

تفسير القرآن

لِلشَّيْخِ الْإِمَامِ سُلْطَانِ الْعُلَمَاءِ
عَزَّ الدِّينَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِ السَّلَامِيُّ الدَّمَشْقِيُّ الشَّافِعِيُّ
(٥٧٨ - ٦٦٠ هـ)

اختصار التلخيص لما روي

(٣٦٤ - ٤٥٠ هـ)

قَدَّمَ لَهُ وَمَقَّقَهُ وَعَلَّقَهُ عَلَيْهِ

الدكتور عبد الله بن إبراهيم بن عبد الله الوهيبي
عميد كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بالأخصاء سابقاً
ورئيس قسم أصول الدين حالياً
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

الجزء الأول

(من أول التفسير إلى نهاية سورة الأنفال)

تفسير القرآن

لِلشَّيْخِ الْإِمَامِ سُلْطَانِ الْعُلَمَاءِ
عَزَّ الدِّينَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِ السَّلَامِيُّ الدَّمَشْقِيُّ الشَّافِعِيُّ
(٥٧٨ - ٦٦٠ هـ)

اختصار التلخيص لما روي

(٣٦٤ - ٤٥٠ هـ)

قَدَّمَ لَهُ وَمَقَّقَهُ وَعَلَّقَهُ عَلَيْهِ

الدكتور عبد الله بن إبراهيم بن عبد الله الوهيبي
عميد كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بالأحساء سابقاً
ورئيس قسم أصول الدين حالياً
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

الجزء الأول

(من أول التفسير إلى نهاية سورة الأنفال)

③ عبد الله بن إبراهيم عبد الله الوهيبي، ١٤١٥ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية

تفسير القرآن الكريم/ تحقيق عبد الله بن إبراهيم بن

عبد الله الوهيبي

٠٠٠ ص؛ ٠٠ سم

ردمك ٩ - ٤٤٨ - ٢٧ - ٩٩٦٠

١ - القرآن الكريم - التفاسير

أ - العنوان

١٥/٠٤٤١

ديوي ٢، ٢٢٧

رقم الإيداع ١٥/٠٤٤١

ردمك: ٩ - ٤٤٨ - ٢٧ - ٩٩٦٠

حُقوق الطبع محفوظة للمحقق

وهو الناشر

الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

المملكة العربية السعودية - الأحساء - صريب: ١٧٣٠ - الرهن البريدي: ٣١٩٨٢

هاتف: ٥٨٢٠٤٤١

تحقيق النصف الأول من هذا التفسير كان القسم الثاني من موضوع رسالة المحقق للدكتوراه بإشراف فضيلة الأستاذ الدكتور/ أحمد السيد الكومي رحمه الله رحمة واسعة وأسكنه فسيح جنانه. وقد نوقشت في الساعة السابعة من مساء الخميس الخامس من شهر رجب ١٣٩٩ هـ الموافق ٣١ مايو ١٩٧٩ بقاعة الشهيد الدكتور/ الذهبي رحمه الله بكلية أصول الدين جامعة الأزهر.

وقد نالت درجة العالمية (الدكتوراه) مع مرتبة الشرف الأولى والتوصية بالطبع والتداول بين الجامعات.



بين يدي القارئ

الحمد لله ربّ العالمين والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحابه أجمعين ومن اهتدى بهديه إلى يوم الدين، وأستمدُّ من الله العون والسداد والتوفيق إنه سميع مجيب وبعد:

فالعز بن عبد السلام علم من أعلام الإسلام، ومن كبار المفكرين في القرن السابع الهجري، وأحد سلاطين العلماء الذين حاربوا الظلم والطغيان، وأمروا بالمعروف، ونهوا عن المنكر وغيره، وهانت عليهم أنفسهم في سبيل إعزاز الدين ونصرة المظلومين، فهو القائل:

«ينبغي لكل عالم إذا أذلَّ الحق وأخمل الصواب أن يبذل جهده في نصرهما، وأن يجعل نفسه بالذل والخمول أولى منهما، وإن عزَّ الحق فظهر الصواب أن يستظل بظلهما وأن يكتفي باليسير من رشاش غيرهما»^(١).

وقد اشتهر العز عند الباحثين بذلك، كما اشتهر بأنه فقيه مجتهد، أمّا كونه مفسراً فغير مشهور مع أنَّ له تفسيرين مخطوطين: -

أحدهما: ألفه ابتداء في تفسير القرآن الكريم ولا يزال مخطوطاً^(٢).

والآخر: اختصار تفسير الماوردي «النكت والعيون» وهو ما قمت

(١) راجع: طبقات الشافعية لابن السبكي (٢٤٥/٨).

(٢) راجع: تفصيل الحديث عنه في كتابنا «العز بن عبد السلام حياته وآثاره ومنهجه في التفسير» (١١٨، ٢٥٧).

بتحقيقه. وقدمت له بترجمة موجزة عن حياة العز تتناول نسبه ومولده وأعماله ومواقفه وشخصيته العلمية ومؤلفاته ثم دراسة موجزة لهذا التفسير تبين أهم المصادر التي اعتمد عليها وطريقة استفادته منها والمنهج الذي سار عليه في التفسير وما امتاز به على غيره من التفاسير.

وتحقيق هذا التفسير ودراسته من أوله إلى نهاية تفسير سورة الكهف كان موضوع رسالتي للدكتوراه من كلية أصول الدين بجامعة الأزهر.

ثم استعنت بالله فواصلت استكمال تحقيقه ودراسته والتعليق عليه إلى نهاية تفسير سورة الناس مع إعادة النظر في القسم الأول وإضافة تعليقات أخرى. فَيَسَّرَ الله لي استكمالَه. فأشكره على إنعامه عليّ بتحقيق هذا التفسير لكتابه العزيز والاستفادة مما فيه وأسأله المثوبة عليه والعون على العمل بمقتضاه إنه سميع مجيب.

المحقق

الأحساء الخميس ٢٩/٥/١٤١٥ هـ

الموافق ٣/١١/١٩٩٤ م

مقرّنة التحقيق

ترجمة العز بن عبد السلام

نسبه:

هو أبو محمد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن بن محمد بن مُهذَّب السُّلَمي المغربي الأصل الدمشقي ثم المصري الشافعي، الملقب بسُلطان العلماء وقد اشتهر بالعزُّ بن عبد السلام^(١).

مولده:

ولد بدمشق سنة (٥٧٧ هـ) وقيل سنة (٥٧٨ هـ)، وتوفي بالقاهرة سنة (٦٦٠ هـ)^(٢).

أعماله ومواقفه:

بعد أن تعلم العز ونضج، بدأ يزاوُل حياته العملية في التدريس والإفتاء والقضاء والخطابة آمراً بالمعروف وناهياً عن المنكر، فكان لا يخشى في الله لومة لائم. وقد اشتهر بمواقفه العظيمة في إقامة الحق وتغيير المنكر. فكانت له مواقف مع حكام عصره. فقد أنكر على حاكم دمشق الصالح إسماعيل بن الكامل تحالفه مع الصليبيين ضدَّ أخيه نجم الدين أيوب حاكم مصر، وتسليمه لهم بعض حصون

(١)، (٢) راجع: الذيل على الروضتين لأبي شامة (٢١٦)، وفوات الوفيات (٥٩٤/١)، وطبقات الشافعية لابن السبكي (٨: ٢٠٩)، والبداية والنهاية لابن كثير (٢٣٥/١٣)، والنجوم الزاهرة (٧/٢٠٨)، وحسن المحاضرة (١/٣١٤)، وطبقات المفسرين للداودي (٣٠٩/١).

المسلمين ليساعده في محاربة أخيه الذي كان يريد أن ينتزع دمشق منه، فأنكر الشيخ عليه وعرض به في الخطبة ولم يدع له كالعادة. فلما علم الصالح إسماعيل بذلك أمر بعزله عن الخطابة واعتقاله، ثم أفرج عنه بعد محاورات ومراجعات. فاتجه العز بعد ذلك إلى مصر، فوصلها سنة ٦٣٩ هـ فرحب به حاكمها نجم الدين أيوب، فولاه الخطابة والقضاء فبدأ العز نشاطه في مصر بإقامة السنّة ومحاربة البدعة، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونشر العلم، وكانت له مواقف عظيمة مشهورة منها بيعه لأمرأى المماليك الذين كان يستعملهم الملك نجم الدين في خدمته وجيشه وتصريف أمور الدولة. فأبطل العز تصرفهم بالبيع والشراء لأنّ المملوك لا ينفذ تصرفه شرعاً. وقد ضايقهم ذلك وعطل مصالحهم فراجعوه فقال: لا بدّ من إصلاح أمركم بأن يُعقد لكم مجلس فتباعوا فيه، ويردّ ثمنكم إلى بيت مال المسلمين، ثم يحصل عتقكم بطريق شرعي فينفذ تصرفكم. فلما سمعوا هذا الحكم ازدادوا غيظاً وقالوا: كيف يبيعنا هذا الشيخ ونحن ملوك الأرض.

ورفعوا الأمر للملك فغضب وقال: هذا ليس من اختصاص الشيخ وليس له شأن به فلما علم العزّ بذلك عزل نفسه عن القضاء وقرّر الرحيل من مصر إلى الشام، فتبعه العلماء والصلحاء والتجار والنساء والصبيان، وجاء من همس في أذن الملك قائلاً «متى راح الشيخ ذهب ملكك»، فخرج الملك مسرعاً ولحق بالعزّ وأدركه في الطريق وترضاه، وطلب منه أن يعود وينفّذ حكم الله. فرجع العزّ ونفّذ شرع الله بأن باع أمرأى المماليك وردّ ثمنهم إلى بيت مال المسلمين. فهذا الموقف العظيم قد خلّد ذكره وأقام منار الحق، وأخضع الملك والأمراء المتكبرين على الشعب لحكم الله، وحقق المساواة بين الحاكم والمحكوم أمام شرع الله. وقد اعتزل العزّ القضاء سنة (٦٤٠ هـ) وتفرّغ للإفتاء والتدريس والتأليف. وقد تخرّج عليه طلاب كثيرون. منهم شيخ الإسلام ابن دقيق العيد مجدد القرن الثامن، فقد تأثر به في علمه وسلوكه. وهو الذي لقبه «بسلطان العلماء». ومنهم جلال الدين الدشناوي، وكان زاهداً ورعاً وقد انتهت إليه رئاسة المذهب الشافعي بقوص إحدى مدن صعيد مصر. ومنهم أبو شامة المقدسي المؤرّخ الكبير الجامع بين فنون العلم، فقد لازم العزّ كثيراً وسافر معه وسجل كثيراً من أخباره.

شخصيته العلمية

نبغ العزّ في علوم متعددة، فترك فيها مؤلفات كثيرة غالبها رسائل صغيرة وهو من الذين قيل فيهم علمهم أكثر من تصانيفهم. ولعلّ المناصب الوظيفية التي تولّاها كانت سبباً في قلة مؤلفاته.

قال الذهبي: «وقرأ الأصول والعربية ودرّس وأفتى وصنف، وبرع في المذهب، وبلغ رتبة الاجتهاد وقصده الطلبة من الآفاق، وتخرّج به أئمة وله التصانيف المفيدة والفتاوى السديدة»^(١). وقد ترك لنا مؤلفات^(٢) متنوعة في الفقه وقواعده تدل على سعة علمه وبعد نظره ودقّة ملاحظته وكثرة اطلاعه. قال أكثر مترجميه: إنه بلغ رتبة الاجتهاد، وقال ابن الحاجب: إنه أفقه من الغزالي^(٣) وذكرت كتب التراجم أنه أول من ألقى التفسير دروساً في مصر^(٤). فيظهر من هذا أنّ تدريس التفسير توقف فترة من الزمن بمصر واقتصر فيه على التأليف، فأعاد العزّ تدريسه، فكان أول من ألقاه دروساً بجانب العلوم الأخرى. وقد اشتهر العزّ عند الباحثين بأنه فقيه مجتهد ولم يشتهر بالتفسير مع أنه ترك لنا ثروة كبيرة في التفسير احتوتها مؤلفاته المتعددة في التفسير وعلومه، فله تفسير كامل للقرآن الكريم كما قام باختصار تفسير الماوردي «النكت والعيون» - الذي نحن بصدد تحقيقه .. وألّف في مجاز القرآن كتابه «الإشارة إلى الإيجاز في بعض

(١) راجع: النجوم الزاهرة (٢٠٨/٧).

(٢) راجع: تعداد مؤلفاته وتفصيل الحديث عنها في كتابنا «العزّ بن عبد السلام حياته وآثاره ومنهجه في التفسير» (١١٥).

(٣) راجع: طبقات الشافعية لابن السبكي (٢١٤/٨).

(٤) راجع: حسن المحاضرة للسيوطي (٣١٥/١) وطبقات الشافعية للأسنوي (١٩٩/٢).

أنواع المجاز» أبرزَ فيه ما اشتمل عليه كتاب الله من فنون البيان والمعاني وحقَّق ما فيه من إعجاز لم يستطع العرب الفصحاء أن يأتوا بمثله رغم ما كانوا يجيدون من فنون القول.

كما أُلِف في متشابه القرآن كتابه «فوائد في مشكل القرآن» أجاب فيه على إشكالات قد ترد على بعض الآيات. وجُلَّ هذه الإشكالات لغوية أو نحوية أو بلاغية.

والدارس لمؤلفات العزّ في التفسير وعلومه يلحظ تضلعه في اللغة وتمكنه من علم المعاني والبيان وسعة علمه بذلك لذا عُني بالمعاني البنيانية واللغوية، وقد يستطرد فيذكر أصول الكلمات اللغوية، ويستشهد عليها بالشعر فهو يرى أنَّ تفسير القرآن يتوقف على معرفة اللغة، وقد أوضح ذلك فقال: «وتتوقف معرفة القرآن على معرفة اللغة والإعراب».

قال ابن عباس: «إذا أشكل عليكم شيء من القرآن فالتمسوه في الشعر فإنه ديوان العرب، فما كان موجباً للعمل جاز أن يستدلّ عليه بالآحاد والبيت والبيتين من الشعر، وما كان موجباً للعلم فلا يستدلّ عليه بمثل ذلك»^(١).

هذا وهناك ضروب أخرى للتفسير، وقواعد للترجيح ذكرها في الفصول التي ختم بها كتابه «الإشارة إلى الإيجاز» من ص ٢٥٩ إلى آخر الكتاب. تركت إيرادها خشية الإطالة. وكلها تدل على سعة علم العزّ بالتفسير وتمكنه منه وبعد نظره فيه. والذي أعانه على ذلك تمكنه من اللغة وعلم المعاني والأصول ولكنه لم يُعن بذلك كثيراً في تفسيره. فاكتفى بسرد أقوال المفسرين، وبيان المعاني التي يحتملها اللفظ وإذا ما رجّح فلا يتوسع في التوجيه ولعلّ الذي دفعه إلى هذا هو أنه سار في تفسيره على منهج الاختصار.

(١) راجع: كتابه «الإشارة إلى الإيجاز» (٢٧٩).

مؤلفاته

أولاً: التفسير وعلومه

- ١ - اختصار تفسير الماوردي «النكت والعيون» «خ»
- ٢ - تفسير القرآن العظيم من تأليفه «خ»
- ٣ - أمالي عز الدين بن عبد السلام «خ»
- ٤ - فوائد في مشكل القرآن «ط»
- ٥ - الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز «ط»

ثانياً: الحديث

- ٦ - شرح حديث «لا ضرر ولا ضرار»
- ٧ - شرح حديث أم زرع «خ»
- ٨ - مختصر صحيح مسلم

ثالثاً: العقيدة:

- ٩ - رسالة في علم التوحيد «خ»
- ١٠ - وصية الشيخ عز الدين «خ»
- ١١ - نبذة مفيدة في الرد على القائل بخلق القرآن «خ»
- ١٢ - الفرق بين الإسلام والإيمان «خ»
- ١٣ - بيان أحوال الناس يوم القيامة

١٤ - ملحة الاعتقاد أو العقائد «ط»

رابعاً: الفقه وأصوله

١٥ - قواعد الأحكام في مصالح الأنام «ط»

١٦ - القواعد الصغرى «خ»

١٧ - الإمام في بيان أدلة الأحكام «خ»

١٨ - مقاصد الصلاة «خ»

١٩ - الترغيب عن صلاة الرغائب الموضوعة «ط»

٢٠ - مقاصد الصوم «خ»

٢١ - مناسك الحج «خ»

٢٢ - أحكام الجهاد وفضله «خ»

٢٣ - الغاية من اختصار نهاية المطلب في دراية المذهب

لإمام الحرمين الجويني «خ»

٢٤ - الجمع بين الحاوي والنهاية

٢٥ - شرح منتهى السؤل والأمل في علمي الأصول والجدل

لأبي عمرو بن الحاجب المالكي

خامساً: الفتاوى:

٢٦ - الفتاوى الموصلية «خ»

٢٧ - الفتاوى المصرية «خ»

سادساً: التصوف

٢٨ - شجرة المعارف والأحوال وصالح الأقوال والأعمال «خ»

٢٩ - الفتن والبلايا والمحن «خ»

٣٠ - رسالة في القطب والأبدال الأربعين

٣١ - مقاصد الرعاية لحقوق الله للحارث المحاسبي «خ»

٣٢ - مسائل الطريقة في علم الحقيقة «ط»

سابعاً: السيرة:

٣٣ - بداية السؤل في تفضيل الرسول عليه السلام

أو غايات الأصول فيما سنع من تفضيل الرسول «خ»

٣٤ - قصة وفاة النبي ﷺ «خ»

ثامناً: علوم أخرى

٣٥ - مجلس في ذم الحشيشة «خ»

٣٦ - نهاية الرغبة في أدب الصحة «خ»

٣٧ - ثلاثة وثلاثون شعراً في مدح الكعبة «خ»

٣٨ - ترغيب أهل الإسلام في سكنى الشام «ط»

وقد فصلت القول في الحديث عن مؤلفاته في كتابي «العز بن عبد السلام حياته وآثاره ومنهجه في التفسير» فعرفت بها وذكرت منهجه في تأليفها باختصار مع بيان المطبوع منها والمخطوط ومكان وجوده وقد اعتمدت في ذلك على «طبقات الشافعية لابن السبكي» و «تاريخ الأدب العربي» لبروكلمان وذيله و«كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون» لحاجي خليفة و «فهارس المكتبات» والدراسات الحديثة التي كتبت عن العزّ.

دراسة موجزة لتفسير العزّ

إنّ دراسة منهج أي مفسر تعني معرفة مصادره التي اعتمد عليها في تفسيره وطريقة استفادته من هذه المصادر والأسلوب الذي اتبعه في عرض هذه المعلومات والجانب الذي غلب على تفسيره. فبعض المفسرين يعتني بذكر أقوال السلف المأثورة فيغلب على تفسيره الأثر وبعضهم يعتني بذكر اجتهادات العلماء المتأخرين بجانب أقوال السلف فيغلب على تفسيره الرأي. كما أنّ المفسر يتأثر تفسيره بالعلم الذي تخصص فيه من حديث أو عقيدة أو فقه أو لغة أو بلاغة أو نحو أو تاريخ وغير ذلك من العلوم فعلى الدارس للتفسير أن يبرز هذا الجانب في دراسته ومدى ظهور اختصاص المفسر على تفسيره، وتلون هذا التفسير بذلك الاختصاص.

وأن يتعرف على موقف المفسر من القصص الإسرائيلية التي استهوت بعض المفسرين فأخذوا يسطرونها في تفاسيرهم حباً لمعرفة المجهول، أو متابعة لمن سبقهم من المفسرين، وقد اختلفت اتجاهات المفسرين في هذه الأخبار بين أكثر منها بدون تمحيص أو تعقيب، وبين من نقلها مع بيان ما فيها من علل الإسناد وبطلان المعنى، ومنهم من أضرب عنها صفحاً فلا ترد في تفسيره إلا قليلاً.

كما أنّ الدارس عليه أن يتابع مناقشات المفسر للأقوال التي ينقلها ومدى تمحيصه لها وما يرجحه من الأقوال ليتبين من هذا قوة شخصية المفسر وظهورها في تفسيره، أو عدم ذلك، كما هو حاصل في التفاسير التي تجمع الأقوال بدون مناقشة أو ترجيح إلا في حالات قليلة. هذه من أهم الأمور التي ينبغي مراعاتها عند دراسة منهج أي مفسر، وسأحاول أن أتابع هذه الأمور في

اختصار العزّ لتفسير الماوردي، مع المقارنة بينهما ليتضح ما امتاز به أحدهما على الآخر. ولم يذكر العزّ سبب اختصاره لتفسير الماوردي ولعلّ سبب ذلك ما يلي:

- ١ - قيمة تفسير الماوردي العلمية وأهميته ونفاسته.
 - ٢ - ما فيه من تطويل يحتاج إلى اختصار وتهذيب.
 - ٣ - مجازاة العصر الذي عاش فيه العزّ فقد كثرت فيه المختصرات لأن العلوم قد كملت تقريباً ونضجت فالمطّلع على مؤلفات العزّ يجد أنّ بعضها مختصرات، حتى إنه اختصر كتابه «قواعد الأحكام» في كتاب «القواعد الصغرى».
- وقد بدأ تفسيره بمقدمة ذكر فيها أسماء القرآن ومعنى السورة والآية والأحرف السبعة والإعجاز بكلام موجز ثم شرع في تفسير القرآن الكريم سورة سورة من الفاتحة إلى آخر سورة الناس^(١).
- وسأتحدث عن منهجه في التفسير في المباحث التالية:

(١) قد قمت بدراسة مفصلة عن تفسير العزّ في كتابي «العزّ بن عبد السلام حياته وآثاره ومنهجه في التفسير».

المبحث الأول مصادر تفسيره

وحيث إنّ تفسير العزّ اختصار لتفسير الماوردي فمصادره هي نفس مصادر الماوردي وقد جمع الماوردي مادة تفسيره من مصادر كثيرة ومتنوعة في القراءات والتفسير بالأثر والرأي وفي اللغة والنحو:

أما مصادره في القراءات فلم يشر إليها فهو يذكر القراءات السبع أو الشاذة في بعض الآيات ويبين معناها ويوجهها، فلعله اعتمد في ذلك على كتب القراءات التي كانت موجودة في عصره كـ«كتاب القراءات الشاذة لابن خالويه» (ت ٣٧٠ هـ) وكتاب «الحجة في علل القراءات السبع لأبي علي الحسن بن أحمد الفارسي» (ت ٣٧٧ هـ) وكتاب «المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات» لأبي الفتح عثمان بن جني (ت ٣٩٢ هـ) وكتاب «التبصرة في القراءات السبع» والكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها لمكي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧ هـ) ولعله استفاد في كتب أبي عمرو عثمان بن سعيد الداني (ت ٤٤٤ هـ) فهي كتب كثيرة ألفها في القراءات السبع والشاذة ككتاب «التيسير في القراءات السبع» و«جامع البيان في القراءات السبع» و«المحتوى في القراءات الشواذ» وغيرها.

* ومن مصادره في التفسير بالمأثور:

تفسير ابن أبي حاتم (ت ٣٢٧ هـ) وتفسير الطبري (ت ٣١٠ هـ) وقد اعتمد عليه كثيراً.

* ومن مصادره في التفسير بالرأي:

تفسير محمد بن السائب الكلبي (ت ١٤٦ هـ)، وتفسير مقاتل بن سليمان

(ت ١٥٠ هـ) وهو تفسير كامل للقرآن طبعت بعض أجزائه، وتفسير محمد بن الحسن النقاش (ت ٣٥١ هـ) «شفاء الصدور»، وتفسير علي بن عيسى الرماني (ت ٣٨٤ هـ) «الجامع لعلم القرآن»، وتفسير أبي مسلم الأصفهاني (ت ٣٢٢ هـ) وهما من المعتزلة، وتفسير سهل بن عبد الله التستري (٢٨٣ هـ) وهو تفسير صوفي مختصر مطبوع. كما نقل عن محمد بن إسحاق (ت ١٥١ هـ) صاحب السيرة.

* ومن مصادره في اللغة والنحو:

فقد نقل عن كتب كثيرة منها كتب جمعت بين اللغة والنحو ولها صلة وثيقة بالنص القرآني ككتب معاني القرآن وغيره ومجازه كـ «معاني القرآن» للفرّاء (ت ٢٠٧ هـ) والأخفش (ت ٢١٠ هـ) والمبرد (ت ٢٨٥ هـ) وثعلب (ت ٢٩١ هـ) والزجاج (ت ٣١١ هـ) وتفسير «غريب القرآن» لابن قتيبة (ت ٢٧٦ هـ) و «غريب القرآن» لأحمد بن كامل بن شجرة (ت ٣٥٠ هـ) و «مجاز القرآن» لأبي عبيدة معمر بن المثنى (٢١٠ هـ) و «إعراب القرآن» لمحمد بن المستنير المعروف بقطرب (ت ٢٠٦ هـ) كما نقل عن الخليل بن أحمد (ت ١٧٥ هـ) وله كتاب «العين» في اللغة.

هذه أهم المصادر التي جمع منها الماوردي تفسيره، وهي كما تلاحظ مصادر أصيلة لإقْدَمِها، وأصالة هذه المصادر تضيفي على تفسير الماوردي أهمية كبيرة حيث إنه سطر في تفسيره آراء نخبة من العلماء الأعلام المتقدمين حتى إنّ بعض هذه الكتب قد فقدت، أو لم تحظ بالتحقيق والنشر فأصبح تفسير الماوردي مصدراً لهذه الآراء التي احتوتها تلك الكتب، كما أنّ قِدَمَ مؤلف هذا التفسير حيث توفي سنة (٤٥٠ هـ) جعل تفسيره مصدراً هاماً لمن جاء بعده من المفسرين، فلا يكاد يخلو تفسير من التفاسير التي جاءت بعده من النقل عنه. فمنهم من اقتبس منهجه في حصر الأقوال في عدد ثم تفصيلها مع نسبة كل قول إلى قائله كابن الجوزي (ت ٥٩٧ هـ) فقد نقل كثيراً من أقوال الماوردي، فتارةً ينسبها إليه وأخرى يترك ذلك، كما استفاد منه القرطبي المتوفى سنة (٦٧١ هـ) فنقل كثيراً من آرائه في تفسيره، ولكثرة نقول هذين المفسرين عنه كنت أعتمد عليهما في التحقيق واستيضاح العبارة والتوثيق. وممن نقل عنه أيضاً ابن عطية (ت ٥٤١ هـ) والفخر الرازي (ت ٦٠٦ هـ) وغيرهم من المفسرين.

المبحث الثاني طريقة عرضه للقراءات

لا يخفى ما للقراءات من أثر في تفسير القرآن الكريم وفهم معناه واستنباط الأحكام الشرعية، لذا اهتم المفسرون بذكرها في تفاسيرهم، وقد اختلفت طرقهم في عرضها، فمنهم من يعتني بذكر القراءة ونسبتها إلى من قرأ بها مع مناقشتها وبيان معناها والترجيح بين القراءات كما فعل الطبري في تفسيره، أما العزّ فإنه لم يعتن كثيراً بالقراءات، فهو يعرضها عرضاً سريعاً فيشير إليها مع ذكر معناها وقليلاً ما ينسبها إلى من قرأ بها، أما الماوردي فهو أكثر عناية منه بالقراءات فغالباً ما ينسب القراءة إلى من قرأ بها بالإضافة إلى ذكر معناها وإليك أمثلة توضح ذلك.

١- قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَا لَا يُؤْتُونَ إِلَّا الْوَلْدَ﴾ [مريم: ٧٧]. قال العزّ في تفسير هذه الآية: ﴿وولدا﴾ وولداً واحداً كعدم وعدم، أو بالضم جمع وبالفتح واحد لغة لقيس. وقال الماوردي «وولدا» قرأ حمزة والكسائي «وولدا» بضم الواو، وقرأ الباقون بفتحها، فاختلف في ضمها وفتحها على وجهين (أحدهما) أنهما لغتان معناهما واحد، يقال وَلَدَ وَلَدٌ وَلَدٌ، وَعَدِمَ وَعُدِمَ، وقال الحارث بن حنظلة:

ولقد رأيت معاشراً قد ثَمروا مالا وولداً

والثاني: أن قيساً تجعل الولد بالضم جميعاً، والولد بالفتح واحداً^(١).

فلاحظ أن العزّ قد ضبط شكل القرائتين وبيّن معناهما ولكنه لم يشر إلى

(١) راجع: تفسيره (٢/٥٣٥).

أنهما قراءتان. وهذا نقص في عرض القراءة، بينما نجد الماوردي بيّن هاتين القراءتين ونسب كل قراءة إلى من قرأ بها بالإضافة إلى بيان معنى كل قراءة، فهو أكمل وأوفى من تفسير العزّ. ولا يشفع للعزّ هنا أنه يقصد بهذا الاختصار لأنّ ما تركه لازم حتى في حالة الاختصار، وليس في ذكره تطويل يحتاج إلى الاختصار.

٢ - قال تعالى: ﴿فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسَحَرٍ مِّثْلِهِ فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلَفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى﴾ [طه: ٥٨] قال العزّ في تفسير هذه الآية: «سوى بالضم والكسر واحد، أو بالضم المنصف وبالكسر العدل».

وقال الماوردي: «ويقرأ سُوًى بضم السين وكسرها، وفيهما وجهان (أحدهما) أنّ معناهما واحد وإن اختلف لفظهما. (والثاني) أنّ معناهما مختلف، فهو بالضم المنصف وبالكسر العدل»^(١). فنلاحظ أنّ العزّ ضبط شكل القراءتين وبيّن معناهما ولم يشر إلى أنهما قراءتان، بينما أشار الماوردي إلى ذلك ولم ينسب كل قراءة إلى من قرأ بها فهو أكمل منه. فقراءة الضم قرأ بها ابن عامر وعاصم وحمة. وقرأ بقية القراء بكسر السين^(٢).

وراجع: تفسير العزّ للآية (٦٣، ٨١، ١٣٠) من سورة طه، والآية (٥٨، ٩٥) من سورة الأنبياء، والآية (٦٧، ١١٠) من سورة المؤمنين، والتعليق عليها.

٣ - قال تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾. [الأنبياء: ٩٨].

قال العزّ في تفسير هذه الآية: ﴿حصب جهنم﴾ وقودها أو حطبها، أو يرمون فيها كما ترمى الحصباء فكانها تحصب بهم و «حضب جهنم» بالإعجام يقال: حضبت النار إذا خبت وألقيت فيها ما يشعلها من الحطب».

وقال الماوردي: وقرأ ابن عباس «حضب جهنم» بالضاد معجمة، قال

(١) راجع: تفسيره (١٨/٣).

(٢) راجع: تعليقنا على هذه الآية من تفسير العزّ.

الكسائي: حضبت النار بالضاد المعجمة إذا خبت فألقيت فيها ما يشعلها من الحطب^(١).

فنلاحظ أنَّ العزَّ قد ضبط هذه القراءة ولم يُبيَّن أنها قراءة بينما بيَّنها الماوردي ونسبها إلى ابن عباس وهي قراءة شاذة، وقد أوضحت ذلك في تعليقي على هذه الآية من تفسير العزَّ.

٤ - قال تعالى: ﴿فاذكروا اسم الله عليها صواف﴾ [الحج: ٣٦] قال العزَّ في تفسير هذه الآية: «﴿صواف﴾ مصطفة أو قائمة تصف بين أيديها بالقيود، أو معقولة، قرأ الحسن ﴿صوافي﴾ أي خالصة لله تعالى - من الصفوة، ابن مسعود ﴿صوافن﴾ معقولة إحدى يديها فتقوم على ثلاث؛ صفن الفرس ثنى إحدى يديه وقام على ثلاث».

ففي هذا المثال ذكر العزَّ ثلاث قراءات الأولى قراءة الجمهور كما في المصحف والثانية نسبها إلى الحسن. وهي شاذة وكذلك الثالثة^(٢) وقد نسبها إلى ابن مسعود. وبين معاني هذه القراءات ذاكراً الخلاف في ذلك، ومن هذا يتضح أنه قد يشير إلى القراءة وينسبها ولكنه قليل، وقد قمت بتوثيق القراءات التي ذكرها ونسبتها إلى من قرأ بها، وبيَّنت حكمها من حيث الصحة والشذوذ وراجع تفسير الآية ٢٢، ٣٢ من سورة الروم والتعليق عليهما.

(١) راجع: تفسيره (٦٢/٣).

(٢) راجع: تعليقنا على هذه الآية من تفسير العزَّ.

المبحث الثالث جمعه بين أقاويل السلف والخلف

مما امتاز به تفسير العزّ جمعه للأقوال الكثيرة في تفسير الآية. فبعض هذه الأقوال مأثورة كتفسير الرسول - ﷺ - وهو قليل، أو تفسيرات الصحابة والتابعين، وبعض هذه الأقوال اجتهادات للعلماء الذين جاءوا بعدهم من علماء السنة والمعتزلة والصوفية. فيرتب هذه الأقوال عاطفاً بعضها على بعض «بأو»، وقد ترك نسبة كثير منها إلى قائلها، وهذا مما يؤخذ عليه، لأنه يقع في اللبس وعدم التمييز بين القول الصحيح والضعيف، كما أنه لا يرجح بين الأقوال إلا قليلاً. وقد امتاز عليه الماوردي بنسبة الأقوال إلى قائلها إلا في حالات قليلة، كما أنه يحصر الأقوال في عدد ثم يفصلها الأول فالثاني فالثالث... وهكذا وإليك أمثلة توضح ذلك.

١ - قال تعالى: ﴿وبشر المختبين﴾ [سورة الحج: ٣٤].

قال العزّ في تفسير هذه الآية: ﴿المختبين﴾ المطمئنين إلى ذكر الله تعالى، أو المتواضعين، أو الخاشعين، الخشوع في الأبدان والتواضع في الأخلاق، أو الخائفين، أو المخلصين، أو الرقيقة قلوبهم، أو المجتهدون في العبادة، أو الصالحون المقلون، أو الذين لا يظلمون وإذا ظلموا لم ينتصروا قاله الخليل.

ذكر العزّ في معنى ﴿المختبين﴾ تسعة أقوال ولم ينسبها إلى قائلها عدا القول الأخير نسبه إلى الخليل بن أحمد. بينما نسب الماوردي هذه الأقوال إلى قائلها فالأول: نسبه إلى مجاهد. والثاني: إلى قتادة. والثالث: إلى الحسن. وقال عن الرابع: إنه معنى قول يحيى بن سلام. ونسب الخامس إلى إبراهيم

النخعي. والسادس: إلى الكلبي. والسابع إلى الكلبي ومجاهد. والثامن إلى مجاهد^(١). وهذه الأقوال متقاربة.

٢ - قال تعالى: ﴿خلق الإنسان من عجل سأوريكم آياتي فلا تستعجلون﴾ [الأنبياء: ٣٧] قال العزّ في تفسيره هذه الآية: «﴿الإنسان﴾ آدم خلق بعجل يوم الجمعة آخر الأيام الستة قبل غروب الشمس، أو لما نفخ الروح في عينيه ولسانه بعد إكمال صورته سأل ربه أن يعجل تمام خلقه وإجراء الروح في جسده قبل الغروب، أو العجل الطين، قال:

والنبح في الصخرة الصماء منبته والنخل ينبت بين الماء والعجل أو الإنسان الناس كلهم فخلق الإنسان عجولاً، أو خلق على حب العجلة أو خلقت العجلة فيه، والعجلة تقديم الشيء قبل وقته والسرعة تقديمه في أول أوقاته.

فيلاحظ أنّ العزّ ذكر في المراد بالإنسان في الآية قولين - القول الأول: أنّ المراد به آدم.. وقد اختلف في معنى ﴿عجل﴾ على هذا القول. فذكر العزّ ثلاثة أقوال بدون نسبة، وقد نسب الماوردي القول الأول إلى مجاهد والسدي والثاني: إلى الكلبي^(٢).

والقول الثاني: الذي ذكره العزّ في المراد بالإنسان أنه الناس كلهم، وذكر في معنى ﴿العجل﴾ على هذا ثلاثة أقوال بدون نسبة. وقد نسب الماوردي القول الأول إلى قتادة والثالث إلى ابن قتيبة^(٣). فقد ذكر العزّ هنا في المراد بخلق الإنسان من عجل ستة أقوال لجماعة من السلف والخلف ولم ينسب واحداً منها بينما نسب الماوردي أربعة منها فهو أكمل. ولم يناقش العزّ هذه الأقوال ولم يرجح بينها تبعاً للماوردي. فكان الأولى به أن يفعل ذلك؛ ليتضح الصواب ويزول اللبس فلا يقع القاريء لهذه الأقوال في حيرة. لذا نجد الطبري لما ساق هذه الأقوال ناقشها ورجح قول من قال إنّ الإنسان خلق عجولاً أي

(١) راجع: تفسير الماوردي (٨٠/٣).

(٢)، (٣) راجع تفسيره (٤٥/٣).

طبع على العجلة في أموره مستدلاً على ذلك بقوله - تعالى - في آخر الآية ﴿سأوريكم آياتي فلا تستعجلون﴾ وقوله في آية الإسراء (١١) ﴿وكان الإنسان عجولاً﴾ وكذلك فعل القرطبي في تفسيره، راجع تعليقنا على هذه الآية من تفسير العزّ^(١).

٣ - قال تعالى: ﴿فلأوحينا إليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا فإذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول منهم﴾ [المؤمنون - ٢٧] قال العزّ في تفسير هذه الآية: «التنور» تنور الخبز، أو أحر مكان في دارك أو طلوع الفجر، أو عبّر به عن شدة الأمر كقولهم، حمى الوطيس» فالعزّ ذكر في المراد بالتنور أربعة أقوال بدون نسبة. وقد نسب الماوردي القول الأول إلى الكلبي، والثاني إلى أبي الحجاج، والثالث إلى علي - رضي الله عنه -. والرابع إلى ابن بحر. ولم يرجح العزّ بين هذه الأقوال تبعاً للماوردي وكان الأولى به أن يبين القول الراجح ليتضح الصواب والراجع من هذه الأقوال أنّ المراد بالتنور، تنور الخبز لأنه المعروف من كلام العرب. وكلام الله لا يحمل إلا على الأغلب والأشهر من معاني الكلام عند العرب. ولا يصرف إلى غيره إلاّ بدليل يدل عليه. وبه قال أكثر المفسرين

راجع: تعليقنا على هذه الآية في تفسير العزّ.

٤ - قال تعالى: ﴿الم﴾ [البقرة - ١].

ذكر العزّ في المراد بها أحد عشر قولاً ولم ينسب من هذه الأقوال إلاّ قولاً واحداً نسبه إلى جابر بن عبد الله بينما ذكر الماوردي ثمانية أقوال ونسبها إلى القائلين بها عدا القول الثامن ولم يرجح الماوردي والعزّ قولاً من هذه الأقوال.

فلم يتبين لنا رأيهما في فواتح السور وهي مسألة كثر كلام المفسرين حولها وكثرت أقوالهم فيها حتى إنّ الفخر الرازي في تفسيره (٣/٢ - ٨) أوصلها إلى واحد وعشرين قولاً، فالمفسرون لم يجمعوا فيها على معنى واحد ولم يرو فيها عن الصادق المعصوم معنى فيتعين المصير إليه، فهي محتملة لمعاني

(١) راجع: تفسيره (٥١٤/٢).

كثيرة، فمن ظهر له من المفسرين قول من الأقوال بدليل فله اتباعه، وإلا فالوقف حتى يتبين. والأولى عندي أن المراد بهذه الحروف الدلالة على إعجاز القرآن حيث إنه مركب من جنس هذه الحروف التي يتكلم بها العرب ومع ذلك عجزوا عن الإتيان بمثله كما قرّره الزمخشري في تفسيره ﴿الم﴾ من سورة البقرة. وقد حكى هذا المذهب الفخر الرازي في تفسيره عن المبرد وجمع من المحققين. راجع: التعليق على فاتحة سورة البقرة من تفسير العزّ.

نقله لبعض أقوال الصوفية:

والعزّ ينقل عند تفسير بعض الآيات أقوالاً للصوفية في حالات قليلة بينما نجد الماوردي يكثر من ذلك ويصدرها بقوله: قال أصحاب الخواطر أو المعارف أو الإشارة أو المتعمقة أو يسمى من نقل عنه كالتستري. أو بشر بن الحارث الحافي. فيذكر هذه الأقوال دون تعقيب. وتارةً يتعقبها إذا كانت بعيدة عن معنى الآية.

وذكر أقوال الصوفية منهج لبعض المفسرين أنهم بعد ذكر التفسير الظاهر يشيرون إلى التفسير الباطن وهو قول أصحاب الإشارات كما فعل القمي النيسابوري والألوسي في تفسيريهما. وهذا النوع من التفسير بعضه موافق لظاهر الآية أو له علاقة بها فهو اجتهاد مقبول وبعضه مخالف لظاهر الآية وليس له علاقة بها فهو مردود على صاحبه لأنه تحريف لكلام الله وتحميله ما لا يحتمله. ومن هذا الباب دخل الباطنية والرافضة لتحريف كتاب الله وتأويله حسب أهوائهم الباطلة وذلك بزعمهم أن للآية ظاهراً يختصّ بالعامّة وباطناً للخاصة فيدخلون تحت هذا الباطن ما يريدونه من الأهواء والتسلط على عباد الله مما جعلهم يخرجون عن الدين الصحيح.

والعزّ لا يذكر هذه الأقوال إلا في حالات قليلة فعدم ذكره لها يحتمل أنه من قبيل الاختصار أو عدم الاقتناع بها.

واليك أمثلة توضح ذلك:

١ - قال تعالى: ﴿والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون﴾ [المؤمنون - ٦٠].

قال العزّ في تفسير هذه الآية: «**وجلّة**» خائفة، قيل: وجل العارف من طاعته أكثر من وجله من مخالفته، لأنّ التوبة تمحو المخالفة والطاعة تطلب بتصحيح الغرض».

وقال الماوردي: «**قلوبهم وجلّة**» أي خائفة. قال بعض أصحاب الخواطر: وجل العارف من طاعته أكثر من وجله من مخالفته لأنّ المخالفة تمحوها التوبة، والطاعة تطلب لتصحيح الغرض^(١).

٢- قال تعالى: «**فقلوا له قولاً ليناً لعله يتذكر أو يخشى**» [طه: ٤٤].

قال العزّ في تفسير هذه الآية: «**ليناً**» لطيفاً رفيقاً. أو كنيّاه وكنيته أبو مرة أو أبو الوليد، قيل: كان لحسن تربية موسى فجعل الله - تعالى - رفيقه به مكافأة له لما عجز موسى عن مكافأته.

وقال الماوردي: بعد أن ذكر القولين السابقين: «ويحتمل (ثالثاً) أن يبدأه بالرغبة قبل الرهبة، ليلين بها فيتوطأ بعدها من رهبة ووعيد، قال بعض المتصوفة: يا رب هذا رفيقك لمن عاداك، فكيف رفيقك بمن والاك^(٢)».

٣- قال تعالى: «**والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير**» [سورة الحج: ٣٦].

قال العزّ في تفسير هذه الآية: «**والبدن**» الإبل عند الجمهور، أو الإبل والبقر، أو ذوات الخف من الإبل والبقر والغنم حكاها ابن شجرة سميت بدنّاً لأنها مبدنة باليسمن.

بعد أن ذكر الماوردي ما سبق في معنى «البدن» قال: «وتعمق بعض أصحاب الخواطر فتأول البدن أن تطهر بدنك من البدع والشعائر أن تستشعر بتقوى الله وطاعته، وهو بعيد^(٣)».

(١) راجع: تفسيره (١٠٠/٣).

(٢) راجع: تفسيره (١٥/٣).

(٣) راجع: تفسيره (٨١/٣).

ذكر الماوردي في كل آية من هذه الآيات الثلاث قولاً للصوفية وردّ القول الأخير بقوله وهو بعيد. بينما اقتصر العزّ على قول واحد كما في الآية الأولى، فذكره لأقوال الصوفية التي يوردها الماوردي عند تفسير بعض الآيات قليل.

وراجع التعليق على تفسير الآية/ ٤١ من سورة الروم وتفسير الآية/ ٧١ من سورة يس والتعليق عليها.

المبحث الرابع ترجيحه لبعض الأقوال

مما سبق يتضح أنّ العزّ يجمع الأقوال الكثيرة في تفسير الآية بدون ترجيح، ولكنه قد يرجح بالفاظ مقتضبة على طريقة الفقهاء في مختصراتهم، ولعلّ هذا من أثر تخصصه في الفقه فتجده يرجح بقوله: هذا أصح، أو أصوب، أو أظهر، أو أشبه، ويرد بعض الأقوال بقوله: وهذا شاذ، أو غير ظاهر أو بعيد، ولا يوجه ما يقول إلّا في حالات قليلة وإليك أمثلة تبين ذلك:

١ - قال تعالى: ﴿فأشارت إليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً﴾ [مريم - ٢٩].

قال العزّ: ﴿فأشارت﴾ إلى الله - تعالى - فلم يفهموا إشارتها، أو إلى عيسى على الأظهر ألهمها الله - تعالى - ذلك بأنه سيرئها، أو أمرها به.

فالعزّ ذكر في مرجع الضمير في «إليه» قولين أحدهما أنه يعود إلى الله - تعالى - والثاني أنه يعود إلى عيسى عليه السلام وقد رجح القول الأخير تبعاً للماوردي^(١). لأنه هو الظاهر من الكلام وسياق الآيات، أما القول الأول فبعيد ولا دليل في الكلام عليه. راجع تعليقنا على هذه الآية، من تفسير العزّ.

٢ - قال تعالى: ﴿قال سلام عليك سأستغفر لك ربي إنه كان بي حفيماً﴾ [مريم: ٤٧].

قال العزّ في تفسير هذه الآية: «﴿سلام﴾ توديع وهجر، أو سلام إكرام وبر، قابل جفوته بالإحسان رعاية لحق الأبوة وهو أظهر».

(١) راجع: تفسير الماوردي (٢/ ٥٢٤).

٣ - قال تعالى: ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكَلَّا آتَيْنَا حَكَمًا وَعِلْمًا﴾ [الأنبياء: ٧٩].

قال العزّ في تفسير هذه الآية: «﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ﴾ لأنه أوتي الحكم في صغره وأوتيته داود في كبره، وهذا شاذ، أو أخطأ داود وأصاب سليمان على قول الجمهور».

فالعزّ ذكر في سبب تخصيص الله سليمان بالفهم قولين. فحكم على القول الأول بأنه شاذ وقد نسب الماوردي للمتكلمين، ونسب العزّ القول الثاني إلى الجمهور، فهو يرجح القول الثاني لأنه رد القول الأول، وهو في ذلك تابع للماوردي.

٤ - قوله تعالى: ﴿يَا ابْنَ أُمٍّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي﴾ [طه: ٩٤].

ذكر العزّ في تعليل أخذ موسى بلحية هارون ثلاثة أقوال القول الأول: يُسّر إليه بنزول الألواح، والثاني: إنه وقع عنده أن هارون مايلهم في أمر العجل والثالث: إنه فعل ذلك لترك هارون الإنكار على بني إسرائيل ومقامه بينهم. فتعقب القول الثاني بقوله: «وهذا فجور من قائله لأن ذلك لا يجوز على الأنبياء». ورجح الثالث بقوله: وهو الأشبه.

٥ - قوله تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا﴾ [العنكبوت: ٦٠].

ذكر الماوردي في المراد بالدابة وجهين الأول: أنها كل ما دب من الحيوان، والثاني: أنه النبي - ﷺ - يأكل ولا يدخر ونسبه للنقاش ولم يعقب عليه.

وذكر العزّ الوجه الأول ولم يذكر الوجه الثاني وعقب عليه بقوله: «وذکر النقاش شيئاً لا يحل ذكره ولبئس ما قال». وقد رد القرطبي هذا القول في تفسيره (٣٦٠/١٣) «بأنه ليس بشيء لأن الدابة لا تطلق في العرف على البشر». راجع التعليق على تفسير هذه الآية.

٦ - قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمَنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدَةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمَتَعُوهُنَّ وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ [الأحزاب: ٤٩].

قال العزّ: «سراحاً جميلاً» تدفع المتعة بحسب اليسار والإعسار، أو طلاقها طاهراً من غير جماع قاله قتادة.

قلت: هذه غفلة منه لأن الآية فيمن لم يدخل بهنّ.

فقد ذكر الماوردي في تفسيره هذين القولين فنسب الأول إلى ابن عباس، والثاني إلى قتادة ولم يعقب عليه بينما تعقبه العزّ لأنه يخالف ظاهر الآية.

فيلحظ من الأمثلة السابقة أنّ العزّ يعقب على بعض الأقوال التي يذكرها عن المفسرين بالرد أو الترجيح بعبارة مختصرة، وقد يعلل في تعقيبه أو يذكره بدون تعليل وهو متابع في ذلك للماوردي وقد انفرد عنه ببعض التعقيبات على بعض الآيات حيث إن الماوردي لم يعقب عليها مع احتياجها إلى التعقيب كما بيّنته في الأمثلة السابقة وراجع تفسير الآية/ ٥ من سورة الصافات.

المبحث الخامس عنايته باللغة وأسلوبه في التعبير

العلم باللغة شرط من شروط التفسير لأن القرآن منزل بلسان عربي مبين، فلا يوصل إلى معرفة معانيه ومقاصده وتدبر ما فيه إلا بمعرفة لغة العرب. والمطلع على تفسير العز يدرك من قراءته تمكن العز من اللغة وتعمقه في معرفة معانيها، وإدراكه للفروق الدقيقة بين الألفاظ المتقاربة، وعلمه بأصول الكلمات فكان لهذا أثر كبير في تفسيره حيث صاغه بأسلوب سهل واضح ولغة فصيحة، وعبرة دقيقة مشرقة متوخياً في ذلك الدقة والاختصار، فعبر عما في تفسير الماوردي بعبارة مختصرة تدل على المقصود بألفاظ قليلة، فجمع بين الاختصار وحسن العرض مع الاستشهاد بالشعر لتوضيح معاني بعض الكلمات لأن الشعر ديوان العرب كما قال ابن عباس - رضي الله عنهما^(١) -، ولم يكثر من ذلك كالماوردي لأنه بصدد الاختصار، كما أنه قد يشير إلى بعض الوجوه النحوية وإليك أمثلة توضح المقصود.

الوجه الأول: أمثلة على بيانه لأصول بعض الكلمات واشتقاقها:

١ - قوله تعالى: ﴿فناداها من تحتها ألا تحزني قد جعل ربك تحتك سَرِيًّا﴾ [مريم: ٢٤].

قال العزّ في معنى: ﴿سَرِيًّا﴾ عيسى، السروات: الأشراف، أو السرى: النهر بالنبطية، أو بالعربية من السراية لأن الماء يسري فيه، قيل: يطلق السرى على ما يعبره الناس من الأنهار وثباً فلاحظ بيانه لمعنى السروات، وهم

(١) راجع: الإشارة إلى الإيجاز للعزّ بن عبد السلام (٢٧٩).

الأشراف وبيانه بأن «السرى» النهر مأخوذ من سراية الماء فيه. وبيانه بأن «السرى» يطلق على النهر الصغير الذي يعبره الناس وثباً، فهذه معاني دقيقة عبر عنها بعبارة وجيزة واضحة.

٢ - قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا يَسِرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَتَبْشِرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتَنْذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا﴾ [مريم: ٩٧].

قال العزّ في معنى: ﴿لَدَا﴾ فجارا، أو أهل لجاج وخصام من اللدود للزومهم الخصام كما يحصل اللدود في الأفواه، أو الجدال في الباطل من اللدد وهو شدة الخصومة فيلاحظ أنه فسر لدا بأنهم أهل لجاج وخصام على أنّ لدا مشتق من اللدود وهو ما سقى الإنسان في أحد شقى الفم. أو أنه مأخوذ من اللدد وهو شدة الخصومة، فبين أنّ اشتقاق هذه الكلمة محتمل لأمرين والمعنى واحد. راجع: التعليق على هذه الآية من تفسير العزّ.

٣ - قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا﴾ [المؤمنون: ٤٤].

قال العزّ في معنى: «تتراً» مُتَوَاتِرِينَ يتبع بعضهم بعضاً «ع»، أو متقطعين بين كل اثنين دهر طويل، تترا: اشتق من وتر القوس لاتصاله بمكانه منه، أو من الوتر لأن كل واحد يبعث فرداً بعد صاحبه، أو من التواتر.

فلاحظ الأصول الثلاثة التي ذكرها لاشتقاق كلمة «تترا» وإليها يرجع القولان اللذان ذكرهما في بيان المراد بإرسال الرسل تتراً وراجع: تفسير العزّ للكلمة «زرقاً» من الآية (١٠٢) سورة طه، و «حَدَبٌ» من الآية (٩٦) من سورة الأنبياء و «منسكاً» من الآية (٣٤) من سورة الحج والآية (٣٦) من سورة الحج.

الوجه الثاني: أمثلة على ذكره للفروق بين الألفاظ المتقاربة.

١ - قوله تعالى: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا﴾ [مريم: ٥٩].

قال العزّ في معنى: ﴿خَلَفَ﴾ بالسكون إذا خلفه من ليس من أهله وبالفتح إذا كان من أهله، أو بالسكون في الذم وبالفتح في الحمد.

لاحظ تفريقه بين معاني ﴿خَلَّفَ﴾ حسب اختلاف حركة اللام منها بين السكون والفتح.

٢ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتَجْزِيَ كُلَ نَفْسٍ بِمَا تَسْمَى﴾ [طه: ١٥].

قال العزّ في تفسير هذه الآية: «﴿أَخْفِيهَا﴾ لا أظهر عليها أحداً فيكون ﴿أكاد﴾ بمعنى أريد، أو أخفيها من نفسي «ع» مبالغة في تبعيد إعلامه بها، أو أخفيها أظهرها، أخفيته كتمته وأظهرته من الأضداد، وأسرته كتمته وأظهرته أيضاً، أو المعنى آتية أكاد آتي بها فحذف للعلم به ثم استأنف ﴿أخفيها لتجزي كل نفس﴾. قال:

هممت ولم أفعل وكدت وليتني تركت على عثمان تبكي حلاله
أي وكدت أقتله».

ذكر العزّ في معنى ﴿أخفيها﴾ أربعة أقوال عرضها عرضاً بديعاً بعبارة موجزة ودقيقة مع توجيه كل قول، ثم ذكر أنّ الإخفاء والإسرار من الأضداد يأتیان بمعنى الإظهار والكتم. ووجه القول الرابع على أنّ في الكلام محذوفاً، وقدره واستدلّ عليه بيت من الشعر. وهو يستشهد على بعض الوجوه النحوية، ومعاني الكلمات بالشعر ولا يكثر من ذلك كالماوردي، وقد أجريت بينهما مقارنة فأحصيت ما استشهد به العزّ في سورة طه فكان خمسة أبيات بينما استشهد فيها الماوردي بسبعة وعشرين بيتاً. ويؤخذ على العزّ أنه في بعض الأحوال قد يستشهد بأجزاء من أبيات ويدمجها في التفسير دون التنبيه على أنها جزء من بيت وهذا فيه تلبيس وخلط في الكلام، ومن أمثلة ذلك راجع: تفسيره لقوله - تعالى -: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٥] وقوله: ﴿إِلَّا أَمْرًا تَكُ﴾ [هود: ٨١] وقوله: ﴿غِيَا﴾ [مريم: ٥٩] وقوله: ﴿يَسْتَحْسِرُونَ﴾ [الأنبياء: ١٩] وقوله: ﴿يَنْسَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٦] وقوله: ﴿تَنْبِتُ بِالذَّهْنِ﴾ [المؤمنون: ٢٠] وقوله: ﴿هَذَا فَلْيَذوقوه حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ﴾ [ص: ٥٧] وقوله: ﴿يُوسُوسُ﴾ [الناس: ٥].

٣ - قوله تعالى: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى﴾ قال هي عصاي أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي ولي فيها مآرب أخرى [طه: ١٧، ١٨].

قال العزّ في تفسير هاتين الآيتين: «وما تلك» سؤال تقرير، وجوابه «هي عصاي» ولكنه أضافها إلى ملكه، ليكفي الجواب إن سئل عنها، ثم ذكر احتياجه إليها لئلا يكون عابثاً بحملها. «وأهش» أخبط ورق الشجر، والهش والهس واحد، أو المعجم خبط الشجر وغير المعجم زجر الغنم «مآرب» حاجات نص على لوازم الحاجات وكنى عن عارضها من طرد السباع، أو قدح النار واستخراج الماء، أو كانت تضيء له بالليل.

لاحظ توجيه العزّ للاستفهام في قوله «وما تلك بيمينك» إلى المعنى المجازي وهو التقرير. ولاحظ إشارته الدقيقة إلى معنى الإضافة في «عصاي» وتفريقه بين الهش والهس. وتعبيره عن معنى «مآرب»، وصياغته لبعض الأقوال الإسرائيلية في المراد بمآربه الأخرى في العصا، فقد صاغ هذه الأقوال بعبارة موجزة، ولم يستطرد في ذكر الأخبار الإسرائيلية التي يذكرها أكثر المفسرين في عصا موسى - عليه السلام -^(١). فقارن ما سبق بتفسير الماوردي يتبين لك أسلوبه في الاختصار ووضوح عبارته ودقّتها وإعادة صياغته لتفسير الماوردي في ثوب جديد وراجع - أيضاً - تفسير العزّ لقوله تعالى: «وبرا بوالدتي ولم يجعلني جباراً شقياً» [مريم: ٣٢] وتفسير العزّ لكلمة «يفرط» من الآية [٤٥: طه]، وتفريقه بين الثّقل والهمل كما في الآية [٧٨: الأنبياء] ودقّة عبارته في تفسير الآية [٧: يس].

(١) راجع: تعليقنا على هذه الآية من تفسير العزّ.

المبحث (الساوس) طريقة عرضه لآيات الأحكام

أكثرَ العز من ذكر أقوال العلماء في تفسير آيات الأحكام بدون نسبة الأقوال إلا في حالات قليلة، فلذا لم تتضح أقوال أئمة المذاهب، وفي عرضه لهذه الأقوال لا يرجح بينها غالباً، ولا يستطرد في عرض التفاصيل الجزئية كما يفعل القرطبي في تفسيره والفخر الرازي وغيرهما ممن اعتنوا بتفسير آيات الأحكام واختصوها بالتأليف كالجصاص الحنفي المذهب وابن العربي المالكي والكيّا الهراس الشافعي، فقد تأثر تفسيرهم بالصبغة المذهبية بل إنّ بعضهم يتعصب لمذهبه ويتأول الآية على ما يوافق مذهبه، ويشنع على من خالفه. ولم يظهر شيء من ذلك في تفسير العزّ لآيات الأحكام مع أنه إمام من أئمة الشافعية فلم ينتصر لمذهبه بل عرض الأقوال دون مناقشة ولا استطراد رغبة في الاختصار، وعدم تشتيت ذهن القارئ لتفسير آيات الله، ولكن يلحظ عليه عدم بيان القول الراجح بدليله إيضاحاً للحق ودفعاً للبس، وكذا عدم نسبة الأقوال، وإليك أمثلة توضح ذلك:

١ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءَ الْعَاكِفِ فِيهِ وَالْبَادِ﴾ [الحج: ٢٥].

ذكر العزّ في المراد بالمسجد الحرام قولين الأول أنّ المراد به نفس المسجد فعلى هذا معنى استواء العاكف - وهو المقيم به - والبادي - وهو الوافد إليه في حكم المسجد، أو حكم النسك.

والقول الثاني أنّ المراد به جميع الحرم فعلى هذا استواءهما في الأمن في الحرم وأن لا يقتلا به صيداً، أو استواءهما في دوره ومنازله فعلى هذا لا يجوز

بيع دور مكة ولا كراؤها على خلاف بين الفقهاء، وممن قال بذلك أبو حنيفة وخالفه الشافعي. فقال بجواز بيع دور مكة وكرائها وله أدلة على ذلك ليس هذا مكان بسطها.

فيلاحظ من هذا أن العزّ عرض الأقوال عرضاً سريعاً بدون نسبة ولا مناقشة وترجيح. ولو رجعنا إلى تفسير الفخر الرازي (٢٣/٢٤) لوجدنا أنه يفصل الخلاف في هذه المسألة ذاكراً الأدلة ومرجعاً قول الشافعي مع التوجيه.

٢ - قوله تعالى: ﴿وَالْبَدَن جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْقَانِعَ وَالْمَعْتَرَّ﴾ [الحج: ٣٦].

قال العزّ في تفسير هذه الآية: ﴿وَالْبَدَن﴾ الإبل عند الجمهور، أو الإبل والبقر، أو ذوات الخف من الإبل والبقر والغنم حكاة ابن شجرة. سُميت بدناً لأنها مبدنة بالسمن ﴿شعائر الله﴾ معالم دينه أو فروضه ﴿فيها خير﴾ أجر، أو ركوبها عند الحاجة وشرب لبنها عند الحلب.

ثم ذكر معاني ﴿صواف﴾ ثم قال ﴿وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾ سقطت إلى الأرض، وجب الحائط سقط، وجبت الشمس: غربت ﴿فكُلُوا﴾ يجب الأكل من المتطوع به، أو يستحب عند الجمهور ولا يجب، كانوا في الجاهلية يحرمون أكلها على أنفسهم.

ذكر العزّ في معنى البدن ثلاثة أقوال الأول نسبه للجمهور. والثاني لم ينسبه.

وقد نسبه الماوردي إلى جابر وعطاء^(١) والثالث نسبه العزّ إلى ابن شجرة وحكم عليه الماوردي بالشذوذ. ولو رجعنا إلى تفسير القرطبي لوجدناه قد فصل القول في هذه المسألة وذكر فيها رأي أئمة المذاهب فنقل عن الشافعي أنه قال بالقول الأول، وعن مالك وأبي حنيفة أنهما قالاً بالقول الثاني وذكر أدلة كل مذهب وثمره الخلاف في ذلك، ورجح قول الشافعي لقوله عليه السلام في

(١) راجع: تفسيره (٨١/٣).

الحديث الصحيح في يوم الجمعة: «من راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية، فكأنما قرب بقرة» الحديث. فتفريقه عليه السلام بين البقرة والبدنة يدل على أنَّ البقرة لا يقال عليها بدنة، والله أعلم وأيضاً - قوله تعالى -: ﴿فإذا وجبت جنوبها﴾ يدل على ذلك، فإن الوصف خاص بالإبل. والبقرة يضجع ويذبح كالغنم، على ما يأتي^(١).

وذكر العزّ الخلاف في حكم الأمر في قوله ﴿فكلوا منها﴾ فأورد فيه قولين للعلماء نسب الثاني منهما إلى الجمهور، بينما نجد القرطبي في تفسيره يفصل القول في هذه المسألة فينقل عن الشافعي أنَّ «الأكل مستحب والإطعام واجب فإن أطعم جميعها أجزاؤه وإن أكل جميعها لم يجزه. وهذا فيما كان تطوعاً، فأما واجبات الدماء فلا يجوز أن يأكل منها شيئاً حسبما تقدّم بيانه»^(٢).

من ذلك يتضح الفرق بين طريقة العزّ في تفسير آيات الأحكام حيث يورد الأقوال دون مناقشة، وطريقة القرطبي حيث يناقش الأقوال ويرجح بينها غالباً، فهو أكمل من العزّ وإن كان يؤخذ عليه الاستطراد في تفصيل الخلاف وذكر جزئيات المذاهب مما يشتت ذهن القارئ عن تدبر معنى الآية وما تقصد إليه ومحله كتب الفقه.

ونكتفي بهذين المثالين خشية الإطالة. وللمزيد من ذلك يمكن مراجعة تفسير العزّ لقوله تعالى ﴿وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث﴾ الآيتين (٧٨)، (٧٩) من سورة الأنبياء. ومراجعة تفسيره للآيات (٢٨) إلى (٣٤) من سورة الحج. مع مقارنة ذلك بالتفسير التي تُعنى بآيات الأحكام.

(١) راجع: تفسيره (٦١/١٢).

(٢) راجع: تفسيره (٦٤/١٢).

المبحث السابع

موقفه من الإسرائيليات

الإسرائيليات هي الأخبار والأساطير التي تروى عن أهل الكتاب في أخبار الأولين وقصص الأنبياء والمرسلين، وغالباً ما تكون هذه الأخبار كاذبة وباطلة لأن أكثرها ينقل من التوراة والإنجيل وقد أصابهما التحريف، وقد اختلفت مواقف المفسرين من هذه الأخبار فبعضهم يكثر منها كالطبري والثعلبي، ومنهم من ينقل منها على حذر ويتعقبها بالرد والنقد كابن عطية وابن كثير، أما العزّ فقد قلّل منها تبعاً للماوردي بل إنه حذف بعض الأخبار التي أوردها الماوردي واختصر ما ذكره منها، وإليك أمثلة توضح ذلك:

١ - قوله تعالى: ﴿قال بل ألقوا فإذا حبالهم وعصيهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى﴾ [طه: ٦٦].

قال العزّ عند تفسير هذه الآية في عدد السحرة: «وكانوا سبعين ألف ساحر، أو تسعمائة: ثلاثمائة من العريش وثلاثمائة من الفيوم ويشكون في الثلاثمائة من الإسكندرية، أو اثنين وسبعين اثنان من القبط وسبعون من بني إسرائيل، كانوا أول النهار سحرة وآخره شهداء».

ذكر العزّ في عدد سحرة فرعون ثلاثة أقوال: فالقول الأول رواه الطبري في تفسيره (١٨٤/١٦) عن القاسم بن أبي أبرة. والقول الثاني عن ابن جريج وفي هذين القولين تفاصيل لم يذكرها العزّ كما أنّ الطبري روى أخباراً أخرى في عددهم لم يذكرها العزّ هنا. وذكر ابن كثير في تفسيره (١٥٨/٣) هذين القولين وأقوالاً أخرى مفصلة. أما القول الثالث فنسبه الماوردي في تفسيره (٣/٢١) إلى أبي صالح عن ابن عباس. وذكره الثعلبي في كتابه «قصص الأنبياء»

(١٦٤) عن مقاتل . ولم يرد خبر عن النبي - ﷺ - في تحديد عددهم . وهذه الأخبار التي ذكرها العزّ أخبار إسرائيلية وهي كما ترى متناقضة ولا فائدة من ذكرها، ولو كان في ذلك فائدة تعود على المكلف في دينه أو دنياه لأخبر بها القرآن، وظاهر القرآن أنهم كانوا كثيرين .

قال تعالى: ﴿قالوا أرجه وأخاه وابعث في المدائن حاشرين . يأتوك بكل سحار عليم﴾ [الشعراء: ٣٦، ٣٧] والله أعلم بعددهم .

فنلاحظ من هذا أنّ العزّ قد أورد هذه الأخبار الإسرائيلية باختصار وبدون تعقيب بينما نجد الطبري وابن كثير قد توسعا فيها ولم يعقبا عليها أيضاً وكان الأولى بالعزّ أن يتعقب هذه الأخبار بالرد، أو ينزه تفسيره منها لئلا تشغل القارئ لتفسير كتاب الله عن تدبر معانيه ومعرفة مقاصده وهداياته، راجع التعليق على هذه الآية من تفسير العزّ .

٢ - قوله تعالى: ﴿وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين﴾ [الأنبياء: ٨٣] .

قال العزّ في قصة بلاء أيوب: «كان ذا مال وولد فهلك ماله ومات أولاده، ثم بُلي في بدنه فقرح وسعى فيه الدود واشتد بلاؤه فطرح على مزبلة بني إسرائيل، ولم يبق أحد يدنو منه إلا امرأته» .

ذكر الماوردي هذه القصة في تفسيره عن الحسن مطولة في واحد وعشرين سطرًا وقد رواها الطبري عنه في ثلاثة وأربعين سطرًا كما رواها عن وهب بن منبه مطولة جداً في حدود ثمان صفحات من القطع الكبير، وذكرها أكثر المفسرين في تفاسيرهم مطولة، ولم يعقبوا عليها بالرد مع أن أكثر ما ورد فيها كذب وباطل لا يليق أن يُنسب إلى الأنبياء .

وقد اختصرها العزّ هنا في سطرين تقريباً . وما ذكره العزّ هنا من رمي أيوب - عليه السلام - على مزبلة بني إسرائيل ونفور الناس منه أمر لا دليل عليه من القرآن، ولم يرد به خبر عن الرسول - ﷺ -، وهو أمر لا يليق بنبي من أنبياء الله أن يصل إلى هذا المستوى من المهانة بأن يُرمى على المزبلة وينفر الناس عنه، فأين عشيرته عنه أن تواسيه وتداويه وأين أتباعه المؤمنون به، فالله

تبارك وتعالى يبتلي رسله بالمرض والألم وغير ذلك من صنوف البلاء ولكن لا يبتليهم بما ينفر الناس عنهم، فكان الأولى بالعز أن يرد على مثل هذا الباطل، أو ينزه تفسيره منه، والصواب في قصة بلاء أيوب أن نقف على ما أخبر الله به عنه في هذه السورة، وسورة (ص)، فقد ابتلاه الله في ماله وولده وجسده فصبر على ذلك الابتلاء بما استحق عليه الثناء من - الله تعالى -، وصار مضرب المثل، فكشف الله عنه ذلك وأثابه أعظم الثواب، فلا يجوز لنا أن نتزيد على ما أخبر به القرآن عنه مما لم يثبت به خبر صحيح عن النبي - ﷺ - وأكثر ما روي في تلك القصة من أباطيل بني إسرائيل مما لا تجوز حكايته فكان الأولى بمن ذكرها من المفسرين أن يبين بطلانها أو يُعرض عنها لئلا يشغل الدارس لتفسير القرآن عن تدبر معاني آياته والعمل بما فيها فإن مثل هذه الحكايات الباطلة تثير اللبس والشكوك نسأل الله العافية من ذلك وقد ذكر هذه القصة القرطبي في تفسيره ونقل كلاماً طويلاً للقاضي ابن العربي في مناقشتها وإبطالها^(١).

وراجع ما ذكره العز من الإسرائيليات في مآرب عصا موسى - عليه السلام - وتعلقنا على ذلك عند تفسير الآية (١٨) من سورة طه وما ذكره عند تفسير الآية (٦٩، ٩٤) من هذه السورة ورده لذلك، وتعقيبه على الإسرائيليات قليل.

(١) راجع: تعليقنا على هذه القصة عند تفسير العز لهذه الآية.

المبحث (الثامن) اتهام الماوردي بالاعتزال وموقف العزّ منه

حيث إنّ الماوردي نقل في تفسيره بعض أقوال المعتزلة كمحمد بن المستنير المعروف بقطرب، وعلي بن عيسى الرمانى، وغيرهما، وقد سبق التمثيل على ذلك في مصادره اللغوية كما نقل عن الأصم^(١) لذا اتهمه ابن الصلاح (ت ٦٤٣ هـ) بالاعتزال فقال: هذا الماوردي - عفا الله عنه - يتهم بالاعتزال وقد كنت لا أتحمق ذلك عليه وأتأول له وأعتذر عنه في كونه يورد في تفسيره في الآيات التي يختلف فيها أهل التفسير تفسير أهل السنة وتفسير المعتزلة غير متعرض لبيان ما هو الحق منها، وأقول: لعلّ قصده إيراد كل ما قيل من حق أو باطل، ولهذا يورد من أقوال المشبهة أشياء مثل هذا الإيراد، حتى وجدته يختار في بعض المواضع قول المعتزلة وما بنوه على أصولهم الفاسدة، ومن ذلك مصيره في الأعراف إلى أنّ الله لا يشاء عبادة الأوثان وقال في - قوله تعالى -: ﴿وكذلك جعلنا لكل نبيّ عدواً شياطين الإنس والجن﴾ [الأنعام: ١١٢] وجهان في ﴿جعلنا﴾

أحدهما: معناه حكمنا بأنهم أعداء.

والثاني: تركناهم على العداوة فلم نمنعهم منها.

وتفسيره عظيم الضرر لكونه مشحوناً بتأويلات أهل الباطل تلبساً وتدسيساً على وجه لا يفطن له غير أهل العلم والتحقيق مع أنّه تأليف رجل لا يتظاهر بالانتساب إلى المعتزلة بل يجتهد في كتمان موافقتهم فيما هو لهم فيه موافق،

(١) راجع: تفسير العزّ للآية/ ٤ من سورة الفاتحة، والآية/ ٢ من سورة البقرة والتعليق على ذلك.

ثم هو ليس معتزلياً مطلقاً فإنه لا يوافقهم في جميع أصولهم، مثل خلق القرآن كما دلّ عليه تفسيره في قوله - عزّ وجلّ - ﴿ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث﴾ [الأنبياء: ٢] وغير ذلك، ويوافقهم في القدر، وهي البلية التي غلبت على البصريين وعبّوا بها قديماً^(١) انتهى.

فابن الصلاح قد اتهمه بذلك، ومن جاء بعده نقل قوله منسوباً إليه لعدم تحقق اتهامه، قال الداودي (ت ٩٤٥ هـ): «وذكره ابن الصلاح في (طبقاته)، واتهمه بالاعتزال في بعض المسائل بحسب ما فهمه عنه في تفسيره في موافقة المعتزلة فيها، ولا يوافقهم في جميع أصولهم، ومما خالفهم فيه أنّ الجنة مخلوقة. نعم يوافقهم في القول بالقدر، وهي بلية غلبت على البصريين.

قال ابن السبكي: والصحيح أنه ليس معتزلياً، ولكنه يقول بالقدر فقط^(٢)»

اهـ.

فقول ابن الصلاح بعضه مُسلم، والبعض الآخر غير مُسلم. فقوله: «وأنا أتأول له وأعتذر عنه في كونه يورد في تفسيره في الآيات التي يختلف فيها أهل التفسير، تفسير أهل السنّة وتفسير المعتزلة غير متعرض لبيان ما هو الحق منها، وأقول: لعلّ قصده إيراد كل ما قيل من حق وباطل..... ثم هو ليس معتزلياً مطلقاً، فإنه لا يوافقهم في جميع أصولهم..... ويوافقهم في القدر..... إلخ. فقوله هذا مُسلم، ولا حظته في تفسير الماوردي، ولعلّ موافقته لهم في القدر أمر أدّى إليه اجتهاده.

وموقف العزّ منه أنه يختصر ذلك ولا يرد عليه إلّا في حالات قليلة فلعله لم يكثر من ذلك مبالغة في المحافظة على بيان ما قصده الماوردي دون زيادة.

أما قول ابن الصلاح: «وتفسيره عظيم الضرر، لكونه مشحوناً بتأويلات أهل الباطل تليسياً وتدسيساً..» فغير مُسلم، وفيه تحامل شديد على الماوردي

(١) راجع: طبقات الشافعية لابن السبكي (٥/ ٢٧٠).

(٢) انظر: طبقات المفسرين للداودي (١/ ٤٢٤).

وعدم إنصاف. فتفسيره مشحون بتأويلات السلف من الصحابة والتابعين، وقد اعتمد في نقل ذلك غالباً على تفسير الطبري، كما سبق تقريره في مبحث المصادر.

وهو ينقل بجانب ذلك تأويلات الخلف، ومن ضمنها تأويلات المعتزلة لبيان ما قيل في الآية من حق وباطل، وغالباً ما يقدم أقوال السلف في الذكر، وهو حريص جداً على نسبة الأقوال إلى أصحابها إلا في حالات قليلة. فهو يذكر أقوال المعتزلة منسوبة غالباً إلى أصحابها كأبي علي الجبائي والأصم وعلي بن عيسى الرماني وأبي مسلم محمد بن بحر الأصفهاني وغيرهم كما سبق بيانه في مبحث المصادر. وما دام ينسب الأقول إلى أصحابها فلا لوم عليه إذا حكى أقوال المعتزلة، وليس من الإنصاف أن نجعل ذلك «تلبساً وتدسيساً».

وقد نحا الدكتور عدنان زرزور منحى بعيداً، فلم يرضَ من ابن الصلاح مجرد الاتهام، بل عد تفسير الماوردي من تفاسير المعتزلة، وأنه وضع على أصولهم ومنهجهم في التفسير. ونقل نصاً منه دليلاً على ما ذهب إليه. فقال: «والناظر في هذا التفسير قد لا يقف فيه سريعاً على أثر واضح لمذهب المصنف الذي كان لا يجاهر بالاعتزال فيما يبدو، ولكنه كان ينتصر فيه لمذهب المعتزلة على التحقيق مرة بالإشارة العابرة وأخرى بوضع القارئ أمام وجوه كثيرة في تفسير الآية الواحدة يوردها موجزة ملخصة وليس من بينها ما يناقض مذهب المعتزلة بحال، قال في - قوله تعالى -: ﴿هدى للمتقين﴾ [البقرة: ٢] «في المتقين ثلاثة تأويلات: أحدها: الذين اتقوا ما حرم الله عليهم وأدوا ما افترض عليهم وهذا قول الحسن البصري. والثاني: أنهم الذين يحذرون من الله العقوبة ويرجون رحمته وهذا قول ابن عباس. والثالث: أنهم الذين اتقوا الشرك وبرئوا من النفاق، وهذا فاسد لأنه قد يكون كذلك وهو فاسق وإنما خصَّ به المتقين وإن كان هدى لجميع الناس لأنهم آمنوا به وصدقوا بما فيه».

وقال في قوله تعالى: ﴿ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة﴾ [البقرة: ٧] «والختم: الطبع، ومنه ختم الكتاب، وفيه أربعة تأويلات: أحدها: وهو قول مجاهد أنّ القلب مثل الكف فإذا أذنب العبد ينضم

جميعه ثم يطبع عليه بطابع. والثاني: أنها سمة تكون علامة فيهم تعرفهم الملائكة بها من بين المؤمنين. والثالث: أنه إخبار من الله تعالى عن كفرهم وإعراضهم عن سماع ما دعوا إليه من الحق تشبيهاً بما قد سد وختم عليه فلا يدخله خير. والرابع: أنها شهادة من الله على قلوبهم بأنها لا تعي الذكر ولا تقبل الحق، وعلى أسماعهم بأنها لا تصغي إليه. والغشاة: تعاميمهم عن الحق وسمي القلب قلباً لتقلبه بالخواطر قال الشاعر:

ما سُمى القلب إلا من تقلبه والرأي يصرف والإنسان أطوار
والغشاة الغطاء الشامل.

وأيًا ما كان الأمر فإن الماوردي وضع تفسيره على أصول المعتزلة ومنهجهم في التفسير، سواء أخالفهم في بعض المسائل أم لا، وسواء أجأهرفيه بالاعتزال أم لا، وإن كنا لا ندري ما هو «حد» الجهر عند ابن الصلاح^(١) اهـ.

وهذا الحكم يعوزه التحقيق، فلو أن الباحث تصفح هذا التفسير، وقرأ فيه لتبين له أنه تسرع في الحكم عليه، ورجع عن قوله: «فإن الماوردي وضع تفسيره على أصول المعتزلة ومنهجهم في التفسير» لأن قوله هذا يعني أن الماوردي يقول بجميع أصول المعتزلة. وهذا قول لا دليل عليه، ومخالف لما في تفسير الماوردي، ولو صح ما قال لم يقل ابن الصلاح: «هو ليس معتزلياً مطلقاً فإنه لا يوافقهم في جميع أصولهم مثل خلق القرآن، كما دل عليه تفسيره في قوله عز وجل ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ﴾ [الأنبياء: ٢] وغير ذلك، ويوافقهم في القدر».

فكان الأولى بالباحث أن يكون منصفاً في حكمه، متحققاً من قوله بقراءة قسم من هذا التفسير يكفي للحكم عليه. أما إصدار الحكم بناءً على قراءة المقدمة وتفسير آيتين من سورة البقرة لا يكفي وليس في هاتين الآيتين ما يدل على حكمه وإليك بيان ذلك:

فقوله: ولكن الماوردي «كان ينتصر فيه لمذهب المعتزلة على التحقيق

(١) راجع: كتابه «الحاكم الجسمي ومنهجه في تفسير القرآن» (١٤٣ - ١٤٦).

مرة بالإشارة العابرة» واستدل على ذلك بتعقيب الماوردي على القول الثالث في تفسير قوله تعالى: ﴿هَدَى لِلْمُتَّقِينَ﴾ حيث قال: «والثالث: أنهم الذين اتقوا الشرك وبرئوا من النفاق، وهذا فاسد لأنه قد يكون كذلك وهو فاسق».

فهذا التعقيب لا يدل على قول الباحث لأنه ليس انتصاراً لمذهب المعتزلة وإنما هو بيان أنّ هذا التأويل يتعارض مع قوله تعالى: ﴿هَدَى لِلْمُتَّقِينَ﴾ لدخول الفاسق في هذا التأويل وهو في تعقيبه هذا متابع للطبري. وإليك عبارة الطبري حتى يتضح ذلك.

قال الطبري: «فقد تبين إذاً بذلك فساد قول من زعم أنّ تأويل ذلك إنما هو: الذي اتقوا الشرك وبرئوا من النفاق، لأنه قد يكون كذلك وهو فاسق. غير مستحق أن يكون من المتقين...»^(١) إلخ.

وقول الباحث: إنّ الماوردي كان في تفسيره ينتصر لمذهب المعتزلة: «بوضع القارئ أمام وجوه كثيرة في تفسير الآية الواحدة، يوردها موجزة ملخصة، وليس من بينها ما يناقض مذهب المعتزلة بحال» واستدلّ على ذلك بالوجوه التي ذكرها الماوردي في تفسير - قوله تعالى - ﴿ختم الله على قلوبهم﴾ [البقرة: ٧].

وهذا الدليل لا يدل على قوله - أيضاً -، لأن الماوردي قد ذكر وجوهاً في تفسير الآية، ومن بينها ما يناقض مذهب المعتزلة وقد بدأ به أولاً، وهو قول مجاهد الذي فسر الآية بحسب ظاهرها الموافق للغة.

وقد روى الطبري قول مجاهد من طرق، ورجحه، وردّ على من تأول الآية بخلافه.^(٢)

وقد توسع في تقرير ذلك أبو الحسن الأشعري^(٣)، والقرطبي^(٤)، وابن

(١) راجع: تفسيره (٢٣٤/١) معارف.

(٢) راجع: تفسيره (٢٥٨/١ - ٢٦١) معارف.

(٣) راجع: كتابه «الإبانة عن أصول الديانة» (٥٧، ٥٨).

(٤) راجع: تفسيره (١٨٦/١، ١٨٧).

كثير^(١)، وابن المنير الإسكندري^(٢)، وردوا على تأويلات المعتزلة التي صرفوا فيها الآية عن ظاهرها فقال ابن كثير: «وقد أطنب الزمخشري في تقرير ما رده ابن جرير ههنا، وتناول الآية من خمسة أوجه وكلها ضعيفة جداً، وما جراه على ذلك إلا اعتزاله لأن الختم على قلوبهم ومنعها من وصول الحق إليها قبيح عنده يتعالى الله عنه في اعتقاده، ولو فهم - قوله تعالى -: ﴿فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم﴾ [الصف: ٥] وقوله: ﴿ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون﴾ [الأنعام: ١١٠] وما أشبه ذلك من الآيات الدالة على أنه - تعالى - إنما ختم على قلوبهم وحال بينهم وبين الهدى جزاءً وفاقاً على تماديهم في الباطل وتركهم الحق، وهذا عدل منه - تعالى - حسن، وليس بقبيح، فلو أحاط علماً بهذا لما قال ما قال، والله أعلم» اهـ.

أمثلة على موقف العزّ من أقوال المعتزلة في تفسير الماوردي:

١ - قوله تعالى: ﴿ختم الله على قلوبهم﴾ [البقرة: ٧].

ذكر الماوردي في تفسير هذه الآية خمسة أقوال - كما سبق بيانه - وقد ذكرها العزّ في مختصره بتصرف قليل في العبارة وقدم القول الثاني على الأول الذي قاله مجاهد، ولم يناقش هذه الأقوال بترجيح الراجح والرد، على المخالف وكان الأولى به أن يفعل ذلك.

٢ - قوله تعالى: ﴿وإذ قال ربك للملائكة﴾ [البقرة: ٣٠].

قال الماوردي (ق ٢٣/١ ب) في تفسيرها: «والملائكة أفضل الحيوان وأعقل الخلق إلا أنهم لا يأكلون ولا يشربون ولا ينكحون ولا يتناسلون وهم رسل الله لا يعصونه في صغير ولا كبير، ولهم أجسام لطيفة، لا يُرَوَّن إلا إذا قوَّى الله أبصارنا على رؤيتهم».

فالماوردي قد اقتصر على قول المعتزلة في تفضيل الملائكة على البشر،

(١) راجع: تفسيره (٤٥/١، ٤٦).

(٢) راجع: كتابه «الاتصاف» حاشية على تفسير الزمخشري (٤٩/١، ٥٠).

وهذا دليل على أنه يرجحه، لأنه لم يذكر قول أهل السنة الذين يرون أن الأنبياء وصالحى البشر أفضل من الملائكة.

والعزّ قد ذكر فى مختصره ما ذكره الماوردى، ولم يناقشه فى ذلك بينما هو يرى خلاف ذلك كما فى كتابه «قواعد الأحكام» (٢/٢٣٢)، فالملائكة عنده أفضل من البشر من جهة تفاوت الأجساد، أما من جهة الأرواح فأرواح الأنبياء أفضل من أرواح الملائكة، واستدلّ على ذلك بخمسة وجوه:

أحدهما: الإرسال ورسل الملائكة قليل.....

الثانى: القيام بالجهد فى سبيل الله. الثالث: الصبر على مصائب الدنيا ومحنها والله يحب الصابرين. الرابع: الرضا بمر القضاء وحلوه. الخامس: نفع العباد بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجلب المنافع ودفع المكاره، وليس للملائكة شيء مثل هذا.... إلخ^(١).

ومن هذا المثل نستنتج أنّ العزّ إذا أورد قول الماوردى وسكت عنه فلم يناقشه لا يدل ذلك على موافقته له. ولعله يفعل ذلك مبالغة فى بيان ما قصده الماوردى بدون زيادة.

٣ - قوله تعالى: ﴿وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا﴾ [الأنعام: ١١٢].

قال الماوردى (ق ١٨١/١ ب): «وفى قوله جعلنا وجهان: أحدهما: معناه حكمنا بأنهم أعداء. والثانى: تركناهم على العداوة فلم نمنعهم منها» اهـ.

فالماوردي تأول ﴿جعلنا﴾ بمعنى الحكم والبيان بأنهم أعداء، أو التخلية بينهم وبين أعدائهم فلم يمنعهم منها.

وهذان التأويلان من تأويلات المعتزلة لأنهم لو أخذوا بظاهر الآية للزم عليه أنّ الله يخلق العداوة والحب، والشر والخير، والكفر والإيمان. فيترتب

(١) إذا أردت مزيداً من التفصيل فراجع: تفسير القرطبي (١/٢٨٩)، و الفخر الرازي (٢/٢١٥ - ٢٣٥) فقد بسط القول فى ذلك، ولخص النيسابوري فى تفسيره (١/٢٦٢ - ٢٧١) ما قاله الفخر الرازي.

على هذا أنّ الله يخلق القبيح فنزهوا الله عن ذلك فقالوا بأنّ الإنسان خالق لفعله من خير وشر.

وهذا مذهب باطل لأنه يلزم منه أن يكون الإنسان شريكاً مع الله في الخلق والصحيح في هذا أنّ الإنسان متسبب في خلق أفعاله من خير وشر والله خالق لها فتنسب إلى كلٍّ بحسبه وليس في خلق الله للشر قبح لأنه يخلقه لحكمة ولا يأمر به ويأمر بالخير.

وراجع الاستدلال على ذلك في التعليق على تفسير العزّ للآية.

وتأويل الماوردي الآية بذلك يدل على أنه يقول بمذهب المعتزلة في القدر.

وقد ذكر العزّ في مختصره عبارة الماوردي - كما هي تقريباً - بدون مناقشة كعاداته إلاّ أنه استبدل «تركناهم على» بـ «مكناهم من» وهي قريبة منها في المعنى..

٤ - قوله تعالى: ﴿فلما جاءها نودي أن بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله ربّ العالمين﴾ [النمل: ٨].

ذكر الماوردي في قوله تعالى ﴿وسبحان الله ربّ العالمين﴾ وجهين: أحدهما: أنه من قول موسى ونسبه للسدي.

والثاني: أنه من قول الله تعالى ونسبه إلى ابن شجرة.

ثم قال: «ويكون هذا من جملة الكلام الذي نودي به موسى وفي ذلك الكلام قولان أحدهما: أنه كلام الله تعالى من السماء عند الشجرة وهو قول السدي قال وهب: ثم لم يمس موسى امرأة بعدما كلمه ربه.

والثاني: أنّ الله خلق في الشجرة كلاماً خرج منها حتى سمعه موسى حكاه النقاش وقد ذكر العزّ هذين القولين في كلام الله تعالى لموسى عليه السلام وعقب على القول الثاني الذي نسبه الماوردي إلى النقاش بقوله: «ولا خبر فيما ذكره من ذلك».

وهذا يعني ردّه لهذا القول الباطل وهو حرّيٌّ بالرد لأن فيه نفي صفة

الكلام عن الله وأنَّ الله يخلق الكلام في الشجرة وغيرها وهذا قول المعتزلة القائلين بخلق القرآن كما زعم ذلك الزمخشري في تفسيره (١٥٢/٢) وهو من أئمتهم.

والقول الصحيح هو الأول وهو الذي عليه أهل السنة والجماعة الذين يثبتون صفة الكلام لله على ما يليق بجلاله فهو متكلم بذاته أزلاً كيف شاء ومتى شاء بكلام يسمعه من يشاء كيف يشاء وأنَّ القرآن كلامه منه بدا وأنزله على رسوله - ﷺ - وَخِياً وصدقه المؤمنون على ذلك حقاً والأدلة على كلام الله كثيرة من الكتاب والسنة لمن تدبرهما وشهدت به الفطرة السليمة التي لم تغير بالشبهات والشكوك والآراء الباطلة.

راجع تفصيل ذلك في التعليق على تفسير الآية/٨ من سورة النمل.

من هذه الأمثلة يتبين لنا موقف العزّ من أقوال المعتزلة التي أوردها الماوردي في تفسيره فهو يوردها كما أوردها الماوردي وقد يرد عليها كما في المثال الأخير.

المبحث التاسع نتيجة هذه الدراسة

بعد هذه الدراسة المختصرة لتفسير العز يتلخص مما سبق أنّ تفسيره يمتاز بالأمور التالية :

- ١ - رجوعه إلى مصادر أصيلة وقديمة في التفسير.
 - ٢ - جمعه لأقوال السلف والخلف الكثيرة في تفسير الآية مع ترجيحه لبعض الأقوال.
 - ٣ - عنايته باللغة بذكر أصول الكلمات واشتقاقها والفرق بين الألفاظ المتقاربة مع الاستشهاد بالشعر في بعض المواضع.
 - ٤ - أسلوبه الواضح السهل في تفسير الكلمات وصياغة الأقوال بعبارة موجزة مع الدقة.
 - ٥ - أنه لم يستطرد في تفسير آيات الأحكام.
 - ٦ - أنه لم يُكثر من الأخبار الإسرائيلية مع اختصار ما ذكره منها.
 - ٧ - تنبيهه على المكي والمدني في أول كل سورة.
- ويؤخذ عليه ما يلي :
- ١ - أنه لم يعتنِ بالقراءات حيث يذكرها بدون إشارة إلى أنها قراءة، وبدون نسبة إلى من قرأ بها إلا في مواضع قليلة.
 - ٢ - ترك كثير من الأقوال بدون نسبة وترجيح.
 - ٣ - أنه لم يخرج الأحاديث التي يستشهد بها ولم يعقب على الإسرائيليات

والأقوال الضعيفة إلا في حالات قليلة.

٤ - أنه قد يستشهد بأجزاء من أبيات ويدمجها في التفسير دون التنبيه على أنها جزء من بيت، وهذا يوقع في الاشتباه والخلط في الكلام.

المبحث العاشر أدلة ثبوت هذا التفسير للعزّ

ذكرت كتب التراجم أنّ للعزّ تفسيرين، أحدهما كبير يقع في مجلدين^(١)، والآخر مختصر مرتب على حروف المعاني^(٢) أي يعنى بتوضيح المعاني اللغوية.

فتفسيره الكبير هو الموجود منه نسختان إحداهما بمكتبة دماذ باشا برقم (١١٥) والثانية بمكتبة قليج باشا برقم (٤٣) ونسخة ثالثة ناقصة اشتملت على تفسير سورة مريم إلى نهاية سورة الناس في مجلد بمكتبة قطر الوطنية برقم (٢٥ : ٧٢٣).

أما تفسيره المختصر فلا يوجد منه إلا نسخة وحيدة بدار الكتب المصرية برقم (٣٢). وحيث إنها وحيدة فقد يشك في نسبتها إليه. ودفعاً لذلك فسأذكر أدلة ثبوت نسبتها إليه كالآتي:

الدليل الأول: -: أنّ أسلوب هذا التفسير يشبه أسلوب العزّ في كتابه «الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز» حيث إنه يذكر في المسألة أكثر من قول ويعطف بعضها على بعض بكلمة «أو» ولا يرجح إلا قليلاً بكلمة أولى أو أظهر على طريقة الفقهاء في مختصراتهم فراجع: (الفصل الثامن والأربعين في أمثلة من حذف المضافات على ترتيب السور) من كتابه «الإشارة إلى الإيجاز» ص (١٤٩ - ٢٥٩)، وقارنه بأسلوب هذا التفسير تجد تشابهاً بينهما في الأسلوب يدل على أنهما لمؤلف واحد. وإليك أمثلة توضح ذلك:

(١) راجع: مقدمة تحقيق الدكتور رضوان الندوي لكتاب العز «فوائد في مشكل القرآن».

(٢) راجع: طبقات الشافعية لابن السبكي (٢٤٨/٨) وطبقات المفسرين للداودي (٣١٣/١).

١ - قال العزّ في كتابه «الإشارة إلى الإيجاز» ص (١٤٩): سورة البقرة.

قوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾: ٢ أي لا تشكوا في إنزاله، أو في هدايته، أو سبب ريب فيه كالتناقض والاختلاف، أو لا ريب فيه عند المؤمنين تعبيراً بالعام عن الخاص.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾: [١] أي آمنا بوحدانية الله وبإتيان اليوم الآخر، أو لا حاجة إلى حذف في قوله: ﴿وبالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَخَادِعُونَ اللَّهَ﴾: [٩] أي يخادعون رسول الله بإظهارهم من الإيمان ما لا يبطنون وإنما^(١) قدر ذلك لأن رسول الله - ﷺ - خليفة الله وأمره ولذلك قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ [الفتح: ١٠]، وقال أبو علي: هذا كقوله: ﴿مَن يَطْعِ الرِّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]، أو يعاملون الله معاملة الخادع فيكون مجازاً تشبيهاً كقوله: ﴿يُؤْذُونَ اللَّهَ﴾ [الأحزاب: ٥٧].

قوله تعالى: ﴿مِثْلَهُمْ كَمِثْلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾: [١٧] أي حالهم كحال الذي استوقد ناراً، أو صفتهم كصفة الذي استوقد ناراً، أو شأنهم كشأن الذي استوقد ناراً.

قوله تعالى: ﴿أَوْ كَصَيْبٍ﴾ [١٩] التقدير: أو كحال أصحاب صيب، أو كصفة أصحاب صيب، أو كشأن أصحاب صيب، فإنه لم يشبه الذوات بالذوات إذ لا فائدة فيه. ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي من جهة السماء، أو من نحو السماء، أو من صوب السماء، أو عبر بالسماء عن السحاب، لأن كل ما علاك فأظلك فهو سماء كقوله: ﴿وَفَرَعَهَا فِي السَّمَاءِ﴾ [إبراهيم: ٢٤].

٢ - قال العزّ في الكتاب السابق (٢١٢): سورة الكهف:

قوله تعالى: ﴿وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا مَا لَهُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ [٤]، [٥] أي ما لهم بالولد من علم، أو ما لهم بصحة قولهم: ﴿اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ من علم.

(١) في كتابه «إمام» وهذا خطأ مطبعي والصواب ما أثبت.

قوله تعالى: «**أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا**» [٩] المعنى بل حسبت أنّ واقعة أصحاب الكهف والرقيم، أو أن شأن أصحاب الكهف والرقيم، أو أنّ قصة أصحاب الكهف والرقيم تجوزاً بالقصة عن المقصوص، كانت ذات عجب من آياتنا، أو من بين آياتنا».

٣ - قال العزّ في الكتاب السابق (٢٥٧): سورة والعصر.

قوله تعالى: «**وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ**» [٣] أي وتواصوا بعبادة الحق، أو بطاعته، وهو الله - تعالى، أو وتواصوا باتباع الحق، وهو القرآن، أو تواصوا بالدين الحق، وهو الإسلام».

فلاحظ هذه الأمثلة، وقارنها بأمثلة من هذا التفسير تجد أنها متفقة في الأسلوب والإيجاز، وجزالة العبارة، ودقتها، وهذا ملاحظ في تأليفه الأخرى.

الدليل الثاني: أن العزّ قد نقل في كتابه «الإشارة إلى الإيجاز» تسعة أسطر بالنص في تعريف إعجاز القرآن من هذا التفسير، ولم ينسبها إلى أحد، فدلّ هذا على أنّها من كلامه نقلها من تفسيره إلى كتابه «الإشارة إلى الإيجاز» فإليك نص عبارته من هذا الكتاب. قال العزّ في ٢٧١: «فصل الإعجاز»: الإعجاز هو الإيجاز والبلاغة «**ولكم في القصص حياة**» [البقرة: ١٧٩] أو البيان والفصاحة «**فاصدع بما تؤمر**» [الحجر: ٩٤]، «**فلما استيئسوا منه خلصوا نجيا**» [يوسف: ٨٠]، وهو وصفه الذي أخرجه عن عادتهم في النظم والنثر والخطب والشعر والرجز والسجع والمزدوج مع أنّ ألفاظه مستعملة في كلامهم. أو هو أنّ قارئه لا يمله. أو ازدياد حلاوته مع كثرة تلاوته بخلاف غيره فإنه يُمل إذا أكثر منه. أو هو إخباره بما مضى كقصة أهل الكهف وذوي القرنين وموسى والخضر وجميع قصص الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام -، أو هو إخباره عمّا يكون كقوله: «**فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا**» [البقرة: ٢٤]، «**ولن يتمنوه أبداً**» [البقرة: ٩٥]، أو اشتماله على العلوم التي لم تكن فيها آلتها ولا تعرفها العرب، ولا يحيط بها أحد من الأمم، أو صرفهم عن القدرة على معارضته، أو صرفهم عن معارضته مع قدرتهم عليها وحرصهم على إبطاله، أو إعجازه بجميع ذلك لاشتماله على جميعه».

فقارن هذا النص بما في آخر مقدمة تفسيره تجد أنه نصّ ما في التفسير ومخالف لأسلوب الماوردي في التفسير فدلّ هذا على صحة نسبته إلى العزّ. كما أنه نقل في كتابه «الإشارة إلى الإيجاز» ص (٢٧٨، ٢٧٩) غالب مقدمة هذا التفسير بالنص تقريباً عدا خلاف يسير في زيادة بعض الكلمات أو حذفها، وهذا دليل آخر على صحة نسبته إليه. يضاف إلى ذلك أنه لم يدّع أحد نسبة هذه النسخة إلى غير العزّ.

وحيث إن نسخة هذا التفسير وحيدة فقد جعلتها هي الأصل واعتمدت عليها، كما استعنت بمخطوطات تفسير الماوردي «النكت والعيون» في مقابلتها، واستبيان بعض كلمات غير واضحة فيها، ونقل بعض الفوائد التي أرى أنها مهمة لفهم عبارة العزّ، أو تكملة لاختصاره لعبارة الماوردي. وإليك وصفاً لنسخة تفسير العزّ ونسخ تفسير الماوردي:

وصف مخطوطة تفسير العزّ:

لا يوجد لهذا التفسير - حسب علمي - إلا نسخة واحدة بدار الكتب المصرية برقم (٣٢ تفسير)، ومكتوب على الورقة الأولى منها العنوان التالي: (تفسير القرآن للشيخ الإمام سلطان العلماء عزّ الدين عبد العزيز ابن عبد السلام السلمي الدمشقي الشافعي اختصار النكت للماوردي - رضي الله عنهما -).

ومكتوب تحت العنوان (كل قول يذكر في هذا المختصر إذا كان في آخره «ع» فهو عن ابن عباس وإذا كان في آخره «ح» فهو عن الحسن وإذا.....^(١) فهو قول آخر).

ومكتوب في الورقة الثانية: (بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله ربّ

(١) في الأصل بياض وكتابة غير واضحة ولعلها «وإذا كان آخره «م» فهو عن مجاهد وإذا كان آخره «عح» فهو عن ابن عباس والحسن» ويؤيد ذلك أنه استعمل هذين الرمزين في هذا المختصر، وقد راجعت الأقوال التي رمز لها بذلك في تفسير الماوردي فوجدتها منسوبة إلى من ذكرت كما في تفسير الآية/ ١١٠ من سورة يوسف والآية/ ٩٧ من سورة بني إسرائيل.

العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله).

ثم ذكر أسماء القرآن، ومعنى السورة والآية، والأحرف السبعة والإعجاز بكلام موجز. ثم شرع في تفسير القرآن الكريم سورة سورة من الفاتحة إلى آخر سورة الناس.

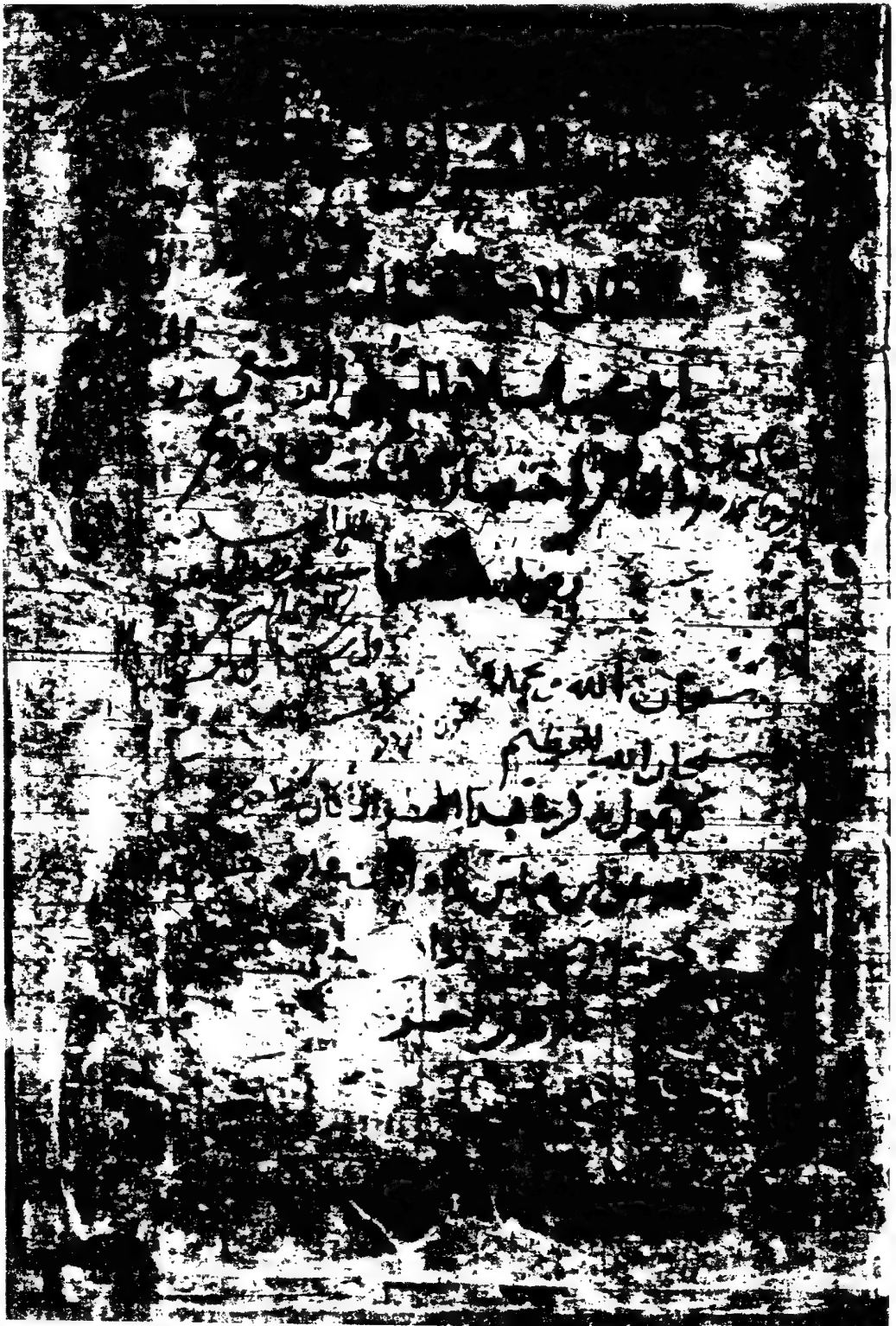
ويقع هذا التفسير في مجلد عدد أوراقه (٢٣٠) ورقة أي (٤٦٠) صفحة من القطع الكبير وفي الورقة (٢٣) سطراً، وكلمات السطر تتراوح فيما بين (١٠) كلمات إلى (١٣) كلمة، وخطه رديء غير مشكول وغير معجم غالباً، الآيات القرآنية وأسماء السور مكتوبة بالمداد الأحمر. وليس عليها اسم الناسخ، ولا تاريخ النسخ، وخطها يشبه خطوط القرن الثامن. ورقها جيد إلا أنّ الورقات الأولى منها فيها خروم مرممة، وكذا الورقات الأخيرة. وقد سقط منها ورقة تقريباً بدليل انقطاع الكلام، واختلاف الكلمة الترقيمية، وهي النظام القديم المتبع في ترتيب أوراق الكتاب وهو كتابة أول كلمة من الورقة الآتية في ذيل الورقة السابقة من جهة اليسار وهذا الساقط فيما بين الورقة ٤٨ و ٤٩. وترقيم المخطوطة بالأرقام العادية حادث لاختلاف الخط ونوع المداد، يضاف إلى ذلك أن هذه الأرقام متسلسلة مع أنّ هناك سقطاً كما ذكرت.

وتمتاز هذه النسخة بقلّة الأخطاء. ويظهر أنها مقابلة على نسخة الأصل، إذ يوجد في بعض الأسطر نقص، وقد نبّه عليه بخط هكذا «٢» يشير إلى تكملته في الهامش، ومكتوب تحت التكملة «صح أصل» كما يوجد فيها فواصل في أثناء الكلام على شكل دائرة منقوطة. وهذه العلامة تعني عند النساخ الأقدمين أنّ الكلام الذي قبلها قد قوبل لأنهم يضعون الدائرة بلا نقطة عند النسخ فإذا قابلوها نقطوها كما استحسب ذلك الخطيب^(١).

ويلحظ أنّ العزّ قد قسم تفسيره إلى قسمين بدليل أنه افتتحه بـ «بسم الله والحمد لله والصلاة على محمد ﷺ وفي نهاية سورة الكهف «حمد الله وصلى على نبيه ﷺ» وقد ذكر البسملة في أولها فهذا نهاية القسم الأول.

(١) راجع الخلاصة في أصول الحديث للطبي (١٤٨).

وبدا القسم الثاني بـ «بسم الله الرحمن الرحيم» ثم فسر سورة مريم واختتم تفسير سورة الناس بـ «الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد ﷺ» فلم يذكر التسمية والحمدلة إلا في هذه المواضع فهذا دليل على ما ذكرت، وإليك نماذج من هذه النسخة:



[The page contains extremely faint, illegible markings.]

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

أماكن وجود مخطوطات تفسير الماوردي:

يوجد من تفسير الماوردي «النكت والعيون» نسخ متفرقة في مكتبات العالم. وقد ذكر هذه النسخ وأماكن وجودها الأستاذ مُحِيي هلال السرحان^(١) وهي كالآتي:

- ١ - نسخة كاملة في مكتبة كوبريللي باستنبول بثلاثة أجزاء.
 - ٢ - نسخة غير كاملة في مكتبة قليج علي بجزأين.
 - ٣ - جزء في مكتبة الإمارة الإسلامية في رامبور.
 - ٤ - نسخة كاملة في مكتبة جامعة القرويين بفاس في المملكة المغربية في مجلدين قديمين سقطت بعض الأوراق منه.
 - ٥ - الجزء الرابع منه في مكتبة جستر بيتي بأيرلندا.
 - ٦ - جزء في مكتبة (غاريت) في برنستن بأمریکا.
 - ٧ - الجزء الخامس في المكتبة العباسية في البصرة، وأشار السيد كوركيس عواد إلى وجود الجزء الثالث من هذه النسخة في خزانة السيد سامي أسعد العيتابي في حلب.
 - ٨ - الجزء الأول منه في دار الكتب المصرية.
 - ٩ - صورة من جزء في معهد المخطوطات في القاهرة.
 - ١٠ - جزء أول منه في مكتبة الجامع الكبير في صنعاء.
 - ١١ - مجلد رابع منه في خزانة السيد سعيد حمزة نقيب الأشراف بدمشق.
- وقد استعنت بثلاث نسخ منها في تحقيق تفسير العزّ ومقابلته، إليك وصفاً لها:

(١) راجع: مقدمة تحقيقه لكتاب الماوردي «أدب القاضي» (١/٤٤، ٤٥).

وصف نسخة مكتبة قليج علي باشا^(١):

هذه النسخة برقم (٩٠)، وهي ناقصة تقع في جزأين بمجلد واحد، الجزء الأول منها اشتمل على المقدمة، وتفسير سورة الفاتحة إلى نهاية تفسير سورة الأنعام، عدد أوراقه (١٩١) ورقة، جاء في الورقة الأخيرة:

«تَمَّ الجزء الأول بحمد الله، ومَنَّه، ويتلوه في الجزء الثاني سورة الأعراف، والحمد لله ربَّ العالمين، وصَلَّى الله على سيدنا محمد النبي وعلى آله أجمعين، كتبه الفقير إلى رحمة الله - تعالى - بتاريخ الأحد في العشر الأول من ربيع الأولى سنة أربع وستمائة، ومصلياً على المصطفى محمد النبي وأهله أجمعين، وعلى عمه حمزة والعباس وولده».

والجزء الثاني يبدأ من تفسير سورة الأعراف إلى نهاية تفسير سورة الكهف، وعدد أوراقه (١٦٦) ورقة، جاء في الورقة الأخيرة: «تَمَّ الجزء الثاني بحمد الله ومَنَّه، ويتلوه في الجزء الثالث - إن شاء الله - تعالى - سورة مريم، والحمد لله ربَّ العالمين، وافق الفراغ منه صبيحة يوم الأحد من العشر الأوسط في شهر ربيع الآخرة سنة أربع وخمسمائة، وصلواته على خير خلقه محمد وآله الطاهرين وسلَّم».

لعلَّ الناسخ سها في تأريخ الجزء الثاني فكتب خمسمائة بدل ستمائة التي وردت في الجزء الأول. والله أعلم.

وعدد أسطر الصفحة (١٧) سطراً، وعدد كلمات السطر (١٢) كلمة تقريباً مقاس $١٧\frac{1}{4} \times ٢٥\frac{1}{4}$ سم، والخط كبير واضح مقروء متوسط الجودة، به أخطاء، وهذه النسخة مرقمة بترقيم حديث ويوجد بها خروم في أول الجزء الأول وتلويث وطمس في بعض الكلمات، وسقط يبدأ من الورقة (٦٨ ب) في سورة البقرة من آية الصيام (١٨٥) إلى آية الرضاع (٢٣٣) مع أنَّ أرقام الورقات متسلسل، وهذا مما يدلُّ على أنَّ هذا الترقيم حادث ليس من فعل الناسخ.

وقد لاحظت في هذه النسخة نقصاً كثيراً في تفسير سورة الأعراف

(١) هذه المكتبة تابعة للمكتبة السلمانية في استنبول بتركيا.

والأنفال وبعض السور، مع أن تمامه موجود في نسخة دار الكتب المصرية التي سيأتي وصفها ومختصر العز، وهذا النقص يكون بحذف تفسير بعض الآيات، أو حذف جزء من تفسير الآية وأحياناً باختصار تفسيرها.

وصف نسخة مكتبة كوبريللي:

هذه النسخة كاملة تقع في ثلاثة أجزاء مقاس $25 \times 16 \frac{1}{4}$ سم.

الجزء الأول برقم (٢٣)، وقد اشتمل على المقدمة، وتفسير سورة الفاتحة إلى نهاية تفسير سورة الأعراف. وعدد أوراقه (٢٤٤) ورقة، مكتوب على الورقة الأولى: «الجزء الأول من كتاب (العيون والنكت) للشيخ الإمام العالم العلامة الفقير القاضي أبي الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي رحمه الله - تعالى -، ونفعنا به آمين».

وهذا الجزء خطه لا بأس به إلا أن ما يقارب من ثلثه قد أعيدت كتابته بخط سيء على ورق ليس قديماً. وعدد الأسطر في الصفحة (٢٣) سطراً بينما عددها في باقي الجزء (٢٥) سطراً، وعدد كلمات السطر (١١) كلمة تقريباً في الجزء كله.

والجزء الثاني برقم (٢٤) يبدأ من تفسير سورة الأنفال إلى نهاية تفسير سورة الأحزاب. عدد أوراقه (٣٢١) ورقة. وهذا الجزء فيه ما يقارب من ربعه خطه حديث، والباقي خطه قديم، وورقه بالي خصوصاً الورقات الأخيرة.

والجزء الثالث برقم (٢٥) اشتمل على تفسير بقية القرآن، عدد أوراقه (٢٩٢) ورقة مكتوب على الورقة الأخيرة: «وقع الفراغ واستنساخ عيون التفاسير للماوردي البصري بعون الله وحسن تيسيره على يد العبد الغريق في بحار عصيانه الراجي عفو ربه وغفرانه أبي بكر عبد الوهاب بن محمود بن محمد بن محمد السمرقندي، تاب الله عليه له ولوالديه ولمن أحسن إليهما وإليه، في بلدة سُلخات حُميت عن الآفات، وقت الضحوة الكبرى يوم الأحد الثاني والعشرين من ذي الحجة لسنة اثنتين وثمانين وستمائة حامد الله الواحد الأحد، ومصلياً على النبي الهاشمي أحمد...» وخط هذا الجزء رديء.

وهذه النسخة مرقمة بالنظام الترقيمي القديم، بوضع الكلمة الأولى من الصفحة الآتية في ذيل الصفحة السابقة من جهة اليسار، كما أنّ الجزء الثاني مرقم - أيضاً - بأرقام عادية.

وصف نسخة دار الكتب المصرية:

يوجد من هذه النسخة الجزء الأول برقم (١٩٦٩٣ ب)، وبه نقص من أوله ويبدأ من تفسير سورة البقرة من قوله - تعالى -: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ﴾ [الآية: ٣٦] وينتهي بآخر تفسير سورة الكهف ويقع في مجلد كبير مقاس = ٣٦ X ١٧ سم وعدد أوراقه (٢٤٨) ورقة، وفي الصفحة (٣٥) سطراً. وخطه جميل ومشكول، وحروفه صغيرة، وبه تلويث وأكل أرضة. وجاء في آخره: «تم الجزء المبارك من تفسير الماوردي في يوم الأحد المبارك سادس من شهر محرم أول سنة سبع وخمسين وتسعمائة هجرية... إلخ».

التعريف بطبعتي تحقيق تفسير الماوردي:

١ - الطبعة الأولى: طبع وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالكويت في أربع مجلدات بتحقيق الأخ الأستاذ خضر محمد خضر، ومراجعة د. عبد الستار أبو غدة سنة (١٤٠٢ هـ) ولعلّ هذا التاريخ بداية الشروع في طبعه لأنه لم يصدر إلا سنة (١٤٠٤ هـ) تقريباً وقد بذل المحقق جهداً كبيراً في تحقيق النص وتخريج الأحاديث وتوثيق الأبيات الشعرية وبيان معاني الكلمات الغامضة فيشكر على هذا الجهد الذي أدى إلى خروج ذلك الكتاب النفيس للدارسين ولكن يلحظ عليه ما يلي:

أولاً: أنه اعتمد في تحقيق النصف الأول من تفسير الماوردي على نسختين. هما: نسخة مكتبة قليج ونسخة مكتبة كوبريللي. وفيهما نقص كثير بالأسطر والصفحات كما سبق بيانه في وصفهما بينما يوجد للكتاب نسخ أخرى أكمل منهما، وقد أشرفت على رسالة دكتوراه في تحقيق تفسير الماوردي من أوله

إلى آخر سورة المائدة للشيخ محمد بن عبد الرحمن الشايع^(١)، وقد اعتمد في تحقيقه على خمس نسخ، وهذا يعني أنّ السيد خضر لم يطلع على ثلاث نسخ مما اعتمد عليه الباحث وهي: نسخة مكتبة رضا رابور بالهند، ونسخة مكتبة الجامع الكبير بصنعاء، ونسخة دار الكتب المصرية، وقد اعتمد الأخيرة أصلاً نظراً لما اشتملت عليه من الزيادات الكثيرة التي تصل إلى صفحات على النسخ الأخرى فعلى هذا يكون تحقيق الأستاذ خضر فيه نقص كثير، واعتمد في تحقيق النصف الثاني. على ثلاث نسخ: نسخة مكتبة كوبريللي ونسخة شسترتي في دبلن بإيرلندا ونسخة المكتبة العباسية بالبصرة ولمعرفة ذلك النقص يمكن الرجوع إلى تحقيق الدكتور محمد الشايع فقد بينه في مواضعه. ومما لاحظته من النقص وهو موجود في تفسير العزّ ما يلي:

أولاً: سقوط تفسير نصف الآية/٥٨ وخمسة أسطر من تفسير الآية/١٣٣ من سورة الأعراف وسقوط كلمة من تفسير الآية/٣١ من سورة إبراهيم وسقوط ثلاث كلمات عند تفسير الآية/٥٧ من سورة مريم وسقوط كلمة من تفسير الآية/٥١، ٦٣ والقول الثاني من تفسير الآية/٩٥ والقول السادس من تفسير الآية/١٠٢ وسطر من تفسير الآية/١١٧ من سورة طه وسقوط قول من تفسير الآية/١٠٥ من سورة الأنبياء وسقوط قول من تفسير الآية/٢٩، ٤٦ من سورة الحج وسقوط كلمة «الكفر» من تفسير الآية/٤ من سورة البلد.

ثانياً: لم يلتزم بمنهج التحقيق من المقابلة بين النسخ وإثبات الفروق بينهما في الحاشية حيث ترك كثيراً من الفروق دون تنبيه ويمكن معرفة هذا بالتصفح السريع لحواشي التحقيق.

ثالثاً: أخطأ في قراءة بعض الكلمات ومن أمثلة ذلك:

تفسير الآية/١٣٦، ١٦٠ الأنعام، ٣ التوبة، ٣١، ٩٣ هود، ٣٧ يوسف، ٧٥ الحجر، ١١٢ النحل، ٣٤ مريم، ١١٣ طه، ١٣، ٩٦، ٩٨، ١١١ الأنبياء، ٥، ٩، ٣٠، ٤٠ الحج، ١٧ المؤمنون، ٦٨ القصص، ١١ البلد، ٤ من سورة الناس.

(١) نوقشت بكلية أصول الدين بالرياض في ١٤٠٦/١/٢٥ هـ.

رابعاً: التصرف في النص بالتغيير دون تنبيه ومن أمثلته:

تفسير الآية/ ١٥٠ الأعراف، ٦٧ التوبة، ٤٥ النور، ٦٩ الأنعام، ٦٩ مريم، ٩، ٥ الحج.

خامساً: أنه لم يستوف تخريج بعض الأحاديث ولم يخرج بعضاً آخر ومن أمثلته:

حديث عند تفسير الآية/ ١٣٣ الأعراف، ٩ القصص، ٢٨ القمر والآية/ ٨ من سورة المزمل.

سادساً: أنه لم يوثق بعض الآيات الشعرية ومن أمثلته:

بيت شعر عند تفسير الآية/ ٦١، ٦٣، ٦٩ البقرة، ١٣ الرعد، ٥ هود، ١٣ مريم، ٦٧ الصافات، ٦ الصف، ١ من سورة قريش وقد نبهت على ذلك في تحقيقي لتفسير العزّ في مواضعه فليراجع مقارناً بتحقيق تفسير الماوردي وما لم أنه عليه يمكن معرفته بالمقابلة بين التحقيقين.

سابعاً: أنه لم يخرج أسباب النزول ولم يوثق الأقوال إلا في حالات قليلة جداً ولم يعلّق على ما يحتاج إلى تعليق من مسائل التفسير.

٢ - الطبعة الثانية: طبع دار الكتب العلمية ببيروت سنة (١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م) في ست مجلدات وهذه الطبعة راجعها وعلّق عليها الأخ الأستاذ/ السيد بن عبد المقصود بن عبد الرحيم وقد قمت بمراجعة هذه الطبعة مقارناً بتحقيق الأستاذ خضر محمد خضر أثناء تحقيقي لتفسير العزّ فرأيت فيها جهداً طيباً يشكر عليه الأستاذ المراجع فهي تمتاز على التحقيق السابق بما يلي:

١ - ذُكر جميع آيات القرآن الكريم في مقاطع ثم ذكر تفسير ما فسّره الماوردي منها تحت كل مقطع.

٢ - التعليق على كثير من قضايا العقيدة التي تخالف مذهب أهل السنة والجماعة وبيان القول الصحيح الذي ذهبوا إليه.

٣ - تخريج ما لم يخرجّه المحقق السابق في تحقيقه من الأحاديث.

٤ - توثيق ما لم يوثقه المحقق السابق من الآيات الشعرية ونسبتها إلى قائلها ولكن يلحظ عليها ما يلي:

١ - في مراجعته لتحقيق المحقق السابق لم يرجع إلى الأصول الخطية حتى يتبين له مدى التزام المحقق السابق بضبط النص ومقابلته وتدقيقه فلذا فاته التنبيه على كلمات كثيرة سقطت على المحقق بينما هي موجودة في نص المخطوط وكلمات أخرى أخطأ المحقق في قراءتها فتابعه على ذلك ولم يصحح له خطأه فلو أنه حينما راجع قابل على الأصول الخطية لتبين له الصواب ولكتب تعقيبات على المحقق السابق ولكنه متابع له حتى في حواشي المقابلة ينقل ما نقله المحقق مع شيء من التصرف وتشكل عليه بعض الأمور ويصححها من تفسير الطبري أو ابن الجوزي أو القرطبي أو يجتهد في تصحيحها ولو رجع إلى أصل المخطوط لكفاه ذلك ولأصاب الحق بل إنه في بعض الأحيان يخطئ المحقق في أمور أو في كلمات والحق مع المحقق.

ومن أمثلة ذلك:

تعليقه على «منشقا» في تفسير الآية/ ١٧ من سورة الرعد، والتعليق على قوله «تفترون» في تفسير الآية/ ٣٤ من سورة مريم. ومن أخطائه في الاستدراك على تحقيق خضر:

التعليق على الآية/ ٧٩ من سورة هود واستدل على التصحيح بما في تفسير ابن الجوزي وهو موافق لتحقيق خضر وكذا في التعليق على كلمة «الكشوت» من تفسير الآية/ ٢٦ من سورة إبراهيم حيث صوّب الكلمة بـ «الكشوف» مستدلاً بتفسير ابن الجوزي والألوسي وما فيهما يؤيد المحقق خضر.

٢ - أنه لا يعتني بتخريج أسباب النزول فترك كثيراً منها بدون تخريج ولا يعتني بتوثيق الأقوال.

٣ - سقوط بيان المكي والمدني من تفسير بعض السور مما اعتاد الماوردي أن يذكره في أول كل سورة وقد ذكره الأستاذ خضر في تحقيقه كما في أول تفسير سورة مريم - طه - الأنبياء - النور - النمل - الروم - الأحزاب -

فاطر - الجمعة - المنافقون - الطلاق - الحاقّة - المعارج - الجن - المدثر - القيامة - الإنسان - النبأ - النازعات - التكوير - البروج - الطارق - الأعلى - الغاشية - الفجر - الليل - الضحى - التين - والعلق.

٤ - أ - سقوط تفسير بعض الآيات وهي الآية/١٠١ من سورة الأعراف، ٥٥، ٦١ من سورة الشعراء والآية/١٦ من سورة سبأ.

ب - سقوط أسطر من تفسير بعض الآيات كما في تفسير الآية/١٣٣ من سورة الأعراف، ٤٧ التوبة، ١٥ من سورة سبأ، ٧ التين، ٢ الزلزلة.

ج - سقوط بعض الكلمات من تفسير بعض الآيات ومن أمثلته: الآية/٢٢ من سورة يوسف، ٧٠ الفرقان.

٥ - أنه أخطأ في نقل بعض الكلمات من تحقيق الأستاذ/ خضر ومن أمثلته:

خطأ في نقل كلمتين من الشطر الثاني من بيت شعر عند تفسير الآية/١٠١ الشعراء وكلمة عند تفسير الآية/٤٥ سبأ وكلمة من تفسير الآية/٧ الماعون وقد نبهت على ذلك في تحقيقي لتفسير العزّ في مواضعه فيمكن مراجعته مقارناً بالتحققين.

٦ - كثرة الأخطاء المطبعية الملفتة للنظر وقد سجلت منها ما في الجدول الآتي على سبيل المثال:

جزء	ص	س	الخطأ	الصواب
٢	٤٨٦	١٦	إليها	إلهأ
٢	٤٨٤	٣	أينهاكم	أنهاكم
٢	٥٠٤	٩	ميسور	ميسر
٣	٧٥	١٤	تغيير	تعيير
٣	١٠٥	٧	فلما	فلمَ
٣	٢٥٤	٣	أقطعنهم	أقتطعنهم
٣	١٣٤	٣	تخلف	تخلق

وجود هذه الملحوظات لا يعني التقليل مما بذله الأستاذان المحققان من الجهد الكبير في إخراج هذا التفسير النفيس وقد استفدت منه، ولكن هذه طبيعة العمل البشري لا يخلو من الخطأ فالعصمة لله ولرسوله - ﷺ - وأرجو من الأستاذين الفاضلين أن يستدركا هذه الملحوظات في طبعات لاحقة وأنا وإن بذلت جهداً في تحقيق تفسير العزّ واجتهدت في استيفاء منهج التحقيق بقدر الوسع والطاقة فأنا مُعرّض للخطأ فأرجو من الأستاذين وغيرهما من القراء أن يمعنوا النظر جيداً فيما كتبت فإذا بدا لهم ملحوظات فأرجو منهم أن يبلغوني بها ويكتبوا إليّ وأكن لهم من الشاكرين المقدرين فرحم الله امرأً أهدي إليّ عيوب نفسي .

المبحث الحادي عشر منهجي في تحقيق تفسير العزّ

قد اتبعت في تحقيق تفسير العزّ الطرق المتبعة في تحقيق المخطوطات وأهمها ما يلي:

١ - اتبعت في نسخ المخطوطة قواعد الإملاء الحديثة فهناك بعض الكلمات كتبها الناسخ بما يخالف تلك القواعد وإليك أمثلة على ذلك:

أ - أنه يقصر الممدود ويترك همزة بعض الكلمات، مثل «ما» يعني «ماء» و «قضا» يعني «قضاء» و «ضو» يعني «ضوء» و «انقضا» يعني «انقضاء» و «الجزا» يعني «الجزاء» وقوله: «أو صرفوا خلاهم إلى شياطينهم» يعني «خلاهم» و «الشقا» يعني «الشقاء» و «حوا» يعني «حواء» إلخ. وقصر الممدود لا يجوز إلا في الضرورة كما في قول الشاعر:

لا بدّ من صنعا وإن طال السفر وإن تحنى كل عود ودبر^(١)
لذا رسمت ما قصره ممدوداً وذكرت ما تركه من الهمزات.

ب - أنه يرسم الألف المقصورة الرابعة فصاعداً على شكل «ألف»، بينما في قواعد الإملاء الحديثة ترسم على شكل «ياء» مثاله: «يبقا» و «يرقا» وقد رسمتهما «يبقى» و «يرقى».

ج - أنه يرسم الهمزة ياء مثاله: «المايين» و «المايون» و «مايه» و «الفرايض» و «مداينهم»، وقد رسمتها بالهمزة هكذا «المئين» و «المثون» و «مائه» و «الفرائض» و «مدائنهم».

(١) راجع: منار السالك إلى أوضح المسالك لابن هشام (٢/٢٨٨).

د - أنه أحياناً يكتب «الظاء» «ضاداً» وقد لاحظت ذلك في كلمات قليلة جداً مثل «المحتضر» وصوابه «المحتظر».

هـ - أنه يكتب «بنوا إسرائيل» و «بنوا أخيه» بألف بعد الواو وفي قواعد الإملاء الحديثة لا تكتب الألف بعد الواو في «بنو» وإنما تكتب بعد «واو الجماعة» في الأفعال.

و - أنه يضع الهمزة في غير موضعها، مثاله «ضأت» «للاستضاء» «لبرأته». فيلاحظ أنه رسم الهمزة على الألف في الأمثلة الثلاثة، بينما في قواعد الإملاء ترسم على السطر لأن ما قبلها حرف مد ساكن هكذا: «ضاءت» «للاستضاء» «لبراءته».

ز - أنه يفصل «حيث ما» بينما في قواعد الإملاء توصل هكذا: «حيثما». ح - أنه يترك شرطة الكاف مثل «نحل» يعني «نكل»، والكاف في آخر الكلمة يكتبها هكذا: «إليك» وترسم حديثاً هكذا «إليك».

هذا عدا كتابته للكلمات غير معجمة غالباً مما أجهدني في مقابلة كلماته بمصادر أخرى تحقيقاً لها.

٢ - جعلت كلمات الآية المفسرة بين قوسين وذكرت رقم الآية قبل الكلمة الأولى المفسرة وإذا أخطأ الناسخ في كتابة الآية أصلحت ذلك دون الإشارة في الحاشية تركاً للتطويل الذي لا حاجة إليه ولأنه أمر ظاهر لا يحتاج إلى تنبيه وطريقة العزّ في تفسيره أنه يكتب الكلمات المفسرة من الآية دون ذكر الآية كاملة جرياً على منهجه في الاختصار فرأيت استكمالاً للفائدة أن أكتب النص القرآني كاملاً على شكل مقاطع ثم أذكر بعده تفسير ما فسره العزّ حتى يستفيد القارئ منه فيربط بين ما فسره العزّ من الآية وسياقه في كامل الآية والمعنى العام لها. وقد كتبت اسم السورة المفسرة في أعلى كل ورقة كما في المصحف وكتبت الاسم الذي يذكره العز للسورة في أول ورقة من تفسير السورة كما يذكره العز لأنه يذكر أسماء لبعض السور تخالف ما كتب في المصحف كبنو إسرائيل لسورة الإسراء والملائكة لسورة فاطر والسجدة لسورة فصلت إلى آخر ما ذكره.

٣ - زدت بعض الكلمات التي يقتضيها السياق، وكلمات من آيات فسرها العزّ ولم يذكرها، وميزت ذلك بوضعه بين معقوفين.

٤ - أشرت إلى أرقام ورق الأصل في جانب الصفحة، ونبهت على بدء الورقة بخط مائل هكذا / في أثناء النص.

٥ - مقابلة تفسير العزّ بتفسير الماوردي المطبوع والمخطوط. وقد رمزت بحرف «ق» لنسخة مكتبة قليج وبحرف «ك» لنسخة مكتبة كوبريللي وبحرف «د» لنسخة مكتبة دار الكتب المصرية في النصف الأول من التفسير إلى نهاية تفسير سورة الكهف وحيث إن نسخة «ق» و «د» تنتهيان عند ذلك. اقتصرنا في النصف الثاني على نسخة «ك» مع المطبوع وإذا كان بينهما اختلاف ذكرته إلى نهاية سورة الأحزاب، ثم بعد ذلك اقتصرنا على المطبوع لأنني لم أطلع على المخطوط في هذا الجزء.

وقد تحرّيت الدقّة في تحقيق النص ما استطعت إلى ذلك سبيلاً - محاولاً إخراج النص في صورة أقرب ما تكون من الصورة التي وضعه عليها مؤلفه.

٦ - نقلت الورقة الناقصة في تفسير العزّ من تفسير الماوردي تكملة للفائدة، كما نقلت في الحاشية بعض نصوص تفسير الماوردي التي أرى أنها مهمة في إيضاح عبارة العزّ أو تكميل اختصاره.

٧ - استعنت بتفسير الطبري وابن الجوزي والقرطبي وغيرها في تحقيق النص، أو التعليق عليه.

٨ - تخريج الأحاديث التي ذكرها العزّ من مظانّها في كتب الحديث الستة وغيرها، كموطأ الإمام مالك ومسنّد الإمام أحمد ومسنّد أبي داود الطيالسي، وسنن الدارمي وسنن البيهقي ومصنّف ابن أبي شيبة.

كما وثقتها من بعض كتب التفسير تيسيراً على الباحث عنها في هذه الكتب ليتبيّن موقف المفسرين منها، أو لعدم عثوري عليها في كتب الحديث. ومن التفاسير التي رجعت إليها تفسير الطبري، وابن كثير، والدر المنثور للسيوطي.

وفي تخريجي من كتب الحديث الستة ذكرت اسم الكتاب والباب أو رقمه

بالإضافة إلى رقم الجزء والصفحة، لأن هذه الكتب لها طبعات كثيرة فالإشارة إلى الكتاب - أي أحد أقسام الكتاب كله - والباب تيسر على الباحث مراجعة الحديث في أي طبعة.

كما نقلت ما قاله علماء الحديث في بعض أسانيد هذه الأحاديث من صحيح، أو تضعيف، أو وضع ووفقت بين بعض الأحاديث المتعارضة في الظاهر.

وبالنسبة إلى تفسير الطبري فقد رجعت إلى طبعتين، طبعة دار المعارف بتحقيق أحمد شاکر وأخيه محمود. وهي غير كاملة، فقد بلغا في تحقيقها إلى الآية/ ٣٧ من سورة إبراهيم. وطبعة الحلبي وهي كاملة وقد رجعت إليها فيما تبقى من التفسير.

٩ - وثقت الأبيات الشعرية التي استشهد بها العزّ من مصادرها في دواوين الشعر وشروحها، أو كتب اللغة والأدب وكذا كتب التفسير. كما قمت ببيان غريب البيت والشاهد فيه إذا كان غير واضح.

١٠ - التعريف بالأعلام الوارد ذكرهم بكلام موجز يتضمن نسب المَعْرِف به وتاريخ مولده والعلوم التي برز فيها وتاريخ وفاته. وقد رجعت في ذلك إلى مصدرين أو أكثر إذا لزم الأمر.

١١ - بينت المفردات الغامضة، واعتمدت في ذلك على معجم مقاييس اللغة لابن فارس، ومختار الصحاح لأبي بكر الرازي، واللسان لابن منظور، والجامع لمفردات الأدوية والأغذية لابن البيطار والنهاية في غريب الحديث لابن الأثير.

١٢ - التعليق على ما يحتاج إلى تعليق من القراءات والأقوال الضعيفة والتعقيب على بعض الإسرائيليات الغريبة وبيان القول الراجح في بعض المسائل مع التوجيه.

١٣ - وثقت بعض الأقوال التي نقلها العزّ في تفسيره ونسبها إلى قائلها بالاسم وقد رمز لبعضها بالحروف «ع» تعني ابن عباس و «ح» تعني الحسن و

«م» تعني مجاهد و «عح» تعني ابن عباس والحسن. كما نبّه على ذلك في الورقة الأولى من تفسيره فأشرت في الحاشية إلى مصادر هذه الأقوال من كتب التفسير. أما الأقوال التي ذكرها بدون نسبة فبعضها صاغها بعبارة قريبة من عبارة أصحابها فأحلت إلى مصادرها من كتب التفسير وبعضها صاغها بعبارة موجزة فلم أجد ما يقابلها في كتب التفسير الأخرى وبعض هذه الأقوال اختصّ الماوردي بنقلها، فكتب التفسير الأخرى تنقلها بواسطته فهو مصدرها وقد بذلت ما في وسعي في تتبع بعض الأقوال التي أوردها العزّ وإرجاعها إلى مصادرها حسبما تيسر لي من الكتب ومقابلتها على تلك المصادر وفي بعض الحالات أوثق الأقوال الكثيرة بالجملة بأن أذكر المصادر التي ذكرتها مع أنّ هذه المصادر مختلفة فيها فبعضها ذكر قولين منها وبعضها ذكر أكثر من ذلك ولكن هي موجودة فيها وفعلت ذلك للاختصار نظراً لكثرة الأقوال التي يسردها فتوثيق كل قول منفرداً فيه تطويل على القارئ وإثقال لحواشي التفسير وفي بعض الحالات أحيل إلى كتب التفسير وخصوصاً الماوردي بدون ذكر الصفحات نظراً لتقدم ذكرها قريباً ولأن رقم الآية يغني في حالات كثيرة عن ذكر الصفحات.

١٤ - عملت فهرس فنية لهذا التفسير تيسر على الباحث الرجوع إليه والاستفادة منه وهي كالآتي:

- ١ - فهرس الأحاديث.
- ٢ - فهرس الأبيات الشعرية.
- ٣ - فهرس الأعلام.
- ٤ - فهرس المراجع التي استفدت منها في التحقيق والتعليق.
- ٥ - فهرس الموضوعات.

والله ولي التوفيق.

التحقيق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين. وصلى الله على سيدنا محمد وآله.

أسماء القرآن^(١)

الفرقان: الفارق بين الحق والباطل.

الذكر: لأن الله - تعالى - ذكر به عباده وعرفهم فرائضه، أو لأنه شرف لمن آمن به.

القرآن: مصدر قرأت أي بينت ﴿فإذا قرأناه﴾ [القيامة: ١٨] بيناه، أو مصدر قرأت أي جمعت، إذ هو آيات مجموعة.

الكتاب: مصدر كتبت، والكتابة مأخوذة من الجمع، كتبت السقاء جمعته بالخرز.

التوراة: من ورى الزند، إذا خرجت ناره، أي هي ضياء.

الزبور: من زبر الكتاب يزيره إذا كتبه.

(١) نقل عز الدين بن عبد السلام السلمي مُختصر هذا التفسير «أسماء القرآن» في كتابه «الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز» (٢٧٨)، كما نقل بقية هذه المقدمة في مواضع مختلفة من كتابه مع فارق قليل في بعض الألفاظ. ونقله ذلك في كتابه من أدلة صحة نسبة هذا التفسير إليه.

الإنجيل: من نجلت^(١) الشيء إذا أخرجته، ونجل الرجل نسله كأنه أخرجهم.

قال الرسول ﷺ^(٢): «أعطاني ربي مكان التوراة السبع الطول، ومكان الإنجيل المثاني، ومكان الزبور المئين، وفضلني ربي بالمفصل»^(٣).

السبع الطول: البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، والأنعام، والأعراف، ويونس، على الأصح^(٤)، لأنها أطول من باقي السور.

المئون: كل سورة هي مائة، أو تزيد شيئاً أو تنقص شيئاً.

المثاني: السور التي نثيت فيها القصص والأمثال والفرائض والحدود، أو هي الفاتحة، أو هي ما نثيت المائة فيها من السور فبلغت المائتين وما قاربها، كأن المئين لها أوائل، والمثاني ثواني.

المفصل: [سمي مفصلاً]^(٥) لكثرة فصوله بالبسملة، وآخره سورة الناس،

(١) نقلت هذه الكلمة من الماوردي (ق ٢/١ ب) والإشارة إلى الإيجاز (٢٧٨) لتمحي الحرف الأخير منها في الأصل.

(٢) جعل العز لهذا الحديث وما بعده من تفصيل عنواناً هو: «فصل في تقسيم سور القرآن» في كتابه «الإشارة إلى الإيجاز» (٢٧٩).

(٣) هذا الحديث رواه واثلة بن الأسقع رضي الله عنه. وقد رواه عنه الطيالسي في مسنده (٩/٢) والإمام أحمد في مسنده (١٠٧/٤ حلي) والطبري في تفسيره (١٠٠/١) وذكره ابن كثير في تفسيره (٣٤/١) من طريق سعيد بن بشير عنه، وقال: «هذا حديث غريب، وسعيد بن بشير فيه لين» وتعقبه أحمد شاعر في تحقيق تفسير الطبري فقال: «وهو تعليل غير محرز، فإن سعيد بن بشير لم ينفرد به - كما هو ظاهر - بل تأيدت روايته برواية الطيالسي عن أبي العوام عمران بن داود، وهو إسناد صحيح كما قلنا» هـ.١.

وذكر الهيثمي في مجمع الزوائد (١٥٨/٧) ونسبه للطبراني بنحوه.

(٤) في «الإشارة إلى الإيجاز» (٢٧٩) «والأصح أن السابعة سورة يوسف» ولعله خطأ مطبعي، لأنه لم يقل به أحد من المفسرين.

(٥) هذه الزيادة من «الإشارة إلى الإيجاز» (٢٧٩).

وأوله سورة محمد ﷺ قاله الأكثر أو قاف، أو الضحى وكان ابن عباس يفصل من الضحى بين كل سورتين بالتكبير.

السورة: المنزلة الرفيعة، سُميت بها سور القرآن لعلو قدرها فإن هُمزت فهي القطعة تفضل من القرآن، وتبقى منه، وبقيّة كل شيء سوره.

والآية: العلامة على تمام ما قبلها، أو هي القصة والرسالة، كعب بن زهير^(١):

ألا أبلغا هذا المُعرّض آيةً أيقظان قال القول أم قال ذا حلّم^(٢)
الأحرف السبعة^(٣): قال الرسول ﷺ: «أنزل القرآن على سبعة أحرف،
عليهم حكيم غفور رحيم»^(٤) قيل سبعة معاني، الأمر والنهي والوعد والوعيد
والجدل والقصص والأمثال، أو سبع لغات مما لا يغير حكم تحريم ولا
تحليل، كهلم، وتعال، وأقبل. خيروا في ذلك في صدر الإسلام، ثم وقع

(١) كعب بن زهير بن أبي سُلمى - بضم السين - المزني وقيل الغطفاني، الشاعر المشهور، صحابي، قدم على النبي ﷺ بعد انصرافه من الطائف وأنشده قصيدته المشهورة التي أولها «بانت سعاد قلبي اليوم متبول» فكساه النبي ﷺ بردة.

راجع: طبقات فحول الشعراء لابن سلام ص ٩٧، ٩٩ - ١٠٣، والشعر والشعراء لابن قتيبة (١٣٧/١، ١٥٤ - ١٥٦) والاستيعاب لابن عبد البر (٢٩٧/٣ - ٣٠٢) والإصابة لابن حجر (٢٩٥/٣) وخزانة الأدب لعبد القادر البغدادي (١١/٤).

(٢) ذكّر العز للشطر الأول من البيت موافق لما ورد في طبقات فحول الشعراء (١٠٦)، وتفسير الطبري (١٠٦/١) والماوردي (ق ٣/١ - ب) والاستيعاب (٣٠١/٣)، ومخالف لرواية ديوان كعب (٦٤) حيث ورد فيه (أنه) بدل (آية) وخطأ محمود شاكر رواية الديوان لهذه الكلمة اعتمادا على ما استظهره من مخطوطة الطبقات واستدلال الطبري بهذا البيت، وذكّر العز للشطر الثاني مخالف لما ورد في الكتب السابقة حيث ذكرته هكذا «أيقظان قال القول إذ قال، أم حلّم» وفي الطبقات والاستيعاب «أو بدل» «أم» وفي تفسير الماوردي (أيقظان قال القول أو قال ذو حلم).

(٣) بحث العز هذا الموضوع بتوسع في كتابه «الإشارة إلى الإيجاز» (٢٧٠، ٢٧١).

(٤) رواه الإمام أحمد في مسنده (٢٣٢/٢، ٤٤٠ حليبي و ١٦/١٦ معارف) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٥١/٧) وقال: رواه أحمد بإسنادين ورجال أحدهما رجال الصحيح. ورواه البزار بنحوه.

الإجماع على المنع منه، أو سبع لغات في صيغ^(١) الألفاظ، ووجوه إعرابها من غير أن تعدل من لفظ إلى غيره وإن وافقه في^(٢) معناه كاختلاف^(٣) القراءات^(٤).

[١/٢] / الإعجاز^(٥): هو الإيجاز والبلاغة ﴿ولكم في القصاص حياة﴾ [البقرة: ١٧٩]، أو البيان والفصاحة ﴿فاصدع بما تؤمر﴾ [الحجر: ٩٤] ﴿فلما استيئسوا منه

(١)(٢)(٣) بعض أجزاء هذه الكلمات ممحي فاجتهدت في تكملتها.

(٤) ذكر العز في معنى الأحرف السبعة ثلاثة أقوال، الأول منها أنه سبعة معاني كالأمر والنهي والوعد والوعيد.. إلخ، وهذا القول مخالف للأحاديث الكثيرة المروية عن الرسول ﷺ في نزول القرآن على سبعة أحرف، ومنها حديث عمر بن الخطاب واختلافه مع هشام بن حكيم في القراءة، وقد رواه البخاري (فتح ٢٣/٩ فضائل القرآن/٥) ومسلم (٥٦٠/١ صلاة المسافرين/٤٨) وأبو داود (٣٣٩/١ صلاة/ أنزل القرآن على سبعة) والترمذي (١٩٣/٥ قراءات/ ١١) ومالك في الموطأ (١٤٢/١، قرآن/٤) والطبري في تفسيره (٢٧/١) عن عمر بن الخطاب يقول: «سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله ﷺ، فاستمعت لقراءته فإذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئها رسول الله ﷺ، فكذت أساوره في الصلاة، فتصبرت حتى سلم، فليته بردائه فقلت: من أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ؟ قال: أقرأنيها رسول الله ﷺ، فقلت: كذبت، فإن رسول الله ﷺ قد أقرأنيها على غير ما قرأت، فانطلقت به أقوده إلى رسول الله ﷺ فقلت: إني سمعت هذا يقرأ بسورة الفرقان على حروف لم يقرئها فقال رسول الله ﷺ: أرسله، أقرأ يا هشام، فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأ فقال رسول الله ﷺ: كذلك أنزلت. ثم قال: أقرأ يا عمر، فقرأت القراءة التي أقرأني فقال رسول الله ﷺ: كذلك أنزلت، إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف، فاقراءوا ما تيسر منه انتهى بلفظ البخاري.

فلو كان اختلافهما في المعاني كالأمر والنهي والوعد والوعيد كما في هذا القول لكان إقرار الرسول ﷺ لهما جمعاً بين النقيضين إذ لا يتصور اجتماع الأمر والنهي في قضية واحدة، وكذلك الوعد والوعيد، فإذا بطل هذا تمين أن يكون اختلافهما اختلافاً لفظياً، وقد اختلف العلماء في المراد بهذا الخلاف اللفظي على أقوال كثيرة، ذكر العز منها قولين، هما: القول الثاني والثالث، وهناك أقوال أخرى راجعها في تفسير الطبري (١/ ٢١ - ٦٧) والقرطبي (٤٢/١) ومناهل العرفان للزرقاني (١/ ١٣٠ - ١٨٥).

هذا والحروف السبعة غير القراءات السبع المنسوبة للقراء السبعة، فهي مشتملة على الحروف السبعة مما يحتمله رسم المصحف العثماني.

(٥) نقل العز في كتابه «الإشارة إلى الإيجاز» (٢٧١) ما كتبه هنا عن الإعجاز نصاً، وهذا من أدلة نسبة هذا التفسير إليه.

خلصوا نجياً﴾ [يوسف: ٨٠]، أو هو رصفه الذي أخرجه عن عادتهم في النظم وفي النثر والخطب والشعر والرجز والسجع والمزدوج مع أن ألفاظه مستعملة في كلامهم، أو هو أن قارئه لا يملّه وازدياد حلاوته مع كثرة تلاوته بخلاف غيره فإنه يمل إذا أُكثِر منه، أو إخباره بما مضى كقصة أهل الكهف، وذو القرنين، وموسى والخضر، وجميع قصص الأنبياء. عليهم الصلاة والسلام. - أو هو إخباره عما يكون كقوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: ٢٤] ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾ [البقرة: ٩٥]، أو اشتماله على العلوم التي لم يكن فيه ألتها [ولا] ^(١) تعرفها العرب ولا يحيط بها أحد من الأمم، أو صرفهم عن القدرة على معارضته، أو صرفهم عن معارضته مع قدرتهم عليها وحرصهم على إبطاله، أو إعجازه بجميع ذلك لاشتماله على جميعه ^(٢).

(١) ما بين المعقوفين من كتاب «الإشارة إلى الإيجاز» (٢٧١) حتى يستقيم الكلام، وراجع الماوردي (ق ١ / ٤ ب).

(٢) يقصد العز بيان وجوه الإعجاز لا تعريف حقيقة الإعجاز وحقيقته: الأمر الذي أعجز العرب عن الإتيان بمثله وإنما مراد العز الوجوه التي يكون بها الإعجاز والوجهان الأولان منها «الإيجاز والبلاغة أو البيان والفصاحة يتعلقان بنفس الأسلوب من حيث جمال اللفظ ومطابقتها للمعنى لمقتضى المقام.

والوجه الثالث «رصفه» يتعلق بالهيئة التركيبية وما امتاز به نظم القرآن من خصائص تفرد بها عن سائر كلام العرب.

والرابع وهو «أن قارئه لا يملّه» إلخ يتعلق بجمال أسلوبه وحسن عرضه الموافق لأذواق العرب ولكنه يفوق جميع أساليبهم لخبرة قائله - عز وجل - وعلمه بمشارب النفوس.

والوجه الخامس والسادس وهو الإخبار عما مضى أو إخبار عما يكون إلخ وجه الإعجاز فيهما أنهما جاءا على لسان النبي الأمي ﷺ وهو لم يجلس إلى معلم ولم يقرأ كتاباً كما قال تعالى ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ﴾ الآية/ ٤٩ من سورة هود وقد صدقت الحوادث ما أخبر به عن المستقبل.

السابع وهو اشتماله على العلوم. إلخ بيان لوجه الإعجاز العلمي في التشريع الشامل المطابق لكل مكان وزمان والاستدلال على قدرة الله ووحدانيته بآثاره في خلقه المنبئة في الكون.

والثامن والتاسع وهما صرفهم عن القدرة على معارضته أو صرفهم عن المعارضة مع القدرة قولان للمعتزلة، والمعجز فيهما هو الله لا القرآن، والصواب هو رأي أهل السنة في الوجوه السابقة كما أشار إليه القول الأخير باستثناء رأي المعتزلة الذي يقول بالصُّرفة، أملاه شيخني فضيلة الدكتور أحمد السيد الكومي رحمه الله.

سُورَةُ الْفَاتِحَةِ

مكية أو مدنية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾ إِيَّاكَ نَعْبُدُ
وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ
أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾

قال الرسول ﷺ: «هي أم القرآن، وهي فاتحة الكتاب، وهي السبع المثاني»^(٢) سُميت الفاتحة، لأنها يفتح بها القرآن تلاوة وخطاً [و] أم القرآن:

- (١) والأصح أنها مكية لأن الصلاة فرضت بمكة، ولم تثبت صلاة بدون الفاتحة، أما القول بمدنيتها فضعيف، وقد يحمل على تكرار النزول والأصل عدم التكرار إلا لداعي ولا وجود له هنا قاله شيخنا رحمه الله.
- (٢) هذا الحديث ذكره الماوردي في تفسيره (ق ٨/١ - ب) عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة مرفوعاً، وهذه هي نفس رواية الطبري في تفسيره (١٠٧/١). ومن هذا الطريق رواه أبو داود في سننه (٣٣٦/١) والترمذي في سننه (٢٩٧/٥) تفسير سورة الحجر)، وقال: «حسن صحيح» والإمام أحمد في مسنده (٤٤٨/٢) حلي، والدارمي في سننه (٤٤٦/٢) وفي روايتهم «أم الكتاب» بدل فاتحة الكتاب. ورواه الدارقطني في سننه (٣١٢/١) باب وجوب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة بنحوه من طريق نوح بن أبي بلال عن سعيد المقبري. ورواه البخاري (فتح الباري ٨/ ٣٨١ تفسير الحجر) من طريق ابن أبي ذئب بلفظ «أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن =

لتقدمها عليه، وتبعه لها، كراية^(١) الحرب أم لتقدمها على الجيش، وما مضى من عمر الإنسان أم لتقدمه مكة أم القرى لتقدمها على سائر القرى، أو لأن الأرض دُحيت عنها، وحدثت عنها كالولد يحدث عن أمه. وهي سبع آيات اتفاقاً.

[وسميت] المثنائي [لأنها] تنثنى في كل صلاة فرض أو تطوع.

١ - ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ أبداً بسم الله، أو بدأت^(٢) بسم الله، الاسم صلة، أو ليس بصلة عند الجمهور، واشتق من السمة، وهي العلامة، أو من السمو.

(الله) أخص أسماء الرب لم يتسم به غيره ﴿هل تعلم له سمياً﴾ [مريم: ٦٥] تسمى باسمه، أو شبيهاً. أبو حنيفة^(٣): «هو الاسم الأعظم» وهو علم إذ لا بد للذات من اسم علم يتبعه أسماء الصفات، أو هو مشتق من الوله لأنه ياله إليه العباد: أي يفزعون إليه في أمورهم، فالمألوه إليه إله، كما أن المأموم [به] إمام، أو اشتق من التآله وهو التعبد، تآله فلان: تعبد، واشتق من فعل العبادة فلا يتصف به في الأزل، أو من استحقاقها على الأصح فيتصف به أولاً

= العظيم» والإمام أحمد في المسند بنحوه وأبو داود الطيالسي في مسنده (٩/٢) بلفظ «السبع المثنائي هي فاتحة الكتاب». وذكره ابن كثير في تفسيره (٩/١) والسيوطي في الدر المنثور (٣/١) وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه في تفاسيرهم.

(١) الكاف زيادة لربط الكلام واتضاح المراد.

(٢) في الأصل «ببسم» والصواب حذف الباء الأولى لأنها مكررة كما في تفسير الماوردي بتحقيق د. محمد بن عبد الرحمن الشايع وتفسير القرطبي (٩٩/١) ومعاني القرآن للزجاج (٣٩/١) وهذا قوله.

(٣) هو النعمان بن ثابت التيمي بالولاء الكوفي قيل أصله من فارس، ولد سنة (٨٠) بالكوفة، ونشأ بها، وهو فقيه مجتهد أحد أئمة المذاهب الأربعة توفي ببغداد سنة (١٥٠) هـ) وله مسند مطبوع جمعه تلاميذه، وتنسب إليه رسالة الفقه الأكبر.

راجع: وفيات الأعيان لابن خلكان (١٦٣/٢) والأعلام للزركلي (٤/٩، ٥) وقد ألفت في أخباره وحياته مؤلفات منها «أخبار أبي حنيفة» لابن همام ومحمد بن عبد الله الشيباني و «مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة» للموفق بن أحمد المكي و «أبو حنيفة» لأبي زهرة و «حياة أبي حنيفة» للسيد عفيفي.

﴿الرحمن الرحيم﴾ الرحمن والرحيم الراحم، أو الرحمن أبلغ، وكانت الجاهلية تصرفه للرب سبحانه وتعالى الشنفرى^(١):

ألا ضربت تلك الفتاة هجينها ألا هدر الرحمن ربي يمينها^(٢)

ولما سُمي مسيلمة^(٣) بالرحمن قُرِنَ لله تعالى الرحمن الرحيم، / لأن أحداً [٢/ب] لم يتسم بهما، واشتقا من رحمة واحدة، أو الرحمن من رحمته لجميع الخلق، والرحيم من رحمته لأهل طاعته، أو الرحمن من رحمته لأهل الدنيا والرحيم من

(١) هو عمرو بن مالك الأزدي من قحطان، شاعر جاهلي يمانى من الطبقة الثانية، كان من صعاليك العرب وعدائهم، وفي المثل «أعدى من الشنفرى»، وهو صاحب لأمية العرب. سباه بنو سلامان ثم قتلوه سنة (٧٠ هـ) تقريباً انظر جمهرة أنساب العرب لابن حزم ٣٨٦ والأعلام ٢٥٨/٥ وديوانه في كتاب الطرائف الأدبية تحقيق عبد العزيز الميمنى.

(٢) هذا البيت نسبته العز إلى الشنفرى تبعاً للماوردي (ق ١ / ١٠ ب) ولم أجد أحداً غيرهما نسبته إليه. وقد استشهد به الطبري في تفسيره (١٣١/١) وابن سيده في المخصص (١٥٢/١٧) وعلّق عليه محمد محمود التركزى الشنقيطي في المخصص فقال: إن «بعض الرجال الذين يحبون إيجاد الشواهد المعدومة لدعائهم المجردة، صنعه ولفقه من بيت الشنفرى المشهور، والوضع والصنعة ظاهران فيه ظهور شمس الضحى، وركائته تنادي جهاراً بصحة وضعه وصنعه....»

ثم ذكر لبيت الشنفرى روايتين إحداهما:

ألا ليت شعري والتلهف ضلة بما ضربت كف الفتاة هجينها
والثانية:

ألا هل أتى فتیان قومي جماعة لما لطمت كف الفتاة هجينها
وردّ عليه محمود شاكر في تحقيق تفسير الطبري فقال: «والذي قاله من ادعاء الصنعة لا يقوم... وليس في البيت ركاقة ولا صنعة».

وعند الطبري وابن سيده «ألا قضب» بدل «ألا هدر» في الشطر الثاني وعند الماوردي «ألا ضرب» بدلها.

(٣) هو مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي، أبو ثمامة، متنبئ من المعمرين، ولد ونشأ باليمامة بوادي حنيفة في نجد.

وادّعى النبوة في أواخر حياة النبي ﷺ وبعد وفاته انتدب أبو بكر الصديق رضي الله عنه له خالد بن الوليد فاشتبك معه في معركة عظيمة انتهت بظفر خالد ومقتل مسيلمة سنة (١٢ هـ) انظر السيرة لابن هشام (٥٧٦/٢، ٥٧٧، ٥٩٩، ٦٠٠، ٧٦٠). والمعارف لابن قتيبة (٤٠٥)، والأعلام (١٢٥/٨، ١٢٦).

رحمته لأهل [الآخرة]^(١)، أو الرحمن من الرحمة التي يختص بها، والرحيم من الرحمة التي يوجد في العباد مثلها.

٢ - ﴿الحمد﴾ الثناء بجميل الصفات والأفعال والشكر والثناء بالإنعام، فالحمد أعم، الرب: المالك كرب الدار أو السيد، أو المدبر كربة البيت، الربانيون يدبرون الناس بعلمهم، أو المربي، ومنه الربية ابنة الزوجة، (العالمين) جمع عالم لا واحد له من لفظه، كرهط وقوم، أخذ من العلم، فيعبر به عن من يعقل من الجن والإنس والملائكة، أو من العلامة، فيكون لكل مخلوق، أو هو الدنيا وما فيها، أو كل ذي روح من عاقل وبهيمن، وأهل كل زمان عالم.

٤ - ﴿ملك﴾ ﴿مالك﴾^(٢) أخذاً من الشدة، ملكت العجيين عجنته بشدة، أو من القدرة.

ملكيت بها كفي فأنهرت فتقها^(٣)

(١) هذه الزيادة من كتاب «فوائد في مشكل القرآن» للعلز (٥)، لأن سياق الكلام يقتضيها، ويظهر أنها سقطت على الناسخ سهواً، وعبرة (ق ١١/١ - أ) «أنَّ الرحمن مشتق من رحمة الله لأهل الدنيا والآخرة، والرحيم مشتق من رحمته لأهل الدنيا دون الآخرة».

(٢) قرأ عاصم والكسائي «مالك»، والباقون «ملك» انظر «الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي» (٢٥/١) وتفسير الماوردي (ق ١٢/١ - أ) وتفسير الماوردي لمعنى هاتين القراءتين أجود.

(٣) هذا صدر بيت لقيس بن الخطيم يصف فيه طعنة انظر ديوانه (٨) رقم القصيدة ١ والبيت/ ٨ وقبلة:

طعنت ابن عبد القيس طعنة نائر لها نفذ لولا الشعاع أضاءها
ملكيت يرى قائماً من خلفها ما وراءها

فيكون المعنى: اقتدرت كفي وتمكنت من فعل هذه الطعنة، وقد استشهد العزّ - تبعاً للماوردي - بهذا البيت على أن ملكت مشتق من القدرة، بينما الطبرسي في تفسيره (١/ ٥٠) استشهد به على الاشتقاق الأول وهو الشدة فيكون المعنى «شدت بهذه الطعنة كفي وبهذا استشهد به ابن سيده في المخصص (١٥٧/١٧) وابن منظور في اللسان في «ملك» ورجح ابن سيده اشتقاق الملك من القدرة لأنه «قد اشتق الله - عزّ وجلّ - منه صفات فالوجه أخذه من أشرف المعنيين إذا اطرّد على الأصلين وهو القدرة دون المعنى الآخر».

فالمالك من اختص ملكه، والملك من عم ملكه، وملك يختص بنفوذ الأمر، والمالك يختص بملك الملوك، والملك أبلغ لنفوذ أمره على المالك، ولأن كل ملك مالك ولا عكس، أو المالك أبلغ لأنه لا يكون إلا على ما يملكه، والملك يكون على من لا يملكه كملك الروم والعرب، ولأن الملك يكون على الناس وحدهم والمالك يكون مالكا للناس وغيرهم، أو المالك أبلغ في حق الله تعالى من ملك، وملك أبلغ في الخلق من مالك، إذ المالك من المخلوقين قد يكون غير ملك بخلاف الرب سبحانه وتعالى. ﴿يوم﴾ أوله الفجر، وآخره غروب الشمس، أو هو ضوء يدوم إلى انقضاء الحساب. ﴿الدين﴾ الجزء أو الحساب، ويستعمل الدين في العادة والطاعة، وخص المُلْك بذلك اليوم إذ لا مَلِك فيه سواه^(١)، أو لأنه قصد ملكه للدنيا بقوله ﴿رب العالمين﴾ فذكر ملك الآخر ليجمع بينهما.

٥ - ﴿إياك﴾ الخليل: (٢) إيا: اسم مضاف إلى الكاف، الأخفش^(٣) إياك: كلمة واحدة^(٤)، لأن الضمير لا يضاف. ﴿نعبد﴾ العبادة: أعلى مراتب الخضوع تقرباً، ولا يستحقها إلا الله - تعالى -، لإنعامه بأعظم النعم، كالحياة والعقل

(١) هذا القول نسبه الماوردي في تفسيره (ق ١٢/١ - ب) إلى الأصم.

(٢) هو الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري، لغوي مشهور وهو واضع علم العروض ومؤلف أول كتاب العين في اللغة توفي سنة ١٧٥ هـ وله من العمر ٧٤ سنة.

راجع طبقات الشعراء لابن المعتز (٩٥ - ٩٨) وطبقات النحويين واللغويين للزبيدي (٤٧ - ٥١) والبغية للسيوطي (١/٥٥٧ - ٥٦٠).

(٣) هو سعيد بن مسعدة المجاشعي - بالولاء - البلخي، أبو الحسن المعروف بالأخفش الأوسط نحوي عالم باللغة والأدب سكن البصرة وأخذ العربية من سيبويه، وصنف كتاباً منها «معاني القرآن». توفي ٢١٥ هـ.

راجع طبقات النحويين واللغويين (٧٢ - ٧٤) والمعارف لابن قتيبة (٥٤٥، ٥٤٦) و «نزهة الألباء في طبقات الأدباء» لابن الأنباري (١٠٧ - ١٠٩) والبغية (١/٥٩٠ - ٥٩١) - وطبقات المفسرين للداودي (١/١٨٥، ١٨٦) والأعلام للزركلي (٣/١٥٤، ١٥٥).

(٤) لم أقف على هذا القول في كتابه «معاني القرآن» في معاني سورة الفاتحة.

والسمع والبصر، أو هي لزوم الطاعة، أو التقرب بالطاعة، أو المعنى «إياك نؤمل ونرجوا» مأثور والأول أظهر ﴿نستعين﴾ على عبادتك أو هدايتك أمروا بذلك كما أمروا بالحمد له، أو أخبروا.

[٣/١] ٦ - ﴿اهدنا﴾: دلنا، أو وفقنا ﴿الصراط﴾ السبيل المستقيم أو الطريق الواضح، مأخوذ من مسرط الطعام وهو ممره في الحلق، طلبوا دوام الهداية، أو زيادتها، أو الهداية إلى طريق الجنة في الآخرة، أو طلبوها إخلاصاً للرجبة، ورجاء ثواب الدعاء، فالصراط: القرآن، أو الإسلام أو الطريق الهادي إلى دين الله، أو رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر [رضي الله عنهما] أو طريق الحج أو طريق الحق. ﴿الذين أنعمت عليهم﴾ الملائكة أو الأنبياء، أو المؤمنون بالكتب السالفة أو المسلمون أو النبي ومن معه.

٧ - ﴿المغضوب عليهم﴾: اليهود، والضالون: النصارى. اتفاقاً خُصت اليهود بالغضب لشدة عداوتها، والغضب هو المعروف من العباد^(١)، أو إرادة الانتقام، أو ذمه لهم، أو نوع من العقاب سماه غضباً كما سمي نعمته رحمة.

(١) في الماوردي (ق ١٣/١ ب) تكملة ذلك وهي: «لأن أصل الغضب في اللغة هو الغلظة

وهذه الصفة لا تجوز على الله تعالى».

سُورَةُ الْبَقَرَةِ

مدنية اتفاقاً إلا آية ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ﴾^(١) [٢٨١] نزلت يوم النحر بمنى في حجة الوداع.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المر (١)

١ - ﴿الم﴾ اسم من أسماء القرآن، كالذكر، والفرقان، أو اسم للسورة أو اسم الله الأعظم، أو اسم من أسماء الله أقسم به، وجوابه ذلك الكتاب، أو افتتاح للسورة يفصل به ما قبلها، لأنه يتقدمها ولا يدخل في أثنائها، أو هي حروف قطعت من أسماء، أفعال، الألف من أنا، اللام من الله، الميم من أعلم، معناه «أنا الله أعلم»، أو هي حروف لكل واحد منها معاني مختلفة، الألف مفتاح الله، أو آلاؤه، واللام مفتاح لطيف، والميم مجيد أو مجده، والألف سنة، واللام ثلاثون، والميم أربعون سنة، آجالاً ذكرها، أو هي حروف من حساب الجُمَّل، لما روى جابر^(٢) قال: مر أبو ياسر بن

(١) استثناء هذه الآية بناءً على القول بأن المكي ما نزل بمكة والمدني ما نزل بالمدينة وهذا اصطلاح غير مأخوذ به، والراجح أنّ المكي ما نزل قبل الهجرة والمدني ما نزل بعدها فتكون هذه الآية على هذا الاصطلاح مدنية.

(٢) هو جابر بن عبد الله بن رثاب بن النعمان الأنصاري السلمي، أحد الستة الذين شهدوا العقبة الأولى. ذكره موسى بن أبي عقبة عن عروة فيمن شهد بدرًا. انظر الإصابة في تمييز الصحابة للحافظ ابن حجر العسقلاني وبهامشه الاستيعاب لابن عبد البر (١/ ٢١٢، ٢٢١).

أخطب^(١) بالنبي ﷺ يقرأ ﴿الم﴾، فأتى أخاه حُيي بن أخطب^(٢). في نفر من اليهود، فقال: سمعت محمداً ﷺ يتلو فيما أنزل عليه ﴿الم﴾، قالوا: أنت سمعته قال: نعم، فمشى حُيي في أولئك النفر إلى النبي ﷺ، وقالوا: يا محمد، ألم يذكر لنا أنك تتلو فيما أنزل عليك ﴿الم﴾، قال: بلى، فقال: أجهل بها جبريل - عليه السلام - من عند الله - تعالى - قال: نعم، قالوا: لقد بعث قبلك أنبياء، ما نعلمه بُين لنبي منهم مدة ملكه، وأجل أمته غيرك. فقال حُيي لمن كان معه: الألف واحدة، واللام ثلاثون، والميم أربعون، فهذه إحدى وسبعون سنة، ثم قال: يا محمد هل كان مع هذا غيره [٣/ب] قال: نعم، قال: ماذا، قال: ﴿المص﴾ قال: هذه أثقل/ وأطول، الألف واحدة، واللام ثلاثون، والميم أربعون، والصاد تسعون، فهذه إحدى وستون ومائة سنة، وهل مع هذا غيره قال: نعم فذكر ﴿المر﴾^(٣) فقال: هذه أثقل، وأطول، الألف واحدة، واللام ثلاثون، والميم أربعون والراء مائتان، فهذه إحدى وسبعون ومئتين سنة، ثم قال: لقد التبس علينا أمرك، ما ندري أقليلاً أعطيت أم كثيراً: ثم قاموا عنه. فقال لهم أبو ياسر؟ ما يدريكم لعله قد جمع هذا كله لمحمد ﷺ، وذلك سبعمائة وأربع^(٤) وثلاثون سنة، قالوا: قد

(١)(٢) أبو ياسر بن أخطب وأخوه، حُيي هما من بني النضير، ومن أشد أعداء الرسول ﷺ من اليهود، أضمر له ﷺ الحقد حسداً وبغياً. وسؤال حُيي للرسول ﷺ من باب التعنت والتحدّي لا للعلم. وقد انضم إلى بني قريظة حينما نقضت عهدها مع الرسول ﷺ واشتركت مع الأحزاب فقتل معهم سنة (٥ هـ) بحكم سعد بن معاذ فيهم وقد تزوج الرسول ﷺ ابنته صفية بعد فتح خيبر. انظر السيرة لابن هشام ١/٥١٤، ٥٤٥ - ٥٤٨، ٢/٢٢٠، ٢٢١، ٢٣٤، ٢٤١ والإصابة ٤/٣٤٦، والأعلام ٢/٣٣١.

(٣) ذكر الماوردي في تفسيره (ق ١٤/١ - أ) قبل (المر) (الر) قال هذه أثقل وأطول الألف واحدة، واللام ثلاثون، والراء مئتان، فهذه إحدى وثلاثون ومئتين سنة وحذف العز ذلك.

وقد ذكرته هنا حتى يتضح مجموع السنوات في آخر الرواية.

(٤) في الأصل «أربعة» وهذا خطأ والصحيح ما أثبتته من تفسير الماوردي (ق ١٤/١ - أ) وسيرة ابن هشام (١/٥٤٦) لأن التمييز مؤنث والعشرة فما دونها تذكر مع المؤنث - كما هنا - وتؤنث مع المذكر عدا واحد واثنين فيذكر مع المذكر ويؤنث مع المؤنث.

التبس علينا أمره^(١). فيزعمون^(٢) أن هذه الآيات نزلت فيهم ﴿هو الذي أنزل عليك الكتاب﴾ [آل عمران: ٧] أو أعلم الله تعالى العرب لما تحدوا بالقرآن أنه مؤتلف من حروف كلامهم، ليكون عجزهم عن الإتيان بمثله أبلغ في الحجة عليهم، أو الألف من الله واللام من جبريل والميم من محمد ﷺ، أو افتتح به الكلام كما يفتح بالآ^(٣).....

(١) ذكره الماوردي في تفسيره (ق ١٣/١ - ب، ١٤ - أ) عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس عن جابر بن عبد الله، وقد رواه محمد بن إسحاق (سيرة ابن هشام ٥٤٥/١، ٥٤٦) بصيغة التمريض فقال: «فيما ذكر لي عن عبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله بن رثاب فذكره...» ورواه الطبري في تفسيره (٢١٦/١ - ٢١٨) من طريق محمد بن إسحاق، وذكره ابن كثير في تفسيره (٣٨/١) فقال: «وأما من زعم أنها دالة على معرفة المدد، وأنه يستخرج من ذلك أوقات الحوادث والفتن والملاحم فقد ادعى ما ليس له، وطار في غير مطاره، وقد ورد في ذلك حديث ضعيف وهو مع ذلك أدل على بطلان هذا المسلك من التمسك به على صحته، وهو ما رواه محمد بن إسحاق ابن يسار - صاحب المغازي - فذكره... ثم قال: «فهذا الحديث مداره على محمد بن السائب الكلبي، وهو ممن لا يحتج بما انفرد به».

وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٣/١، ٥/٢) في موضعين وضعفه في الموضوع الأول، والشوكاني في تفسيره (٣١/١) وضعفه.

(٢) هذا من كلام ابن إسحاق يعني به من روى له الحادثة بدليل قوله بعده: «وقد سمعت من لا أتهم من أهل العلم يذكر: أن هؤلاء الآيات إنما أنزلن في أهل نجران، حين قدموا على رسول الله ﷺ يسألونه عن عيسى بن مريم عليه السلام» انظر السيرة لابن هشام (٥٤٧/١).

(٣) بعد هذا ثلاث كلمات تقريباً سقطت نتيجة قص الورقة، ولم أجدها في (ق ١٤/١/ب) ولم أقف على هذا القول في التفاسير التي اطلعت عليها كما سيأتي ذكرها وهو قريب من القول الخامس أنها افتتاح للسورة وقد جاءت في أوائل تسع وعشرين سورة من سور القرآن واشتملت بعد حذف المكرر على نصف حروف الهجاء وقد اختلف العلماء في الحروف المقطعة من أوائل السور فذهب فريق منهم إلى أنها سر من أسرار الله لا يعلم لأحد وقد استأثر بعلمها ذكره القرطبي عن أبي بكر الصديق وعلي بن أبي طالب وابن مسعود رضي الله عنهم وعامر الشعبي وابن أبي حاتم وذهب أكثر العلماء إلى أن لهذه الحروف معاني يمكن معرفتها لأن الله تبارك وتعالى لا يخاطب الناس بما لا يعلمون وقد أمرهم بتدبر كتابه فقال ﴿أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها﴾ [محمد: ٢٤] ولا يحصل تدبر القرآن إلا بمعرفة=

أبجد^(١): كلمات أبجد حروف أسماء من أسماء الله - تعالى - مأثور^(٢) أو

= معاني هذه الحروف وقد اختلف القائلون بذلك في المراد بهذه الحروف على أقوال كثيرة أوصلها الفخر الرازي إلى واحد وعشرين قولاً وقد ذكر العز منها أحد عشر قولاً هنا بعضها خاص بـ «الم» وبعضها يعم الحروف المقطعة من أوائل السور كما ذكر ستة أقوال عند تفسير «كهيعص» سورة مريم وقد رجح الطبري أن هذه الحروف المقطعة قد وضعها الله للدلالة على معاني كثيرة مما تحتمله كلفظ «الأمّة» فإنه جاء في القرآن بمعنى الجماعة من الناس وجاء بمعنى الحين من الزمان وبمعنى الرجل المتعبد المطيع لله وبمعنى الدين والملة ثم وجه الطبري أقوال المفسرين فقال: إن هذه الأقوال ليس بينها تعارض فغير ممتنع أن يراد بالحروف المقطعة أنها أسماء للقرآن وأسماء للسور التي افتتحت بها وأنها حروف من أسماء الله وصفاته أقسم بها... إلى آخر ما قال.

وقد رجح الزمخشري أن المراد بهذه الحروف تحدي العرب بأن هذا القرآن من جنس الحروف التي يتكلمون بها وقد عجزوا عن الإتيان بمثله مع بلوغهم الذروة في الفصاحة والبلاغة وهذا هو القول التاسع الذي ذكره العز.

فنلاحظ مما سبق أن العلماء لم يجمعوا فيها على معنى واحد ولم يُروَ فيها عن الصادق المعصوم معنى فيتعين المصير إليه فهي محتملة لمعاني كثيرة فمن ظهر له من المفسرين قول من الأقوال بدليل فله اتباعه وإلا فالوقف حتى يتبين.

والأولى عندي أن المراد بهذه الحروف الدلالة على إعجاز القرآن حيث إنه مركب من جنس هذه الحروف التي يتكلم بها العرب ومع ذلك عجزوا عن الإتيان بمثله كما قرره الزمخشري وقد حكى هذا المذهب الفخر الرازي عن المبرد وجمع من المحققين ورجحه ابن كثير ونقل ترجيحه عن شيخ الإسلام ابن تيمية والحافظ المزي.

وقد اختلف في إعرابها - كما اختلف في معناها - فمن قال بأنها حروف لم يعربها ومن قال بأنها أسماء جعلها في محل رفع بالابتداء خبرها ما بعدها أو هي خبر لمبتدأ محذوف تقديره: «هذه» أو في محل نصب لفعل محذوف تقديره: «اقرأ» أو في محل جر بالقسم.

راجع تفسير الطبري (٢/٥٠) وابن أبي حاتم (١/٢٧) والطوسي (١/٤٧) والزمخشري (١/٢٧) وابن الجوزي (١/٢٢) والفخر الرازي (٢/٣) والقرطبي (١/١٥٤) وابن كثير (١/٣٦) والدر المنثور (١/٢٢).

(١) قال الماوردي في تفسيره (ق ١٤/١ - ب): «فأما حروف أبي جاد فليس بناء كلامهم عليها، ولا هي أصل وقد اختلف أهل العلم فيها على أربعة أقاويل أحدها... إلخ» وقد ذكرها العز إلا أنه جعل القول الرابع أولاً.

(٢) ذكره الماوردي في تفسيره (ق ١٤/١ - ب) عن معاوية بن قرة عن أبيه مرفوعاً وهذا الأثر عند الماوردي بدون كلمة «أسماء» الأولى.

هي أسماء الأيام الستة التي خلق [الله تعالى] ^(١) فيها الدنيا أو هي أسماء ملوك مدين قال ^(٢):

ألا يا شعيب قد نطقت مقالة سببت بها عمرا وحي بني عمرو ملوك بني حطي وهواز منهم وسعفص ^(٣) أصل في المكارم والفخر هم صبحوا أهل الحجاز بغارة كمثل شعاع ^(٤) الشمس أو مطلع الفجر ^(٥)

أو أول من وضع الكتاب العربي ستة أنفس «أبجد، هوز، حطي، كلمن، سعفص، قرشت»، فوضعوا الكتاب على أسمائهم، وبقي ستة أحرف لم تدخل في أسمائهم، وهي: الظاء، والذال، والشين ^(٦)، والغين، والثاء، والحاء، وهي الروادف التي تحسب بعد حساب الجُمَّل، قاله عروة بن الزبير ^(٧)، ابن عباس ^(٨): «أبجد» أبى آدم الطاعة، وجد في أكل الشجرة، «هوز» فزل آدم فهوى من السماء إلى الأرض، «حطي»، فحطت عنه خطيئته، «كلمن» فأكل من

(١) زيادة عن (ق ١٤/١ - ب).

(٢) في (ق) «بعض شعراء مدين».

(٣) في الأصل و (ق) «سعفص» والصواب ما أثبت في تفسير الطوسي (٥١/١) لأن الصاد جاءت في آخرها فلا داعي لتكرارها في أولها وسيذكرها العز بالسين في أولها.

(٤) كلمة «شعاع» غير موجودة في (ق).

(٥) هذه الأبيات ذكرها الطوسي في تفسيره (٥١/١) مع اختلاف يسير في البيتين الأولين واقتصر على ثلاثة أقوال في كلمات «أبجد».

(٦) لعلها الصاد لأن الشين دخلت في «قرشت».

(٧) هو عروة بن الزبير بن العوام الأسدي، أبو عبد الله أمه أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما، كان كثير الرواية عن خالته أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، وروى عنه بنوه والزهري، قال ابن سعد: «كان فقيهاً عالماً كثير الحديث ثباً مأموناً» ولد سنة ٢٣ هـ وقيل ٢٩ هـ وتوفي سنة ٩٣ هـ وقيل ١٠١ هـ. انظر الكاشف للذهبي (٢/٢٦٢) وجمهرة الأنساب لابن حزم (١٢٤)، وطبقات الحفاظ للسيوطي (٢٣).

(٨) هو عبد الله بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي، أبو العباس، ابن عم رسول الله ﷺ ولد وبنو هاشم في الشعب قبل الهجرة بثلاث سنوات، وفي الصحيح أن النبي ﷺ ضمه إليه وقال: «اللهم علمه الحكمة»، وهو ترجمان القرآن توفي سنة ٦٨ هـ بالطائف وله من العمر ٧١ سنة. انظر الإصابة (٢/٣٣٠ - ٣٣٤) والكاشف (٢/١٠٠).

الشجرة، وَمَنْ عَلَيْهِ بالتوبة «سعفص» فعصى آدم فأخرج من النعيم إلى النكد «قرشت» فأقر بالذنب، وسلم من العقوبة^(١).

ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾

٢ - ﴿ذلك الكتاب﴾: إشارة إلى ما نزل من القرآن قبل هذا بمكة^(٢) أو المدينة، أو إلى قوله ﴿إنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً﴾ [المزمل: ٥] أو ذلك بمعنى هذا إشارة إلى حاضر، أو إشارة إلى التوراة والإنجيل، خوطب به النبي ﷺ: أي الكتاب الذي ذكرته لك في التوراة والإنجيل هو الذي أنزلته عليك، أو خوطب به اليهود والنصارى: أي الذي وعدتكم به هو هذا الكتاب الذي أنزلته على محمد، أو إلى قوله: ﴿إنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً﴾، أو قال لمحمد ﷺ: الكتاب الذي ذكرته في التوراة والإنجيل هو هذا الذي أنزلته عليك^(٣) [أو المراد^(٤) بالكتاب: اللوح [المحفوظ]^(٥) ﴿لا ريب فيه﴾ : الريب

(١) هذا الأثر في (ق ١٤/١١ - ب) عن ميمون بن مهران عن ابن عباس وقد رواه ابن الجوزي في كتابه «الموضوعات ٣/٢٧٩، ٢٨٠» من طريق الفرات بن السائب عن ميمون عن ابن عباس، ثم قال: «هذا حديث موضوع على ابن عباس وفيه مجاهيل، قال يحيى: والفرات بن السائب ليس بشيء». قال البخاري والدارقطني: متروك.

(٢) في (ق ١٤/١ - ب) «و» بدل «أو» وهو الموافق لما في تفسير الطبري (١/٢٢٦) ونسبه الماوردي إلى الأصم.

(٣) هذا القول والقول الثالث الذي قبله مكرران ذكر الأول في أقوال الإشارة والثاني في الخطاب ويؤيد ذلك أن الماوردي لم يذكرهما في تفسيره.

(٤) (٥) ما بين المعقوفين زيادة اجتهدت في تحديدها حتى يستقيم الكلام ولعلها سقطت نتيجة قص الورقة حيث وجد أثر بسيط يدل على سقط كلمات وقد ذكر هذا القول القرطبي في تفسيره (١/١٥٨) ولم يذكره الماوردي.

التهمة أو الشك. / ﴿للمتقين﴾ الذين أقاموا الفرائض واجتنبوا المحرمات، أو [٤/أ] الذين يخافون العقاب ويرجون الثواب، أو الذين اتقوا الشرك وبرئوا من النفاق^(١).

٣ - ﴿يؤمنون﴾ يصدقون^(٢) أو يخشون الغيب، أصل الإيمان التصديق ﴿وما أنت بمؤمن لنا﴾ [يوسف: ١٧] أو الأمان، فالمؤمن يؤمن نفسه بإيمانه من العذاب، والله تعالى مؤمن لأوليائه من عذابه، أو الطمأنينة، فالمصدق بالخبر مطمئن إليه، ويطلق الإيمان على اجتناب الكبائر، وعلى كل خصلة من الفرائض، وعلى كل طاعة. ﴿بالغيب﴾ بالله، أو ما جاء من عند الله، أو القرآن، أو البعث والجنة والنار، أو الوحي. ﴿ويقيمون﴾ يديمون، كل شيء راتب قائم، وفاعله يقيم، ومنه فلان يقيم أرزاق الجند، أو يعبدون الله بها، إقامتها: أداؤها بفروضها، أو إتمام ركوعها وسجودها وتلاوتها وخشوعها «ع»، سمي ذلك إقامة لها من تقويم الشيء، قام بالأمر أحكمه، وحافظ عليه، أو سمي فعلها إقامة لها لاشتغالها على القيام. ﴿ورزقناهم﴾ أصل الرزق الحظ، فكان ما جعله حظاً من عطائه رزقاً. ﴿ينفقون﴾ وأصل الإنفاق الإخراج، نفقت الدابة خرجت روحها، والمراد الزكاة «ع»، أو نفقة الأهل، أو التطوع بالنفقة فيما يقرب إلى الله تعالى. نزلت هاتان الآيتان في مؤمني العرب خاصة، واللذان بعدهما في أهل الكتاب «ع»، أو نزلت الأربع في مؤمني أهل الكتاب، أو نزلت الأربع في جميع المؤمنين، فتكون الأربع في المؤمنين، وآيتان بعدهن في الكافرين، وثلاث عشرة في المنافقين^(٣).

٤ - ﴿ما أنزل إليك﴾ القرآن. ﴿وما أنزل من قبلك﴾: التوراة، والإنجيل

(١) تعقب الماوردي (ق ١٠ - أ) هذا القول فقال: «وهذا فاسد لأنه قد يكون كذلك وهو فاسق». وقد تابع الطبري في ذلك راجع تفسير الطبري (١/٢٣٤).

(٢) ويزاد على ذلك في الشرع: القول والعمل. راجع تفسير ابن الجوزي (١/٢٤).

(٣) ذكر هذه الأقوال الثلاثة الطبري في تفسيره (١/٣٣٧) وابن كثير (١/٤٣) تبعاً له وقد استظهر القول الثالث وهو قول مجاهد وقد اقتصر عليه الواحدي في الأسباب (١٩).

وسائر الكتب^(١). «وبالآخرة»: النشأة الآخرة، أو الدار الآخرة لتأخرها عن الدنيا، أو لتأخرها عن الخلق، كما سميت الدنيا لدنوها منهم «يوقنون»: يعلمون، أو يعلمون^(٢) بموجب يقيني.

٥ - «هدى» بيان ورشد، «المفلحون» الناجون من عذاب الله، والفلاح: النجاة أو الفائزون السعداء، أو الباقيون في الثواب، الفلاح: البقاء، أو المقطوع لهم بالخير، الفلح: القطع، الأكار: فلاح لشقه الأرض، شعر:

لقد علمت يا ابن أم صحصح أن الحديد بالحديد يفلح^(٣)

والمراد بهم جميع المؤمنين، أو مؤمنو العرب، أو المؤمنون من [٤/ب] «العرب»^(٤) وغير العرب/ ممن آمن بما أنزل على محمد ﷺ، وعلى من قبله من الأنبياء.

(١) يوجد بهامش الأصل تفصيل لهذه الكتب نصه: «أنزل الله تعالى مائة وأربعة كتب على شيث ﷺ خمسين صحيفة وأخنوخ ﷺ ثلاثين وإبراهيم ﷺ عشرا وموسى قبل التوراة عشرا والتوراة والإنجيل والزبور والفرقان تؤمن بها أنها منزلة من عند الله إذا لم نجعل شرعهم شرعاً لنا أو الإيمان بما لم ينسخ منها إذا جعلناه شرعاً لنا. وقد ذكر القرطبي في تفسيره (١/ ١٨٠) هذا التفصيل من حديث أبي ذر أنه قال قلت: يا رسول الله كم كتاباً أنزل الله؟ قال مائة كتاب وأربعة كتب... فذكره وقد نسبه إلى الحسين الآجري وأبي حاتم البستي. ثم علق عليه بنحو كلام العز وهذا التفصيل غير موجود في تفسير الماوردي.

(٢) في الأصل «يعملون» وهو خطأ من الناسخ والصواب ما أثبت.

(٣) هذا البيت في (ق ١٦/١ - أ) بدون حرف النداء في الشطر الأول وذكر عجزه أبو عبيدة في «مجاز القرآن» (١/ ٣٠) والقرطبي في تفسيره (١/ ١٨٢). وذكره الزجاج في معاني القرآن (١/ ٤٠) لكن صدره (قد علمت خيلك أنني الصحصح) وكذا في اللسان في «فلح» ولم يعزه أحد منهم.

(٤) هذا النص مرتبك وهو كذلك في (ق ١٦/١ - أ) ويحتمل أن فيه زيادة - وهي ما بين هلالين - وصحته «أو المؤمنون من غير العرب... إلخ». فبهذا يصير قولاً ثالثاً، ولو تركنا العبارة كما هي لصار هذا القول هو الأول وفي هذا تكرار. وانظر تفسير الطبري (٢٤٧/١، ٢٤٨).

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧﴾

٦ - ﴿الذين كفروا﴾: نزلت في قادة الأحزاب، أو في مشركي أهل الكتاب، أو في معينين من اليهود حول المدينة أو مشركو العرب، والكفر: التغطية، شعر:

..... في ليلة كفر النجوم غماؤها^(١)

والزارع: كافر، لتغطيته البذر في الأرض، فالكافر مغطي نعم الله تعالى بجحوده.

٧ - ﴿ختم الله﴾ حفظ ما في قلوبهم ليجازيهم عنه، كأنه مأخوذ من ختم ما يُراد حفظه، الختم: الطبع، ختمت الكتاب. وذلك علامة تعرفهم الملائكة بها من بين المؤمنين، أو القلب كالکف إذا أذنب العبد ذنباً ختم منه كالإصبع، فإذا أذنب آخر ختم منه كالإصبع الثانية حتى ينختم جميعه، ثم يطبع عليه بطابع^(٢)، أو هو إخبار عن كفرهم، وإعراضهم عن سماع الحق شبهه بما سد وختم عليه فلا يدخله خير، أو شهادة من الله عليها أنها لا تعي الحق، وعلى

(١) هذا عجز بيت للبيد بن ربيعة، وصدده:

يعلمو طريقة مثنى متواترا

وهو أحد أبيات معلقته المشهورة، انظر ديوانه (٣٠٩) رقم البيت/٤١، وشرح القصائد التسع للنحاس (٤٠٢/١) رقم البيت ٤٢.

وقد استشهد به الطبري في تفسيره (٢٥٥/١) والقرطبي. (١٨٣/١) واقتصرا على عجزه فقط.

(٢) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٢٥٨/١ - ٢٦١ معارف) عن مجاهد من طرق ورجحه ورد على من تأول الآية بخلافه. وقد أخذ أهل السنة بتفسير مجاهد، فتوسع في تقرير ذلك أبو الحسن الأشعري في كتابه الإبانة عن أصول الديانة (٥٧، ٥٨) والقرطبي في تفسيره (١٨٦/١) وابن كثير في تفسيره (٤٥/١) وابن المنير الإسكندري في كتابه الانتصاف حاشية على تفسير الزمخشري (٤٩/١) وردوا على تأويلات المعتزلة =

أسماعهم أنها لا تصغي إليه، كما يختم الشاهد على الكتاب ﴿غشاوة﴾ والغشاوة الغطاء الشامل، أراد بذلك تعاميتهم عن الحق. وسمى القلب قلباً، لتقلبه بالخواطر.

ماسمي القلب إلا من تقلبه والرأي يصرف والإنسان أطوار^(١)

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيَوْمَ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿١٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى

= التي صرفوا فيها الآية عن ظاهرها فقال ابن كثير: «وقد أطنب الزمخشري في تقرير ما رده ابن جرير هنا وتأول الآية من خمسة أوجه وكلها ضعيفة جداً، وما جرأه على ذلك إلا اعتزاله لأن الختم على قلوبهم ومنعها من وصول الحق إليها قبيح عنده يتعالى الله عنه في اعتقاده، ولو فهم قوله تعالى: ﴿فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم﴾ الصف: ٥ وقوله: ﴿ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون﴾ الأنعام/ ١١٠ وما أشبه ذلك من الآيات الدالة على أنه تعالى إنما ختم على قلوبهم وحال بينهم وبين الهدى جزاء وفاقاً على تماديهم في الباطل وتركهم الحق وهذا عدل منه - تعالى - حسن، وليس بقبيح فلو أحاط علماً بهذا لما قال ما قال، والله أعلم». ١. هـ. وسيأتي التعليق على أمثال هذه الآية كالأية ٢٣ من سورة الجاثية.

(١) لم أعثر على قائل البيت وقد استشهد به الأزهري في تهذيب اللغة (١٧٣/٩) «قلب» و «(ق ١٦/١ - ب) والطبرسي في تفسيره (٩٥/١) وعنده «يعزب» بدل «يصرف» واستشهد به القرطبي في تفسيره (١٨٧/١) لكن عجزه عنده يخالف ما هنا وهو

..... فاحذر على القلب من قلب وتحويل

واستشهد به ابن منظور في اللسان في «قلب» لكن عجزه عنده هو:

..... والرأي يصرف بالإنسان أطواراً

شَيْطَانِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴿١٤﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ

يَعْمَهُونَ ﴿١٥﴾

٩ - ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ أصل الخدع: الإخفاء، مخدع البيت يخفي ما فيه، جعل خداع الرسول ﷺ والمؤمنين خداعاً له، لأنه دعاهم برسالته. ﴿وما يخدعون﴾ لما رجع وبال خداعهم عليهم قال ذلك. ﴿وما يشعرون﴾ وما يفطنون^(١).

١٠ - ﴿مرض﴾ أصله الضعف أي شك، أو نفاق، أو غم بظهور النبي ﷺ على أعدائه. ﴿فزادهم﴾ دعاء، أو إخبار عن الزيادة عند نزول الفرائض والحدود ﴿اليم﴾ مؤلم.

١١ - ﴿لا تفسدوا﴾ بالكفر، أو بفعل ما نهيتم عنه، وتضييع ما أمرتم به، أو بممايلة الكفار. نزلت في المنافقين، أو في قوم لم يكونوا موجودين حينئذ بل جاءوا فيما بعد^(٢) قاله سلمان^(٣): ﴿مصلحون﴾ ظنوا بممايلة الكفار صلاحاً لهم، وليس كذلك، لأن الكفار لو ظفروا بهم لم يبقوا عليهم، أو مصلحون في اجتناب ما نهينا عنه إنكاراً لممايلة الكفار، أو نريد بممايلتنا الكفار الإصلاح

(١) وفي (ق ١٦/١ - ب) ومنه سمي الشاعر، لأنه يفطن لما لا يفطن له غيره، ومنه قولهم «ليت شعري».

(٢) لا يريد بذلك سبب النزول، لأن السبب حادثة متقدمة على نزول الآية، فلا يتفق مع قوله نزلت «في قوم لم يكونوا موجودين...» وإنما يريد المعنى بالآية المنافقين، أو قوم لم يكونوا موجودين، قال شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه «مقدمة في أصول التفسير» (١٣): «وقولهم نزلت هذه الآية في كذا، يراد به تارة أنه سبب النزول، ويراد به تارة أن هذا داخل في الآية وإن لم يكن السبب، كما تقول غني بهذه الآية كذا» ا. هـ.

(٣) هو سلمان الفارسي أبو عبد الله، أصله من رام هرمز، كان سمع بأن النبي ﷺ سيبعث فخرج في طلب ذلك فأسر وبيع بالمدينة فالتقى بالرسول ﷺ فأسلم وقد ذكر ابن إسحاق قصة إسلامه مطولة، وأول مشاهدته الخندق وشهد بقية المشاهد وولي المدائن، وكان عالماً زاهداً. توفي سنة ٣٦ هـ.

انظر السيرة لابن هشام ٢١٤ - ٢٢٢، والإصابة ٦٢/٢، ٦٣.

بينهم وبين المؤمنين، أو إن ممائلة الكفار صلاح وهدى ليست بفساد، عَرَضُوا بهذا^(١)، أو قالوه لمن خلوا به من المسلمين.

١٣ - ﴿كما آمن الناس﴾ الناس: الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم أجمعين - ﴿السفهاء﴾ الصحابة عند عبد الله بن عباس - رضي الله تعالى عنه -، [٥/١] أو النساء والصبيان عند عامة المفسرين، والسفه خفة الأحلام/ ثوب سفه: خفيف النسج.

١٤ - ﴿خلوا إلى﴾ إلى بمعنى «مع» أو خلوت إليه: إذا جعلته غايتك في حاجتك^(٢)، أو صرفوا خلاءهم إلى شياطينهم^(٣). ﴿شياطينهم﴾ رءوسهم في الكفر، أو اليهود الذين يأمرونهم بالتكذيب، شيطان: فيعال من شطن إذا بعد - نوى شطون^(٤) - سمي به لبعده عن الخير، أو لبعده مذهبه في الشر، نونه أصلية، أو من شاط يشيط إذا هلك زائد النون، أو من التشيط وهو الاحتراق سمي ما يؤول إليه أمره. ﴿إنّا معكم﴾ على التكذيب والعداوة. ﴿مستهزئون﴾ بإظهار التصديق.

١٥ - ﴿الله يستهزئ بهم﴾ يجزيهم على استهزائهم، سمي الجزء باسم الذنب ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه﴾ [سورة البقرة: ١٩٤].

(١) في (ق ١٧/١ - أ، ب) فإن قيل فكيف يصح نفاقهم مع مجاهرتهم بهذا القول، فعنه جوابان أحدهما أنّهم عرضوا وكتّوا... إلخ.

(٢) في (ق ١٧/١ - ب) هذا قول بعض البصريين: «وخلوت به يحتمل معنيين أحدهما هذا والآخر السخرية والاستهزاء منه، فعلى هذا يكون قوله وإذا خلوا إلى شياطينهم أفصح وهو على حقيقته مستعمل» أ. هـ.

(٣) هذا قول بعض الكوفيين، «وإلى» هنا مستعملة على حقيقتها، ودلّ على ذلك معنى الكلام، وقد رجح الطبري في تفسيره (٢٩٩/١) هذا القول، لأن استعمال الحروف في معانيها الحقيقية أولى من تحويلها إلى غير ذلك إلا بحجة يجب التسليم لها.

(٤) أي بعيد، والمراد بـ «نوى» - هنا -: الوجه الذي ينويه المسافر من قرب أو بعد، وهي مؤنثة لا غير، وأما النوى - الذي هو جمع نواة - فهو يذكر ويؤنث وجمعه «أنواء». انظر مختار الصحاح واللسان في «نوى» و«شطن».

..... فنجهل فوق جهل الجاهلينا^(١)

أو نجزيهم جزاء المستهزئين، أو إظهاره عليهم أحكام الإسلام مع ما أوجبه لهم من العقاب فاعتروا به كالاستهزاء بهم^(٢)، أو هو كقوله تعالى: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩] للاستهزاء به، أو يفتح لهم باب جهنم فيريدون الخروج على رجاء فيزدحمون فإذا انتهوا إلى الباب ضربوا بمقامع الحديد حتى يرجعوا، فهذا نوع من العذاب على صورة الاستهزاء. ﴿ويمدهم﴾ يملئ لهم، أو يزيدهم، مددت وأمددت أو مددت في الشر وأمددت في الخير، أو مددت فيما زيادته منه، وأمددت فيما زيادته من غيره. ﴿طغيانهم﴾ غلوهم في الكفر، الطغيان: مجاوزة القدر. ﴿يعمهمون﴾ يترددون أو يتحIRON، أو يعمون عن الرشد.

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبَّحَتْ بِحَدِّثُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٦﴾
مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٧﴾ ضُمُّ بَكْمٍ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾

١٦ - ﴿اشترؤا﴾ الكفر بالإيمان على حقيقة الشراء، أو استحباوا الكفر على الإيمان إذ المشتري محب لما يشتريه، إذ لم يكونوا قبل ذلك مؤمنين، أو

(١) هذا عجز بيت لعمر بن كلثوم، وصدده:

ألا لا يجهلن أحد علينا

انظر شرح القصائد التسع للنحاس (٢/٨٣٤) ورقم البيت/٩٩.

ومعنى البيت: لا يسهه أحد علينا فنجازيه على سفهه وزيادة، وفي هذا ظلم. والقرآن بخلاف ذلك فإن الله - تعالى - يشترط المثلية في المجازاة، أمراً بالعدل.

وقد استشهد بهذا البيت الطبري في تفسيره (١/١١٢)، وكذا ابن الجوزي (١/٣٦)، والقرطبي (١/٢٠٧) وابن أبي الإصبع في «بديع القرآن» (٣٢٦).

(٢) هذا القول فيه غموض فإليك إيضاحه: يعني بهذا أنهم يعاملون في الدنيا كمسلمين لأنهم يظهرون الإسلام، وإن كانوا يضمرون خلاف ذلك لأننا نحكم عليهم بحسب الظاهر في الدنيا، ولكن في الآخرة لهم عذاب أليم على نفاقهم، فإظهاره أحكام الإسلام مع ما أوجبه لهم من العقاب كالاستهزاء بهم.

أخذوا الكفر وتركوا الإيمان. ﴿فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين﴾ في اشتراء الضلالة، أو ما اهتمدوا إلى تجارة المؤمنين، أو نفى عنهم الربح والاهتداء جميعاً، لأن التاجر قد لا يربح مع أنه على هدى في تجارته، فذلك أبلغ في ذمهم.

١٧ - ﴿استوقد﴾ أوقد، أو طلب ذلك من غيره للاستضاءة ﴿أضاءت﴾ ضاءت النار في نفسها، وأضاءت ما حولها. قال:

أضاءت لهم أحسابهم ووجوههم دُجى الليل حتى نظَّم الجَزَعُ ثاقبه^(١)

﴿بنورهم﴾ أي المُستوقد، لأنه في معنى الجمع، أو بنور المنافق^(٢) عند [٥/ب] الجمهور، فيذهب في الآخرة فيكون ذهابه سمة يعرفون بها^(٣)، أو ذهب ما أظهره للنبي ﷺ من الإسلام ﴿في ظلمات لا يبصرون﴾ لم يأتهم بضياء يبصرون به، أو لم يخرجهم من الظلمات، وحصول الظلمة بعد الضياء أبلغ، لأن من صار في ظلمة بعد ضياء أقل إبصاراً ممن لم يزل فيها، ثم الضياء دخولهم في الإسلام، والظلمة خروجهم منه، أو الضياء تعززهم بأنهم في عداد

(١) هذا البيت ذكره أبو تمام في الحماسة (٢/٢٧١) وصاحب اللسان (٩/٢ خضض) ونسباه لأبي الطمحان القيني. وذكره ابن قتيبة في كتابه الشعر والشعراء (٢/٧١١) ونسبه للقيط بن زراراة وقال محمود شاكر في شرحه: «لكن سائر الرواة ينسبونه لأبي الطمحان» واستشهد به (ق ١٩/١ - أ) ونسبه لأبي الطمحان، واستشهد به ابن الجوزي في تفسيره (٣٩/١) والقرطبي (١/٢١٣).

والجزع - بالفتح والكسر - ضرب من الخرز، وقيل هو الخرز اليماني، وهو الذي فيه بياض وسواد تشبه به الأعين. انظر اللسان ومختار الصحاح في «جزع».

(٢) اختلف في عود الضمير في قوله «بنورهم» فقال بعضهم «يعود على الذي استوقد»، لأنه في معنى الجمع كما في قوله تعالى: ﴿والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون﴾ [الزمر: ٣٣]، وقال بعضهم يعود على ما عاد عليه الضمير في قوله «مثلهم» وهم المنافقون.

انظر تفسير الطبري (١/٣٢٨) والقرطبي (١/٢١٢) وقد فسر الآية تفسيراً مفصلاً ومفيداً.

(٣) قاله الأصم انظر (ق ١٩/١ - أ).

المسلمين، والظلمة زواله عنهم في الآخرة^(١).

١٨ - ﴿صم﴾ أصل الصم: الانسداد، قناة صماء أي غير مجوفة، وصممت القارورة سددها، فالأصم: المنسد خروق المسامع. ﴿بكم﴾ البكم: آفة في اللسان تمنع معها اعتماده على مواضع الحروف، أو الأبكم الذي يولد أخرس، أو المسلوب الفؤاد الذي لا يعي شيئاً ولا يفهمه، أو الذي جمع الخرس وذهب الفؤاد، صموا عن سماع الحق، فلم يتكلموا به، ولم يبصروه، فهم لا يرجعون إلى الإسلام.

أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْصِعُمْ فِيءَ إِذَانِهِم مِّنَ الصَّوْعِقِ
حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَرَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَّشَوْا
فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّا اللَّهُ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾

١٩ - ﴿كصيب﴾ الصيب: المطر، أو السحاب. ﴿الرعد﴾ ملك ينطق بالغيث نعيق الراعي بالغنم، سمى ذلك الصوت باسمه، أو ريح تختنق تحت السماء قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، أو اصطكاك الأجرام^(٢). ﴿البرق﴾ ضرب الملك - الذي هو الرعد - السحاب بمخراق من حديد قاله علي^(٣) - رضي الله تعالى عنه -: أو ضربه بسوط من نور قاله ابن عباس -

(١) راجع هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (٤٠/١).

(٢) هذا القول قريب من التعريف العلمي للرعد فهو - باختصار - عبارة عن اصطكاك سحابة موجبة بسحابة سالبة فما يحدث من الصوت هو الرعد وما يحدث من الضوء هو البرق وإذا كانا شديدين وعلى قرب واتصال بالأرض فهو الصاعقة.
راجع تفاصيل ذلك في كتاب «الإسلام في عصر العلم» للغمراوي (٣٩٧). وتفسير ابن عاشور (٣١٨/١).

(٣) علي بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي أبو الحسن، ابن عم الرسول ﷺ ولد قبل البعثة بعشر سنين فتربى في حجر النبي ﷺ وزوجه ابنته فاطمة وشهد معه المشاهد كلها إلا تبوك وقد اشتهر بالفروسية وهو رابع الخلفاء الراشدين قتل في ١٧ رمضان سنة ٤٠ هـ انظر الإصابة (٥٠٧/٢ - ٥١٠) والكاشف للذهبي (٢٨٧/٢).

رضي الله تعالى عنهما - أو ما ينقذ من اصطكاك الأجرام.

﴿الصاعقة﴾ الشديد من صوت الرعد تقع معه قطعة نار. شبه^(١) المطر بالقرآن، وظلماته بالابتلاء الذي في القرآن، ورعده بزواجر القرآن، وبرقه ببيان القرآن، وصواعقه بوعيد القرآن في الآجل، ودعائه إلى الجهاد عاجلاً قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، أو شبه المطر بما يخافونه من وعيد الآخرة، وبرقه بما في إظهارهم الإسلام من حقن دمائهم ومناكحتهم وإرثهم، وصواعقه بزواجر الإسلام بالعقاب عاجلاً وآجلاً، أو شبه المطر بظاهر إيمانهم، وظلمته بضلالهم، وبرقه بنور الإيمان، وصواعقه بهلاك النفاق.

٢٠ - ﴿يكاد﴾ يقارب، الخطف: الاستلاب بسرعة. ﴿أضاء لهم﴾ الحق. ﴿مشوا فيه﴾ تبعوه ﴿وإذا أظلم عليهم﴾ بالهوى تركوه، أو كلما غنموا وأصابوا خيراً تبعوا المسلمين، وإذا أظلم فلم يصيبوا خيراً قعدوا عن الجهاد. ﴿لذهب بسمعهم﴾ أسماعهم.

كلوا في نصف بطنكم تعيشوا^(٢)

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٦﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا

(١) في الأصل «تشبه» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (ق ١٩/١ ب) ويؤيد هذا تكراره لهذه الكلمة مرتين بعد ذلك.

(٢) لم أعثر على قائل البيت، وعجزه في (ق ٤٠/١ - ١).

..... فإن زمانكم زمن خميص
وقد استشهد به سيبويه في الكتاب (١٠٨/١)، والفراء في معاني القرآن (٣٠٧/١)، والمبرد في المقتضب (١٧٢/٢)، والطبري في تفسيره (٣٦١/١)، والطبرسي (١/١٢٨)، وابن الجوزي (٢٨/١) وابن الشجري في أماليه (٣١١/١) والتبريزي في شرح المفضليات (١٥٨٨/٣) ورواية البيت في بعض هذه المصادر «بعض» بدل «نصف» و«تعفوا» بدل «تعيشوا» والشاهد فيه «قوله» نصف بطنكم «فالمراد به الجمع وهو «أنصاف بطونكم» وهو جائز وفصيح لأن في الكلام ما يدل عليه.

لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ۖ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾

٢٢ - ﴿أنداداً﴾ أكفاء أو أشباها، أو أضداداً. ﴿وأنتم تعلمون﴾ أن الله [١/٦] خلقكم، أو لأنه لا ند له ولا ضد، أو وأنتم تعقلون.

٢٣ - ﴿عبدنا﴾ العبد مأخوذ من التبعد، وهو التذلل، فسمي به المملوك من جنس ما يعقل لتذلله لمولاه. ﴿من مثله﴾ من مثل القرآن، أو من مثل محمد ﷺ، لأنه بشر مثلكم. ﴿شهداءكم﴾ أعوانكم، أو آلهتكم، لاعتقادهم أنها تشهد لهم، أو ناساً يشهدون لكم.

٢٤ - ﴿وقودها﴾ الوقود: الحطب، والوقود: التوقد. ﴿والحجارة﴾ من كبرت أسود، فالحجارة وقود للنار مع الناس. هول أمرها بإحراقها الأحجار كما تحرق الناس، أو أنهم يعذبون فيها بالحجارة مع النار التي وقودها الناس. ﴿أعدت للكافرين﴾ إعدادها - مع اتحادها - لا ينفي أن تعد لغيرهم من أهل الكبائر، أو هذه نار أعدت لهم خاصة، ولغيرهم نار أخرى.

وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا ۖ وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾

٢٥ - ﴿وبشر﴾ البشارة: أول خبر يرد عليك بما يسر، أو هي أول خبر يسر أو يغم، وإن كثر استعمالها فيما يسر، أخذت من البشارة، وهي ظاهر الجلد، لتغيرها بأول خبر. ﴿جنان﴾ سمي البستان جنة لأن شجره يستره، المفضل^(١):

(١) هو المفضل بن سلمة بن عاصم أبو طالب النحوي اللغوي الكوفي، أخذ عن أبيه وابن =

الجنة: كل بستان فيه نخل وإن لم يكن فيه شجر غيره، فإن كان فيه كَرْم فهو فردوس سواء كان فيه شجر غير الكَرْم، أو لم يكن. ﴿من تحتها﴾ من تحت الأشجار، قيل تجري أنهارها في غير أخدود. ﴿رزقوا منها﴾ أي من ثمر أشجارها. ﴿هذا الذي رزقنا﴾ أي الذي رزقنا من ثمار الجنة كالذي رزقنا من ثمار الدنيا، أو إذا استخلف مكان جنى الجنة مثله فأرأه فاشتبه عليهم بالذي جنوه قبله فقالوا هذا الذي رزقنا من قبل. ﴿متشابهاً﴾ يشبه بعضه بعضاً في الجودة لا رديء فيه، أو يشبه ثمار الدنيا في اللون دون الطعم، أو يشبه ثمار الدنيا في اللون والطعم، أو يشبهها في الاسم دون اللون والطعم، وليس بشيء ﴿مطهرة﴾ في الأبدان، والأخلاق، والأفعال، فلا حيض، ولا ولاد^(١)، ولا غائط، ولا بول، إجمالاً.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي﴾ أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٧﴾

٢٦ - ﴿لا يستحي﴾ لا يترك، أو لا يخشى، أو لا يمنع، أصل الاستحياء: الانقباض عن الشيء والامتناع منه خوفاً من مواجهة القبيح^(٢).

= السكيت وتغلب. ومن كتبه «ضياء القلوب في معاني القرآن» و«الفاخر» في لحن العامة و«البارع» في اللغة توفي (٣٠٠ هـ) وقيل (٢٩٠ هـ) انظر نزهة الألباء في طبقات الأدباء لابن الأنباري (١٥٤) والبغية ٢/٢٩٦ وطبقات المفسرين للداودي (٣٢٨/٢).

(١) قال في مختار الصحاح: «ولدت المرأة ولاداً، و ولادة» (١٢٦).

(٢) قال ابن الجوزي في تفسيره (٥٤/١) بعد أن بيّن معنى الحياء إن «صفات الحق عز وجل لا يطلع لها على ماهية وإنما تُمر كما جاءت وقد قال النبي ﷺ «إن ربكم حيي كريم» وقد نسبته المحقق إلى أحمد وأبي داود والترمذي عن سلمان رضي الله عنه.

﴿بِعَوْضَةٍ﴾ صغار البق لأنها كبعض بقعة كبيرة ﴿فما فوقها﴾ ما: صلة، أو بمعنى الذي، أو ما بين بعوضة إلى ما فوقها^(١) ﴿فوقها﴾ في الكبير^(٢)، أو في الصغر. نزلت في المنافقين لما ضرب لهم المثل بالمستوقد والصيب قالوا: الله أعلى أن يضرب هذه/ الأمثال^(٣)، أو ضربت مثلاً للدنيا وأهلها فإن البقرة تحيا ما جاعت [ب/٦] فإذا شبعَت ماتت، فكذا أهل الدنيا إذا امتلثوا منها أخذوا. أو نزلت في أهل الضلالة لما ذكر الله تعالى العنكبوت والذباب قالوا ما بهما يذكران فنزلت^(٤). ﴿يضل به كثيراً﴾ بالمثل كثيراً ﴿ويهدي به كثيراً﴾ أو يضل بالتكذيب بالأمثال المضروبة كثيراً، ويهدي بالتصديق بها كثيراً، أو حكاة عمن ضل منهم، ومن اهتدى.

٢٧ - ﴿ينقضون عهد الله﴾ النقض: ضد الإبرام، والميثاق: ما وقع التوثق به، والعهد: الوصية، أو الموثق، فعنده: ما أنزله في الكتب من الأمر والنهي، ونقض ذلك، مخالفته، أو العهد: ذكر صفة النبي ﷺ في الكتب، ونقضه: جحودهم له بعد إعطائهم ميثاقهم ﴿لتبينته للناس ولا تكتُمونه﴾ [آل عمران:

(١) راجع تفاصيل هذه الأقوال في تفسير الطبري (٤٠٤، ٤٠٥) والقرطبي (٢٤٢/١).
(٢) فوق من الأضداد، كالصريم يقال للصبح، وللليل. وكالسُدُقة يقال للظلمة وللضوء. ووراء تكون بمعنى خلف وقدام. وقد رجح الطبري أن «فما فوقها» في الكبير «لأن البعوضة من أضعف خلق الله، وإذا كانت كذلك، فلا شك أن ما فوق أضعف الأشياء لا يكون إلا أقوى منه انظر تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة (١٨٦ - ١٩٠)، والطبري (٤٠٥/١)، وابن الجوزي (٥٥/١).

(٣) هذا الأثر في (ق ٢١/١ - ب) عن ابن عباس، وابن مسعود، وعنه رواه الطبري في تفسيره (٣٩٨/١) وذكره الواحدي في أسباب النزول (٢١)، وابن كثير في تفسيره (١/٦٤)، والسيوطي في الدر المنثور (٤١/١)، وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وقد رجح الطبري والماوردي هذا السبب لأن الله - تعالى - أخبر عباده أنه لا يستحي أن يضرب مثلاً عقب أمثال قد تقدمت في هذه السورة، ضربها للمنافقين دون الأمثال التي ضربها في سائر السور غيرها.

(٤) هذا الأثر في (ق ٢١/١ - ب) عن قتادة وعنه رواه الطبري (٣٩٩/١، ٤٠٠) وذكره الواحدي في الأسباب (٢١) عنه وعن الحسن، وكذا ابن كثير (١/٦٤)، والسيوطي في الدر المنثور (٤١/١) وزاد نسبه لعبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة. ونسبه لابن أبي حاتم عن الحسن.

[١٨٧]، أو العهد: ما جعل في العقول من حجج التوحيد، وتصديق الرسل - صلوات الله تعالى عليهم وسلامه - بالمعجزات، أو العهد: الذي أخذ عليهم يوم الذر إذ أخرجوا من صلب آدم - عليه الصلاة والسلام -، والضمير في ميثاقه عائد على اسم الله تعالى، أو على العهد. غني بهؤلاء المنافقين، أو أهل الكتاب، أو جميع الكفار. ﴿ما أمر الله به أن يوصل﴾ هو الرسول، قطعوه بالكذب والعصيان، أو الرحم والقربة، أو هو عام في كل ما أمر بوصله. ﴿يفسدون في الأرض﴾ بإخافة السبيل، وقطع الطريق، أو بدعائهم إلى الكفر. ﴿الخاسرون﴾ الخسار^(١): النقصان، نقصوا حظوظهم وشرفهم، أو الخسار: الهلاك، أو كل ما نسب إلى غير المسلم من الخسار فالمراد به الكفر، وما نسب إلى المسلم فالمراد به الذنب.

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٨﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾

٢٨ - ﴿كيف تكفرون﴾ توبيخ، أو تعجب، عَجَبَ المؤمنين من كفرهم ﴿وكنتم أمواتاً فأحياكم﴾ أمواتاً: عَدَمًا، فأحياكم: خلقكم ﴿ثم يميتكم﴾ عند الأجل ﴿ثم يحييكم﴾ في القيامة، أو أمواتاً في القبور، فأحياكم فيها للمساءلة، ثم يميتكم فيها، ثم يحييكم للبعث، لأن حقيقة الموت ما كان عن حياة، أو أمواتاً في الأصلاب، فأحياكم أخرجكم من بطون الأمهات، ثم يميتكم في الأجل، ثم يحييكم للبعث يوم القيامة، أو كنتم أمواتاً بعد أخذ الميثاق يوم الذر، فأحياكم خلقكم في بطون أمهاتكم، ثم يميتكم عند الأجل، ثم يحييكم يوم القيامة، أو أمواتاً نطفاً، فأحياكم بنفخ الروح، ثم يميتكم في الأجل، [١/٧] ثم يحييكم يوم القيامة، أو كنتم أمواتاً خاملي الذكر، فأحياكم/بالظهور

(١) في اللسان (٣٢٠/٥) «خسر خَسَرًا وَخُسْرًا وخُسْرَانًا وخسارة وخساراً فهو خاسر. وخسر كله ضلّ، والخسار والخسارة والخُسرى الضلال والهلاك».

والذكر، ثم يميّتكم في الأجل، ثم يحييكم يوم القيامة. ﴿ترجعون﴾ إلى مجازاته على أعمالكم، أو إلى الموضع الذي يتولى الله تعالى فيه الحكم بينكم.

٢٩ - ﴿استوى إلى السماء﴾ أقبل عليها، أو قصد إلى خلقها، أو تحول فعله إليها، أو استوى أمره وصنعه الذي صنع به الأشياء إليها، أو استوت به السماء، أو علا عليها وارتفع^(١)، أو استوى الدخان الذي خلقت منه السماء وارتفع^(٢).

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾

٣٠ - ﴿وَإِذْ قَالَ﴾ «إذ» صلة، أو أصلية مقصودة^(٣)، لما ذكر نعمه لخلقه بما خلق لهم في الأرض ذكّركم نعمه على أبيهم آدم ﷺ أو أنه ذكر ابتداء الخلق كأنه قال وابتدا خلقكم إذ قال ربك. ﴿للملائكة﴾ الملك مأخوذ من ألك

(١) قال القرطبي في تفسيره (٢٥٤/١): «وهذه الآية من المشكلات، والناس فيها وفيما شاكلها على ثلاثة أوجه، قال بعضهم: نقرؤها ونؤمن بها ولا نفسرها، وذهب إليه كثير من الأئمة، وهذا كما روي عن مالك - رحمه الله - أن رجلاً سأله عن قوله - تعالى -: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ [طه: ٥] قال مالك: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وأراك رجل سوء. أخرجه. وقال بعضهم: نقرؤها ونفسرها على ما يحتمله ظاهر اللغة. وهذا قول المشبه. وقال بعضهم: نقرؤها ونتأولها ونحيل حملها على ظاهرها. ا. هـ. وراجع أيضاً: البرهان للزركشي (٧٨/٢ - ٨٩).

(٢) هذا القول رده ابن عطية في تفسيره (٢٢٤/١) لأنه مخالف لرصف الكلام وسياقه لأن الضمير يعود إلى الله وإذا قلنا بأن الدخان هو الذي ارتفع فليس في الكلام ما يعود عليه ضمير الدخان.

(٣) مقصود التذكير بنفس الوقت وما دار فيه فتكون مفعولاً به لفعل محذوف أو يكون المراد التذكير بقول الملائكة في الزمن الماضي فتكون ظرفاً وهي الصلة. قاله شيخنا رحمه الله.

يألك إذا أرسل [والألوك: الرسالة]^(١) سميت بذلك، لأنها تولك في الفم، يقال: الفرس يألك اللجام ويعلكه، أكنى إليها: أرسلني إليها، والملك: أفضل الحيوان^(٢)، وأعقل الخلق، لا يأكل، ولا يشرب ولا ينكح، ولا ينسل، وهو رسول لا يعصي الله - تعالى - في قليل ولا كثير، له جسم لطيف لا يرى إلا إذا قوى الله - تعالى - أبصارنا. ﴿جاعل﴾ خالق، أو فاعل. ﴿في الأرض﴾ قيل إنها مكة. ﴿خليفة﴾ الخليفة من قام مقام غيره، خليفة: يخلفني في الحكم بين الخلق، هو آدم ﷺ ومن قام مقامه من ذريته، أو بنو آدم يخلفون آدم، ويخلف بعضهم بعضاً في العمل بالحق، وعمارة الأرض، أو آدم وذريته خلفاء من الذين كانوا فيها فأفسدوا، وسفكوا الدماء. ﴿أنجعل﴾ استفهام لم يجبههم عنه^(٣)، أو إيجاب قالوه ظناً لما رأوا الجن قد أفسدوا في الأرض ألحقوا الإنس بهم في

(١) لا بدّ من هذه الزيادة، لأن قوله «سميت بذلك» يشير إليها.

(٢) قال العزّ في كتابه قواعد الأحكام (٢/٢٣٢) «وقد اختلف الناس في التفضيل الواقع بين البشر والملك: فإن فاضل بينهما مفضل من جهة تفاوت الأجساد التي هي مساكن الأرواح فلا شك أنّ الملائكة أفضل وأشرف من أجساد البشر المركبة من الأخلاط المستقدرة، وإن فاضل بين أرواح البشر وأرواح الملائكة مع قطع النظر إلى الأجساد فأرواح الأنبياء أفضل من أرواح الملائكة لأنهم فضلوا عليهم من وجوه: أحدها الإرسال ورسول الملائكة قليل الثاني: القيام بالجهاد في سبيل الله. الثالث: الصبر على مصائب الدنيا ومحبتها والله يحب الصابرين، الرابع: الرضا بمر القضاء وحلوه، الخامس: نفع العباد بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجلب المنافع ودفع المكاره، وليس للملائكة شيء مثل هذا . . . إلخ» يضاف إلى ذلك أنّ الملائكة لهم عقول وليس لهم شهوات بينما البشر لهم عقول وشهوات فلما تمكنوا من التحكم في شهواتهم ومنعها من الوقوع فيما نهى الله عنه مما تميل إليه الطباع وقد امتحنهم الله بذلك فنجحوا في ذلك الامتحان ولم يقع الملائكة في مثل ذلك الامتحان لذا كان صالحو البشر أفضل منهم وإلى هذا ذهب أهل السّنة والجماعة وذهب المعتزلة إلى تفضيل الملائكة على صالحي البشر كما أشار إلى ذلك العزّ في التفسير تبعاً للماوردي وبعض أهل السّنة يميل إلى رأي المعتزلة في تفضيل الملائكة وبعضهم توقف في ذلك لتكافؤ الأدلّة. وقد فصل القول في ذلك شارح الطحاوية (٢/٤١٠) والفخر الرازي في تفسيره (٢/٢١٥) والنيسابوري (١/٢٦٢) وقد لخص ما قاله الفخر الرازي.

(٣) يريد أنه لم يجبههم عنه تفصيلاً وإنما أجابهم إجمالاً كما قال الماوردي (ق ١/٢٤ - أ) «فأجابهم» «إني أعلم ما لا تعلمون» ولم يخبرهم.

ذلك، أو قالوه عن إخبار الله تعالى لهم بذلك، فذكروا ذلك استعظماً لفعلهم مع إنعامه عليهم، أو قالوه تعجباً من استخلافه لهم مع إفسادهم. ﴿ويسفك﴾ السفك: صب الدم خاصة، والسفح: مثله إلا أنه يستعمل في كل مائع على وجه التضييع ولذلك قيل للزنا سفاح. ﴿نسبح﴾ التسبيح: التنزيه من السوء على وجه التعظيم، فلا يُسَبَّح غير الله - تعالى -، لأنه قد صار مستعملاً في أعلى مراتب التعظيم التي لا يستحقها سواه، نسبح لك نصلي لك، أو نعظمك، أو التسبيح المعروف، أو هو رفع الصوت بالذكر. ﴿ونقدس لك﴾ التقديس: التطهير، الأرض المقدسة: المطهرة. نقدس^(١): نصلي لك، أو نظهرك من الأدناس، أو التقديس المعروف. ﴿ما لا تعلمون﴾/ ما أضمره إبليس من [٧/ب] المعصية، أو من ذرية آدم ﷺ من الأنبياء المصلحين، أو ما اختص بعلمه من تدبير المصالح.

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾ قَالَ يَتَذَكَّرُ أُنْثَاهُمْ بِأَسْمَاءِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنْني أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٣﴾

٣١ - ﴿آدم﴾ سُمي به، لأنه خلق من أديم الأرض: «وهو وجهها الظاهر»، أو أخذ من الأدمة^(٢). ﴿الأسماء﴾ أسماء الملائكة، أو أسماء ذريته، أو أسماء كل شيء، عُلِمَ الأسماء وحدها، أو الأسماء والمسميات، وعلى الأول علمها بلغته التي كان يتكلم بها، أو علمها بجميع اللغات، وعلمها آدم ﷺ ولده فلما تفرقوا تكلمت كل طائفة بلسان ألفوه منها، ثم نسوا الباقي

(١) في الأصل: «أو» بين نقدس ونصلي ويحتمل أنها زيادة من الناسخ لأن «نصلي» أول معاني «نقدس» التي ذكرها هنا فلا يصح فصله بـ «أو».

(٢) الأدمة السمرة والادم من الناس: الأسمر، والجمع أدمان. والادم من الإبل: الشديد البياض وقيل هو الأبيض الأسود المقلتين. راجع مختار الصحاح «آدم».

بتناول الزمان، أو أصبحوا وقد تكلمت كل طائفة بلغة، ونسوا غيرها في ليلة واحدة، وهذا خارق. ﴿عرضهم﴾ الأسماء، أو المسمين على الأصح، وعرضهم بعد أن خلقهم، أو صورهم لقلوب الملائكة ثم عرضهم قبل خلقهم. ﴿أنبئوني﴾ أخبروني، مأخوذة من الإنباء، وهو الإخبار على الأظهر، أو الإعلام. ﴿صادقين﴾ أني لا أخلق خلقاً إلا كنتم أعلم منه، لأنه وقع لهم ذلك، أو فيما زعمتم أن الخليفة يفسد في الأرض، أو أني إن استخلفتكم سبحتم، وقدستم، وإن أستخلف غيركم عصي، أو أني لا أخلق خلقاً إلا كنتم أفضل منه، أو صادقين: عالمين.

٣٢ - ﴿العليم﴾ العالم من غير تعليم ﴿الحكيم﴾ المحكم لأفعاله، أو المصيب للحق، ومنه الحاكم لإصابته، أو المانع من الفساد، وحكمة اللجام تمنع الفرس من شدة الجري. قال:

أبني حنيفة أحكموا سفهاءكم إنني أخاف عليكم أن أغضباً^(١)
٣٣ - ﴿ما تبدون وما كنتم تكتمون﴾ ما تبدون من قولكم ﴿أنجعل فيها﴾ والمكتموم: ما أسرّه إبليس من الكبر، والعصيان، أو ما أضمره من أن الله - تعالى - لا يخلق خلقاً إلا كانوا أكرم عليه منهم^(٢).

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ

الْكَافِرِينَ

٣٤ - ﴿اسجدوا﴾ أصل السجود: الخضوع، والتطامن، أمروا بذلك تكريماً لآدم ﷺ وتعظيماً لشأنه، أو لجعل قبلة لهم، وأمروا بالسجود إليه. ﴿إلا

(١) قائل البيت جرير وبعده.

«أبني حنيفة إنني إن أهجكم أدع اليمامة لا تواري أرنباً» انظر ديوانه «(٥٠/١)» واستشهد به الطبرسي في تفسيره (١٧١/١) وكذا القرطبي (١/٢٨٨).

(٢) قاله قتادة والحسن. راجع تفسير الطبري (٤٩٩/١) وفيه «منه» بدل «منهم» وكذا تفسير الماوردي بتحقيق د. محمد الشايع وخضر محمد خضر.

إبليس ﴿ امتنع حسداً، وتكبراً، وكان أبا الجن ^(١) كما آدم ﷺ أبو البشر، أو كان من الملائكة فيكون قوله تعالى ﴿ كان من الجن ﴾ [الكهف: ٥٠] وهم حي من الملائكة يسمون جنّاً، أو كان من خزان الجنة، فاشتق اسمه منها، أو لأنه جن عن الطاعة، أو الجن اسم لكل مستتر مجتنن. قال:

براه إلهي واصطفاه لدينه وملكه ما بين توما إلى مصر
وسخر من جن الملائك تسعة قياماً لديه يعملون بلا أجر ^(٢)
واشتق من الإبلّاس، وهو اليأس من الخير، أو هو اسم أعجمي لا اشتقاق له.

﴿ وكان من الكافرين ﴾ / صار منهم، أو كان قبله كفار هو منهم، أو كان من [١/٨] الجن وإن لم يكن قبله جن، كما كان آدم ﷺ من الإنس وليس قبله إنس.

وَقُلْنَا يَتَّخِذُ مَسْكَنًا أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ

(١) ويرد على هذا القول أن استثناء إبليس من الملائكة يدل على أنه منهم، كما في هذه الآية، وأجاب الماوردي (ق ٢٦/١ - أ) على ذلك بأنه «لا يمتنع جواز الاستثناء من غير جنسه كما قال - تعالى - ﴿ ما لهم به من علم إلا اتباع الظن ﴾ [النساء: ١٥٧] وهذا استثناء منقطع» وسيأتي الاستدلال على أن إبليس من الجن عند تفسير قوله تعالى ﴿ إلا إبليس كان من الجن ﴾ [الكهف: ٥٠].

(٢) هذان البيتان نسبهما الماوردي في تفسيره (ق ٢٦/١ - أ، ب) إلى أعشى بني ثعلبة وذكر قبلهما:

ولو كان شيء خالداً أو معمرأ لكان سليمان البريء من الدهر
فهذه الأبيات في ذكر سليمان بن داود - عليه السلام - وما أعطاه الله وسخر له.
والشاهد في البيت الأخير، حيث سمي الملائكة جناً لاستارهم. وهناك اختلاف في بعض الألفاظ بين الماوردي والعز في البيت الأول، ففي الشطر الأول «عباده» بدل «لدينه» وفي الشطر الثاني «توما» بدل «توما». وذكر هذه الأبيات الطبري في تفسيره (٥٠٥/١، ٥٠٦) ونسبها إلى أعشى بن قيس بن ثعلبة البكري - قلت: وهذا مختلف في اسمه فبعضهم ينسبه كالتطري، وبعضهم ينسبه كالموردي وفي الطبري «ثريا» بدل «توما» وكذا في ملحق ديوان الأعشى بن قيس (٢٤٣)، وتفسير الطبرسي (١٨٢/١)، واقتصر القرطبي (٢٩٥/١) على البيت الأخير منها، وكذا صاحب اللسان «جنن» (٢٥١/١٦).

فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣٥﴾ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣٦﴾

٣٥ - ﴿اسكن أنت وزوجك﴾ خلقت حواء من ضلع آدم ﷺ وهو نائم، ولهذا يقال لها ضلع أعوج، وسميت امرأة لأنها خلقت من المرء، وسميت حواء لأنها خلقت من حي، أو لأنها أم كل حي، وخلقت قبل دخوله الجنة، أو بعد دخوله إليها. ﴿الجنة﴾ جنة الخلد، أو جنة أعداء الله - تعالى - لهما. ﴿رغدا﴾ الرغد: العيش الهنيء، أو الواسع، أو الحلال الذي لا حساب فيه. ﴿الشجرة﴾ البر، أو الكرم، أو التين، أو شجرة الخلد^(١) التي كانت الملائكة تَحَنَّكُ^(٢) منها. ﴿الظالمين﴾ لأنفسهما، أو المعتدين بأكل ما لم يباح، وأكلها ناسياً فحكم عليه بالمعصية، لترك التحرز، لأنه يلزم الأنبياء - صلوات الله تعالى عليهم وسلامه - من التحرز ما لا يلزم غيرهم أو أكل منها وهو سكران^(٣)، قاله ابن المسيب^(٤): أو أكل عالماً متعمداً، أو تأول النهي على التنزيه دون التحريم، أو على عين الشجرة دون جنسها، أو على قوله تعالى ﴿ما نهاكما ربكما عن

(١) هذه الأقوال رواها الطبري في تفسيره (١/٥١٨ - ٥٢١) وصوب أنها شجرة من أشجار الجنة بعينها ولا علم لنا بها على وجه التعيين، لأن الله لم يضع لعباده دليلاً في القرآن عليها ولا في السنة الصحيحة. وجائز أن تكون إحدى هذه المذكورات هنا، وذلك علم إذا علم لم ينفع العالم به علمه، وإن جهله جاهل لم يضره جهله به.

(٢) في (ق ٢٧/١ - أ) «تأكل» قلت وهو معنى «تحنك»، استحنك الرجل قوي أكله واشتد بعد ضعف وقلة» انظر اللسان «حنك ٢٩٨/١٢» ولا نعرف المراد من شجرة الخلد إلا على لسان إبليس، وقصده نفس الشجرة المنهي عنها ولا نعرف كيفية الأكل منها، ومعلوم أن الملائكة لا يأكلون ولا يشربون.

(٣) هذا لا يليق بالأنبياء.

(٤) هو سعيد بن المسيب بن حزن المخزومي أبو محمد من كبار التابعين وأحد الفقهاء السبعة في المدينة ثقة حجة. عاش تسعاً وسبعين سنة توفي سنة ٩٤ هـ.

انظر تهذيب الأسماء واللغات للنووي (١/٢١٩ - ٢٢١)، والكاشف (١/٣٧٣)، وطبقات الحفاظ للسيوطي (١٧).

هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين»^(١) [الأعراف: ٢٠].

٣٦ - «فأزلهما» أزلهما^(٢): نَحَّاهما، وأزلهما: من الزلل وهو الزوال عن الحق. والشيطان: إبليس، وسوس لهما من غير مشاهدة، ولا خلوص إليهما، أو خلص إليهما وشافهما بالخطاب، وهو الأظهر، وقول الأكثر. «فأخرجهما» نسب الخروج إليه، لأنه سببه. «اهبطوا» الهبوط: الزوال^(٣)، والهبوط: موضع الهبوط، المأمور به آدم، وحواء، وإبليس، والحية، أو آدم، وإبليس، وذريتهما، أو آدم، وحواء والوسوسة^(٤). «عدو» بنو آدم وبنو إبليس أعداء، أو الذين أمروا بالهبوط بعضهم لبعض أعداء. «مستقر» مقامهم عليها، أو قبورهم. «ومتاع» كل ما انتفع به فهو متاع. «إلى حين» الموت، أو قيام الساعة، أو أجل.

فَلَنَلْقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ قَنَابٍ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ الْوَأَبُ الرَّحِيمُ ﴿٣٧﴾ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا

(١) قال القرطبي في تفسيره (٣٠٨/١): «اختلف العلماء في هذا الباب هل وقع مع الأنبياء - صلوات الله عليهم أجمعين - صفائر من الذنوب يؤاخذون بها ويعاتبون عليها أم لا - بعد اتفاقهم على أنهم معصومون من الكبائر ومن كل رذيلة فيها شين ونقص - فقال الطبري وغيره من الفقهاء والمتكلمين تقع الصفائر منهم. وقال الشيعة وجمهور من الفقهاء: إنهم معصومون من الصفائر كلها كعصمتهم من الكبائر أجمعها» ا. ه باختصار.

راجع في ذلك: المغني في أبواب التوحيد والعدل للقاضي عبد الجبار (٣٠٠ - ٣٠٤)، وتنزيه القرآن عن المطاعن له أيضاً (٢٢، ٢٣)، والشفاء للقاضي عياض (١٠٩/٢)، (١٢٢)، وتفسير الطبرسي (١٨٨/١)، وتفسير الفخر الرازي (٤/٢، ٥)، والרגائب للنيسابوري (٢٧٦/١).

(٢) في (ق ٢٧/١ - ب) قرأ حمزة - وحده - فأزلهما بمعنى: نحاهما، من قولك زلت عن المكان إذا تنحيت عنه. وقرأ الباقر، «فأزلهما» بالتشديد... إلخ» وراجع الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٢٣٥/١).

(٣) في تفسير الماوردي بالتحقيقين (بضم الهاء النزول وبفتحتها موضع النزول وقال المفضل: الهبوط الخروج من البلدة وهو أيضاً دخولها فهو من الأضداد وعبرة الماوردي أظهر وأوفى.

(٤) نقل هذا القول الطبرسي في تفسيره (١٩٣/١) عن الحسن، وقال: «وهذا ضعيف» وفي (ق ٢٧/١ - ب) «الموسوس» بدل «الوسوسة» ولم ينسبه لأحد.

يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا
وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾

٣٧ - ﴿كلمات﴾ الكلام من التأثير، لتأثيره في النفس بما يدل عليه من المعاني، والجرح كلم لتأثيره في الجسد. الكلمات قوله - تعالى -: ﴿ربنا ظلمنا﴾ الآية [الأعراف: ٢٣] أو قول آدم ﷺ لربه تبارك وتعالى «أرأيت إن تبت وأصلحت» فقال: «إني راجعك إلى الجنة، أو قوله: «لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي إنك خير الغافرين، اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك ربي إني ظلمت نفسي فارحمي إنك خير الراحمين اللهم أنت سبحانك وبالحمدك وبحمدك رب/إني ظلمت نفسي فتب عليَّ إنك أنت [٨/ب] لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك رب/إني ظلمت نفسي فتب عليَّ إنك أنت التواب الرحيم» ﴿فتاب عليه﴾ توبة العبد الرجوع عن المعصية، وتوبة الرب عليه قبول ذلك، ورجوعه له إلى ما كان عليه، والتوبة واجبة عليه وعلى حواء، وأفرد بالذكر، لقوله تعالى: ﴿فتلقى آدم﴾ أفرده بالذكر فرد الإضمار إليه، أو استغنى بذكر أحدهما عن الآخر لاشتراكهما في حكم واحد ﴿والله ورسوله أحق أن يرضوه﴾ [النور: ٦٢] ﴿انفضوا إليها﴾^(١) ﴿التواب﴾ الكثير القبول للتوبة. ﴿الرحيم﴾ الذي لا يخلي عباده من نعمه. ولم يهبط عقوبة، لأن ذنبه صغير، وهبوطه وقع بعد قبول توبته، وإنما أهبط تأديباً. أو تغليظاً للمحنة. الحسن^(٢) «خلق آدم للأرض، فلو لم يعص لخرج على غير تلك الحال» أو يجوز أن يخلق لها إن عصى ولغيرها إن لم يعص.

(١) هذا جزء من قوله - تعالى - ﴿وإذا رأوا تجارة، أو لهواً انفضوا إليها وتركوك قائماً﴾ [الجمعة: ١١]. والإتيان بأول الآية لازم حتى يتبين عود الضمير، ويتم الاستشهاد بها.

(٢) هو الحسن بن أبي الحسن البصري أبو سعيد. مولى زيد بن ثابت وقيل غير ذلك. وأبوه من سبي ميسان. ولد سنة ٢١ هـ. وكان رأساً في العلم والعمل. وهو من الطبقة الثالثة روى له أصحاب الكتب الستة. ومن مؤلفاته «التفسير» توفي في رجب سنة عشر ومائة.

انظر المعارف (٤٤٠، ٤٤١)، والكاشف (٢٢٠/١) وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (٢٣٥/١) وطبقات المفسرين للداودي (١٤٧/١).

يٰٓيٰٓسِرَءِيلَ اٰذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاَوْفُوا بِعَهْدِيْ اَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ وَاِيِّنِيْ
فَارْهَبُوْنِ ﴿٤٠﴾ وَاٰمِنُوْا بِمَا اَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُوْنُوْا اَوَّلَ كٰفِرٍ بِهٖ وَلَا تَشْتَرُوْا
بِعَاقِبَتِيْ ثَمَنًا قَلِيْلًا وَاِيِّنِيْ فَاَتَّقُوْنَ ﴿٤١﴾ وَلَا تَلْبِسُوْا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُنُ الْاَحْقَ وَاَنْتُمْ
تَعْلَمُوْنَ ﴿٤٢﴾

٤٠ - ﴿إسرائيل﴾ يعقوب، إسرا - بالعبرانية - عبد، وإيل هو الله - تعالى - فهو عبد الله. ﴿أذكروا﴾ الذِّكْر باللسان وبالقلب، والذُّكْر بالشرف بضم الذال وكسرهما في القلب واللسان. أو بالضم في القلب وبالكسر في اللسان، ومراد الآية ذكر القلب، يقول: لا تتناسوا نعمتي. ﴿نعمتي﴾ إنامي العام على خلقي، أو إنامي على آبائكم بما ذكر في هذه السورة، فالإنعام على الآباء شرف للأبناء. ﴿وأوفوا بعهدي﴾ أوفوا بما أمرتكم به ﴿أوف﴾ بما وعدتكم، أو أوفوا بما أنزلته في كتابكم، «أن تؤمنوا بي وبرسلي» أوف لكم بالجنة، سماه عهداً، لأنه عهد به إليهم في الكتب السالفة، أو جعل الأمر كالعهد الذي هو يمين لاشتراكهما في لزوم الوفاء بهما.

٤١ - ﴿بما أنزلت﴾ على محمد ﷺ من القرآن ﴿مصدقاً لما معكم﴾ من التوراة^(١) في التوحيد ولزوم الطاعة، أو مصدقاً لما فيها من أنها من عند الله، أو لما فيها من ذكر محمد ﷺ والقرآن. ﴿أول كافر﴾ بالقرآن من أهل الكتاب، أو محمد ﷺ، أو بما في التوراة والإنجيل من ذكر محمد ﷺ والقرآن. ﴿ثمناً قليلاً﴾ لا تأخذوا عليه أجراً، وفي كتابهم «يا ابن آدم علم مجاناً كما علمت مجاناً»، أو لا تأخذوا على تغييره وتبديله ثمناً، أو لا تأخذوا ثمناً على كتم ما فيه من ذكر محمد ﷺ والقرآن.

٤٢ - ﴿ولا تلبسوا﴾ ولا تخلطوا الصدق بالكذب، اللبس: الخلط، أو اليهودية والنصرانية بالإسلام، أو التوراة المنزلة بما كتبوه بأيديهم ﴿وتكتموا

(١) في الأصل «النور» وهو خطأ. والصحيح ما أثبتته من (ق ٢٩/١ - أ، د ٢/١ - أ).

الحق ﴿نبوة محمد ﷺ﴾ «وأنتم تعلمون» أنه في كتبكم.

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٣﴾ ﴿تَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ
أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٤٤﴾ وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ
إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٤٦﴾

١/٩] ٤٣ - ﴿الزكاة﴾ من النماء والزيادة/، لأنها تثمر المال، أو من الطهارة
بأدائها يطهر المال فيصير حلالاً، أو تطهر المالك من إثم المنع. ﴿الراكعين﴾
الركوع من التظامن والانحناء، أو من الذل والخضوع، عُبر عن الصلاة بالركوع،
أو أراد ركوعها إذ لا ركوع في صلاتهم^(١).

٤٤ - ﴿بالبر﴾ بالطاعة، أمروا بها وعصوا، أو أمروا بالتمسك بكتابهم،
وتركوه بجحد نبوة محمد ﷺ، أو أمروا بالصدقة وضنوا بها.

٤٥ - ﴿بالصبر﴾ على الطاعة، وعن المعصية، أو بالصوم، ويسمى صبراً
لأنه يحبس نفسه عن الطعام والشراب، والصبر: حبس النفس عما تنازع إليه.
«كان الرسول ﷺ إذا حزبه أمر استعان بالصلاة والصوم»^(٢) «وإنها لكبيرة» وإن
الصلاة لثقيلة إلا على المؤمنين، أو إن الصبر والصلاة - أَرادهما - أعاد الضمير
إلى أحدهما، أو أن إجابة محمد ﷺ لشديدة ﴿إلا على الخاشعين﴾ الخشوع

(١) ظاهر القرآن أن صلاة الأنبياء كانت بركوع وسجود قال تعالى: ﴿وعهدنا إلى إبراهيم
 وإسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود﴾ [البقرة: ١٢٥] «يا مريم
 اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين» [آل عمران: ٤٣]، ولا معنى لاقتران
الركوع بالسجود إلا الصلاة. قاله شيخنا.

(٢) رواه حذيفة بن اليمان وقد أخرجه عنه أبو داود في سننه (٣٠٤/١) صلاة: باب قيام
النبي ﷺ من الليل) والإمام أحمد في المسند (٣٨٨/٥) حليبي) والطبري في تفسيره
(١٢/٢) وذكره ابن كثير في تفسيره (٨٧/١) والسيوطي في الدر المنثور (٦٧/١)
ولفظه عندهم «كان النبي ﷺ إذا حزبه أمر صلى». وفي لفظ آخر عند الطبري «...
فزع إلى الصلاة» ولم أجد عندهم «... استعان بالصلاة والصوم». وحزبه: أي نزل
به أمر مهم، أو أصابه غم.

والخضوع: التواضع، أو الخضوع في البدن، والخشوع في الصوت والبصر.

٤٦ - ﴿يُظَنُّونَ أَنَّهُم مُّلاَقَ رَبِّهِمْ﴾ بذنوبهم لإشفاقهم منها^(١) أو يتيقنون عند الجمهور. ﴿راجعون﴾ بالموت، أو بالإعادة، أو إلى أن لا يملك لهم أحد غيره ضراً ولا نفعاً كما كانوا في بدو الخلق.

يَنْبِئُ إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾

٤٨ - ﴿لا تجزي﴾ لا تغني، أو لا تقضي، جزاء الله خيراً: قضاء. ﴿شفاعة﴾ لا يقدر على شفيح تقبل شفاعته، أو لا يجيبه الشفيح إلى الشفاعة، وإن كان مشفعاً لو شفع. ﴿عَدْلٌ﴾ فدية، وعَدْلٌ: مثل «لا يقبل منه صرف ولا عدل»^(٢) الصرف: العمل، والعدل: الفدية. أو الصرف: الدية، والعدل: رجل

(١) فعلى هذا القول يكون الظن على بابه، وفي الكلام حذف، تقديره ما ذكر هنا قال الرماني: «وفيه بعد لكثرة الحذف» وقال ابن عطية: «وهذا تعسف». والأصوب أن الظن هنا بمعنى اليقين - كما سيأتي في قول الجمهور - لأن الظن من ألفاظ الأضداد، فالعرب تسمي الشك: ظناً واليقين: ظناً، لأن فيه طرفاً من اليقين، كما تسمى الظلمة «سُدْفَةً» والضياء «سُدْفَةً» والشواهد من أشعار العرب وكلامها على أن الظن في معنى اليقين أكثر من أن تحصي ومنه قوله - تعالى - ﴿ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها﴾ [الكهف: ٥٣] انظر تأويل مشكل القرآن: (١٨٧) وتفسير الطبري (١٧/٢) - (١٩) وتفسير ابن عطية (٢٦٠/١) وتفسير الطبرسي (٢٢٣/١ - ٢٢٦) وتفسير القرطبي (٣٧٥/١ - ٣٧٦).

(٢) هذا جزء من حديث رواه أبو هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: المدينة حرم. فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. لا يقبل منه يوم القيامة عدل ولا صرف أخرجه مسلم في صحيحه (٩٩٤/٢ - ٩٩٩، الحج ٨٥) كما أخرجه عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً. وعن علي - رضي الله عنه - في الصحيفة التي رواها عن النبي ﷺ وقد أخرج هذه الصحيفة البخاري في أكثر من موضع في صحيحه (الفتح ٨١/٤، فضائل المدينة/ ١ - ٢٧٣/٦ الجزية/ ١٠، ٢٧٥/١٣ الاعتصام/ ٥) وأبو داود في سننه (٤٦٩/١)، المناسك باب تحريم المدينة). والترمذي في سننه (٤٣٨/٤، ٤٣٩، الولاء/ ٣) كما أخرج هذا الجزء في حديث عمرو بن خارجة مرفوعاً (٤٣٤/٤، الوصايا/ ٥) وابن ماجه عن حذيفة - رضي الله عنه - مرفوعاً =

مكانه. أو الصرف: التطوع، والعدل: الفرض أو الصرف: الحيلة، والعدل^(١): الفدية، قاله أبو عبيدة^(٢).

وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٤٩﴾ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ ﴿٥٠﴾

٤٩ - ﴿آل فرعون﴾ آل الرجل: هم الذين تؤول أمورهم إليه في نسب أو صحبة، والآل والأهل سواء [أ] و^(٣) الآل يضاف إلى المظهر دون المضمهر

= (١٩/١ مقدمة/٧) والدارمي (٢/٢٤٤ سير) عن عمرو بن خارجة و (٢/٣٤٤، فرائض) عن ابن عباس والإمام أحمد في مسنده (١/٨١ حليبي ٢/٦١٤، ٦١٥ معارف) عن علي - رضي الله عنه - في الصحيفة التي سبق الإشارة إليها. وبحشل في تاريخ واسط (١٢٨) عن عمرو بن خارجة رضي الله عنه - مرفوعاً. وسيستشهد العز بهذا الجزء من الحديث في تفسير قوله - تعالى - ﴿فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطيعون صرفاً ولا نصراً﴾ [الفرقان: ١٩].

(١) قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٤/٨٦) واختلف في تفسيرها فعند الجمهور الصرف: القرينة، والعدل: النافلة «ثم ذكر أكثر من عشرة أقوال».

(٢) هو أبو عبيدة معمر بن المثنى البصري مولى لتيتم قریش. ولد سنة ١١٢ هـ وكان من أجمع الناس للعلم وأعلمهم بأيام العرب وأخبارهم. قيل إنه خارجي ومن مؤلفاته «مجاز القرآن» ونقل الزبيدي عن أبي حاتم أنه قال: «وما يحل لأحد أن يقرأ إلا على شرط إذا مر بالخطأ أن يبينه ويغيره» ومن مؤلفاته - أيضاً - «الأمثال في غريب الحديث» و «المثالب». توفي سنة ٢١٠ هـ.

انظر: المعارف (٥٤٣) وطبقات النحويين واللغويين للزبيدي (١٧٥ - ١٧٨) والبغية (٢/ ٢٩٤-٢٩٦) وفي الأصل «أبو عبيد» وهو خطأ والصحيح ما أثبتته من (ق ١/٣١ - أ) وغيره.

(٣) زيادة «الألف» لازمة، لأن ما بعد «الواو» قول ثان ويدل على ذلك عبارة الماوردي (ق ١/ ٣١ - أ، د ٣/١ - ب) «واختلف في الآل والأهل على قولين: أحدهما: أنهما سواء، والثاني: وهو قول الكسائي - أنه يقال آل الرجل إذا ذكر اسمه فإن كني عنه قيل أهله ولم يقل آله، كما يقال: أهل العلم وأهل البصرة ولا يقال: آل العلم وآل البصرة».

وانظر تفسير الطبرسي (١/٢٣٢) وتفسير القرطبي (١/٣٨١ - ٢٨٣) وقد توسع في بحث «الآل» من ناحية المعنى والاستعمال والإضافة.

والأهل يضاف إليهما، أهل العلم وأهل البصرة ولا يقال آل العلم ولا آل البصرة. ﴿فرعون﴾ اسم رجل معين، أو فرعون لملوك العمالة، كقيصر للروم وكسرى للفرس، واسم فرعون «الوليد بن مصعب» ﴿يسومونكم﴾ يولونكم «سامه خطة خسف»^(١): أولاه، أو يجشمونكم الأعمال الشاقة، أو يزيدونكم على ذلك سوء العذاب ومساومة البيع: مزايدة كل واحد من العاقدين. ﴿ويستحيون/ نساءكم﴾ يبقونهم أحياء للاسترقاق والخدمة فلذلك كان من سوء [ب/٩] العذاب. والنساء يقع على الكبار والصغار، أو تسمى به الصغار، اعتباراً بما يصرن إليه ﴿وفي ذلكم﴾ إنجائكم، أو في سومهم إياكم سوء العذاب. والذبح والإبقاء، والبلاء: يستعمل في الاختبار بالخير والشر. والأكثر في الخير: أبليته أبلية إبلاء، وفي الشر: بلوته أبلوه بلاء.

٥٠ - ﴿فرقنا﴾ فصلنا «أو ميزنا» وسمي البحر ببحراً لسعته وانبساطه، تبحر في العلم اتسع فيه. ﴿تنظرون﴾ إلى سلوكهم البحر، وانطباقه عليهم.

وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ أَخَذْنَاهُ الْعَجَلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾

٥١ - ﴿وإذ وعدنا موسى﴾ [ووجد موسى [عليه السلام] في اليم بين الماء والشجر فسمى لذلك موسى، مو: هو الماء، وسا: هو الشجر. ﴿العجل﴾ قال الحسن: صار لحماً ودماً له خوار ومنع غيره ذلك لما فيه من الخرق المختص بالأنبياء، وإنما جعل فيه خروفاً تدخلها الريح فتصوت كالخوار. وعلى طريق الحسن فالخرق يقع لغير الأنبياء في زمن الأنبياء، لأنهم يبطلونه. وقد قال السامري: ﴿هذا إلهكم وإله موسى﴾ [طه: ٨٨] فأبطل أن يدعي بذلك إعجاز الأنبياء، وسمي عجلاً، لأنه عجل بأن صار له خوار، أو

(١) أي أولاه أمر دُلّ وظلم وهوان. وفي اللسان (٩/١٥٩ خطط) «والخطة - بالضم - شبه القصة والأمر. يقال: سمته خطة خسف، وخطة سوء».

لأنهم عجلوا بعبادته قبل رجوع موسى .

٥٣ - ﴿الكتاب والفرقان﴾ الكتاب: التوراة، وهي الفرقان^(١)، أو الفرقان ما في التوراة من الفرق بين الحق والباطل^(٢)، أو فرقه - سبحانه وتعالى - بين موسى وفرعون بالنصر، أو انفراق البحر .

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَثَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾

٥٤ - ﴿بارئكم﴾ خالقكم^(٣) والبرية: الخلق متروك همزها من برأ الله الخلق، أو من البري وهو التراب، أو من برئت العود، أو من تبرى شيء من غيره إذا انفصل منه^(٤)، كالبراءة من الدين والمرض. ﴿فاقتلوا أنفسكم﴾ مكنوا من قتلها، أو ليقتل بعضهم بعضاً. والقتل إماتة الحركة قتلت الخمر بالماء إذا مزجتها به، فسكنت حركتها، ابن جريج^(٥)، جعلت توبتهم بالقتل، لأن الذين

(١) فذكره باسمين تأكيداً (ق ٣٢/١ ب) ونسبه للفراء وهو معنى قوله، راجع كتابه معاني القرآن (٣٧/١).

(٢) فيكون ذلك نعتاً للتوراة وهو قول ابن عباس وأبي العالية المصدر السابق «ق».

(٣) والفرق بين الباري والخالق أن الباري هو المبدع المحدث. والخالق هو المقدر الناقل من حال إلى حال (د ٤/١ - ب) ولم أجده في (ق ٣٣/١ - أ) فهذا يدل على أن نسخة (د) فيها زيادات على نسخة (ق) وسبق أن رأيت شيئاً من ذلك.

(٤) فالخلق قد فصلوا من العدم إلى الوجود انظر تفسير القرطبي (٤٠٣/١).

(٥) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الرومي المكي أبو الوليد مولى بني أمية. ولد سنة نيف وسبعين. وأدرك صغار الصحابة لكن لم يحفظ عنهم. وكان فقيهاً حافظاً. قال ابن حبان بعد توثيقه: وكان يُدلس (وهو وابن أبي عروبة أول من صنف الكتب بالحجاز. ومن مصنفاته «السنن» و «التفسير» وروى عنه تفسيره حجاج بن محمد المصيصي توفي في ذي الحجة سنة (١٥٠ هـ).

انظر المراسيل لابن أبي حاتم (٨٧) والكاشف (٢/٢١٠، ٢١١) وطبقات المفسرين للداودي (٣٥٢/١، ٣٥٣).

لم ينكروا خافوا القتل فجعلت توبتهم به .

وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْوِسِي لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ
نَنْظُرُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَمَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ
الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ
كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٧﴾

٥٥ - ﴿جهرة﴾ علانية، أو عياناً، وأصل الجهر: الظهور، ومنه جهر
بالقراءة، وجاهر بالمعاصي. ﴿الصاعقة﴾ الموت.

٥٦ - ﴿بعثناكم﴾ أحييناكم، أو سألوهم أن يبعثوا بعد الإحياء أنبياء. والبعث
هو الإرسال، أو إثارة الشيء من محله، وهؤلاء هم السبعون المختارون
للميقات.

٥٧ - ﴿الغمام﴾ ما غطى السماء من السحاب، غم الهلال: غطاه
السحاب، وكل مغطى مغموم. وهذا الغمام هو السحاب، أو الذي أتت فيه
الملائكة يوم بدر. ﴿المن﴾ ما سقط على الشجر فأكله الناس/ أو صمغة، أو [١٠/أ]
شراب كانوا يشربونه ممزوجاً بالماء. أو غسل ينزل عليهم أو الخبز الرقاق، أو
الزنجبيل. أو الترنجيبين^(١). ﴿السلى﴾ السمانى أو طائر يشبهه. كانت تحشره
عليهم ريح الجنوب. ﴿طيبات﴾ اللذيذة، أو الحلال.

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْفَرِيقَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَاَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا
حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَرِّزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ

(١) الترنجيبين: هو طل يقع من السماء، وهو ندى شبيه بالعسل جامد متحجب وتأويله غسل
الندى، وأكثر ما يقع على شجر الحاج وهو العاقول.
راجع: الجامع لمفردات الأدوية لابن البيطار (١/١٣٧).

الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَاتَّزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾

٥٨ - ﴿القرية﴾ بيت المقدس، أو قرية بيت المقدس، أو أريحا.
 ﴿الباب﴾ باب القرية المأمور بدخولها، أو باب حطة، وهو الثامن من بيت المقدس. ﴿سجداً﴾ ركعاً، أو متواضعين خاضعين، أصل: السجود الانحناء تعظيماً وخضوعاً. ﴿حطة﴾ لا إله إلا الله، أو أمروا بالاستغفار أو حط عنا خطايانا، أو قولوا: هذا الأمر حق كما قيل لكم. ﴿نغفر لكم خطاياكم﴾ [نغفرها بسترها عليكم فلا نفضحكم، من الغفر وهو الستر، ومنه بيضة الحديد: مغفر].

٥٩ - ﴿فبدل﴾ دخلوا الباب يزحفون على أستاههم، وقالوا حنطة في شعيرة استهزاء منهم. ﴿رجزاً﴾ عذاب، أو غضب أو طاعون أهلكهم كلهم، وبقي الأنبياء^(١) صلوات الله تعالى عليهم وسلامه.

﴿وَإِذْ أَسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ كُتُوبًا وَأَقْرَبُوا مِن رِّزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٦٠﴾﴾

٦٠ - ﴿استسقى﴾ طلب السقيا، سقيته وأسقيته، أو سقيته بسقي شفته، وأسقيته دلتته على الماء. ﴿فانفجرت﴾ الانفجار: الانشقاق، والانبجاس أضيّق منه. ﴿عيناً﴾ شبهت بعين الحيوان، لخروج الماء منها كما يخرج الدمع. ﴿كُلُّ أُنَاسٍ﴾ لكل سبط عين عرفها لا يشرب من غيرها. ﴿تعتوا﴾ تطفوا، أو تسعوا «العيث»: شدة الفساد..

(١) في تفسير الماوردي بتحقيق د. الشايع وخضر والسيد بن عبد المقصود «وبقي الأنبياء» بدل «الأنبياء» وقد نسبته إلى ابن زيد ورواه الطبري في تفسيره (١١٧/١) عنه والطوسي في تفسيره (٢٦٨/١) ونسبه إلى أبي زيد ولعله تحريف لابن زيد وتذكر مصادر التفسير الأخرى قول ابن زيد بدون ذكر من بقي.

وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْشِي عَلَى طَعَامٍ وَجِدْ فَادْعُ لَنَا رَبَّنَا يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْمِتُ الْأَرْضُ مِنْ
بَقْلِهَا وَقِشَائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلَهَا قَالَ أَسْتَبْدِلُوكَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى
بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ
وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبِ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ
وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١﴾

٦١ - ﴿وفومها﴾ الحنطة، أو الخبز، أو الثوم. ﴿مِصْرًا﴾ مبهماً، أو مصر
فرعون، والمصر من القطع لانقطاعه بالعمارة، أو من الفصل، قال:

«وجاعل الشمس مصراً لاخفاء به بين النهار وبين الليل قد فصلاً»^(١)

﴿الذلة﴾ الصغار، أو ضرب الجزية. ﴿والمسكنة﴾ الفقر، أو الفاقة.
﴿وباءوا﴾ نزلوا من المنزل، قال رجل للرسول ﷺ: هذا قاتل أخي [قال]^(٢):
فهو بواء به: أي ينزل منزلته في القتل، أو أصله التسوية أي تساوا في
الغضب: عبادة بن الصامت^(٣): جعل الله - تعالى - الأنفال إلى نبيه ﷺ فقسمها

(١) قاتل البيت: عدي بن زيد، وهو شاعر نصراني، وقد ذكره ضمن قصيدة يذكر فيها مبدء
الخلق، وشأن آدم، ومعصيته.

انظر ديوانه (١٥٩)، قصيدة/١٠٣ بيت/٦، وفيه «وجعل» بدل «جاعل» وينسب
لأمية بن أبي الصلت وهو في ديوانه (٦١) وفيه «جاعل» وقد استشهد به الطبرسي في
تفسيره (٢٧٢/١) وكذا ابن الجوزي (٨٩/١) والقرطبي (٤٢٩/١). وابن فارس في
معجم مقاييس اللغة (٣٣٠/٥).

(٢) زيادة من (ق ٣٥/١ - ب، د ٧/١ - أ) لازمة لبيان أن القائل «فهو بواؤه»
رسول الله ﷺ، ولم أشر على هذا الحديث فيما تسر لي من المصادر.

(٣) هو عبادة بن الصامت بن قيس بن أصرم بن فهر الأنصاري الخزرجي أبو الوليد. أحد
القباء بالعقبة وقد شهد بدرًا. وروى ابن سعد في الطبقات والبحاري في التاريخ أنه
ممن جمع القرآن على عهد النبي ﷺ. توفي بالرملة سنة ٣٤ هـ وله اثنتان وسبعون سنة
انظر: الكاشف (٦٤/٢) والإصابة (٢٦٨/٢، ٢٦٩).

بينهم على بواء: أي سواء، أو رجعوا. والبواء الرجوع لا يكون إلا بشر أو خير. ﴿ويقتلون النبيين﴾ مكنهم من قتل الأنبياء - صلوات الله تعالى عليهم وسلامه - ليرفع درجاتهم، أو كل نبي أمره بالحرب نصره، ولم يمكن من قتله [١٠/ب] قاله الحسن: والنبي من النبأ، وهو الخبر/ لإنبائه عن الله - تعالى - أو من النبوة المكان المرتفع، لارتفاع منزلته، أو من النبي وهو الطريق، لأنه طريق إلى الله - تعالى - (١).

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧﴾

٦٢ - ﴿هادوا﴾ من هاد يهود هودا وهيادة إذا تاب. أو من قولهم ﴿هدنا إليك﴾ [الأعراف: ١٥٦] أو نسبوا إلى يهوذا أكبر ولد يعقوب - عليه الصلاة والسلام - فعربته العرب بالదال. ﴿والنصارى﴾ جمع نصراني، أو نصراني^(٢) عند سيبويه^(٣) وعند الخليل نصري. لنصرة بعضهم لبعض، أو لقوله تعالى: ﴿من أنصاري إلى الله﴾ [آل عمران: ٥٢] أو كان يقال لعيسى - عليه الصلاة والسلام - الناصري لنزوله الناصرة فنسب إليه النصارى. ﴿والصابئين﴾ جمع صابىء، من

(١) قد توسع الطبري في تفسيره (٢/ ١٤٠ - ١٤٢) في بيان معاني «النبي» الثلاثة واستشهد عليها بأشعار العرب. وكذا الماوردي (ق ١/ ٣٥ - ب، ٣٦ - أ) والقرطبي (١/ ٤٣١).

(٢) هذا النعت مصروف لأن مؤنثه على «فعلاية» فقد سمع من العرب «نصرانة» ومثله ندمان «وندمانة». أما إذا كان مؤنثه بدون التاء فيمنع من الصرف كـ «سكران» فإن مؤنثه «سكرى».

راجع: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (١/ ١١٨، ١١٩) وتفسير الطبري (٢/ ١٤٣، ١٤٤) وأوضح المسالك لابن هشام (٢/ ١٨٣).

(٣) هو عمرو بن عثمان بن قنبر أبو بشير مولى بني الحارث بن كعب ولقب «سبويه» وهي فارسية معناها رائحة التفاح. وهو من أصل فارسي ونشأ بالبصرة وأخذ عن الخليل ويونس. وهو إمام البصريين في النحو وقد صنف فيه «الكتاب» توفي سنة ١٨٠ هـ وقيل ١٨٨ وعمره اثنتان وثلاثون وقيل نيف وأربعون.

راجع طبقات النحويين واللغويين (٦٦ - ٧٢) والبغية (٢/ ٢٢٩، ٢٣٠) والأعلام (٥/ ٢٥٢).

الطلوع والظهور، صباً ناب البعير: طلع، أو من الخروج من شيء إلى آخر، لخروجهم من اليهودية إلى النصرانية، أو من صبا يصبو إذا مال إلى شيء وأحبه على قراءة نافع^(١) بغير الهمز^(٢)، ثم هم قوم بين اليهود والمجوس، أو قوم يعبدون الملائكة، ويصلون إلى القبلة، ويقرءون الزبور، أو دينهم شبيه بدين النصارى، قبلتهم نحو مهب الجنوب حيال منتصف النهار، يزعمون أنهم على دين نوح - عليه الصلاة والسلام - ﴿من آمن﴾ نزلت في سلمان، والذين نَصَّروه وأخبروه بمبعث النبي ﷺ^(٣) أو هي منسوخة بقوله تعالى ﴿ومن يبتغ غير الإسلام﴾^(٤) [آل عمران: ٨٥] والمراد بالنسخ التخصيص.

وإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ

(١) هو نافع بن عبد الرحمن بن نعيم الليثي مولاهم أبو رويم المدني. أخذ القراءة عن سبعين من التابعين. وهو أحد القراء السبعة. وممن اشتهر بالرواية عنه قالون وورش. توفي سنة ١٦٩ هـ. راجع معرفة القراء الكبار للذهبي (٨٩/١ - ٩٢) وغاية النهاية لابن الجزري (٣٣٠/٢) ومناهل العرفان للزرقاني (٤٥٤/١).

(٢) راجع التيسير في القراءات السبع (٧٤) والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (١/٢٤٤).

(٣) ذكره الماوردي في تفسيره (ق ٣٦/١ - ب) عن السدي. ورواه عنه الطبري في تفسيره (١٥٠/٢ - ١٥٥) مطولاً جداً وفيه قصة تنقل سلمان في البلاد وإسلامه. كما رواه مختصراً عن مجاهد. ورواه الواحدي في أسباب النزول (٢٢، ٢٣) عنهما مختصراً وذكره ابن كثير في تفسيره (١٠٣/١) عنهما مختصراً. وكذا السيوطي في الدر المنثور (٧٣/١) وقد اختلف المفسرون في تفسير هذه الآية.

فراجع في ذلك بالإضافة إلى المصادر السابقة «تأويل مشكل القرآن» (٤٨٢). وتفسير الطبرسي (٢٨٢/١ - ٢٨٣) وتفسير أبي السعود (١٠٨/١، ١٠٩) وقد أجاد أبو السعود في تفسير هذه الآية ومناقشة أقوال العلماء فيها.

(٤) نسب الماوردي في تفسيره (ق ٣٦/١ - ب) هذا القول لابن عباس وراجع تفسير الطبري (١٥٥/٢) وقال الطبرسي في تفسيره (٢٨٢/١، ٢٨٣): «وروي عن ابن عباس أنه قال: إنها منسوخة بقوله: ﴿ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه﴾ وهذا بعيد لأن النسخ لا يجوز أن يدخل الخبر الذي هو متضمن للوعد، وإنما يجوز دخوله في الأحكام الشرعية التي يجوز تغييرها وتبديلها بتغيير المصلحة، فالأولى أن يحمل على أنه لا يصح هذا القول عن ابن عباس». وراجع - أيضاً - تفسير ابن كثير (١٠٣/١).

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٥﴾ فَعَمَلْنَاهَا تَكْنَلًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٦﴾

٦٣ - ﴿الطور﴾ جبل التكليم، وإنزال التوراة، أو ما أنبت من الجبال دون ما لم ينبت، أو اسم كل جبل بالسراني، أو بالعربي، قال: ^(١)
داني جناحيه من الطور فمرَّ تَقْضِيَّ البازي إذا البازي كسر ^(٢)
﴿بقوة﴾ بجد واجتهاد، أو بطاعة الله - تعالى -، أو بالعمل بما فيه.

٦٥ - ﴿اعتدوا﴾ بأخذ الحيتان استحلالاً، أو حبسوها يوم السبت، وأخذوها يوم الأحد. ﴿السبت﴾ من القطع، فهو القطعة من الدهر، أو سبت فيه خلق كل شيء: قطع وفرغ منه، أو تسبت فيه اليهود عن العمل، أو من الهدوء والسكون، لأنهم يستريحون فيه ﴿نومكم سباتاً﴾ [النبأ: ٩] والنائم مسبوت. ﴿قردة﴾ صاروا في صورها، أو لم يمسخوا بل مثلوا بالقردة، كقوله ﴿كمثل الحمار﴾ [الجمعة: ٥] قاله مجاهد ^(٣). ﴿خاسئين﴾ مطرودين مبعدين. أو أذلاء.

(١) العجاج كما في تفسير الماوردي (ق ٣٦/١ - ب).

(٢) انظر ديوانه (٢٨) وهذا الرجز من أرجوزة يمدح بها عبيد الله بن معمر التيمي وقبلة:

إذا الكرام ابتدروا الباع ابتدر

وقوله «تقضي» أصلها «تقضض» فاستثقل اجتماع الضادين فأبدل من الثانية ياء. ومثله «يتسرى» وأصله «يتسرر» وتقضض البازي: هوى في طيرانه يريد الوقوع. وكسر: ضم جناحيه.

واستشهد به الطبري في تفسيره (١٥٧/٢) والطبرسي في تفسيره (٢٨٤/١) واستشهد ابن عصفور في كتابه «المقرب» (١٧٠/٢) بالشرط الثاني على إبدال الضاد ياء.

(٣) هو مجاهد بن جبر المخزومي مولا هم أبو الحجاج المكي. ولد سنة ٢١ هـ وهو أحد الأعلام من التابعين والأئمة المفسرين. أخذ القراءة والتفسير عن ابن عباس رضي الله عنه وله اختيارات في القراءة. روي عنه تفسيره شبلى بن عباد المكي. توفي سنة ١٠٤ هـ. وقيل غير ذلك.

٦٦ - ﴿فَجَعَلْنَاهَا﴾ العقوبة، أو القرية، أو الأمة، أو الحيتان، أو القردة

الممسوخ على صورهم.

﴿نِكَالًا﴾ عقوبة، أو عبرة يَنكُلُ بها من رآها، أو النكال/ الاشتهار [١/١١]

بالفضيحة. ﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ من القرى، أو ما بين يديها من يأتي بعدهم، وما خلفها الذين عاصروهم. أو ما بين يديها من الذنوب، وما خلفها عبرة لمن يأتي بعدهم. أو ما بين يديها ذنوبهم، وما خلفها للحيتان التي أصابوها، أو ما بين يديها ما مضى من ذنوبهم، وما خلفها ذنوبهم التي أهلكوا بها.

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنَتَّخِذُنَا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴿٦٨﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْثُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوُثُهَا تَسْرُ النَّظِيرِينَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِئَةَ فِيهَا قَالُوا آلَتَنَ جَنَّتْ بِالْحَقِّ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾

٦٧ - ﴿هُزُؤًا﴾ اللعب والسخرية، قالوه استبعاداً لما بين السؤال والجواب.

٦٨ - ﴿بَقَرَةً﴾ من البَقَر وهو الشق، لأنها تشق الأرض، والذكر: ثور. ﴿فَارِضٌ﴾ ولدت بطوناً كثيرة فاتسع جوفها، لأن الفارض في اللغة: الواسع، أو الكبيرة الهرمة عند الجمهور. ﴿بِكْرٌ﴾ صغيرة لم تحمل، البكر من البهائم

= راجع: الكاشف (١٢٠/٣) وغاية النهاية (٤١/٢، ٤٢) وطبقات المفسرين للداودي

والناس: ما لم يفتحله الفحل، والبكر بفتح الباء: فتى الإبل. ﴿عوان﴾ النصف، قد ولدت بطناً أو بطنين.

٦٩ - ﴿صفراء﴾ اللون المعروف لقوله - تعالى - ﴿فاقع﴾ [يقال] أسود حالك، وأحمر قاني، وأبيض ناصع، وأخضر ناضر، وأصفر فاقع، وقال الحسن وحده: سوداء شديدة السواد، كما قالوا: ناقة صفراء أي سوداء، قال^(١):

تلك خيلي منه وتلك ركابي هن صفر أولادها كالزبيب^(٢)
وأريد بالصفرة قرنها وظلفها، أو جميع لونها. ﴿فاقع﴾ شديد الصفرة، أو خالصها، أو صافيتها.

٧١ - ﴿ذلول﴾ أذلها العمل. ﴿تشير الأرض﴾ والإثارة تفريق الشيء ﴿مسلمة﴾ من العيوب، أو من الشية: وهي لون يخالف لونها من سواد أو بياض من وشي الثوب: وهو تحسين عيوبه بألوان مختلفة، الواشي: الذي يحسن كذبه عند السلطان ليقبله. ﴿جئت بالحق﴾ بينت الحق، أو قالوا: هذه بقرة فلان جئت بالحق فيها. ﴿وما كادوا يفعلون﴾ لغلاء ثمنها، لأنه كان بملء

(١) الأعشى الأكبر.

(٢) انظر ديوانه (٣٣٥)، بيت/١٨، من قصيدة/٦٨ يمدح بها أبا الأشعث قيس بن معد يكرب الكندي. وفي الأصل «تلك خيلي منها» وهي خطأ من الناسخ، وقد أعاد هذا البيت عند تفسير أول آية من سورة يونس وكتب «منه» بدل «منها» وهو الصواب كما في الديوان، ويدل عليه ما قبله من الآيات:

إن قيساً، قيس الفعّال أبا الأشعث أمست أعداؤه لشعوب
كل عام يمدني بجموم عند وضع العنان أو بنجيب
.....

تلك خيلي منه

فالضمير في منه يعود على «قيس». والمعنى: «كل ما أملك من خيل ومن ركاب - أي إبل - قد ولدت لي خير ما تلد الإبل، فهو من جود أبي الأشعث».

وقد استشهد به الماوردي (ق ٣٨/١ - ب) ونسبه إلى الأعشى وفيه «منه» بدل «منها» كما استشهد به الطبري في تفسيره (٢/٢٠٠) وكذا الطبرسي (١/٢٩٤). والقرطبي (١/٤٥٠) وابن منظور في اللسان (٦/١٣٠، صفر).

مَسْكُهَا^(١) ذهباً أو بوزنها عشر مرات، أو خوفاً من الفضيحة بمعرفة القاتل، وكان ثمنها ثلاثة دنانير.

وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَآذَرْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ خَرَجَ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٦﴾ فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٧﴾

٧٦ - ﴿فآذارتهم﴾ تدافعتم واختلستم. ﴿تكتمون﴾ تسرون من القتل.

٧٣ - ﴿ببعضها﴾ بفتحها، أو ذنبها، أو عظم من عظامها، أو بعض أربابها^(٢)، أو البضعة التي بين الكتفين^(٣). فلما حيي القاتل قال: قتلني ابن

(١) المسك - بالفتح وسكون السين - الجلد. وخص بعضهم به جلد السخلة. قال ثم كثر حتى صار كل جلد مسكاً. والجمع مُسْكٌ، ومُسُوكٌ «انظر اللسان (٣٧٥/١٢) «مسك».

(٢) أراب: جمع إزب - بكسر فسكون - وهو العضو، يقال: قطعه إرباً إرباً أي عضواً عضواً.

راجع مختار الصحاح «أرب».

(٣) فهذه خمسة أقوال في بيان المراد بـ «بعضها». وللعز في هذا وأمثاله من الاختلاف كلمة جامعة وفاصلة هي قوله: «الاختلاف في البعض من البقرة المضروب به القتل يجوز أن يكون مما أمر الله به معيناً فامتثلوه ووقع الإبهام في الإخبار عنه، ويجوز أنه أمرهم بالضرب ببعضهم فعينوا عضواً ضربه به، ويجوز أنه أمرهم ببعض مبهم في اللفظ معين في المعنى وبينه موسى - عليه السلام - وعينه لهم كل ذلك جائز، ولا يجوز لأحد أن يعين بعض هذه الاحتمالات إلا بدليل والغرض من التفسير الوقوف على مقاصد القرآن المفيدة للأمور الدينية، وأما عرفان العضو الذي ضرب به القتل ومعرفة القرية التي أمروا بدخولها، ومعرفة الحجر الذي ينبجس بضرب موسى - عليه السلام - هل كان معيناً بقدر رأس الإنسان أو أكبر أو كان حجراً غير معين فهذا كله لا يفيد أمراً دينياً. وكذلك معرفة أسماء البلدان المهمة في القرآن ومعرفة أصحاب الكهف واسم ملكهم واسم مدينتهم واسم كلبهم، وكذلك الذي شبه بعيسى - عليه السلام - فصلب هل كان حوارياً أو يهودياً، وكذلك الاختلاف في عدة أصحاب فرعون لما تبع موسى عليه السلام - كل ذلك مما لا تمس الحاجة إليه ولا تحت الضرورة عليه».

انظر كتابه الإشارة إلى الإيجاز (٢٧٣) - وتفسير الطبري (٢/٢٢٩ - ٢٣١) فقد سبقه إلى ذلك.

أخي، ثم مات فحلف بنو أخيه بالله ما قتلناه.

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ أَلْمَاءً وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾

٧٤ - ﴿قست قلوبكم﴾ في ابن أخي الميت لما أنكر قتله بعد سماعه منه، أو في جملة بني إسرائيل قست قلوبهم من بعد جميع الآيات التي أظهرها الله - تعالى - على موسى. ﴿أو أشد قسوة﴾ أو ها هنا وفيما أشبهه للإبهام على المخاطب. أبو الأسود الدؤلي^(١):

[١١/ب] / أحب محمداً حباً شديداً وعباساً وحمزة أو علياً^(٢)

فلما قيل له في ذلك استشهد بقوله تعالى: ﴿وإنا أو إياكم لعلى هدى﴾^(٣)، أو تكون بمعنى «الواو» قال جرير^(٤):

(١) هو أبو الأسود ظالم بن عمرو بن سفيان بن عمرو بن جندب بن يعمر بن حلس بن نفثة بن عدي بن الدئل من كنانة. وقيل غير ذلك في نسبه. تابعي بصري صحب علياً - رضي الله عنه - وشهد معه صفين. وهو أول من أسس النحو، توفي سنة ٦٩ هـ. راجع: الشعر والشعراء لابن قتيبة (٧٣٩/٢)، جمهرة الأنساب (١٨٥)، طبقات النحويين واللغويين للزبيدي (٢١ - ٢٩)، غاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (٣٤٥/١، ٣٤٦)، البغية (٢٢/٢).

(٢) انظر ديوانه (١٧٧)، ورواية الديوان والطبري في تفسيره (٢٣٥/٢) «والوصيا» بدل «أو علياً» واستشهد به القرطبي في تفسيره (٤٦٣/١) وفيه «أو علياً». وبعده في المصادر السابقة:

فإن يك حبهم رَشْداً أصبه ولست بمخطيء إن كان غيا
ورواية الديوان للشطر الثاني:

وفيهم أسوة إن كان غياً

(٣) بقية الآية ﴿أو في ضلال مبين﴾ [سورة سبأ: ٢٤].

(٤) هو جرير بن عطية بن حذيفة من بني كليب بن يربوع، أو حمزة ولد سنة (٢٨ هـ) وهو =

نال الخلافة أو كانت له قدراً كما أتى ربه موسى على قدر^(١)
أو تكون بمعنى «بل»^(٢)، أو تكون لإباحة التشبيه بكل واحد منهما. أو
هي كالحجارة أو أشد قسوة عندكم^(٣). ﴿يهبط﴾ هبوطه تفيؤ ظلاله^(٤) أو هو

= أحد فحول شعراء الإسلام. ويشبه بالأعشى الشاعر الجاهلي. عمر نيفا وثمانين سنة ومات باليمامة سنة (١١٠ هـ).

راجع طبقات فحول الشعراء للجمحي (٣٧٤) والشعر والشعراء (١/٤٦٤ - ٤٧٠) وجمهرة الأنساب (٢٢٥، ٢٢٦) والأعلام (١١١/٢).

(١) انظر ديوانه (٢٨٥/١) بيت (٢١) من قصيدة يمدح بها عمر بن عبد العزيز. وروايته «إذ كانت له قدراً» واستشهد به ابن الشجري في أماليه (٣١٧/١) والطبري في تفسيره (١/٣٣٧، ٢/٢٣٦) وكذا الطبرسي (٣٦٢/١) والقرطبي (٤٦٣/١) وروايته عندهم «أو كانت له قدراً».

(٢) قال الطبرسي في تفسيره (٣١٢/١) «وقد طعن على هذا الجواب، فقل كيف يجوز أن يخاطبنا الله - عز اسمه - بلفظ «بل» وهي تقتضي الاستدراك والنقض للكلام الماضي والإضراب عنه، وهذا غير سديد لأن الاستدراك إن أريد به الاستفادة أو التذكر لما لم يكن معلوماً فلا يصح وإن أريد به الأخذ في الكلام الماضي واستئناف زيادة عليه فهو صحيح فالقائل إذا قال أعطيته ألفاً بل ألفين لم ينقض الأول وكيف ينقضه والأول داخل في الثاني وإنما زاد عليه، وإنما يكون ناقضاً للثاني لو قال «لقيت رجلاً بل حماراً» لأن الأول لا يدخل في الثاني على وجه. وقوله - تعالى - «أو أشد قسوة» غير ناقض للأول لأنها لا تزيد عن الحجارة إلا بأن يساويها وإنما يزيد عليها بعد المساواة.

(٣) فتكون «أو» على هذا القول على بابها من الشك. والشك لا يكون من الله، وإنما هو من المخاطبين، لذا قدر صاحب هذا القول «عندكم» وقد قال علماء اللغة أقوالاً أخرى في معنى «أو» منها: أن تكون (أو) دخلت للتفصيل والتمييز فيكون معنى الآية أن قلوبهم قاسية، فبعضها كالحجارة وبعضها أشد قسوة من الحجارة.

وقد رجحه الطبري (٢٣٧/٢) وراجع تأويل مشكل القرآن (٥٤٣، ٥٤٤). ومعاني القرآن للزجاج (١/١٢٩) وتفسير الطبرسي (١/٣١٠) والقرطبي (١/٤٦٤) وابن كثير (١/١١٤)، والبرهان في علوم القرآن للزركشي (٤/٢٠٩، ٢١٠) والتفسير الوسيط لفضيلة الأستاذ الدكتور أحمد السيد الكومي وفضيلة الأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوي (١/٢٤٣).

(٤) أي رجوع ظلاله بعد الزوال.

راجع تفسير العز لقوله - تعالى - «أو لم يروا إلى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله وهم داحرون» [النحل: ٤٨].

لجلالة الله سبحانه^(١) أو [يُرَى]^(٢) كأنه هابط خاشع لعظم أمر الله تعالى لما أتى خبرُ الزبير تواضعت سورُ المدينة والجبالُ الخشعُ^(٣) أو كل حجر تردى من رأس جبل فمن خشية الله تعالى، أو يعطي بعض الجبال المعرفة [فيعقل طاعة الله - تعالى -^(٤)] وقد حن الجذع إلى الرسول^(٥) ﷺ، وسَلَّم عليه عليه حجرٌ بمكة^(٦).

(١) يريد بهذا قوله - تعالى - ﴿فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكاً وخر موسى صعقاً﴾ [الأعراف: ١٤٣].

راجع: تفسير الماوردي (ق ٤٠/١ - أ) وتفسير العز لهذه الآية.

(٢) زيادة من تفسير الماوردي (ق ٤٠/١ - أ) للإيضاح.

(٣) قاتل هذا البيت جرير بن عطية. انظر ديوانه (٣٤٥) من قصيدة طويلة يهجو فيها الفرزدق، ويعيره بالغدر لأن أحد بني مجاشع رهطه قد قتل الزبير بن العوام غيلة حين انصرف يوم الجمل.

وانظر - أيضاً الكتاب لسيبويه (٢٥/١) والخزانة (١٦٦/٢) وتفسير الطبري (١٧/٢) والطبرسي (٣١٥/١) والقرطبي (٤٦٥/١).

(٤) ما بين المعقوفين من تفسير الماوردي (ق ٤٠/١ - أ) لاستكمال القول.

(٥) حديث حنين الجذع رواه البخاري (الفتح ٦٠١/٦، ٦٠٢، المناقب ٢٥) عن جابر بن عبد الله، وأنس بن مالك، وابن عمر - رضي الله عنهم - ولفظه عن ابن عمر «كان النبي ﷺ يخطب إلى جذع، فلما اتخذ المنبر تحول إليه، فحن الجذع، فأثاه فمسح يده عليه». ورواه الترمذي (٥٩٤/٥، المناقب ١٠) عن أنس، ورواه النسائي (٨٣/٣) جمعه (١٧) عن جابر، ورواه ابن ماجه (٤٥٤/١ - ٤٥٥، إقامة ١٩٩) عنهما وعن أبي بن كعب وابن عباس - رضي الله عنهم -، ورواه الدارمي (١٥/١)، مقدمة ٦، ١/٣٦٦، ٣٦٧، جمعه (١٣) عنهم عدا أبي بن كعب. ورواه الإمام أحمد في مسنده في مواضع متعددة منها في (١٤٤/٥، المعارف) عن ابن عباس وأنس، وقال ابن كثير في تفسيره (١١٣/١) إن حنين الجذع متواتر خبره.

(٦) حديث سلام الحجر رواه جابر بن سمرة - رضي الله عنه - مرفوعاً. وقد أخرجه عنه مسلم (١٧٨٢/٤ فضائل ١)، والدارمي في سننه (١٢/١)، مقدمة ٤، والإمام أحمد في مسنده (٨٩/٥ حلي) ولفظه عندهم، قال رسول الله ﷺ: «إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم علي قبل أن أبعث. إني لأعرفه الآن». وأخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده (١٢٣/٢) عنه ولفظه، أن الرسول ﷺ قال: «إن بمكة لحجراً كان يسلم علي ليالي بُعثت، إني لأعرفه إذا مرت» وأخرجه الترمذي في سننه (٥٩٣/٥ مناقب ٥) من طريق أبي داود الطيالسي وقال: «حسن غريب».

﴿أَفَنظَمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يَنحَرِفُونَ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٥) وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِعَضُّهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (٧٦)

٧٥ - ﴿يُحَرِّفُونَ﴾ نزلت فيمن حرف التوراة فحرم حلالها وأحل حرامها. أو في السبعين^(١) سمعوا كلام الله - تعالى - ثم حرفوه لقومهم.

٧٦ - ﴿فَتَحَ اللَّهُ﴾ ذكرهم الله - تعالى - به، أو أنزله في التوراة من نبوة محمد ﷺ أو قول بني قريظة للرسول ﷺ لما قال لهم: «يا إخوة القردة»^(٢) - من حدثك بهذا، أو أسلم منهم ناس، ثم نافقوا وحدثوا العرب بما عذبوا به، فقال بعضهم لبعض ﴿أتحدثونهم بما فتح الله عليكم﴾ أي بما قضى وحكم، والفتح: القضاء والحكم.

وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٧٨﴾ قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُنْتُمْ آيْدِيَهُمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ (٧٨)

٧٨ - ﴿أُمِّيُونَ﴾ قوم لم يصدقوا رسولاً، ولا كتباً وكتبوا كتاباً بأيديهم وقالوا لجهالهم هذا من عند الله، والأظهر أن الأمي هو الذي لا يقرأ ولا

(١) يريد بالسبعين الذين في قوله - تعالى - ﴿واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا﴾ [الأعراف: ١٥٥]، وسبق أن أشار إليهم العز عند تفسير الآية/٥٦ من البقرة.

(٢) هذا الأثر رواه مجاهد مرسلًا. وقد أخرجه عنه الطبري في تفسيره (٢/٢٥٢) وذكره ابن كثير في تفسيره (١/١١٦)، والسيوطي في الدر المنثور (١/٨١) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم.

يكتب، نسب إلى أصل ما عليه الأمة من أنها لا تكتب ابتداء، أو أنه على ما ولدته أمه، أو نسب إلى أمه، لأن المرأة لا تكتب غالباً. ﴿أمانى﴾ تلاوة، أو كذباً، أو أحاديث، أو يتمنون على الله - تعالى - ما ليس لهم.

٧٩ - ﴿فويل﴾ عذاب، أو تقبيح، أو حزن، أو وادٍ في النار، أو جبل فيها، أو وادٍ من صديد في أصلها. ﴿يكتبون﴾ يغيرون ما في التوراة من ذكر محمد ﷺ ﴿بأيديهم﴾ تحقيق للإضافة إليهم، أو من تلقاء أنفسهم^(١). ﴿ثمناً قليلاً﴾ حراماً، أو ﴿متاع الدنيا قليل﴾ [النساء: ٧٧].

وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ
اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ
بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨١﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨٢﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي
إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَيَالِ الْوَالِدِينَ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا
مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٨٣﴾

٨٠ - ﴿معدودة﴾ سبعة أيام، زعموا أن عمر الدنيا سبعة آلاف وأنهم يعذبون على كل ألف يوماً واحداً من أيام الآخرة، وهو ألف سنة من أيام الدنيا، أو أربعون يوماً التي عبدوا فيها العجل، أو زعموا أن في التوراة أن مسيرة ما بين طرفي [جهنم]^(٢) أربعون سنة يسيرون كل سنة في يوم فإذا انقطع السير

(١) هذا جواب لمن قال: لِمَ قال يكتبون بأيديهم والكتابة لا تكون إلا باليد فذكر اليد هنا لا فائدة فيه؟

(٢) ما بين المعقوفين من تفسير الماوردي (ق ٤١/١ - أ) لأن الكلمة غير واضحة في الأصل.

هلكت النار وانقطع عذابهم فتلك أربعون.

٨١ - ﴿بلى﴾ إيجاب للنفي: إذا قال مالي عليك شيء فقال بلى [كان ردّاً لقوله، وتقديره «بلى لي عليك»] ^(١). ﴿سيئة﴾ شركاً، أو ذنباً وعد عليها بالنار. ﴿وأحاطت به خطيئته﴾ مات عليها، أو سدت/ عليه مسالك النجاة.

[١٢/أ]

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٢﴾ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى تَقْتُلُوهُمْ وَهُمْ مَحْرَمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفْتَوْهُمْ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٣﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَحْقُقُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٨٤﴾

٨٤ - ﴿[لا تسفكون] دماءكم﴾ لا تقتلون أنفسكم لا يقتل بعضكم بعضاً أو لا تقتلوا أحداً فيقتص منكم به، فتكونوا قاتلين لأنفسكم بالتسبب، والنفس من النفاسة، لأنها أنفس ما في الإنسان. ﴿دياركم﴾ الخليل: كل موضع حله قوم فهو دار وإن لم يكن فيه أبنية، أو الدار موضع فيه أبنية المقام.

(١) ما بين المعقوفين من تفسير الماوردي (ق ٤١/١ - ب، د ١١/١ - ب) لأن في الأصل بياضاً مقداره خمس كلمات تقريباً.

(٢) فإن قيل ظاهر الآية أن «لا» ناهية فكيف ارتفع الفعل بعدها؟ فيجيب عنه بأن «لا» نافية، وقد وجه النحاة ذلك بما يلي: ١ - أن الجملة حال - ٢ - أنها جواب قسم تقديره: «وإذ أخذنا ميثاقكم والله لا تسفكون دماءكم» - ٣ - أن الفعل منصوب بأن فحذفت فارتفع الفعل تقديره «أن لا تسفكوا» - ٤ - أن لفظ الجملة الخبر ومعناها النهي راجع: تفسير الطبرسي (١/٣٣٤، ٣٣٨) والقرطبي (٢/١٣، ١٨).

٨٥ - ﴿تظاهرون﴾ تتعاونون. ﴿الإثم﴾ الفعل الذي يستحق عليه الذم. ﴿العدوان﴾ مجاوزة الحق، أو الإفراط في الظلم. ﴿أسارى﴾ أسري جمع أسير، وأسارى جمع أسرى، أو الأسارى: الذين في الوثاق، والأسرى: الذين في اليد وإن لم يكونوا في وثاق، قاله ابن العلاء^(١):

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿٨٧﴾ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾

٨٧ - ﴿وقفينا﴾ أتبنا، التفتية: الإتياع. ﴿البيّنات﴾ الحجج، أو الإنجيل أو إحياء الموتى، وخلق الطير، وإبراء الأسقام. ﴿بروح القدس﴾ الاسم الذي كان يحيي به الموتى، أو جبريل عليه السلام - على الأظهر^(٢) - سمي به، لأنه كالروح للبدن يحيا بما يأتي به من الوحي، أو لأن الغالب على جسده الروحانية، أو لأنه وجد بقوله ﴿كن﴾ من غير ولادة، القدس: البركة، أو الطهر لبراءته من الذنوب، والقدس والقدوس واحد.

٨٨ - ﴿غلف﴾ في أغطية لا تفقه، أو هي أوعية للعلم^(٣). ﴿لعنهم﴾

(١) هو أبو عمرو بن العلاء بن عمار التميمي ثم المازني. اختلف في اسمه، فقليل «زيان» وقليل اسمه كنيته. ولد سنة ٦٨ هـ. وهو أحد القراء السبعة. وإمام أهل البصرة في النحو واللغة. أخذ عنه الخليل بن أحمد والأصمعي توفي سنة ١٥٤ هـ. انظر: المعارف (٥٣١، ٥٤٠). نزّه الألباء لابن الأنباري (٣٠ - ٣٥). طبقات النحويين واللغويين (٣٥ - ٤٠) معرفة القراء الكبار (٨٣/١ - ٨٧) غاية النهاية. لابن الجزري (٢٨٨/١ - ٢٩٢)، البغية (٢٣١/٢ - ٢٣٢).

(٢) وقد رجحه الطبري في تفسيره (٣٢١/٢) وابن كثير (١٢٣/١) ودلا عليه.

(٣) أي مملوءة علماً لا تحتاج إلى محمد ﷺ ولا غيره كما في رواية الضحاك عن ابن عباس.

انظر تفسير الطبري (٣٢٧/٢) وراجع تفسير العز للآية: ١٥٥ من سورة النساء.

طردهم وأبعدهم. ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ قليلاً من يؤمن منهم، لأن من آمن من المشركين أكثر ممن آمن من أهل الكتاب، أو لا يؤمنون إلا بالقليل من كتابهم، و«ما» صلة.

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾
يَسْمَا أَشْرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ قَبَاءً وَبِغْضٍ عَلَى الْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٩٠﴾

٨٩ - ﴿كتاب من عند الله﴾ القرآن. ﴿مصدق لما معهم﴾ من التوراة والإنجيل أنه من عند الله تعالى، أو مصدق لما فيهما من الأخبار ﴿يستفتحون﴾ يستنصرون.

٩٠ - ﴿اشترؤا﴾ باعوا^(١) ﴿بغياً﴾ حسداً، والبغى: شدة الطلب للتطاول، أصله الطلب، الزانية بغى، لطلبها الزنا. ﴿بغض على غضب﴾ الأول: كفرهم بعبسى ﷺ، والثاني: كفرهم بمحمد ﷺ أو الأول: قولهم: عزيز ابن الله، ويد الله مغلولة، وتبديلهم الكتاب، والثاني: كفرهم بمحمد ﷺ، أو عبر بذلك عن لزوم الغضب لهم. ﴿مهيّن﴾ مذل، عذاب الكافر مهين، لأنه لا يحصى دينه بخلاف عذاب المؤمن، لأنه محص لدينه^(٢).

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَأْمِنُوا بِمَا نَزَّلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِن قَبْلُ إِن كُنْتُمْ

(١) شري الشيء يشريه شري وشراء: إذا باعه وإذا اشتراه - أيضاً - وهو من الأضداد. انظر مختار الصحاح «شري».

(٢) كقطع يد السارق من المسلمين وحد الزاني، راجع تفسير الماوردي.

مُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٢﴾

٩١ - ﴿بما أنزل الله﴾ القرآن. ﴿بما أنزل علينا﴾ التوراة - ﴿بما وراءه﴾ بما بعده. ﴿مصدقاً لما معهم﴾ من التوراة، وكتب الله - تعالى - يصدق بعضها بعضاً. ﴿فلم تقتلون﴾ فلم تقتلتم^(١)، أو فلم ترضون بقتلهم.

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾

٩٣ - ﴿واسمعوا﴾ اعملوا بما سمعتم، أو اقبلوا ما سمعتم، سمع الله لمن حمده قبل حمده. ﴿سمعنا﴾ قولك ﴿وعصينا﴾ أمرك، قالوه سرّاً، أو فعلوا ما دل عليه، ولم يقولوه/ فقام فعلهم مقام قولهم: [١٢/ب]

امتلاً الحوض وقال: قطني مهلاً رويداً قد ملأْتُ بطني^(٢) ﴿وأشربوا في قلوبهم﴾ حب العجل. أو برّده موسى - عليه الصلاة والسلام - وألقاه في اليم فمن شرب ممن أحب العجل ظهرت سُحَالَة^(٣) الذهب على شفّته.

(١) فغير عن الماضي بالحاضر لاستحضار صورة القتل تشبيهاً لفعلهم وهو أسلوب بليغ من أساليب القرآن.

(٢) انظر تفسير الطبري (٥٤٦/٢)، والطبرسي (٤٣٩/١) والقرطبي (٣١/٢)، وآمالي ابن الشجري (٣١٣/١)، واللسان (٢٥٧/٩) قطط) استشهدوا به ولم ينسبوه لأحد. ومعنى قطني: حسبي وكفاني.

(٣) السحالة - بالضم -: ما سقط من الذهب والفضة ونحوهما إذا سحلا أي بردا بالمبرد. انظر مختار الصحاح «سحل» وقد جاءت في تفسير الماوردي بتحقيق خضر وعبد المقصود «نخالة» أما تحقيق د. الشايع فموافق للعر.

قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٩٥﴾ وَلَنَجْذِثَنَّهُمْ أَخْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوتِهِ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزَجَةٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

٩٤ - ﴿من دون الناس﴾ كلهم، أو محمد ﷺ وأصحابه - رضوان الله تعالى عليهم -، قال الرسول ﷺ «لو تمنوا الموت لماتوا ولرأوا مقاعدهم من النار»^(١) فلم يتمنوه علماً منهم أنهم لو تمنوه لماتوا كما قال: أو صرفوا عن إظهار^(٢) تمنيه آية للرسول ﷺ.

٩٦ - ﴿ولنجذبنهم﴾ اليهود. و ﴿الذين أشركوا﴾ المجوس. ﴿يود﴾ أحد المجوس ﴿لو يعمر ألف سنة﴾ ﴿بمزحزحه﴾ بمباعدة.

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٩٧﴾ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٩٨﴾

٩٧ - ﴿عدوا لجبريل﴾ نزلت لما قال ابن صوريا^(٣) للرسول ﷺ: أي

(١) هذا جزء من حديث رواه ابن عباس مرفوعاً. وقد أخرجه عنه الإمام أحمد في المسند (٥١/٤) معارف، ٢٤٨/١ حلي) كاملاً والطبري في تفسيره (٣٦٢/٢) وخرج أحمد شاكر إسناده في تحقيقه لهما وقال: «إسناده صحيح». وذكره ابن كثير في تفسيره (١/١٢٧) والهيثمي في مجمع الزوائد (٢٢٨/٨) والسيوطي في الدر المنثور (٨٩/١) وزاد نسبه للشيخين والترمذي والنسائي ولم أجد عندهم هذا الجزء من الحديث وإنما رووا جزءاً من الحديث غير هذا.

(٢) في الأصل «إظهاره» وهذا خطأ والصحيح ما أثبتته من تفسير الماوردي (ق ٤٣/١ - ب).

(٣) هو عبد الله بن صوريا ويقال: ابن صور الإسرائيلي. كان من أحبار اليهود. وخبره في قصة الزانين والرجم مشهور من حديث ابن عمر - رضي الله عنه في الصحيحين ولكن ليس فيه ما يدل على أنه أسلم.

ملك يأتيك بما يقول الله تعالى قال: جبريل - عليه السلام - قال: ذاك عدونا ينزل بالقتال والشدة، وميكائيل يأتي باليسر والرخاء. فلو كان هو الذي يأتيك آمناً بك فنزلت^(١). وجبر: عبد، وميكا: عُبيد، وإيل: هو الله - تعالى -، وهما عبد الله وعُبيد الله، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: ولم يخالف فيه أحد، وخصاً بالذكر وإن دخلاً في عموم الملائكة تشريفاً وتكريماً، أو نص عليهما لأنهم يزعمون أنهم ليسوا بأعداء لله - تعالى - وللملائكة أجمع بل هم أعداء لجبريل وحده، فأبطل مثل هذا التأويل بذكر جبريل - عليه السلام -.

٩٨ - ﴿عدو للكافرين﴾ لم يقل عدو لهم لجواز انتقالهم عن العداوة بالإيمان.

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿٩٩﴾ أَوْ كَلِمَا
عَهْدُوا عَهْدًا بَبْدُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ
مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ بَبْدُ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وَرَاءَ

= وقال ابن إسحاق: جحد نبوة رسول الله ﷺ بعد ما أسلم.

انظر السيرة لابن هشام (٥١٤/١) والإصابة (٣٢٦/٢، ٣٢٧).

(١) هذا السبب ذكره الماوردي في تفسيره (ق ٤٣/١ - ب، ٤٤ - أ) مطولاً فقال: «روي أن ابن سوريا وجلة من يهود فذك لما قدم النبي ﷺ المدينة سأله، فقالوا: يا محمد كيف نومك... إلخ» وفيه أنهم سأله عن سبب شبه الولد بأعمامه، أو أخواله. وعن الله ما هو، وعن الملك الذي يأتي بالوحي. وقد اقتصر العز على السؤال الأخير وجوابه.

وقد أخرج الإمام أحمد في مسنده (١٦١/٤، ١٧٦، معارف) والطبري في تفسيره (٢/٣٧٧، ٣٧٨) هذا السبب مطولاً عن ابن عباس بنحو ما ذكره الماوردي. كما أخرجه الطبري (٣٨٧/٢) مختصراً بنحو ما ذكره العز.

وانظر - أيضاً - أسباب النزول للواحدي (٢٨) وتفسير البغوي والخازن (٨٤/١) وتفسير الزمخشري (١٦٩/١) وتفسير القرطبي (٣٦/٢) وتفسير ابن كثير (١٢٩/١) ومجمع الزوائد (٢٤١/٨، ٢٤٢).

ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُّوْا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنٌ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَئِنَّ سَكَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَآتَقَوْا لِمَثُوبَةٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّو كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾

١٠٢ - ﴿ما تنلوا الشياطين﴾ نزلت، لأن كاتب سليمان «أصف بن برخيا» واطأ نفرا من الجن على أن دفنوا كتاب سحر تحت كرسي سليمان - عليه الصلاة والسلام - ثم أخرجوه بعد موت سليمان - عليه الصلاة والسلام - وقالوا: هذا سحر سليمان، فبرأه الله - تعالى - من ذلك، أو استرقت الشياطين السمع، واستخرجت السحر، فاطلع عليه سليمان - عليه الصلاة والسلام - فنزعه منهم ودفنه تحت كرسيه، فلم يقدر الشياطين أن يدنوا إلى الكرسي في حياته، فلما مات قالت: للإنس: إن العلم الذي سخر به سليمان الريح والجن تحت كرسيه فأخرجوه، وقالوا: كان ساحراً، ولم يكن نبياً، فتعلموه وعلموه، فبرأه الله - تعالى - من ذلك^(١). ﴿ولكن الشياطين كفروا﴾ بنسبتهم سليمان - عليه الصلاة والسلام - إلى السحر «أو بما استخرجوه من السحر» ﴿يعلمون الناس السحر﴾ بإلقائه في قلوبهم «أو

(١) روى نحوه الحاكم في المستدرک (٢/ ٢٦٥) عن ابن عباس.

بدلاتهم عليه حتى أخرجه». ﴿وما أنزل﴾ «ما» بمعنى الذي، أو نافية. ﴿الملكين﴾ بالكسر^(١) علجان من علوج بابل، والقراءة المشهورة بالفتح. [١٣/١] زعمت سحرة اليهود/ أن جبريل وميكائيل أنزل السحر على لسانهما إلى سليمان - عليه الصلاة والسلام - فأكذبهم الله، والتقدير: وما كفر سليمان وما أنزل على الملكين ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس ﴿ببابل هاروت وماروت﴾ وهما رجلان ببابل، أو هاروت وماروت ملكان أهبطا إلى الأرض في زمن إدريس - عليه الصلاة والسلام - فلما عصيا لم يقدر على الرقي إلى السماء^(٢) فكانا يعلمان السحر. ﴿السحر﴾ خدع ومعانٍ تحول الإنسان حماراً وتقلب بها الأعيان وتنشأ بها الأجسام، أو هو تخيل ولا يقدر الساحر على قلب الأعيان ولا إنشاء الأجسام، قال الله تعالى ﴿يخيل إليه من

(١) قراءة الكسر شاذة، راجع: المختصر في شواذ القراءات لابن خالويه (٨).

(٢) ذكر الماوردي (د ١٥/١ - أ) قصة هاروت وماروت مطولة فذكر أنهما ملكان أهبطا إلى الأرض يحكمان بين الناس فعرضت لهما امرأة تخاصم زوجها ف وقعت في أنفسهما، فطلبها فامتنعت عليهما إلا أن يعبدا صنماً ويشربا الخمر فعلا وواقعها..... إلخ. ثم فندها بقوله: «وهذا القول تنكره العقول وتدفعه الأصول في الملائكة الذين هم أمناء الله على وحيه وسفراؤه إلى رسله الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ولكن أكثر المفسرين ذكروه في كتبهم فذكرته على علته». وكان الأولى بالعز أن ينقل تفنيد الماوردي لهذه القصة. وقد ذكر الحافظ ابن كثير (١/١٤١) روايات كثيرة لهذه القصة مطولة ومختصرة، ثم علق عليها بقوله:

«وقد روي في قصة هاروت وماروت عن جماعة من التابعين كمجاهد والسدي والحسن البصري وقتادة وأبي العالية والزهري والربيع بن أنس ومقاتل بن حيان وغيرهم وقصها خلق من المفسرين من المتقدمين والمتأخرين، وحاصلها راجع في تفصيلها إلى أخبار بني إسرائيل إذ ليس فيها حديث مرفوع صحيح متصل الإسناد إلى الصادق المصدوق المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى. وظاهر سياق القرآن إجمال القصة من غير بسط ولا إطناب فنحن نؤمن بما ورد في القرآن على ما أراده الله تعالى. والله أعلم بحقيقة الحال» ا. هـ.

يرى بعض المفسرين أن المراد بالملكين - بالفتح - رجلان صالحان اطلعا على أسرار السحر فعلماهما للناس ليحذروا منه، وقراءة الكسر تؤيدهم وإن كانت شاذة. وجمهور المفسرين يرى أن المراد بالملكين ملكان حقيقة أنزلهما الله تعالى ليعلمنا الناس السحر ابتلاء. راجع التفسير الوسيط لسورتي الفاتحة والبقرة للدكتور سيد طنطاوي (٢٩٢).

سحروهم أنها تسمى» [طه: ٦٦]، ولما سحر الرسول ﷺ كان يخيل إليه أنه يفعل الشيء ولم يكن فعله^(١) قال الشافعي^(٢) - رضي الله تعالى عنه - «الساحر يوسوس ويمرض ويقتل»، إذ التخيل بدو الوسوسة، والوسوسة بدو المرض، والمرض بدو التلف. «ببابل» الكوفة وسوادها، سميت بذلك لتبليل الألسن بها، أو من نصيبين إلى رأس عين، أو جبل نهاوند. «وما يعلمان من أحد» على هاروت وماروت أن لا يعلما أحداً حتى يقولوا إنما نحن فتنة فلا تكفر بما تتعلمه من السحر. «فيتعلمون منهما» من هاروت وماروت، أو من السحر والكفر أو من الشياطين والملكين - السحر من الشياطين، وما يفرق بين الزوجين من الملكين. «بإذن» ما يضررون بالسحر أحداً «إلا بإذن الله» بأمره، أو بعلمه. «ما يضرهم» في الآخرة «ولا ينفعهم» في الدنيا، «من خلاق» لا نصيب لمن اشترى السحر، أو لا جهة له، أو الخلاق: الدين. «شروا» باعوا «به أنفسهم» من السحر والكفر بفعله وتعليمه، أو من إضافتهم السحر إلى سليمان - عليه الصلاة والسلام -.

(١) هذا مختصر من حديث - عائشة - رضي الله عنها - وفيه أن الذي سحره لبيد بن الأعمس من يهود بني زريق. وقد رواه البخاري (الفتح ٢٢١/١٠ طب ٤٧) ومسلم (١٧١٩/٤ سلام ١٧) وابن ماجه (١١٧٣/٢ طب ٤٥) والإمام أحمد في المسند (٦/ ٥٧ حلب) والطبري في تفسيره (٤٣٧/٢) وروى نحوه النسائي (١٠٢/٧) تحريم (٢٠) عن زيد بن أرقم وذكر نحوه الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٨١/٦) عنه - أيضاً - وراجع أيضاً الشفاء للقاضي عياض (١٨٠/٢ - ١٨٢)، والتفسير القيم لابن القيم (٥٦٤ - ٥٧٠) وتفسير ابن كثير (٥٧٤/٤) والدر المشور للسيوطي (٤١٧/٦، ٤١٨).

(٢) هو محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع القرشي الهاشمي أبو عبد الله الإمام المجتهد، ولد بغزة سنة (١٥٠ هـ) ونشأ بمكة المكرمة. وقد برع أولاً في الشعر واللغة وأيام العرب ثم أقبل على الفقه والحديث. وهو أول من صنف في أحكام القرآن وكتابه مطبوع، توفي بمصر سنة (٢٠٤ هـ). وقد صنف في مناقبه مؤلفات وأول من صنف فيها داود بن علي إمام أهل الظاهر.

انظر جمهرة الأنساب (٧٣)، وطبقات الشافعية لابن السبكي (٣٤٣/١ - ٣٤٥) وغاية النهاية (٩٥/٢ - ٩٧) وطبقات النحاة واللغويين لابن قاضي شعبة (٦٢ - ٦٨) وطبقات المفسرين للداودي (٩٨/٢ - ١٠٠).

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انْظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾ مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ
عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ
الْعَظِيمِ ﴿١٠٥﴾

١٠٤ - ﴿راعنا﴾ لا تقولوا: خلافاً، أو ارعنا سمعك أي اسمع منا ونسمع منك. كانت الأنصار تقولها في الجاهلية فنهوا عنها في الإسلام، أو قالتها اليهود للرسول ﷺ على وجه الاستهزاء والسب، أو قالها رفاعه^(١) بن زيد وحده - فنهى المسلمون عنها. ﴿انظرنا﴾ أفهمنا وبين لنا، أو أمهلنا، أو أقبل علينا وانظر إلينا، ﴿واسمعوا﴾ ما تؤمرون به.

﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ﴾ ﴿١٠٦﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ
وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٠٧﴾ أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ
يَتَّبِعِ الْكُفْرَ لَا يُؤْمِنُ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٠٨﴾

١٠٦ - ﴿ما ننسخ﴾ نسخها: قبضها، أو تبديلها، أو تبديل حكمها مع بقاء رسمها. ﴿أو ننسها﴾ ننسكها، كان يقرأ الآية ثم ينسى وترفع، أو يريد به الترك: أي ما نرفع من آية، أو نتركها فلا نرفعها قاله ابن عباس - رضي الله تعالى

(١) هو رفاعه بن زيد بن التابوت من يهود بني قينقاع. كان من عظماء يهود وقد أسلم - نفاقاً، وكان إذا كلم رسول الله ﷺ لوى لسانه وقال: ارعنا سمعك يا محمد وقد هبت عليه ريح شديدة وهو قافل من غزوة بني المصطلق وكانت في شعبان سنة ست واشتدت عليه فمات ذلك اليوم.

انظر السيرة لابن هشام (١/٥١٥، ٢/٢٩٢) وتاريخ الطبري (٢/٦٠٧).

عنهما -، «قلت: وفيه إشكال ظاهر»^(١)، أو يريد به نمحها/ «نَسَّأَهَا»^(٢) [١٣/ب] تؤخرها أنسأت أخرت، ومنه بيع النسيئة. «بخير منها» أنفع، وأرفق، وأخف، فيكون الناسخ أكثر ثواباً أجلاً، كنسخ صوم أيام معدودات برمضان، أو أخف عاجلاً، كنسخ قيام الليل. «أو مثلها» مثل حكمها في الخفة والثقل والثواب، كنسخ التوجه إلى القدس بالتوجه إلى الكعبة، فإنه مثله في المشقة والثواب. «ألم تعلم» بمعنى أما علمت، أو هو تقرير وليس باستفهام، أو خوطب به والمراد أمته، ولذلك أردفه بقوله: «وما لكم من دون الله».

وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢٩﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ فَيَجِدُوهُ عِندَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٣٠﴾ وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا

(١) كان الأولى بالعز أن يبين وجه هذا الإشكال. ولعله يريد به ما استشكله الزجاج في كتابه معاني القرآن (١٦٧/١) وقد نقله الطبرسي في تفسيره (٤٠٩/١) ورد عليه بقوله: «والوجه الثاني وهو أن المراد بالنسيان الترك في الآية. رُوي عن ابن عباس. فعلى هذا يكون المراد بـ «نَسَّأَهَا» تأمركم بتركها أي بترك العمل بها قال الزجاج: إنما يقال في هذا نسيت إذا تركت ولا يقال فيه أنسيت تركت وإنما معنى «أو نَسَّأَهَا» أو نتركها أي تأمركم بتركها قال أبو علي من فسر أنسيت بترك لا يكون مخطئاً لأنك إذا أنسيت فقد نسيت ومن هذا قال علي بن عيسى إنما فسر المفسرون على ما يؤول إليه المعنى لأنه إذا أمر بتركها فقد تركها. فإن قيل: إذا كان نسخ الآية رفعها، وتركها أن لا تنزل، فإن معنى ذلك ولم جمع بينهما؟ قيل: ليس معنى تركها ألا تنزل وقد غلط الزجاج في توهمه ذلك وإنما معناه إقرارها فلا ترفع كما قال ابن عباس: نتركها فلا نبذلها».

وراجع تفسير القرطبي (٦٨/٢) واللسان (١٩٥/٢٠) نسى) وقد رجح الطبري (٤٧٨/٢) قول ابن عباس.

(٢) فتح النون الأولى والسين بعدها همزة وهي قراءة أبي عمرو وابن كثير وقرأ الباقون بضم النون وكسر السين من غير همز.

راجع التيسير في القراءات السبع (٧٦) والكشف عن وجوه القراءات لمكي (٢٥٨/١).

مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١٦﴾ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١٧﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٨﴾

١٠٩ - ﴿ود كثير﴾ دعا فنحاص^(١) وزيد بن قيس^(٢) - حذيفة^(٣) وعمار^(٤) إلى دينهما فأبيا عليهما فنزلت^(٥). ﴿تبين لهم الحق﴾ صحة الإسلام، ونبوة

(١) هو فنحاص بن عازوراء أحد يهود بني قينقاع. وكان من علمائهم وأخبارهم. انظر السيرة لابن هشام (١/٥١٤، ٥٥٨).

(٢) هو أحد اليهود كما في تفسير الماوردي (ق ١/٤٧ - أ) وقد بحث عنه فيما توفر لي من المراجع ولم أجد له ذكراً.

(٣) هو حذيفة بن اليمان بن جابر بن ربيعة العبسي. شهد هو وأبوه أحداً واستشهد أبوه بها. وكان عمر - رضي الله عنه - يسأل حذيفة عن المنافقين لأنه معروف في الصحابة بصاحب سر رسول الله ﷺ وقد استعمله عمر على المدائن فلم يزل بها حتى توفي سنة ٣٦ هـ في خلافة علي - رضي الله عنه -.

انظر الاستيعاب لابن عبد البر (١/٢٧٧، ٢٧٨) والكاشف (١/٢١٠) والإصابة (١/٣١٧، ٣١٨).

(٤) عمار بن ياسر بن عامر بن مالك بن كنانة بن قيس العنسي أبو اليقظان حليف بني مخزوم وأمه سمية مولاة لهم. كان من السابقين الأولين هو وأبوه وأمه وكانوا ممن يعذب في الله. وشهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ قال ابن حجر: وتواترت الأحاديث عن النبي ﷺ أن عماراً قتلته الفئة الباغية. وأجمعوا على أنه قتل بصفيين وكان في جيش علي - رضي الله عنه - سنة ٣٧ هـ، وعمره (٩٣).

انظر الطبقات لخليفة بن خياط (٢١) والاستيعاب (٢/٤٧٦ - ٤٨١) وتهذيب الأسماء (٢/٣٧، ٣٨) والكاشف (١/٣٠١) والإصابة (٢/٥١٢، ٥١٣).

(٥) ذكره الماوردي (ق ١/٤٧ - أ) مطولاً وكذا الفخر الرازي في تفسيره (٣/٢٣٦) وذكره ابن الجوزي في تفسيره (١/١٣١) مختصراً وذكر نحوه الواحدي في الأسباب (٣٢) عن ابن عباس قال: «نزلت في نفر من اليهود قالوا للمسلمين بعد وقعة أحد: ألم تروا=

محمد عليه أفضل الصلاة والسلام. ﴿فاعفوا﴾ اتركوا اليهود، ﴿واصفحوا﴾ عن قولهم. ﴿بأمره﴾ بإجلاء بني النضير. وقتل بني قريظة وسيبهم..

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَشَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَسَّعَ عَلَيْهِ ﴿١١٥﴾

١١٤ - ﴿مساجد الله﴾ المساجد المعروفة، أو جميع الأرض التي تقام فيها العبادة «جعلت لي الأرض مسجدا»^(١). أنزلت في بختنصر وأصحابه المجوس خربوا بيت المقدس، أو في النصارى الذين أعانوا بختنصر على خرابه^(٢)، أو

= إلى ما أصابكم؟ ولو كنتم على الحق ما هزمتهم، فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم». (١) هذا جزء من حديث مرفوع رواه البخاري (الفتح ٤٣٥/١، ٤٣٦، تيمم/٧، ٥٣٣/١ صلاة/٥٦) ومسلم (٣٧٠/١ - ٣٧٢ مساجد) والنسائي (١٧٢/١ التيمم بالصعيد) والدارمي (٣٢٢/١ صلاة/١١٢) عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي: نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً... الحديث» ورواه مسلم - أيضاً - عن حذيفة وأبي هريرة - رضي الله تعالى عنهما - ورواه أبو داود السجستاني في سننه (١١٤/١ صلاة/٢٤) وأبو داود الطيالسي في مسنده (٨١/١) عن أبي ذر الغفاري - رضي الله عنه - ورواه الترمذي (١٣١/٢ صلاة/٢٣٦) عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - ورواه الإمام أحمد في مسنده (٢٥٠/١) عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

(٢) ذكره الماوردي (ق ٤٧/١ - ب) عن السدي. ورواه الطبري في تفسيره (٢/٥٢٠ - ٥٢٤) عنه وعن قتادة ورجحه في تأويل الآية. وذكره الواحدي في الأسباب (٣٤) عنهما، وذكره الفخر الرازي في تفسيره (٩/٤) عنهما وعن الحسن ونقل عن أحكام القرآن لأبي بكر الرازي (٧٥/١) قوله «إنه لا خلاف بين أهل العلم بالسير أن عهد بختنصر كان قبل مولد المسيح - عليه السلام - بدهر طويل والنصارى كانوا بعد المسيح فكيف يكونون مع بختنصر في تخريب بيت المقدس...» ولام رشيد رضا في تفسيره (٣٥٥/١) الطبري في تأويل الآية بهذا الخبر مع أن حادثة بختنصر قبل وجود المسيح بـ (٦٣٣ سنة). وكرر هذا اللوم د. صبحي الصالح في كتابه «مباحث في علوم القرآن» (١٣٩) وأطال في ذلك.

قلت: وقد تبين هذا الخطأ للطبري حينما اشتغل بالتاريخ والتأليف فيه فقد رواه مطولاً =

في قريش لصددهم الرسول ﷺ عن الكعبة عام الحديبية، أو عامة في كل مشرك منع من مسجد. «خرباها» هدمها، أو منعها من ذكر الله - تعالى - فيها. «خائفين» من الرعب إن قُدِرَ عليهم عوقبوا. «خزي» الجزية، أو فتح مدائنهم، عمورية، وقسطنطينية، ورومية.

١١٥ - «والله المشرق» لما حولت [القبلة إلى] الكعبة تكلمت اليهود فيها فنزلت^(١)، أو أذن لهم قبل فرض الاستقبال أن يتوجهوا حيث شاءوا من نواحي المشرق والمغرب^(٢)، أو في صلاة التطوع في

= في تاريخه (١/٥٨٦ - ٥٨٩) من طريق السدي ثم قال: «وهذا القول عند أهل السير والأخبار والعلم بأمور الماضين في الجاهلية، وعند غيرهم من أهل الملل غلط، وذلك أنهم بأجمعهم مجمعون على أن يختصر إنما غزا بني إسرائيل عند قتلهم نبهم شعبا في عهد أرميا بن حلقيا، وبين عهد أرميا وتخريب يختصر بيت المقدس إلى مولد يحيى بن زكريا أربعمئة سنة وإحدى وستون سنة في قول اليهود والنصارى قلت: ومولد يحيى قريب من مولد المسيح - عليهما السلام - لأن زكريا أبا يحيى قد كفل مريم. (١) هذا السبب في (ق ١/٤٧ - ب) عن ابن عباس. وقد روى الطبري في تفسيره (٢/٥٢٧) نحوه من طريق علي بن أبي طلحة عنه. وذكر الواحد في الأسباب (٣٦) وابن كثير في تفسيره (٢/١٥٧، ١٥٨) نحوه من طريق علي بن أبي طلحة عنه - أيضاً. وراجع مناهل العرفان للزرقاني (٢/١٥٢) والنسخ في القرآن الكريم د. مصطفى زيد (٢/٦٢٧ - ٦٣٠).

(٢) فعلى هذا القول تكون الآية منسوخة بقوله - تعالى -: «ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام» [البقرة: ١٤٩، ١٥٠] وقد نسبها الماوردي (ق ١/٤٧ - ب، ٤٨ - أ) إلى قتادة وابن زيد.

وقد رواه عن قتادة الترمذي في سننه (٥/٢٠٦ تفسير) والطبري في تفسيره (٢/٥٢٩) وزاد الطبري روايته عن ابن زيد وذكره الواحد في الأسباب (٣٦) عن قتادة وعن ابن عباس من طريق عطاء. وقول ابن عباس من طريق عطاء رواه الحاكم في المستدرک (٢/٢٦٧، ٢٦٨) وذكره ابن كثير في تفسيره (١/١٥٧ - ١٥٨) ونسبه لأبي عبيد القاسم ابن سلام في كتابه الناسخ والمنسوخ وابن أبي حاتم. وذكره السيوطي في الدر المنثور (١/١٠٨) وزاد نسبته لابن المنذر والبيهقي في سننه. وقد ردّ الطبري القول بالنسخ لأنه لم تثبت به حجة يجب التسليم لها ورجح بأن الآية عامة فقال: «بأن تكون جاءت بعموم ومعناها في حال دون حال - إن كان عُني بها التوجه في الصلاة - وفي كل حال إن كان عني بها الدعاء وغير ذلك من المعاني التي ذكرنا» وقد ذكر المعاني التي ذكرها العز في تفسير الآية.

السفر^(١)، وللخائف - أيضاً -، أو في قوم من الصحابة خفيت عليهم القبلة فصلوا على جهات مختلفة ثم أخبروا الرسول ﷺ فنزلت^(٢)، أو في النجاشي^(٣) فإنه كان يصلي إلى غير القبلة^(٤)، أو قالوا لما نزل قوله تعالى: ﴿ادعوني﴾

(١) نسبه الماوردي (ق ٤٨/١ - أ) إلى ابن عمر - رضي الله عنه - ورواه الطبري في تفسيره (٥٣٠/٢) عنه.

(٢) هذا السبب في (ق ٤٨/١ - أ) عن عاصم بن عبيد الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه. وقد رواه الترمذي في سننه (١٧٦/٣، صلاة/٢٥٧، ٢٥٥/٥ تفسير) عن عامر بن ربيعة. ثم قال: «هذا حديث ليس إسناده بذلك، لا نعرفه إلا من حديث أشعث السمان. وأشعث بن سعيد أبو الربيع السمان يُضعف في الحديث». ورواه من طريق أشعث عن عاصم ابن ماجة في سننه (٣٢٦/١ صلاة/٦٠) وأبو داود الطيالسي في مسنده (٨٥/١، ٨٦) والدارقطني في سننه (٢٧٢/١) والطبري في تفسيره (٥٣١/٢)، (٥٣٢) والواحدي في الأسباب (٣٤، ٣٥). وذكره الزيلعي في كتابه «نصب الراية» (١/٣٠٤) ونقل تضعيف الترمذي ثم قال: «قال ابن القطان في (كتابه) الحديث معلول بأشعث وعاصم فأشعث مضطرب الحديث ينكر عليه أحاديث. وأشعث السمان سيء الحفظ يروي المنكرات عن الثقات. وقال: فيه عمرو بن علي متروك». وذكره ابن كثير في تفسيره (١٥٨/١) ونقل تضعيف الترمذي لأشعث، ثم قال: «قلت: وشيخه عاصم - أيضاً - ضعيف. قال البخاري: منكر الحديث. وقال ابن معين: ضعيف لا يحتج به، وقال ابن حبان: متروك والله أعلم». وذكره السيوطي في الدر المنثور (١/١٠٩) عن عامر وزاد نسبه لعبد بن حميد وابن أبي حاتم والعقيلي - وضعفه - وأبي نعيم في الحلية والبيهقي في سننه. وقد حسن أحمد شاكر إسناده في شرحه لسنن الترمذي واستدرك ذلك في تحقيقه لتفسير الطبري وقال: إنه ضعيف.

(٣) هو أصحمة بن أبحر النجاشي ملك الحبشة. والنجاشي لقب له. وكان عادلاً، وقد أحسن إلى المسلمين الذين هاجروا إليه في صدر الإسلام. وأسلم على عهد النبي - ﷺ - ولم يهاجر إليه. توفي في رجب سنة تسع. وأخرج أصحاب الصحيح قصة صلاة النبي - ﷺ - عليه صلاة الغائب من طرق عن جابر. انظر المحبر لابن حبيب (٧٦). وتاريخ الطبري (٦٥٢/٢، ١٢٢/٣) والإصابة (١/١٠٩).

(٤) في تفسير الماوردي (ق ٤٨/١ - أ) عن قتادة مرسلًا «أَنَّ النبي - ﷺ - قال: إِنَّ أَخَاكُمْ النجاشي قد مات فصلوا عليه. قالوا: نصلي على رجل ليس بمسلم قال فنزلت: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ﴾ [آل عمران: ١٩٩] قالوا: فإنه كان لا يصلي إلى القبلة. فأنزل الله - تعالى - ﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَشَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾. وقد رواه الطبري في تفسيره (٥٣٢/٢، ٥٣٣، ٤٩٧/٧) =

أستجب لكم﴾ [غافر: ٦٠] قالوا: إلى أين؟ فترلت^(١)، أو أين ما كنتم من شرق أو غرب فلكم قبلة هي الكعبة^(٢). ﴿فثم﴾ إشارة إلى المكان البعيد. ﴿وجه الله﴾ قبلته، أو فثم الله^(٣) كقوله تعالى: ﴿وببقى وجه ربك﴾ [الرحمن: ٢٧].

وَقَالُوا أَخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَمْ يَأْتِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَّهُ قِنْدُونٌ ﴿١١٦﴾
بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١١٧﴾ وَقَالَ الَّذِينَ لَا
يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ
قَوْلِهِمْ تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾

١١٦ - ﴿ولدا﴾ نزلت في النصارى، لقولهم في المسيح ﷺ، أو في العرب، قالوا: الملائكة بنات الله. ﴿قانتون﴾ مطيعون أو مقرون بالعبودية، أو قائمون يوم القيامة، والقنوت: القيام.

= عن قتادة وذكره عنه القرطبي في تفسيره (٨١/٢) وابن كثير في تفسيره (١٥٩/١) وقال: «وهذا غريب والله أعلم» وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٠٩/١) عن قتادة وزاد نسبه لابن المنذر. وذكر نحوه الواحدي في الأسباب (٣٥، ٣٦) عن ابن عباس. وراجع تفسير العز للآية/١٩٩ من سورة آل عمران.

(١) رواه الطبري في تفسيره (٥٣٤/٢) عن مجاهد مرسلًا. ونقله عنه ابن كثير في تفسيره (١٦٠/١) والسيوطي في الدر المنثور (١٠٩/١) وزاد نسبه لابن المنذر. ونقله القرطبي (٨٣/٢) عن مجاهد وابن جبير.

(٢) نسبه الماوردي (ق ٤٨/١ - أ، د ١٨/١ - أ) إلى مجاهد ورواه الطبري في تفسيره (٢/٥٣٤) عنه.

(٣) راجع تفسير القرطبي (٨٣/٢، ٨٤) ففيه تفصيل مفيد في اختلاف الناس في تأويل الوجه المضاف إلى الله - تعالى - في القرآن والسنة.

وقال ابن تيمية في الفتاوى (٤٢٩/٢): «أي قبلة الله ووجهة الله هكذا قال جمهور السلف وإن عدها بعضهم في الصفات».

١١٧ - ﴿بديع﴾ منشئهما على غير مثال سبق، وكل منشئ ما لم يسبق إليه فهو مبدع. ﴿قضى﴾ أحكم وفرغ.

/ وعليهما مسرودتان قضاهما داوُدُ أو صَنَعَ السَّوَابِغُ تُبَعُ^(١) [١/١٤]

﴿كن﴾ هذا أمر للموجودات بالتحول من حال إلى أخرى كقوله - تعالى -: ﴿كونوا قردة﴾ [٦٥] وليس إنشاء للمعدوم، أو هو لإنشاء المعدوم، لأنه لما علم بها جاز أن يقول لها: «كن» لتحقيقها في علمه، أو عبر عن نفوذ قدرته وإرادته في كل شيء بالقول ولا قول^(٢).

قد قالت الأنساع للبطن الحق^(٣).

(١) قائل البيت أبو ذؤيب كما في (ق ٤٨/١ - ب) وانظر ديوان الهذليين (١٩) ومجاز القرآن لأبي عبيدة (٥٢/١) وتأويل مشكل القرآن (٤٤١) وتفسير الطبري (٥٤٢/٢) وتفسير الطبرسي (٤٣٦/١) وشرح المفضليات (١٧٢٥/٣) وتفسير القرطبي (٨٧/٢) واللسان (تبع، قضى). وهذا البيت من قصيدة مفضلية يرثي بها أولاده حين ماتوا بالطاعون. والضمير في قوله «وعليهما» يعود إلى بطلين وصفهما في شعره قبل. وقوله «مسرودتان» أي درعان من السرد، وهو الخرز أو النسج. و«داود» هو نبي الله - ﷺ - . و«صنع» الحاذق بعمله و«السوابغ» الدروع الواسعة و«تبع» اسم لكل ملك من ملوك اليمن.

(٢) اختصر العزّ هذه الأجوبة الثلاثة ولم يذكر السؤال كالمأوردي (ق ٤٨/١ - ب، د/١/ ١٨ - ب) وهو «فإن قيل في أي حال يقول كن فيكون أفي حال عدمه أم في حال وجوده، فإن كان في حال عدمه استحال أن يأمر إلا مأموراً كما يستحيل الأمر إلا من أمر. وإن كان في حال وجوده فتلك حال لا يجوز أن يؤمر فيها بالوجود والحدوث لأنه موجود حادث؟ قيل عن هذا السؤال أجوبة ثلاثة أحدها...» وقد ذكر الطبري في تفسيره (٥٤٤/٢ - ٥٥٠) هذا السؤال وأفاض في الجواب عليه.

(٣) هذا من رجز أبي النجم يصف ناقة أنضاهما السير. وبعده:

..... قَدْماً فَأَصَتْ كَالْفَنَيْقِ الْمَحْنَقِ

والأنساع: جمع نسع (بكسر فسكون) وهو سير يضفر عريضاً تشد به الرحال. ولحق البطن يلحق لحوقاً: ضم والفنيق: الجمل الفحل، والمحنق: الضامر القليل اللحم. انظر: تفسير الطبري (٥٤٦/٢) والطبرسي (٤٣٨/١) والقرطبي (٩١/٢) واللسان (حنق).

١١٨ - ﴿الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ اليهود، أو النصارى، أو مشركو العرب ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ اليهود، أو اليهود والنصارى. ﴿تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ شابهت قلوب النصارى قلوب اليهود، أو قلوب مشركي العرب لقلوب اليهود والنصارى.

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾ وَلَنْ رَضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢٠﴾ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ ۖ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٢١﴾ يَكْبِتْ إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٢٢﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفْعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٢٣﴾

١١٩ - ﴿بَشِيرًا﴾ لمن أطاع بالجنة، ﴿وَنَذِيرًا﴾ لمن عصى بالنار. ﴿وَلَا تُسْأَلُ﴾ لا تؤاخذ بكفرهم ﴿وَلَا تُسْأَلُ﴾^(١) نزلت لما قال: «ليت شعري ما فعل أبواي»^(٢).

(١) بفتح «التاء» وجزم اللام على النهي وهي قراءة نافع وقرأ الباقون بضمهما على النهي.

راجع تفسير الطبري (٥٥٨/٢) والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي بن أبي طالب (٢٦٢/١) والتيسير في القراءات السبع (٧٦).

(٢) هذا السبب رواه محمد بن كعب القرظي عن النبي - ﷺ - مرسلًا (ق ٤٩/١ - أ، ب) وقد رواه الطبري في تفسيره (٥٥٨/٢، ٥٦٠) من طريق موسى بن عبيدة الربذي عنه. قلت: «وموسى ضعيف، قال الإمام أحمد: لا تحل الرواية عنه».

راجع الضعفاء (٦٨٥/٢) والكاشف (١٨٦/٣) للذهبي وذكر هذا السبب عن محمد بن كعب ابن كثير في تفسيره (١٦٢/١) والسيوطي في الأسباب (١٨/١) والدر المثور (١/١١١) وقال: «هذا مرسل ضعيف الإسناد لا تقوم به حجة وذكره الشوكاني في تفسيره (١٣٦/١) ونقل تضعيف السيوطي.

١٢١ - ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ المؤمنون بمحمد ﷺ، والكتاب: القرآن، أو علماء اليهود، والكتاب: التوراة، ﴿يَتْلُونَهُ﴾ يقرءونه حق قراءته، أو يتبعونه حق اتباعه بإحلال حلاله، وتحريم حرامه، قاله الجمهور. ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ بمحمد ﷺ.

﴿وَإِذْ أُنْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رُبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا

يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿١٢٢﴾

١٢٤ - ﴿ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ بالسريانية أب رحيم. ﴿بكلمات﴾ شرائع الإسلام، ما ابتلى أحد بهذا الدين فقام به كله سواه، فكتب الله - تعالى - له البراءة، فقال - تعالى -: ﴿وإبراهيم الذي وفى﴾ [النجم: ٣٧] وهي ثلاثون سهماً، عشر في براءة ﴿التائبون العابدون﴾ [١١٢] وعشر في «الأحزاب» ﴿إن المسلمين والمسلمات﴾ [٣٥] وعشر في المؤمنين [١ - ٩]، ﴿وسأل سائل﴾ [٢٢ - ٣٤] إلى قوله ﴿على صلاتهم يحافظون﴾، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أو هي عشر من سنن الإسلام: خمس في الرأس، قص الشارب، والمضمضة، والاستنشاق، والسواك، وفرق الرأس، وفي الجسد، تقليم الأظفار، وحلق العانة، والختان، ونتف الإبط، وغسل أثر البول والغائط بالماء، أو هي عشر: ست في الإنسان، حلق العانة، والختان، ونتف الإبط، وتقليم الأظفار، وقص الشارب، وغسل الجمعة، وأربع في المشاعر الطواف والسعي بين الصفا والمروة، ورمي الجمار، والإفاضة، أو مناسك الحج خاصة، أو الكوكب، والقمر، والشمس؛ والنار والهجرة والختان، ابتلي بهن فصبر، أو ما قال الرسول ﷺ: ألا أخبركم لم سمى الله - تعالى - إبراهيم خليله ﴿الذي وفى﴾؟ [النجم: ٣٧] لأنه كان يقول كلما أصبح وأمسى ﴿فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون﴾ [الروم: ١٧] إلى

= وذكره عن ابن عباس الواحدي في الأسباب (٣٦) وابن الجوزي في تفسيره (١٣٧/١) والبخاري والخازن في تفسيريهما (١٠١/١) والقرطبي في تفسيره (٩٢/١) ونقله عن محمد بن كعب - أيضاً.

[١٤/ب] قوله تعالى ﴿تَظْهَرُونَ﴾^(١)، أو قول الرسول ﷺ «أتدرون ما ﴿وَقَى﴾؟ قالوا الله ورسوله أعلم، قال: وقى عمل يومه أربع ركعات في النهار»^(٢)، أو قال له ربه: «إني مبتليك، قال: أتجعلني للناس إماماً، قال: نعم، قال: ومن ذريتي قال: لا ينال عهدي الظالمين، قال: تجعل البيت مثابة للناس قال: نعم، قال: وأما قال: نعم، قال: وتجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك. قال: وترينا مناسكنا وتتوب علينا قال: نعم، قال: وتجعل هذا البيت آمناً، قال: نعم، قال: وترزق أهله من الثمرات، قال: نعم، فهذه الكلمات التي ابتلى بها»^(٣). ﴿إماماً﴾ متبوعاً. ﴿عهدي﴾ النبوة، أو الإمامة، أو دين الله، أو الأمان، أو الثواب، أو لا عهد عليك لظالم أن تطيعه في ظلمه، قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما.

(١) هذا الحديث في (ق ١/ ٥٠ - أ) عن معاذ بن أنس. مرفوعاً.

وقد رواه عنه الإمام أحمد في مسنده (٣/ ٤٣٩ حلي) والطبري في تفسيره (٣/ ١٥) وضعفه. وذكره ابن كثير في تفسيره (١/ ١٦٦، ١٦٧) وأشار إلى تضعيف الطبري له وللحديث الآتي، ثم قال: «وهو كما قال فإنه لا يجوز روايتهما إلا ببيان ضعفهما، وضعفهما من وجوه عديدة فإن كلا من السندين مشتمل على غير واحد من الضعفاء مع ما في متن الحديث مما يدل على ضعفه والله أعلم».

(٢) الحديث في (ق ١/ ٥٠) عن أبي أمامة. مرفوعاً.

وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (٣/ ١٦) وضعفه، وذكره ابن كثير في تفسيره (١/ ١٦٧) ووافق الطبري على تضعيفه كما قلت سابقاً.

وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦/ ١٢٩) وزاد نسبه إلى سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن مردويه والشيرازي في الألقاب، والديلمي بسند ضعيف عن أبي أمامة.

(٣) هذه الأقوال في بيان الكلمات رواها الطبري في تفسيره (٣/ ٧ - ١٥) عن أصحابها ثم عقب عليها بقوله: «إن إبراهيم - صلوات الله عليه - قد كان امتحن فيما بلغنا بكل ذلك، فعمل به، وقام فيه بطاعة الله وأمره الواجب عليه فيه. وإذا كان ذلك كذلك، فغير جائز لأحد أن يقول: عنى الله بالكلمات التي ابتلى بهن إبراهيم شيئاً من ذلك بعينه دون شيء، ولا عنى به كل ذلك، إلا بحجة يجب التسليم لها من خبر عن الرسول ﷺ أو إجماع من الحجة. ولم يصح في شيء من ذلك خبر عن الرسول بنقل الواحد، ولا بنقل الجماعة التي يجب التسليم لما نقلته».

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿١٢٥﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَن كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾

١٢٥ - ﴿مَثَابَةً﴾ مجعماً يجتمعون عليه في النسكين، أو مرجعاً، ثابت العلة: رَجَعَتْ. أي يرجعون إليه مرة بعد أخرى، أو يرجعون إليه في كلا النسكين من حل إلى حرم. ﴿وَأَمْنًا﴾ لأهله في الجاهلية، أو للجاني من إقامة الحد عليه فيه. ﴿مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ﴾ عرفة ومزدلفة والجمار، أو الحرم كله، أو الحج كله. أو الحجر الذي في المسجد على الأصح. ﴿مُصَلًّى﴾ مُدَّعَى يُدَّعَى^(١) فيه، أو الصلاة المعروفة وهو أظهر ﴿وَعَهِدْنَا﴾ أمرنا، أو أوحينا. ﴿طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾ من الأصنام، أو الكفار، أو الأنجاس، أمراً ببنائه مطهراً، أو يطهرا مكانه. ﴿لِلطَّائِفِينَ﴾ الغرباء الذين يأتونه من غربة، أو الذين يطوفون به. ﴿وَالْعَاكِفِينَ﴾ أهل البلد الحرام، أو المصلون، أو المعتكفون، أو مجاورو البيت بغير طواف ولا اعتكاف ولا صلاة. ﴿وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ المصلون.

١٢٦ - ﴿مَنْ آمَنَ﴾ إخبار من الله - تعالى -، أو من دعاء إبراهيم، ولم تزل مكة حرمًا آمناً من الجبابة والخوف والزلازل، فسأل إبراهيم أن يجعله آمناً من الجذب والقحط، وأن يرزق أهله من الثمرات، لقول الرسول ﷺ: «إن الله حرم مكة يوم خلق الله السموات والأرض»^(٢)، أو كانت حلالاً قبل دعوة

(١) قال الطبري في تفسيره: (٣/٣٧): «فكان الذين قالوا: تأويل: الْمُصَلَّى ههنا، المُدَّعَى، وجهوا «المُصَلَّى» إلى أنه «مفعول» من قول القائل: «صليت بمعنى دعوت» يقصد أنها حملت عليها تضييلاً ومعنى.

(٢) هذا مختصر من حديث طويل رواه أبو شريح الخزاعي مرفوعاً (ق ٥١/١ - ب) وقد رواه عنه الإمام أحمد في مسنده (٤/٣٢ حلي) والطبري في تفسيره (٣/٤٥، ٤٦). وابن إسحاق في السيرة لابن هشام (٢/٤١٥، ٤١٦).

إبراهيم، وإنما حرمت بدعوة إبراهيم عليه - الصلاة والسلام -، كما حرم الرسول ﷺ المدينة فقال: «إن إبراهيم قد حرم مكة وإني قد حرمت المدينة»^(١).

وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾

١٢٧ - ﴿القواعد﴾ جمع قاعدة وهي كالأساس لما فوقها. ﴿إسماعيل﴾ معناه اسمع يا إيل أي اسمع يا الله، لما دعا بالولد فأجيب سمي الولد بما دعا به.

١٢٨ - ﴿أمة مسلمة لك﴾ المسلم: الذي استسلم لأمر الله وخضع له. [١٥/أ] ﴿وآرنا﴾ عرفنا ﴿مناسكنا﴾ مناسك الحج، أو الذبائح/ والنسك: العبادة، والناسك: العابد، أو من قولهم لفلان منسك أي مكان يعتاد التردد إليه بخير أو

= روى نحوه عنه وعن ابن عباس البخاري (فتح ١٩٧/١ علم ٣٧، فتح ٤١/٤، ٤٦، ٤٧ جزاء الصيد ٨ - ١٠) ومسلم (٩٨٦/٢، ٩٨٧ حج ٨٢) وروى نحوه ابن ماجه في سننه (١٠٣٨/٢، ١ مناسك ١٠٣) عن صفية بنت شيبة.

وراجع تفسير ابن كثير (١٧٤/١) والدر المنثور (١٣٢/١) وتفسير الشوكاني (١٤٢/١). (١) هذا مختصر من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (٤٨/٣، ٤٩) وذكره ابن كثير في تفسيره (١٧٣/١) وقال: «وهذه الطريق غريبة ليست في شيء من الكتب الستة وأصل الحديث في صحيح مسلم من وجه آخر عن أبي هريرة».

قلت: راجع صحيح مسلم (١٠٠٠/٢ حج/٨٥).

وقد روى البخاري (٣٤٦/٤ بيوع ٥٣) ومسلم (٩٩١/٢ - ٩٩٣ حج ٨٥) نحوه عن عبد الله بن زيد بن عاصم كما روى مسلم والطبري نحوه عن جابر بن عبد الله ورافع بن خديج.

شر، فسميت مناسك، لأنه يتردد إليها في الحج والعمرة.

١٢٩ - ﴿رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ محمداً ﷺ ﴿آيَاتِكَ﴾ الحجج، أو يبين لهم دينك. ﴿الكتاب﴾ القرآن. ﴿والحكمة﴾ السنة، أو معرفة الدين، والتفقه فيه، والعمل به. ﴿ويزكيهم﴾ يطهرهم من الشرك، أو يزكيهم بدينه إذا تابعوه، فيكونون عند الله - تعالى - أزكيا.

وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٣٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِربِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَبْنِي إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَالِاهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُهَا وَجِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٣﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنْشَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٤﴾

١٣٠ - ﴿سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ فعل بها ما صار به سفيها، أو سفه في نفسه فحذف الجار كقوله تعالى ﴿ولا تعزموا﴾^(١) عقدة النكاح ﴿[٢٣٥] أو أهلك نفسه وأوبقها،

= راجع أيضاً: الدر المنثور (١/١٢١) وتفسير الشوكاني (١/١٤٢) قلت: ويرد على هذا القول الحديث الأول «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ». وقد وفق الطبري (٣/٥٠/٥١) بين الآية والأحاديث فقال: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِغَيْرِ تَحْرِيمٍ مِنْهُ لَهَا عَلَى لِسَانِ أَحَدٍ مِنْ أَنْبِيَائِهِ وَرَسُولِهِ فَسَأَلَ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِإِجَابِ تَحْرِيمِهَا عَلَى عِبَادِهِ عَلَى لِسَانِهِ فَأَجَابَهُ إِلَى مَا سَأَلَهُ. وَلِهَذَا أَضَافَ الرَّسُولُ ﷺ التَّحْرِيمَ إِلَيْهِ كَمَا فِي الْحَدِيثِ الثَّانِي» انتهى ملخصاً.

(١) أي على عقدة النكاح.

راجع (ق ١/٥٢ - ب).

قال المبرد^(١) وثعلب: ^(٢) سفه بالكسر يتعدى وبالضم ^(٣) لا يتعدى. ﴿اصطفيناه﴾ من الصفوة، اخترناه للرسالة.

١٣٢ - ﴿ووصى بها﴾ بالملة لتقدم ذكرها. ﴿إلا وأنتم مسلمون﴾ أي لا تفارقوا الإسلام عند الموت.

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٣٥﴾ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ وَلَا نَسْمِعُ لِلشَّيْطَانِ الشَّهَادَةَ إِنَّ الشَّيْطَانَ هُوَ الرَّجِيمُ ﴿١٣٦﴾ وَتَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٧﴾ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٣٨﴾ صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ﴿١٣٩﴾

(١) هو محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الأزدي المبرد أبو العباس. ولد سنة (٢٢٠) هـ وكان إمام العربية ببغداد في زمانه. وكان فصيحا إخباريا صاحب نوادر وظرافة. ومن مصنفاته: الكامل، والمقتضب، ومعاني القرآن. توفي سنة (٢٨٥ هـ).
انظر طبقات النحويين للزبيدي (١٠١ - ١١٠) وطبقات النحويين لابن قاضي شهبة (٢٨٠ - ٢٨٥)، والبغية (١/ ٢٧١ - ٢٩١) وطبقات المفسرين للداودي (٢/ ٢٦٧ - ٢٧١).

(٢) هو أحمد بن يحيى بن يسار الشيباني مولاهم البغدادي. ولد سنة (٢٠٠ هـ) كان إمام الكوفيين في النحو واللغة.
من مصنفاته: المصون في النحو، ومعاني القرآن والقراءات ومعاني الشعر. توفي سنة (٢٩١ هـ).

انظر: طبقات النحويين للزبيدي (١٤١ - ١٥٠)، والبغية (١/ ٣٩٦، ٣٩٧) وطبقات المفسرين للداودي (١/ ٩٤ - ٩٨).

(٣) أي بكسر الفاء وضمها.

راجع (ق ١/ ٥٢ - ب).

١٣٥ - ﴿كُونُوا هُودًا﴾ قالت اليهود: «كونوا هوداً»، وقالت النصارى: كونوا نصارى. ﴿بَلْ مَلَّةٌ﴾ بل نتبع ملّة، أو نهتدي بملّة. أو الملّة من الإملال يُملونها من كتبهم. ﴿حَنِيفًا﴾ مخلصاً، أو متبعاً، أو حاجاً، أو مستقيماً، أخذ الحنيف، من الميل، رجل أحنف: مالت كل واحدة من قدميه إلى الأخرى، سمى به إبراهيم، لأنه مال إلى الإسلام أو أخذ من الاستقامة، وقيل للرجل أحنف تفاؤلاً بالاستقامة، وتطيراً من الميل، كالسليم للديغ، والمفازة للمهلكة.

١٣٧ - ﴿بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ﴾ بما آمنتم به. ﴿شَقَاقٌ﴾ عداوة من البعد، أخذ فلان في شق، وفلان في شق تباعدا وشق فلان عصا المسلمين: خرج عليهم وتباعدا منهم.

١٣٨ - ﴿صَبْغَةَ اللَّهِ﴾ دين الله لظهوره كظهور الصبغ على الثوب، وكانت النصارى يصبغون أولادهم في مائهم تطهيراً لهم كالختان، فرد الله - تعالى - عليهم بأن الإسلام أحسن، أو صبغة الله - تعالى - خلقه الله لإحداثها كحدوث اللون على الثوب.

قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَّا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴿١٣٩﴾ أَمْ نَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٠﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنتَكَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤١﴾

١٤٠ - ﴿الأسباط﴾ الجماعة الذين يرجعون إلى أب واحد، من السبط وهو الشجر الذي يرجع بعضه إلى بعض. ﴿شهادة عنده من الله﴾ هم اليهود كتموا ما في التوراة من نبوة محمد ﷺ.

﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّهُمْ عَن قِبَلِهِمُ الْآلِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلِ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ

وَالْمَغْرِبَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٤٢﴾

١٤٢ - «السفهاء»^(١) اليهود، أو المنافقون، أو كفار قريش. «ولاهم» صرفهم، والقبلة التي كانوا عليها بيت المقدس «صلى إليها الرسول ﷺ بمكة وبعد الهجرة ستة عشر شهراً، أو سبعة عشر شهراً»^(٢) أو ثلاثة عشر^(٣)، أو تسعة

(١) «السفهاء: واحده سفيه، والسفيه الخفيف الحلم من قولهم: ثوب سفيه إذا كان خفيف النسيج، ورمح سفيه إذا أسرع نفوذه» انظر (ق ٥٣/١ - ب، د ٢٢/١ - ب) وقد اختلف في المراد بالسفهاء على ثلاثة أقوال كما ذكرها العز والأرجح أَنَّ الآية تعميم فأما الكفار فقالوا: لما حولت القبلة رجع محمد إلى قبلتنا وسيرجع إلى ديننا فإنه علم أنا على حق، وأما أهل النفاق فقالوا: إن كان أولاً على الحق فالذي انتقل إليه باطل وكذلك بالعكس، وأما اليهود فقالوا: خالف قبلة الأنبياء ولو كان نبياً لما خالف فلما كثرت أقاويل هؤلاء السفهاء أنزلت هذه الآيات. راجع تفسير ابن كثير (١/١٨٩) وفتح الباري لابن حجر (٨/١٧١).

(٢) هذا الحديث رواه البراء بن عازب. وقد جزأه العز تبعاً للماوردي (ق ٥٣/١ - ب، ٥٤ - أ) فذكر مدة استقبال بيت المقدس ستة عشر شهراً أو سبعة عشر. ثم بعد فاصل من الأقوال ذكر بقية الحديث وهي «قال البراء: كان في صلاة العصر بقاء . . . الحديث» وفي تفسير الماوردي «قال البراء بن عازب كنا . . . بدل «كان».

وقد رواه عنه البخاري (فتح ٩٥/١، ٥٠٢، ١٧١/٨، إيمان ٣٠، صلاة، ٣٩٩، تفسير) والترمذي (٢/١٦٩، ٥/٢٠٧ صلاة، ٢٥٥، تفسير) وفي روايتهما زيادة على ما هنا.

ورواه عنه مسلم (١/٣٧٤ مساجد ٢) والطبري في تفسيره (٣/١٣٣، ١٣٤) مختصراً.

ورواه عنه مسلم والطبري والنسائي (٢/٤٧، القبلة) وأبو داود الطيالسي في مسنده (١/٨٥) والدارقطني (١/٢٧٣ صلاة/باب التحويل إلى القبلة) مطولاً وفيه الجزم بستة عشر شهراً.

وراجع - أيضاً - تفسير ابن كثير (١/١٨٩، ١٩٠) والدر المنثور (١/١٤١، ١٤٢) وليس في رواية هؤلاء جميعاً النص على أَنَّ الصلاة كانت بقاء كما نصَّ على ذلك العز وقال ابن حجر: «والجمع بين الروایتين سهل بأن يكون من جزم بستة عشر لفق من شهر القدوم وشهر التحويل شهراً وألغى الزائد ومن جزم بسبعة عشر عددهما معاً ومن شك تردد في ذلك. وذلك أن القدوم كان في شهر ربيع الأول بلا خلاف وكان التحويل في نصف شهر رجب من السنة الثانية على الصحيح وبه جزم الجمهور ورواه الحاكم بسند صحيح عن ابن عباس». وقد حكم ابن حجر على ما خالف ذلك من الروايات بالشذوذ.

(٣) في حديث معاذ بن جبل (ق ٥٣/١ - ب) وقد رواه أبو داود السجستاني في =

أشهر، أو عشرة «ثم نسخت بالكعبة والرسول ﷺ بالمدينة قد صلى من الظهر ركعتين فانصرف بوجهه إلى الكعبة»^(١). وقال البراء^(٢): «كان في صلاة العصر بقاء، فمر رجل على أهل المسجد فقال: أشهد لقد صليت مع الرسول ﷺ قَبْل مكة فداروا كما هم قَبْل البيت»^(٣) وقبلة/ كل شيء ما قابل وجهه، واستقبل بيت [١٥/ب] المقدس بأمر الله - تعالى - ووحيه لقوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا﴾، أو استقبله برأيه واجتهاده تأليفاً لأهل الكتاب، أو أراد [الله تعالى]^(٤) أن يمتحن العرب بصرفهم عن البيت الذي ألفوه للحج - إلى بيت المقدس.

= سنه (١٢٠/١، ١٢١ صلاة/باب كيف الأذان؟) والطبري في تفسيره (١٣٦/٣) كلاهما من طريق أبي داود الطيالسي عن ابن أبي ليلى عن معاذ. وقد رجعت إلى مسند أبي داود الطيالسي (١٢/٢) فوجدت هذه الرواية بهذا الإسناد لكن فيها سبعة عشر شهراً. ورواه الإمام أحمد في مسنده (٢٤٦/٥ حليبي) من طريق يزيد بن هارون عن ابن أبي ليلى عن معاذ لكن فيه سبعة عشر شهراً. وقد أعلّ إسناد هذا الحديث بالانقطاع لأن ابن أبي ليلى لم يسمع من معاذ كما جزم بذلك علي بن المديني والترمذي وابن خزيمة، لأنه ولد سنة وفاة معاذ أو بعدها أو قبلها بقليل.

انظر: تحقيق أحمد شاکر لتفسير الطبري. وستأتي أجزاء من حديث معاذ عند تفسير الآية: ١٨٣، ١٨٧.

(١) هذا الحديث رواه أنس بن مالك (ق ٥٣/١ - ب) وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (٣/١٣٥). وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٣/٢) وقال: «رواه البزار، وفيه عثمان بن سعيد ضعفه يحيى القطان وابن معين وأبو زرعة، ووثقه أبو نعيم الحافظ، وقال أبو حاتم: شيخ». وانظر: أيضاً الدر المنثور (١٤٣/١).

(٢) هو البراء بن عازب بن الحارث بن عدي الأنصاري الأوسي يكنى أبا عمارة له ولأبيه صحبة روي عنه أنه غزا مع النبي ﷺ خمس عشرة غزوة ولم يشهد بدرأً لصفر سنه. وقد نزل الكوفة وتوفي بها سنة اثنتين وسبعين.

انظر: الطبقات لخليفة بن خياط (٨٠) والاستيعاب (١٣٩/١، ١٤٠) وتهذيب الأسماء (١٣٢/١، ١٣٣) والإصابة (١٤٢/١).

(٣) هذه بقية حديث البراء الذي سبق تخريجه.

(٤) هذه الزيادة من تفسير الماوردي (ق ٥٤/١ - أ) وقد نسب هذا التعليل لأبي إسحاق الزجاج.

﴿الله المشرق والمغرب﴾ فحيثما أمر باستقباله فهو له .

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيْمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٣﴾

١٤٣ - ﴿وَسَطًا﴾ خياراً، رجل واسط الحسب رفيعة قال :

هم وَسَطٌ يَرْضَى إِلَهَهُ بِحُكْمِهِمْ إذا نزلت إحدى الليالي بمعظم^(١) أو لتوسطهم بين اليهود والنصارى في الدين، عَلَتْ النصارى في المسيح وترهبوا، وقصرت اليهود بتبديل الكتاب، وقتل الأنبياء - صلوات الله تعالى عليهم وسلامه - والكذب على الله تعالى، أو عدلاً بين الزيادة والنقصان. ﴿شهداء على الناس﴾ بتبليغ الرسول ﷺ إليهم الرسالة، أو تشهدون على الأمم بتبليغ رسلهم إليهم الرسالة اعتماداً على إخبار الله - تعالى - وهذا مروي عن

= راجع كتابه «معاني القرآن» (١/١٩٩) وقد ذكره الزجاج تعليلاً لأمر الله - تعالى - الرسول ﷺ باستقبال بيت المقدس . وكان الأولى بالعز أن يبين ذلك لأن عبارته موهمة أنه تعليل لرأي الرسول ﷺ واجتهاده باستقبال بيت المقدس .

(١) هذا البيت نسبة الماوردي (ق/١٥٤ ب) إلى زهير بن أبي سلمى . وقد بحث عنه في ديوانه وشرح القصائد التسع للنحاس فلم أجده ووجدت بيتاً آخر احتوى على الشطر الثاني منه وهو :

لحى حلال يعصم الناس أمرهم إذا طرقت إحدى الليالي بمعظم
وراجع أيضاً: تفسير الماوردي وكتابه «أدب القاضي» (٦/٢، ٧) وتفسير الطبري (٣/١٤٢) والطبرسي (٩/٢) وابن الجوزي (١/١٥٤) والقرطبي (٢/١٥٣) وأساس البلاغة للزمخشري (٢/٥٥٥ وسط). ورواية هذه المصادر كرواية العز إلا أن فيها «يرضى الأناس» بدل «الإله» .

الرسول ﷺ^(١) أو محتجين فعبر عن الاحتجاج بالشهادة. ﴿شهِدُوا﴾ لكم بالإيمان فتكون «على» بمعنى «اللام»، أو يشهد أنه بلغكم الرسالة. أو محتجاً. ﴿لنَعْلَم﴾ ليعلم^(٢) رسولي وحزبي، والعرب تضيف فعل الأتباع إلى الرئيس والسيد، فتح عمر^(٣) - رضي الله تعالى عنه - سواد العراق، وجبى خراجها أي أتباعه أو لنرى بوضع الرؤية موضع العلم وبالعكس^(٤)، أو لنميز أهل اليقين من أهل الشك، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -، أو ليعلموا أننا نعلم. ﴿ينقلب على عقبيه﴾ لما حولت ارتد جماعة من المسلمين. ﴿وإن كانت﴾ التولية لكبيرة، أو القبلة التي هي بيت المقدس، أو الصلاة إلى بيت المقدس. ﴿إيمانكم﴾ صلاتكم إلى بيت المقدس، سماها إيماناً، لاشتغالها على نية وقول وعمل. نزلت لما سألوا عمن مات وهو يصلي إلى بيت المقدس^(٥) ﴿لرءوف﴾

(١) رواه أبو سعيد الخدري. وقد رواه عنه مطولاً البخاري (فتح ١٧١/٨، ٣١٦/١٣، تفسير، اعتصام ١٩) والترمذي (٢٠٧/٥ تفسير) وابن ماجه (١٤٣٢/٢، زهد ٣٤) والإمام أحمد في مسنده (٩/٣، ٣٢ حلي) والطبري في تفسيره (١٤٢/٣، ١٤٣، ١٤٦) والبيهقي في الأسماء والصفات (ص ٢١٦).

وراجع أيضاً: تفسير ابن كثير (١٩٠/١) والدر المنثور (١٤٤/١).

(٢) قال الماوردي في تفسيره «فإن قيل فالله عالم بالأشياء قبل كونها فكيف جعل تحويل القبلة طريقاً إلى علمه قيل: في قوله ﴿لنَعْلَم﴾ أربعة تأويلات». ثم ذكرها كما ذكرها العز هنا.

(٣) هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى القرشي العدوي أبو حفص. كان عند المبعث شديداً على المسلمين، ثم أسلم فكان إسلامه فتحاً على المسلمين وقد شهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وولى الخلافة بعد أبي بكر - رضي الله عنهما - وفتح الله له الفتوح بالشام والعراق ومصر. استشهد لأربع بقين من ذي الحجة سنة ٢٣ هـ وعمره (٦٣) سنة.

انظر السيرة لابن هشام (٣٤٢/١ - ٣٥٠) وتاريخ الطبري (١٩٠/٣ - ٢٤١) والكاشف (٣٠٩/٢) والإصابة (٥١٨/٢، ٥١٩).

(٤) كما في قوله تعالى ﴿ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل﴾ يعني «ألم تعلم» راجع (ق ٥٥/١ - أ).

(٥) هذا السبب رواه ابن عباس. وقد رواه عنه الترمذي في سننه (٢٠٨/٥ تفسير) وقال: حديث حسن صحيح، ورواه أبو داود الطيالسي في مسنده (١٢/٢) والإمام أحمد في مسنده (٢٤١/٤ معارف) والحاكم في مستدركه (٢٦٩/٢) وصححه والطبري في تفسيره =

الرافة: أشد الرحمة، قال أبو عمرو بن العلاء: الرافعة أكثر من الرحمة.

قَدْ رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٤﴾ وَلَئِنْ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ آتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٥﴾

١٤٤ - ﴿تقلب وجهك﴾ تحول وجهك نحو السماء، أو تقلب عينيك في النظر إليها. ﴿ترضاها﴾ تختارها وتحبها، لأنها قبله إبراهيم، أو كراهة لموافقة اليهود لما قالوا: «يتبع قبلتنا ويخالفنا في ديننا» ﴿شطر المسجد﴾ نحوه، والشطر في الأضداد، شطر إلى كذا أقبل نحوه، وشطر عنه أعرض عنه وبعُد، رجل شاطر، لأخذه في نحو غير الاستواء. والمسجد الحرام: الكعبة، أمر بالتوجه إلى حيال الميزاب، وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما - «البيت كله قبله، وقبله البيت الباب» ﴿وحيث ما كنتم﴾ من الأرض، واجه الرسول ﷺ بالأمر [١/١٦] الأول وواجه الأمة/ بالأمر الثاني، وكلاهما يعم. ﴿أوتوا الكتاب﴾ اليهود والنصارى ﴿ليعلمون أنه﴾ تحويل القبلة إلى الكعبة.

١٤٥ - ﴿ولئن اتبعت أهواءهم﴾ خوطب به والمراد أمته، أو بين حكم ذلك لو وقع وإن كان غير واقع.

الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ

= (١٦٧/٣) كما رواه - أيضاً - عن البراء.

وذكره الواحدي في الأسباب (٣٩) وابن كثير في تفسيره (١/١٩٢)، والسيوطي في الدر المنثور (١/١٤٦) وزاد نسبه إلى وكيع والفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن حبان والطبراني عن ابن عباس.

يَعْلَمُونَ ﴿١٤٦﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٤٧﴾ وَلِكُلِّ وُجْهٍ هُومٌ لَهَا فَاسْتَبِقُوا
الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٤٨﴾

١٤٦ - ﴿الذين آتيناهم الكتاب﴾ اليهود والنصارى. ﴿يعرفونه﴾ يعرفون التحويل، أو يعرفون محمداً ﷺ بالنبوة والرسالة. ﴿فريقاً﴾ علماءهم وخواصهم. ﴿الحق﴾ استقبال الكعبة، أو نبوة محمد ﷺ.

١٤٧ - ﴿الحق من ربك﴾ استقبال الكعبة، لا ما ذكرته اليهود من قبلتهم ﴿الممترين﴾ الشاكّين، خوطب به والمراد أمته، امتري بكذا: اعترضه اليقين تارة والشك أخرى يدافع أحدهما بالآخر.

١٤٨ - ﴿ولكل﴾ أهل ملة ﴿وجهة﴾ قبله، أو صلاة ﴿هو موليا﴾ أي المصلي، أو الله يوليه إليها، ويأمره باستقبالها. ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ سارعوا إلى الأعمال الصالحة، أو لا تغلبكم اليهود على قبلتكم بقولهم: «إن اتبعتم قبلتنا اتبعناكم». ﴿يأت بكم﴾ يوم القيامة جميعاً. ﴿إن الله على كل شيء قدير﴾ من إعادتكم بعد الموت والبلوى.

وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٩﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ إِلَّا بَيْنَا وَبَيْنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَا تَمْنَعِي عَيْنُكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٠﴾ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ فَأَذْكُرُوا لِي وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُوا ﴿١٥٢﴾

١٤٩ - ﴿ومن حيث﴾ لما حرضت اليهود وقالوا: «ارجع إلى قبلتك التي كنت عليها نتابعك، أكد الله - تعالى - الأمر باستقبالها بقوله: ثانياً ﴿ومن حيث خرجت﴾، ثم أكده - ثالثاً - ليخرج من قلوبهم ما أنكروه من التحويل فالأوامر الثلاثة ملزمة للتوجه إلى الكعبة إلا أن الأول: أفاد النسخ، والثاني: أفاد التحويل إلى الكعبة لا ينسخ بقوله: ﴿وإنه للحق من ربك﴾ والثالث: أفاد أنه لا حجة لأحد عليهم.

١٥٠ - ﴿إلا الذين ظلموا﴾ فإنهم يحتجون بحجة باطلة كقوله - تعالى - «حجتهم داحضة عند ربهم» [الشورى: ١٦] فسامها حجة، أو إلا بمعنى «بعد» كقوله: ﴿إلا الموتة الأولى﴾ [الدخان: ٥٦] وكقوله: ﴿إلا ما قد سلف﴾ [النساء: ٢٢] بمعنى «بعد فيهما»، والذين ظلموا: قريش واليهود، قالت قريش بعد التحويل: «قد علم أنا على الهدى»، وقالت اليهود: «إن يرجع عنها تابعنا». ﴿فلا تخشوهم﴾ في المباينة، ﴿واخشوني﴾ في المخالفة.

١٥١ - ﴿آياتنا﴾ القرآن. ﴿ويزكيكم﴾ يطهركم من الشرك، أو يأمركم بما تصيرون به عند الله - تعالى - أذكاء. ﴿ويعلمكم الكتاب﴾ القرآن، أو ما في الكتب السالفة من أخبار القرون. ﴿والحكمة﴾ السنة، أو مواظب القرآن. ﴿ما لم تكونوا﴾ تعلمون من أمر الدين والدنيا.

١٥٢ - ﴿فاذكروني﴾ بالشكر. ﴿أذكركم﴾ بالنعمة، أو ﴿اذكروني﴾ بالقبول ﴿أذكركم﴾ بالجزاء.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٣﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿١٥٤﴾ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾

١٥٣ - ﴿بِالصَّبْرِ﴾ على أوامر الله تعالى «أو الصوم»^(١).

١٥٤ - ﴿أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ﴾ النفوس عند الله - تعالى - منعمو الأجسام وإن كانت أجسامهم كأجسام الموتى أو^(٢) ليسوا أمواتاً بالضلال بل أحياء بالهدى. نزلت لما قالوا في قتلى بدر/ وأُخذ مات فلان وفلان^(٣). [١٦/ب]

١٥٥ - ﴿وَلَنَبْلُونَكُمْ﴾ لما دعا عليهم الرسول ﷺ بسبع كسبع يوسف - عليه الصلاة والسلام^(٤) - أجابه بقوله ﴿وَلَنَبْلُونَكُمْ﴾ يا أهل مكة. ﴿الخوف﴾ الفرع في القتال. ﴿والجوع﴾ و^(٥) الجذب، ونقص الأنفس: بالقتل والموت.

١٥٦ - ﴿إِذَا أَصَابْتَهُمْ مَصِيبَةٌ﴾ في نفس، أو أهل، أو مال. ﴿إِنَّا لِلَّهِ﴾ ملكه فلا يظلمنا بما يصنع بنا. ﴿راجعون﴾ بالبعث.

١٥٧ - ﴿صلوات﴾ يتلو بعضها بعضاً، والصلاة من الله - تعالى - الرحمة، ومن الملائكة الاستغفار، ومن الناس الدعاء وعطف الرحمة على الصلوات

(١) راجع تفسير الآية/ ٤٥ من السورة.

(٢) الألف غير موجودة في الأصل فزددتها لأن ما بعدها قول ثانٍ كما في تفسير الماوردي (ق ٥٧/١ - ب، د ٢٥/١ - أ) واستدلّ الماوردي على هذا القول بقوله تعالى ﴿أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها﴾ [الأنعام: ١٢٢] فجعل الضال ميتاً والمهتدي حياً.

(٣) راجع هذا السبب في الأسباب للواحدي (٤٠) والدر المنثور للسيوطي (١٥٥/١).

(٤) رواه البخاري (٥٧١/٨، ١٩٣/١١ تفسير سورة الدخان، الدعوات ٥٨) والترمذي (٥/٣٧٩ تفسير سورة الدخان) عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - مطولاً وليس فيه إجابة بقوله ﴿وَلَنَبْلُونَكُمْ﴾. فهذا الدعاء لا يصلح سبباً لنزول الآية لأنه كان بمكة قبل الهجرة والآية نزلت بالمدينة بعد الهجرة وسبب النزول هو ما نزلت الآية بعده كما أنّ الآية خطاب للمؤمنين والدعاء إنما كان على المشركين والروايات الصحيحة ليس فيها أنّ الآية نزلت بسبب هذا الدعاء وسيأتي تخريجه مستوفى عند تفسير الآية: ١٠ من سورة الدخان.

وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٨/٦) ونسبه - أيضاً - إلى سعيد بن منصور وأحمد وعبد بن حميد وأبي نعيم والبيهقي معاً في الدلائل.

(٥) هكذا في الأصل والأصح حذف الواو لأن الجذب تفسير للجوع ويصح ما في الأصل باعتبار أنه من العطف التفسيري.

لاختلاف اللفظ^(١).

﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾

١٥٨ - ﴿الصفا﴾ جمع صفاة، وهي الحجارة البيض. ﴿والمروة﴾ حجارة سود، والأظهر أن الصفا: الحجارة الصلبة التي لا تنبت والمروة: الحجارة الرخوة، وقد قيل ذُكر الصفا باسم إساف، وأُنبت المروة بنائلة^(٢). ﴿شعائر الله﴾ التي جعلها لعبادته معلما، أو أنه أشعر عباده وأخبرهم بما عليهم من الطواف بهما. ﴿حج﴾: الحج: القصد، أو العود مرة بعد أخرى، لأنهم يأتون البيت قبل عرفة وبعدها للإفاضة، ثم يرجعون إلى منى، ثم يعودون إليه لطواف الصَّدر^(٣)، والعمرة: القصد، أو الزيارة. ﴿فلا جناح عليه أن يطوف بهما﴾ لما كانوا يطوفون بينهما في الجاهلية تعظيماً لإساف ونائلة تخرجوا بعد الإسلام أن يضاهوا ما كانوا يفعلونه في الجاهلية فنزلت^(٤). وقرأ ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - وابن مسعود^(٥) - رضي الله تعالى عنه - ﴿فلا جناح عليه أن لا

(١) تأكيداً وإشباعاً.

(٢) إساف: اسم صنم على الصفا، ونائلة: اسم صنم على المروة.

انظر: تفسير الماوردي (ق ٥٨/١ - ب).

(٣) الصَّدر: من قولهم صدر الناس من حجهم أي رجعوا إلى أماكنهم بعد أن يقضوا نسكهم. ويسمى طواف الوداع.

راجع اللسان (١١٨/٦ صدر).

(٤) هذا السبب روى نحوه البخاري (فتح ١٧٦/٨ تفسير) ومسلم (٢/٩٣٠ حج ٤٤) والترمذي (٢٠٩/٥ تفسير) والطبري في تفسيره (٢٣٢/٣) والواحدي في الأسباب (٤٢) عن عاصم بن سليمان قال: سألت أنس بن مالك - رضي الله عنه - عن الصفا والمروة فقال: «كنا نرى أنهما من أمر الجاهلية، فلما كان الإسلام أمسكنا عنهما، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الصفا والمروة﴾ - إلى قوله - ﴿أن يطوف بهما﴾ هذا لفظ البخاري.

وراجع أيضاً: تفسير ابن كثير (١٩٩/١) والدر المنثور (١٥٩/١).

(٥) هو عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب الهذلي أبو عبد الرحمن حليف بني زهرة =

يطوف بهما»^(١) فلذلك أسقط أبو حنيفة - رحمه الله تعالى - السعي^(٢)، ولا حجة في ذلك، لأن «لا» صلة مؤكدة كـ «ما منعك أن لا تسجد» [الأعراف: ١٢] «ومن تطوع» بالسعي بينهما عند من لم يوجبه، أو من تطوع بالزيادة على الواجب، أو من تطوع بالحج والعمرة بعد أدائها.

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ
أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ فَأُولَٰئِكَ
أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ
لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٦١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ
يُنْظَرُونَ ﴿١٦٢﴾

١٥٩ - «الذين يكتُمون» رؤساء اليهود: كعب بن الأشرف^(٣) وابن

= أسلم قديماً وشهد بديراً والمشاهد بعدها، ولازم النبي ﷺ وكان صاحب نعليه وحَدَّث عنه بالكثير. وكان أحد من جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ وأقرأه، وكان يقول حفظت من في رسول الله ﷺ سبعين سورة. قال البخاري: توفي قبل قتل عمر سنة ٢٣ هـ وقال أبو نعيم وغيره مات بالمدينة سنة ٣٢ هـ قال الحافظ: والأول أثبت. انظر: معرفة القراء الكبار (٣٣/١ - ٣٥) والكاشف (١٣٠/٢) والإصابة (٣٦٨/٢ - ٣٧٠).

(١) راجع المختصر في شواذ القراءات (١١) وتفسير الطبري (٢٤٥/٣).
(٢) أي أسقط فرضيته وكونه ركناً لا يصح الحج إلا به، فهو يرى أنه واجب يجزئ عنه الدم لمن تركه مثل الوقوف بالمزدلفة ورمي الجمار.
راجع: أحكام القرآن للجصاص (١١٨/١ - ٢٢٢) وتفسير الطبري (٢٤١/٣) وتفسير القرطبي (١٨٣/١) وبدائع الصنائع للكاساني (١٣٣/٢).

(٣) هو كعب بن الأشرف من طيء ثم أحد بني نهبان. وأمه من بني النضير. وهو أحد أعداء الرسول ﷺ والمحرضين عليه. وكان شاعراً. وقد تشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم فأمر الرسول ﷺ بقتله فقتل سنة (٣ هـ).

انظر: السيرة لابن هشام (٥١٤/١)، ٥١/٢ - ٥٧) وطبقات فحول الشعراء (٢٨٢ - ٢٨٤) والمحبر لابن حبيب (١١٧، ٢٨٢، ٣٩٠) وتاريخ الإسلام للذهبي (١٧٦/١ - ١٨٢).

صوريا، وزيد بن التابوه^(١). ﴿الْبَيْنَات﴾ الحجج الدالة على نبوة محمد ﷺ. ﴿وَالْهَدَى﴾ الأمر باتباعه، أو كلاهما واحد يراد بهما ما أبان نبوته وهدى إلى اتباعه. ﴿بَيِّنَاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ﴾ أي القرآن. ﴿الْأَعْنُونَ﴾ ما في الأرض من جماد وحيوان إلا الثقلين، أو المتلاعنان إذا لم يستحق اللعنة واحد منهما رجعت على اليهود، وإن استحقها أحدهما رجعت عليه، أو البهائم إذا ييست الأرض قالوا: هذا بمعاصي بني آدم. أو المؤمنون من الثقلين والملائكة فإنهم يلعنون الكفرة.

١٦٠ - ﴿تَابَوْا﴾ أسلموا. ﴿وَبَيَّنَّا﴾ نبوة محمد ﷺ. ﴿أَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ أقبل توبتهم.

١٦١ - ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ عذابه، واللعنة من العباد: الطرد. ﴿وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ أراد به/ غالب الناس^(٢)، لأن قومهم لا يلعنونهم، أو أراد يوم القيامة إذ يكفر بعضهم ببعض، ويلعن بعضهم بعضا.

وَاللَّهُمَّ إِلَهُ وَحْدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٢﴾ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ
السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَنْجَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ
وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٣﴾

١٦٣ - ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ لا ثاني له ولا نظير، أو إله جميع الخلق واحد بخلاف ما فعلته عبدة الأصنام فإنهم جعلوا لكل قوم إلهاً غير إله الآخرين. ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ رَغَّبَهُمْ بِذِكْرِ ذَلِكَ فِي طَاعَتِهِ وَعِبَادَتِهِ.

١٦٤ - ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ﴾ بغير عمد ولا عَلاَقة، وشمسها وقمرها

(١) لم أجد تعريفاً به فيما توفر لي من المصادر.

(٢) هذا القول مخالف لظاهر التنزيل ولا برهان على حقيقته من خبر ولا نظر.

راجع تفسير الطبري (٢٦٣/٣).

ونجومها. ﴿والأرض﴾ بسهلها، وجبلها، وبحارها، وأنهارها، ومعادنها، وأشجارها ﴿واختلاف الليل والنهار﴾ بإقبال أحدهما، وإدبار الآخر. ﴿والفلك﴾ باستقلالها وبلوغها إلى مقصدها، وجمع الفلك ومفردا بلفظ واحد، ويذكر ويؤنث. ﴿من ماء﴾ مطر يجيء [غالباً]^(١) عند الحاجة إليه، وينقطع إذا استغني عنه. ﴿فأحيا به الأرض﴾ بنبات أشجارها وزروعها، أو بإجراء أنهارها وعيونها، فيحيا بذلك الحيوان الذي عليها. ﴿دابة﴾ سمي الحيوان بذلك لدببيه على وجهها، والآية - بعد القدرة على إنشائها - فيها تباين خلقها، واختلاف منافعها، ومعرفتها بمصالحها. ﴿وتصريف الرياح﴾ جمع ريح أصلها «أرواح».

إذا هبت الأرواح من نحو جانب به آل مي هاج شوقي هبؤها^(٢)

وتصريفها: انتقال الشمال جنوباً، والصبأ دبوراً، أو ما فيها من الضر والنفع، شريح^(٣): ما هاجت ريح قط إلا لسقم صحيح، أو شفاء سقيم. ﴿المسخر﴾ المذل. وآيته ابتداء نشوءه وتلاشيه، وثبوته بين السماء والأرض، وسيره إلى حيث أرادته منه.

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ

(١) زيادة من (ق ١/ ٦٠ ب).

(٢) قائل البيت ذو الرمة.

انظر: ديوانه (١٧) وروايته «أهل مي» بدل «آل مي».

(٣) هو شريح بن الحارث بن قيس بن الجهم الكندي القاضي أبو أمية. أصله من اليمن وهو من أشهر القضاة الفقهاء في صدر الإسلام. ولي قضاء الكوفة في زمن عمر وعثمان وعلي ومعاوية - رضي الله عنهم - واستعفى في أيام الحجاج فأعفاه سنة ٧٧ هـ. وكان ثقة في الحديث مأموناً في القضاء وله باع في الأدب والشعر. توفي سنة ٧٨ هـ.

انظر: التاريخ الكبير للبخاري (٢٢٨/٤) وتهذيب الأسماء (١/ ٢٤٣، ٢٤٤) والكاشف (٩/٢) وتهذيب التهذيب لابن حجر (٤/ ٣٢٦ - ٣٢٨) وطبقات الحفاظ (٢٠) والأعلام (٢٣٦/٣).

حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ رَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴿١٦٥﴾ إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴿١٦٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنتَ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَّبَرَأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿١٦٧﴾

١٦٥ - «أنداداً» أمثالاً يراد بها الأصنام. «يحبونهم» مع عجزهم كحبهم لله مع قدرته. «والذين آمنوا أشد حبا لله» من حب أهل الأوثان لأوثانهم.

١٦٦ - «تبرأ الذين اتبعوا» وهم السادة والرؤساء من تابعيهم على الكفر، أو الذين اتبعوا: الشياطين، وتابعوهم الإنس، ورأى التابع والمتبوع العذاب. «الأسباب» تواصلهم في الدنيا، أو الأرحام، أو الحلف الذي كان بينهم في الدنيا، أو أعمالهم التي عملوها فيها، أو المنازل التي كانت لهم فيها.

١٦٦ - «كررة» رجعة إلى الدنيا. «أعمالهم» التي أحبطها كفرهم، أو ما انقضت به أعمارهم من المعاصي أن لا يكون مصروفاً إلى الطاعة. الحسرة: شدة الندامة على فائت.

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوا مِنَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٦٧﴾ إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿١٦٨﴾

١٦٨ - «كلوا» نزلت في خزاعة وثقيف وبني مدلج لما حرموه من الأنعام والحرث^(١). «خطوات» جمع خطوة؛ أعماله، أو خطاياه، أو طاعته، أو النذر في المعاصي.

١٦٩ - «بالسوء» بالمعاصي لمساءة عاقبتها. «والفحشاء» الزنا، أو

(١) ذكره الواحدي في «الأسباب» (٤٣) عن الكلبي عن أبي صالح.

المعاصي، أو كل ما فيه حد لفحشه/ وقبحه. ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا [١٧/ب] تَعْلَمُونَ﴾ من تحريم ما لم يحرمه، أو أن له شريكاً.

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءُنَا أَوَّلَوْ كَانِ
ءَابَاؤُهُمْ لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٧٦﴾ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي
يَنعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكُمْ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٧٧﴾

١٧٠ - ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ في تحليل ما حرمتموه ﴿قالوا: بل نتبع﴾
آباءنا في تحريمه.

١٧١ - ﴿ومثل الذين كفروا﴾ فيما يوعظون به كمثل البهيمة التي تَنعِق فتسمع
الصوت ولا تفهم معناه، أو مثلهم في دعائهم ألتهم كمثل راعي البهيمة تسمع صوته
ولا تفهمه. ﴿صم﴾ عن الوعظ. ﴿بكم﴾ عن الحق. ﴿عمى﴾ عن الرشد، والعرب
تسمي من سمع ما لم يعمل به أصم، قال:
أصم عما ساءه سميع^(١).

يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ
تَعْبُدُونَ ﴿١٧٧﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ
اللَّهِ فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بِإِغْوَاءٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧٨﴾

١٧٣ - ﴿ولحم الخنزير﴾ قصر داود بن علي^(٢)

(١) قال الماوردي في تفسيره (ق ٦٢/١ - أ): قال الشاعر ولم ينسبه، وكذا الزجاج في
معاني القرآن (٤٧/١).

وانظر أيضاً: الأمالي الشجرية (٦٤/١) واللسان (صم ٢٣٦/١٥).

(٢) هو داود بن علي بن خلف الأصبهاني أصله من أصبهان، ولد بالكوفة سنة (٢٠٢ هـ)
ونشأ ببغداد. وهو فقيه أهل الظاهر وهو أول من أخذ بظاهر الكتاب والسنة وألغى ما
سوى ذلك من الرأي والقياس. كان إماماً ورعاً زاهداً توفي سنة ٢٧٠ هـ، وقد صنف
كتباً منها: كتاب الطهارة، وكتاب أحكام القرآن، وكتاب إبطال القياس.

التحريم على اللحم^(١)، وعده الجمهور إلى سائر أجزائه. ﴿أَهْلُ بِهِ﴾ سمي الذبح إهلالاً، لأنهم كانوا يجهرون عليه بأسماء آلهتهم، فسمي كل ذبح إهلالاً، كما سمي الإحرام إهلالاً للجهر للتلبية وإن لم يجهر بها ﴿لغير الله﴾ ذبح لغيره من الأصنام. أو ذكر عليه اسم غيره. ﴿اضطر﴾ أكرهه، أو خاف على نفسه لضرورة دعت إلى أكله قاله الجمهور. ﴿غير باغ﴾ على الإمام ﴿ولا عادٍ﴾ على الناس بقطع الطريق، أو ﴿غير باغ﴾ بأكله فوق حاجته. أو بأكله مع وجود غيره، أو ﴿غير باغ﴾ بأكله تلذذاً ﴿ولا عادٍ﴾ بالشبع، وأصل

= انظر: تهذيب الأسماء (١٨٢/١ - ١٨٤)، وطبقات الحفاظ (٢٥٣) وطبقات المفسرين للداودي (١٦٦/١ - ١٦٩).

(١) قول داود ذكره العز تبعاً لماوردي كما ذكره أبو حيان في تفسيره (٤٨٧/١) والألوسي (٤٢/٢) ولعلهما نقلا ذلك عن الماوردي لأنني لم أقف على هذا القول في غيره من التفاسير التي تيسر لي الاطلاع عليها ويلزم منه إباحة شحمه وقد أجمعت الأمة على تحريمه، قال ابن عطية في تفسيره (٦٩/٢): «وخص ذكر اللحم من الخنزير يدل على تحريم عينه دُكِّيَ أو لم يذكُ وليعم الشحم وما هنالك من الغضاريف وأجمعت الأمة على تحريم شحمه. وقال ابن حزم الظاهري في المحلى (٣٩٠/٧): «فالخنزير كله حرام لا يخرج من ذلك شعره ولا غيره حاشا ما أخرجه النص من الجلد إذا دبغ فحل استعماله». ثم استطرد في تفصيل ذلك وبيان أن تحريم شحمه بالإجماع لا بالقياس كما قاله بعض المبتدعة حسب تعبيره فلو كان داود الظاهري يبيح شحمه لذكره ابن حزم الذي تابعه على مذهبه وتوسع في تأصيله وتفريعه حتى صار كتابه المحلى مرجعاً لمذهب الظاهرية.

وراجع أحكام القرآن للجصاص (١٥٢/١) ولابن العربي (٥٤/١) وتفسير الفخر الرازي (٢٠/٥) والقرطبي (٢٢٢/٢).

والحكمة من تحريمه أنه من الخبائث وقد أحلّ الله لنا الطيبات وحرم علينا الخبائث ولذا وصفه في آية أخرى بأنه رجس أي نجس وقدر فهو يترى على أكل القاذورات كما هو معروف عند من يقومون بتربيته فأكله للقاذورات له أثر خبيث على لحمه وبالتالي على أكله وقد عرف قديماً أنه يفقد أكله الغيرة على أهله وقد كشف الطب الحديث أن في لحمه ودمه تتربى الدودة الشريطية وتفرز بيضها المتكيس وهذه الدودة إذا انتقلت إلى الإنسان لها أثر سيء على صحته فتمرضه وتسبب له أعراضاً أخرى قد تؤدي إلى موته.

راجع تفسير القاسمي (٣٨٢/٣) وابن عاشور (١١٩/٢) وسيد قطب (٥٧/٢) وفقه السنة للسيد سابق (٢٧٧/٣).

البغي طلب الفساد، ومنه البغي للزانية.

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٤﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿١٧٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿١٧٦﴾

١٧٤ - ﴿الذين يكتُمون﴾ علماء اليهود، كتموا ما في التوراة من صفة محمد ﷺ، ونبوته. ﴿ثمنًا﴾ الرشا التي أخذوها على كتم رسالته، وتغيير صفته، وسماء قليلاً، لانقطاع مدته، وسوء عاقبته، أو لقلته في نفسه. ﴿إلا النار﴾ سمي مأكلهم ناراً، لأنه سبب عذابهم بالنار، أو لأنه يصير يوم القيامة في بطونهم ناراً، فسماء بما يؤول إليه. ﴿ولا يكلمهم الله﴾^(١) ولا يسمعهم كلامه، أو لا يرسل إليهم بالتحية مع الملائكة، أو عبّر بذلك عن غضبه عليهم، فلان لا يكلم فلاناً إذا غضب عليه ﴿ولا يزكيهم﴾ لا يشي عليهم، أو لا يصلح أعمالهم الخبيثة.

١٧٥ - ﴿فما أصبرهم على النار﴾ فما أجراهم عليها، أو على عمل يؤدي إليها، أو أي شيء أصبرهم عليها، أو ما أبقاهم عليها، ما أصبر فلاناً على الحبس ما أبقاه فيه.

(١) وهذا لا يتعارض مع قوله تعالى ﴿ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون﴾ [الأنعام: ٢٢] فالمنفي كلامهم بالرضا والمثبت كلامهم بالغضب.

راجع تفسير العزّ للآية/ ٧٧ من سورة آل عمران وتفسير الطبري (٣/ ٣٣٠) وتفسير القرطبي (٢/ ٢٣٥).

﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ
وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ
الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (١٧٧)

١٧٧ - ﴿ليس البر﴾ الصلاة وحدها، أو خاطب به اليهود والنصارى،
لصلاة اليهود إلى الغرب، والنصارى إلى الشرق. ﴿ولكن البر﴾ إيمان من آمن،
أو بر من آمن بالله، فأقر بوحدانيته ﴿والملائكة﴾ بما أمروا به من كُتُب الأعمال.
﴿والكتاب﴾ القرآن ﴿والنبيين﴾ فلا يكفر ببعضهم ويؤمن ببعض. ﴿على حبه﴾
حب المال فيكون صحيحاً شحيحاً^(١). ذهب الشعبي^(٢) والسدي^(٣) إلى وجوب

(١) قال أبو هريرة - رضي الله عنه -: «جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله
أي الصدقة أعظم أجراً؟ قال: أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل
الغنى، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت: لفلان كذا ولفلان كذا، وقد كان
لفلان». رواه البخاري (فتح ٣/٢٨٤، ٢٨٥ زكاة ١١) ومسلم (٧١٦/٢ زكاة ٣١)
والإمام أحمد في مسنده (١٤٢/١٢، ١٣٦/١٣، ١٣٧ معارف) وذكره السيوطي في
الدر المنثور (١٧١/١).

(٢) هو عامر بن شراحيل أبو عمرو ولد في خلافة عمر - رضي الله عنه - وأدرك خمسمائة
من الصحابة وكان حافظاً فقيهاً قال مكحول: ما رأيت أفقه من الشعبي. توفي سنة ١٠٣
أو ١٠٤ هـ وقيل غير ذلك.

انظر: الكاشف (٥٤/٢، ٥٥) وغاية النهاية (٣٥٠/١) وطبقات الحفاظ (٣٢، ٣٣).

(٣) هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن كريمة الهاشمي بالولاء السدي الكبير الكوفي أبو محمد
صاحب التفسير. تابعي روى عن ابن عباس وأنس، وروى عنه زائدة وإسرائيل وخلق.
أخرج له الجماعة إلا البخاري. وقد اختلف في توثيقه. قال الذهبي: حسن الحديث.
ورجح أحمد شاكراً توثيقه ورد على من طعن في ذلك. توفي سنة ١٢٧ هـ.

انظر: التاريخ الكبير للبخاري (٣٦١/١) والكاشف (١٢٥/١)، وطبقات المفسرين للداودي
(١٠٩/١) وتحقيق أحمد شاكراً لمسند أحمد (١٣٦/٢) وتفسير الطبري (١٥٧ - ١٦٠).

ذلك خارجاً عن الزكاة، فروى الشعبي أن الرسول ﷺ قال: «إن في المال حقاً سوى الزكاة وتلا هذه الآية»^(١)، والجمهور/ على أن الآية محمولة على [١/١٨] الزكاة^(٢)، أو على التطوع، وأنه لا حق في المال سوى الزكاة. «ذوي القربى» إن حُمل على الزكاة شَرَطَ فيهم الأوصاف المعتبرة في الزكاة^(٣) وإن حُمل على التطوع فلا. «واليتامى» كل صغير لا أب له، وفي اعتبار فقرهم قولان. «والمساكين» مَنْ عُدِمَ قدر الكفاية. وفي اعتبار إسلامهم قولان. «وابن

(١) هذا الحديث رواه أبو حمزة عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس قالت: سألت، أو سئل النبي ﷺ عن الزكاة فقال: الحديث.

وقد رواه الترمذي في سننه (٣٩/٣، ٤٠) فقال: «هذا حديث إسناده ليس بذلك. وأبو حمزة ميمون الأعور يُضَعَّف. وروى بيان وإسماعيل بن سالم عن الشعبي هذا الحديث قوله وهذا أصح».

ورواه الدارمي في سننه (٣٨٥/١ زكاة/١٢) والبيهقي في السنن الكبرى (٨٤/٤) فقال: «فهذا حديث يعرف بأبي حمزة ميمون الأعور كوفي وقد جرحه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين فمن بعدهما من حفاظ الحديث».

ورواه الطبري في تفسيره (٣٤٢/٣، ٣٤٣) مرفوعاً، كما روى أيضاً عن إسماعيل بن سالم عن الشعبي هذا الحديث قوله.

ورواه الدارقطني في سننه (١٠٧/٢ زكاة الحلي) من طريق أبي بكر الهذلي.. مرفوعاً، وقال: «أبو بكر متروك».

وراجع أيضاً: تعليق أبي الطيب آبادي على سنن الدارقطني.

ورواه ابن ماجه في سننه (٥٧٠/١ زكاة/٣) من طريق ميمون لكن لفظه (ليس في المال حق سوى الزكاة) وهذا نقيض ما تقدّم. قال أحمد شاکر في تحقيق تفسير الطبري (٣/٣٤٤). «وهذا خطأ قديم في بعض نسخ ابن ماجه. وحاول بعض العلماء الاستدلال على صحة هذا اللفظ عند ابن ماجه، كما في تلخيص الجبير للحافظ ابن حجر، (١٧٧) وشرح الجامع الصغير للمناوي: ٢٧٤١...»

ثم قال: ويؤيد ذلك [يعني الخطأ] أنَّ ابن كثير [٢٠٧/١] نسب الحديث للترمذي وابن ماجه، معاً، ولم يفرق بين روايتهما، وكذلك صنع النابلسي في ذخائر المواريث: ١١٦٩٩، إذ نسبهما حديثاً واحداً^١. هـ. قلت: وكذلك صنع القرطبي في تفسيره (٢٤١/٢) نسب إليهما حديثاً واحداً.

(٢) وعلى هذا القول يكون في الآية تكرار، لأنه قال بعد ذلك «وأقام الصلاة وآتى الزكاة» فالراجح حمل قوله «على حبه» على التطوع كما سيأتي.

(٣) وهي الفقر وسقوط النفقة كما في (ق ٦٣/١ ب).

السبيل ﴿فقراء المسافرين﴾. ﴿والسائلين﴾ الذين ألجأهم الفقر إلى السؤال. ﴿وفي الرقاب﴾ المكاتبون أو عبيد يعتقون. ﴿وأقام الصلاة﴾ إلى الكعبة بواجباتها في أوقاتها. ﴿وآتى الزكاة﴾ لمستحقها. ﴿بمعهدهم﴾ بنذرهم الله^(١). تعالى، أو العقود التي بينهم وبين الناس. ﴿البأساء﴾ الفقر. ﴿والضراء﴾ السقم. ﴿وحين البأس﴾ القتال. وهذه الأوصاف مخصوصة بالأنبياء لتعذرها فيمن سواهم. أو هي عامة في الناس كلهم.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبُ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَإِنِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ مِّنْ أَعْدَتِكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَتَأُولَىٰ
الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾

١٧٨ - ﴿كتب﴾ فرض.

يا بنت عمي كتاب الله أخرجني عنكم فهل أمنعن الله ما فعلا^(٢)
﴿القصاص﴾ مقابلة الفعل بمثله من قص الأثر. نزلت في قبيلة من العرب أعزاء لا يقتلون بالعبد منهم إلا السيد، وبالمراة إلا الرجل^(٣)، أو في فريقين اقتتلا فقتل منهما جماعة، فقاصاص الرسول ﷺ دية الرجل بدية الرجل، ودية

(١) في الأصل (الله) والصواب ما أثبتته.

(٢) قاتل البيت النابتة الجعدي انظر ديوانه (١٩٤) قصيدة ٦ ورواية الديوان:

يا ابنة عمي كتاب الله أخرجني كرها وهل أمنعن الله ما فعلا
وانظر أيضاً: الشعر والشعراء (٢٩٣/١) وتفسير الطبري (٣/٣٦٥) وأساس البلاغة للزمخشري (كتب) واللسان (كتب).

(٣) نسبه الماوردي (ق ١/٦٤ - أ) إلى الشعبي وقتادة. ورواه الطبري في تفسيره (٣/٣٥٩) عنهما. وذكره الواحدي في الأسباب (٤٤٥) عن الشعبي.

وراجع أيضاً: تفسير القرطبي (٢/٢٤٤) والدر المنثور (١/١٧٢، ١٧٣)

المرأة بدية المرأة، ودية العبد بدية العبد^(١)، أو فرض في ابتداء الإسلام قتل الرجل بالرجل، والمرأة بالمرأة، ثم نسخ بقوله تعالى: ﴿النفس بالنفس﴾ [المائدة: ٤٥] قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -، أو هو أمر بمقاصدة دية الجاني من دية المجني عليه، فإذا قتل الحر عبداً فليسيده القصاص، ثم يقاصص بقيمة العبد من دية الحر ويدفع إلى ولي الحر باقي ديته، وإن قتل العبد حراً فقتل به قاصص ولي الحر بقيمة العبد وأخذ باقي دية الحر، وإن قتل الرجل امرأة فلوليها قتله ويدفع نصف الدية إلى ولي الرجل، وإن قتلت المرأة رجلاً فقتلت به أخذ ولي الرجل نصف الدية قاله علي - رضي الله تعالى عنه - ﴿فاتباع بالمعروف﴾ هو أن يطلب الولي الدية بالمعروف، ويؤديها القاتل بإحسان ﴿فمن عفى له من أخيه شيء﴾ أي فضل. إذا قلنا نزلت في فريقين اقتتلا، وتقاصا ديات القتلى، فمن بقيت له بقية فليتبعتها بمعروف وليؤد من عليه بإحسان، وعلى قول علي - رضي الله تعالى عنه - يؤدي الفاضل بعد مقاصصة الديات بمعروف، فالاتباع بمعروف عائد إلى ولي القاتل، والأداء بإحسان عائد إلى الجاني، أو كلاهما عائد إلى الجاني يؤدي الدية بمعروف وإحسان. ﴿تخفيف﴾ تخير ولي/الدم بين القود والدية والعفو، ولم يكن ذلك لأحد قبلنا، كان على [١٨/ب] أهل التوراة القصاص أو العفو ولا أرض، وعلى أهل الإنجيل الأرض أو العفو ولا قود. ﴿فمن اعتدى﴾ فقتل بعد أخذ الدية ﴿فله عذاب أليم﴾ بالقصاص، أو يقتله الإمام حتماً، أو يعاقبه السلطان، أو باسترجاع الدية منه ولا قود عليه.

١٧٩ - ﴿ولكم في القصاص حياة﴾ إذا ذكره الظالم كف عن القتل، أو وجوب القصاص على القاتل وحده حياة له وللمعزوم على قتله فيحييان جميعاً وهذا أعم ﴿لعلكم تتقون﴾ أن تقتلوا فيقتص منكم.

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْأُولَادَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ

(١) نسبه الماوردي (ق ١/٦٤ - أ) إلى السدي وأبي مالك. ورواه الطبري في تفسيره (٣/١٦٠، ١٦١) عنهما.

وراجع أيضاً: الدر المشور (١/١٧٢).

بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿١٨٠﴾ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٨١﴾ فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨٢﴾

١٨٠ - ﴿خيرًا﴾ مالا اتفاقاً ها هنا، قال مجاهد: «الخير المال في جميع القرآن ﴿إنه لحب الخير﴾ [العاديات: ٨] ﴿أحببت حُب الخير﴾ [ص: ٣٢] ﴿إن علمتم فيهم خيراً﴾ [النور: ٣٣] أراد المال في ذلك ﴿إني أراكم بخير﴾ [هود: ٨٤] بغنى ومال»^(١). كانت الوصية للوالدين والأقربين واجبة قبل نزول المواريث، فلما نزلت المواريث نسخ وجوبها عند الجمهور، أو نسخ منها الوصية لكل وارث وبقي الوجوب فيمن لا يرث من الأقارب^(٢). والمال الذي يجب عليه أن يوصي منه ألف درهم، أو من ألف إلى خمسمائة، أو يجب في كل قليل وكثير، فلو أوصى بثلثه لغير قرابته رُد الثلث على قرابته، أو يُرد ثلث الثلث على القرابة وثلثا الثلث للموصى له، أو ثلثاه للقرابة وثلثه للموصى له. ﴿على المتقين﴾ التقوى في أن يقدم الأحوج فالأحوج من أقاربه.

(١) راجع: تفسير الطبري (٣/٣٩٣) والدر المشور (١/١٧٤).

(٢) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره إلى الحسن وقتادة وطاوس وجابر بن زيد كما نسبته الفخر الرازي في تفسيره (٥/٦٢) إلى ابن عباس وهذا مخالف لاصطلاح المتأخرين في النسخ لأن النسخ رفع الحكم بالكلية وقد بقيت الآية فيمن لا يرث من الوالدين والأقربين للرق أو القتل أو اختلاف الدين على هذا القول فعمومها مخصوص لا منسوخ ولكن السلف رحمهم الله لا فرق عندهم بين التخصيص والنسخ.

والراجع القول بالتخصيص لأن النسخ لا يصار إليه إلا عند التعارض ولا تعارض بين الآيتين كما سبق بيانه فتبقى آية الوصية واجبة فيمن لا يرث من الوالدين والأقارب وقد صرف هذا الوجوب إلى التذب ما رواه البخاري (الفتح/٥/٣٥٥/صايا/١) ومسلم (٣/١٢٤٩/وصية/١) عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده». والأحاديث في الأمر ببر الأقارب والإحسان إليهم كثيرة جداً.

وراجع تفسير ابن كثير (١/٢١٢) والطبري (٣/٣٨٧) والقرطبي (٢/٢٦٢).

١٨١ - ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ﴾ غَيَّرَ الوصية بعد ما سمعها. إنما ذُكِّرَ، لأن الوصية قول.

١٨٢ - ﴿جَنَفَا أَوْ إِثْمًا﴾ الجنف الخطأ، والإثم: العمد، أو الجنف: الميل، والإثم: أثره بعضهم على بعض، أصل الجنف الجور والعدول عن الحق ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ﴾ فمن حضر موصياً يجور في وصيته خطأ أو عمداً فأصلح بينه وبين ورثته بإرشاده إلى الحق فلا إثم عليه، أو خاف الوصي جنف الموصي فأصلح بين ورثته وبين الموصي له برد الوصية إلى العدل، أو من خاف من جنف الموصي على ورثته بإعطاء بعض ومنع بعض في مرض موته فأصلح بين ورثته، أو من خاف جنفه فيما أوصى به لأبائه وأقاربه على بعضهم لبعض فأصلح بين الآباء والقرابة، أو من خاف جنفه في وصيته لغير وارثه بما يرجع نفعه إلى وارثه فأصلح بين ورثته فلا إثم^(١).

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَنْقُوتٌ ﴿١٨٢﴾ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونُ فِدْيَةً طَعَامُ مَسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٣﴾

١٨٣ - ﴿الصِّيَامُ﴾ الصوم عن كل شيء الإمساك عنه، ويقال عند الظهيرة صام النهار، لإبطاء سير الشمس حتى كأنها أمسكت عنه. ﴿كما كتب﴾ شبه صومنا بصومهم في حكمه^(٢) وصفته دون قدره، كانوا يصومون من العتمة إلى

(١) هذه التأويلات الخمسة في قوله تعالى ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ﴾ قد نقلها الماوردي (ق ١/ ٦٦ - أ، ب) من تفسير الطبري (٣/ ٣٩٩ - ٤٠٢) نصاً عدا خلاف يسير في بعض الألفاظ. فكان الأولى به التنبيه على ذلك. ونستتج من ذلك أنَّ تفسير الطبري أحد مصادر تفسير العزّ.

(٢) الراجح أنَّ التشبيه في حكمه، لأنه لم يرد دليل صحيح على أنَّ التشبيه في وصفه، أو قدره بل فرضه الله عليهم بكيفية هو أعلم بها. ولذا قال ابن العربي «المقطوع به أنَّ التشبيه في الفرضية خاصة وسائره محتمل». وفائدة هذا التشبيه: الاهتمام بهذه العبادة وتسهيلها على المسلمين لأن الشيء الشاق تسهل مشقته =

[١/١٩] العتمة ولا يأكلون بعد النوم شيئاً، وكذا/ كان في الإسلام حتى نسخ، أو في شبه عدده، فرض على النصارى شهر مثلنا فربما وقع في القبط فأخروه إلى الربيع وكفروه بعشرين يوماً زائدة، أو شبه بعدد صوم اليهود ثلاثة أيام من كل شهر وعاشوراء، فصامهن الرسول ﷺ بعد الهجرة سبعة عشر شهراً ثم نسخن برمضان^(١). ﴿الذين من قبلكم﴾ جميع الناس، أو اليهود، أو أهل الكتاب. ﴿لعلكم تتقون﴾ محظورات الصوم، أو الصوم سبب التقوى لكسره الشهوات.

١٨٤ - ﴿أياماً معدودات﴾ هي شهر رمضان عند الجمهور، أو الأيام البيض عند ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - ثم نسخت برمضان، وهي الثاني عشر وما يليه، أو الثالث عشر وما يليه على الأظهر. ﴿فعدة من أيام آخر﴾ يجب القضاء عند داود على المسافر والمريض سواء صاماً أو أفطراً^(٢)، وعند الجمهور لا يجب القضاء إلا على من أفطر. ﴿يطيقونه﴾ كانوا مخيرين بين الصوم والفطر مع الإطعام بدلاً من الصوم، ثم نسخ بقوله تعالى ﴿فمن شهد منكم الشهر﴾، أو بقوله تعالى ﴿وأن تصوموا خير لكم﴾ أو وعلى الذين كانوا يطيقونه شباباً ثم عجزوا بالكبر أن يفطروا ويفتدوا، وقرأ ابن عباس - رضي الله

= على الإنسان حينما يعلم أنه فرض على من قبله فقام به.

انظر: أحكام القرآن لابن العربي (٧٥/١) وتفسير أبي السعود (١٩٨/١).

(١) هذا جزء من حديث طويل في أحوال الصلاة والصيام رواه عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل. وقد تقدّم عزو جزء منه عند تفسير الآية/١٤٢. وقد بينت هناك أنّ هذا الحديث منقطع لأن ابن أبي ليلى لم يسمع من معاذ. وسيأتي جزء آخر من هذا الحديث عند تفسير الآية/١٨٧. وقد أخرج هذا الحديث أبو داود في سننه (١٢٠/١)، (١٢١) والإمام أحمد في مسنده (٢٤٦/٥، ٢٤٧ حلي) بطوله، والطبري في تفسيره (٤١٤/٣، ٤١٧) والبيهقي في السنن الكبرى (٢٠٠/٤) وقال: هذا مرسل عبد الرحمن لم يدرك معاذاً. ورواه الحاكم في المستدرک (٢٧٤/٢) وصححه ووافقه الذهبي على تصحيحه فهما ممن يرى سماع ابن أبي ليلى من معاذ فقد ترجم له الذهبي في كتابه الكاشف (١٨٣/٢) وذكر أنه سمع من معاذ. ولكن بعض العلماء يرى عدم سماعه لأنه ولد في السنة التي توفي فيها معاذ أو قريباً منها وقد ترجم له ابن حجر في تهذيب التهذيب (٢٦٠/٦) وذكر الخلاف في سماعه.

وراجع أيضاً: تفسير ابن كثير (٢١٤/١) والدرر المشور (١٧٥/١، ١٧٦).

(٢) راجع المحلى لابن حزم (٢٤٣/٦، ٢٥٨).

تعالى عنهما - ﴿يُطَوَّقُونَهُ﴾ يكلفونه فلا يقدرون عليه كالشيخ والشيخة والحامل والمرضع - الفدية ولا قضاء عليهم لعجزهم^(١). ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ بالصوم مع الفدية، أو بالزيادة على مسكين واحد.

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى
وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ
مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ
وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتَكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾

١٨٥ - ﴿شهر رمضان﴾ الشهر من الشهرة، شهر سيفه أخرجه. ﴿رمضان﴾
قليل أخذ من الرمضاء لما كان يوجد فيه من الحر حتى يرمض الفصال، وكره
مجاهد أن يقال «رمضان»، قائلاً لعله من أسماء الله - تعالى - ^(٢) ﴿أنزل فيه

(١) والراجع أنها منسوخة كما في القول الأول، ويدل عليه ما رواه البخاري (فتح ٨/ ١٨١) تفسير) ومسلم (٢/ ٨٠٢/ ٢٥) وأبو داود (١/ ٥٤١/ ٢) والنسائي (٤/ ١٦١) عن سلمة بن الأكوع قال: «لما نزلت: ﴿وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين﴾ كان من أراد أن يفطر ويفتدي حتى نزلت الآية التي بعدها فنسختها». وقد رواه الطبري في تفسيره (٣/ ٤٢٣) عن سلمة وروى نحوه مطولاً عن معاذ بن جبل (٣/ ٤١٩).

ويرد على القول الثاني قوله تعالى: ﴿وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ فمن كان الصيام يشق عليه فلا يكون في حقه خيراً لأنه قد يؤدي إلى الهلكة. أما قراءة ابن عباس التي استدلل بها على القول الثاني فشاذة. راجع: تفسير الطبري (٣/ ٤٣٨) والقرطبي (٢/ ٢٨٧) وابن كثير (١/ ٢١٥) والبرهان في علوم القرآن (٢/ ١٥٥).

(٢) ورخص فيه ابن عباس وزيد بن ثابت، وانتصر له البخاري وبوب له فقال: «باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان ومن رأى كله واسعاً» ثم روى أحاديث في ذلك، منها عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة». راجع تفسير الطبري (٣/ ٤٤٤) والقرطبي (٢/ ٢٩١، ٢٩٢) وابن كثير (١/ ٢١٦) والدر المنثور (١/ ١٨٣).

القرآن ﴿ في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا، ثم نَزَلَ منجماً بعد ذلك، قال الرسول ﷺ «نزلت صحف إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - أول ليلة من رمضان، والتوراة لست مضيين منه»^(١) والإنجيل لتسع عشرة خلت منه، والفرقان لأربع وعشرين منه»^(٢) أو «أنزل فيه» في فرض صومه. ﴿هدى للناس﴾ رشاداً. ﴿وبينات من الهدى﴾ بينات من الحلال والحرام، وفرقان بين الحق والباطل. ﴿فمن شهد﴾ أول الشهر مقيماً لزمه صومه وليس له أن يفطر في بقيته^(٣)، أو فمن شاهده مقيماً فليصم ما شهد منه دون ما لم يشهده إلا في [١٩/ب] السفر، أو فمن شاهده/عاقلاً مكلفاً فليصمه ولا يسقط صوم بقيته بالجنون. ﴿مريضاً﴾ مرضاً لا يطيق الصلاة معه قائماً، أو ما يقع عليه اسم المرض، أو ما يزيد بسبب الصوم زيادة غير متحملة ﴿أو على سفر﴾ يبلغ يوماً وليلة، أو ثلاثة أيام، أو ما يقع عليه الاسم، والفطر مباح عند الجمهور، وواجب عند ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، وقال: «اليسر الإفطار في السفر، والعسر الصوم

(١) في الأصل «بقين» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي والمصادر التي ذكرت الحديث.

(٢) هذا الحديث رواه واثلة بن الأسقع كما في تفسير الماوردي (د ٣٢/١ - ب) وقد رواه الإمام أحمد في مسنده (١٠٧/٤ حلي) والطبري في تفسيره (٤٤٦/٣) وذكره ابن كثير في تفسيره (٢١٦/١) والسيوطي في الدر المنثور (١٨٩/١) ونسبه - أيضاً - إلى محمد بن نصر وابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان والأصبهاني في الترغيب. ولفظهم جميعاً عن واثلة عن النبي ﷺ قال: «نزلت صحف إبراهيم أول ليلة من شهر رمضان، وأنزلت التوراة لست مضيين من رمضان، وأنزل الإنجيل لثلاث عشرة خلت، وأنزل القرآن لأربع وعشرين من رمضان».

قال أحمد شاکر في تحقيقه لتفسير الطبري: إسناده صحيح. وقد روى من حديث جابر بن عبد الله وفيه: أن الزبور أنزل لثنتي عشرة خلت من رمضان، والإنجيل لثمانية عشرة والباقي كما تقدم.

فتلاحظ أنَّ لفظ العز يختلف عن لفظ حديث واثلة وجابر في وقت نزول الإنجيل. راجع حديث جابر في تفسير ابن كثير والدر المنثور وقد نسبه السيوطي إلى أبي يعلى وابن مردويه.

(٣) هذا القول غريب لتظاهر الأخبار عن رسول الله أنه خرج عام الفتح من المدينة في شهر رمضان بعد ما صام بعضه، وأفطر وأمر أصحابه بالإفطار. راجع: تفسير الطبري (٤٥٤/٣، ٤٥٥) والقرطبي (٢٩٩/٢) وابن كثير (٢١٧/١).

فيه ﴿وَلِتَكْمَلُوا﴾ عدة ما أفطرت منه بالقضاء من غيره. ﴿وَلِتَكْبِرُوا اللَّهَ﴾ تكبير الفطر حين يهل شوال. ﴿على ما هداكم﴾ من صوم الشهر.

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٨٧﴾

١٨٦ - ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي﴾ قيل للرسول ﷺ: «أقرب ربنا فنناجيه، أم بعيد فنناديه» أو سئل عن أي ساعة يدعون فيها، أو سئل كيف ندعوا، أو قال قوم: لما نزل: ﴿ادعوني أستجب لكم﴾ [غافر: ٦٠] إلى أين ندعوا فنزلت^(١). ﴿قريب﴾ الإجابة، أو من سماع الدعاء. ﴿أجيب دعوة الداعي﴾^(٢) أسمع فعبير عن السماع بالإجابة، أو أجيبه إلى ما سأل إذا كان مصلحة مستكماً لشروط الطلب، وتجب إجابته كثواب الأعمال^(٣)، فالدعاء عبادة ثوابها الإجابة، أو لا تجب. وإن قصر في شروط الطلب فلا تجب إجابته وفي جوازها قولان، وإن كان سؤاله مفسدة لم تجز إجابته. ﴿فليستجيبوا﴾ فليجيبوني، أو الاستجابة

(١) راجع في أسباب نزول هذه الآية تفسير الطبري (٤٨١/٣ - ٤٨٣) وابن الجوزي (١/ ١٨٩) والقرطبي (٣٠٨/٢) وابن كثير (٢١٨/١) والدر المنثور (١/ ١٩٤).

(٢) هكذا في الأصل والماوردي (د ٣٣ - أ) «الداعي» بإثبات الياء. وهذا مخالف لرسم المصحف برواية حفص: (الداع) بحذف الياء وهي من الزوائد عند القراء، فمنهم من أسقطها تبعاً للرسم وفقاً ووصلاً، ومنهم من يثبتها في الحاليين، ومنهم من يثبتها وصلاً ويحذفها وفقاً. وحذفها من المصحف للتخفيف لدلالة الكسرة التي قبلها عليها وهي لغة للعرب مشهورة.

راجع: الكشف (٣٣١/١) والفتوحات الإلهية «حاشية الجمل على الجلالين» (١/ ١٤٨). وسيأتي موضع مشابه لهذا وهو قوله تعالى: ﴿ويدع الإنسان﴾ الآية ١١ من سورة بني إسرائيل وقوله تعالى: ﴿فهو المهتدي﴾ الآية/ ٩٧ من سورة بني إسرائيل أيضاً، فراجع التعليق على ذلك.

(٣) هذا القول جارٍ على مذهب المعتزلة الذين يوجبون على الله ثواب المطيع وعقاب العاصي وهذا مذهب باطل لأن فيه إساءة أدب مع الله فليس لأحد أن يوجب على الله شيئاً فالله تبارك وتعالى يجيب الداعي ويثيب المطيع بفضله ويعاقب العاصي بعدله وإذا شاء عفا عنه كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨] وهذا ما عليه أهل السنة والجماعة.

طلب الموافقة للإجابة، أو فليستجيبوا لي بالطاعة، أو فليدعوني.

أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا الصِّيَامَ إِلَى الْآيِلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِنَاسٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ

يَتَّقُونَ

١٨٧ - ﴿الرفث﴾ من فاحش القول،

عن اللغا ورفث التكلم^(١)

عبر به عن الجماع اتفاقاً، لأن ذكره في غير موضعه فحش. ﴿هن لباس لكم﴾ بمنزلة اللباس لإفضاء كل واحد منهما ببشرته إلى صاحبه، أو لاستتار أحدهما بالآخر، أو سكن ﴿الليل لباساً﴾ [النبأ: ١٠] سكناً. ﴿تختانون أنفسكم﴾ بالجماع والأكل والشرب، أبيحاً قبل النوم وحرماً بعده. فطلب عمر زوجته فقالت: قد نمت فظننها تعتل فواقعها، وجاء قيس بن صرمة من عمله في أرضه فطلب الأكل فقالت زوجته نسخن لك شيئاً فغلبته عيناه، ثم قدمت إليه الطعام فامتنع، فلما أصبح لاقى جهداً وأخبر الرسول ﷺ بما جرى لهما فنزلت^(٢).... ﴿فتاب عليكم﴾ لما كان من مخالفتكم. ﴿وعفا﴾ عن ذنوبكم، أو عن تحريم ذلك بعد النوم. ﴿بأشروهن﴾ جامعوهن. ﴿ما كتب الله لكم﴾

(١) قائل هذا الرجز العجاج انظر ديوانه (٢٩٦) وتفسير الطبري (٤٨٨/٣) والماوردي (د ١/ ٣٣ - ب) والقرطبي (٣١٥/٢) وقبلة: ورب أسراب حجيح كظم.

(٢) هذا جزء من حديث معاذ بن جبل. وسبق عزو أجزاء منه عند تفسير الآية/١٤٢، ١٨٣، وبيان أنه منقطع.

وقد روى هذا الجزء منه أبو داود (١٢٠/١) والإمام أحمد في مسنده (٢٤٧/٥ حليبي) =

الولد، أو ليلة القدر، أو ما رخص فيه. «الخيط الأبيض» قال علي - رضي الله تعالى عنه -: «الخيط الأبيض الشمس». قال حذيفة «كان رسول الله ﷺ يتسحر وأنا أرى مواقع النبل. فقليل لحذيفة بعد الصبح فقال: هو الصبح إلا أنه لم تطلع الشمس^(١)» والإجماع على خلاف هذا، أو الأبيض [٢٠/أ] الفجر الثاني والأسود سواد الليل قبل الفجر الثاني^(٢)، كان عدي^(٣) يراعي خطأ

= والطبري في تفسيره (٤٩٤/٣) كما رواه الطبري - أيضاً - عن ابن أبي ليلى مرسلاً. وروى نحوه في شأن قيس بن صرمة عن البراء بن عازب البخاري (فتح ١٢٩/٤ صيام ١٥) وأبو داود (٥٤٠/١) والترمذي (٢١٠/٥) تفسير) والنسائي (١٢١/٤) والدارمي (٢/٥ صيام/٦) والإمام أحمد في مسنده (٢٩٥/٤ حلي) والطبري في تفسيره (٤٩٥/٣)، (٤٩٦) كما رواه الطبري - أيضاً - عن ابن عباس في شأن عمر بن الخطاب. وراجع أيضاً: أسباب النزول للواحدي (٤٥، ٤٦)، وتفسير ابن كثير (٢٢٠/١) والدر المثور (١٩٧/١، ١٩٨).

وقيس بن صرمة اختلف في اسمه. ففي رواية البخاري والطبري قيس بن صرمة وفي رواية أخرى للطبري صرمة بن مالك، وفي رواية أبي داود صرمة بن قيس، وفي رواية النسائي أبو قيس بن عمرو. فيحتمل أن القصة وقعت لأشخاص متعددين. ويحتمل أنه شخص واحد فبعضهم قلب اسمه مكان أبيه أو العكس. وبعضهم نسبته إلى جده وبعضهم ذكر كنيته وقيل غير ذلك.

راجع الاستيعاب (٢٠٢/٢، ١٥٧/٤ - ١٥٩) والإصابة (١٨٣/٢، ١٨٤، ٢٥١/٣). (١) رواه النسائي (١٦/٤) صيام/تأخير السحور) وابن ماجه (٥٤١/١) صيام (٢٣) والإمام أحمد في مسنده (٤٠٥/٥ حلي) والطبري في تفسيره (٥٢٤/٣) وابن حزم في المحلى (٣٤٥/٦، ٣٤٦).

وراجع أيضاً: تفسير ابن كثير (٢٢٢/١).

(٢) وقد رجح الطبري في تفسيره (٥٢٩/٣) هذا القول مستدلاً بحديث عدي الآتي وبأنه المعروف من كلام العرب.

وأجاب عن حديث حذيفة بقوله: «وأما الخبر الذي روي عن حذيفة أن النبي ﷺ، كان يتسحر وأنا أرى مواقع النبل فإنه قد استثبت فيه فقليل له أبعد الصبح؟ فلم يجب في ذلك بأنه كان بعد الصبح ولكنه قال هو الصبح وذلك من قوله يحتمل أن يكون معناها هو الصبح لقربه منه وإن لم يكن هو بعينه كما تقول العرب: (هذا فلان) شبها وهي تشير إلى غير الذي سمته فتقول (هو) (هو) تشبيهاً منها له به، فكذلك قول حذيفة (هو الصبح) معناها هو الصبح شبهاً به وقريباً منه».

(٣) عدي بن حاتم بن عبد الله بن الطائي، أبو طريف ولد الجواد المشهور. أسلم سنة تسع وقيل عشر، وكان نصرانياً قبل ذلك. وقد شهد فتح العراق ثم سكن الكوفة، وتوفي بها =

أبيض وخيطاً أسود جعلهما تحت وسادته فأخبر الرسول ﷺ بذلك فقال: «إنك لعريض الوساد، إنما هو بياض النهار وسواد الليل»^(١)، أو كان بعضهم يربط في رجله خيطاً أبيض وخيطاً أسود ولا يزال يأكل حتى يتبين له فأنزل الله عز وجل ﴿مَنْ الْفَجَرُ﴾، فعلموا أنه إنما يعني الليل والنهار»^(٢) ﴿الفجر﴾ لانبعث ضوئه: من فجر الماء يفجر فجراً: انبعث وجرى ﴿تباشروهن﴾ بالقبل واللمس، أو بالجماع عند الأكثرين.

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

١٨٨ - ﴿الباطل﴾ بالغصب والظلم، أو القمار والملاهي. ﴿وتدلو﴾ تصيروا، أدليت الدلو أرسلته. ﴿أموالكم﴾ أموال اليتامى، أو الأمانات والحقوق

= سنة ٦٨ هـ وقيل غير ذلك.

انظر: السيرة لابن هشام (٥٧٨/٢ - ٥٨١) والطبقات لخليفة بن خياط (٦٨)، والاستيعاب (١٤١/٣ - ١٤٣) وتهذيب الأسماء (٣٢٧/١، ٣٢٨) والكاشف (٢٥٩/٢) والإصابة (٤٦٨/٢، ٤٦٩).

(١) هذا الحديث رواه الشعبي عن عدي بن حاتم.

وقد رواه عنه بنحو هذا اللفظ البخاري (فتح ١٨٢/٨ تفسير) ومسلم (٧٦٦/٢، ٧٦٧، صيام ٨) وأبو داود (٥٤٩/١، صيام ١٧) والترمذي (٢١١/٥ تفسير) والنسائي (١٢١/١) صيام تأويل (وكلوا واشربوا) والدارمي (٥/٢ صيام/٦) والإمام أحمد (٣٧٧/٤ حلي) والطبري (٥١٢/٣، ٥١٣).

وليس في رواية الترمذي والنسائي «إنك لعريض الوساد» وفي رواية الطبري «إنك لعريض القفا» وقد ورد هذا اللفظ في رواية أخرى للبخاري.

وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٩٩/١) وزاد نسبه إلى سفيان بن عيينة وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر والبيهقي.

(٢) هذا السبب رواه سهل بن سعد.

وقد رواه عنه البخاري (فتح ١٣٢/٤، ١٨٢/٨ صيام/١٥ تفسير) ومسلم (٧٦٧/٢، ٧٦٨/٨) والطبري (٥١٣/٣) والبيهقي في سننه (٢١٥/٤).

وذكره الواحد في الأسباب (٤٦، ٤٧) والسيوطي في الأسباب (٢٣/١) وفي الدر المنثور (١٩٩/١) وزاد نسبه إلى النسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم.

التي إذا جحدتها قُبِلَ قوله فيها.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا
الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا
اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (١٨٩)

١٨٩ - ﴿الْأَهْلَةُ﴾ من الاستهلال برفع الصوت عند رؤيته. «وهو هلال إلى
ليلتين، أو إلى ثلاث، أو إلى أن يحجر بخطة دقيقة، أو إلى أن يبهز ضوءه
سواد الليل فيسمى حيثئذ قمراً»^(١).

﴿مواقيت﴾ مقادير لأوقات الديون، والحج. ﴿تأتوا البيوت من ظهورها﴾
كنى به عن إتيان النساء في أدبارهن، لأن المرأة يأوى إليها كما يأوى إلى
البيت^(٢)، أو هو مثل لإتيان البيوت من وجهها ولا يأتونها من غير وجهها، أو
كانوا إذا أحرموا لم يدخلوا حائطاً من بابه فدخل الرسول ﷺ دار رفاة
الأنصاري^(٣) فجاء فتصور الحائط على الرسول ﷺ فلما خرج الرسول ﷺ من
الباب خرج معه رفاة، فقال الرسول ﷺ:

«ما حملك على هذا» فقال: «رأيتك خرجت منه»، فقال الرسول ﷺ:

(١) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي بتحقيق الثلاثة.

(٢) نسبه الماوردي (د ٣٤/١ - ب) إلى ابن زيد. وهو تأويل بعيد ومخالف لظاهر الآية
وسبب نزولها قال ابن عطية عنه «بعيد مغير نمط الكلام».

راجع تفسير ابن عطية (١٣٨/٢) وتفسير القرطبي (٣٤٦/٢).

(٣) هو رفاة بن تابوت الأنصاري كما في المصادر الآتية التي عزوت إليها هذا السبب عدا
تفسير القرطبي (٣٤٥/٢) سماه قطبة بن عامر الأنصاري ولم أجد تعريفاً به فيما اطلعت
عليه من المصادر.

وقد وهم الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٦٢٢/٣) فقال: «رفاعة بن تابوت معدود
في المنافقين، وهو الذي هبت الريح العظيمة لموته «قلت: والصواب أن الذي مات
بسبب هذه الريح هو رفاة بن زيد بن التابوت من يهود بني قينقاع. وقد عرفت به عند
تفسير الآية/١٠٤.

«إني رجل أحمس»، فقال رفاعه: «إن تكن رجلاً أحمس فإن ديننا واحد فنزلت^(١).....»، وقريش يُسمون الحمس لتحمسهم في دينهم، والحماسة: الشدة.

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَتِّلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
الْمُعْتَدِينَ ﴿١٩﴾ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ نَفَقْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ
وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَتِّلَكُمُ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ
الْكَافِرِينَ ﴿٢٠﴾ فَإِنْ أُنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢١﴾ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ
فَإِنْ أُنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٢٢﴾

١٩٠ - ﴿الذين يقاتلونكم﴾ هذه أول آية نزلت بالمدينة في قتال من قاتل خاصة ﴿ولا تعتدوا﴾ بقتال من لم يقاتل. ثم نسخت بـ ﴿براءة﴾ أو نزلت في قتال المشركين كافة ﴿ولا تعتدوا﴾ بقتل النساء والصبيان، أو لا تعتدوا بالقتال على غير الدين.

١٩١ - ﴿ثقتموهم﴾ ظفرتهم بهم. ﴿والفتنة﴾ الكفرها هنا اتفاقاً^(٢) لأنه يؤدي إلى الهلاك كالفتنة. ﴿ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام﴾ نهوا عن قتال

(١) رواه الطبري في تفسيره (٥٥٦/٣، ٥٥٧) عن قيس بن حبتر. وعلق عليه أحمد شاكر فقال: «وهذا إسناد مرسل لأنه عن تابعي مرفوعاً فهو ضعيف» وذكره البغوي والخازن في تفسيريهما (١٦٧/١) والسيوطي في الدر المنثور (٢٠٤/١) والحافظ ابن حجر في الفتح (٦٢١/٣، ٦٢٢) والإصابة (٥١٧/١) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد. يضاف إلى ضعف سند هذا السبب أنَّ متنه فيه شذوذ لمخالفته للرواية الصحيحة. روى البخاري (فتح ٦٢١/٣، ١٨٣/٨ عمرة/١٨، تفسير) عن أبي إسحاق قال: سمعت البراء - رضي الله عنه - يقول: «نزلت هذه الآية فينا، كانت الأنصار إذا حجوا فجاءوا لم يدخلوا من قبل أبواب بيوتهم، ولكن من ظهورها، فجاء رجل من الأنصار فدخل من قبل بابها، فكانه غير بذلك، فنزلت ﴿وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها﴾ الآية.

(٢) راجع تفسير الطبري (٥٦٥/٣).

أهل الحرم إلا أن يبدؤوا بالقتال ثم نسخ بقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ [١٩٣]، أو هي محكمة فلا يُقاتل أهل الحرم ما لم يبدؤوا بالقتال.

الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتِ قِصَاصٌ فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَانْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٩٤﴾

١٩٤ - ﴿الشهر الحرام بالشهر الحرام﴾ لما/ اعتمر الرسول ﷺ في ذي [٢٠/ب] القعدة قَصْدًا، فصالح على القضاء في العام المقبل، فقصي في ذي القعدة نزل ﴿الشهر الحرام﴾^(١) وهو ذي القعدة المقضي فيه ﴿بالشهر الحرام﴾ المصدود فيه، أخذ ذو القعدة من قعودهم عن القتال فيه لحرمته. ﴿والحرمت قصاص﴾ لما فخرت قريش على الرسول ﷺ حين صدته اقتصر الله - تعالى - له، أو نزلت لما قال المشركون: «أُنْهِيتَ عَنْ قِتَالِنَا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ، فَقَالَ: نَعَمْ. فَأَرَادُوا قِتَالَهُ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَقِيلَ لَهُ: إِنْ قَاتَلُوكَ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَاسْتَحِلُّ مِنْهُمْ مَا اسْتَحَلُّوا مِنْكَ»^(٢).

وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩٥﴾

١٩٥ - ﴿سبيل الله﴾ الجهاد. ﴿ولا تلقوا بأيديكم﴾ الباء زائدة^(٣)، أو غير

(١) رواه الطبري في تفسيره (٥٧٥/٣ - ٥٧٨) عن ابن عباس. وفي سنده «يوسف بن خالد السمطي» قال ابن معين: «كذاب زنديق».

انظر: المغني في الضعفاء (٧٦٢/٢) وتحقيق أحمد شاکر لتفسير الطبري. ورواه الطبري - أيضاً - عن قتادة والسدي والضحاك والربيع .. مرسلًا.

وراجع أيضاً: أسباب النزول للواحدي (٥٠)، وتفسير ابن الجوزي (٢٠١/١) وتفسير القرطبي (٣٥٤/٢) والدر المثور (٢٠٦/١).

(٢) ذكره ابن الجوزي في تفسيره (٢٠١/١) ونسبه إلى الحسن، وكذلك القرطبي في تفسيره (٣٥٤/٢) وقال: «والقول الأول في سبب نزولها أشهر وعليه الأكثر».

(٣) قاله الأخفش في كتابه معاني القرآن (١٦١/١) ويقصد النحاة بالحرف الزائد هو الذي يصح بدونه المعنى ولكنه يؤتى به لفائدة كالتأكيد وغيره، ولا يقصدون بالزائد الحشو الذي لا معنى له ولا فائدة منه فكتاب الله منزّه عن ذلك فهو أحسن الكلام وأبلغه =

زائدة أي لا تُلْقُوا أنفسكم بأيديكم. ﴿التهلكة﴾ الهلاك لا تركوا النفقة في الجهاد فتهلكوا بالإثم، أو لا تخرجوا بغير زاد فتهلكوا بالضعف، أو لا تأسوا من المغفرة عن المعصية فلا تتوبوا، ولا تركوا الجهاد فتهلكوا، أو لا تقتحموا القتال من غير نكاية في العدو، أو هو عام محمول على ذلك كله. ﴿وأحسنوا﴾ الظن بالقدر، أو بأداء الفرائض أو عودوا بالإحسان على المعدم.

وَأْتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ۚ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ ۖ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكِ ۚ فَإِذَا أَمِنْتُمْ مِّن تَمَنَعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ۚ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ ۚ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ۚ ذَلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٩٦﴾

١٩٦ - ﴿وَأْتِمُوا الحج والعمرة﴾ أتموا كل واحد منهما بمناسكه وسننه، أو الإحرام بهما إفراد من ديرة الأهل، أو أن يخرج من ديرة أهله لأجلهما لا يريد غيرهما من كسب ولا تجارة، أو إتمامهما واجب بالدخول فيهما، أو إتمام العمرة الإحرام بها في غير أشهر الحج، وإتمام الحج الإتيان بمناسكه بحيث لا يلزمه دم جبران نقص. ﴿أحصرتم﴾ بالعدو دون المرض، أو كل حابس من عدو أو مرض أو عذر ﴿فما استيسر﴾ بدنة صغيرة أو كبيرة، أو هو شاة عند الأكثرين. ﴿الهدي﴾ من الهدية، أو من هديته إذا سقته إلى الرشاد. ﴿محله﴾ محل الحصر حيث أحصر من حل أو حرم، أو الحرم، أو محله: تحلله بأداء نسكه، فليس لأحد بعد الرسول ﷺ أن يتحلل من إحرامه فإن كان إحرامه عمرة لم يفت، وإن كان حجاً ففاته قضاءه بالفوات بعد تحلله منه. ﴿صيام أو صدقة﴾

= لا يستطيع أحد أن يأتي بمثله وقد أعجز العرب في نظمه ووصفه وأسلوبه وإيجازه وغير ذلك من وجوه الإعجاز، وبعض العلماء يعبر عن الحرف الزائد في القرآن بأنه صلة تأدياً مع القرآن ولئلا يفهم من الزيادة الحشو.

صيام ثلاثة أيام، صدقة: إطعام ستة مساكين، أو صيام عشرة أيام، والصدقة إطعام عشرة، والنسك شاة. ﴿أَمِيتُمْ﴾ من الخوف، أو المرض. ﴿تَمَتَّعَ﴾ بفسخ الحج، أو فعل العمرة في أشهر الحج ثم حج في عامه، أو إذا تحلل الحاج بالإحصار ثم عاد إلى بلده متمتعاً ثم قضى الحج من قابل فقد صار متمتعاً بإحلاله بين الإحرامين. ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ شاة أو بدنة. ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ﴾ بعد الإحرام به وقبل يوم النحر، أو في أيام التشريق. ولا يجوز تقديمها على الإحرام بالحج/أو يجوز في عشر ذي الحجة ولا يجوز قبله، أو يجوز في [٢١/١] أشهر الحج ولا يجوز قبلها. ﴿رَجَعْتُمْ﴾ من حجكم، أو إلى أهلكم في أمصاركم. ﴿كَامِلَةً﴾ تأكيد، أو كاملة من الهدى، أو كملت أجره كمن أقام على الإحرام فلم يتحلل منه ولم يتمتع، أو هو خبر بمعنى الأمر أي أكملوا صيامها. ﴿حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أهل الحرم، أو من بين مكة والمواقيت، أو أهل الحرم ومن قرب منه كأهل عُرنة وعُرفة والرجيع، أو من كان على مسافة لا تقصر فيها الصلاة.

الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمَهُ اللَّهُ وَتَكَرَّذُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ النَّقْوَى وَاتَّقُوا يَتَأُولَى الْأَلْبَابِ ﴿١٩٧﴾

١٩٧ - ﴿الحج أشهر معلومات﴾ شوال وذو القعدة وذو الحجة، أو شوال وذو القعدة وعشرة أيام من ذي الحجة، أو شوال وذو القعدة وعشر ليالي من ذي الحجة إلى طلوع الفجر يوم النحر. ﴿فَرَضَ﴾ أحرم، أو أهلك بالتلبية. ﴿رَفَثَ﴾ الجماع، أو الجماع والتعرض له بمواعدة ومداعبة أو الإفحاش بالكلام كقوله: «إذا حللت فعلت بك كذا من غير كناية»^(١). ﴿وَلَا فُسُوقَ﴾ منهيات الإحرام، أو السباب، أو الذبح للأصنام، أو التنازع بالألقاب أو المعاصي كلها. ﴿وَلَا جِدَالَ﴾ السباب، أو المراء والاختلاف أيهم أتم حجا، أو أن يجادل

(١) راجع تفسير الرفث من الآية/١٨٧.

صاحبه حتى يغضبه، أو اختلاف كان يقع بينهم في اليوم الذي يكون فيه حجهم، أو اختلافهم في مواقف الحج أيهم أصاب موقف إبراهيم عليه الصلاة والسلام، أو لا جدال في وقته لاستقراره وبطلان النسيء^(١) الذي كانوا ينسئونهم فربما حجوا في صفر أو ذي القعدة. ﴿وتزودوا﴾ الأعمال الصالحة، أو نزلت في قوم من أهل اليمن كانوا يحجون بغير زاد، ويقولون نحن المتوكلون، فنزل ﴿وتزودوا﴾^(٢) الطعام فإن خيراً منه التقوى.

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّاكِلِينَ ﴿١٩٨﴾ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٩٩﴾

١٩٨ - ﴿فضلاً﴾ كانت ذو المجاز وعكاظ متجراً في الجاهلية فلما جاء الإسلام تركوا ذلك حتى نزلت ﴿ليس عليكم جناح﴾^(٣). ﴿أفضتم﴾ أسرعتم، أو رجعتهم من حيث بدأتهم. ﴿عرفات﴾ جمع عرفة، أو اسم واحد وإن كان بلفظ

(١) هو التأخير. والمراد تأخيرهم الحج عن موعده.

راجع مختار الصحاح «نساء» وتفسير العزّ للآية ٣٧ من سورة التوبة.

(٢) هذا السبب رواه ابن عباس. وقد رواه عنه البخاري (٣/٣٨٣، ٣٨٤ حج/٦) وأبو داود (٤٠١/١) مناسك/٤) والبيهقي في سننه (٤/٣٣٢) والواحد في الأسباب (٥٥)، وروى الطبري في تفسيره (٤/١٥٦) عن ابن عباس نحوه. وذكره ابن كثير في تفسيره (١/٢٣٩) والسيوطي في الدر المنثور (١/٢٢٠) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد والنسائي وابن المنذر وابن حبان.

(٣) هذا السبب رواه ابن عباس. وقد رواه عنه البخاري (فتح ٣/٥٩٣/٣ حج، ١٨٦/٨ تفسير) والطبري في تفسيره (٤/١٦٥، ١٦٧، ١٦٩) والبيهقي في سننه (٤/٣٣٣) والواحد في الأسباب (٥٦). وذكره ابن كثير في تفسيره (١/٢٣٩) والسيوطي في الدر المنثور (١/٢٢٢) وزاد نسبته إلى سفيان وسعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم.

جمع، قاله الزجاج^(١) سميت به، لأن آدم - عليه الصلاة والسلام - عرف بها حواء بعد هبوطهما، أو عرفها عند رؤيتها إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - لما تقدم له من وصفها، أو لتعريف جبريل - عليه الصلاة والسلام - الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - مناسكهم، أو لعلو الناس على جبالها، لأن ما علا عرفة وعرفات، ومنه عرف الديك. ﴿المشعر الحرام﴾ سمي به لأن الدعاء فيه والمقام من معالم الحج.

١٩٩ - ﴿أفاض الناس﴾ إبراهيم عليه الصلاة والسلام - عبر عن الواحد بلفظ الجمع، كقوله ﴿الذين قال لهم الناس﴾ [آل عمران: ١٧٣] يعني نعيم بن مسعود^(٢)، أو أمر قريشاً أن يفيضوا/ من حيث أفاض الناس وهم العرب - كانوا [٢١/ب] يقفون بعرفة، لأن قريشاً كانوا يقفون بمزدلفة، ويقولون نحن أهل الحرم فلا نخرج منه فنزلت^(٣) ﴿واستغفروا الله﴾ من ذنوبكم، أو من مخالفتكم في الوقوف والإفاضة.

(١) انظر كتابه «معاني القرآن وإعرابه» (٢٦٢/١). وهو إبراهيم بن السري بن سهل أبو إسحاق الزجاج. كان يخرط الزجاج ثم مال إلى النحو فلزم المبرد. قال الخطيب: «كان من أهل الفضل والدين وحسن الاعتقاد». وله تصانيف منها: الاشتقاق، وشرح أبيات سيويه. توفي سنة (٣١١هـ).

انظر: طبقات النحويين للزبيدي (١١١، ١١٢)، بغية الوعاة، (١/ ٤١١-٤١٣) وطبقات المفسرين للداودي (٧/ ١ - ١٠).

(٢) هو نعيم بن مسعود بن عامر الأشجعي أبو سلمة، أسلم ليالي الخندق، وهو الذي خذل المشركين وبنى قريظة يوم الأحزاب، سكن المدينة وتوفي في خلافة عثمان - رضي الله عنه - وقيل غير ذلك.

انظر: الاستيعاب (٣/ ٥٥٧، ٥٥٦) والكاشف (٣/ ٢٠٨) والإصابة (٣/ ٥٦٨).

(٣) هذا السبب روته أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها (د ٣٦/١ ب) وقد رواه عنها بنحو هذا اللفظ البخاري (فتح ٣/ ٥١٥، حج/ ٩١) ومسلم (٢/ ٨٩٤، حج/ ٢١) وأبو داود (١/ ٤٤٤ مناسك/ الوقوف بعرفة) والترمذي (٣/ ٢٢٢ حج/ ٥٣) والنسائي (٥/ ٢٠٥ حج/ الدعاء بعرفة) والطبري في تفسيره (٤/ ١٨٤، ١٨٥) والبيهقي في سننه (٥/ ١١٣) والواحدي في الأسباب (٥٦). وذكره ابن كثير في تفسيره (١/ ٢٤٢) والسيوطي في الدر المنثور (١/ ٢٢٦) ونسبه - أيضاً - إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي نعيم في الدلائل.

فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ
ذِكْرًا فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ
خَلْقٍ ﴿٢٠٠﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً
وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿٢٠١﴾ أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٢٠٢﴾

٢٠٠ - ﴿مناسككم﴾ الذبائح، أو ما أمرتم به في الحج، والمناسك المتعبدات. ﴿فاذكروا الله﴾ بالتكبير أيام منى، أو بجميع ما سن من الأدعية بمواطن الحج كلها. ﴿كذكركم آباءكم﴾ كانوا إذا فرغوا من الحج جلسوا بمنى وافتخروا بمناقب آبائهم فنزلت^(١)، أو كذكر: الصغير لأبيه إذا قال: يا بابا، أو كان أحدهم يقول: اللهم إن أبي كان عظيم الجفنة عظيم القبة كثير المال فاعطني مثل ما أعطيته فلا يذكر غير أبيه.

٢٠١ - ﴿حسنة﴾ العافية في الدنيا والآخرة، أو نعيمهما قاله: الأكثر، أو المال في الدنيا والجنة في الآخرة، أو العلم والعمل في الدنيا والجنة في الآخرة.

﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ ﴿٢٠٣﴾

٢٠٣ - ﴿معدودات﴾ أيام منى إجماعاً وإن شرك بعضهم بين بعضها وبين الأيام المعلومات. ﴿تعجل في يومين﴾ الثَّغَرُ الأول. ﴿ومن تأخر﴾ الثَّغَرُ الثاني. ﴿فلا إثم عليه﴾ في تعجله ولا تأخره، أو يغفر لكل واحد منهما، أو لا إثم عليه إن اتقى فيما بقي من عمره، أو لا إثم عليه إن اتقى قتل الصيد في الثالث من أيام التشريق، أو إن اتقى ما نُهي عنه غفر له ما تقدم من ذنبه.

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٩٧/٤) عن مجاهد مرسلًا.

وراجع أيضاً أسباب النزول للواحدى (٥٧) والدر المشور (٢/٢٣٢).

﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ بالتكبير في الأيام المعدودات من صلاة الصبح يوم عرفة إلى صلاة العصر آخر أيام التشريق، أو من الفجر يوم عرفة إلى العصر يوم النحر، أو من الظهر يوم النحر إلى بعد العصر آخر أيام التشريق، أو بعد صلاة الصبح من آخر التشريق.

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴿٢٠٤﴾ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴿٢٠٥﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ وَلِئْسَ إِلَهَهُدٍ ﴿٢٠٦﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٠٧﴾

٢٠٤ - ﴿يعجبك قوله﴾ من الجميل والخير، أو من حب الرسول ﷺ والرغبة في دينه. ﴿ويشهد الله على ما في قلبه﴾ يقول اللهم اشهد عليّ به، أو في قلبه ما يشهد الله أنه بخلافه، أو يستشهد الله على صحة ما في قلبه والله يعلم أنه بخلافه. ﴿ألد﴾ الألد: الشديد الخصومة. ﴿الخصام﴾ مصدر، أو جمع خصيم أي ذو جدال، أو كذاب، أو شديد القسوة في المعصية، أو غير مستقيم الخصومة. نزلت في الأخنس بن شريق^(١)، أو هي صفة للمنافقين.

(١) الأخنس بن شريق بن عمرو بن وهب الثقفي أبو ثعلبة. حليف بني زهرة. اسمه «أبي» وإنما لقب بالأخنس لأنه رجع ببني زهرة من بدر لما جاءهم الخير أن أبا سفيان نجا بالغير فقبل خنس الأخنس ببني زهرة فسمي بذلك. قيل إنه أسلم فكان من المؤلفات وشهد حينئذ ومات في أول خلافة عمر. وروى الطبري في تفسيره (٢٢٩/٤) عن السدي أن الأخنس أقبل إلى النبي ﷺ بالمدينة فأظهر الإسلام فأعجب النبي ﷺ ذلك منه، وقال: إنما جئت لأريد الإسلام والله يعلم أنني صادق..... ثم خرج من عند النبي ﷺ فمر بزرع لقوم من المسلمين وحمر، فأحرق الزرع وعقر الحمر، فأنزل الله عز وجل: الآية. وقد نقله عن السدي ابن عطية في تفسيره (١٨٦/٢) وقال: ما ثبت قط أن الأخنس أسلم.

٢٠٥ - ﴿تولى﴾ تصرف، أو غضب. ﴿ليفسد فيها﴾ بالكفر، أو الظلم. ﴿ويهلك الحرث والنسل﴾ بالقتل والسبي، أو بالإضلال المفضي إلى القتل والسبي.

٢٠٦ - ﴿أخذته العزة﴾ دعت إلى فعل الإثم، أو يعز نفسه أن يقولها للإثم المانع منها.

٢٠٧ - ﴿يشري﴾ يتبع، نزلت فيمن أمر بمعروف ونهى عن منكر فقتل أو في صهيب^(١) اشترى نفسه من المشركين بجميع ماله ولحق بالمسلمين^(٢)، [٢٢/١] وقال/الحسن: العمل الذي باع به نفسه الجهاد.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٠٨﴾ فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٠٩﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٢١٠﴾

= انظر: السيرة لابن هشام (٣٦٠/١)، والمعارف لابن قتيبة (١٥٣) وتاريخ الطبري (٢/٣٤٧، ٤٣٨) وأسباب النزول للواحدي (٥٨)، وتفسير القرطبي (١٤/٣) وتفسير ابن كثير (١/٢٤٥، ٢٤٦) والإصابة (١/٢٥، ٢٦) والدر المنثور (١/٢٣٨).

(١) هو صهيب بن سنان بن مالك النمري الرومي أبو يحيى. وأمه من بني مالك بن عمرو بن تيم. وسمي الرومي لأن الروم سبوه صغيراً. أسلم حينما كان الرسول ﷺ في دار الأرقم. وهاجر مع علي - رضي الله عنه - في آخر من هاجر. وشهد بدرأ والمشاهد بعدها. توفي سنة (٣٨ هـ) وله سبعون سنة.

انظر: الطبقات لخليفة بن خياط (٦٢) والكاشف (٢/٣٢) والإصابة (٢/١٩٥، ١٩٦).

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢٤٨/٤) عن عكرمة مرسلأ والمحكم في مستدركه (٣/٤٥٣) عن ابن جريج وذكره الواحدي في الأسباب (٥٨) عن سعيد بن المسيب. وكذلك ذكره السيوطي في الأسباب (٢٨) والدر المنثور (١/٢٣٩، ٢٤٠) ونسبه إلى الحارث المحاسب في مسنده وابن أبي حاتم وابن مردويه والطبراني وابن عساکر عن ابن المسيب.

٢٠٨ - ﴿السَّلَامُ﴾ والسَّلَامُ^(١) واحد أو بالكسر الإسلام، وبالفتح المسالمة. ادخلوا في الإسلام، أو الطاعة. ﴿كافة﴾ عائد إلى الطاعة، أو إلى تأكد الداخل فيها. ﴿مبين﴾ أبان عدواته بامتناعه من السجود، أو بقوله ﴿لأحتنكن ذريته﴾ [الإسراء: ٦٢] أمر بها المسلمون أن يدخلوا في شرائع الإسلام كلها، أو في أهل الكتاب آمنوا بمن سلف من الأنبياء، فأمروا بالدخول في الإسلام، أو نزلت في ابن سلام^(٢) وجماعة من اليهود لما قالوا للرسول ﷺ «السبت يوم كنا نعظمه ونُسبُت فيه، والتوراة كتاب الله - تعالى - فدعنا فلننقم بها بالليل»^(٣).

٢٠٩ - ﴿زللتم﴾ عصيتم أو كفرتم، أو ضللتم. ﴿البينات﴾ القرآن أو الحجج، أو محمد ﷺ، أو الإسلام.

٢١٠ - ﴿في ظلل﴾ بظلل، أو أمرُ الله تعالى في ظلل^(٤).

سَلَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَمَا آتَيْنَهُمْ مِّنْ آيَةٍ بَيْنَهُ وَمَن يَدُلَّ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١١١﴾ زُنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ

(١) بفتح السين قرأ بها ابن كثير ونافع والكسائي والباقون بالكسر.

راجع التيسير في القراءات السبع (٨٠) والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (١/ ٢٨٧).

(٢) هو عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي ثم الأنصاري. كان حليفاً لبني الخزرج وهو من بني قينقاع. أسلم أول ما قدم النبي ﷺ المدينة. توفي سنة ٤٣ هـ. انظر: السيرة لابن هشام (١/ ٥١٥ - ٥١٧) والطبقات لابن خياط (٨)، وتهذيب الأسماء (١/ ٢٧٠، ٢٧١) والكاشف (٢/ ٩٤) والإصابة (٢/ ٣٢٠، ٣٢١).

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٤/ ٢٥٥، ٢٥٦) عن عكرمة مرسلًا وذكره السيوطي في الأسباب (٢٨) والدر المنثور (١/ ٢٤١) وروى نحوه الواحدي في الأسباب (٥٩) عن ابن عباس.

(٤) في هذين القولين تأويل للآية وصرف لها عن ظاهرها بدون دليل والصواب أن ثبت ما جاء في الآية على ظاهره على ما يليق بجلال الله من غير تشبيه ولا تكييف.

راجع تفسير الطبري (٤/ ٢٦١) وابن الجوزي (١/ ٢٢٦) والقرطبي (٣/ ٢٥) وابن كثير (١/ ٢٤٨).

اتَّقُوا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢١١﴾

٢١١ - ﴿سل بني إسرائيل﴾ توبيخاً لهم، أراد علماءهم، أو أنبياءهم، أو جميعهم. ﴿آية بينة﴾ فلق البحر، وتظليل الغمام وغيرهما. ﴿نعمة الله﴾ العلم برسوله ﷺ.

٢١٢ - ﴿زين للذين كفروا الحياة الدنيا﴾ زينها الله بخلق الشهوات فيها، أو زينها الشيطان، أو المغوي من الثقلين. ﴿ويسخرون﴾ من ضعفاء المسلمين، يوهمونهم أنهم على حق، والمراد بذلك علماء اليهود، أو مشركو العرب. ﴿والذين اتقوا﴾ فوق الكفار. ﴿بغير حساب﴾ عبر بذلك عن سعة ملكه الذي لا يفنيه عطاء ولا يقدر بحساب، أو هو دائم لا يفنى، أو رزق الدنيا بغير حساب لأنه يعم المؤمن والكافر، ولا يُعطى المؤمن على قدر إيمانه، أو رزق المؤمن في الآخرة لا يحاسب عليه، أو التفضل بغير حساب، والجزاء بالحساب، أو كفايتهم بغير حساب ولا تضيق.

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢١٣﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿٢١٤﴾

٢١٣ - ﴿أمة واحدة﴾ على الكفر، أو على الحق، أو آدم - عليه الصلاة والسلام - كان إمام ذريته فبعث الله - تعالى - النبيين في ولده. أو يوم الذر لما خرجوا من صلب آدم أقروا بالعبودية ثم اختلفوا، وهم عشرة قرون كانوا بين آدم ونوح على الحق ثم اختلفوا.

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّهِ وَالَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ
وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١٥﴾

٢١٥ - ﴿ماذا ينفقون﴾ سألوا عن أموالهم أين يضعونها فنزلت^(١) أنزلت في إيجاب نفقة الأهل والصدقة ثم نسخت بالزكاة.

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢١٦﴾

٢١٦ - ﴿كتب عليكم القتال﴾ أراد به الصحابة - رضي الله تعالى عنهم - خاصة، أو الناس عامة إلى حصول الكفاية، أو هو فرض متعين على كل مسلم أبداً، قاله ابن المسيب. ﴿كره لكم﴾ الكره: إدخال المشقة على النفس من غير إكراه أحد، والكره: إدخال المشقة بإكراه غيره، كره: ذكروه، أو مكروه لكم فأقام المصدر مقامه^(٢). مكروه قبل الأمر به وأما بعده فلا، أو كره/ في الطباع [٢٢/ب] قبل الأمر وبعده. ﴿وعسى﴾ بمعنى «قد»، أو طمع المشفق مع دخول الشك^(٣)، ﴿وعسى أن تكرهوا شيئاً﴾ من القتال، ﴿وهو خير لكم﴾ بالظفر والغنيمة والأجر والشواب، ﴿وعسى أن تحبوا شيئاً﴾ من [ترك]^(٤) القتال، ﴿وهو شر لكم﴾ بظهور عدوكم، ونقصان أجوركم، ﴿والله يعلم﴾ مصلحتكم، ﴿وأنتم لا تعلمون﴾.

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٩٤/٤) عن ابن جريج. وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٤٣/١) وزاد نسبه لابن المنذر.

(٢) راجع في معنى «الكره» تفسير الطبري (٢٩٨/٤) وتفسير الطبرسي (١٩٣/٢) ومختار الصحاح «كره».

(٣) راجع في معنى «عسى» تفسير القرطبي (٣٩/٣) والبرهان للزركشي (٢٨٨/٤) فقد فصل القول في معانيها.

(٤) ما بين المعقوفين زيادة لتصحيح المعنى المراد بالآية. راجع تفسير الماوردي وابن الجوزي (٢٣٥/١) والقرطبي (٣٩/٣).

يَسْتَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرٌ
بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا
يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ
دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ
أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢١٨﴾

٢١٧ - «يسألونك عن الشهر الحرام» خرج عبد الله بن جحش^(١) بأمر الرسول ﷺ في سبعة نفر فلقوا ابن الحضرمي^(٢) في غير فقتل ابن الحضرمي وأسر آخر، وغنموا العير، وذلك أول ليلة من رجب، فلامه الرسول ﷺ والمسلمون فنزلت^(٣) فسأله المشركون عن ذلك ليعيروه ويستحلوا قتاله فيه، قاله الأكثرون. أو سأله المسلمون ليعرفوا حكمه، سألوا عن القتال في الشهر

(١) هو عبد الله بن جحش بن رثاب بن يعمر الأسدي. وهو أخو زينب أم المؤمنين وابن عمه الرسول ﷺ كان من السابقين إلى الإسلام. وقد هاجر إلى الحبشة وشهد بدرًا واستشهد بأحد وله نيف وأربعون سنة.

انظر: تاريخ الطبري (٢/ ٤١٠) والاستيعاب (٢/ ٢٧٢ - ٢٧٥) وتهذيب الأسماء (١/ ٢٦٢) والإصابة (٢/ ٢٨٦، ٢٨٧).

(٢) هو عمرو بن عبد الله بن عباد الحضرمي. وهو أخو العلاء. وكان هو وإخوته حلفاء حرب بن أمية. وقد قتله واقد بن عبد الله التميمي أحد أفراد السرية في السنة الثانية من الهجرة. انظر: السيرة لابن هشام (١/ ٦٠٣) والمحبر (٨٦، ١١٦)، وتاريخ الطبري (٢/ ٤١٤) والإصابة (٤/ ٤).

(٣) خبر سرية عبد الله بن جحش ونزول الآية في ذلك. رواه الطبري في تفسيره (٤/ ٣٠٥، ٣٠٦) وتاريخه (٢/ ٤١٣، ٤١٤) عن السدي مطولاً. وذكره ابن هشام في السيرة (١/ ٦٠١ - ٦٠٤) عن عروة بن الزبير مطولاً وفي هذه الرواية أن الرسول ﷺ بعثه في ثمانية نفر. ورواه البيهقي في سننه (٩/ ١٢) عن عروة مختصراً.

وراجع أيضاً: أسباب النزول للواحدي (٦٠ - ٦٤) وتفسير ابن الجوزي (١/ ٢٣٦) =

الحرام، فأخبرهم أن الصد عن سبيله وإخراج أهل الحرم والفتنة أكبر من القتل في الشهر، أو سألوا عن القتل في الحرم والشهر الحرام فأخبرهم بأن الصد والإخراج والفتنة أكبر من القتل في الحرم والشهر الحرام. وتحريم ذلك محكم عند عطاء^(١)، منسوخ على الأصح^(٢)، لأن الرسول ﷺ غزا هوازن وثقيفاً، وأرسل أبا عامر^(٣) إلى أوطاس في بعض الأشهر الحرم، وبائع على قتال قريش بيعة الرضوان في ذي القعدة. ﴿حبطت﴾ أصل الحبوط: الفساد، فإذا بطل العمل قبل حبط لفساده.

= والفخر الرازي (٢٩/٦، ٣٠) والقرطبي (٤٠/٣ - ٤٢) وابن كثير (٢٥٢/١، ٢٥٣) والدر المنثور (٢٥٠/١).

(١) هو عطاء بن أبي رباح أسلم أبو محمد القرشي مولاهم المكي تابعي أحد الأعلام، روى عن عائشة وأبي هريرة وابن عباس. وروى عنه الأوزاعي وابن جريج عاش ثمانين سنة، توفي سنة ١١٤ هـ، وقيل غير ذلك. انظر: الكاشف (٢٦٥/٢) وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (٥١٣/١) وطبقات الحفاظ للسيوطي (٣٩).

(٢) هذا التصحيح قد سبق إليه الطبري في تفسيره (٣١٤/٤، ٣١٥) واستدل عليه بما ذكره العز. وفيه نظر. وذلك أن الرسول ﷺ ما غزا هوازن وثقيفاً ابتداء وإنما سمع أنهم تجمعوا في حنين لحربه فصار إليهم. فلما انهزموا أرسل أبا عامر إلى أوطاس في آثار من توجه منهم قبيل أوطاس.

وكذلك بيعة الرضوان ما كانت ابتداء وإنما كانت لما بلغ الرسول ﷺ قتل عثمان - رضي الله عنه - بمكة وأنهم عازمون على حربه بايع حيثئذ المسلمين على دفعهم. فهذه الأدلة لا تنسخ الآية لأن من شرط النسخ التعارض، وهذه الأدلة لا تعارض الآية بل توافقها، لأن الآية أباحت القتال عند وجود سبب أكبر يقتضيه.

(٣) في الأصل وتفسير الماوردي «أبا العاص» وهذا خطأ ولعله من الناسخ. والصواب ما أثبتته كما في البخاري (فتح ٤١/٨ مغازي/٥٥) وكتب التفسير. وهو أبو عامر واسمه: عبيد بن سليم بن حضار الأشعري، عم أبي موسى. أسلم قديماً، وهاجر إلى الحبشة. وقصة إرساله إلى أوطاس في الصحيحين. وقد استشهد فيها في السنة الثامنة من الهجرة بعد فتح مكة. وقد صوّب ما في تفسير الماوردي المحقق خضر وترك ذلك التصويب المحقق ابن عبد المقصود.

انظر: السيرة لابن هشام (٤٥٤/٢، ٤٥٧)، وتاريخ الطبري (٧٩/٣، ٨٠) والاستيعاب (١٣٥/٤، ١٣٦) وعيون الأثر لابن سيد الناس (١٩٢/٢) والإصابة (١٢٣/٤).

٢١٨ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال قوم من المسلمين في سرية ابن جحش: «إن لم يكونوا أصابوا وزراً فليس لهم في سفرهم أجر»، فنزلت^(١) ﴿هاجروا﴾ دورهم كراهة المقام مع المشركين. ﴿وجاهدوا﴾ جهد فلاناً كذا: إذا أكرهه وشق عليه ﴿سبيل الله﴾ طريقه وهي دينه. ﴿يرجون رحمة الله﴾ إنما رجوها لأنهم لا يدرون الخواتيم، أو لأنهم لم يتيقنوا أداء كل ما وجب عليهم.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾^(٢) فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَاطَبُوا عَنْهُ فَأَخَذْتُمْ وَأَلَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنْ أَلَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ^(٣)

٢١٩ - ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ الخمر: ما خامر العقل فيستره، والميسر: القمار. ﴿إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ سكر الشارب وإيذاؤه الناس^(٢)؛ وإثم الميسر بالظلم ومنع الحق، أو إثم الخمر: زوال العقل حتى لا يعرف خالقه، وإثم الميسر: صده عن ذكر الله وعن الصلاة، وإيقاع العداوة والبغضاء. ﴿ومنافع للناس﴾ منافع أثمانها، وربح تجارتها، والالتذاذ بشربها.

ونشربها فتركنا ملوكاً وأسداً ما ينهنهنا اللقاء^(٣)

(١) هذا السبب من تمام سبب نزول الآية: ٢١٧. وقد رواه الطبري في تفسيره (٣١٩/٤) والبيهقي في سننه (١٢/٩) عن جندب بن عبد الله، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٥٠/١) وزاد نسبه إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم والطبراني.

(٢) راجع في أضرار الخمر: رسالة للشيخ عبد العزيز جاويز وهي بعنوان «آثار الخمر في نظر أرقى الأمم» وكتاب «الخمر بين الطب والفقه» للدكتور محمد علي البار.

(٣) قاتل البيت حسان بن ثابت. من قصيدة يهجو بها أبا سفيان بن الحارث قبل فتح مكة. انظر ديوانه (٧٣) قصيدة/ ١ بيت/ ١٠ وتفسير الطبري (٣٢٧/٤) والقرطبي (٥٧/٣) ونهنه عن الشيء فتنهه: أي كفه وزجره فكف. أي لا نخاف لقاء العدو.

ومنافع الميسر: كسب المال بغير كد، أو ما كانوا يصيبون به من أنصاء الجزور. ﴿وإِثْمَهُمَا﴾ بعد التحريم ﴿أكبر من نفعهما﴾ قبل التحريم، أو كلاهما قبل التحريم. ﴿العفو﴾ ما فضل عن الأهل، أو ما لا يبين^(١) على من أنفقه/أو [١/٢٣] تصدق به، أو الوسط من غير إسراف ولا إقتار، أو أخذ ما آتوه من قليل أو كثير، أو الصدقة عن ظهر غنى، أو الصدقة المفروضة، وهي محكمة، أو نُسخَت^(٢) بالزكاة، وحرمت الخمر بهذه الآية، أو بآية «المائدة»^(٣) على قول الأكثر.

٢٢٠ - ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾ لما نزل ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [الإسراء: ٣٤] و ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾ [النساء: ١٠] تخرجوا من خلط طعامهم بأطعمة اليتامى فعزلوا أطعمة اليتامى حتى ربما فسدت عليهم، فنزلت^(٤) ﴿وَأِنْ تَخَالَطَوْهُمْ﴾ في الطعام والشراب، والسكنى، والدابة، واستخدام العبيد. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمَفْسَدَ﴾ الذي يخلط ماله بمال اليتيم، ليفسد مال اليتيم. والمصلح: الذي يريد بذلك إصلاح مال اليتيم. ﴿لَأَعْتَبُكُمْ﴾ لشدد عليكم، أو يجعل ما أصبتم من أموال اليتامى موبقاً ﴿عزیز﴾ في سلطانه قادر على الإعانات. ﴿حكيم﴾ في تدبيره بترك الإعانات.

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمَنَّ وَلَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا

= راجع: مختار الصحاح «نه».

(١) قال الناسخ في حاشية الأصل «لعله يشق».

(٢) راجع تفسير الطبري (٣٣٧/٤ - ٣٤٦) فقد روى تأويلات العلماء للعفو مسندة إلى أصحابها. ورجح أن الآية محكمة، وحملها على صدقة التطوع، واستدل على ذلك.

(٣) هي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ [٩٠].

(٤) هذا السبب رواه ابن عباس. وقد رواه عنه أبو داود (١٠٣/٢) وصايا (٧) والنسائي (٦/٢١٥) وصايا/ ما للوصي) والطبري في تفسيره (٣٥٠/٤) والحاكم في المستدرک (٢/٣١٨) وصححه، والبيهقي في سننه (٢٨٤/٦). والواحد في الأسباب (٦٥).

وذكره ابن كثير في تفسيره (٢٥٦/١) والسيوطي في الأسباب (٢٩) والدر المنثور (١/٢٥٥) وزاد نسبته إلى ابن المنذر وأبي الشيخ.

تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ
إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ ءَايَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢١﴾

٢٢١ - ﴿ولا تنكحوا المشركات﴾ محكم في كل مشركة كتابية، أو غير كتابية، أو خُصَّصَ منه أهل الكتاب، أو كانت عامة في كل مشركة فنسخ منها أهل الكتاب، ومراده التزويج، والنكاح: حقيقة في العقد مجاز في الوطء^(١). ﴿مؤمنة خير من﴾ حرة ﴿مشركة﴾ وإن شرف نسبها، أو^(٢) نزلت في عبد الله ابن رواحة^(٣)، كانت له أمة، فخطب عليه حرة مشركة شريفة فلم يتزوجها فأعتق

(١) هذا قول أكثر أصحاب الشافعي ويرى الجمهور من أصحاب أبي حنيفة أنه حقيقة في الوطء ومن العلماء من يرى أنه من الألفاظ المشتركة فهو حقيقة في العقد وفي الوطء فمن استعماله في العقد هذه الآية ومن استعماله في الوطء قوله تعالى: ﴿فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره﴾ [البقرة: ٢٣٠]. فالمراد به الوطء لقول الرسول ﷺ في المطلقة ثلاثاً «لا حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك» رواه البخاري (الفتح/٤٦٤/٩/الطلاق/٣٧) وزاد نسبه ابن كثير في تفسيره (٢٧٨/١) إلى مسلم وأحمد عن عائشة رضي الله عنهما. قال ابن جني: «سألت أبا علي عن قولهم: نكح المرأة، فقال: فرقت العرب في الاستعمال فرقاً لطيفاً حتى لا يحصل الالتباس فإذا قالوا: نكح فلان فلانة أرادوا أنه تزوجها وعقد عليها وإذا قالوا: نكح امرأته أو زوجته لم يريدوا غير المجامعة».

راجع تفسير الفخر الرازي (٥٥/٦)، وحاشية ابن قاسم على الروض المربع (٢٢٣/٦).
(٢) وجود (أو) هنا يحتمل أمرين: إما أن تكون زيادة من الناسخ سهواً فبحذفها يستقيم الكلام وإما أن تكون عاطفة لهذا السبب على سبب آخر. وقد سقط على الناسخ وقد ذكره الماوردي (د/٤٢١ - ب) وهو أن أبا مرثد الغنوي لما أسلم سأل الرسول ﷺ في تزوج «عناق» وهي امرأة مشركة. فنزلت.

وقد روى الواحدي في الأسباب (٦٦) قصة أبي مرثد عن مقاتل بن حيان وذكرها القرطبي في تفسيره (٦٧/٣) والسيوطي في الدر المنثور (٢٥٦/١) ونسبها - أيضاً - لابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٣) هو عبد الله بن رواحة بن ثعلبة الأنصاري الخزرجي الشاعر المشهور. يكنى أبا محمد =

أمته وتزوجها، فطعن عليه ناس من المسلمين فنزلت^(١) ﴿وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ﴾^(٢) بجمالها وحسبها ومالها. ﴿وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ هذا على عمومه إجماعاً.

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾ فَمَا أَكَلْتُمْ حَرْثَ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَلَيْسَ شَيْئًا وَقَدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوُهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٢٣﴾

٢٢٢ - ﴿ويسألونك عن المحيض﴾ كانوا يجتنبون مساكنة الحائض والأكل والشرب معها، فسألوا الرسول ﷺ فنزلت^(٣)، أو سألته ثابت بن الدحداح

= وليس له عقب. من السابقين الأولين وكان أحد النقباء ليلة العقبة. وشهد بدرًا وما بعدها إلى أن استشهد بمؤتة. في جمادى الأولى من سنة ثمان هجرية في أرض الشام. انظر: السيرة لابن هشام (٣٧٩/٢) والاستيعاب (٢٩٣/٢ - ٢٩٧) والكاشف (٨٦/٢) والإصابة (٣٠٦/٢، ٣٠٧).

(١) رواه الطبري في تفسيره (٣٦٨/٤) والواحد في الأسباب (٦٦) مطولاً عن السدي عن أبي مالك عن ابن عباس. وذكره عن السدي القرطبي في تفسيره (٦٩/٣، ٧٠) وابن كثير (٢٥٨/١) والسيوطي في الدر المنثور (٢٥٦/١، ٢٥٧).

(٢) يستفاد من ذلك أن الخاطب يجوز أن ينظر إلى مخطوبته، لأن النظر سبب من أسباب الإعجاب. وقد دل على مشروعية النظر قول الرسول ﷺ: «انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما» رواه الترمذي (٣٨٨/٣) نكاح/٥ وحسنه والنسائي (٥٧/٦) نكاح/إباحة النظر) وابن ماجه (٥٩٩/١) نكاح/٩ عن المغيرة بن شعبة.

(٣) هذا السبب رواه أنس مطولاً. وقد رواه عنه مسلم (٢٤٦/١) حيض/١٦ وأبو داود (١/٥٩ طهارة/ مؤاكلة الحائض) والترمذي (٢١٤/٥، ٢١٥) تفسير) والنسائي (١٢٥/١) طهارة/ تأويل قوله ﴿ويسألونك عن المحيض﴾ وابن ماجه (٢١١/١) طهارة/ (١٢٥) والدارمي (٢٤٥/١) طهارة/ مباشرة الحائض) والطيالسي في مسنده (١١٤/٢) والإمام أحمد في مسنده (١٣٢/٣، ٢٤٦) حلي) والواحد في الأسباب (٦٧، ٦٨) والبيهقي في سننه (٣١٣/١).

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٢٤٧/١) والقرطبي (٨١/٣) وابن كثير (٢٥٨/١) والدر المنثور للسيوطي (٢٥٨/١) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وأبي يعلى وابن المنذر =

الأنصاري^(١)، أو كانوا يعتزلون الوطء في الفرج ويأتونهن في أدبارهن مدة الحيض فنزلت، قاله مجاهد: ^(٢) «أذى» بِنَتْنِه وقذره ونجاسته. «فاعتزلوا النساء» فلا تباشروهن بشيء من أبدانكم^(٣)، أو ما بين السرة والركبة، أو الفرج وحده. «يطهرن» ينقطع دمهن. «تطهرن»^(٤) اغتسلن بالماء: بالوضوء وبالغسل، أو بغسل الفرج وحده. «من حيث أمركم الله» في القُبْل، أو بالنكاح دون السفاح، أو من قُبْل^(٥) الطهر لا من قُبْل الحيض، أو لا تقربوها صائمة ولا

= وابن أبي حاتم والنحاس في ناسخه وابن حبان.

(١) وسؤال ثابت ونزول الآية فيه، رواه الطبري في تفسيره (٣٧٤/٤) عن السدي. وراجع أيضاً: الأسباب للواحد (٦٨، ٦٩) وتفسير القرطبي (٨٠/٣٠) والدر المنثور (٢٥٨/١).

وهو ثابت بن نعيم بن غنم بن إياس بن الدحداح ويقال الدحداحة، حليف الأنصار. استشهد يوم أحد، وقال بعضهم إنه جرح ثم برأ ومات في فراشه مرجع النبي ﷺ من الحديبية.

انظر: الاستيعاب (١٩٥/١، ١٩٦) والإصابة (١٩١/١).

(٢) رواه عنه الدارمي في سننه (٢٦١/١) طهارة/ من أتى امرأته في دبرها) والطبري في تفسيره (٣٧٣/٤). وذكره القرطبي في تفسيره (٨١/٣) والسيوطي في الدر المنثور (٢/٢٦٣) وزاد نسبه لعبد بن حميد.

(٣) وقد رد الطبري هذا القول لقيام الحجة بالأخبار المتواترة عن رسول الله ﷺ أنه كان يباشر نساءه وهن حيض. فدل ذلك على أن مراد الله - تعالى - بقوله: «فاعتزلوا النساء في المحيض» هو اعتزال بعض جسدنا دون بعض. وقد اختلف العلماء في ذلك البعض كما في القولين الآتين.

راجع تفاصيل ذلك في تفسير الطبري (٢٢٢/٤).

(٤) قال الماوردي (د ٤٢/١ ب): «وفيه ثلاثة تأويلات، أحدها: فإذا اغتسلن، قاله: ابن عباس، وعكرمة والحسن. الثاني: الوضوء، قاله طاوس ومجاهد. الثالث: غسل الفرج».

نلاحظ أن تفسير الماوردي يختلف عن تفسير العز لقوله - تعالى - «فإذا تطهرن»، وذلك أن الماوردي ذكر ثلاثة أقوال في التطهر بينما العز ذكر قولين. ولعل في عبارة العز خطأ من الناسخ وصوابها: «تطهرن» اغتسلن بالماء، أو بالوضوء أو بغسل الفرج وحده وبهذا التصويب تتفق مع ما في تفسير الماوردي، والطبري (٣٨٤/٤، ٣٨٦).

(٥) «قُبْل» - بضم فسكون - أي أول الطهر وعند إقباله أو في حال الطهر. وفي الحديث: =

محرمة ولا معتكفة^(١) ﴿المتطهرين﴾ بالماء، أو من أدبار النساء، أو من الذنوب بالتوبة.

٢٢٣ - ﴿حَرِّثْ لَكُمْ﴾ مزدرع لنسلكم ﴿أَنْتُمْ شَتْمٌ﴾ زعمت اليهود أن من أتى امرأة من دبرها في قبلها جاء الولد أحول فأكذبهم الله/ تعالى بقوله ﴿أَنْتُمْ شَتْمٌ﴾^(٢) أو كيف شتم عازلين أو غير عازلين، أو حيث شتم من قُبِّل أو دُبِّر روي ذلك عن ابن عمر^(٣) - رضي الله تعالى عنهما - وبه قال ابن أبي مُليكة^(٤)،

= «طلقوا النساء لُقُبِّل عدتهن» وفي رواية «في قُبِّل طهرهن» أي في إقباله وأوله، أو في حالة الطهر.

راجع اللسان «قبل» (٥٣/١٤) والنهاية لابن الأثير (٩/٤).

(١) قاله الأصم راجع: (د ٤٢/١ ب).

(٢) هذا السبب رواه جابر بن عبد الله (د ٤٣/١ - أ). وقد رواه عنه مسلم (٢/١٠٥٨ نكاح/١٩) وأبو داود (٤٩٩/١ نكاح/جامع النكاح) والترمذي (٢١٥/٥ تفسير) وابن ماجه (١/٦٢٠ نكاح/٢٩) والطبري في تفسيره (٤/٤٠٩، ٤١٠) والبيهقي في سننه (٧/١٩٥) والواحدي في الأسباب (٦٩). وقد رواه عنه بنحوه البخاري (٨/١٨٩ تفسير) والدارمي (١/٢٥٨، ١٤٥/٢ حيض/إتيان النساء في أدبارهن).

ولفظ البخاري: «كانت اليهود تقول: إذا جامعها من ورائها جاء الولد أحول، فنزلت الآية».

وراجع أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي (١/١٧٣) وتفسير القرطبي (٣/٩١) وتفسير ابن كثير (١/٣٦٠) والدر المنثور للسيوطي (١/٢٦١) وزاد نسبته إلى ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأبي نعيم في الحلية.

(٣) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب. وأمه زينب بنت مظعون الجمحية. ولد سنة ثلاث من البعثة. وعرض على النبي ﷺ بيدراً فاستصغره، وكذا بأحد، وأجازه بالخندق وهو ابن خمس عشرة سنة كما ثبت بالصحيح وقد روى عن النبي ﷺ كثيراً، توفي بمكة سنة (٧٣ هـ).

انظر: الطبقات لابن خياط (٢٢)، وتهذيب الأسماء (١/٢٧٨ - ٢٨١) والإصابة (٢/٣٤٧ - ٣٥٠).

(٤) هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة بن عبد الله بن جدعان القرشي التيمي أبو بكر تابعي ثقة وهو مؤذن ابن الزبير وقاضيه. توفي سنة ١١٨ هـ ويقال سنة ١١٧ هـ. انظر: المعارف (٤٧٥)، والكاشف (٢/١٠٦) وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (١/٤٣٠) وتهذيب التهذيب (٥/٣٠٦، ٣٠٧).

ويروى عن مالك^(١) - رحمه الله تعالى - وقد أنكرت^(٢) هذه عن ابن عمر، أو من أي وجه شئتم من دبرها في قبلها، أو من قبلها^(٣)، أو قال بعض الصحابة:

(١) هو مالك بن أنس بن مالك الأصبحي أبو عبد الله، ولد سنة ٩٣ هـ وهو من تابعي التابعين وأحد أئمة المذاهب الأربعة توفي في ربيع الأول سنة ١٧٩ هـ.
راجع: جمهرة الأنساب (٤٣٦) وتهذيب الأسماء (٧٥/٢ - ٧٩) والكاشف (١١٢/٣).

أما ما ذكره العز عن الإمام مالك فقد رده القرطبي في تفسيره (٩٣/٣ - ٩٥) فقال: «حكي ذلك عن مالك في كتاب له يسمى «كتاب السر» وحذاق أصحاب مالك ومشايخهم ينكرون ذلك الكتاب، ومالك أجل من أن يكون له كتاب سر ثم قال: وقال مالك لابن وهب وعلي بن زياد لما أخبراه أن ناساً بمصر يتحدثون عنه أنه يجيز ذلك فنفر من ذلك، وبادر إلى تكذيب الناقل فقال: كذبوا عليّ كذبوا عليّ كذبوا عليّ، ثم قال أستم قوماً عرباً ألم يقل الله تعالى: ﴿نساؤكم حرث لكم﴾ وهل يكون الحرث إلا في موضع المنبت؟».

وقال ابن كثير في تفسيره (٢٦٥/١): «وقد روى الحاكم والدارقطني والخطيب البغدادي عن الإمام مالك من طرق ما يقتضي إباحة ذلك ولكن في الأسانيد ضعف شديد، فقد استقصاها شيخنا الحافظ أبو عبد الله الذهبي في جزء في ذلك والله أعلم».

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٢٥٢/١) وفتح الباري (١٩٠/١).

(٢) وقد نقل القرطبي في تفسيره (٩٢/٣) تكذيب ما روي عن ابن عمر فقال: «وروى النسائي عن أبي النضر أنه قال لنافع مولى ابن عمر: قد أكثر عليك القول أنك تقول عن ابن عمر: إنه أفتى بأن يؤتى النساء في أدبارهن. قال نافع: لقد كذبوا عليّ..... إلخ» وقد صحح ابن كثير في تفسيره (٢٦٢/١) رواية النسائي وزاد نسبتها إلى ابن مردويه عن الطبراني.

وراجع أيضاً: أحكام القرآن لابن العربي (١٧٤/١) وتفسير ابن الجوزي (٢٥٢/١) وفتح الباري (١٨٩/٨ - ١٩٢/١ تفسير) والدر المثور (٢٦٥/١).

هذا، وقد نهى الرسول ﷺ عن إتيان النساء في أدبارهن فقال: «إذا فسا أحدكم فليتوضأ ولا تأتوا النساء في أعجازهن فإن الله لا يستحي من الحق».

رواه الترمذي (٤٥٩/٣) رضاء (١٢) وحسنه عن علي بن طلق - رضي الله عنه.

وقال الرسول ﷺ: «ملعون من أتى امرأته في دبرها» رواه أبو داود (٤٩٨/١) نكاح/ جامع النكاح) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

وقال الرسول ﷺ: «لا ينظر الله إلى رجل جامع امرأته في دبرها».

رواه ابن ماجه (٦١٩/١) نكاح/ (٢٩) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) في الأصل «في دبرها» بعد قوله: «أو من قبلها» وهذه الزيادة خطأ ولعلها من الناسخ بدليل عبارة الماوردي (د ٤٣/١ ب) وهي: «من أي وجه أحببت من قبلها أو من دبرها في قبلها» كما أنه يلزم من إثباتها تكرار القول الأول الذي نسب العز إلى ابن أبي مليكة.

إني لآتي امرأتي مضطجعة، وقال آخر: إني لآتيها قائمة، وقال آخر: إني لآتيها على جنبها، وقال آخر: إني لآتيها باركة، فقال يهودي بقرهم: ما أنتم إلا أمثال البهائم، ولكننا إنما نأتيها على هيئة واحدة فنزلت^(١) ﴿وقدموا لأنفسكم﴾ الخير، أو ذكر الله - تعالى - عند الجماع قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - .

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٤﴾ لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٢٥﴾

٢٢٤ - ﴿عُرْضَةً﴾ من القوة والشدة، فالعرضة أن يحلف في كل حق وباطل فيبتذل اسم الله - تعالى - ويجعله عرضة، أو العرضة: علة يعتل بها فيمتنع من فعل الخير، والإصلاح معتلاً بأن حلفت، أو يحلف في الحال فيعتل بيمينه في ترك الخير، أو يحلف ليفعلن البر والخير فيقصد بفعله بر يمينه دون الرغبة في فعل الخير. ﴿أَنْ تَبَرُّوا﴾ في أيمانكم، أو تبروا أرحامكم ﴿وتصلحوا بين الناس﴾. ﴿سميع﴾ لايمانكم ﴿عليم﴾ باعتقادكم.

٢٢٥ - ﴿باللغو﴾ كل كلام مذموم، لغا فلان: قال قبيحاً، فلغو اليمين: ما سبق إليه اللسان من غير قصد، كلا والله، وبلى والله، مر الرسول ﷺ بقوم يتناضلون فرمى رجل فقال: أصبت والله، أخطأت والله، فقال رجل مع الرسول ﷺ حنث الرجل فقال الرسول ﷺ «كلا إن أيمان الرماة [لغو] لا كفارة ولا عقوبة»^(٢) أو الحلف على شيء ظاناً ثم تبين بخلافه، أو الحلف في حال

(١) رواه الطبري في تفسيره (٤٠٠/٤) عن عبد الله بن علي بن السائب مرسلًا. وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٦٢/٢) ونسبه إلى الطبري فقط.

(٢) هذا الحديث رواه الحسن البصري . . . مرسلًا (د ٤٣/١ - أ) وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (٤٤٤/٤) ولفظه بعد ذكر سببه «كلاً أيمان الرماة لغو لا كفارة فيها ولا عقوبة» وذكره القرطبي في تفسيره (١٠٠/٣) وابن كثير في تفسيره (٢٦٧/١) وقال: «هذا مرسل حسن عن الحسن». وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٦٩/١) ونسبه إلى الطبري فقط.

الغضب من غير عقد ولا عزم بل صلة في الكلام وعن الرسول ﷺ «لا يمين في غضب»^(١)، أو الحلف على معصية فلا يؤخذ بترك المعصية ويكفر، وعن الرسول ﷺ «من حلف على معصية فلا يمين له»^(٢) أو دعاء الحالف على نفسه، كقوله «إن لم أفعل فأعمى الله بصري، أو أخرجني من مالي، أو أنا كافر بالله، قاله زيد بن أسلم»^(٣) أو اللغو: الأيمان المكفرة، أو ما حنث فيه ناسياً «كسبت قلوبكم» عمدتم، أو الحلف كاذباً، أو على باطل، أو اعتقاد الشرك بالله - تعالى - والكفر^(٤)، عند زيد بن أسلم. «غفور» للغو «حليم» بترك معاجلة العصاة.

- (١) هذا الحديث رواه ابن عباس (د ٤٣/١ ب). وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (٤/٤٣٩) وصحح أحمد شاکر إسناده وذكره الحافظ ابن حجر في فتح الباري (١١/٥٦٥) ونسبه إلى الطبراني في الأوسط، وضعف إسناده.
- وذكره القرطبي في تفسيره (٣/١٠٠) ونسبه إلى مسلم. ولم أجده في صحيحه.
- (٢) هذا مختصر من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو، أنّ رسول الله ﷺ - قال: «من نذر فيما لا يملك فلا نذر عليه، ومن حلف على معصية فلا يمين له، ومن حلف على قطيعة رحم فلا يمين له» (د ٤٣/١ ب) وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (٤/٤٤٢) والبيهقي في سننه (٣٣/١٠) والحاكم في المستدرک (٤/٣٠٠) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وتعقبه الذهبي فقال: «عبد الرحمن بن الحارث قال أحمد: متروك وقال أبو حاتم: شيخ».
- ورواه عنه أبو داود (٢/٢٠٤، إيمان/١٤) والإمام أحمد في مسنده (١١/١٧٣ معارف) والبيهقي في سننه بلفظ قال رسول الله ﷺ - «لا نذر ولا يمين فيما لا يملك ابن آدم ولا في معصية الله، ولا في قطيعة رحم، ومن حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليدعها وليأت الذي هو خير، فإن تركها كفارتها» قال أبو داود: «الأحاديث كلها عن النبي ﷺ - (وليكفر عن يمينه) إلا فيما لا يُعبأ به».
- راجع أيضاً: الدر المنثور (١/٢٦٨).
- (٣) هو زيد بن أسلم أبو أسامة المدني مولى ابن عمر - رضي الله عنهما - تابعي ثقة فقيه عالم بالتفسير وله كتاب فيه. توفي سنة ١٣٦ هـ.
- انظر: غاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (١/٢٩٦)، وطبقات الحفاظ (٥٣) وطبقات المفسرين للداودي (١/١٧٦).
- (٤) راجع قول زيد في لغو اليمين.

لَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢٦﴾ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٧﴾

٢٢٦ - ﴿يؤلون﴾ يقسمون، والألية: القسم، يؤلون أن يعتزلوا من نسائهم فترك لدلالة الكلام عليه، ويختص باليمين بالله - تعالى -، أو يعم في كل ما يلزم الحانث ما لم يكن يلزمه. يختص بالجماع وبحال الغضب وقصد الإضرار ولا يجري/ في حال الرضا وبغير قصد الإضرار، أو يعم الأحوال إذا حلف على [٢٤/١] الجماع، أو يعم فيما يسوء به زوجته من جماع أو غيره، كقوله: لأسوأئك أو لأغيظنك، قاله الشعبي وابن المسيب والحكم^(١). ﴿فاءوا﴾ رجعوا إلى الجماع، أو الجماع لغير المعذور، والفئة باللسان للمعذور، أو الفئة باللسان وحده عند من جعله عاماً في غير الجماع. ﴿غفور﴾ بإسقاط الكفارة، أو بإسقاط الإثم دون الكفارة.

٢٢٧ - ﴿وإن عزموا الطلاق﴾ بأن لا يطلقوا حتى تمضي الأشهر الأربعة فتطلق بائة، أو رجعية، أو يوقف بعد مضي الأشهر، فإن فاء وإلا طلق قاله: اثنا عشر من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، أو الإيلاء ليس بشيء^(٢) قاله ابن المسيب: ﴿سميع﴾ لإيلائه، أو لطلاقه، ﴿عليم﴾ بنيته، أو بضره.

وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ

(١) هو الحكم بن عتيبة - بالتصغير - الكندي مولاها، ولد سنة (٥٠ هـ) فقيه الكوفة ثقة روى عنه مسعر وشعبة. توفي سنة (١١٥ هـ).

انظر: الكاشف (٢٤٦/١) وطبقات الحفاظ (٤٤).

(٢) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٤٩٧/٤) عنه والمراد به أنه لا يترتب على الإيلاء طلاق بعد مضي المدة بأن تطلق بدون تطليق وإنما الأمر متروك للزوج بأن يرجع أو يطلق أو تطالبه المرأة بذلك، كما روى عنه «أنه إذا مضت أربعة أشهر في تطليقه يملك الرجعة». وقد ذكر هذا القول ابن كثير في تفسيره (٢٦٨/١) عنه.

أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَعُولُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢٨﴾

٢٢٨ - ﴿والمطلقات﴾ الطلاق: التخلية، النعجة المهملة بغير راع طالق وبه سميت المرأة. ﴿ثلاثة قروء﴾ مدة ثلاثة قروء، وهي الحيض، أو الأطهار، أخذ من الاجتماع، لاجتماع الدم في الرحم عند من رآها الحيض، أو لاجتماعه في البدن عند من رآها الأطهار، قرأ الطعام في شذقه والماء في حوضه جمعهما، أو القراء: الوقت لمجيء ما يعتاد مجيئه، أو لإدباره، أقرأ النجم جاء وقت طلوعه أو أفوله. قال:

إذا ما الشريا وقد أقرأت أحس السّما كان منها أفولاً^(١)
..... هبت لقارئها الرياح^(٢)

فالقرء: وقت لخروج الدم، أو لاحتباسه. ﴿ما خلق الله في أرحامهن﴾ الحيض أو الحمل، أو كلاهما، توعدا لأنها تمنع بالكتمان رجعة الزوج، أو لإلحاق نسب الولد بغيره كفعل الجاهلية. ﴿يعولتهن﴾ سموا بذلك لعلوهم عليهن، بعلا^(٣): ربّاً، لعلوه بالربوبية. ﴿بردهن﴾ برجعهن. ﴿ولهن﴾ من حسن الصحبة مثل الذي للرجال عليهن من حسن الصحبة، أو لهن على الأزواج من

(١) لم أعثر على قائل البيت وقد استشهد به الطبري في تفسيره (٥١١/٤) والسّماكان: نجمان نيران أحدهما: السماك الرامح لا نوء له، وهو إلى جهة الشمال. والآخر: السماك الأعزل، وهو من كواكب الأنواء، وهو إلى جهة الجنوب. راجع: اللسان «سَمَك» (٣٢٨/١٢).

(٢) هذا عجز بيت لمالك بن الحارث الهذلي، وصدره: كرهت العقر عقر بني شُلَيْل إذا والعقر: موضع بعينه. وكرهه لأنه قوتل فيه. شُلَيْل: جد جرير بن عبد الله البجلي. انظر: ديوان الهذليين (٨٣/٣) ومعاني القرآن للزجاج (٢٨٩/١) وتفسير الطبري (٤/٥١١) والطبرسي (٢٢٦/٢) وابن الجوزي (٢٣٩/١) والقرطبي (١١٣/٣) واللسان (قرأ).

(٣) كما في قوله تعالى: ﴿أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين﴾ [الصفات: ١٢٥].

التصنع مثل ما لأزواجهن عليهن قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -، أو لهن من ترك المضارة مثل ما عليهن. ﴿وللرجال عليهن درجة﴾ بالميراث والجهاد، أو بالإمرة والطاعة، أو إعطاء الصداق والملاعنة إذا قذفها، أو بالإفضال عليها وأداء حقها والصفح عن حقوقه عليها، أو بأن جعل له لحية قاله حميد^(١).

الطَّلُقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَنٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٢٩﴾ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٣٠﴾

٢٢٩ - ﴿الطلاق مرتان﴾ بيان لسنة الطلاق أن يوقع في كل قرء طلقة،

أو بيان لعدد ما ثبت فيه الرجعة، ولتقديره بالثلاث كان أحدهم يطلق ما شاء ثم يراجع، فأراد رجل المضارة بزوجته/ بطلاقها ثم ارتجاعها كلما قرب [٢٤/ب] انقضاء عدتها ولا يقربها فشكت إلى الرسول ﷺ فنزلت^(٢)

(١) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (٥٣٥/٤) من طريق عبيد بن الصباح عن حميد.

وذكره القرطبي في تفسيره (١٢٥/٣) وقال: «وهذا إن صح عنه فهو ضعيف لا يقتضيه لفظ الآية ولا معناها».

ولم أعرف من حميد هذا؟ لأن اسم حميد كثير في كتب التراجم، ولم أجد فيها حميداً روى عنه عبيد، كذلك لم أجد في ترجمة عبيد.

(٢) هذا السبب رواه هشام بن عروة عن أبيه مرسلأ (د ٤٥/١ - أ) وقد رواه عنه الترمذي في سننه (٤٨٨/٣ / طلاق/ ١٦) والإمام مالك في الموطأ (٣٦٣ / طلاق/ ٢٩) والشافعي في مسنده (١٩٢) والطبري في تفسيره (٥٣٩/٤) والبيهقي في سننه (٧/ ٤٤٤)، والواحد في الأسباب (٧٣) وقد وصله الترمذي فرواه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنهما بنحوه، وقال: والمرسل أصح. =

﴿فإمساك بمعروف﴾ الرجعة بعد الثانية، والتسريح بالإحسان الطلقة الثالثة. قيل للرسول ﷺ الطلاق مرتان فأين الثالثة؟ قال: «إمساك بمعروف، أو تسريح بإحسان»^(١)، أو التسريح بإحسان: ترك الرجعة حتى تنقضي العدة، والإحسان: أداء حقها وكف الأذى عنها. ﴿بخافاً﴾ يظننا. ﴿ألا يقيما حدود الله﴾ بظهور نشوزها وسوء الخلق، أو لا تطيع أمره ولا تبر قسمه، أو تصرح بكرهاتها له، أو يكره كل واحد منهما صاحبه فلا يؤدي حقه، قال الرسول ﷺ «المختلعات هن المنافقات»^(٢) وهي التي تختلع لميلها إلى غير زوجها. ﴿ما افتدت به﴾ من

= وقد رواه متصلاً الحاكم في مستدركه (٢/٢٧٩، ٢٨٠) والبيهقي في سننه (٧/٣٣٣) والواحدي في الأسباب (٧٣).

وراجع أيضاً: تفسير ابن كثير (١/٢٧١) والدر المنثور (١/٢٧٧).

(١) هذا الحديث رواه الدارقطني (٤/٤) والبيهقي (٧/٣٤٠) في سننهما من طريق إسماعيل بن سميع الحنفي عن أنس رضي الله عنه وقال: «كذا قال عن أنس والصواب عن إسماعيل عن أبي رزين مرسل عن النبي ﷺ». وقد رواه الدارقطني من طريق قتادة عن أنس، وعلق عليه أبو الطيب آبادي فقال: «صححه ابن القطان وقال البيهقي: ليس بشيء».

وقد رواه عبد الرزاق في مصنفه (٦/٣٣٧، ٣٣٨) والطبري في تفسيره (٤/٥٤٥) والبيهقي في سننه (٧/٣٤٠) عن أبي رزين مرسلًا.

وراجع أيضاً: تفسير القرطبي (٣/١٢٨)، وابن كثير (١/٢٧٢)، والدر المنثور (١/٢٧٧).

(٢) هذا الحديث رواه ثوبان مولى رسول الله ﷺ. وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (٤/٥٦٨، ٥٦٩) والترمذي في سننه (٣/٤٨٣ طلاق/١١) وقال: «هذا حديث غريب من هذا الوجه وليس إسناده بالقوي».

وذكره الماوردي (د ٤٥/١ - أ) بلفظ «المختلعات المنتزعات هن المنافقات» عن عقبه بن عامر الجهنبي.

وقد رواه عنه الطبري في تفسيره، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٥/٥) وقال: «رواه الطبراني وفيه قيس بن الربيع، وثقه الثوري وشعبة، وفيه ضعف، وبقيّة رجاله رجال الصحيح».

ورواه الإمام أحمد في مسنده (٢/٤١٤ حلبى) والنسائي في سننه (٦/١٣٨ طلاق/الخلع) عن الحسن عن أبي هريرة. وقال النسائي: «الحسن لم يسمع من أبي هريرة شيئاً». وقال النووي في تهذيب الأسماء (١/١٦٢) في ترجمة الحسن: «قال يحيى بن معين وأبو حاتم وابن أبي خيثمة وغيرهم: ولم يصح للحسن سماع من أبي هريرة»، =

الصدّاق من غير زيادة، أو يجوز أن تفتدي بالصدّاق وبجميع مالها. وجواز الخلع محكم عند الجمهور، ومنسوخ عند بكر بن عبد الله^(١). بقوله - تعالى -: ﴿وَأْتَيْتُم مِّن دُونِهَا قُلُوبًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْ شَيْءٍ﴾^(٢) [النساء: ٢٠].

٢٣٠ - ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ الثالثة، أو هو تفسير لقوله - تعالى - ﴿أَوْ تَسْرِحْ بِإِحْسَانٍ﴾ ﴿تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ الدخول شرط عند الجمهور خلافاً لابن المسيب.

وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُزِّنْ أَجَلَهُنَّ فَامْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُم بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٣١﴾

٢٣١ - ﴿بَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ قاربين انقضاء العدة، بلغ البلد إذا قاربه ﴿فَامْسِكُوهُنَّ﴾ ارتجعوهن. ﴿سَرِّحُوهُنَّ﴾ بتركهن حتى تنقضي العدة ﴿وَلَا

= وقد تعقب أحمد شاكر في تحقيقه لمسند الإمام أحمد (١٢/١١٤ - ١١٦) من قال: لم يسمع الحسن من أبي هريرة - بأنهم لا حجة عندهم ولا دليل على ذلك. لذا صحح إسناده الحديث وقال: إنه على شرط الشيخين.

وراجع أيضاً: تفسير ابن كثير (١/٢٧٣) والدر المنثور (١/٢٨٣).

(١) هو بكر بن عبد الله بن عمرو المزني أبو عبد الله البصري. تابعي ثقة فقيه توفي سنة ١٠٨ هـ.

انظر: التاريخ الكبير للبخاري (٢/٩٠، ٩١) والكاشف (١/١٦٢) وتهذيب التهذيب (١/٤٨٤).

(٢) سيذكر العز عند تفسير هذه الآية أنها منسوخة بآية الخلع والقول بالنسخ ضعيف لأن الأمة مجمعة على جواز افتداء المرأة من زوجها بقليل المال وكثيره ولأنه لا تعارض بين الآيتين فأية البقرة فيما إذا كان طلب الخلع من المرأة وآية النساء فيما إذا كان الزوج يريد طلاقها من غير طلب منها فلا يقال بالنسخ إلا عند التعارض ولا تعارض كما سبق توضيحه.

راجع تفسير الطبري (٤/٥٨١) وابن عطية (٢/٢٨٢).

تمسكوهن ضراً» بالارتجاع كلما طلق ليطول العدة، «ولا تتخذوا آيات الله هزواً» كان أحدهم يطلق، أو يعتق ثم يقول «كنت لاعباً» فقال الرسول ﷺ من طلق لاعباً، أو أعتق لاعباً فقد جاز عليه، ونزلت^(١) «ولا تتخذوا».

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمَّا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٢﴾

٢٣٢ - «فلما بلغن أجلهن» بانقضاء العدة. «تعضلوهن» العضل المنع، داء عضال: ممتنع أن يداوى، فلان عضلة: داهية، لامتناعه بدائه، أو العضل: التضيق، أعضل بالجيش الفضاء، وقال عمر - رضي الله تعالى عنه -: «أعضل رأيي في أهل العراق لا يرضون عن والي ولا يرضى عنهم والي». نزلت في معقل بن يسار^(٢) لما طلقت أخته، رغب مطلقها في نكاحها فعضلها^(٣)، أو

(١) هذا الحديث رواه الحسن مرسلًا (د ٤٦/١ - أ).

وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (١٣/٥). وذكره ابن كثير في تفسيره (٢٨١/١) والسيوطي في الدر المنثور (٢٨٦/١) وزاد نسبه إلى ابن أبي شيبة في المصنف وابن أبي حاتم وقد روى معنى هذا الحديث ابن ماجه في سننه (٦٥٨/١ طلاق/١٣) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث جدهن جد، وهزلهن جد: النكاح والطلاق والرجعة».

(٢) هو معقل بن يسار بن عبد الله المزني أبو عبد الله. أسلم قبل الحديبية، وشهد بيعة الرضوان. نزل البصرة ومات بها في آخر خلافة معاوية.
انظر: الاستيعاب (٤٠٩/٣، ٤١٠)، وتهذيب الأسماء (١٠٦/٢) والكاشف (١٦٣/٣)، والإصابة (٤٤٧/٣).

(٣) هذا السبب رواه الحسن عن معقل بن يسار. وقد رواه عنه البخاري (فتح ١٩٢/٨، ٩/١٨٣ تفسير) وأبو داود (٤٨١/١ نكاح/عضل) والترمذي (٢١٦/٥ تفسير) والدارقطني (٢٢٢/٣ - ٢٢٤) والحاكم (٢٨٠/٢) والبيهقي (١٣٨/٧) والطبري في تفسيره (١٧/٥ - ١٩) والواحدي في الأسباب (٧٣ - ٧٥).

وراجع أيضاً أحكام القرآن للشافعي (١٧٣/١، ١٧٤) وتفسير الطبرسي (٢/٢٤٠) =

نزلت في جابر بن عبد الله^(١) طلق بنت عم له ثم رغب زوجها في نكاحها فعضلها^(٢)، أو تعم كل ولي عاقل^(٣). ﴿تراضوا بينهم بالمعروف﴾ بالزوج الكافي، أو بالمهر.

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِيمَ الرِّضَاعَةُ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَشَاوِرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَدَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

٢٣٣ - ﴿حولين﴾ من حال الشيء إذا انقلب، لانقلابه عن الوقت الأول واستحالة الكلام انقلابه عن الصواب، أو من التحول عن المكان، لانتقاله من الزمن الأول. ﴿كاملين﴾ قيدهما بالكمال، لأنهم يطلقون الحولين/ يريدون [١/٢٥]

= وتفسير ابن الجوزي (٢٦٨/١) والقرطبي (١٥٨/٣) وابن كثير (٢٨٢/١) والدر المنثور (٢٨٦/١).

(١) في الأصل «عبد الله بن راحة» وهذا خطأ والصواب ما أثبتته كما في تفسير الماوردي (د ٤٦/١ - أ) والمصادر الأخرى التي سيأتي ذكرها عند عزو هذا السبب.

وهو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري السلمي أبو عبد الله أحد المكشرين في الرواية عن النبي ﷺ وقد غزا معه تسع عشرة غزوة. توفي سنة ٧٤ هـ وقيل ٧٨ هـ.

انظر: تهذيب الأسماء (١٤٢/١) والكاشف (١٧٧/١) والإصابة (٢١٣/١) وطبقات الحفاظ (١١).

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢١/٥، ٢٢) والواحد في الأسباب (٧٦) عن السدي.

وراجع تفسير الطبرسي (٢٤٠/٢) وابن الجوزي (٢٦٨/١) وابن كثير (٢٨٢/١) وفتح الباري (١٨٧/٩) والدر المنثور (٢٨٧/١).

(٣) وهذا هو الراجح في تفسير الآية لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب عند الجمهور.

أحدهما وبعض الآخر، ومنه ﴿فمن تعجل في يومين﴾ [٢٠٣]، أمرٌ بإكمالها لمن كان حملها ستة أشهر لقوله تعالى: ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾ [الأحقاف: ١٥]، فإن كان حملها تسعاً أرضعت إحدى وعشرين شهراً، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: أو هو عام في كل مولود طال مدة حملها أو قصرت. ﴿المولود له﴾ الأب، عليه رزق الأم المطلقة إذا أرضعت ولدها ومؤنتها ﴿بالمعروف﴾ بأجرة مثلها، أو رزق الأم المنكوحة وكسوتها بالمعروف لمثلها على مثله من يسار، أو إعسار. ﴿لا تضار والدة﴾ لا تمتنع من الإرضاع إضراراً بالأب عند الجمهور، أو والدة هي الظئر^(١)، ولا ينتزع الأب المولود له الولد من أمه إضراراً ﴿وعلى الوارث﴾ وهو المولود، أو الباقي من أبويه بعد موت الآخر، أو وارث الوالد، أو وارث الابن من عصبته كالعم وابنه، والأخ وابنه دون الوارث من النساء، أو ذوي الرحم المَحْرَم من الورثة، أو الأجداد ثم الأمهات. ﴿مثل ذلك﴾ ما كان على الأب من أجرة رضاعه ونفقته، أو من أن لا تضار والدة بولدها ﴿فصلاً﴾ فطاماً بفصل الولد من ثدي أمه، فاصلت: فلاناً فارقت [وتشاور] التشاور: استخراج الرأي بالمشاورة. والفصال بالتراضي قبل الحولين، أو قبلهما وبعدهما. ﴿تسترضعوا﴾ لأولادكم بحذف [اللام] اكتفاء بأن الاسترضاع لا يكون إلا للولد^(٢) وهذا عند امتناع الأم من رضاعه ﴿سلمتم﴾ إلى الأمهات أجر رضاعهن قبل امتناعهن، أو سلمتم الأولاد إلى المرضعة برضى الأبوين، أو سلمتم إلى الظئر أجرها.

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٢٤﴾

٢٢٤ - ﴿أربعة أشهرٍ وعشراً﴾ زيدت العشر لأن الروح تنفخ فيها قاله ابن

(١) الظئر: هي العاطفة على غير ولدها المرضعة له. والجمع: ظؤار بالضم كفعال، وظؤور كفلوس، وأظار كأحمال.

راجع: مختار الصحاح، واللسان (ظأر).

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي (د ٤٧/١ - أ) لازمة لاستقامة الكلام.

المسيب، وأبو العالية^(١)، وفي وجوب الإحداد فيها قولان: قال الرسول ﷺ لأسماء بنت عميس^(٢) لما أصيب جعفر بن أبي طالب^(٣): «تسلبي ثلاثاً ثم اصنعي ما شئت»^(٤) ﴿فلا جناح عليكم فيما فعلن﴾ أي في تزوجكم بهن، أو

(١) هو رُفَيْع - بالتصغير - بن مهران أبو العالية الرياحي البصري المقرئ الفقيه. مولى امرأة من بني رياح. رأى أبا بكر وسمع من عمر - رضي الله عنهما - ثقة كثير الإرسال. وله تفسير رواه عنه الربيع بن أنس. خرج حديثه الجماعة. توفي سنة ٩٣ هـ وقيل ٩٠ هـ.

انظر: الكاشف (٣١٢/١) ومعرفة القراء الكبار للذهبي (٤٩/١) وطبقات المفسرين للداودي (١٧٢/١، ١٧٣).

(٢) هي أسماء بنت عميس بن معد الخثعمية. كانت من المهاجرات مع زوجها جعفر بن أبي طالب إلى الحبشة فولدت له هناك عبد الله ومحمداً. ثم تزوجها أبو بكر بعد استشهاد جعفر فولدت له محمداً ثم تزوجها علي بن أبي طالب بعد وفاة أبي بكر فولدت له يحيى.

انظر: الاستيعاب (٢٣٤/٣ - ٢٣٦) وتهذيب الأسماء (٣٣٠/٢، ٣٣١) والكاشف (٣/٤٦٤) والإصابة (٢٣١/٤).

(٣) هو جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب القرشي الهاشمي أبو عبد الله ابن عم رسول الله ﷺ وأشبه الناس خلقاً وخُلُقاً به. أحد السابقين إلى الإسلام. وأحد المهاجرين الأولين إلى الحبشة. استشهد بمؤتة في جمادى الأولى في السنة الثامنة من الهجرة وعمره إحدى وأربعون سنة.

انظر: الطبقات لابن خياط (٤) والاستيعاب (٢١٠/١ - ٢١٣) والإصابة (٢٣٧/١، ٢٣٨).

(٤) هذا الحديث روته أسماء بنت عميس رضي الله عنها. وقد رواه عنها الطبري في تفسيره (٨٧/٥، ٨٨) والبيهقي في سننه (٤٣٨/٧) وأعله بالإرسال لكن تعقبه ابن الترمذاني في الجوهر النقي وابن حجر في الفتح (٤٨٧/٩) ورواه الإمام أحمد في المسند (٦/٤٣٨ حلي) بمعناه ولفظه: «قالت لما أصيب جعفر أتانا النبي ﷺ فقال: أمي ألسي ثوب الحداد ثلاثاً ثم اصنعي ما شئت».

وذكره القرطبي في تفسيره (١٨١/٣) وقال: «وأجمع الناس على وجوب الإحداد على المتوفى عنها زوجها، إلا الحسن فإنه قال: ليس بواجب واحتج بما رواه عبد الله بن شداد بن الهاد عن أسماء بنت عميس... وقد ثبتت الأخبار عن النبي ﷺ بالإحداد وليس لأحد بلغته إلا التسليم، ولعل الحسن لم تبلغه، أو بلغته فتأولها بحديث أسماء... قال ابن المنذر، وقد دفع أهل العلم هذا الحديث بوجه، وكان أحمد بن حنبل يقول هذا الشاذ من الحديث لا يؤخذ به، وقاله إسحاق».

سقط عنكم الإنكار عليهن إذا تزوجن بعد الأجل. ﴿بالمعروف﴾ بالنكاح المباح، أو بالطيب والزينة والانتقال من المسكن نُسخت هذه لقوله تعالى: ﴿والذين يتوفون﴾^(١) [٢٤٠] وتقدم الناسخ على المنسوخ، لأن القارئ إذا وصل إلى الناسخ واقتصر عليه أجزاءه.

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٢٣٥﴾

٢٣٥ - ﴿عرضتم﴾ الإشارة بالكلام إلى ما ليس له فيه ذكر، كقوله ما عليك أيمة^(٢)، ورجب راغب فيك، ولعل الله أن يسوق إليك خيراً ﴿خطبة﴾ طلب النكاح، والخطبة: الكلام الذي يتضمن الوعد والإبلاغ ﴿اكنتم﴾ سترتم.

= وذكره المجد في المنتقى (٦٠٣) وقال: «وهو متأول على المبالغة في الإحداد والجلوس للتمزية».

وذكره ابن حجر في الفتح (٤٨٧/٩) ونسبه لأحمد والطحاوي وابن حبان وأجاب عنه بأجوبة لأنه يعارض الأحاديث الثابتة في الإحداد. أحسن هذه الأجوبة، أنها فعلت قدراً زائداً على الإحداد المعروف فعلته أسماء مبالغة في حزنها على جعفر فنهاها عن ذلك بعد الثلاث، وهو قريب مما قاله المجد. وتسلبت: لبست السلاب، وهي ثياب المأتم السود. راجع اللسان (سلب).

(١) هذا جريباً على رأي جمهور المفسرين والتحقيق أنه لا نسخ بين الآيتين إذ لا تعارض بينهما، فهذه في وجوب التبرص على المرأة وتلك في وجوب النفقة لمدة حول إذا لم تخرج المرأة وقد نُسخ بآية الموارث.

راجع تفسير الطبري (٢٥٩/٥) وابن كثير (٢٩٦/١) وقلائد المرجان في الناسخ والمنسوخ لمرعي بن يوسف الكرمي بتحقيق عبد الله بن علي الحجي - رسالة ماجستير بإشرافه (٢٦٧).

(٢) الأيمة: التي لا زوج لها. راجع: مختار الصحاح (أيم).

﴿سِرّاً﴾ زنا، أو الجماع، أو قوله: «لا تفوتيني نفسك»/ أو نكاحها في العدة [٢٥/ب] سِرّاً، أو أخذه ميثاقها أن لا تنكح غيره. ﴿قولاً معروفاً﴾ هو التعريض. ﴿ولا تعزموا عقدة﴾ على عقدة يريد التصريح ﴿الكتاب أجله﴾ فرض الكتاب، أو أراد بالكتاب الفرض^(١) تشبيهاً بكتاب الدين.

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٣٦﴾ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُوَا أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٣٧﴾

٢٣٦ - ﴿أو تفرضوا﴾ بمعنى «ولم تفرضوا» أو «فرضتم أو لم تفرضوا»^(٢) فحذف فرضتم. ﴿فريضة﴾ صداقاً، سمي بذلك، لأنه أوجب على نفسه، وأصل الفرض الواجب ﴿ومتعوهن﴾ بمال ينتفعن به بقدر نصف صداق المثل، أو يقدرها الحاكم باجتهاده، أو خادم ودون ذلك الورق، ودون ذلك الكسوة وهي

(١) قاله الزجاج وأضاف إليه: «ومعنى هذا الفرض الذي يبلغ أجله أيام عدة المطلقة والمتوفى عنها زوجها». راجع كتابه معاني القرآن (١/٣١٨).

(٢) ذكر العز في تفسير الآية قولين. فعلى القول الأول تكون (أو تفرضوا) «أو» بمعنى الواو، و «تفرضوا» معطوف على «ما لم تمسوهن» وهو الظاهر بدليل المقابلة بين هذه الآية والتي تليها.

وعلى القول الثاني تكون «أو» على بابها بمعنى التفصيل والتقسيم وتكون عاطفة على محذوف كما قدره العز.

فعلى القول الثاني تكون المتعة للمطلقة المفروض لها الصداق قبل المسيس ولغير المفروض لها الصداق قبل المسيس.

واختار هذا الطبري في تفسيره (٥/١١٩، ١٣٠ - ١٣٤) وفصل القول في بيانه والاستدلال عليه.

وراجع أحكام القرآن لابن العربي (١/٢١٦) والمقرب لابن عصفور (١/٢٣٠).

واجبة لكل مطلقة، أو لغير المدخول بها إذا لم يسم لها صداقاً، أو لكل مطلقة إلا غير المدخول بها، أو هي مندوب إليها.

٢٣٧ - ﴿فَنَصَفَ مَا فَرَضْتُمْ﴾ فلکم استرجاعه، أو فهو لهن ليس عليكم غيره. ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ﴾ ليكون مرغباً للأزواج في خطبتها. ﴿الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ الولي، أو الزوج، أو أبو البكر. ﴿وَأَنْ تَعْفُوا﴾ أيها الأزواج^(١) أو الأزواج والزوجات. ﴿لِلتَّقْوَى﴾ إلى اتقاء المعاصي، أو إلى أن يتقي كل واحد منهما ظلم الآخر.

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَنِتِينَ ﴿٢٣٨﴾ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمْنْتُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٩﴾

٢٣٨ - ﴿حافظوا على الصلوات﴾ بذكرها، أو تعجيلها. ﴿الوسطى﴾ خُصت بالذكر لانفرادها بالفضل، وهي العصر، لقول الرسول ﷺ «حسبونا عن الصلاة الوسطى. صلاة العصر»^(٢)، أو الظهر، لأن الرسول ﷺ كان يصليها

(١) ومعنى عفوه: أن يعطيها الصداق كاملاً.

راجع تفسير الطبري (١٥١/٥).

(٢) هذا الحديث رواه أبو داود (٩٧/١ صلاة/٥) عن علي رضي الله عنه أن الرسول ﷺ قال يوم الخندق: «حسبونا عن صلاة الوسطى صلاة العصر، ملأ الله بيوتهم وقبورهم ناراً».

وينحوه عن علي رواه البخاري (فتح ١٩٥/٨/تفسير) والنسائي (١/١٩٠/ صلاة/ المحافظة على العصر) والدارمي (١/٢٨٠/ صلاة/٢٨).

وينحوه - أيضاً - رواه مسلم (٤٣٦/١، ٤٣٧/مساجد/٣٦) والترمذي (٥/٢١٧، ٢١٨/ تفسير) وابن ماجه (١/٢٢٤/ صلاة/٦) والإمام أحمد (٢/٢٦٨، ٦/١٦٩، ٥/٢٧٠ / معارف)، والبيهقي في سننه (١/٤٥٩، ٤٦٠) والطبري في تفسيره (٥/١٨٣، ١٨٧) كلهم عن علي وابن مسعود.

وينحوه أيضاً - رواه الإمام أحمد (٤/٢٦٢ معارف) والطبري (٥/١٨٩ - ١٩١). عن ابن عباس رضي الله عنهما.

وراجع أيضاً: تفسير ابن كثير (١/٢٩١ - ٢٩٤) والدر المنثور (١/٣٠٣) وسيذكر العز أقوالاً أخرى في بيان الصلاة الوسطى.

بالحاجرة فلم يكن على الصحابة أشد منها فتزلت^(١)، لأن قبلها صلاتين وبعدها صلاتين، أو المغرب لتوسط عددها، وأنها لا تقصر، أو الصبح، لقوله - تعالى - ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ ولا قنوت في غيرها، أو هي مبهمة في الخمس غير معينة ليكون أبلغ في المحافظة على جميعها ﴿قَانِتِينَ﴾ القنوت من الدوام على أمر واحد، أو من الطاعة، أو من الدعاء يريد طائعين، أو ساكتين عن منهي الكلام، أو خاشعين عن العبث والتلفت، أو داعين، أو طول القيام، أو القراءة.

٢٣٩ - ﴿رَجَالًا﴾ جمع راجل كقائم وقيام، ولا يغير الخوف عدد الصلاة عند الجمهور، وقال الحسن: «صلاة الخوف ركعة» وفي وجوب قضائها مذهبان ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ فصلوا كما علمكم، أو فاذكروه بحمده، والثناء عليه ﴿كَمَا عَلَّمَكُمْ﴾ من أمر دينكم ﴿مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾.

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٤٠﴾ وَلَمَّا طَلَّقْتَ مَتْعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿٢٤١﴾ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٤٢﴾

٢٤٠ - ﴿والذين يتوفون﴾ نسخت الوصية بآية الموارث، والحوال بأربعة

= والصواب أنها صلاة العصر لأن الرسول ﷺ قد فسرهما بذلك كما في حديث علي وغيره فتعين المصير إليه.

(١) هذا السبب رواه زيد بن ثابت. وقد رواه عنه أبو داود في سننه (١/٩٨/صلاة/٥) والطيالسي في مسنده (١/٧٠) والإمام أحمد في مسنده (٥/١٨٣ معارف)، والطبري في تفسيره (٥/٢٠٦) والبيهقي في سننه (١/٤٥٨).

وراجع أيضاً: تفسير ابن كثير (١/٢٩٠، ٢٩١) وفتح الباري (٨/١٩٦) والدر المنثور (١/٣٠١).

أشهر وعشر^(١).

٢٤١ - ﴿وَالْمُطْلَقَاتُ مَتَاعٌ﴾ كل مطلقة، أو الثيب^(٢) المجامعة، أو لما نزل [٢/٢٦] ﴿حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ [٢٣٦] قال رجل: «إن أحسنت فعلت/ وإن لم أرَ ذلك لم أفعل فتزل ﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾»^(٣) وخصوا بالذكر تشريفاً.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَسْأَلْتَهُمْ لَيُشْكُرْنَ ﴿٢٤٢﴾ وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٣﴾ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٤٤﴾﴾

٢٤٣ - ﴿الُوفٌ﴾ مؤتلفو القلوب، أو أُلُوف في عددهم أربعة آلاف أو ثمانية آلاف أو بضعة وثلاثون ألفاً، أو أربعون ألفاً، والأُلُوف تستعمل فيما زاد على عشرة آلاف. ﴿حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ فروا من الجهاد، أو من الطاعون إلى أرض لا طاعون بها فلما خرجوا ماتوا، فمر بهم نبي فدعا أن يحيوا فأجيب. ﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا﴾ عبر عن الإمامة بالقول، كما يقال: قالت السماء فمطرت، أو قال قولاً سمعته الملائكة، وإحيائهم معجزة لذلك النبي.

٢٤٤ - ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾ في الجهاد، أو أبواب البر. ﴿أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ سبعمائة ضعف، أو ما لا يعلمه إلا الله. ﴿يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ﴾ في الرزق، أو

(١) والصواب أَنَّ الآية كلها منسوخة بآية المواريث كما سبق تقريره في التعليق على الآية/ ٢٣٤ من السورة.

(٢) الظاهر أَنَّ مراده المدخول بها.

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٢٦٤/٥) عن ابن زيد.

وراجع أيضاً: تفسير الماوردي (ق ٧٣/١ - أ) وتفسير ابن كثير (٢٩٧/١) والدر المثور (٣١٠/١).

﴿يَقْبِضُ﴾ الصدقات ﴿وَيَبْسُطُ﴾ الجزاء.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَكِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُمْ أَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا
نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا
قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا فَلَمَّا كُتِبَ
عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٤٦﴾

٢٤٦ - ﴿الملك﴾ الأشراف. ﴿لنبي لهم﴾ سمويل^(١)، أو يوشع بن نون^(٢)،
أو سمعون^(٣)، سمته أمه بذلك لأن الله - تعالى - سمع دعاءها فيه، طلبوا ذلك
لقتال العمالة، أو الجبارين الذين استذلوهم.

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ
الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ
أَصْطَفَانِي عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكُهُ مَنْ

- (١) هكذا في الأصل بالسين المهملة وفي تفسير الطبري (٢٩١/٥) بالشين المعجمة.
(٢) هذا القول رواه عبد الرزاق في تفسيره (٩٧/١) عن قتادة ورواه الطبري (٢٩٣/٥) عنه
من طريق عبد الرزاق وضعفه ابن عطية (٣٥٢/٢) والشوكاني (٢٦٤/١) واستبعده ابن
كثير (٣٠٠/١) فقال: «وهذا القول بعيد لأن هذا كان بعد موسى بدهر طويل وكان ذلك
في زمان داود عليه السلام كما هو مصرح به في القصة وقد كان بين داود وموسى ما
ينيف عن ألف سنة والله أعلم».
- قلت: ويوشع بن نون هو فتى موسى وقد خلف بعده في بني إسرائيل يقيم فيهم التوراة
كما رواه الطبري عن وهب بن منبه.
- (٣) هكذا في الأصل بالسين المهملة وقد نصّ ابن الجوزي في تفسيره (٢٩٢/١) أنه بالسين
المهملة. وقال القرطبي في تفسيره (٢٤٣/٣): «ويقال فيه: سمعون، ... ويقال له:
سمعون. ... والسين تصير شيئاً بلغة العبرانية» وفي تفسير الطبري (٢٩٢/٥) والماوردي
(ق ٧٣/١ - ب) «سمعون» بالشين. وهو اسم أعجمي فلا ينظر إلى اشتقاقه.

يُشَاءُ وَاللَّهُ وَسِعَ عَلَيْهِ

٢٤٧ - ﴿طالوت﴾ لم يكن من سبط النبوة ولا المملكة. ﴿بسطة﴾ زيادة في العلم، وعظماً في الجسم، كانا قبل الملك، أو زاده ذلك بعد الملك. ﴿واسع﴾ الفضل، أو موسع على خلقه، أو ذو سعة.

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آدَمُ مَوْسَىٰ وَعَالُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ

٢٤٨ - ﴿سكينة﴾ ريح هفاقة لها وجه كوجه الإنسان، أو طست ذهب من الجنة كان يغسل فيه قلوب الأنبياء، أو روح من الله تتكلم^(١)، أو ما تعرفونه من الآيات فتسكنون إليه، أو الرحمة، أو الوقار. ﴿وبقية﴾ عصا موسى عليه الصلاة والسلام، ورضاض الألواح، أو العلم، أو التوراة، أو الجهاد في سبيل الله - تعالى -، أو التوراة وشيء من ثياب موسى عليه الصلاة والسلام^(٢)، كان قدر

(١) وقد روى هذه الأقوال الطبري في تفسيره (٣٢٦/٥ - ٣٢٩) الأول عن علي والثاني عن ابن عباس والسدي والثالث عن وهب بن منبه وذكرها ابن كثير في تفسيره (٣٠١/١) والسيوطي في الدر المنثور (٣١٧/١) ولم يعقبوا عليها بينما ذكرها الشوكاني في تفسيره (٢٦٧/١) وعقب عليها بقوله: «هذه التفاسير المتناقضة لعلها وصلت إلى هؤلاء الأعلام من جهة اليهود أقماهم الله، فجاءوا بهذه الأمور لقصد التلاعب بالمسلمين - رضي الله عنهم -، والتشكيك عليهم، وانظر إلى جعلهم لها تارة حيواناً، وتارة جماداً، وتارة شيئاً لا يعقل، كقول مجاهد: كهينة الريح لها وجه كوجه الهر، وجناحان وذنب مثل ذنب الهر. وهكذا كل منقول عن بني إسرائيل يتناقض، ويشتمل على ما لا يعقل في الغالب ولا يصح أن يكون مثل هذه التفاسير المتناقضة مروياً عن النبي ﷺ ولا رأياً رآه قائله، فهم أجل قدرأ من التفسير بالرأي، وبما لا مجال للاجتهاد فيه، إذا تقرّر لك هذا عرفت أنّ الواجب الرجوع في مثل ذلك إلى معنى السكينة لغة، وهو معروف، ولا حاجة إلى ركوب هذه الأمور المتعسفة المتناقضة، فقد جعل الله عنها سعة^١ هـ.

(٢) بعد أن روى الطبري في تفسيره (٣٣٤/٥) هذه الأقوال في معنى (بقية) قال: «وذلك =

التابوت ثلاثة أذرع في ذراعين ﴿تحملة الملائكة﴾ بين السماء والأرض يرونه عياناً، ويقال نزل آدم - عليه الصلاة والسلام - بالتابوت والركن. وكان التابوت بأيدي العمالقة غلبوا عليه بني إسرائيل، أو كان ببرية التيه خلفه بها يُوشع بن نون، وقيل إن التابوت وعصا موسى - عليه الصلاة والسلام - في بحيرة الطبرية، وأنهما يخرجان قبل يوم القيامة.

فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلْكُوا اللَّهَ كَمِ مِّنْ فَتْنَةٍ فَلَئِنَّ قَلِيلًا مِّنْهُمْ لَيَكُونَنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي السَّابِقِ ﴿٢٤٩﴾

٢٤٩ - ﴿بنهر﴾ نهر بين الأردن وفلسطين، أو نهر فلسطين ابتلوا به لشكايتهم قلة الماء وخوف العطش. ﴿منى﴾ من أهل ولايتي. ﴿غُرْفَةً﴾^(١) الفعل والغُرْفَة اسم المغروف. ﴿قليلاً﴾ ثلاثمائة وبضعة عشر عدة أهل بدر، ومن استكثر منه عطش. ﴿جاوزه﴾ مع المؤمنين والكافرين ثم انخزلوا عن المؤمنين، وقالوا: لا طاقة لنا اليوم بجالوت، أو لم يجاوزه إلا مؤمن. ﴿قالوا لا طاقة﴾ قاله الكفار المنخزلون، [٢٦/ب] أو من قلت نصرته من المؤمنين. ﴿يظنون﴾ يوقنون، أو يتوقعون ﴿أنهم ملاقوا الله﴾

= أمر لا يدرك علمه من جهة الاستخراج ولا اللغة، ولا يدرك علم ذلك إلا بخبر يوجب عنه العلم، ولا خبر عند أهل الإسلام في ذلك بالصفة التي وصفنا، وإذا كان كذلك فغير جائز فيه تصويب قول وتضعيف آخر غيره، إذا كان جائز فيه ما قلنا من القول. وقال ابن عطية في تفسيره (٣٦١/٢): «والصحيح أنَّ التابوت كانت فيه أشياء فاضلة من بقايا الأنبياء وآثارهم، فكانت النفوس تسكن إلى ذلك وتأنس به وتقوى». وراجع تفسير القرطبي (٢٤٩/٣).

(١) قرأ الكوفيون وابن عامر بضم الغين والباقون بفتحها. راجع التيسير (٨١) والكشف عن وجوه القراءات السبع (٣٠٣/١).

بالقتل في تلك الواقعة. ﴿مع الصابرين﴾ بالنصر والمعونة.

وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَخْرِجْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ
أَقْدَامَنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٥١﴾ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ
دَاوُدُ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْ لَا
دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو
فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٥٢﴾ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ
لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٥٣﴾ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ
بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ
اللَّهُ مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ
ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿٢٥٤﴾ يَأْتِيهَا
الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ
وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٥٥﴾

٢٥١ - ﴿فهزموهم بإذن الله﴾ بنصر الله، أضاف الهزيمة إليهم تجوزاً لأنهم
بالإلحاح إليها صاروا سبباً لها. ﴿وقتل داود جالوت﴾ رماه بحجر بين عينيه
فخرج من قفاه فقتل جماعة من عسكره، وكان نبياً قبل قتله لوقوع هذا الخارق
على يديه، أو لم يكن نبياً، لأنه لا يجوز أن يولى على النبي من ليس بنبي.
﴿الملك﴾ السلطان. ﴿والحكمة﴾ النبوة. ﴿وعلمه مما يشاء﴾ قيل صنعة
الدروع، والتقدير في السرد^(١). ﴿دفع الله﴾ الهلاك عن البر بالفاجر، أو يدفع

(١) يريد قوله تعالى: ﴿أن اعمل سابغات وقدر في السرد﴾ [سبأ: ١١]. والسابغات: =

باللطف للمؤمن وبالرعب في قلب الكافر. ﴿لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ لعم فسادها.

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ
مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ
الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾

٢٥٥ - ﴿الحي﴾ ذو الحياة، أو تسمى به لتصريفه الأمور وتقديره الأشياء،
أو اسم تسمى به فيقبل تسليماً لأمره. ﴿القيوم﴾ القائم بتدبير الخلق، أو القائم
على كل نفس بما كسبت فيجزئها بما علمه منها، أو القائم الموجود، أو العالم
بالأمور، قام فلان بالكتاب إذا كان عالماً به، أو أخذ من الاستقامة. ﴿سنة﴾
نعاس، والنعاس ما كان في العين، فإذا صار في القلب صار نوماً. ﴿ما بين
أيديهم﴾ الدنيا ﴿وما خلفهم﴾ الآخرة. ﴿كرسيه﴾ علمه، أو العرش، أو سرير
دون العرش، أو موضع القدمين، أو الملك، وأصل الكرسي: العلم ومنه
الكراسة، والعلماء كراس، لأنه يُعتمد عليهم كما قيل: أوتاد الأرض. ﴿ولا
يؤوده﴾ لا يثقله إجماعاً، والضمير عائد إلى الله تعالى أو إلى الكرسي.
﴿العلي﴾ بالاعتدار، ونفوذ السلطان، أو العلي: عن الأشباه والأمثال.

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمَرْ بِاللَّهِ
فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْمَرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥٦﴾

٢٥٦ - ﴿لا إكراه في الدين﴾ في الكتابي إذا بذل الجزية، أو نسخت

= الدروع. والسرد: نسج الدروع. أي لا تجعل مسمار الدرع غليظاً والثقب دقيقاً فيقصم
الحلق. ولا تجعل المسمار دقيقاً والثقب واسعاً فينخلع. اجعله على القصد وقدر
الحاجة.

راجع اللسان (سرد).

بفرض القتال، أو كانت المقلادة - من الأنصار - تنذر إن عاش لها ولد أن تهوده رجاءً لطول عمره، وذلك قبل الإسلام، فلما أجلي الرسول ﷺ بني النضير وفيهم أولاد الأنصار، قالت الأنصار كيف نصنع بأبنائنا فنزلت قاله ابن عباس^(١) - رضي الله تعالى عنهما - ﴿بِالطَّاغُوتِ﴾ الشيطان، أو الساحر، أو الكاهن، أو الأصنام، أو مردة الإنس والجن، أو كل ذي طغيان على الله - تعالى - عبده مَنْ دُونَهُ بَقْهَرٌ مِنْهُ أَوْ بَطَا [عة]^(٢) إنساناً كان أو صنماً. ﴿بِالْعُرْوَةِ﴾ الإيمان بالله تعالى. ﴿لَا انفِصَامَ﴾ لا انقطاع، أو لا انكسار، أصل الفصم الكسر.

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَ الْأَوْثَانِ
الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾

[٢٧/١] ٢٥٧ - ﴿من الظلمات﴾ الضلالة إلى الهدى. ﴿من النور إلى الظلمات﴾ / نزلت في مرتدين، أو في كافر أصلي، لأنهم بمنعهم من الإيمان كأنهم أخرجوهم منه.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ ءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّي
الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمَسِ مِن

(١) رواه أبو داود في سننه (٥٣/٢، ٥٤)، جهاد/ الأسير يكره على الإسلام)، والطبري في تفسيره (٤٠٧/٥، ٤٠٨) والبيهقي في سننه (١٨٦/٩) والواحدي في الأسباب (٧٦، ٧٧).

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٣٠٥/١) والقرطبي (٢٨٠/٣) وابن كثير (٣١٠/١) والدر المثور (٣٢٩/١) للسيوطي وزاد نسبته إلى النسائي وابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه وابن المنذر والنحاس في ناسخه وابن منده في غرائب شعبه وابن مردويه والضياء في المختارة.

قال أبو داود: «المقلادة التي لا يعيش لها ولد».

(٢) زيادة لتكملة الكلمة من تفسير الماوردي (ق ٧٦/١ - ب).

الْمَشْرِقِ فَأَتَتْ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥٨﴾

﴿الذي حاج إبراهيم﴾ - عليه الصلاة والسلام -: النمرود بن كنعان أول من تجبر في الأرض وادعى الربوبية. ﴿آتاه الله الملك﴾ الضمير لإبراهيم - عليه الصلاة والسلام -، أو لنمرود. ﴿أحيي وأميت﴾ أترك من لزمه القتل، وأقتل بغير سبب يوجب القتل. عارض اللفظ بمثله، وعدل عن اختلاف الفعلين، فلذلك عدل إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - إلى حجة أخرى لظهور فساد ما عارض به، أو عدل عما شغب به إلى ما لا إشغاب فيه، استظهاراً عليه. ﴿فأتت بها من المغرب﴾ لم يعارضه نمرود بأن يأتي بها ربه، لأن [الله]^(١) خذله بالصرفة عن ذلك، أو علم أنه لو طلب ذلك لفعل لما رآه من الآيات فخاف ازدياد الفضيحة. ﴿فبُهِتَ﴾ تحير، أو انقطع.

أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتُ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا الْحَمَاءَ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٥٩﴾

٢٥٩ - ﴿كالذي مر﴾ عزيز، أو أرميا، أو الخضر. ﴿قرية﴾ بيت المقدس لما خربه بختنصر، أو القرية التي خرج منها الألو ف حذر الموت. ﴿خاوية﴾ خراب، أو خالية من الخواء وهو الخلو، ومنه خوت الدار، والخواء^(٢) الجوع

(١) زيادة لا بد منها - من تفسير الماوردي (ق ٧٧/١ - أ).

(٢) في (ق ٧٧/١ - ب، د ٥٣/١ - أ) «الخوى» بالقصر مع أنه يقال بالمد كما في تفسير العز لكن القصر أعلى.

راجع: تفسير الطبري (٤٤٥/٥) واللسان (خوى).

لخلو البطن. «عروشها» العروش البناء. «يحيى هذه الله» بالعمارة «بعد موتها» بالخراب. «يوماً أو بعض يوم» قال ذلك، لأنه مات أول النهار، وعاش بعد المائة آخر النهار فقال: يوماً، ثم رأى بقية الشمس فقال: أو بعض يوم. «لم يتسنه» لم يأت عليه السنون فيتغير، أو لم يتغير بالأسن^(١). «نشرها» نحيها، من نشر الثوب، لأن الميت كالثوب المطوي، لانقباضه عن التصرف فإذا عاش فقد انتشر بالتصرف. «نشرها»^(٢) نرفع بعضها إلى بعض، النشر المكان المرتفع، نشزت المرأة لارتفاعها عن طاعة زوجها، قاله ملك^(٣)، أو نبي، أو بعض المعمرين ممن شاهد موته وحياته.

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُتُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكَ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦٠﴾

٢٦٠ - «وإذا قال إبراهيم رب أرني» لما حازه نمرود في الإحياء، أو رأى جيفة تمزقها السباع. «أو لم تؤمن» ألف إيجاب. «الستم خير من ركب المطايا»^(٤)

(١) الأسن: التنن والرائحة الكريهة أسن الماء يأسن أسناً: تغيرت رائحته. راجع اللسان (أسن).

(٢) بالزاي وهي قراءة الكوفيين وابن عامر وقرأ الباقر بالراء. راجع التيسير (٨٢) والكشف عن وجوه القراءات السبع (٣١/١).

(٣) في الأصل «قاله مالك رحمه الله تعالى» وهذا خطأ، ولعل الناسخ سها فكتب «مالك» بدل «ملك» فترحم عليه. والصواب ما أثبتته والدليل عليه لفظ الماوردي (ق ٧٨/١ - أ، د ٥٣/١ - أ) وهو «واختلفوا في القائل له كم لبثت على ثلاثة أقاويل، أحدها: أنه ملك، والثاني: أنه نبي....».

(٤) قائل البيت جرير، وعجزه:

﴿ليطمئن قلبي﴾ بعلم المشاهدة بعد علم الاستدلال من غير شك .
 ﴿أربعة﴾ ديك، وطاووس، وغراب، و حمام . ﴿صرهن﴾ بالضم والكسر واحد
 ضمنهن إليك، أو قطعهن فيتعلق إليك بخذ . ﴿على كل جبل﴾ أربعة أجبـال، أو
 سبعة، أو كل جبل .

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ
 سُبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٦١﴾

٢٦١ - ﴿في سبيل الله﴾ الجهاد، أو أبواب البر كلها، فالنفقة في الجهاد
 بسبعمئة ضعف، وفي غيره عشرة أمثاله، أو تجوز مضاعفتها/ بسبعمئة. [٢٧/ب]
 ﴿واسع﴾ لا يضيق عن الزيادة ﴿عليم﴾ بمستحقها، أو ﴿واسع﴾ الرحمة لا
 يضيق عن المضاعفة ﴿عليم﴾ بالنفقة .

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ
 عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٦٢﴾ * قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ
 صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ﴿٢٦٣﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُبْطِلُوا صَدَقَتِكُمْ
 بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ
 كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابُهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا
 كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦٤﴾

٢٦٢ - ﴿منا﴾ كقوله: أحسنت إليك ونعشتك . ﴿أذى﴾ كقوله: من أبلاني
 بك وأنت أبدأ فقير . ﴿ولا خوف عليهم﴾ في ثواب الآخرة، أو من أهوالها .

= انظر ديوانه (٩٨)، ومعاني القرآن للزجاج (٧٧/١) وآمالى ابن السجرى (١/٢٦٥)
 وتفسير القرطبي (٢/٣٠٠).

٢٦٣ - ﴿قَوْلَ مَعْرُوفٍ﴾ حسن ﴿وَمَغْفِرَةً﴾ وعفو عن أذى السائل، أو سلامة عن المعصية.

٢٦٤ - ﴿لَا تَبْطُلُوا﴾ فضل صدقاتكم دون ثوابها، بخلاف المرائي فإنه لا ثواب له، لأنه لم يقصد وجه الله تعالى. ﴿صَفْوَانٍ﴾ جمع صفوانة وهي حجر أملس. والوابل: المطر الشديد الواقع. والصلد: من الحجارة ما صلب، ومن الأرض: ما لم ينبت تشبيها بالحجر. ﴿شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ أنفقوا، لما طلبوا بها الكسب سميت كسباً، وهو مثل المرائي في بطلان ثوابه، والماد في بطلان فضله.

وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّتٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَثَاءَتْ أَكْلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِيبْهَا وَابِلٌ فَطُلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٦٥﴾

٢٦٥ - ﴿وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ أين يضعون الصدقة، أو توطينا لها بالثبوت على الطاعة، أو بقوة اليقين، ونصرة الدين. ﴿بِرَبْوَةٍ﴾ مكان مرتفع، نبتها أحسن، وريعها أكثر. ﴿أَكْلَهَا﴾ الأكل للطعام. ﴿ضِعْفَيْنِ﴾ مثلين، ضعف الشيء: مثله زائداً عليه، وضعفاه: مثله زائداً عليه عند الجمهور، أو ضعف الشيء: مثله.

أَيُّودٌ أَحَدُكُمْ أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفَهُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٦٦﴾

٢٦٦ - ﴿إِعْصَارٌ﴾ ريح تهب من الأرض إلى السماء كالعمود، لأنها تلتف كالتفاف الثوب المعصور، وتسميها العامة «الزوبعة» قال (١):

(١) في الماوردي (د ٥٤/١ ب) قال الشاعر ولم يذكر اسمه.

إِنْ كُنْتَ رِيحًا فَقَدْ لَاقَيْتَ إِعْصَارًا^(١)

مثل لانقطاع أجر المرائي عند حاجته، أو مثل للمفرط في الطاعة بملاذ الدنيا، أو للذي يختم عمله بفساد. قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦٧﴾ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٦٨﴾ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٢٦٩﴾

٢٦٧ - ﴿أنفقوا﴾ الزكاة المفروضة، أو التطوع. ﴿كسبتم﴾ من الذهب والفضة، أو من التجارة. ﴿أخرجنا لكم من الأرض﴾ من الزروع والثمار ﴿ولا تيمموا﴾ الخليل: «أتمته: قصدت أمامه، ويممته: تعمدته من أي جهة كان»، أو هما سواء. ﴿الخبِيث﴾ حشف كانوا يجعلونه في تمر الصدقة، أو الحرام، والخبِيث: الرديء من كل شيء. ﴿تغمضوا﴾ تتساهلوا، أو تحطوا في الثمن أو إلا أن يوكس^(٢).

٢٦٩ - ﴿الحكمة﴾ الفقه في القرآن، أو العلم بالدين، أو الفهم أو النبوة،

(١) لم أجده منسوباً لأحد في المصادر التالية، وهي: معاني القرآن (٣٤٧/١) ومجمع الأمثال للميداني (٣٠/١) وتفسير الطبرسي (٣٣٧/٣) وابن الجوزي (٣٢٠/١) واللسان (عصر) وشرح شواهد مجمع البيان للقرطبي (٢٥٤/٢).
«يضرب مثلاً للمدل بنفسه إذا صلى من هو أدهى منه وأشد» ذكره الميداني عن أبي عبيدة.

(٢) قاله الزجاج في كتابه معاني القرآن (٣٥٠/١).

ووكس: أي ينقص. راجع: مختار الصحاح «وكس».

أو الخشية، أو الإصابة، أو الكتابة^(١).

وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٢٧٦﴾ إِنْ تُبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٧٧﴾

٢٧٦ - ﴿فَنِعِمَّا هِيَ﴾ ليس في إبدائها كراهة. ﴿وإن تخفوها﴾ صدقة التطوع، أو الفرض والتطوع. ﴿من سيئاتكم﴾ من «زائدة» أو للتبعض، لأن الطاعة بغير التوبة لا تكفر إلا الصغائر.

﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا تُنْفِسْكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ ﴿٢٧٧﴾ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعْقُفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢٧٨﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْئِيلِ وَالْتِهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٩﴾

٢٧٣ - ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ فقراء المهاجرين. ﴿أحصروا﴾ امتنعوا من المعاش خوف الكفار، أو منعهم الكفار بخوفهم منهم. ﴿ضرباً﴾ تصرفاً أو تجارة. [٢٨/١] ﴿بسيماهم﴾ بخشوعهم، أو فقرهم، ﴿إلحافاً﴾/إلحاحاً في السؤال.

(١) لم أجد هذا القول في الماوردي (ق ٨٠/١ - ب) وبدله «العقل» ولم أجد في تفسير ابن الجوزي (١/٣٢٤) رغم أنه ذكر أحد عشر قولاً في تفسير الحكمة، ولم أجد في تفسير الطبري والطبرسي والقرطبي.

٢٧٤ - ﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ﴾ نزلت في علي - رضي الله تعالى عنه - كان معه أربعة دنائير فأنفقها على هذا الوجه^(١)، أو في النفقة على خيل الجهاد، أو في كل نفقة طاعة.

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧٥﴾ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدَقَتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿٢٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٧﴾

٢٧٥ - ﴿بأكلون﴾ يأخذون، عبر به عن الأخذ، لأنه الأغلب والربا: الزيادة على الدين لمكان الأجل، ربا السوق زاد. ﴿لا يقومون﴾ من قبورهم يوم القيامة. ﴿يتخبطه﴾ يتخفه الشيطان في الدنيا. ﴿من المس﴾ وهو الجنون، وذلك لغلبة السوداء، فنسب إلى الشيطان تشبيهاً بما يفعله من إغوائه به، أو هو فعل للشيطان، لجوازه عقلاً، وهو ظاهر القرآن. ﴿إنما البيع﴾ قالته ثقيف، وكانوا من أكثر العرب ربا. ﴿ما سلف﴾ ما أكل من الربا لا يلزمه رده^(٢).

٢٧٦ - ﴿يمحق الله الربا﴾ ينقصه شيئاً بعد شيء، من محاق الشهر،

(١) هذا السبب رواه عبد الرزاق في تفسيره (١٠٨/١) والواحدي في الأسباب (٨٦) عن ابن عباس.

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٣٣٠/١) والقرطبي (٣٤٧/٣) وابن كثير (٣٢٦/١) والدر المنثور للسيوطي (٣٦٣/١) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن عساكر.

(٢) وقد ختم الله هذه الآية بقوله: ﴿فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ فهذا وعيد لأكل الربا مستحلاً له القائل (إنما البيع مثل الربا) فقد كفر بنص من نصوص القرآن =

لنقصان الهلال فيه. ﴿ويربي الصدقات﴾ يضاعف أجرها وعداً منه واجباً^(١)، أو ينمي المال الذي أخرجت منه.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَإِن تُبْتِغُوا فَلََكُمْ رُهُوسٌ آمَنَ إِلَيْكُمْ لَا تَطْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٧٩﴾ وَإِن كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَن تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٨٠﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٨١﴾

٢٧٨- ﴿وذروا ما بقي﴾ نزلت في بقية من الربا^(٢) للعباس^(٣) ومسعود وعبد يا ليل وحبيب وربيعه^(٤). ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ على ظاهره، أو من كان مؤمناً فهذا حكمه.

= وبأمر ثابت من الدين بالضرورة فإذا مات على ذلك ولم يتب فهو كافر مخلد في النار أما إذا كان آكله غير مستحل له فهو عاص فالمراد بالخلود في حقه دوام «ما» لا يبقى. قال ابن عطية في تفسيره (٤٨٣/٢): «وإن قدرنا الآية في كافر فالخلود خلود تأبيد حقيقي وإن لحظناها في مسلم عاص فهذا خلود مستعار على معنى المبالغة كما تقول العرب: مُلْكٌ خالد: عبارة عن دوام «ما» لا على التأبيد الحقيقي».

وراجع تفسير الفخر الرازي (١٠٠/٧) والقرطبي (٣٦٢/٣).

(١) هذا على رأي المعتزلة والصحيح الذي عليه أهل السنة والجماعة أنه يضاعفها فضلاً منه وتكرماً.

(٢) هذا السبب روى نحوه مطولاً الطبري في تفسيره (٢٢/٦، ٢٣) عن السدي وابن جريج.

وراجع أيضاً: الأسباب للواحد (٨٦، ٨٧)، وتفسير ابن الجوزي (٢٣٢/١) وابن كثير (٣٣٠/١) والدر المنثور (٣٦٦/١).

(٣) هو العباس بن عبد المطلب الهاشمي أبو الفضل. عم النبي ﷺ ولد قبله بسنتين، وكانت إليه سقاية البيت وعمارته. هاجر قبل فتح مكة وشهد الفتح. وثبت يوم حنين. توفي بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين هجرية.

انظر: الاستيعاب (٩٤/٣ - ١٠٠) والكاشف (٦٦/٢) والإصابة (٢٧١/٢).

(٤) مسعود وعبد يا ليل وحبيب وربيعه هم أبناء عمرو بن عمير بن عوف بن عقدة بن غيرة الثقفي. وهم سادة ثقيف وأشرافهم. وذكر الطبري في سبب النزول أنهم أسلموا.

٢٧٩ - ﴿لَا تَظْلَمُونَ﴾ بأخذ زيادة على رأس المال^(١). ﴿وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ بنقص رأس المال.

٢٨٠ - ﴿فَنظَرَةٌ﴾ يجب الإنظار في دين الربا خاصة، أو في كل دين، أو الإنظار في دين الربا بالنص وفي غيره بالقياس. ﴿مَنَسْرَةٌ﴾ أن يوسر عند الأكثر، أو الموت - عند إبراهيم^(٢) ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا﴾ على المعسر بالإبراء خير من الإنظار.

٢٨١ - ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ إلى جزائه، أو ملكه^(٣). ﴿مَا كَسَبَتْ﴾ من الأعمال، أو الثواب والعقاب. ﴿لَا يُظْلَمُونَ﴾ بنقص ما يستحقونه من الثواب، ولا بالزيادة على ما يستحقونه من العقاب، هذه آخر آية نزلت، وقال ابن جريج: «مكث الرسول ﷺ بعدها تسع^(٤) ليالٍ».

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ

= وعبد يا ليل هو الذي أرسلته ثقيف في خمسة رجال إلى رسول الله ﷺ في إسلامهم وبيعتهم. في قول ابن إسحاق وقال غيره هو مسعود بن عبد يا ليل. وكان ذلك في رمضان في السنة التاسعة للهجرة.

انظر: السيرة لابن هشام (٤١٩/١، ٥٣٩/٢) وتاريخ الطبري (٩٧/٣) والاستيعاب (٢/٤٤٦، ٤٥٠/٣) والإصابة (٣٠٧/١، ٥١٠، ٤٣٢/٢، ٤١٢/٣).

(١) «وحكمة تحريم الربا هي قصد الشريعة حمل الأمة على مواساة غنيها محتاجها احتياجاً عارضاً مؤقتاً بالقرض فهو مرتبة دون الصدقة وهو ضرب من المواساة. ويمكن أن يكون مقصد الشريعة من تحريم الربا البعد بالمسلمين عن الكسل في استثمار المال والتجاؤهم إلى التشارك والتعاون في شؤون الدنيا فيكون تحريم الربا ولو كان قليلاً مع تجويز الربح من التجارة والشركات ولو كان كثيراً تحقيقاً لهذا المقصد». قاله ابن عاشور في تفسيره (٨٦/٤).

(٢) هو إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي أبو عمران الكوفي تابعي فقيه. توفي سنة ٩٦ هـ. انظر: الكاشف (٩٦/١) وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (٢٩/١) وطبقات الحفاظ (٢٩).

(٣) أي ترجعون يوم القيامة إلى ملك الله لنفعلكم وضركم دون غيره. أما في الدنيا فإنهم في ملك الله وغيره ممن ملكه الله نفعلهم وضرهم.

(٤) في الأصل وتفسير الماوردي (ق ٨٢/١ - أ) «سبع ليالي» وهذا خطأ ولعله من الناسخ. والصواب ما أثبتته من رواية الطبري (٤١/٦) عن ابن جريج قال: يقولون إن النبي ﷺ مكث بعدها تسع ليال، ويبدئ يوم السبت، ومات يوم الاثنين. وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٣٣٥/١) والقرطبي (٣٧٥/٣) وابن كثير (٣٣٣/١).

كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ
الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ
سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ
مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن رَضَوْنَ مِنَ الشَّهَدَاءِ أَنْ
تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ
تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلٍ ذَٰلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا
تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا
تَكْتُبُوهَا وَأَشْهَدُوا إِذَا بَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ
سُوءٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾

٢٨٢ - ﴿تداینتم﴾ تجازیتم، أو تعاملتم، ﴿فاکتبوه﴾ ندب، أو فرض.
﴿فلیکتب﴾ فرض کفایة علی الكاتب، أو واجب فی حال فراغه، أو ندب، أو نسخ
بقوله - تعالی - ﴿ولا یضارَّ كاتب﴾ ﴿ولا یبخس﴾ لا ینقص. ﴿سفیها﴾ لا یعرف
الصواب فی إملاء ما علیه، أو الطفل، أو المرأة والصبی، أو المبذر لماله المفسد
لدينه. ﴿ضعیفاً﴾ أحمق، أو عاجزاً عن الإملاء، لعی، أو خرس. ﴿لا یستطیع﴾
لعیه وخرسه، أو لجنونه، أو لحبسه، أو غیبه. ﴿ولیه﴾ ولی الحق، أو ولی من
علیه الدین. ﴿واستشهدوا﴾ ندب، أو فرض کفایة. ﴿ترضون﴾ الأحرار المسلمون
[٢٨/ب] العدول، أو المسلمون العدول وإن كانوا أرقاء. ﴿فتذکر﴾/ من الذکر، أو بجعلها
کذکر من الرجال^(١) ﴿دعوا﴾ لتحملها وکتابتها، أو لأدائها، أولهما وذلك ندب، أو

(١) هذا التأویل علی القراءة بتسکین الذال وتخفیف الکاف وهي قراءة ابن کثیر وأبی عمرو
وقرأ الباقون بفتح الذال وتشدید الکاف وقد روى ذلك التأویل الطبري فی تفسیره (٦/
٦٤) عن سفیان بن عیینة وخطأه لأنه خلاف لقول جمیع أهل التأویل وذكره ابن عطية =

فرض كفاية، أو فرض عين. ﴿ولا تساموا﴾ لا تملوا ﴿صغيراً﴾ لا يراد به التافه الحقير كالدانق لخروجه عن العرف. ﴿أقسط﴾ أعدل. ﴿وأقوم﴾ وأصح من الاستقامة. ﴿وأشهدوا إذا تباعتم﴾ فرض، أو نذب. ﴿ولا يضار كاتب﴾ بأن يكتب ما لم يُمل عليه، ولا يشهد الشاهد بما لم يُستشهد، أو يمنع الكاتب أن يكتب والشاهد أن يشهد، أو يدعيان وهما مشغولان. ﴿فسوق﴾ معصية، أو كذب.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَنْ مَقْبُوضَةً فَإِنْ أَمِنْ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمْنَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ إِيَّاهُمْ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾

٢٨٣ - ﴿إيَّاهُمْ قَلْبُهُ﴾ فاجر، أو مكتسب لإثم الكتمان.

﴿اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَعْلَمُ مَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

٢٨٤ - ﴿اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ له تدبير ذلك، أو ملكه. ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ﴾ كتمان الشهادة، أو ما حَدَّث به نفسه من سوء أو معصية، فنسخت بقوله تعالى ﴿ربنا لا تؤاخذنا﴾ إلى ﴿الكافرين﴾، أو هي محكمة فيؤاخذ الإنسان بما أضمره إلا أن [الله] ^(١) يغفره للمؤمن فيؤاخذ به الكافر، أو هي عامة في المؤاخذة بما أضمره، أو هي عامة ومؤاخذة المسلم بمصائب الدنيا.

= في تفسيره (٥١٢/٢) وقال: هذا تأويل بعيد غير فصيح ولا يحسن في مقابلة الضلال إلا الذكر. وراجع التيسير في القراءات السبع (٨٥) والكشف عن وجوه القراءات السبع (٣٢٠/١) وتفسير ابن كثير (٣٣٥/١).

(١) ما بين المعقوفين زيادة من (ق ٨٤/١ ب، د ٥٧/١ ب) لازمة لبيان المراد، وكذلك الهاء في «يغفر».

ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِيهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٢٨٥﴾ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٨٦﴾

٢٨٥ - ﴿وكتابه﴾^(١) القرآن، أو جنس الكتب. ﴿لا نفرق﴾ لا نؤمن ببعض ونكفر ببعض. ﴿غفرانك﴾ نسألك غفرانك، وإلى جزائك المصير.

٢٨٦ - ﴿وسعها﴾ طاقتها ﴿كسبت﴾ من الحسنات ﴿اكتسبت﴾ من السيئات. ﴿نسينا﴾ أملك أو تركناه. ﴿أخطأنا﴾ أصبنا من المعاصي بالشبهات، أو تعمدا. ﴿إصراً﴾ عهداً نعجز عن القيام به، أو لا تمسحنا قردة وخنازير، أو الذنب الذي لا توبة له ولا كفارة، أو الثقل العظيم. ﴿الذين من قبلنا﴾ بنو إسرائيل فيما حُمّلوه من قتل أنفسهم. ﴿لا طاقة لنا به﴾ من العذاب، أو مما كُلفته بنو إسرائيل. ﴿مولانا﴾ ولينا وناصرنا^(٢).

(١) بالإنفراد وهي قراءة حمزة والكسائي، وقرأ الباقون بالجمع. وكان الأولى بالعز أن يذكر القراءتين، أو يقتصر على قراءة الجمهور.

راجع: تفسير الطبري (١٢٥/٦) والماوردي (ق ٨٤/١ ب)، والتيسير للداني (٨٥) والحجة في القراءات السبع لابن خالويه (١٠٥).

(٢) روى البخاري في صحيحه (الفتح/٩/٥٥/فضائل القرآن/١٠) عن أبي مسعود رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه». زاد ابن حجر نسبته إلى مسلم والنسائي، وقد ذكر ابن كثير في تفسيره (٣٤٠/١) أحاديث أخرى في فضل هاتين الآيتين.

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ

مدنية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْع ١ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ٢ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ٣ مِن قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ٤ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ٥ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ٦ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٧

٣ - ﴿بالحق﴾ بالصدق ﴿مصدقاً لما بين يديه﴾ يخبر عما قبله خبر صدق دال على إعجازه، أو يخبر بصدق الأنبياء فيما أتوا به.

هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ٧ رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ٨ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ ٩

٧ - ﴿محكمات﴾ المحكم: الناسخ، والمتشابه: المنسوخ، أو

المحكم: ما أحكم بيان حلاله وحرامه فلم يشتبه، والمتشابه: ما اشتبهت معانيه، أو المحكم: ما لا يحتمل إلا وجهاً واحداً والمتشابه: ما احتمل أوجهها، أو المحكم: ما لم يتكرر لفظه، والمتشابه ما تكرر لفظه، أو المحكم: ما فهمه العلماء، والمتشابه ما لا طريق لهم إلى فهمه، كقيام الساعة، ونزول عيسى عليه الصلاة والسلام، وطلوع الشمس من مغربها، وجعله محكماً ومتشابهاً استدعاء للنظر من غير اتكال على الخبر^(١). / ﴿أَمِ الْكِتَابِ﴾ آيات الفرائض والحدود، أو فواتح السور التي يستخرج منها القرآن. ﴿زَيْغٌ﴾ ميل عن الحق، أو شك. ﴿مَا تَشَابَهَ مِنْهُ﴾ الأجل الذي أرادت اليهود [أن]^(٢) تعرفه من حساب الجُمَّل^(٣)، أو معرفة عواقب القرآن في العلم بورود النسخ قبل وقته^(٤)، أو نزلت في وفد نجران حاجوا الرسول ﷺ في المسيح عليه الصلاة والسلام فقالوا للرسول: أليس هو كلمة الله - تعالى - وروحه، فقال: بلى، فقالوا: حسبن^(٥). ﴿الْفِتْنَةُ﴾ الشرك، أو اللبس، أو الشبهة التي حاج بها وفد نجران. ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ﴾ تأويل جميع المتشابه، لأن في الناس من يعلم تأويل بعضه، أو يوم القيامة لما فيه من الوعد والوعيد. ﴿الرَّاسِخُونَ﴾ الثابتون العاملون.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ

(١) هذا أحد وجوه الحكمة في وجود المتشابه في القرآن. وقد ذكر صاحب كتاب المباني ثمانية أوجه في الحكمة.

انظر مقدمتان في علوم القرآن (١٧٧ - ١٨٢) وقد عقد الزركشي في «البرهان» (٢/٦٨ - ٧٧) بحثاً في معرفة المحكم والمتشابه وكذلك صنع السيوطي في «الاتقان» (٢/٢ - ٦) والزرقاني في «مناهل العرفان» (٢/١٦٦ - ١٩٨).

(٢) زيادة من تفسير الماوردي (ق ٨٦/١ - أ).

(٣) انظر تفصيل ذلك في أول سورة البقرة عند تفسير قوله تعالى ﴿الْم﴾، وتخريج الأثر الوارد في ذلك وقد بينت أنه موضوع.

(٤) هذا القول غير معقول لأن الحكم المنسوخ لا يُعلم نسخه قبل ورود النسخ.

(٥) رواه الطبري في تفسيره (١٨٦/٦) عن الربيع مرسلًا.

النَّارِ ﴿١٠﴾ كَذَابٍ ءَالٍ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١١﴾

١١ - ﴿كذاب آل فرعون﴾ كعادتهم في تكذيب الحق، أو في العقوبة على ذنوبهم.

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سُتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٢﴾ قَدْ كَانَ لَكُمْ ءَايَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَىٰ الْعَيْنُ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿١٣﴾

١٢ - ﴿ستغلبون﴾ نزلت في قريش قبل بدر بسنة فأنجز الله - تعالى - وعده بمن قتل ببدر^(١)، أو في يهود بني قينقاع لما حذرهم الرسول ﷺ ما نزل بأهل بدر، قالوا: لسنا بقريش الأغمار^(٢)، أو نزلت في عامة الكفار. ﴿المهاد﴾ ما مهدوه لأنفسهم، أو القرار.

١٣ - ﴿فئة تقاتل في سبيل الله﴾ المؤمنون ببدر. ﴿وأخرى كافرة﴾

(١) هذا السبب نسبته الماوردي (ق ٨٦/١ ب) وابن الجوزي في تفسيره (٣٦٥/١) إلى ابن عباس والضحاك.

(٢) هذا السبب رواه أبو داود (١٣٨/٢)، الخراج/إخراج اليهود من المدينة) والطبري في تفسيره (٢٢٧/٦) عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

وراجع: السيرة لابن هشام (٤٧/٢) والأسباب للواحدي (٩١)، وتفسير البيهقي (١/٣٢٤) وابن كثير (١/٣٥٠) والأسباب للسيوطي (٣٧/١) والدر المنثور (٩/٢).
والأغمار جمع غُمر - بضم فسكون - ورجل غُمِرَ: أي لم يجرب الأمور.
مختار الصحاح (غمر) واللسان.

قريش. ﴿يرونهم﴾ كان المؤمنون ثلاثمائة ويضعة عشر، والكفار ألف، أو ما بين تسعمائة إلى ألف، فرأى المؤمنون الكافرين مثلي^(١) عدد المؤمنين تقوية من الله - لقلوبهم، أو رأى الكافرون المؤمنين مثلي^(٢) عددهم إضعافاً من الله - تعالى - لقلوبهم.

زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ ﴿١٤﴾ قُلْ أُوْنِيْكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿١٥﴾

١٤ - ﴿زَيْنٌ للناس﴾ حُسْن. والشهوة: من خلق الله - تعالى - ضرورية لا يقدر العبد على دفعها، زينها الشيطان، لأن الله - تعالى - ذمها، أو زينها الرب بما جعله في الطبع من المنازعة إليها، أو زين الله - تعالى - ما حَسَنَ وزين الشيطان ما قُبِحَ. ﴿القناطر﴾ القنطار: ألف ومائتا أوقية وهو مروي عن الرسول ﷺ^(٣) أو ألف دينار ومائتا دينار، عن

(١) أي ستمائة وستة وعشرين تقريباً، وفي هذا تقليل لعدد المشركين في نظر المسلمين لأن عددهم ألف كما تقدّم.

(٢) وهذا عند التحام الفريقين. أما عند اللقاء فإن الله - تعالى - قلل عدد المؤمنين في نظر المشركين والمشركين في نظر المؤمنين ليقدم كل منهما على الآخر فيقضي الله أمراً كان مفعولاً وهو تحقيق النصر للمؤمنين وقد تحقّق.

كما قال تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْكُضُهُمْ إِذْ تَقِفْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا، وَيَقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا، وَإِلَى اللَّهِ تَرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ [الأنفال: ٤٤]. راجع تفسير ابن عطية (٣٨/٣) والقرطبي (٢٦/٤) وابن كثير (٣٥٠/١).

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٢٤٥/٦) عن أبي بن كعب مرفوعاً. وذكره ابن كثير في =

الرسول ﷺ^(١) أيضاً، أو اثنا عشر ألف درهم، أو ألف دينار، أو ثمانون ألفاً، من الدراهم، أو مائة رطل من الذهب، أو سبعون ألفاً، أو ملء مسك^(٢) ثور ذهباً، أو المال الكثير. ﴿المقنطرة﴾ المقنطرة: المضاعفة، أو تسعة قناطر، أو المضروبة دراهم أو دنانير، أو المجعولة كذلك، لقولهم: «دراهم مدرهمة». ﴿المُسومة﴾ الراعية، أو الحسنة، أو المعلمة، أو المعدة للجهاد، أو من السيمة مقصور وممدود. ﴿والأنعام﴾ الإبل، والبقرة والغنم، ولا يفرد بعضها باسم النعم [٢٩/ب] إلا الإبل. ﴿والحرث﴾ الزرع.

الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا أَمَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٧﴾ الصَّابِرِينَ
وَالصَّادِقِينَ وَالْقَنِيتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ﴿١٨﴾

١٧ - ﴿الصابرين﴾ عن المعاصي، أو الصائمين. ﴿والقانتين﴾ المطيعون، أو القائمون على العبادة. ﴿والمنفقين﴾ في الجهاد، أو في جميع البر. ﴿والمستغفرين﴾ المصلون، أو سائلو المغفرة بقولهم، أو الذين يشهدون الصبح في جماعة، والسحر من الليل: قبل الفجر.

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ أَلَا سَلَمٌ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا
مِنْ بَدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِثَاثَةِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ

= تفسيره (٣٥١/١) برواية الطبري وقال: «وهذا حديث منكر أيضاً. والأقرب أن يكون موقوفاً على أبي بن كعب كغيره من الصحابة».

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٣٥٩/١) والفخر الرازي (٢١٠/٧) والقرطبي (٤/٣٠) والدر المنثور (١٠/٢) والشوكاني (٣٢٤/١).

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٤٥/٦، ٢٤٦) عن الحسن عن الرسول ﷺ مرسلاً، كما رواه موقوفاً على الحسن وابن عباس - رضي الله عنهما - وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٣٥٩/١) وابن كثير (٣٥٢/١) والدر المنثور (١٠/٢).

(٢) مسك: جلد. راجع التعليق على تفسير الآية: (٧١) من سورة البقرة.

الْحِسَابِ ﴿١٩﴾ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيَّةَ أَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَّغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٠﴾

١٨ - ﴿شهد الله﴾ أخبر، أو فعل ما يقوم مقام الشهادة. وشهادة الملائكة، وأولو العلم بما شاهدوه من دلائل الوجدانية ﴿بالقسط﴾ العدل.

١٩ - ﴿الَّذِينَ﴾ هنا الطاعة أي طاعته هي الإسلام، من السلامة، لأنه يقود إليها، أو من التسليم، لأمره في العمل بطاعته. ﴿الذين أوتوا الكتاب﴾ اليهود، أو النصارى، أو أهل الكتب كلها. ﴿بغيا﴾ عدول عن الحق بغير عناد^(١).

٢٠ - ﴿أسلمت﴾ انقذت. ﴿وجهي﴾ نفسي، انقذت بإخلاص التوحيد. ﴿الأميين﴾ الذين لا كتاب لهم، من الأمي الذي لا يكتب، قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - «هم مشركو العرب». ﴿أسلمتم﴾ أمر ليس باستفهام^(٢).

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢١﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٢٢﴾

٢١ - ﴿يقتلون النبيين﴾ قال الرسول ﷺ: «قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً أول النهار في ساعة واحدة، فقام مائة واثنان عشر رجلاً من عبادهم

(١) البغي: طلب الاستعلاء بالظلم، وأصله من بغيت الحاجة إذا طلبتها وليس في الآية ما يدل على أنَّ الذين اختلفوا بغياً كانوا معاندين، لأن البغي قد يحمل على العدول عن طريق العلم كما يحمل على عناد أهل العلم.

راجع: تفسير الطوسي (٤١٩/٢).

(٢) أي ليس باستفهام حقيقي لطلب العلم بالشيء بل هو استفهام مجازي مراد به الأمر.

فأمروا القتالين بالمعروف ونهوههم عن المنكر فقتلوهم جميعاً آخر ذلك اليوم»^(١).

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَن تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٤﴾ فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٥﴾

٢٣ - ﴿نصيباً﴾ حظاً، لأنهم لم يعلموا الكل. ﴿إلى كتاب الله﴾ التوراة، أو القرآن لموافقته التوراة. ﴿ليحكم بينهم﴾ في نبوة محمد ﷺ أو إن الإسلام دين إبراهيم عليه الصلاة والسلام، أو في حد من الحدود^(٢).

٢٤ - ﴿أياماً معدودات﴾ الأربعون التي عبدوا فيها العجل، أو سبعة أيام، أو أيام منقطعة لانقضاء العذاب فيها^(٣). ﴿ما كانوا يفترون﴾ بقولهم: ﴿نحن أبناء الله وأحباؤه﴾ [المائدة: ١٨] أو قولهم: ﴿لن تمسنا النار﴾.

قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلُوكَ مَن تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلُوكَ مِمَّن تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ

(١) هذا الحديث رواه أبو عبيدة بن الجراح - رضي الله عنه - وقد اختصره العز، بينما ذكره الماوردي (ق ٨٨/١ ب) بطوله. وقد رواه الطبري في تفسيره (٢٨٥/٦، ٢٨٦) والبخاري والمخازن (٣٣١/١، ٣٣٢) كلاهما من طريق أبي الحسن مولى بني أسد عن أبي عبيدة - بطوله.

وذكره الزمخشري في تفسيره (٣٤٨/١) وقال ابن حجر في تخريج أحاديث الزمخشري: «أخرجه البزار والطبراني وابن أبي حاتم والثعلبي والبخاري من حديثه، وفيه أبو الحسن مولى بني أسد وهو مجهول».

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٣٦٥/١، ٣٦٦) وابن كثير (٣٥٥/١) وفي تفسير ابن كثير والدر المثور فقام مائة وسبعون رجلاً من بني إسرائيل.

(٢) في تفسير الماوردي «حد الزانيين اليهوديين».

(٣) راجع تفسير الآية/ ٨٠ من سورة البقرة.

وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾ تُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٧﴾ لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْلَةً وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٢٨﴾ قُلْ إِنْ تُخَفُّوْا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَرُوهُ يُعْلَمَهُ اللَّهُ وَيَعْلَمَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٣٠﴾ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣١﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٣٢﴾

٢٦ - ﴿مالك﴾ مالك الدنيا والآخرة، أو مالك العباد وما ملكوه، أو مالك النبوة ﴿تؤتي الملك﴾ النبوة، أو السلطان. دعا الرسول ﷺ بأن يجعل الله - تعالى - ملك فارس والروم في أمته فنزلت^(١) ﴿بيدك الخير﴾ خص بالذكر، لأنه المعروف من فعله.

٢٧ - ﴿تؤلج الليل في النهار﴾ تجعل كل واحد منهما بدلاً من الآخر، أو تدخل نقصان كل واحد منهما في زيادة الآخر. ﴿وتخرج الحي﴾ الحيوان من النطفة، والنطفة من الحيوان، أو المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن، الميت

(١) هذا السبب رواه قتادة مرسلًا وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (٣٠٠/٦) والواحي في الأسباب (٩٣ - ٩٤).

وراجع أيضاً: تفسير البغوي (٣٣٣/١، ٣٣٤) وابن الجوزي (٣٦٨/١) والخازن (١/٣٣٣، ٣٣٤) والدر المنثور (١٤/٢) ونسبه أيضاً: إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم.

والميت^(١) واحد، أو الميت الذي مات وبالتشديد الذي لم يمّت.

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ^(٣٣) ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(٣٤)

٣٣ - / ﴿آل عمران﴾ موسى وهارون، أو المسيح - عليهم الصلاة والسلام [١/٣٠] لأن أمه بنت عمران، اصطفاهم بالنبوة، أو بتفضيلهم على أهل زمانهم، أو باختيار دينهم لهم.

٣٤ - ﴿بعضها من بعض﴾ بالتناصر دون النسب، أو بالنسب، لأنهم من ذرية آدم ثم من ذرية نوح ثم من ذرية إبراهيم - عليهم الصلاة والسلام --.

إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٥﴾ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٣٦﴾

٣٥ - ﴿محراً﴾ مُخْلِصاً للعبادة، أو خادماً للبيعة، أو عتيقاً من أمر الدنيا لطاعة الله - تعالى --.

٣٦ - ﴿وضعتها أنثى﴾ اعتذرت بذلك لعدوله عن نذرهما. ﴿وليس الذكر كالأنثى﴾ إذ لا تصلح لخدمة بيت المقدس، ولصيانتها عن التبرج. ﴿واني أعيذها﴾ من طعن الشيطان الذي يستهل به المولود، أو من إغوائه ﴿الرجيم﴾ المرجوم بالشهب.

فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا

(١) بتشديد الياء وهي قراءة نافع وحفص وحمزة والكسائي وقرأ الباقون بتخفيفها. راجع التيسير (٨٧) والكشف عن وجوه القراءات السبع (١/٣٣٩).

الْمَحْرَابِ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرُؤُا أَنَّى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ

يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٧﴾

٣٧ - ﴿فتقبلها﴾ رضيها في النذر. ﴿وانبتها﴾ أنشأها إنشاء حسناً في غذائها وحسن تربيتها. ﴿المحراب﴾ أكرم موضع في المجلس. ﴿رزقاً﴾ فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف، أو لم تُلَقَمْ ثدياً حتى تكلمت في المهد، وكان يأتيها رزقها من الجنة^(١)، وكان ذلك بدعوة زكريا - عليه الصلاة والسلام -، أو توطئة لنبوة المسيح عليه الصلاة والسلام ﴿من عند الله﴾ يأتيها الله - تعالى - به أو بعض الأولياء، بتسخير الله تعالى ﴿إن الله يرزق من يشاء﴾ من قول الله تعالى، أو من قول مريم - عليها السلام -.

هَٰذَاكَ دَعَا زَكْرِيَّا رَبُّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٣٨﴾

فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٩﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَٰلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿٤٠﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا وَآذُكُ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَتِخَبِّ بِالْعِشِيِّ

وَالْإِنْبِكْرِ ﴿٤١﴾

٣٨ - ﴿دعا زكريا ربه﴾ بإذنه له في ذلك، لأنه معجز فلا يطلب إلا بإذن، أو لما رأى خرق العادة في رزق مريم طمع في الولد من عاقر فدعا ﴿طيبة﴾ مباركة. ﴿سميع الدعاء﴾ مجيب الدعاء، لأن الإجابة بعد السماع.

٣٩ - ﴿الملائكة﴾ جبريل - عليه السلام -، أو جماعة من الملائكة.

(١) راجع هذين القولين في تفسير الطوسي (٤٤٧/٢) وابن الجوزي (١/٣٨٠).

﴿يحيى﴾ سماه الله - تعالى - «يحيى» قبل ولادته، قيل: لأنه حيًا بالإيمان ﴿بكلمة﴾ كتاب، أو بالمسيح، سمي بالكلمة، لأنه يُهتدى به كما يهتدى بكلام الله - تعالى -، أو لأنه خلق بالكلمة من غير أب. ﴿وسيداً﴾ حليماً، أو تقياً، أو شريفاً، أو فقيهاً عالماً، أو رئيساً على المؤمنين. ﴿وحصوراً﴾ عنيلاً لا ماء له^(١)، أو لا يأتي النساء، أو لم يكن له ما يأتي به النساء لأنه كان كالنواة^(٢).

٤٠ - ﴿بلغني الكبر﴾، لأنه بمنزلة الطالب له. ﴿عاقراً﴾ لا تلد، وإنما قال ذلك بعد البشارة تعجباً من قدرة الله - تعالى - وتعظيماً لأمره، أو أراد [أن] يعلم على أي حال يكون؟ بأن يردا إلى شبابهما، أو على حال الكبر.

٤١ - ﴿آية﴾ علامة لوقت الحمل لتعجيل السرور به. ﴿رمزاً﴾ تحريك الشفتين، أو الإشارة أو الإيماء. ﴿واذكر ربك﴾ منع من الكلام ولم يمنع من الذكر. ﴿بالعشي﴾ أصله الظلمة فسمي ما بعد الزوال عشياً لاتصاله بالظلام. [٣٠/ب]. والعشا: ضعف البصر. ﴿الإبكار﴾ من الفجر إلى الضحى أصله التعجيل، لأنه تعجيل للضياء.

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَأِكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿٤٢﴾ يَمْرَيْمُ اقْنِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٣﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَهِمْ أَهْلُهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٤﴾

٤٢ - ﴿اصطفاك﴾ لولادة المسيح، أو على عالمي زمانك. ﴿وطهرتك﴾ من الكفر، أو من أدناس الحيض والنفاس. ﴿واصطفاك﴾ تأكيد للاصطفاء [أو]^(٣)

(١)(٢) هذان التفسيران لا يليقان بالأنبياء لأن فيهما عيباً وذكماً، ومخالفان لسياق الكلام لأنه في مدح يحيى عليه السلام. فالصواب أنه لا يأتي النساء لأنه يحصر نفسه عن الشهوات أي يمنعها.

(٣) زيادة «أو» هنا لازمة، لأن ما بعدها قول ثانٍ بدليل عبارة الماوردي (ق ٩١/١ ب) =

الأول للعبادة، والثاني لولادة المسيح عليه الصلاة والسلام.

٤٣ - «أقنتي» أخلصني لربك، أو أديمي طاعته، أو أطيلي القيام في الصلاة. «واسجدي» كان السجود في شرعهم مقدماً على الركوع، أو «الواو» لا ترتيب فيها، فكلمتها الملائكة معجزة لذكرا عليه الصلاة والسلام، أو تأكيداً^(١) لنبوة المسيح - عليه الصلاة والسلام -، أصل السجود: الانخفاض الشديد، والركوع: دونه. «مع الراكعين» افعلي كفعالهم، أو صلي في جماعة.

٤٤ - «أنباء الغيب» البشارة بالمسيح - عليه الصلاة والسلام - أصل الوحي: إلقاء المعنى إلى صاحبه، فيلقى إلى الرسل بالإنزال، وإلى النحل بالإلهام، ومن بعض إلى بعض بالإشارة «فأوحى إليهم» [مريم: ١١].

أوحى لها القرار فاستقرت^(٢)

«يلقون أقلامهم» قالوا نحن أحق بكفالتها، لأنها ابنة إمامنا وعالمنا وقال زكريا: «أنا أحق لأن خالتها عندي»، فافترعوا على ذلك بأقلامهم وهي القداح - فأصعد قلم زكريا في جرية الماء، وانحدرت أقلامهم مع الجرية، فقرعهم فكفلها، أو كفّلها زكريا بغير قرعة، ثم أصابتهم أزمة ضعف بها عن مؤنتها فقال: ليأخذها أحدكم فتدافعوها فافترعوا فقرعهم زكريا عليه الصلاة والسلام.

= وهي «(واصطفاك) فيه قولان أحدهما: أنه تأكيد للاصطفاء الأول بال تكرار. والثاني: أن الاصطفاء الأول للعبادة والاصطفاء الثاني لولادة المسيح».

(١) في تفسير الماوردي «توطئة».

(٢) قائل البيت العجاج، انظر ديوانه (٢٦٦) وروايته «وحي» وهو من رجز له يذكر فيه ربه ويشني عليه بنعمه، وأوله:

الحمد لله الذي استقلت بإذنه السماء واطمأنت
بإذنه الأرض وما تعتت وحي لها القرار فاستقرت
أي ألقى إليها ذلك أمراً.

وراجع: تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة (٤٩٠) وتفسير الطبري (٤٠٥/٦) والطبرسي (٧٨/٣) والقرطبي (٨٥/٤) واللسان «وحي». وسيستشهد به العز عند تفسير الآية/ ١٩٣ من السورة على أنّ «لها» بمعنى إلى. ولزيادة التفصيل في معاني الوحي راجع تفسير العزّ للآية/ ١١ من سورة مريم، والمصادر السابقة.

إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكَ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِهًا
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٥﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ
 الصَّالِحِينَ ﴿٤٦﴾ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرًا قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا
 يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٧﴾ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ
 وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٨﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ
 مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُزَيِّتُ الْأَكْمَامَ
 وَأُلْبَسِرُكُمْ وَأُخِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي
 ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيَّنَّ يَدَىٰ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأُحِلَّ
 لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿٥٠﴾
 إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٥١﴾

٤٥ - ﴿المسيح﴾ ، لأنه مسح بالبركة ، أو مسح بالتطهير من الذنوب .

٤٦ - ﴿المهد﴾ من التمهيد ، تكلم فيه تبرئة لأمه ، أو لظهور معجزته ،
 وكان في المهد نبيا ، لظهور المعجزة ، أو لم يكن حينئذ نبيا وكان كلامه تأسيساً
 لنبوته . ﴿وكهلاً﴾ حليماً ، أو كهلاً في السن ، والكهولة أربع وثلاثون سنة ، أو
 فوق حال الغلام ودون حال الشيخ ، أخذ من القوة ، اكتمل النبت إذا طال
 وقوي ، يريد يكلمهم كهلاً بالوحي ، أو يتكلم صغيراً بكلام الكهل في السن .

﴿ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُوَنَ نَحْنُ
 أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ ﴿٥١﴾ رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا
 الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾ ﴿٥٢﴾ وَمَكْرُؤًا مِّمَّا كَرِهَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ

الْمَكْرِينِ ﴿٥٤﴾

٥٢ - ﴿أنصاري إلى الله﴾ مع الله، أو في السبيل إلى الله، أو من ينصرني إلى نصر الله. ﴿الحواريون﴾ لبياض ثيابهم، أو كانوا قَصَّارين يبيضون الثياب، أو هم خواص الأنبياء، لنقاء قلوبهم من الحور، وهو شدة البياض، ومنه الحواري من الطعام، استنصرهم ليمنعوه من قتل الذين أرادوا قتله، أو ليتمكن من إقامة الحجة وإظهار الحق، أو ليميز المؤمن من الكافر.

٥٣ - ﴿فاكتبنا مع الشاهدين﴾ ثبت أسماءنا مع أسمائهم لننال مثل كرامتهم، أو صل ما بيننا وبينهم بالإخلاص على التقوى.

٥٤ - ﴿ومكروا﴾ بالمسيح - عليه الصلاة والسلام -، ليقتلوه فمكر الله - [٣١/أ] تعالى - بهم بالخيلة بإلقاء شَبْهه/ على غيره، أو مكروا بإضمار الكفر ومكر الله لمجازاتهم بالعقوبة، وذكر ذلك للازدواج، كقوله - تعالى - ﴿فاعتدوا عليه﴾ [البقرة: ١٩٤] وأصل المكر الالتفاف، الشجر المتلف مكر، فالمكر احتيال على الإنسان، لإلقاء المكروه به، والفرق بينه وبين الحيلة أنه لا يكون إلا لقصد الإضرار، والحيلة قد تكون لإظهار ما يعسر من غير قصد إضرار.

إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَافِعْكَ إِلَىٰ مَوْصِيئِكَ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٥٥﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ﴿٥٦﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٥٧﴾ ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ

الْحَكِيمِ ﴿٥٨﴾

٥٥ - ﴿متوفيك﴾ قابضك إلى السماء من غير وفاة بموت، أو وفاة نوم

لرفع^(١) إلى السماء، أو مميتك، أو فيه تقديم معناه: رافعك ومتوفيك بعد ذلك. ﴿إِلَيَّ﴾ إلى سمائي، أو كرامتي. ﴿ومطهرك﴾ بإخراجك من بينهم، أو بمنعهم من قتلك. ﴿فوق الذين كفروا﴾ بالحجة، أو بالعز والغلبة.

﴿الذين اتبعوك﴾ الذين آمنوا بك فوق الذين كذبوا عليك، أو النصارى فوق، إذ النصارى أعز من اليهود فلا مملكة لليهود بخلاف الروم.

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥٩﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٠﴾ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٦١﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٢﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٦٣﴾

٦١ - ﴿فمن حاجك فيه﴾ الضمير لعيسى عليه الصلاة والسلام، أو للحق ﴿فقل تعالوا﴾ المدعو للمباهلة نصارى نجران. ﴿نبتهل﴾ نلتعن، أو ندعو بالهلاك.

..... نظر الدهر إليهم فابتهل^(٢)

أي دعا عليهم بالهلاك، لما نزلت أخذ الرسول ﷺ بيد علي وفاطمة وولديها - رضي الله تعالى عنهم - ثم دعاهم إلى المباهلة فقال بعضهم لبعض:

(١) في الأصل «الرفع» وهذا خطأ ولعله من الناسخ. والصواب زيادة حرف الجر كما أثبتته من الماوردي (ق ٩٣/١ - أ) لأن الجملة بدونه غير متصلة.

(٢) هذا عجز بيت للبيد بن ربيعة من قصيدة رثى فيها أخاه من أمه «أريد» وصدره:

في قروم سادة من قومه

انظر ديوانه (١٩٧) قصيدة ٢٦ بيت ٨٢ وتفسير الطبري (٦/٤٧٤) وأساس البلاغة للزمخشري (بهل) وتفسير القرطبي (٤/١٠٤).

«إِنْ بَاهَلْتُمُوهُ اضْطَرَمَّ عَلَيْكُمْ الْوَادِي نَاراً فَامْتَنِعُوا»^(١).

قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا

مُسْلِمُونَ ﴿٦٤﴾

٦٤ - ﴿تعالوا﴾ خطاب لنصارى نجران، أو ليهود المدينة، ﴿أرباباً﴾ هو سجود بعضهم لبعض، أو طاعة الأتباع للرؤساء^(٢).

يَتَاهَلِ الْكِتَابُ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّورَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾ هَكَأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حُجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا

(١) هذا مختصر من حديث رواه الشعبي عن جابر بن عبد الله، رضي الله عنه، وقد رواه عنه الواحدي في الأسباب (٩٨، ٩٩) والحاكم الحسكاني في كتابه «شواهد التنزيل» (١٢٢/١، ١٢٣، ١٢٥، ١٢٦) وذكره ابن كثير في تفسيره (٣٧٠/١، ٣٧١) برواية ابن مردويه عن جابر، فقال: «وهكذا رواه الحاكم في مستدركه... بمعناه ثم قال: صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه هكذا قال) وقد، رواه أبو داود الطيالسي عن شعبة عن المغيرة عن الشعبي مرسلاً، وهذا أصح، وقد روي عن ابن عباس والبراء نحو ذلك» ا. هـ.

قلت: وقد روى نحوه عن ابن عباس الحاكم في كتابه «علوم الحديث» (٥٠) وقال: «وقد تواترت الأخبار في التفاسير عن عبد الله بن عباس وغيره أن الرسول ﷺ أخذ يوم المباهلة بيد علي وحسن وحسين، وجعلوا فاطمة وراهم ثم قال: هؤلاء أبناؤنا وأنفسنا ونساؤنا فهلما أنفسكم وأبناءكم ونساءكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين». كما روى نحوه عن ابن عباس أيضاً الحاكم الحسكاني في كتابه «شواهد التنزيل» (١٢٢/١، ١٢٤، ١٢٧) مطولاً ومختصراً.

وراجع أيضاً: تفسير البغوي (٣٥٩/١، ٣٦٠) والزمخشري (٣٦٨/١) وابن الجوزي (٣٩٩/١، ٤٠٠) والقرطبي (١٠٤/٤) والخازن (٣٥٩/١، ٣٦٠) والدر المنثور للسيوطي (٣٨/٢، ٣٩) ونسبه - أيضاً - لأبي نعيم في الدلائل عن جابر.

(٢) أي في أوامرهم بمعاصي الله كما في الماوردي (ق ٩٤/١ - أ).

لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ
كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾ إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ
وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾

٦٧ - ﴿ما كان إبراهيم﴾^(١) لما اجتمعت اليهود والنصارى عند الرسول ﷺ فقالت النصارى: لم يكن إبراهيم إلا نصرانياً، وقالت اليهود: لم يكن إلا يهودياً فنزلت^(٢)...

٦٦ - ﴿حاجبتم﴾ فيما وجدتموه في كتبكم، ﴿فلم تحاجون﴾ في شأن إبراهيم ﴿والله يعلم﴾ شأنه وأنتم لا تعلمونه.

وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٩﴾ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٧٠﴾ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَ تَلْسُونَهُ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧١﴾ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَآكُفُّوا عَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٧٢﴾ وَلَا تَوْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَن يُؤْتَى أَحَدٌ مِّثْلَ مَا

(١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي بدلها قوله تعالى: ﴿لم تحاجون في إبراهيم﴾ الآية/٦٥ وكذا المصادر التي ذكرت هذا السبب كما سيأتي ذكرها جاءت موافقة للماوردي. وروى الطبري في تفسيره (٤٩٤/٦) عن عامر الشعبي قال: «قالت اليهود إبراهيم على ديننا وقالت النصارى هو على ديننا فأنزل الله عز وجل: ﴿ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً﴾ الآية. فهذه الرواية موافقة للعز في الآية ومخالفة في سياق السبب.

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٤٩٠/٦) وذكره ابن هشام في السيرة (٥٥٣/١) عن ابن عباس رضي الله عنهما وراجع أيضاً تفسير ابن الجوزي (٤٠٢/١) وابن كثير (٣٧٢/١) والدر المشور للسيوطي (٤٠/٢) وزاد نسبه للبيهقي في الدلائل.

أَوْتِيتُمْ أَوْ بِحَاجَتِكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٦﴾
يَخْضُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٧٧﴾

٧٠ - ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ بما يدل على صحة الآيات من كتابكم المبشر بها، أو تشهدون بمثلها من آيات الأنبياء، أو تشهدون بما عليكم فيه الحجة.

٧١ - ﴿تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ الإيمان بموسى وعيسى والكفر بمحمد - عليه الصلاة والسلام -، أو تحريف التوراة والإنجيل، أو الدعاء إلى إظهار الإسلام أول النهار والكفر آخره، طلباً لتشكيك الناس فيه. ﴿وَتَكْتُمُونَ﴾ صفة محمد ﷺ وأنتم تعلمونها من كتبكم.

٧٣ - ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا﴾ قاله اليهود بعضهم لبعض، أو قاله يهود خيبر لليهود المدينة، نهوا عن ذلك لثلا يكون طريقاً لعبدة الأوثان إلى تصديقه، أو لثلا يعرفوا به فيلزمهم الدخول فيه. ﴿الْهَدَى هَدَى اللَّهِ﴾ أن لا يؤتى أحد [٣١/ب] مثل ما أوتيتم أيها المسلمون فحذف «لا»، أو ﴿الْهَدَى هَدَى اللَّهِ﴾/ فلا تجحدوا أ [ن] يؤتى ﴿أَوْ بِحَاجَتِكُمْ﴾ ولا تؤمنوا أن يحاجوكم إذ لا حجة لهم، أو يكون «أو» بمعنى حتى تبعيداً كقولك «لا يلقاه أو تقوم الساعة»^(١)

(١) ذكر الطبري في تفسيره (٥١٢/٦) هذين القولين وزاد قولاً ثالثاً ورجحه وهو أن قوله: ﴿قُلْ إِنْ الْهَدَى هَدَى اللَّهِ﴾ اعتراض به في وسط الكلام خيراً من الله عن أن البيان بيانه والهدى هداه وسائر الكلام بعد ذلك متصل بالكلام الأول خيراً عن قول اليهود بعضها لبعض فمعنى الكلام: «ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو أن يحاجوكم عند ربكم، أي ولا تؤمنوا أن يحاجكم أحد عند ربكم. ثم قال الله عز وجل لنبيه ﷺ قل لهم يا محمد ﴿إِنْ الْهَدَى هَدَى اللَّهِ﴾ و﴿إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾. لا ما تمنيتموه أنتم يا معشر اليهود. وقد رجح الطبري هذا القول لأنه «أصحها معنى وأحسنها استقامة على معنى كلام العرب وأشدّها اتساقاً على نظم الكلام وسياقه وما عدا ذلك من القول فانتزاع يبعد من الصحة على استكراه شديد للكلام». وراجع معاني القرآن للفراء (٢٢٢/١) ومعاني القرآن للزجاج (٤٣٧/١) وتفسير الزمخشري (٣٧٣/١)، والطيبرسي (١١٥/٣ - ١١٨) والقرطبي (١١٢/٤ - ١١٥) والبيان في غريب إعراب القرآن لابن الأنباري (٢٠٧/١ - ٢٠٨) وتفسير أبي السعود (٤٩/٢، ٥٠).

قاله الكسائي^(١) والفراء^(٢).

٧٤ - ﴿برحمته﴾ النبوة، أو القرآن والإسلام، وهل تكون النبوة جزاء على عمل، أو تفضلاً؟ فيه مذهبان.

﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٥) بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (٧٦)

٧٥ - ﴿بقنطار﴾^(٣) «الباء» فيه، وفي الدينار لإصاق الأمانة به، أو بمعنى «على» «قائماً» بالانقضاء، أو ملازماً، أو قائماً على رأسه. «الأميين» العرب، قالوا لا سبيل علينا في أموالهم لإشراكهم، أو لتحولهم عن الدين الذي عاملناهم عليه، ولما نزلت قال الرسول ﷺ: «كذب أعداء الله ما شيء كان في الجاهلية

(١) هو علي بن حمزة بن عبد الله أبو الحسن، مولى بني أسد قيل ولد سنة (١٢٠ هـ) وقد تعلم النحو على كبر وهو إمام النحويين الكوفيين في النحو واللغة، وأحد القراء السبعة المشهورين توفي بالري سنة ١٨٣ هـ وقيل غير ذلك.
انظر: طبقات النحويين للزبيدي (١٢٧ - ١٣٠)، ومعرفة القراء للذهبي (١/ ١٠٠ - ١٠٧) والبنية للسيوطي (٢/ ١٦٢ - ١٦٤) وطبقات المفسرين للداودي (١/ ٣٩٩، ٤٠٣).

(٢) هو يحيى بن زياد بن عبد الله الفراء الديلمي أبو زكريا. كان أعلم الكوفيين بالنحو بعد الكسائي، أخذ عنه وعليه اعتمد. ومن مصنفاته «معاني القرآن» مطبوع توفي بطريق مكة المكرمة سنة (٢٠٧ هـ).

انظر طبقات النحويين للزبيدي (١٣١ - ١٣٣) والبنية (٢/ ٣٣٣) وطبقات المفسرين للداودي (٢/ ٣٦٦ - ٣٦٧).

(٣) راجع مقدار القنطار في تفسير الآية/ ١٤ من السورة.

إلا وهو تحت قدمي إلا الأمانة فإنها مؤداة إلى البر والفاجر»^(١).

إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُنَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٨﴾

٧٧ - ﴿بعهد الله﴾ أمره ونهيه، أو ما جعل في العقل من الزجر عن الباطل والانتقياد إلى الحق. ﴿لا خلاق﴾ من الخلق وهو التقدير^(٢) أي لا نصيب، أو من الخلق أي لا نصيب لهم مما يوجهه الخلق الكريم. ﴿ولا يكلمهم﴾ بما يسرهم بل بما يسوؤهم عند الحساب^(٣)، لقوله تعالى: ﴿علينا حسابهم﴾ [الغاشية: ٢٦] أو لا يكلمهم أصلاً بل يكل حسابهم إلى الملائكة. ﴿ولا ينظر إليهم﴾ لا يراهم، أو لا يمن عليهم. ﴿ولا يزكّيهم﴾ لا يقضي بزكاتهم، نزلت فيمن حلف يميناً فاجرة لينفق بيع سلعته^(٤)، أو في

(١) رواه الطبري في تفسيره (٥٢٢/٦) عن سعيد بن جببر مرسلًا.

وراجع أيضاً: تفسير الزمخشري (٣٧٥/١) وابن كثير (٣٧٤/١)، والدر المنثور للسيوطي (٤٤/٢) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٢) في الأصل «النقد» وهي ناقصة، والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (د/٦٦ - ١) والطوسي (٥٠٧/٢) ومعجم مقاييس اللغة لابن فارس (٢١٣/٢) «خلق».

وراجع تفسير العزّ للآية/١٠٢ من سورة البقرة وتفسير أبي حيان (٣٣٤/١).

(٣) راجع تفسير العزّ للآية/١٧٤ من سورة البقرة والتعليق عليها.

(٤) هذا السبب رواه عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما. وقد رواه عنه البخاري (فتح ٨/

٢١٣/تفسير) والواحدي في الأسباب (١٠٧) ولفظهما: أن رجلاً أقام سلعة في السوق فحلف فيها: لقد أعطي بها ما لم يُعطه، ليوقع فيها رجلاً من المسلمين، فنزلت.

وروى الطبري في تفسيره (٥٣٣/٦) نحوه عن عامر الشعبي مرسلًا وراجع أيضاً: تفسير الزمخشري (٢٧٦/١) وابن الجوزي (٤١١/١) وابن كثير (٣٧٦/١) والدر المنثور =

الأشعث^(١) نازع خصماً في أرض فقام ليحلف فنزلت فنكل الأشعث واعترف بالحق^(٢)، أو في أربعة من أحبار اليهود، كتبوا كتاباً وحلفوا أنه من عند الله فيما ادعوا أنه ليس عليهم في الأميين سبيل^(٣).

= للسيوطي (٤٤/٢، ٤٥) وزاد نسبة حديث ابن أبي أوفى إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم. كما نسب حديث الشعبي إلى الطبري فقط.

(١) هو الأشعث بن قيس بن معد يكرب الكندي أبو محمد. وفد على الرسول ﷺ سنة عشر في ثمانين ركباً من كندة، وأسلموا. وقد ارتد الأشعث فيمن ارتد من الكنديين وأسر فأحضر إلى أبي بكر فأسلم فأطلقه، ثم شهد اليرموك والقادسية وغيرهما، وسكن الكوفة وتوفي بها في آخر سنة أربعين.

انظر: السيرة لابن هشام (٥٨٥/٢) وطبقات ابن خياط (٧١)، والاستيعاب (١٠٩/١) - (١١١) والكاشف (١٣٥/١) والإصابة (٥١/١).

(٢) هذا السبب اختصره العز تبعاً للماوردي (ق ٩٥/١ ب) وقد رواه بطوله الطبري في تفسيره (٥٣١/٦) عن ابن جريج مرسلاً. وذكره السيوطي في الدر المنثور (٤٤/٢) ونسبه إلى الطبري فقط. وقد ضعف أحمد شاكراً هذه الرواية لإرسالها ولمناقضتها للرواية الصحيحة التي رواها البخاري (فتح ٢١٢/٨ تفسير، ٥٥٨/١١، أيمن/١٧) ومسلم (١٢٢/١، أيمن/٦١) وأبو داود (١٩٧/٢، أيمن/٢) وابن ماجه (٧٧٨/٢، الأحكام/٧، ٨) والإمام أحمد (٢١٠/٥، ٥٨/٦ معارف) والطبري (٥٢٩/٦، ٥٣٢) والواحدي في الأسباب (١٠٥، ١٠٦) كلهم روه عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال «قال رسول الله ﷺ: من حلف يمين صبر ليقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان، فأنزل الله تصديق ذلك ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ إلى آخر الآية. قال: فدخل الأشعث بن قيس وقال: ما يحدثكم أبو عبد الرحمن؟ قلنا: كذا وكذا. قال: في أنزلت، كانت لي بئر في أرض ابن عم لي، قال النبي ﷺ: بَيِّنْتِكَ أَوْ يَمِينِهِ. فقلت: إذا يحلف يا رسول الله، فقال ﷺ: من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم وهو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان» هذا لفظ البخاري. فيلاحظ في رواية ابن مسعود أَنَّ الأشعث مدَّعي وأنَّ ابن عمه مدَّعي عليه، وعليه اليمين. بينما في رواية ابن جريج الأشعث مدَّعي عليه وهو الذي قام ليحلف فنكل واعترف بالحق، فهذه الرواية رغم إرسالها فساقها مناقض لرواية ابن مسعود. فكان الأولى بالعز أن يذكر معها الرواية الصحيحة كما فعل الطبري، أو يقتصر على الرواية الصحيحة.

(٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٥٢٨/٦، ٥٢٩) عن عكرمة مرسلاً. وراجع أيضاً: الأسباب للواحدي (١٠٧، ١٠٨) وفتح الباري (٢١٣/٨) والدر المنثور للسيوطي (٤٥/٢) ونسبه للطبري فقط.

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَالِيَّةَ وَالنَّيِّتَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٠﴾

٧٩ - ﴿ما كان لبشر﴾ قالت طائفة من اليهود للرسول ﷺ: أتدعونا إلى عبادتك كما دعا المسيح النصارى؟ فنزلت^(١) ﴿ربانيين﴾ فقهاء علماء، أو حكماء أتقياء، أو الولاة الذين يربون أمور الناس، أخذ الرباني ممن يرب الأمور بتدبيره ولذلك قيل للعالم رباني، لأنه يدبر الأمور بعلمه، أو الرباني مضاف إلى علم الرب.

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨٢﴾

٨١ - ﴿ميثاق النبيين﴾ أن يؤمنوا بالآخرة، أو يأخذوا على قومهم تصديق محمد ﷺ ﴿ثم جاءكم رسول﴾ محمد ﷺ ﴿مصدق لما معكم﴾ من التوراة

(١) هذا السبب اختصره العز تبعاً للماوردي (ق ٩٥/١ ب) وقد رواه الطبري في تفسيره (٥٣٩/٦) من طريق ابن إسحاق عن ابن عباس بطوله.

وراجع أيضاً: السيرة لابن هشام (٥٥٤/١) والأسباب للواحدي (١٠٨)، وتفسير الزمخشري (٣٧٧/١) وابن الجوزي (٤١٣/١) وابن كثير (٣٧٧/١) والدر المنثور (٢/٤٦) للسيوطي وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل.

والإنجيل. ﴿وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ﴾ قبلتم عهدي، [أ]و^(١) وأخذتم على متبعكم عهدي ﴿فَاشْهَدُوا﴾ على أممكم، وأنا من الشاهدين عليكم وعليهم.

أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٨٧﴾ قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿٨٨﴾ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٨٩﴾ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاطِلِينَ ﴿٩٠﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٩١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٩٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٣﴾

٨٣ - ﴿وله أسلم﴾ أسلم المؤمن طوعاً، والكافر عند الموت كرهاً، أو أقروا بالعبودية وإن كان فيهم المشرك فيها، أو سجدوا المؤمن طوعاً وسجود ظل الكافر كرهاً، أو طوعاً بالرغبة في الثواب، وكرهاً لخوف السيف، أو إسلام الكاره يوم أخرج الذر من ظهر آدم، أو استسلم بالانقياد والذلة.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ

(١) زيادة «الآلف» لازمة لأن ما بعدها قول ثانٍ بدليل عبارة الماوردي (ق ٩٦/١ - أ) وهي:

«والإصر: العهد، وفيه تأويلان، أحدهما: معناه قبلتم على ذلكم عهدي. والثاني: أخذتم على المتبعين لكم عهدي».

وراجع أيضاً: تفسير الطوسي (١٣١/٣).

الضَّالُّونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةٌ إِلَّا الْأَرْضُ
ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ﴿٩١﴾

٩٠ - ﴿الذين كفروا﴾ اليهود كفروا بالمسيح. ﴿ثم ازدادوا كفراً﴾ [١/٣٢] بمحمد ﷺ. ﴿لن تقبل توبتهم﴾ عند الموت، أو أهل الكتاب لا تقبل توبتهم من ذنوبهم مع إصرارهم على كفرهم، أو هم مرتدون عزموا على إظهار التوبة تورية فأطلع الله - تعالى - الرسول ﷺ على سرهم أو اليهود والنصارى كفروا بمحمد ﷺ بعد إيمانهم به قبل بعثه، ثم ازدادوا كفراً إلى حضور آجالهم.

لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٩٢﴾

٩٢ - ﴿البر﴾ ثواب الله - تعالى -، أو فعل الخير الذي يستحق به الثواب، أو الجنة. ﴿تنفقوا﴾ الصدقة المفروضة، أو الفرض والتطوع، أو الصدقة وغيرها من وجوه البر.

﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّنَبِيِّ إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ ۚ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ ۚ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا ۚ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٩٣﴾ فَمَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ
الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٤﴾ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ
حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٥﴾

٩٣ - ﴿كل الطعام كان حلالاً﴾ لما أنكرت اليهود تحليل النبي ﷺ لحوم الإبل أخبر الله - تعالى - أنه أحلها إلى أن حرمها إسرائيل على نفسه^(١)، لما

(١) هذا السبب اختصره العز تبعاً للماوردي (ق ٩٦/١ ب) وقد ذكره بطوله الواحدي في الأسباب (١١٠) عن أبي روق والكلبي.

وراجع أيضاً: تفسير البغوي، (١/٣٨٠) والطبرسي (٤/١٤٢) وابن الجوزي (١/٤٢٢) والخازن (١/٣٨٠).

أصابه وجع النسا نذر تحريم العروق على نفسه وأحب الطعام إليه، وكانت لحوم الإبل من أحب الطعام إليه، ونذر ذلك بإذن الله - تعالى -، أو باجتهاده، فحرمت اليهود ذلك اتباعاً لإسرائيل على الأصح، أو نزلت التوراة بتحريمها.

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٩٧﴾.

٩٦ - ﴿أول بيت﴾ اتفقوا أنه أول بيت وضع للعبادة، وهل كانت قبله بيوت؟ أو لم تكن قبله^(١)؟ مذهبان. ﴿ببكة﴾ ومكة واحد، أو بكة المسجد، ومكة الحرم كله، أو بكة بطن مكة، أخذت بكة من الزحمة، تَبَاكَ القوم ازدحموا، أو تَبَّكَ أعناق الجبابرة، إذا ظلموا فيها لم يمهلوا. ﴿مباركا﴾ بحصول الثواب لقاصده، أو يأمن داخله حتى الوحش.

٩٧ - ﴿آيات بينات﴾ أثر قدمي إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - في المقام: وهو حجر صلد وفي غير المقام أمن الخائف، وهيبة البيت، وتعجيل عقوبة من عتا فيه وقصة أصحاب الفيل. ﴿ومن دخله﴾ في الجاهلية من الجنة أمن، وفي الإسلام يأمن من النار^(٢)، أو من القتال، فإنه محظور على داخله، ويقام الحد على من جنى [فيه]^(٣) وإن دخله الجاني ففي إقامة الحد عليه مذهبان؟ ﴿من استطاع﴾ بالزاد والراحلة، أو بالبدن وحده، أو بالمال والبدن. ﴿ومن كفر﴾ بفرض الحج، أو لم يَرِ حَجَّهُ برأ وتركه [إثمًا]^(٤)، أو نزلت في

(١) فتكون الأولوية بالنسبة لبيوت العبادة الموجودة الآن على القول الأول، أو هي أولوية مطلقة على القول الثاني.

(٢) راجع هذا القول في تفسير الطبري (٣٣/٧) والقرطبي (١٤١/٤).

(٣) زيادة من الماوردي (ق ٩٧/١ ب) لازمة لأن الكلام بدونها مبهم.

(٤) ما بين المعقوفين زيادة لاستكمال القول من تفسير الماوردي والطبري (٤٩/٧) وابن الجوزي (٤٢٩/١).

اليهود لما نزل قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [٨٥] قالوا نحن مسلمون، فأمروا بالحج فامتنعوا فترلت^(١)...

قُلْ يَتَّأْهِلَ آلُكُتَيْبٍ لِمَ تَكْفُرُونَ بِعَايَتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٨﴾ قُلْ يَتَّأْهِلَ آلُكُتَيْبٍ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٩﴾

٩٩ - ﴿تصدون عن سبيل الله﴾ هم اليهود أغروا بين الأوس والخزرج بتذكيرهم حروباً كانت بينهم في الجاهلية، ليفترقوا بذلك، أو هم اليهود والنصارى صدوا الناس بإنكارهم صفة محمد ﷺ. ﴿شهداء﴾ على صدكم، أو على عنادكم، أو عقلاء.

يَتَّأْهِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا آلُكُتَيْبٍ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴿١٠٠﴾ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ءَايَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِمِ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٠١﴾

١٠٠ - ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ الأوس والخزرج. ﴿إن تطيعوا﴾ اليهود. ﴿يردوكم﴾ إلى الكفر بإغرائهم بينكم.

يَتَّأْهِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً قَالَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٥٧١/٦) والبيهقي في سننه (٣٢٤/٤) كلاهما عن عكرمة مرسلاً.

وراجع أيضاً: تفسير ابن كثير (٣٨٦/١) والدر المنثور للسيوطي (٥٧/٢) وزاد نسبته إلى سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر.

فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠٢﴾

١٠٢ - ﴿حق ثقافته﴾ أن يطاع فلا يُعصى، ويُذكر ولا يُنسى، ويشكر ولا يكفر، أو اتقاء جميع المعاصي، أو الاعتراف بالحق في الأمن والخوف، أو طاعته/ فلا يُتَّقَى في تركها أحد سواه، وهي محكمة، أو منسوخة^(١) بقوله تعالى [٣٢/ب] ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾ [التغابن: ١٦].

١٠٣ - ﴿بحبل الله﴾ القرآن، أو الإسلام، أو العهد، أو الإخلاص له بالتوحيد، أو الجماعة، سمي ذلك حبلًا؛ لنجاة المتمسك به كما ينجو المتمسك بالحبل من بثر أو نحوها. ﴿ولا تفرقوا﴾ عن دين الله تعالى، أو عن رسوله ﷺ ﴿كنتم أعداء﴾ للأوس والخزرج لحروب تطاولت بهم مائة وعشرين سنة إلى أن تألفوا بالإسلام، أو لمشركي العرب لما كان بينهم من الطوائل.

وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٤﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٥﴾ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٠٦﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٠٧﴾ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴿١٠٨﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠٩﴾

(١) والأصوب أنها محكمة لأن من شروط النسخ التعارض، ولا تعارض بين الآيتين، لأن الثانية مبينة للأولى. فالعبد مأمور بأن يتقي الله حق ثقافته بقدر استطاعته.

راجع: تفسير ابن عطية (٢٤٥/٣) وابن الجوزي (٤٣٢/١) والقرطبي (١٥٧/٤) ومناهل العرفان (١٥٩/٢).

١٠٦ - ﴿تَبَيُّضَ وَجْهِهِ﴾ المؤمنين لإسفارها بالثواب. ﴿وَتَسْوِدَ وَجْهِهِ﴾ أهل النار لانكسافها بالحزن. ﴿أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ﴾ إظهار الإيمان بالنفاق، أو الذين ارتدوا بعد الإسلام، أو الذين كفروا من أهل الكتاب بمحمد ﷺ بعد بعثته، وكانوا قبل ذلك به مؤمنين، أو جميع من كفر بعد الإيمان يوم الذر.

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١١١﴾ لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤَلُّوكُمْ أَلَا ذُبَارٌ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ ﴿١١٢﴾ ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةُ أَنْ مَا تُفْعَلُوا إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١٣﴾

١١٠ - ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ أي كنتم في اللوح المحفوظ^(١)، أو خلقتهم، أو أراد التأكيد لأن المتقدم مستصحب بخلاف المستأنف، أو أشار إلى ما قدمه من البشارة بأنهم خير أمة.

﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ ءَانَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ ﴿١١٢﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٣﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿١١٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ

(١) هذا القول وما بعده جواباً للسؤال التالي: «فإن قيل فلم قال: كنتم خير أمة ولم يقل أنتم خير أمة. فعنه أربعة أجوبة». انظر: الماوردي (ق ٩٨/١ ب).

وَلَا أَوْلَدُهُمْ مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١٦﴾ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنَ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٧﴾

١١٦ - ﴿ليسوا سواء﴾ لما أسلم عبد الله بن سلام مع جماعة قالت أحبار اليهود: ما آمن بمحمد إلا شرارنا فنزلت ^(١) ﴿قائمة﴾ عادلة أو قائمة بطاعة الله، أو ثابتة على أمره. ﴿أناء الليل﴾ ساعاته، أو جوفه، يريد صلاة العتمة، أو الصلاة بين المغرب والعشاء. ﴿وهم يسجدون﴾ في الصلاة أو عبر عن الصلاة بالسجود، أو أراد وهم مع ذلك يسجدون.

١١٧ - ﴿مثل ما ينفقون﴾ نزلت في أبي سفيان ^(٢) وأصحابه يوم بدر، أو في نفقة المنافقين في الجهاد رياء وسمعة. ﴿صِرٌّ﴾ برد شديد، أو صوت لهيب النار التي تكون في الريح قاله الزجاج ^(٣)، وأصل الصَّر: الصوت من الصرير. ﴿ظلموا أنفسهم﴾ بزرعهم في غير موضع الزرع، وفي غير وقته، أو أهلك ظلمهم زرعهم.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٢٠/٧، ١٢١) من طريق ابن إسحاق عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

وراجع أيضاً: السيرة لابن هشام (٥٥٧/١) والأسباب للواحدي (١١٤) وتفسير ابن الجوزي (٤٤٢/١) وابن كثير (٣٩٧/١) ومجمع الزوائد للهيتمي (٣٢٧/٦) والدر المنثور للسيوطي (٦٤/٢) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي في الدلائل وابن عساكر.

(٢) هو صخر بن حرب بن أمية القرشي، أسلم عام الفتح وشهد حنيناً والطائف. وقد تزوج النبي ﷺ ابنته أم حبيبة قبل أن يسلم وكانت أسلمت قديماً وقد روى عنه ابنه معاوية. توفي سنة ٣٢ هـ.

انظر: طبقات ابن خياط (١٠) والكشاف (٢٦/٢) والإصابة (١٧٩/٢، ١٨٠).

(٣) انظر كتابه «معاني القرآن وإعرابه» (٤٧٢/١، ٤٧٣).

بَدَتْ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١١٨﴾ هَآأَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لِقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١١٩﴾ إِنْ تَمَسَّسْتُمْ حَسَنَةً تَسْؤُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿١٢٠﴾

١١٨ - ﴿بطانة﴾ نزلت في بعض المسلمين صافوا بعض اليهود والمنافقين لصحبة كانت بينهم في الجاهلية، فنها عن ذلك^(١)، والبطانة: خاصتك الذين يستبطنون أمرك من البطن، وبطانة الثوب، لأنها تلي البطن. ﴿لا يالونكم﴾ لا يقصرون في أمركم. ﴿خبالا﴾ أصله الفساد، ومنه الخبل للجنون، ﴿ودوا ما عنتم﴾ أي ضلالكم عن دينكم، أو أن تعنتوا في دينكم فتحملوا فيه على المشقة، وأصل العنت: المشقة. ﴿من أفواههم﴾ بدا منها ما يدل على البغضاء.

وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ الْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٢١﴾ إِذْ هَمَّتْ طَآئِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢٢﴾ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢٣﴾

١٢١ - ﴿وإذ غدوت﴾ يوم أُحد، أو يوم الأحزاب. ﴿تُبوي﴾ تتخذ منزلاً ترتبهم في مواضعهم. ﴿سميع﴾ لقول المنافقين. ﴿عليم﴾ بما أضمره من

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٤١/٧) من طريق ابن إسحاق عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

وراجع أيضاً: السيرة لابن هشام (٥٥٨/١) والأسباب للواحدي (١١٥) وتفسير ابن الجوزي (٤٤٦/١) والدر المنثور للسيوطي (٦٦/٢) وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم.

التهديد أو ﴿سميع﴾ لقول المؤمنين ﴿عليم﴾^(١) بإخلاص نياتهم، أو ﴿سميع﴾ لقول المشيرين ﴿عليم﴾^(٢) بنصح المؤمن وغش الغاوي.

١٢٢ - ﴿طائفتان﴾ بنو سلمة، وبنو حارثة/، أو قوم من المهاجرين [١/٣٣] والأنصار همّا بذلك، لأن ابن أبي^(٣) دعاهما إلى الرجوع عن القتال، أو اختلفوا في المقام والخروج إلى العدو حتى هموا بالفشل والجبن.

١٢٣ - ﴿بيدر﴾ اسم ماء سمي باسم صاحبه «بدر بن مخلد»^(٤) بن النضر بن كنانة، أو سمي بذلك من غير إضافة إلى صاحب. ﴿أذلة﴾ ضعفاء عن مقاومة العدو، أو قليل عددكم ضعيف حالكم، كان المهاجرون يومئذ سبعة وسبعين، وكانت الأنصار مائتين وستة وثلاثين، والمشركون ما بين تسعمائة وألف.

إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدِّدَ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزْلِلِينَ ﴿١٢٥﴾
بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِّنْ فَوْرِهِمْ هَذَا يُمَدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٢٦﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِنُظْمِينَ قُلُوبِكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا

(١)(٢) في الأصل «عليهم» وهو خطأ من الناسخ، والصواب ما أثبتته من الماوردي (ق ١/ ١٠٠ - أ) ويدل عليه سياق تفسير العز لقوله تعالى ﴿والله سميع عليم﴾.

(٣) هو عبد الله بن أبي مالك بن الحارث من بني عوف بن الخزرج، وهو ابن سلول، وهي جدته نسب إليها. وهو رئيس المنافقين توفي في ذي القعدة سنة تسع. وابنه عبد الله من فضلاء الصحابة بدري استشهد يوم اليمامة.

انظر: السيرة لابن هشام (١/ ٥٢٦) وجمهرة الأنساب (٣٥٤)، وتهذيب الأسماء (١/ ٢٦٠) وفتح الباري (٨/ ٣٣٤).

(٤) هكذا في الأصل «بدر بن مخلد» وفي الماوردي (ق ١/ ١٠٠ - أ) «بدر بن خلد» وفي نسب قريش (١٢) وجمهرة الأنساب (١١)، وتاريخ الطبري (٢/ ٢٦٣) «بدر بن يخلد» ومن ولده «قريش بن بدر، كان دليل قومه في الجاهلية في متاجرهم فكان يقال: قدمت غير قريش، فبه سموا قريشاً».

مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١٢٦﴾ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتُمُهُمْ فَيَنْقَلِبُوا
خَآئِبِينَ ﴿١٢٧﴾ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٢٨﴾ وَاللَّهُ
مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ
رَّحِيمٌ ﴿١٢٩﴾

١٢٤ - ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ يوم بدر. ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ﴾ الكفاية: قدر سد
الخلّة، والاكتفاء: الاقتصار عليه. ﴿يُمَدِّدْكُمْ﴾ الإمداد: إعطاء الشيء حالاً بعد
حال، من الإمداد: وهو الزيادة، ومنه مد الماء.

١٢٥ - ﴿فَوَرَّهْمُ﴾ وجههم، أو غضبهم من فور القدر وهو غليانها، ومنه
فور الغضب. ﴿مُسْؤِمِينَ﴾ بالفتح أرسلوا خيلهم في المرعى، وبالكسر^(١)
سوموها بعلائم في نواصيها وأذناها، أو نزلوا على خيل بلق^(٢) وعليهم عمائم
صفر. وكانوا خمسة آلاف عند الحسن، وعند غيره ثمانية آلاف قال ابن عباس -
رضي الله تعالى عنهما - لم تقا تل الملائكة إلا يوم بدر.

١٢٧ - ﴿لِيَقْطَعَ﴾ يوم بدر ﴿طَرَفًا﴾ منهم بقتل صناديدهم وقادتهم إلى
الكفر، أو يوم أحد قتل منهم ثمانية عشر رجلاً، وقال: ﴿طَرَفًا﴾، لأنهم كانوا
أقرب إلى المؤمنين من الوسط. ﴿يَكْتُمُهُمْ﴾ يخزيهم، أو الكبت: الصرع على
الوجه قاله الخليل ﴿خَائِبِينَ﴾ الخيبة لا تكون إلا بعد أمل، واليأس قد يكون
قبل الأمل.

١٢٨ - ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ في عقابهم واستصلاحهم، أو فيما
نفعله في أصحابك وفيهم، بل إلى الله - تعالى - التوبة عليهم، أو الانتقام
منهم، أو قال قوم بعد كسر رباعية الرسول ﷺ كيف يفلح من فعل هذا

(١) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو وعاصم. وقرأ الباقر بالفتح.

راجع: التيسير (٩٠) وتفسير الطبري (١٨٤/٧) والماوردي (ق ١٠٠/١ ب).

(٢) خيل بلق: فيها سواد وبياض. مختار الصحاح «بلق».

ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكِّرُوا اللَّهَ فَأَسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ ذُنُوبَكُمْ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٠﴾ أُولَئِكَ جَزَاءُهم مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿١٣١﴾

١٣٠ - ﴿أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً﴾^(١) أن يقول عند الأجل: «إما أن تعطي، وإما أن تُربي» فإن لم يعطه ضاعف عليه، ثم يفعل ذلك عند حلول أجله من بعد فيتضاعف بذلك.

١٣١ - ﴿النار التي أعدت للكافرين﴾ نار آكل الربا كنار الكفرة عملاً بالظاهر، أو نار الربا والفجرة أخف من نار الكفرة لتفاوتهم في المعاصي.

١٣٥ - ﴿فَاحْشَى﴾ الكبائر، أو الزنا. ﴿ظَلَمُوا﴾ بالصغائر. ﴿ذَكِّرُوا اللَّهَ﴾ بقلوبهم فحملهم ذكره على التوبة والاستغفار، أو ذكروه بقولهم، اللهم اغفر لنا [٣٣/ب] ذنوبنا. ﴿يُصِرُّوا﴾ الثبوت على المعصية، أو مواقعتها إذا همَّ بها، أو ترك الاستغفار منها. ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم قد أتوا معصيته، أو يعلمون الحجة في أنها معصية.

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١٣٢﴾ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ

(١) هذا الوصف ليس لتقييد النهي عن الربا به كما قاله بعض المعاصرين ممن يتحایل لتحليل الربا القليل مستدلاً بمفهومه. فمفهوم هذا الوصف غير مراد بل المراد به وصف لواقع كان عليه العرب توبيخاً لهم وتحذيراً من الربا قليله وكثيره لأن القليل يؤول إلى الكثير حيث إنَّ الرجل المرابي يقول للمدين كلما حلَّ الأجل إما أن تدفع أو تربي فيتضاعف عليه الدين فيأخذ ملكه كله كما هو واقع المرابين اليوم. فالنص الذي في سورة البقرة قاطع في تحريم جميع الربا قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾ [البقرة: ٢٧٨] أي قليله وكثيره فلا مجال للتفريق بينهما. راجع تفسير النيسابوري (٤/٦٥) وأبي السعود (٢/٨٤) وسيد قطب (٤/٧٢).

الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ
وَتِلْكَ الْآيَاتُ نَدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ
وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٠﴾ وَلِيَمْحَصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴿١٤١﴾ أَمْ
حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴿١٤٢﴾
وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ ﴿١٤٣﴾

١٣٧ - ﴿سنن﴾ من الله بإهلاك من سلف، أو أهل سنن في الخير والشر،
وأصل السنة: الطريقة المتبعة في الخير والشر، ومنه سنة الرسول ﷺ.

١٣٨ - ﴿هذا﴾ القرآن ﴿بيان﴾، أو المذكور من قوله ﴿قد خلت من
قبلكم سنن﴾ ﴿وهدى وموعظة﴾ نور وأدب.

١٤٠ - ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ﴾ يوم أحد ﴿قَرْحٌ﴾ فقد مسهم يوم بدر مثله،
واللمس: مباشرة وإحساس، والمس: مباشرة بغير إحساس. ﴿قَرْحٌ﴾ و﴿قَرْحٌ﴾:
واحد، أو بالفتح الجراح، وبالضم^(١): ألم الجراح قاله الأكثر ﴿نداولها﴾ مرة
لقوم، ومرة لآخرين، والدولة: الكرة، أدال الله فلاناً من فلان جعل له الكرة
عليه.

١٤١ - ﴿وليمحص﴾ وليبتلي، أو يخلصهم من الذنوب، وأصل
التمحيص: التخليص، أو وليمحص الله ذنوب الذين آمنوا. ﴿ويمحق﴾
ينتقص.

١٤٣ - ﴿تمنون الموت﴾ تمنى الجهاد من لم يحضر بدرأ ثم أعرض كثير

(١) أي بضم القاف وهي قراءة حمزة والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر وقرأ الباقون
بالفتح.

راجع: الماوردي (ق ١٠١/١ ب) والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (١/
٣٥٦).

منهم عنه يوم أحد فعوتبوا. ﴿رَأَيْتُمُوهُ﴾ علمتموه، أو رأيتم أسبابه.

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾
وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَذَبُوا مُوَجَلًّا وَمَنْ يَرُدَّ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يَرُدَّ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٥﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيِّ قُتِلَ مَعَهُ رَيْثُيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿١٤٦﴾ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٧﴾ فَكَانَتْ لَهُمْ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنُ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٨﴾

١٤٤ - ﴿وما محمد إلا رسول﴾ لما شاع يوم أحد أن الرسول ﷺ قتل قال أناس: لو كان نبياً ما قتل، وقال آخرون: نقاتل على ما قاتل عليه حتى نلحق به^(١). ﴿انقلبتم﴾ رجعتم كفاراً.

١٤٥ - ﴿ومن يرد﴾ بجهاده ﴿ثواب الدنيا﴾ الغنيمة، أو من عمل للدنيا لم نحرمه ما قسمنا له منها من غير حظ في الآخرة، أو من أراد ثواب الدنيا بالتعرض لها بعمل النوافل مع مواجهة الكبائر جوزي بها في الدنيا دون الآخرة^(٢).

١٤٦ - ﴿ريثيون﴾ يعبدون الرب واحدهم ربّي، أو جماعات كثيرة، أو

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢٥٣/٧) عن قتادة مرسلاً.
وراجع أيضاً: تفسير الطبرسي (٢١٤/٤) وابن الجوزي (٤٦٩/١) والأسباب للواحدى (١٢٠).

(٢) راجع هذه الأقوال في تفسير الطوسي (٩/٣).

علماء كثيرون، أو الرُّبُيون: الأتباع والرعية، والرَّبَّانيون^(١): الولاة، قال الحسن: ما قتل نبي قط في المعركة. ﴿فما وهنوا﴾ الوهن: الانكسار بالخوف، والضعف: نقص القوة، والاستكانة: الخضوع «لم يهنوا بقتل نبيهم، ولا ضعفوا عن عدوهم، ولا استكانوا لما أصابهم»، قاله ابن إسحاق^(٢).

١٤٨ - ﴿ثواب الدنيا﴾ النصر على العدو، أو الغنيمة. ﴿ثواب الآخرة﴾ الجنة إجماعاً.

يَتَّيْنَهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ آغْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٥٠﴾ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ ﴿١٥١﴾ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا أَرَيْنَكُم مَّا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٢﴾ إِذْ تَضَعُوا ثَوَابَكُمْ عَلَىٰ أَحَدٍ وَارْسُوفٌ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَانَكُمْ فَأَنْتَبَكُمْ عَنْهَا بِغَيْرِ كَيْلٍ وَتَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٥٣﴾

(١) راجع تفسير الطبري (٢٦٩/٧) والقرطبي (٢٣٠/٤).

(٢) هو محمد بن إسحاق بن يسار المطلبلي مولاهم صاحب المغازي رأى أنساً وروى عن عطاء والزهري قال أحمد: «حسن الحديث» توفي سنة (١٥٠ هـ).

انظر: الكاشف (١٩/٣) وطبقات الحفاظ للسيوطي (٧٥).

١٥٢ - ﴿تَحْسُونَهُمْ﴾ تقتلونهم اتفاقاً، حسه يحسه حساً: قتله لأنه أبطل حسه. ﴿بِإِذْنِهِ﴾ بلفظه، أو بمعونته.

١٥٣ - ﴿تَضْعُدُونَ﴾ الإصعاد يكون في مستوى من الأرض، والصعود في ارتفاع، وروي عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أنهم صعدوا إلى الجبل فراراً. ﴿يَدْعُوكُمْ﴾ يقول يا عباد الله ارجعوا. ﴿غَمًّا بِغَمٍّ﴾ على غم، أو مع غم، الغم الأول: القتل والجرح، والثاني: الإرجاف بقتل الرسول ﷺ أو غم يوم أحد بغم يوم بدر. ^(١) ﴿مَا فَاتَكُمْ﴾ من الغنيمة وما أصابكم من الهزيمة.

ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِّنكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِن شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخَفُونَ فِي أَنفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا ههنا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٦٠﴾ يَتَّيْنَاهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرَى لَوْ كَانُوا عِندَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّئُ وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

(١) أي للمشركين. وهذا قول الحسن وقد حكاه عنه الماوردي (ق ١٠٣/١ - أ) والطبرسي

(٤/٢٣٤، ٢٣٥) والقرطبي (٤/٢٤٠) في تفاسيرهم وتعقبه الطبرسي «بأن ما لحق

المشركين من الغم يوم بدر من جهة المسلمين إنما يوجب المجازاة بالكرامة دون

الغم».

بَصِيرٌ ﴿١٥٦﴾ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾ وَلَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تَحْشُرُونَ ﴿١٥٨﴾

١٥٤ - ﴿أمنة/نعاساً﴾ لما توعد الكفار المؤمنين يوم أُحُد بالرجوع تأهب [١/٣٤] للقتال أبو طلحة^(١) والزبير^(٢) وعبد الرحمن بن عوف^(٣) وغيرهم تحت حُجَفِهِمْ^(٤) فناموا حتى أخذتهم الأمنة. ﴿وطائفة قد أهمتهم أنفسهم﴾ بالخوف فلم يناموا، لظنهم ﴿ظن الجاهلية﴾ في التكذيب بوعد الله. ﴿لو كان لنا من الأمر شيء﴾ ما خرجنا أي أخرجنا كَرْهًا، أو الأمر: النصر أي ليس لنا من الظفر شيء كما وعدنا تكذيباً منهم بذلك. ﴿لبرز﴾ لخرج ﴿الذين كتب عليهم القتل﴾ منكم ولم ينجهم قعودهم، أو لو تخلفتم لخرج المؤمنون ولم يتخلفوا بتخلفكم. ﴿وليبتلّي الله﴾ يعاملكم معاملة المبتلّي، أو ليبتلّي أولياؤه فأضافه إليه تفخيماً^(٥).

(١) هو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام الأنصاري الخزرجي أبو طلحة مشهور بكنيته كان من فضلاء الصحابة وقد شهد بدرًا وأُحُدًا. توفي في خلافة عثمان وقيل بعد وفاة النبي ﷺ بأربعين سنة.

انظر: طبقات ابن خياط (٨٨) والاستيعاب (١١٣/٤، ١١٥)، والإصابة (١/٥٦٦، ٥٦٧).

(٢) هو الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى القرشي الأسدي أبو عبد الله حواري رسول الله ﷺ وابن عمته صفية بنت عبد المطلب، وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة. قتل في جمادى الأولى سنة ٣٦ هـ بعد أن انصرف يوم الجمل.

انظر: طبقات ابن خياط (١٣) والإصابة (١/٥٤٥، ٥٤٦).

(٣) هو عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زهرة القرشي الزهري أبو محمد ولد بعد الفيل بعشر سنين، وأسلم قديماً وشهد بدرًا وسائر المشاهد. وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة توفي سنة ٣٢ هـ.

انظر: طبقات ابن خياط (١٥) والاستيعاب (٣٩٣/٢ - ٣٩٨) والكاشف (٢/١٧٩، ١٨٠) والإصابة (٢/٤١٦، ٤١٧).

(٤) الحجف: ضرب من الترسة واحدها حجفة، وقيل هي من الجلود خاصة، وقيل هي من جلود الإبل مقورة، انظر اللسان (حجف).

(٥) راجع هذين القولين في تفسير الطبري (٣٢٤/٧) والقرطبي (٤/٢٤٣).

١٥٥ - ﴿تولوا﴾ عن المشركين بأحد، أو من قرب من المدينة وقت الهزيمة. ﴿بيعض ما كسبوا﴾ محبة الغنائم والحرص على الحياة، أو استزلهم بذكر خطايا أسلفوها فكرهوا القتل قبل أن يتوبوا منها. ﴿عفا الله عنهم﴾ لم يعاجلهم بالعقوبة، أو غفر خطيئتهم ليدل على إخلاصهم التوبة، وقيل الذين بقوا مع الرسول ﷺ لم ينهزموا ثلاثة عشر.

فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ إِنَّتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٥٩﴾
 إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٦٠﴾ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦١﴾ أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٦٢﴾ هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٣﴾ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٦٤﴾

١٥٩ - ﴿فظاً﴾ اللفظ: الجافي، والغليظ: القاسي القلب، معناهما واحد، فجمع بينهما تأكيداً. ﴿وشاورهم﴾ في الحرب، لتسفر عن الرأي الصحيح فيه، أو أمر بالمشارة تأليفاً لقلوبهم، أو أمره بها لما علم فيها من الفضل، أو أمر بها ليقنّدي به المؤمنون، وكان غنياً عن المشاورة.

١٦١ - ﴿يغُلُّ﴾^(١) فقدت قطيفة حمراء يوم بدر فقال قوم: أخذها الرسول

(١) يغل: بفتح الباء، وضم الغين وهي قراءة ابن كثير وعاصم وأبي عمرو، وقرأ الباقر =

فنزلت^(١)، أو وجه الرسول ﷺ طلائع في جهة ثم غنم الرسول ﷺ فلم يقسم للطلائع فنزل^(٢) ما كان لنبي أن يخون في القسم فيعطي فرقة ويدع أخرى، أو ما كان لنبي أن يكتم الناس ما أرسل به لرغبة ولا رهبة قاله ابن إسحاق^(٣).
﴿يُغْل﴾ يتهمه أصحابه وَيُخَوِّنُونَهُ، أو أن يغله أصحابه وَيُخَوِّنُونَهُ^(٤)، والغلول من الغلل، وهو دخول الماء خلال الشجر فسميت الخيانة غلولاً لوقوعها خفية، والغُل: الحقد، لجريانه في النفس مجرى الغلل.

١٦٤ - ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ بكون الرسول ﷺ ﴿مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ لما فيه من شرفهم، أو لتسهيل تعلم الحكمة عليهم لأنه بلسانهم، أو ليظهر لهم علم أحواله بالصدق والأمانة والعفة والطهارة. ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ يشهد بأنهم أزكيا

= بضم الياء وفتح الغين كما سيأتي.

راجع: تفسير الماوردي (ق ١٠٤/١ - أ) والطبري (٣٤٨/٧، ٣٥٣) والتيسير في القراءات السبع لأبي عمرو الداني (٩١).

(١) هذا السبب رواه ابن عباس رضي الله عنه. وقد رواه عنه أبو داود في سننه (٣٥٦/٢)، حروف/١) والترمذي في سننه (٢٣٠/٥) تفسير) وقال: هذا حديث حسن غريب، وروى بعضهم هذا الحديث عن خُصَيْفٍ عن مقسم، ولم يذكر فيه عن ابن عباس. ورواه الطبري في تفسيره (٣٤٨/٧ - ٣٥٠) والواحد في الأسباب (١٢١).

وذكره الزمخشري في تفسيره (٤٣٤/١) وخرجه ابن حجر وزاد نسبته إلى الطبراني وأبي يعلى وابن عدي وأعله ابن عدي بخُصَيْفٍ. وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٤٩٠/١) وابن كثير في تفسيره (٤٢١/١) والسيوطي في الدر المنثور (٩١/٢) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم.

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٥١/٧) والواحد في الأسباب (١٢٢) كلاهما عن الضحاك مرسلاً.

وراجع أيضاً: تفسير الزمخشري (٤٣٤/١) وابن الجوزي (٤٩٠/١) والدر المنثور (٢/٩١) وزاد نسبته لابن أبي شيبة.

(٣) راجع: السيرة لابن هشام (١١٧/٢).

(٤) هكذا في الأصل، والأصوب ما في الماوردي (ق ١٠٤/١ - أ) «يخونوه» لأنه معطوف على «أن يغله أصحابه» وهو منصوب بأن فيكون «يخونوه» منصوب بحذف النون لأنه من الأفعال الخمسة.

في الدين، أو يدعوهم إلى ما يتزكون به، أو يأخذ زكاتهم التي تطهرهم.

أَوْ لَمَّا أَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦٥﴾ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّنَعُّجِ الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٦﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْ فَنُقِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكَافِرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٦٧﴾ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٨﴾

١٦٥ - «مُصِيبَةٌ» التي أصابتهم يوم أُحُد، والتي أصابوها يوم بدر. ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ بخلافكم في الخروج يوم أُحُد «لأن الرسول ﷺ أمرهم أن يتحصنوا بالمدينة»^(١)، أو باختياركم/ الفداء يوم بدر، وقد قيل لكم إن فعلتم ذلك قتل منكم مثلهم، أو مخالفة الرماة للرسول ﷺ يوم أُحُد في ملازمة موضعهم^(٢).

١٦٦ - ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بتمكينه، أو بعلمه. ﴿وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ليراهم، أو ليميزهم من المنافقين.

١٦٧ - ﴿أَوْ ادْفَعُوا﴾ بتكثير السواد إن لم تقاتلوا، أو بالمرابطة على الخيل إن لم تقاتلوا. ﴿لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا﴾ قال عبد الله بن عمرو بن حرام^(٣) «علام نقتل

(١) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٣٧٢/٧، ٣٧٣) عن قتادة مرسلًا في قصة طويلة.

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٤٩٦/١) والدر المنثور للسيوطي (٩٤/٢) ونسبه أيضاً إلى عبد بن حميد.

(٢) مخالفة الرماة للرسول ﷺ ذكره ابن الجوزي في تفسيره (٤٩٦/١) عن ابن عباس ومقاتل.

(٣) في الأصل والماوردي (ق ١٠٤/١ ب) «قال عبد الله بن عمرو بن حزم... وهذا»

أنفسنا ارجعوا بنا لو نعلم قتالاً لاتبعناكم. ﴿يقولون بأفواههم﴾ يظهرون من الإسلام ما ليس في قلوبهم، ﴿بأفواههم﴾ تأكيد، أو لأن القول ينسب إلى الساكت تجوزاً إذا رضي به.

١٦٨ - ﴿الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا﴾ لما انخذل ابن أبي وأصحابه - وهم نحو من ثلاثمائة - وتخلف عنهم من قتل منهم قالوا لو أطاعونا وقعدوا معنا ما قتلوا. ﴿صادقين﴾ في أنهم لو أطاعوكم ما قتلوا، أو محققين في تثبيطكم عن الجهاد فراراً من القتل.

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ، وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٠﴾ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧١﴾ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ ﴿١٧٢﴾ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمَسْسَهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿١٧٤﴾ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾

١٩٦ - ﴿أمواتاً بل أحياء﴾ أحياء في البرزخ، وأما في الجنة فإن حالهم

= خطأ والصواب ما أثبتته لأنه لما رجع عبد الله بن أبي وجماعته من أهل النفاق مشى في أثرهم عبد الله بن عمرو بن حرام - وليس ابن حزم - يقول: يا قوم أذكركم الله ألا تخذلوا قومكم ونيبكم عندما حضر من عدوهم.....

راجع تفاصيل الخبر في السيرة لابن هشام (٦٤/٢) وتفسير الطبري (٣٧٨/٧، ٣٧٩) وتفسير القرطبي (٢٦٦/٤).

معلومة لجميع المؤمنين. ﴿عند ربهم﴾ بحيث لا يملك أحد لهم ضرراً ولا نفعاً سوى ربهم، أو يعلم أنهم أحياء دون غيره.

١٧٠ - ﴿ويستبشرون﴾ يقولون إخواننا يُقتلون كما قتلنا فيكرمون بما أكرمنا، أو يؤتى الشهيد بكتاب يذكر فيه من يقدم عليه من إخوانه بشارة فيستبشر كما يستبشر أهل الغائب بقدمه.

١٧٣ - ﴿الناس﴾ الأول: أعرابي جعل له على ذلك جُعل، أو نعيم بن مسعود الأشجعي^(١)، ﴿الناس﴾ الثاني: أبو سفيان وأصحابه أراد ذلك بعد رجوعه من أحد سنة ثلاث فوقع في قلوبهم الرعب فكفوا، أو في بدر الصغرى سنة أربع بعد أحد بسنة.

١٧٥ - ﴿يخوف أولياءه﴾ يخوف المؤمنين من أوليائه الكفار، أو يخوف أولياءه المنافقين ليقعدوا عن الجهاد.

وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يَسْتَرْعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنِ يَصُرُوا اللَّهَ شَيْئاً يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطّاً فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ أَشْرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنِ يَصُرُوا اللَّهَ شَيْئاً وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٧﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ خِيراً لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٧٨﴾ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٩﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَاءِ أَنْفُسِهِمْ أَنَّ لَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ

(١) هذا القول نسبته الماوردي (ق ١٠٥/١ ب) إلى الواقدي، وقد نقله عنه الطبري في تاريخه (٢/ ٥٦٠، ٥٦١) فعلى هذا القول تكون الآية نزلت في نعيم، وقد فعل ذلك قبل أن يسلم لأنه أسلم ليالي الخندق في السنة الخامسة كما سبق في التعريف به عند تفسير الآية/ ١٩٩ من سورة البقرة.

مَا يَخْلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٨٨﴾ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاةُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٨٩﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿١٩٠﴾ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلاَّ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِينَا بِقُرْآنٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِ يَأْتِيَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَإِلَازِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩١﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٩٢﴾

١٧٦ - ﴿الذين يسارعون في الكفر﴾ المنافقون، أو قوم من العرب ارتدوا عن الإسلام. ﴿يريد الله أن لا يجعل لهم حظاً﴾ أي يحكم، أو سيريد في الآخرة أن يحرمهم الثواب لكفرهم، أو يريد إحباط أعمالهم بذنوبهم.

١٧٩ - ﴿يَمِيزُ الْخَبِيثَ﴾ المنافق، أو الكافر، و ﴿الطيب﴾ المؤمن غير المنافق بتكليف الجهاد، والكافر بالدلالات التي يستدل بها عليهم. ﴿وما كان الله ليطلحكم على الغيب﴾ قال قوم من المشركين: إن كان محمد صادقاً فليخبرنا بمن يؤمن ومن يكفر فنزلت^(١)، السدي: ما أطلع الله - تعالى - نبيه ﷺ على الغيب، ولكن اجتبه فجعله رسولاً.

١٨٠ - ﴿الذين ييخلون﴾ ما نعو الزكاة، أو أهل الكتاب بخلوا ببيان صفة محمد ﷺ. ﴿سيطوقون﴾ بطوق من نار، أو شجاعاً أقرع^(٢).

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٤٢٥/٧، ٤٢٦) عن السدي مرسلًا. وذكره ابن كثير في تفسيره (٤٣٢/١) والسيوطي في الدر المنثور (١٠٤/٢) ونسبه أيضاً إلى ابن أبي حاتم. وذكر نحوه الواحد في الأسباب (١٢٧) وابن الجوزي في تفسيره (١/٥١٠) والقرطبي (٢٨٨/٤).

(٢) الشجاع الأقرع: بكسر الشين وضمها: الحية الذكر وقيل الحية مطلقاً وقد جاء ذلك في الحديث راجع النهاية لابن الأثير (٤٤٧/٢).

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ
النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ﴿١٨٥﴾
﴿تَتَّبَلُّونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ
ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ ﴿١٨٦﴾

١٨٦ - ﴿تتبلون في أموالكم﴾ بالزكاة والنفقة في الطاعة ﴿وأنفسكم﴾ [٣٥/أ] بالجهاد والقتل. ﴿أذى كثيراً﴾ الكفر بقولهم/ عزيز ابن الله، والمسيح ابن الله، أو هجو كعب بن الأشرف للرسول ﷺ والمؤمنين، وتحريضه عليهم للمشركين، أو قول فنحاص اليهودي لما سئل الإمداد قال: احتاج ربكم إلى أن نمده.

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ
ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ مِمَّا قَلِيلًا فِئْسَ مَا يَشْتُرُونَ ﴿١٨٧﴾ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا
أُوتُوا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازٍ مِنَ الْعَذَابِ لَّهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ ﴿١٨٨﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٨٩﴾

١٨٧ - ﴿ميثاق﴾ هو اليمين. ﴿الذين أوتوا الكتاب﴾ اليهود، أو اليهود والنصارى، أو كل من أوتي علم شيء من الكتب، أخذ أنبياءهم ميثاقهم لتبينته للناس. ﴿لتبيننه﴾ لتبينن الكتاب الذي فيه ذكر محمد ﷺ، أو لتبينن نبوة محمد ﷺ.

١٨٨ - ﴿يفرحون بما أوتوا﴾ اليهود فرحوا باتفاقهم على تكذيب محمد ﷺ، وإخفاء أمره، وأحبوا ﴿أن يحمدوا﴾ بأنهم أهل علم ونسك، أو

المنافقون فرحوا بعودهم عن الجهاد، وأحبوا ﴿أَنْ يَحْمَدُوا﴾ بما ليس فيهم من الإيمان به^(١).

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٩٠﴾
الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩١﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ
النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿١٩٢﴾ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي
لِلْإِيمَنِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَءَامَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ
الْأَبْرَارِ ﴿١٩٣﴾ رَبَّنَا وَءَاثِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ
الْعَهْدَ ﴿١٩٤﴾

١٩٣ - ﴿مُنَادِيًا﴾ النبي ﷺ، أو القرآن، لأن كل الناس لم يسمع
النبي ﷺ ﴿لِلْإِيمَانِ﴾ إلى الإيمان ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: ٤٣]
وقال:

أوحى لها القرار فاستقرت وشدها بالراسيات الثبت^(٢)
١٩٤ - ﴿وَأَتْنَا مَا وَعَدْتَنَا﴾ المقصود منه - مع العلم بأنه لا يخلف وعده -
الخشوع بالدعاء والطلب، أو طلبوا التمسك بالعمل الصالح، أو طلبوا تعجيل
النصر وإنجاز الوعد، أو معناه اجعلنا ممن وعده ثوابك.

(١) في تفسير الماوردي «بمحمد ﷺ».

(٢) قائل هذا الرجز العجاج، انظر ديوانه (٢٦٦)، وقد سبق عزوه عند تفسير الآية/ ٤٤ من
السورة. والشاهد فيه هنا قوله: «أوحى لها» أي إليها، فاللام بمعنى «إلى» وقد استشهد
به على ذلك الطبري (٤٨٢/٧) والطبرسي (٣٠٣/٤) في تفسيريهما.

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ
 قَالِ الَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا لَا تُكْفِرَنَّ عَنْهُمْ
 سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا أَذْخِلَنَّاهُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ
 حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾

١٩٥ - ﴿من ذكرٍ أو أنثى﴾ قالت أم سلمة^(١): يا رسول الله ما بال الرجال
 يذكرون في الهجرة دون النساء فنزلت^(٢) ﴿بعضكم من بعض﴾ الإناث من
 الذكور والذكور من الإناث.

لَا يَغْرَنَّكَ تَغْلِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي إِلْدٍ ﴿١٩٦﴾ مَتَّعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وَيَسَّ
 الْمَهَادُ ﴿١٩٧﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزَّلَا

(١) هي هند بنت أبي أمية بن المغيرة المخزومية، أم المؤمنين، كانت زوج ابن عمها أبي
 سلمة بن عبد الأسد بن هلال، أسلما قديماً وهاجرا إلى الحبشة، ثم إلى المدينة،
 فمات زوجها فتزوجها النبي ﷺ سنة أربع، وتوفيت سنة ستين هجرية.
 انظر: نسب قريش للمصعب الزبيري (٣٣٧) وطبقات ابن خياط (٣٣٤) وجمهرة
 الأنساب (١٤٦) والسمط الثمين لمحب الدين الطبري (٩٩ - ١١٠)، والإصابة (٤/
 ٤٥٩، ٤٦٠).

(٢) هذا السبب أخرجه الترمذي في سننه (٢٣٧/٥) تفسير النساء والطبري في تفسيره (٧/
 ٤٨٧، ٤٨٨) والواحدي في الأسباب (١٣٣، ١٣٤) عن أم سلمة رضي الله عنها.
 وأخرجه بنحوه الحاكم في المستدرك (٤١٦/٢) عن أم سلمة رضي الله عنها قالت:
 قلت: يا رسول الله يذكر الرجال ولا يذكر النساء فأنزل الله عز وجل ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ
 وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ الآية [الأحزاب: ٣٥] وأنزل ﴿إِنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ
 عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى﴾ وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم
 يخرجاه.

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٥٣٠/١) وابن كثير (٤٤١/١) والدر المنثور
 للسيوطي (١١٢/٢) وزاد نسبته إلى سعيد بن منصور وعبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي
 حاتم والطبراني.

مَنْ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ ﴿١٩٨﴾

١٩٦ - ﴿لا يغررك﴾ تأديباً له وتحذيراً، أو هو خطاب لكل من سمعه أي لا يغررك أيها السامع. ﴿تقلب﴾ تقلبهم في نعم البلاد، أو تقلبهم غير مأخوذين.

وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِعَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٩﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾

١٩٩ - ﴿وإن من أهل﴾ عبد الله بن سلام ومسلمي أهل الكتاب أو نزلت في النجاشي لما صلى عليه الرسول ﷺ قال المنافقون: انظروا إلى هذا يصلي على علعج^(١) نصراني لم يره قط^(٢).

(١) العلعج: بوزن العجل: الواحد من كفار العجم والجمع علوج وأعلاج. انظر مختار الصحاح.
(٢) هذا السبب مختصر وقد ذكره الماوردي (ق ١٠٧/١ - أ) بطوله عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه -.

وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (٤٩٦/٧ - ٤٩٩) بطوله، وقال: «ذلك خبر في إسناده نظره قلت: لأن في إسناده أبا بكر الهذلي، قال عنه الذهبي في الضعفاء (٧٧٣/٢): «أحد المتروكين» وقال عنه في الكاشف (٣١٨/٣): «واو» توفي سنة ١٦٦ هـ.
وذكره الواحدي في الأسباب (١٣٥) وابن الجوزي في تفسيره (٥٣٢/١) كما ذكره ابن كثير في تفسيره (٤٣٣/١) والسيوطي في الدر المنثور (١١٣/٢) ونسباه إلى الطبري فقط. وقد روى الطبري نحوه عن قتادة مرسلاً كما روى أيضاً عن قتادة أن هذه الآية، وقوله تعالى: ﴿والله المشرق والمغرب﴾ [البقرة: ١١٥] نزلتا في النجاشي.

وقد مضى لفظه وعزوه في التعليق على آية سورة البقرة/١١٥.
وصلاة النبي ﷺ على النجاشي صلاة الغائب ثابتة في صحيح البخاري (فتح ٢٠٢/٣ - جنانز/٦٤) وصحيح مسلم (٦٥٦/٢، ٦٥٧ - جنانز/٢٢) عن جابر وأبي هريرة - رضي الله عنهما - ولكن الضعف في نزول الآية فيها.

٢٠٠ - «اصبروا» على طاعة الله تعالى «وصابروا» أعداءه «ورابطوا» في سبيله، أو «اصبروا» على دينكم «وصابروا» الوعد الذي وعدتكم «ورابطوا» عدوكم، أو «اصبروا» على الجهاد «وصابروا» العدو «ورابطوا» بملازمة الثغر، من ربط النفس، ومنه ربط الله على قلبه بالصبر، أو «رابطوا» بانتظار الصلوات الخمس واحدة بعد واحدة قال الرسول ﷺ: «ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا، ويرفع به الدرجات، قالوا: بلى يا رسول الله، قال: إسباغ الوضوء عند المكاره^(١)، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط»^(٢).

(١) المكاره: جمع المكروه، وهو ضد المنشط، والمراد أن يتوضأ مع البرد الشديد والعلل التي يتأذى معها بمس الماء، ومع إغوازه والحاجة إلى طلبه، واحتمال المشقة فيه وما أشبه ذلك.

راجع: الفائق في غريب الحديث للزمخشري (٢٥٥/٣).

(٢) هذا الحديث رواه أبو هريرة رضي الله عنه. وقد رواه عنه مسلم (٢١٩/١ طهارة/١٤) والترمذي (٧٢/١، ٧٣ طهارة/٣٩) والنسائي (٧٦/١ طهارة/أسباغ الوضوء). ورواه عنه ابن ماجه (١٤٨/١، طهارة/٤٩) وليس فيه «فذلكم الرباط» ورواه عنه الإمام مالك في الموطأ (١١٨/١ صلاة/١٨) والإمام أحمد في المسند (١٥٦/١٤ معارف) والطبري في التفسير (٥٠٥/٧ - ٥٠٧) كما رواه الطبري عن علي وجابر بن عبد الله - رضي الله عنهما -.

وراجع أيضاً: الترغيب والترهيب للمنذري (١٩٥/١، ١٩٦) وتفسير ابن كثير (٤٤٤/١) والدر المشور للسيوطي (١١٤/٢) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم.

فالمفسر ذكر أربعة أقوال في معنى قوله تعالى: «ورابطوا»، واستدل على الأخير منها بالحديث، والحديث لم يفسر الآية، وإنما يبين أن انتظار الصلاة بعد الصلاة رباط. وقد رجح الطبري (٥٠٩/٧) أنَّ الرباط ملازمة الثغر - كما في القول الثالث - لأنه هو المعنى المعروف من معاني «الرباط» وإنما يوجه الكلام إلى الأغلب المعروف في استعمال الناس من معانيه دون الخفي حتى تأتي بخلاف ذلك مما يوجب صرفه إلى الخفي من معانيه - حجة يجب التسليم لها من كتاب أو خبر عن الرسول ﷺ، أو إجماع من أهل التأويل.

قلت: ويمكن حمل اللفظ على المعاني السابقة فيكون معنى الرباط في الآية الجهاد في سبيل الله، ومرابطة الأعداء، وملازمة الثغر، وانتظار الصلوات وما دام ذلك ممكن فهو أولى من قصره على أحدها بدون دليل. والله أعلم.

سُورَةُ النِّسَاءِ

مدنية إلا آية ﴿إِنْ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا﴾ [٥٨] فإنها نزلت بمكة^(١) لما أراد الرسول ﷺ أن يأخذ مفاتيح الكعبة من عثمان بن طلحة^(٢) فيسلمها إلى العباس . [٣٥/ب]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١﴾

١ - ﴿نفس واحدة﴾ آدم عليه الصلاة والسلام. ﴿زوجها﴾ حواء، خلقت من ضلعه الأيسر، ولذا قيل للمرأة: «ضلع أعوج»، قال الرسول ﷺ لما نزلت: «خلقت المرأة من الرجل فهمها الرجل، وخلق الرجل من التراب فهمه في التراب»^(٣). ﴿تساءلون به والأرحام﴾ كقوله: أسألك بالله وبالرحم،

- (١) والحق أنَّ هذه الآية - أيضاً - مدنية على الاصطلاح المشهور لأنها نازلة بعد الهجرة .
 (٢) سيأتي تخريج هذا السبب، والتعريف بعثمان عند تفسير الآية في موضعها من السورة .
 (٣) هذا الحديث ذكره الماوردي (ق ١٠٧/١ ب) فقال: روي عن النبي ﷺ أنه قال عند نزول هذه الآية... فذكره ولم يذكر من رواه. وقد ذكره المقدسي في البدء والتاريخ (٨٦/١) عن ابن عباس - رضي الله عنه - موقوفاً عليه. وذكر نحوه ابن كثير في تفسيره (٤٤٨/١) والسيوطي في الدر المنثور (١١٦/٢) ونسبه السيوطي إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب. وفي الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «استوصوا بالنساء فإن المرأة خلقت من ضلع أعوج وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه فإن ذهبت تقيمه كسرته وإن تركته لم يزل أعوج فاستوصوا بالنساء». رواه البخاري واللفظ له (فتح/٦/٣٦٣/الأنبياء/١) ومسلم (١٠٩١/٢/رضاع/١٨).

[أو]^(١) والأرحام صلوها ولا تقطعوها، أخبر أنه خلقهم من نفس واحدة ليتواصلوا ويعلموا أنهم إخوة. ﴿رَقِيًّا﴾ حفيظاً، أو عليمًا.

وَأَتُوا آلَئِنَّمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْحَيْثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَثِيرًا ﴿٢﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْإِنْفَى فَاذْكُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذَىٰ أَلَّا تَعْمَلُوا ﴿٣﴾ وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنَاءً مَّرِيًّا ﴿٤﴾

٢ - ﴿ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب﴾ الحرام بالحلال، أو أن تجعل الزايف بدل الجيد، والمهزول بدل السمين، وتقول: درهم بدرهم، وشاة بشاة، أو استعجال أكل الحرام قبل مجيء الحلال، أو كانوا لا يورثون الصغار والنساء ويأخذ الرجل الأكبر فيتبدل نصيبه الطيب من الميراث بأخذه الكل وهو خبيث. ﴿إلى أموالكم﴾ مع أموالكم، وهو أن يخلطوها بأموالهم فتصير في ذمتهم فيأكلوا ربحها. ﴿حوباً﴾ إثماً، تحوب من كذا توقى إثمه.

٣ - ﴿وإن خفتم﴾ أن لا تعدلوا في نكاح اليتامى ﴿فانكحوا﴾ ما حل لكم من غيرهن، أو كانوا يخافون ألا يعدلوا في أموالهم، ولا يخافون أن لا يعدلوا

(١) زيادة «أو» لازمة لأن ما بعدها قول آخر بدليل عبارة الماوردي (ق ١٠٧/١ ب، ١٠٨ - أ) وهي: «ومعنى قوله ﴿تساءلون﴾ هو قولهم: أسألك بالله وبإلحاح، وهذا قول مجاهد وإبراهيم... وفي الأرحام قول آخر أنه أراد صلوها ولا تقطعوها، وهو قول قتادة والسدي...».

قلت: فالقول الأول على قراءة حمزة بخفض «الأرحام» عطفاً على الهاء في «به» والقول الثاني على قراءة الباقيين بنصب «الأرحام» عطفاً على لفظ الجلالة أي «اتقوا الله الذي تساءلون به واتقوا الأرحام أن تقطعوها» وكان الأولى بالعز أن يبين هاتين القراءتين لأنه ذكر معناهما.

راجع: تفسير الطبري (٥١٩/٧، ٥٢٢) ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢/٢) والكشف عن وجوه القراءات لمكي بن أبي طالب (٣٧٥/١، ٣٧٦) وتفسير الطبرسي (٧/٤) والبيان في غريب إعراب القرآن (٢٤٠/١، ٢٤١) وتفسير القرطبي (٢/٥ - ٥).

في النساء فقيل لهم: كما خفتم أن لا تعدلوا في أموال اليتامى فكذلك خافوا أن لا تعدلوا في النساء، أو كانوا يتوقون أموال اليتامى ولا يتوقون الزنا فأمروا أن يخافوا الزنا كخوف أموال اليتامى فيتركوا الزنا وينكحوا ما طاب، أو كانت قريش في الجاهلية تكثر التزوج بلا حصر فإذا كثرت عليهم المؤن وقل ما بأيديهم أكلوا ما عندهم من أموال اليتامى فقيل لهم: إن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا إلى الأربع حصراً لعددهم. ﴿ما طاب﴾ من طاب، أو انكحوا نكاحاً طيباً. ﴿فإن خفتم أن لا تعدلوا﴾ في الأربع. ﴿تعملوا﴾ تكثر عيالكم، أو تضلوا^(١)، أو تجوروا والعول: من الخروج عن الحق، عالت الفريضة لخروجها عن السهام المسماة، وعابت أهل الكوفة عثمان^(٢) - رضي الله تعالى عنه - في شيء فكتب إليهم «إني لست بميزان قسط لا أعول».

٤ - ﴿وآتوا النساء﴾ أيها الأزواج عند الأكثرين، أو أيها الأولياء، لأن الولي في الجاهلية كان يملك صداق المرأة. ﴿نحلة﴾ النحلة: العطية بغير بدل، الذين نحلة، لأنه عطية من الله تعالى ومنه النحل لإعطائه العسل، أو لأن الله - تعالى - نحله عباده، [الصداق] أي نحلة من الله - تعالى - لهن بعد أن كان ملكاً لأبائهن، أو فريضة مسماة، أو نهى عما كانوا عليه من خطبة الشغار والنكاح بغير صداق، أو أراد طيب نفوسهم بدفعه/ إليهم كما يطيبون^(٣) نفساً [٣٦/١] بالهبة. ﴿فإن طبن لكم﴾ أيها الأزواج عند من جعله للأزواج، أو أيها الأولياء عند من رآه لهم. ﴿هنيئاً﴾ الهني: ما أعقب نفعاً وشفاء منه هنا البعير لشفائه.

وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا

(١) في الماوردي (ق ١٠٩/١ - أ) «تميلوا» وكذلك في تفسير الطبري (٧/ ٥٥٠ - ٥٥٢) والطبرسي (١٧/٤) والقرطبي (٢٠/٥).

(٢) هو عثمان بن عفان بن أبي وقاص بن أمية الأموي. ولد بعد الفيل بست سنين، وأسلم قديماً على يد أبي بكر الصديق - رضي الله عنهما -، وزوجه الرسول ﷺ ابنته: رقية وأم كلثوم فلذلك كان يلقب ذا النورين. وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة، وثالث الخلفاء الراشدين استشهد في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين وله اثنتان وثمانون سنة. انظر: الاستيعاب (٣/ ٦٩ - ٨٥) والكاشف (٣/ ٢٥٤) والإصابة (٢/ ٤٦٢، ٤٦٣).

(٣) في الأصل بحذف النون والصواب إثباتها.

مَعْرُوفًا ﴿٥﴾ وَابْتَلُوا الَّذِينَ حَقَّ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٦﴾

٥ - ﴿السفهاء﴾ النساء، أو الصبيان، أو كل مستحق للحجر، أو الأولاد المفسدين، نهى أن يقسم ماله بينهم ثم يصير عيالاً عليهم، والسَّفه: خِفَّة الحُلم، ولذا وصف به الناقص العقل، والمفسد للمال لنقصان تدبيره، والفاسق لنقصانه عند أهل الدين. ﴿أموالكم﴾ أيها الأولياء، أو أموال السفهاء. ﴿قِيَمًا﴾^(١) و ﴿قيامًا﴾ قوام معاشكم. ﴿وارزقوهم﴾ أنفقوا من أموالكم على سفهائكم، أو لينفق الولي مال السفه عليه. ﴿قولا معروفًا﴾ وعداً جميلاً، أو دعاء كقوله: «بارك الله فيك».

٦ - ﴿وابتلوا اليتامى﴾ اختبروهم في عقولهم وتمييزهم وأديانهم. ﴿النكاح﴾ الحلم اتفاقاً. ﴿آنستم﴾ علمتم ﴿رشدًا﴾ عقلاً، أو عقلاً وصلاً في الدين، أو صلاحاً في الدين والمال، أو صلاحاً وعلماً بما يصلح. ﴿إسرافاً﴾ تجاوز المباح، فإن كان إفراطاً قيل أسرف إسرافاً، وإن كان تقصيراً قيل سرف يسرف. ﴿وبداراً﴾ هو أن يأكله مبادرة أن يكبر فيحول بينه وبين ماله. ﴿فليأكل بالمعروف﴾ قرضاً ثم يرد بدله، أو سد جوعه وستر عورته ولا بدل عليه، أو يأكل من ثمره ويشرب من رِسل^(٢) ماشيته ولا يتعرض لما سوى ذلك من أمواله، أو يأخذ أجره بقدر خدمته، وقد قال الرسول ﷺ كُلْ مِنْ مَالِ يَتِيمِكَ

(١) قِيَمًا: بكسر القاف وفتح الياء، قراءة نافع وابن عامر، وقرأ الباقون، «قيامًا» ومعنى القراءتين واحد.

راجع: الماوردي (ق ١٠٩/١ ب) وتفسير الطبري (٥٦٩/٧) والتيسير للداني (٩٤) وتفسير الطبرسي (١٩/٤).

(٢) الرُّسل: بكسر فسكون، هو اللبن. راجع مختار الصحاح.

غير مسرف ولا متأنل^(١) مالك بماله^(٢) ﴿حَسْبِيَ﴾ شهيداً، أو كافياً من الشهود.

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴿٧﴾ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٨﴾ وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلِهَتِهِمْ ظُلْمًا إِنَّهُمْ يَكُونُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴿١٠﴾

٧ - ﴿للرجال نصيب﴾ نزلت بسبب أن الجاهلية كانوا يورثون الذكور دون الإناث^(٣).

٨ - ﴿وإذا حضر القسمة﴾ منسوخة بآية الموارث، أو محمولة على وصية الميت لمن ذكر في الآية وفيمن حضر، أو محكمة فلو كان الوارث صغيراً فهل يجب على وليه الإخراج من نصيبه؟ فيه قولان: أحدهما: لا يجب، ويقول الولي لهم قولاً معروفاً. ﴿وقولوا﴾ أمر الآخذ أن يدعو للدافع بالغنى والرزق، أو أمر الوارث والولي أن يقول للآخذين عند إعطائهم المال قولاً معروفاً.

(١) لا متأنل: أي غير متخذ منه أصل مال. راجع مختار الصحاح.

(٢) هذا الحديث رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.

وقد رواه عنه أبو داود (١٠٣/٢)، وصايا/٨) والنسائي (٢١٥/٦)، وصايا/ ما للوصي من مال اليتيم) وابن ماجه (٩٠٧/٢)، وصايا/٩) والإمام أحمد (١٨٦/٢)، ٢١٦ حلي).
وراجع أيضاً: تفسير ابن كثير (٤٥٣/١) والدر المنثور للسيوطي (١٢٢/٢) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم والنحاس في ناسخه.

(٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٥٩٧/٧) عن قتادة بمعناه.

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (١٨/٢) وابن كثير (٤٥٤/١)، والدر المنثور (٢/١٢٣).

٩ - ﴿وَلِيَخْشَ الَّذِينَ﴾ يحضرون الموصي أن يأمره بالوصية بماله فيمن لا يرثه بل يأمرونه بإبقاء ماله لورثته كما يؤثرون ذلك لأنفسهم، أو أمر بذلك الأوصياء أن يحسنوا إلى الموصي عليه كما يؤثرون ذلك في أولادهم، أو من خاف الأذى على ذريته بعده وأحب أن يكف الله - تعالى - عنهم الأذى فليتنق الله - تعالى - في قوله وفعله، أو أمر به الذين ينهاون الموصي عن الوصية لأقاربه ليبقى ماله لولده، وهم لو كانوا أقرباء الموصي لآثروا أن يوصي لهم.

[٣٦/ب] ١٠ - ﴿نَارًا﴾ يصيرون به إلى النار، أو تمتلىء بها بطونهم عقاباً يوجب النار، وعبر عن الأخذ بالأكل، لأنه المقصود الأغلب منه، والصلا: لزوم النار.

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ آبَاؤُهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِي بِهَا أَوْ دَيْنٌ وَأَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾

١١ - ﴿يُوصِيكُم﴾ كانوا لا يورثون الجواري ولا الضعفاء من الغلمان، ولا يورث^(١) الرجل من ولده إلا من أطاق القتال، فمات عبد الله^(٢) أخو حسان الشاعر وترك خمس أخوات فأخذ ورثته ماله فشكت زوجته ذلك إلى الرسول ﷺ فنزلت^(٣). ﴿فوق اثنتين﴾ فرض الاثنتين الثلاثان كالأختين، وخالف

(١) في المصادر التي ذكرت هذا السبب «لا يرث» وهي أقرب.

(٢) هكذا في الأصل وورد في الماوردي (ق ١١١/ب) والمصادر الأخرى التي ذكرت هذا السبب - كما سيأتي - «عبد الرحمن» بدل «عبد الله» قال ابن حجر: لم يذكر أهل النسب أخاً لحسان اسمه «عبد الرحمن» قلت: ولم أجد في المصادر التي توفرت لي أخاً لحسان اسمه «عبد الله» وسيأتي التعريف بحسان بعد عزو هذا السبب.

(٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣١/٨) عن السدي مرسلًا. وذكره الطبرسي في =

فيه ابن عباس فجعل لهما النصف، «ولأبويه [لكل واحد منهما] السدس» نسخت^(١) كان [المال]^(٢) للولد وكانت الوصية للوالدين والأقربين فنسخ من ذلك فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين، ولكل واحد من الأبوين السدس، واتفقوا على أن ثلاثة من الإخوة يحجبون الأم إلى السدس، والباقي للأب، وقال طاوس^(٣) يأخذ الإخوة ما حجبوها عنه وهو السدس، والأخوان يحجبانها إلى السدس خلافاً لابن عباس. وقدم الدّين والوصية على الإرث، لأن الدّين حق على الميت، والوصية حق له فقدا، وقد قضى الرسول ﷺ بتقديم الدّين على الوصية^(٤) إذ لا ترتيب

= تفسيره (٣٤/٤) وابن الجوزي في تفسيره (٢٥/٢) وابن حجر في الإصابة (٣٩٣/٢) وقال: «ولم أره لغيره [أي السدي] ولا ذكر أهل النسب لحسان أخاً اسمه عبد الرحمن. قلت: وفي هذه المصادر «عبد الرحمن» بدل «عبد الله» وذكر هذا السبب السيوطي في الدر المنثور (١٢٥/٢) ونسبه إلى ابن أبي حاتم عن السدي. وحسان بن ثابت بن المنذر بن حرام الأنصاري الخزرجي أبو عبد الرحمن شاعر رسول الله ﷺ مات قبل سنة أربعين ويقال في خلافة معاوية، وعمره عشرون ومائة سنة. انظر: طبقات فحول الشعراء (٢١٥ - ٢١٩)، وطبقات ابن خياط (٨٨) والشعر والشعراء (٣٠٨/١) وجمهرة الأنساب لابن حزم (٣٤٧) وتهذيب الأسماء (١٥٦/١، ١٥٧) والإصابة (٣٢٦/١).

(١) كلمة «نسخت» غير موجودة في (ق ١١٢/١ - أ) وهي مقحمة هنا لأن المعنى مستقيم بدونها.

(٢) زياد من (ق ١١٢/١ - أ) لازمة لبيان المراد.

(٣) هو طاوس بن كيسان اليماني الحميري مولاهم أبو عبد الرحمن من كبار التابعين توفي بمكة سنة ١٠٦ هـ وله بضع وسبعون سنة.

انظر: تهذيب الأسماء (٢٥١/١) والكشاف (٤١/٢) وطبقات القراء لابن الجزري (١/٣٤١) وطبقات الحفاظ للسيوطي (٣٤).

(٤) هذا الحديث رواه الحارث الأعور عن علي - رضي الله عنه - وقد رواه عنه الترمذي (٤١٦/٤، ٤٣٥ فرائض/٥، وصايا/٦) مطولاً ومختصراً وقال: «هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث أبي إسحاق عن الحارث عن علي، وقد تكلم بعض أهل العلم في الحارث والعمل على هذا الحديث عند عامة أهل العلم.

ورواه عنه ابن ماجه (٩٠٦/٢) وصايا/٧) والإمام أحمد في المسند (٣٣/٢) معارف) مطولاً والطبري في التفسير (٤٦/٨، ٤٧) مختصراً والحاكم في المستدرک (٣٣٦/٤) والبيهقي في سننه (٢٦٧/٦) مطولاً. وذكره الطبرسني =

في «أو»^(١) ﴿لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ﴾ أنفع لكم في الدين أو الدنيا^(٢).

﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يَوْصِيَنَّ بِهِمَا أَوْ دَيْنٌ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ تَوْصُونَ بِهِمَا أَوْ دَيْنٌ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يَوْصَى بِهَا أَوْ دَيْنٌ غَيْرُ مُضَارٍّ وَصِيَّتُهُ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾^(١٢)

١٢ - ﴿كلالة﴾ الكلالة: من عدا الولد، أو من عدا الوالد، أو من عداهما، والمسمى بالكلالة هو الميت، أو وارثه، أو كلاهما، والكلالة من الإحاطة لإحاطتها بأصل النسب الذي هو الولد والوالد، ومنه الإكليل لإحاطته بالرأس.

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ^(١٣) وَمَنْ

= في تفسيره (٣٧/٤) وابن كثير (٤٥٩/١) وقال: «أجمع العلماء من السلف والخلف على أنَّ الدَّيْنَ مقدم على الوصية، وذلك عند إمعان النظر يفهم من فحوى الآية الكريمة». وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٢٦/٢) وزاد نسبته إلى ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(١) في الأصل والماوردي (ق ١١٢/١ ب) «الواو» والصواب «أو» كما في الآية.

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٤٩/٨) عن ابن زيد.

يَعِصُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ

مُهِينٌ ﴿١٤﴾

١٣ - ﴿حدود الله﴾ شروطه، أو طاعته، أو سننه وأمره، أو فرائضه التي حددها للعباد، أو تفصيله لفرائضه.

وَالَّذِي يَأْتِيكَ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكَ فَأَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ فَإِنْ

شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿١٥﴾

وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ

كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿١٦﴾

١٥ - ﴿الفاحشة﴾ الزنا. ﴿فأمسكوهن﴾ إمساكنهن في البيوت حد منسوخ بآية النور، أو وعد^(١) بالحد لقوله تعالى ﴿أو يجعل الله لهن سبيلاً﴾ وهو الحد، قال الرسول ﷺ: «خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم»^(٢)، فنسخ جلد الثيب عند الجمهور خلافاً لقتادة^(٣) وداود.

(١) هو الراجح لأن النسخ إنما يكون للحكم المؤبد، والحبس - هنا - لم يكن حكماً مؤبداً بل كان مؤقتاً.

(٢) هذا الحديث رواه عبادة بن الصامت - رضي الله عنه - . وقد أخرجه عنه مسلم (٣/١٣١٦ حدود/٣) وأبو داود (٢/٤٥٥، حدود/٢٣) والترمذي (٤/٤١ حدود/٨) وابن ماجه (٢/٨٥٢، حدود/٧) والطيالسي في مسنده (١/٢٩٨) والإمام أحمد في مسنده (٥/٣١٨ حليبي) والدارمي في سننه (٢/١٨١، حدود/١٩) والطبري في تفسيره (٨/٧٧) والبيهقي في سننه (٨/٢١٠).

وذكره ابن كثير في تفسيره (١/٤٦٢) والسيوطي في الدر المنثور (٢/١٢٩) وزاد نسبته إلى عبد الرزاق والشافعي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد والنسائي وابن الجارود والطحاوي وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس وابن حبان.

(٣) هو قتادة بن دعامة بن قنادة السدوسي أبو الخطاب البصري ولد سنة (٦٠ هـ) وكان من =

١٦ - ﴿وَاللَّذَانِ﴾ في الأبكار، أو في الثيب والأبكار، والمراد باللذين الرجل والمرأة، أو البكران من الرجال والنساء. ﴿فَأَذُوهُمَا﴾ بالتعير والتوبيخ، أو بالتعير والضرب بالنعال، وكلاهما منسوخ، أو الأذى مجمل فسر آية النور في الأبكار، والسنة في الثيب. ونزلت هذه الآية قبل الأولى^(١) فيكون الأذى أولاً ثم الحبس ثم الجلد أو الرجم، أو الأذى للأبكار والحبس للثيب. ﴿تَابَا﴾ من الفاحشة. ﴿وَأَصْلَحَا﴾ دينهما. ﴿فَاعْرَضُوا عَنْهُمَا﴾ بالصفح والكف عن الأذى.

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ إِلَٰهَ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٨﴾

١٧ - ﴿بجهالة﴾ كل عاص جاهل، أو الجهالة: العمد، أو عمل السوء [٣٧/أ] في الدنيا ﴿قريب﴾ في صحته قبل مرضه، أو قبل موته، أو قبل معاينة ملك الموت. والدنيا كلها قريب.

١٨ - ﴿للذين يعملون السيئات﴾ عصاة المسلمين عند الجمهور أو المنافقون، سوى بين من لم يتب وبين التائب عند حضور الموت.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا وَلَا تَقْضُوا عَنْهُنَّ لِتَذْهَبُوا

= أحفظ أهل البصرة وقد روى عن أنس، وكان عالماً بالتفسير وقد روى عنه تفسيره شيبان التميمي مولاها. توفي سنة ١١٨ هـ وقد أخرج له الجماعة.

انظر: تهذيب الأسماء (٥٧/٢) وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (٢٥/٢) وطبقات الحفاظ للسيوطي (٤٧) وطبقات المفسرين للدودي (٤٣/٢، ٤٤).

(١) الظاهر نزول الآيتين معاً لاشتمال الثانية على ضمير الفاحشة المذكورة في الآية الأولى.

يَبْعُضُ مَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿١٩﴾ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَاتٍ زَوْجٍ وَءَاتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَنًا وَإِنَّمَا مُبِينًا ﴿٢٠﴾ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٢١﴾ وَلَا تُنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٢٢﴾

١٩ - «ترثوا النساء كرهاً» كان أهل المدينة في الجاهلية إذا مات [أحدهم]^(١) عن زوجه كان ابنه وقريبه أولى بها من نفسها ومن غيرها، إن شاء نكحها بالصداق الأول، وإن شاء زوجها وملك صداقها، وإن شاء عضلها عن النكاح حتى تموت فيرثها، أو تفتدي منه بصداقها، فمات أبو القيس بن الأسلت^(٢) عن زوجته «كبشة»^(٣) فأراد ابنه أن يتزوجها فأتت للرسول ﷺ فقالت: لا أنا ورثت زوجي ولا أنا تركت فأنكح فنزلت^(٤)... ﴿ولا

(١) زيادة من الماوردي (ق ١/ ١١٤ - أ).

(٢) هو أبو قيس بن الأسلت واسم الأسلت عامر بن جشم بن وائل الأوسي مختلف في اسمه فقيل صيفي أو الحرث أو عبد الله، كان شاعراً حنيفاً وكان يقول: ليس أحد على دين إبراهيم إلا أنا وزيد بن عمرو، ولما هاجر النبي ﷺ إلى المدينة جاء أبو قيس إليه وأسلم. انظر: طبقات فحول الشعراء (٢٢٦، ٢٢٧)، وجمهرة الأنساب (٣٤٥) والإصابة (٤/ ١٦١، ١٦٢) والاستيعاب (٤/ ١٦٠).

(٣) هي كبشة بنت معن بن عاصم الأنصارية من الأوس زوج أبي قيس ويقال لها «كبشة» انظر الإصابة (٤/ ٣٩٥).

(٤) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٨/ ١٠٥، ١٠٦) عن أبي أمامة بن سهل وعكرمة مختصراً.

وراجع أيضاً: الأسباب للواحدي (١٤٠) وتفسير ابن الجوزي (٨/ ١٠٥، ١٠٦) وابن كثير (١/ ٤٦٥) والدر المنثور للسيوطي (٢/ ١٣١، ١٣٢) وزاد نسبته إلى ابن المنذر.

تعضلوهن» نهى ورثة الزوج أن يمنعوهم من التزوج كما ذكرنا، أو نهى الأزواج أن يعضلوهن بعد الطلاق كما كانت قريش تفعله في الجاهلية، أو نهى الأزواج عن حبسهن كرهاً ليفتدين أو يمتن فيرثوهن، أو نهى الأولياء عن العضل. «بفاحشة» بزنا، أو نشوز، أو أذى وبذاءة. «خيراً كثيراً» الولد الصالح.

٢٠ - «بهتاناً» ظلماً بالبهتان، أو يبهتها أنه جعل ذلك لها ليستوجه منها.

٢١ - «أفضى» بالجماع، أو الخلوة. «ميثاقاً» عقد النكاح، أو إمساك بمعروف، أو تسريح بإحسان، أو قول الرسول ﷺ: «أخذتموهن بأمانة الله - تعالى -، واستحللتم فروجهن بكلمة الله»^(١)، وهي محكمة، أو منسوخة بآية الخلع^(٢)، أو محكمة إلا عند خوف النشوز.

(١) هذا الحديث مختصر من حديث ابن عمر - رضي الله عنه - وقد ذكره الماوردي (ق ١ / ١١٤ ب) بطوله.

وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (١١٩/٨) بطوله، ونسبه ابن حجر في تخريجه لأحاديث الكشاف (٤٩٢/١) إلى أبي يعلى والبخاري. وهذا الحديث - أيضاً - جزء من حديث طويل جداً رواه جابر بن عبد الله في صفة حج النبي ﷺ.

وقد أخرجه عنه مسلم (٨٨٩/٢) ح/١٩) وأبو داود (٤٤٢/١) مناسك/٥٦) وابن ماجه (١٠٢٥/٢) مناسك/٨٤) والدارمي (٤٨/٢) مناسك/٣٤) مطولاً كما رواه الطبري في تفسيره (١١٨/٨) مختصراً وذكره ابن كثير في تفسيره (٤٦٧/١) والسيوطي في الدر المنثور (١٣٢/٢) عن جابر بن عبد الله. واقتصر السيوطي على نسبه إلى الطبري.

(٢) هي قوله تعالى: «ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله» الآية/٢٢٩ من سورة البقرة، وهذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٣١/٨) عن ابن زيد. وقد نقل العز عند تفسير آية الخلع عن بكر بن عبد الله أنها منسوخة بآية الاستبدال وهذا يناقض ما ذهب إليه ابن زيد، وسبب وقوعهما في هذا التناقض تصورهما أن الآيتين متعارضتان. فأحدهما أخذ بآية الخلع وتصور أن آية الاستبدال تعارضها فقال بنسخ آية الاستبدال. والآخر أخذ بآية الاستبدال وتصور أن آية الخلع تعارضها فقال بنسخ آية الخلع.

والصواب أنه لا تعارض بين الآيتين فهما محكمتان فلا يجوز للرجل أخذ شيء مما آتى المرأة إذا أراد طلاقها إلا أن تكون هي المريدة للطلاق، وهذا معنى ما سيذكره العز في القول الآتي. راجع تفسير الطبري (١٣١/٨، ١٣٢) والتعليق على تفسير آية البقرة.

٢٢ - ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ كانوا يخلفون الآباء على النساء فحرمه الإسلام، وعفا عما كان منهم في الجاهلية إذا اجتنبوه في الإسلام، أو لا تنكحوا كنكاح آبائكم في الجاهلية على الوجه الفاسد إلا ما سلف في الجاهلية فإنه معفو عنه إذا كان مما يجوز تقريره، أو لا تنكحوا ما نكح آبائكم بالنكاح الجائز إلا ما سلف منهم بالسفاح فإنهم حلال لكم لأنهم غير حلائل وإنما كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً، أو إلا ما قد سلف فاتركوه فإنكم مؤاخذون به، والاستثناء منقطع، أو بمعنى «لكن» ﴿مقتاً﴾ المقت شدة بغض لارتكاب قبيح، وكان يقال للولد من زوجة الأب «المقتي».

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ أَلَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِمَّنْ الرَّضَعَةُ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبِّبَاتُكُمْ أَلَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِمَّنْ نَسَّيَكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢٣﴾ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَإِجْلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرْضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٢٤﴾

٢٤ - ﴿والمحصنات﴾ ذوات الأزواج. ﴿إلا ما ملكت أيمانكم﴾ بالسبي، لما سبى الرسول ﷺ أهل أوطاس، قالوا: كيف نفع على نساء قد عرفنا أزواجهن فنزلت^(١) أو ﴿المحصنات﴾ ذوات الأزواج ﴿إلا ما ملكت

(١) هذا السبب رواه أبو سعيد الخدري - رضي الله عنه - . وقد أخرجه عنه =

﴿إيمانكم﴾ إذا اشترى الأمة بطل نكاحها وحلت للمشتري قاله ابن عباس - [٣٧/ب] رضي الله تعالى عنهما^(١) - أو^(٢) المحصنات العفائف، ﴿إلا ما ملكت/ إيمانكم﴾ بعقد نكاح، أو ملك، أو نزلت في مهاجرات تزوجهن المسلمون، ثم قدم أزواجهن مهاجرين فنهي المسلمون عن نكاحهن^(٣)، والإحصان: المنع، حصن البلد لمنعه من العدو، ودرع حصينة: منيعة، وفرس حصان: لامتناع راكبه من الهلاك، وامرأة حصان: لامتناعها عن الفاحشة. ﴿كتاب الله﴾ الزموا كتاب الله، أو حرم ذلك كتاباً من الله، أو كتاب الله قيم عليكم فيما تحرمونه وتحلونه. ﴿ما وراء ذلكم﴾ ما دون الخمس، أو ما دون ذوات المحارم، أو مما وراءه مما ملكت إيمانكم. ﴿أن تبتغوا﴾ تلتمسوا بأموالكم بشراء، أو صداق. ﴿مسافحين﴾ زناة، السفح: من الصب، سفح الدمع: صبه، وسفح الجبل: أسفله لانصباب الماء فيه. ﴿فما

= مسلم (١٠٧٩/٢) رضاع (٩) وأبو داود (٤٩٧/١)، نكاح (٤٥) والترمذي (٢٣٥/٥) تفسير) والنسائي (٩١/٦)، نكاح/ تأويل والمحصنات) والإمام أحمد في مسنده (٧٢/٣) حلي) والطبري في تفسيره (١٥٣/٨) والبيهقي في سننه (١٦٧/٧) والواحدي في الأسباب (١٤١، ١٤٢).

وراجع أيضاً: تفسير البغوي (٥٠٥/١) وابن الجوزي (٤٩/٢) والقرطبي (١٢١/٥) والخازن (٥٠٥/١) وابن كثير (٤٧٣/١) والدر المنثور للسيوطي (١٣٧/٢، ١٣٨) وزاد نسبه إلى الطيالسي وعبد الرزاق والفريابي وابن أبي شيبه وعبد بن حميد وأبي يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم والطحاوي وابن حبان.

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٥٥/٨ - ١٥٨) عنه وعن جماعة من السلف محتجين بعموم الآية، وقد خالفهم الجمهور مستدلين بحديث بريرة المخرج في الصحيحين وغيرهما فإن عائشة - رضي الله عنها - اشترتها وكانت تحت زوج وأعتقتها ولم يفسخ نكاحها، لأن الرسول ﷺ قد خيرها بين الفسخ والبقاء فدل هذا على أن النكاح باق لم يفسخ، فهذا الحديث يخص عموم الآية. والله أعلم.

راجع: تفسير الطبري (١٦٧/٨) والقرطبي (١٢٢/٥، ١٢٣) وابن كثير (٤٧٤/١).

(٢) في الأصل «و» فجعلتها «أو» لأن ما بعدها قول ثالث كما في تفسير الماوردي.

(٣) رواه الطبري في تفسيره (١٦٤/٨) عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - .

وراجع أيضاً: تفسير البغوي والخازن (٥٠٥/١) «والدر المنثور» (١٣٨/٢) ونسبه إلى الطبري فقط.

استمتعتم ﴿قلت تكون «ما» ها هنا بمعنى «من»، فما نكحتم منهن فجامعتوهن، أو المتعة المؤجلة، كان أبي وابن عباس يقرآن ﴿فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى﴾^(١). ﴿أجورهن﴾ الصداق. ﴿فريضة﴾ أي معلومة.

﴿فيما تراضيتن به﴾ من تنقيص أو إبراء عند إفسار الزوج، أو فيما زدتموه في أجل المتعة بعد انقضاء مدتها وفي أجرتها قبل استبرائهن أرحامهن، أو لا جناح عليكم فيما دفعتموه وتراضيتن به أن يعود إليكم تراضياً. ﴿كان عليماً﴾، بالأشياء قبل خلقها. ﴿حكيماً﴾ في تدبيره لها، قال سيويه: «لما شاهدوا علماً وحكمة قيل لهم: إنه كان كذلك لم يزل»، أو الخبر عن الماضي يقوم مقام الخبر عن المستقبل قاله الكوفيون.

وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَيَّنَّيْتُمْ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسْفَحَاتٍ وَلَا مُنْخَذَاتٍ أَخْدَانٍ فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَحِشَةٍ فَعَلَيْنَّ زَيْفًا مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٥﴾

٢٥ - ﴿طَوْلاً﴾ سعة موصلة إلى نكاح الحرة، أو يكون تحته حرة، أو أن

(١) قال الطبري في تفسيره (١٧٩/٨): «وأما ما روي عن أبي بن كعب وابن عباس من قراءتهما: ﴿فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى﴾ فقراءة بخلاف ما جاءت به مصاحف المسلمين. وغير جائز لأحد أن يلحق في كتاب الله - تعالى - شيئاً لم يأت به الخبر القاطع العذر عن لا يجوز خلافه» وهي شاذة.

وقال الماوردي (ق ١١٦/١ - أ): «والمحكي عن ابن عباس خلافه، وأنه تاب من المتعة وربما النقد».

يهوي أمة فيجوز له تزوجها إن كان ذا يسار ^(١) وكان تحته حرة ^(٢) قاله جابر وجماعة، والطَّوْل: من الطُّول، لأن الغنى ينال به معالي الأمور، ليس فيه طائل أي لا ينال به شيء من الفوائد، وإيمان الأمة شرط، أو ندب. ﴿غير مسافحات﴾ محصنات عفائف، والمسافحات: المعلنات بالزنا، ومتخذات الأخدان: أن تتخذ صديقاً تزني به دون غيره، وكانوا يحرمون ما ظهر من الزنا ويحلون ما بطن فنزل ﴿ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن﴾ [الأنعام: ١٥١]. ﴿أُحْصِنُ﴾ ^(٣) أسلمن، و ﴿أُحْصِنُ﴾ تزوجن، ونصف عذاب الحرة: نصف حدها.

﴿العنت﴾ الزنا، أو الإثم، أو الحد، أو الضرب الشديد في دين أو دنيا. ﴿وأن تصبروا﴾ عن نكاح الأمة خير من إرقاق الولد.

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي فِيكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦﴾ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ يُمْلَؤُا مِلًّا عَظِيمًا ﴿٢٧﴾ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴿٢٨﴾

٢٧ - ﴿الذين يتبعون الشهوات﴾ الزناة، أو اليهود والنصارى أو كل متبع شهوة غير مباحة.

٢٨ - ﴿يخفف عنكم﴾ في نكاح الإماء، ﴿وخلق الإنسان ضعيفاً﴾ عن الصبر عن الجماع.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ

(١) في الماوردي (ق ١١٦/١ ب) «أو» وهو الأظهر.

(٢) تكملة هذا القول: من تفسير الماوردي «إذا خاف أن يزني بها إن لم يتزوجها».

(٣) بفتح الهمزة وهي قراءة حمزة والكسائي وأبي بكر عن عاصم، وقرأ الباقر بضمها.

راجع: تفسير الماوردي (ق ١١٦/١ ب) والكشف عن وجوه القراءات السبع (١/٣٨٥).

بِحَكْرَةٍ عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٩﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾ إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ﴿٣١﴾

٢٩- ﴿بالباطل﴾ القمار والربا والبخس والظلم، أو العقود الفاسدة، أو نهوا عن أكل الطعام/ قَرِئَ وأمروا بأكله شراء ثم نسخ^(١) ذلك بقوله تعالى: [٣٨/أ] ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ﴾ الآية [النور: ٦١] ﴿تراض﴾ تخاير للعقد، أو تخاير بعد العقد. ﴿أنفسكم﴾ بعضكم بعضاً، جُعلوا كنفس واحدة لاتحاد دينهم، أو نُهوا عن قتل أنفسهم في حال الضجر والغضب.

٣٠- ﴿ومن يفعل ذلك﴾ أكل المال وقتل النفس، أو كل ما نهوا عنه من أول هذه السورة، أو وراثتهم النساء كَرَهًا. ﴿عدواناً وظلماً﴾ جمع بينهما تأكيداً لتقارب معناهما، أو فعلاً واستحلالاً.

٣١- ﴿كبائر﴾ ما نهيتم عنه من أول هذه السورة إلى رأس الثلاثين منها، أو هي سبع: الإشراف بالله، وقتل النفس المحرمة، وقذف المحصنة، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا، والفرار يوم الزحف، والتعرب بعد الهجرة^(٢) أو تسع:

(١) قال الطبري في تفسيره (٢١٨/٨، ٢١٩): «فلا معنى لقول من قال: كان ذلك نهياً عن أكل الرجل طعام أخيه قَرِئَ على وجه ما أذن له، ثم نسخ ذلك، لنقل علماء الأمة جميعاً وجهالها أن قَرِئ الضيف وإطعام الطعام كان من حميد أفعال أهل الشرك والإسلام التي حمد الله أهلها عليها وندبهم إليها، وأن الله لم يحرم ذلك في عصر من العصور بل ندب الله عباده وحثهم عليه.

وإذ كان ذلك كذلك، فهو من معنى الأكل بالباطل خارج ومن أن يكون ناسخاً أو منسوخاً بمعزل، لأن النسخ إنما يكون لمنسوخ، ولم يثبت النهي عنه، فيجوز أن يكون منسوخاً بالإباحة».

(٢) التعرب: أن يرجع إلى البادية بعد ما كان مقيماً بالحضر فيلحق بالأعراب، وتَعَرَّب بعد =

الشرك، والقذف، وقتل المؤمن، والفرار من الزحف، والسحر، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، وعقوق الوالدين المسلمين، وإلحاد بالبيت الحرام. أو السبعة المذكورة مع العقوق والزنا والسرقه وسب أبي بكر وعمر - رضي الله تعالى عنهما - أو الإشراك بالله، والقنوط من رحمته، واليأس من روحه، والأمن من مكروه، أو كل ما وعد الله - تعالى - عليه النار، أو كل ما لا تصلح معه الأعمال. ﴿سَيِّئَاتِكُمْ﴾ مكفرة إذا تركتم الكبائر فإن لم تتركوها أخذتم بالصغائر والكبائر.

وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِن فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٣٢﴾

٣٢ - ﴿ولا تتمنوا﴾ كقوله: «ليت لي مال فلان»، نهوا عنه نهى تحريم، أو كراهية، وله أن يقول: «ليت لي مثله» والأشهر أنها نزلت في نساء تمنين أن يكن كالرجال في الفضل والمال، أو قالت أم سلمة: يا رسول الله يغزو الرجال ولا نغزو وإنما لنا نصف الميراث فنزلت^(١) ﴿للرجال نصيب مما

= هجرته. أي صار أعرابياً وكانوا يعدون من رجوع بعد الهجرة إلى موضعه من غير عذر كالمرتد راجع تفسير الطبري (٢٣٥/٨) وابن كثير (٤٨٤/١) والنهاية لابن الأثير (٣/٢٠٢) واللسان «عرب».

(١) هذا السبب رواه مجاهد عن أم سلمة رضي الله عنها.

وقد رواه عنه الترمذي (٢٣٧/٥) تفسير) وقال: «هذا حديث مرسل، ورواه بعضهم عن ابن أبي نجيج عن مجاهد مرسلًا، أن أم سلمة قالت: كذا وكذا» وتعقبه أحمد شاكر في تحقيقه لتفسير الطبري (٢٦٣/٨) فقال: «وأما حكم الترمذي في روايته من طريق ابن عيينة - بأنه حديث مرسل فإنه جزم بلا دليل. ومجاهد أدرك أم سلمة يقيناً وعاصرها، فإنه مولود سنة ٢١ هـ، وأم سلمة ماتت بعد سنة ٦٠ هـ على اليقين».

ورواه عنه الإمام أحمد في المسند (٣٢٢/٦ حلي) والطبري في التفسير (٢٦٢/٨) والحاكم في المستدرک (٣٠٥/٢، ٣٠٦)، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين إن كان سمع مجاهد من أم سلمة» ووافقه الذهبي. ورواه عنه الواحد في الأسباب (١٤٣).

اكتسبوا من الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية وكذلك النساء، الحسنة لهما بعشر أمثالها، أو للرجال نصيب من الميراث وللنساء نصيب منه، لأنهم كانوا لا يورثون النساء. ﴿فضله﴾ نعم الدنيا، أو العبادة المكسبة لثواب الآخرة.

وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ^١ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ

فَتَأْتُوهُمْ نَصِيبُهُمْ^٢ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا^٣

٣٣ - ﴿موالي﴾ عصبه، أو ورثة وهو أشبه كقوله تعالى ﴿خِفْتُ الْمَوَالِي﴾ [مريم: ٥] ﴿عاقدت﴾^(١) مفاعلة من عقد الحلف حلف الجاهلية توارثوا به في الإسلام ثم نسخ بقوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾ [الأنفال: ٧٥]، أو الأخوة التي آخاها الرسول ﷺ بين المهاجرين والأنصار توارثوا بها ثم نسخت بقوله: ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي﴾^(٢)، أو نزلت في أهل العقد بالحلف يؤتون نصيبهم من النصر والنصيحة دون الإرث قال الرسول ﷺ: «لا حلف في الإسلام وما كان من حلف الجاهلية فلم يزه الإسلام إلا شدة»^(٣) أو نزلت في

= وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٦٨/٢) وابن كثير (٤٨٧/١) والدر المنثور للسيوطي (١٤٩/٢) وزاد نسبته إلى عبد الرزاق وعبد بن حميد وسعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(١) قرأ الكوفيون بغير ألف، ومنهم حفص، وقرأ الباقر بالألف. انظر: تفسير الطبري (٢٧٢/٨) والتيسير في القراءات السبع للداني (٩٦). وتحجير التيسير لابن الجزري (١٠٢).

(٢) هذا الحديث رواه ابن عباس - رضي الله عنه -. وقد أخرجه عنه البخاري (٢٤٧/٨) وأبو داود (١١٦/٢) فرائض (١٦) والطبري في تفسيره (٢٧٧/٨)، والحاكم في مستدركه (٣٠٦/٢) والبيهقي في سننه (٢٦٢/٦). وراجع أيضاً: الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه لمكي بن أبي طالب (١٩١) وتفسير ابن الجوزي (٧٢/٢) وابن كثير (٤٨٩/١) والدر المنثور للسيوطي (١٤٩/٢) وزاد نسبته إلى النسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس.

(٣) هذا الحديث رواه جبير بن مطعم - رضي الله عنه -.

وقد أخرجه عنه مسلم (١٩٦١/٤) فضائل الصحابة (٥٠) وأبو داود (١١٦/٢) جهاد (٩٩) وإيمان (٢١) والإمام أحمد في مسنده (٨٣/٤) حليبي والبيهقي في سننه (٢٦٢/٦) والطبري في تفسيره (٢٨٢/٨ - ٢٨٥) كما رواه الطبري عن أم سلمة رضي الله عنها =

ابن التبرني، أمروا أن يوصوا لهم عند الموت، أو فيمن أوصي لهم بشيء ثم [٣٨/ب] هلكوا فأمرؤا أن/ يدفعوا نصيبهم إلى ورثتهم.

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَإِلَّذِلَّ حَتَّى قَبِضَتْ حَفِظْتُ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّي تَخَافُونَ نُشُوزَهُمْ فَعِظُوهُمْ وَاهْجُرُوهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ وَاصْرَبُوا هُمْ فَإِنْ أَطَعَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴿٣٤﴾

٣٤ - ﴿قَوَّامُونَ﴾ عليهن بالتأديب، والأخذ على أيديهن فيما يجب عليهن الله - تعالى - ولأزواجهن. ﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ﴾ الرجال عليهن في العقل والرأي. ﴿وبِمَا أَنْفَقُوا﴾ من الصداق والقيام بالكفاية، أو لطم رجل امرأته فأتت الرسول ﷺ تطلب القصاص فأجابها الرسول ﷺ ﴿ولا تعجل بالقرآن﴾ [طه: ١١٤] ونزلت هذه الآية^(١)، قال الزهري^(٢) لا قصاص بين الزوجين فيما دون النفس.

= رواه عن ابن عباس مطولاً، وروى نحوه عن قيس بن عاصم.

وروى نحوه الترمذي (١٤٦/٤ سير/٣٠) والطبري عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. وروى نحوه الدارمي في سننه (٢٤٣/٢ سير/٨٠) عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢٩٢/٨) والواحد في الأسباب (١٤٥) عن الحسن مرسلًا.

وراجع أيضاً: تفسير البغوي (٥١٨/١) والزمخشري (٥٠٦/١) وابن الجوزي (٧٣/٢) والخازن (٥١٨/١) وابن كثير (٤٩١/١) والدر المنثور للسيوطي (١٥١/٢) وزاد نسبته إلى الفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه.

(٢) هو أحمد بن أبي بكر القاسم بن الحارث بن زرة الزهري أبو مصعب المدني ولد سنة (١٥٠ هـ) ورأى مالكا وطائفة وهو فقيه المدينة المنورة وقاضيه روى عنه الجماعة سوى النسائي. توفي في رمضان سنة (٢٤٢ هـ).
انظر: الكاشف (٥٣/١) وطبقات الحفاظ (٢٠٩).

﴿فَالصَّالِحَاتُ﴾ فِي دِينِهِنَّ ﴿قَانِتَاتٌ﴾ مَطِيعَاتٌ لِرَبِّهِنَّ وَأَزْوَاجُهُنَّ ﴿حَافِظَاتٌ﴾ لَأَنْفُسِهِنَّ فِي غِيْبَةِ أَزْوَاجِهِنَّ، وَلِحَقِّ اللَّهِ عَلَيْهِنَّ ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ بِحَفِظِهِ إِيَّاهُنَّ صَرْنَ كَذَلِكَ، أَوْ بِمَا أَوْجَبَهُ لَهُنَّ مِنْ مَهْرٍ وَنَفَقَةٍ فَصَرْنَ بِذَلِكَ مَحْفُوظَاتٌ. ﴿تَخَافُونَ﴾ تَعْلَمُونَ.

..... أَخَافُ إِذَا مَا مَتَ أَنْ لَا أَذُوقَهَا^(١)

أَوْ تَظُنُّونَ.

أَتَانِي عَنْ نُصَيْبٍ كَلَامَ يَقُولُهُ وَمَا خَفْتُ يَا سَلَامُ أَنَّكَ عَائِبِي^(٢)
يريد الاستدلال على النشوز بما تبديه من سوء فعلها، والنشوز من الارتفاع لترفعها عن طاعة زوجها. ﴿فَعُظُوهُنَّ﴾ بِالْأَمْرِ بِالتَّقْوَى، وَالتَّخْوِيفِ مِنَ الضَّرْبِ الَّذِي أَدْنَى اللَّهِ - تَعَالَى - فِيهِ. ﴿وَاهْجُرُوهُنَّ﴾ بِتَرْكِ الْجَمَاعِ، أَوْ لَا يَكْلِمُهَا وَيُولِيهَا ظَهْرَهُ فِي الْمَضْجَعِ، أَوْ يَهْجُرُ مَضَاجِعَهَا، أَوْ يَقُولُ لَهَا فِي الْمَضْجَعِ هُجْرًا وَهُوَ الْإِغْلَازُ فِي الْقَوْلِ، أَوْ يَرْبِطُهَا بِالْهَجَارِ - وَهُوَ حَبْلٌ يَرْبِطُ بِهِ الْبَعِيرُ - قَالَ الطَّبْرِيُّ^(٣)، أَصْلُ الْهَجْرِ: التَّرْكَ عَنْ قَلْبِي، وَقَبِيحُ الْكَلَامِ هَجْرٌ، لِأَنَّهُ مَهْجُورٌ،

(١) هذا عجز بيت أبي محجن الثقفي، وصدده:

وَلَا تَدْفِنُنِّي بِالْفَلَاةِ فَلِإِنِّي

راجع: ترجمته في الاستيعاب (١٨٥/٤) والإصابة (١٧٥/٤) وراجع البيت في ديوانه (٢٣) وقد استشهد به الفراء في كتابه معاني القرآن (١٤٦/١، ٢٦٥) والطبري في تفسيره (٥٥١/٤، ٢٩٨/٨) وابن عطية (٤٤/٤).

(٢) قائل البيت أبو الغول الطهوي.

انظر: نوادر أبي زيد (٤٦) ومعاني القرآن للفراء (١٤٦/١، ٢٦٥) وتفسير الطبري (٨/٢٩٩) وابن الجوزي (٧٥/٢).

(٣) انظر: تفسيره (٣٠٧/٨، ٣٠٩).

وهو محمد بن جرير بن يزيد بن كثير الطبري أبو جعفر ولد سنة (٢٢٤ هـ). كان حافظاً لكتاب الله عارفاً بالقراءات بصيراً بالمعاني فقيهاً في أحكام القرآن عارفاً بأيام الناس وأخبارهم. ومن مصنفاته «التفسير» و«تاريخ الأمم والملوك» و«اختلاف الفقهاء» و«تهذيب الآثار» لكنه لم يتمه. توفي ببغداد سنة (٣١٠ هـ).

انظر: تهذيب الأسماء (٧٨/١ - ٨٠) وغاية النهاية لابن الجزري (١٠٦/٢، ١٠٧) وطبقات الحفاظ (٣٠٩، ٣١٠) وطبقات المفسرين للدودي (١٠٦/٢، ١١٤).

فإذا خاف نشوزها وعظها وهجرها^(١) فإن أقامت عليه ضربها، أو إذا خافه^(٢) وعظها فإن أظهرته هجرها فإن أقامت عليه ضربها ضرباً يزجرها عن النشوز غير مبرح ولا منهاك. ﴿سبيلاً﴾ أذى، أو يقول لها: «لست محبة لي وأنت تبغضيني فيضربها» على ذلك مع طاعتها له.

وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٣٥﴾

٣٥ - ﴿شقاق بينهما﴾ بنشوزها وترك حقه، وبعدوله عن إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان، والشقاق: مصدر شاق فلان فلاناً إذا أتى كل واحد منهما ما يشق على الآخر، أو لأنه صار في شق بالعداوة والمباعدة. ﴿فابعثوا حكماً﴾ خطاب للسلطان إذا ترافعا إليه، أو خطاب للزوجين، أو لأحدهما. ﴿إن يريدَا﴾ الحكمان، فإن رأى الحكمان الفرقة بغير إذن الزوجين فهل لهما ذلك؟ فيه قولان.

﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَنًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿٣٦﴾

٣٦ - ﴿وبذي القربى﴾ المناسب، ﴿واليتامى﴾ جمع يتيم وهو الذي مات أبوه ولم يبلغ الحلم، والمسكين: الذي ركه ذل الفاقة حتى سكن لذلك، ﴿والجار ذي القربى﴾ المناسب، أو القريب في الدين أراد به المسلم ﴿والجار الجنب﴾ الأجنب لا نسب بينك وبينه، أو البعيد في دينه، والجنب في كلامهم: البعيد، ومنه الجنب لبعده عن الصلاة.

(١) في الأصل «مُحْرَب» وهو خطأ من الناسخ والصواب ما أثبتته من الماوردي (ق ١/ ١١٩ ب).

(٢) الضمير يعود على «نشوزها».

﴿والصاحب بالجنب﴾ رفيق السفر، أو زوجة الرجل تكون إلى جنبه، أو الذي يلزمك ويصحبك رجاء نفحك. ﴿وابن السبيل﴾ / المسافر المجتاز، أو [٣٩/ الذي يريد السفر ولا يجد نفقة، أو الضيف، والسبيل: الطريق فقيل لصاحب الطريق: ابن السبيل كما قيل لطير الماء: «ابن ماء». ﴿مختالاً﴾ من الخيلاء خال يخول خالا وخولاً. ﴿فخوراً﴾ يفتخر على العباد بما أنعم الله به عليه من رزق وغيره.

الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِشَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴿٣٨﴾ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴿٣٩﴾

٣٧ - ﴿الذين يبخلون﴾ بالإنفاق في الطاعة ﴿ويأمرون الناس﴾ بمثل ذلك، أو نزلت في اليهود بخلوا بما في التوراة من صفة محمد ﷺ وكتموها، وأمروا الناس بذلك^(١)، والبخل: أن يبخل بما في يده، والشح: أن يشح بما في يد غيره يحب أن يكون له.

٣٨ - ﴿والذين ينفقون﴾ اليهود، أو المنافقون. ﴿قريناً﴾ والمراد به الشيطان يقرن به في النار، أو يصاحبه في فعله، والقرين: الصاحب المؤلف من الاقتران، القرن: المثل لاقتارانه في الصفة، والقرن: أهل العصر، لاقترانهم في الزمان، وقرن البهيم لاقتارانه بمثله.

إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُضْعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾

(١) راجع: تفسير الطبري (٣٥١/٨) والزمخشري (٥١٠/١) وابن الجوزي (٨٢/٢) وابن

فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴿٤١﴾ يَوْمَ يَذُودُ
الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرُّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴿٤٢﴾

٤٠ - ﴿منقال﴾ الشيء: مقداره في الثقل، والذرة: دودة حمراء قاله ابن عباس - رضي الله عنهما -: ويقال: إن هذه الدودة لا وزن لها.

٤١ - ﴿بشهاد﴾ يشهد أنه بلغها ما تقوم به الحجة عليها، أو يشهد بعملها.

٤٢ - ﴿تسوى بهم الأرض﴾ يجعلون مثلها، كقوله تعالى ﴿ليتني كنت تراباً﴾ [النبا: ٤٠] أو تمنوا أن يدخلوا فيها حتى تعلمهم.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٤٣﴾

٤٣ - ﴿سكاري﴾ من النوم، أو من الخمر، «ثمل جماعة عند عبد الرحمن بن عوف - رضي الله تعالى عنه - فقدموا من صلى بهم المغرب فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون، وأنتم عابدون ما أعبد، وأنا عابد ما عبدتم لكم دينكم ولي دين فنزلت»^(١) والسكر يسد مجرى الماء فأخذ منه السكر

(١) هذا السبب رواه علي - رضي الله عنه - .

وقد أخرجه عنه بنحو ما ذكره العز أبو داود في سننه (٢/٢٩٢ أشربة/١)، والترمذي (٢٣٨/٥) تفسير) وقال: «هذا حديث حسن صحيح غريب». ورواه عنه بنحوه الطبري في تفسيره (٣٧٦/٨) والحاكم في مستدركه (٣٠٧/٢) وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». ورواه الطبري في تفسيره والواحدي في الأسباب (١٤٦) عن عبد الله بن حبيب أبي عبد الرحمن مرسلًا. ونسبه ابن حجر في تخريجه لأحاديث =

لسده طرق المعرفة، وخطابه للسكران نهى عن التعرض للسُّكر، لأن السكران لا يفهم، أو قد يقع السكر بحيث لا يخرج عن الفهم. ﴿عابري سبيل﴾ أراد المسافر الجنب لا يصلي حتى يتيمم، أو أراد مواضع الصلاة لا يقربها إلا ماراً. ﴿مرضى﴾ بما ينطلق عليه اسم مرض وإن لم يضر معه استعمال الماء، أو بشرط أن يَضر به استعمال الماء، أو ما خيف فيه من استعمال الماء التلف. ﴿سفر﴾ ما وقع عليه الاسم، أو يوم وليلة، أو ثلاثة أيام. ﴿الغائط﴾ الموضع المظمن كُنِيَ به عن الفضلة، لأنهم كانوا يأتونه لأجلها. الملامسة: الجماع، أو باليد والإفضاء بالجسد، ولا مستم أبلغ من لمستم^(١)، أو لامستم يوجب الوضوء على اللامس والملموس ولمستم يوجب على اللامس وحده. ﴿فتيمموا﴾ تعمدوا وتحروا، أو اقصدوا، وقرأ ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - فأتوا^(٢) صعيداً. ﴿صعيداً﴾ أرض ملساء لا نبات بها/ ولا غرس، أو أرض مستوية، أو التراب، [٣٩/ب] أو وجه الأرض ذات التراب والغبار. ﴿طيباً﴾ حلالاً، أو طاهراً، أو تراب الحرث، أو مكان جَرْد غير بَطَح^(٣). ﴿وأيديكم﴾ إلى الزندين، أو المرفقين، أو الإبطين: ويجوز التيمم للجنباء عند الجمهور ومنعه عمر وابن مسعود والنخعي. وسبب نزولها قوم من الصحابة أصابتهم جراح^(٤)، أو نزلت في إعواز الماء في

= الكشاف (٥١٣/١) إلى أحمد وعبد بن حميد والبخاري والنسائي عن علي. وذكره ابن كثير في تفسيره (٥٠٠/١) والسيوطي في الدر المنثور (١٦٤/٢، ١٦٥) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس.

(١) بغير ألف قرأ بها حمزة والكسائي، وقرأ الباقرن بالألف. انظر: الماوردي (ق ١٢٢/١ - أ) والطبري (٤٠٦٨) والكشاف عن وجوه القراءات (١/ ٣٩١، ٣٩٢) وتفسير الطبرسي (١٠٩/٥).

(٢) هكذا في الأصل والماوردي (ق ١٢٢/١ ب) وأما في تفسير الطبري «فأموا صعيداً» وقد بحثت في كتب القراءات والتفسير التي تيسر لي الرجوع إليها في هذا التحقيق فلم أجد هذه القراءة بلفظ العز أو الطبري، وهي قراءة شاذة.

(٣) جَرْد: «بفتح فسكون»: أي أرض لا نبات فيها، قد جردها القحط. والبطح «بفتح فكسر»: هو الرمل في البطحاء. والمعنى مكان ترابه سهل لين فيه دقاق الحصى. انظر: اللسان.

(٤) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٤٠٠/٨) عن إبراهيم النخعي مطولاً ومرسلاً. وذكره القرطبي في تفسيره (٢١٥/٥) مطولاً.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا

(١) قد أشار بهذا إلى قصة فقد عائشة - رضي الله عنها - العقد في السفر، وقد رواها البخاري (فتح ٤٣١/١، ٤٤٠، ٢٥١/٨، ٢٧١، تيمم/١، ٢ تفسير النساء والمائدة).
من طريقين:

الأول: طريق القاسم بن محمد بن أبي بكر عن عائشة قالت: خرجنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء - أو بذات الجيش - انقطع عقد لي، فأقام رسول الله ﷺ على التماسه، وأقام الناس معه، وليسوا على ماء.....
فأنزل الله آية التيمم، فتيمّموا... الحديث.

والثاني: طريق عروة بن الزبير عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت، فبعث رسول الله ﷺ رجلاً فوجدها، فأدركتهم الصلاة وليس معهم ماء فصلوا، فشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ فأنزل الله آية التيمم... وبين الروایتين اختلاف، ففي الأولى «انقطع عقد لي»، وفي الثانية «أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت».

وقد جمع ابن حجر بينهما فقال: «والجمع بينهما أن إضافة القلادة إلى عائشة لكونها في يدها وتصرفها، وإلى أسماء لكونها ملكها لتصريح عائشة في رواية عروة بأنها استعارتها منها. وهذا كله بناء على اتحاد القصتين. وقد جنح البخاري في التفسير إلى تعددها حيث أورد حديث الباب (يعني حديث القاسم) في تفسير المائدة، وحديث عروة في تفسير النساء، فكان نزول آية المائدة [٦] بسبب عقد عائشة، وآية النساء بسبب قلادة أسماء وما تقدم من اتحاد القصة أظهر والله أعلم. انظر (الفتح ١/٤٣٥).

وقد روى هذه القصة من هذين الطريقين مسلم (٢٧٩/١) حيض/٢٨) والطبري في تفسيره (٤٠٠/٨ ، ٤٠٤) والبغوي (٥٣٦/١) ورواها من الطريق الأول النسائي (١٣٣/١) طهارة/١٩٣) ومالك في الموطأ (ص ٥٧ طهارة/٢٣) والواحدي في الأسباب (١٤٦ ، ١٤٧).

ورواها من الطريق الثاني أبو داود (٦/١ : ٧ طهارة/١٢١) وابن ماجه (١/١٨٨ طهارة/٩٠).

وقد روى هذه القصة عن عمار بن ياسر رضي الله عنه أبو داود، والنسائي (١٣٥/١) وابن ماجه (١٨٧/١) والواحدي في الأسباب (١٤٨) وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٩٤، ٩٣/٢) والقرطبي (٢١٤/٥، ٢١٥) والخازن (١٣٦/١، ٥٣٧) وابن كثير (١/٥٠٦).

السَّيِّئِ ﴿٤٤﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿٤٥﴾ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَٰكِن لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٤٦﴾

٤٤ - «يشترون الضلالة» كأنهم بكتمان صفة محمد ﷺ اشتروا الضلالة بالهدى، أو أعطوا أحبارهم [أموالهم]^(١) على ما صنعوا من التكذيب بمحمد ﷺ، أو كانوا يأخذون الرشا.

٤٦ - «غير مسمع» غير مقبول منك، أو اسمع لا سمعت. «وراعنا» كانت سبًا في لغتهم، أو أجروها مجرى الهزء. أو مجرى الكبر.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٤٧﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴿٤٨﴾

٤٧ - «أوتوا الكتاب» اليهود والنصارى. «نطمس وجوها» نمحو آثارها فتصير كالأقفاء ونجعل أعينها في أفقائها فتمشي القهقري، أو نطمسها عن الهدى فنردها في الضلالة فلا تفلح أبداً «نلعنهم» نمسخهم قردة.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُرَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يُوْظَلِمُونَ قَتِيلًا ﴿٤٩﴾ أَنْظُرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَلِبَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ﴿٥٠﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ

(١) زيادة من الماوردي (ق ١/١٢٣ - أ) وهي لازمة لأنها مفعول «أعطوا» الثاني.

الْكُتُبِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴿٥١﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴿٥٢﴾

٤٩ - ﴿يزكون أنفسهم﴾ اليهود قالوا: ﴿نحن أبناء الله وأحباؤه﴾ [المائدة: ١٨]، أو قدموا أطفالهم لإمامتهم زعماء أنه لا ذنوب لهم، أو قالوا: آباؤنا يستغفرون لنا ويزكوننا، أو زكى بعضهم بعضاً، لينالوا شيئاً من الدنيا. ﴿فتيلاً﴾ ما انقتل بين الأصابع من الوسخ، أو الفتيل الذي في شق النواة، والنقيير ما في ظهرها، والقطمير قشرها.

٥١ - ﴿بالجبت والطاغوت﴾ صنمان كان المشركون يعبدونهما، أو الجبت: الأصنام والطاغوت «تراجمة»^(١) الأصنام، أو الجبت: السحر، والطاغوت: الشيطان، أو الجبت: الساحر، والطاغوت: الكاهن^(٢)، أو الجبت: حيي بن أخطب^(٣) والطاغوت: كعب بن الأشرف.

أَمْ هُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمَلَكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ﴿٥٣﴾ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ فَقَدْ ءَاتَيْنَا ءَالَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُم مَّلَكًا عَظِيمًا ﴿٥٤﴾ فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴿٥٥﴾

٥٣ - ﴿نقيراً﴾ الذي في ظهر النواة، أو الخيط الذي يكون في وسط النواة، أو تفرُّك الشيء بطرف إبهامك.

(١) أي الكهان الذين يكونون بين أيدي الأصنام يعبرون عنها الكذب ليضلوا الناس.

راجع تفسير الطبري (٨/ ٤٦١).

(٢) في الأصل «الكاعن» وهو خطأ من الناسخ والصواب ما أثبتته من الماوردي (ق ١/ ١٢٣ ب).

(٣) في الأصل «أخطم» وهو خطأ ولعله من الناسخ والصواب ما أثبتته من الماوردي (ق ١/ ١٢٣ ب) والطبري (٨/ ٤٦٤).

٥٤ - ﴿يَحْسَدُونَ النَّاسَ﴾ اليهود حسدت العرب، أو محمداً ﷺ عبر عنه بالناس، أو محمداً ﷺ وأصحابه - رضوان الله تعالى عليهم - أجمعين .
﴿فَضْلُهُ﴾ النبوة كيف جعلت في العرب، أو ما أبيح للرسول ﷺ من النكاح بغير حصر ولا عد قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - . ﴿مَلِكًا عَظِيمًا﴾ ملك سليمان عليه الصلاة والسلام، أو النبوة، أو ما أيدوا به من الملائكة . أو ما أبيح لداود وسليمان عليهما الصلاة والسلام من النكاح، فنكح سليمان مائة، وداود تسعاً وتسعين .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ﴿٥٧﴾

٥٦ - ﴿كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها﴾ ، لأن المقصود إيلام الأرواح بواسطة الجلود واللحم فتحرق/ الجلود لإيلام الأرواح واللحم والجلد لا بالمان فإذا احترق الجلد فسواء أعيد بعينه أو أعيد غيره^(١) ، أو تعاد تلك الجلود الأولى جديدة غير محترقة ، أو الجلود المعادة هي سراويل القطران سميت جلوداً لكونها لباساً لهم ، لأنها لو فنيت ثم أعيدت لكان ذلك تخفيفاً للعذاب فيما بين فنائها وإعادتها، وقد قال [تعالى]: ﴿لا يخفف عنهم العذاب﴾ [البقرة:

(١) هذا القول والقولان اللذان سيأتيان بعده إجابة عن إشكال ذكره الماوردي (ق ١٢٤/١ - أ) وهو: «فإن قيل وكيف يجوز أن يبدلوا جلوداً غير جلودهم التي كانت لهم في الدنيا فيعذبوا فيها، ولو جاز ذلك لجاز أن يبدلوا أجساماً وأرواحاً غير أجسامهم وأرواحهم التي كانت في الدنيا، ولو جاز ذلك لجاز أن يكون المعذبون في الآخرة بالنار غير الذين وعدهم الله في الدنيا على كفرهم العذاب بالنار؟ فقد أجاب أهل العلم عنه بثلاثة أجوبة... فذكرها وقد اختصرها العز هنا.

وراجع تفسير الطبري (٨/ ٤٧٥ - ٤٨٧) وقارن فستجد أن عبارة الماوردي هي عبارة الطبري مع قليل من التصرف والاختصار.

١٦٢ وآل عمران: ٨٨].

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾
 ﴿إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾

٥٨ - ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ﴾ في ولاية أمور المسلمين، أو السلطان أن يعظ النساء أو للرسول ﷺ أن يرد مفاتيح الكعبة إلى عثمان بن طلحة^(١)، أو لكل مؤتمن على شيء.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٩﴾

٥٩ - ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ﴾ في أمره ونهيه. ﴿وأطيعوا الرسول﴾ في حياته، أو

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٤٩١/٨) والواحدي في الأسباب (١٥١) بطوله عن ابن جريج مرسلًا.

كما رواه - أيضاً - الواحدي عن شيبه بن عثمان بن أبي طلحة.

وراجع أيضاً: السيرة لابن هشام (٤١٢/٢) وتفسير الطوسي (٢٣٤/٣) وابن الجوزي (١١٤/٢) والخازن (٥٤٨/١، ٥٤٩) وابن كثير (٥١٥/١، ٥١٦) والدر المنثور للسيوطي (١٧٤/٢) وزاد نسبه إلى ابن المنذر عن ابن جريج.

وهو عثمان بن طلحة بن أبي طلحة واسمه عبد الله بن عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار، حاجب البيت. أسلم عثمان في هدنة الحديبية، وهاجر مع خالد بن الوليد، وشهد الفتح مع النبي ﷺ وتوفي سنة ٤٢ هـ بالمدينة وقيل بمكة.

وقد وقع في تفسير الثعلبي والبغوي والأسباب للواحدى بغير سند في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ أن عثمان المذكور إنما أسلم يوم الفتح بعد أن دفع له النبي ﷺ مفتاح البيت، وقد تعقب ذلك الخازن في تفسيره وابن حجر وقال: «وهذا منكر»، والصواب أنه أسلم في هدنة الحديبية كما في المصادر التي رجعت إليها.

انظر: نسب قريش للمصعب الزبيرى (٢٥١، ٢٥٢) والاستيعاب (٩٢/٣، ٩٣) والكاشف (٢٥١/٢) والإصابة (٤٦٠/٢).

باتباع سنته. ﴿وَأُولِي الْأَمْرِ﴾ نزلت في الأمراء بسبب عبد الله بن حذافة^(١) بعثه الرسول ﷺ في سرية^(٢) أو في عمار بن ياسر بعثه الرسول ﷺ في سرية^(٣)، أو نزلت في العلماء والفقهاء، أو في الصحابة، أو في أبي بكر وعمر - رضي الله تعالى عنهما - وإنما طاعة الولاة في المعروف. ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ كتاب الله - تعالى - وسنة رسوله ﷺ ﴿تَأْوِيلًا﴾ أحمد عاقبة، أو أبين صواباً، وأظهر حقاً، أو أحسن من تأويلكم الذي لا يرجع إلى أصل، ولا يفضي إلى حق.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٦١﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿٦٢﴾ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا أَحْسَنًا وَتَوْفِيقًا ﴿٦٣﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي

(١) هو عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي القرشي السهمي، أبو حذافة، أو أبو حذيفة، من السابقين الأولين، توفي بمصر في خلافة عثمان - رضي الله عنهما -.

انظر الاستيعاب (٢/٢٨٣، ٢٨٥) والكاشف (٢/٧٩) والإصابة (٢/٢٩٦، ٢٩٧).

(٢) هذا السبب رواه ابن عباس - رضي الله عنه -.

وقد أخرجه البخاري (فتح ٨/٢٥٣ تفسير) ومسلم (٣/١٤٦٥، الإمامة/٨) وأبو داود (٢/٣٨ جهاد/طاعة) والترمذي (٤/١٩٢ جهاد/٣) والنسائي (٧/١٣٨ بيعة/ قوله ﴿وَأُولِي الْأَمْرِ﴾) والإمام أحمد في مسنده (٥/٤٩ معارف) والطبري في تفسيره (٨/٤٩٧) والواحدي في الأسباب (١٥٢).

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٢/١١٥) وابن كثير (١/٥١٦) والدر المنثور للسيوطي (٢/١٧٦) وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل.

(٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٨/٤٩٨، ٤٩٩) مطولاً عن السدي مرسلاً.

وراجع أيضاً: الأسباب للواحدي (١٥٢، ١٥٣) وتفسير ابن الجوزي (٢/١١٦) وابن كثير (١/٥١٨) وفتح الباري (٨/٢٥٤) والدر المنثور (٢/١٧٦).

أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿١٣﴾

٦٠ - ﴿الذين يزعمون أنهم﴾ نزلت في يهودي وأنصاري منافق اختصما فطلب اليهودي المحاكمة إلى أهل الإسلام، لعلمه أنهم لا يرتشون وطلب المنافق المحاكمة إلى اليهود لعلمه أنهم يرتشون، فاصطلحا أن يتحاكما إلى كاهن من جهينة ﴿يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك﴾ أي المنافق، ﴿وما أنزل من قبلك﴾ اليهودي^(١)، أو نزلت في اليهود، تحاكموا إلى أبي بردة الأسلمي الكاهن^(٢). ﴿آمنوا بما أنزل إليك﴾ في الحال ﴿وما أنزل من قبلك﴾ حين كانوا يهوداً ﴿والطاغوت﴾ الكاهن.

٦٢ - ﴿مصيبه بما قدمت أيديهم﴾ لما قتل عمر - رضي الله تعالى عنه - منافقاً لم يرض بحكم الرسول ﷺ جاء إخوانه المنافقون يطلبون دمه، يقولون ما أردنا بطلب دمه إلا إحساناً إلينا، وما يوافق الحق في أمرنا، فنزلت^(٣)، أو

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٥٠٨/٨) والواحد في الأسباب (١٥٤) عن الشعبي مرسلًا.

وراجع أيضاً: تفسير البغوي (٥٥٢/١) وابن الجوزي (١١٩/٢) والدر المنثور للسيوطي (١٧٨/٢، ١٧٩) وزاد نسبه إلى ابن المنذر.

(٢) هذا السبب اختصره العز وقد ذكره الماوردي (ق ١٢٥/١ - أ، ب) بطوله عن السدي وقد رواه الطبري في تفسيره (٥٠٩/٨، ٥١١) عنه مطولاً ومرسلًا.

وراجع أيضاً: الأسباب للواحد (١٥٥، ١٥٦)، وتفسير البغوي (٥٥٢/١، ٥٥٣) وابن الجوزي (١١٩/٢، ١٢٠) والخازن (٥٥٢/١، ٥٥٣) وابن كثير (٥١٩/١) والدر المنثور للسيوطي (١٧٩/٢) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم.

وقد ورد في تفسير ابن كثير والدر المنثور «أبو برزة الأسلمي» وهو خطأ، وقد نيه عليه أحمد شاكر في تحقيقه لتفسير الطبري لأن «أبا برزة» صحابي جليل اسمه نضلة بن عبيد، وهو بفتح الباء بعدها راء ساكنة بعدها زاي، أما «أبو بردة» فهو بضم الباء وسكون الراء بعدها دال. وقد دعاه النبي ﷺ إلى الإسلام فأبى، فكلمه ابنه فأجاب إليه وأسلم. وقد ذكر ذلك الثعلبي والواحد أثناء ذكرهما لهذا السبب. وراجع أيضاً: الإصابة (١٩/٤).

(٣) هذا السبب مختصر وقد ذكره ابن كثير في تفسيره (٥٢١/١) بطوله من طريق عبد الله بن لهيعة عن أبي الأسود، ونسبه إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه ثم قال: =

اعتذروا في عدولهم عن الرسول ﷺ بأنهم أرادوا التوفيق بين الخصوم بتقريب في الحكم دون الحمل على مَر الحق. فنزلت...

٦٣ - «يعلم الله ما في قلوبهم» من النفاق «فأعرض عنهم» بالعداوة «وعظم» فيما أبدوه، أو «أعرض» عن عقابهم «وعظمهم» أو «أعرض» عن قبول عذرهم «وعظمهم». «قولاً بليغاً» ازجرهم أبلغ زجر، أو قل إن أظهرتهم ما في قلوبكم قتلتمكم، فإنه يبلغ من نفوسهم كل مبلغ.

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿١٤﴾
فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿١٥﴾

= «وهو أثر غريب مرسل، وابن لهيعة ضعيف والله أعلم».

وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٨٠/٢، ١٨١) من هذا الطريق وذكره الواحدي في الأسباب (١٥٥) والبغوي (٥٥٢/١، ٥٥٣) والزمخشري (٥٢٥/١) وابن الجوزي (٢/١١٨، ١١٩) والخازن (٥٥٢/١، ٥٥٣) في تفاسيرهم من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس مطولاً، وطريق الكلبي عن أبي صالح من أوهى الطرق عن ابن عباس كما قال السيوطي في الإتيان (١٨٩/٢).

ويضاف إلى ضعف سند هذا السبب أن متنه يخالف ما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه نهى عمر - رضي الله عنه - عن قتل المنافقين، ويدل على هذا ما رواه مسلم (٢/٧٤٠ زكاة ٤٧) عن جابر بن عبد الله قال: أتى رجل رسول الله ﷺ - بالجعرانة منصرفه من حنين وفي ثوب بلال فضة، ورسول الله ﷺ يقبض منها يعطي الناس، فقال: يا محمد. اعدل. «قال: ويلك ومن يعدل إذا لم أكن أعدل؟ لقد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل». فقال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - دعني يا رسول الله فأقتل هذا المنافق، «فقال: معاذ الله أن يتحدث الناس أنني أقتل أصحابي، إن هذا وأصحابه يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون منه كما يمرق السهم من الرمية». وقد رواه أيضاً ابن ماجه فكيف يقدم عمر على هذا؟ ثم لو فرضنا أن الرسول ﷺ لم ينه عن قتل المنافقين فلا يعقل أن يتصرف عمر بقتل رجل دون عرض الأمر على الرسول ﷺ.

٦٥ - ﴿شَجَر بَيْنَهُمْ﴾ المشاجرة: المنازعة، والاختلاف لتداخل الكلام بعضه في بعض كتداخل الشجر بالتفافها. ﴿حَرْجًا﴾ شكاً، أو إثماً. نزلت في [٤٠/ب] المنافق واليهودي/ اللذين احتكما إلى الطاغوت^(١)، أو في الزبير والأنصاري لما اختصما في شراج الحرة^(٢).

وَلَوْ أَنَّا كُنَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ
وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنبِيهًا ﴿١٦﴾ وَإِذَا لَا تَنبِيهَهُمْ مِنْ لَدُنَّا
أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٧﴾ وَلَهَدَيْتَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿١٨﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ
الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ
رَفِيقًا ﴿١٩﴾ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿٢٠﴾

(١) هذا السبب سبق عزوه عند تفسير الآية: ٦٠ من السورة.

(٢) هذا السبب مختصر، وقد ذكره الماوردي (ق ١٢٦/١ - أ) بطوله عن عبد الله وعروة ابني الزبير، وعن أم سلمة رضي الله عنهم.

وقد رواه البخاري (فتح ٣٤/٥ - ٣٩، ٨/٢٥٤ شرب/٦، ٨، صلح/١٢ وتفسير) والنسائي (٢١٥/٨ قضاء/٢٧) والإمام أحمد في المسند (٤/٤، ٥ حلي) عن عروة عن عبد الله.

ورواه البخاري ومسلم (١٨٢٩/٤ فضائل/٣٦) وأبو داود (٢٨٣/٢ أفضية/٣١) والترمذي (٦٣٥/٣، ٢٣٨/٥ أحكام/٢٦، تفسير) وابن ماجه (٧/١ مقدمة/٣) والطبري في التفسير (٥٢١/٨ - ٥٢٢) كلهم عن عروة بن الزبير ورواه النسائي (٢٠٩/٨ قضاء/١٩) والطبري عن عروة عن عبد الله عن الزبير. ورواه الواحد في الأسباب (١٥٦، ١٥٧) عن عروة بن الزبير عن أبيه ورواه الواحد والطبري عن أم سلمة.

وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٨٠/٢) وزاد نسبه إلى عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والبيهقي عن عروة. ونسبه السيوطي أيضاً: إلى الحميدي في مسنده وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر والطبراني في الكبير عن أم سلمة.

وشراج: هي مسایل الماء واحداً شرجة، والحرة: هي الأرض الملسة فيها حجارة سود.

٦٩ - ﴿الصدّيقين﴾ أتباع الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم وسلامه، [والصدّيق] «فعيل» من الصدق، أو من الصدقة، والشهيد لقيامه بشهادة الحق حتى قتل، أو لأنه من شهيد الآخرة، والصالح: من صلح عمله، أو من صلحت سيرته وعلايته، والرفيق: من الرفق في العمل أو من الرفق في السير. توهم قوم أنهم لا يرون الأنبياء في الجنة، لأنهم في أعلى عليين فحزنوا وسألوا الرسول ﷺ فترلت^(١).

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ اَنْفِرُوا جَمِيعًا ﴿٧١﴾ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَن لَّيُطِغَنَّ فَإِنْ أَصَبْتُمْ مُصِيبَةً قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴿٧٢﴾ وَلَئِنْ أَصَبَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧٣﴾ * فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٧٤﴾

٧١ - ﴿حذركم﴾ احذروا عدوكم، أو خذوا سلاحكم، سماه حذراً لأنه يتقى به الحذر. ﴿ثبات﴾ جمع ثُبَّة، وهي العصبة، قال:

(١) هذا السبب ذكره الماوردي (ق ١٢٦/١ ب) عن الحسن وسعيد بن جبير وقتادة والربيع والسدي.

وقد رواه الطبري في تفسيره (٥٣٤/٨، ٥٣٥) عنهم وعن مسروق بدل الحسن ورواه الواحدي في الأسباب (١٥٨، ١٥٩) عن مسروق وقتادة كما روى نحوه عن عائشة رضي الله عنها.

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (١٢٦/٢) وابن كثير (٥٢٢/١) والدر المنثور للسيوطي (١٨٢/٢) ونسب حديث عائشة إلى الطبراني وابن مردويه وأبي نعيم في الحلية والضياء المقدسي في صفة الجنة وحسنه.

لَقَدْ أَغْدَوْ عَلَى نُبَّةٍ كَرَامٍ نَشَاوَى وَاجِدِينَ لِمَا نَشَاءُ^(١)
وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ
رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ
نَصِيرًا ﴿٧٥﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ
فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿٧٦﴾

٧٥ - ﴿القرية الظالم أهلها﴾ مكة إجماعاً.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا
فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا
أَخَّرْنَا إِلَى آجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَى الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧٧﴾

أَيُّهَا تَكُونُوا يَذَرِكُمْ أَلْمُوتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ قَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ لَا
يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٨﴾ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ
وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٧٩﴾

٧٧ - ﴿فلما كتب عليهم القتال﴾ نزلت في قوم من الصحابة، سألوا
الرسول ﷺ بمكة أن يأذن لهم في القتال فيقاتلون فلما فرض القتال بالمدينة

(١) قائل هذا البيت زهير بن أبي سلمى انظر: ديوانه (٧٢).

وقد استشهد به أبو عبيدة في مجاز القرآن (١٣٢/١) والطبري في تفسيره (٥٣٦/٨) وابن الجوزي (١٢٩/٢) وصاحب اللسان (ثبا، نشا). على رواية «ثبة» كما هنا.

قالوا ما ذكر الله في هذه الآية^(١)، أو في اليهود أو المنافقين، أو هي صفة المؤمنين لما طبع عليه البشر من الخوف.

٧٨ - ﴿بروج﴾ قصور في السماء معينة، أو القصور [أو]^(٢) البيوت التي في الحصون، أخذ البروج من الظهور، تبرزت المرأة: أظهرت نفسها.

﴿مُشِيدَةً﴾ مجصصة، والشيد: الجص، أو مطولة، شاد بناءه وأشاده رفعه، أشدت بذكر الرجل: رفعت منه، أو المشيد «بالتشديد» المطول، «وبالتخفيف» المجصص. ﴿وإن نصبهم حسنة﴾ أراد اليهود، أو المنافقين، والحسنة والسيئة: البؤس، والرخاء، أو الخصب والجذب، أو^(٣) النصر والهزيمة. ﴿من عندك﴾ بسوء تدبيرك، أو قالوه على جهة التطير به، كقوله [تعالى] ﴿وإن نصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه﴾ [الأعراف: ١٣١].

٧٩ - ﴿ما أصابك﴾ أيها الإنسان، أو أيها النبي، أو خوطب به الرسول ﷺ والمراد غيره. الحسنة النعمة في الدين والدنيا. والسيئة المصيبة فيهما، أو الحسنة ما أصابه يوم بدر والسيئة ما أصابه بأحد من شج وجهه، وكسر رباعيته، أو الحسنة: الطاعة والسيئة: المعصية قاله أبو العالية. ﴿فمن نفسك﴾ فبذنبك، أو بفعلك.

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ﴿٨٠﴾ وَيَقُولُوا

(١) هذا السبب رواه النسائي في سننه (٣/٦ جهاد/١) والطبري في تفسيره (٥٤٩/٨)، (٥٥٠) والحاكم في مستدركه (٣٠٧/٢) وصححه والبيهقي في سننه (١١/٩) والواحد في الأسباب (١٥٩، ١٦٠)، كلهم عن ابن عباس.

وقد رواه الطبري عن قتادة والسدي مرسلًا.

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (١٣٤/٢) وابن كثير (٥٢٥/١، ٥٢٦) والدر المثور للسيوطي (١٨٤/٢) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم عن ابن عباس.

(٢) زيادة «أو» هنا لازمة لأن ما بعدها قول ثالث بدليل عبارة الماوردي (ق ١٢٧/١ - أ) وهي: «في البروج ها هنا ثلاثة أقاويل... والثالث: أنها البيوت التي في الحصون، وهو قول بعض البصريين...».

(٣) في الأصل «و» قبل «أو» وهي زيادة من الناسخ لا معنى لها.

طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَرُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَقَوْلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٨١﴾

٨٠ - ﴿حفيظاً﴾ حافظاً لهم من المعاصي، أو حافظاً لأعمالهم التي يجازون بها.

٨١ - ﴿طاعة﴾ أمرنا لطاعة^(١). ﴿بَيَّتَ﴾ التبييت: كل عمل دبر بليلاً لأن الليل وقت المبيت، أو وقت البيوت وتبييتهم إضمارهم مخالفة الرسول ﷺ في أمره ونهيه، أو تقديرهم غير ما قال على جهة التكذيب. ﴿يكتب ما يبيتون﴾ في [٤١/أ] اللوح المحفوظ ليجازيهم عليه، أو يكتبه بأن ينزله عليك/ في الكتاب.

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكْفُرُوا وَلَوْ كَانُوا مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴿٨٢﴾ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٣﴾

٨٢ - ﴿يتدبرون﴾ من الدبور لأنه النظر في عواقب الأمور. ﴿اختلافاً﴾ تناقضاً من جهة حق وباطل، أو من جهة بليغ ومردول. أو اختلافاً في تخبر^(٢) الأخبار^(٣) عما يسرون.

٨٣ - ﴿وإذا جاءهم﴾ أراد المنافقين، أو ضعفة المسلمين. ﴿أولي الأمر﴾ العلماء، أو الأمراء، أو أمراء السرايا. ﴿الذين يستنبطونه منهم﴾ أولو الأمر، أو المنافقون، أو ضعفة المسلمين. ﴿يستنبطونه﴾ يستخرجونه من استنباط الماء،

(١) في الماوردي (ق ١٢٧/١ ب) «أمرنا طاعة» وكذا في تفسير القرطبي (٥/٢٨٨).

(٢) في الماوردي (ق ١٢٨/١ - أ) «خبر» بدل «تخبر» وكلاهما صحيح والمعنى معرفة الأخبار والعلم بها. انظر اللسان (خبر).

(٣) هذا معنى قول الزجاج راجع كتابه معاني القرآن (٢/٨٢).

والنبط، لاستنباطهم العيون. ﴿فضل الله﴾ الرسول ﷺ، أو القرآن العزيز، أو اللطف. ﴿إلا قليلاً﴾ من الأتباع، أو لعلمه الذين يستنبطونه إلا قليلاً، أو أذاعوا به إلا قليلاً، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -.

فَقَنِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِ بِأَسْ أَلَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَاسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴿٨٥﴾ مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِينًا ﴿٨٥﴾ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِبِخِيَةٍ فَحْيُوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٨٦﴾ وَاللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَ بَيْنَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴿٨٦﴾

٨٥ - ﴿شفاعة حسنة﴾ الدعاء للمؤمنين والسيئة: الدعاء عليهم كانت اليهود تفعله فتوعدهم الله - تعالى - عليه، أو هو سؤال الرجل لأخيه أن ينال خيراً أو شراً بمسألته. ﴿كفل﴾ وزر وإثم، أو نصيب ﴿يؤتكم كفلين من رحمته﴾ [الحديد: ٢٨] ﴿مقيتاً﴾ مقتدرأ، أو حفيظاً، أو شهيداً، أو حسيباً، أو مجازياً أخذ المقيت من القوت فسمي به المقتدر لقدرته على إعطاء القوت وصار لكل قادر على قوت أو غيره. وقال^(١):

وذي ضغن كفت النفس عنه وكنت على مساءته مقيتاً

٨٦ - ﴿بتحية﴾ الدعاء بطول الحياة، أو السلام، ورده فرض عام المسلم

(١) اختلف في قائل هذا البيت. فنسبه الجمحي في طبقات فحول الشعراء (٢٨٩) إلى أبي قيس بن رفاعة. وقافيته «مقيت» بالرفع.

ونسبه إلى الزبير بن عبد المطلب عم الرسول ﷺ الطبري (٥٨٤/٨) والماوردي (ق ١٢٩/١ - أ) والطوسي (٢٧٧/٣، ٢٧٨) والزمخشري (٥٤٣/١) والطبرسي (١٧٨/٥) والقرطبي (٢٩٦/٥) في تفاسيرهم.

ونسبه إلى أحيحة بن الجلاح الأنصاري ابن الجوزي في تفسيره (١٥٠/٢) والسيوطي في الدر المنثور (١٨٧/٢، ١٨٨).

والكافر، أو يختص به المسلم. ﴿بأحسن منها﴾ الزيادة في الدعاء ﴿أو ردوها﴾ بمثلها، أو ﴿بأحسن﴾ منها على المسلم، وبمثلها على الكافر قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - ﴿حسيباً﴾ حفيظاً، أو محاسباً على العمل ليجزي عليه، أو كافياً.

٨٧ - ﴿يوم القيامة﴾ لقيام الناس فيه من قبورهم، أو لقيامهم فيه للحساب.

﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ (٨٨) وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَنْخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (٨٩) إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يَقْتُلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَتْلُوكُمْ فَإِنْ اَعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يَقْتُلُوكُمْ وَآلَقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ (٩٠) سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ (٩١)

٨٨ - ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ﴾ نزلت فيمن تخلف بأحد وقال: ﴿لو نعلم قتالاً لاتبعناكم﴾^(١)، أو في قوم قدموا المدينة فأظهروا الإسلام ثم

(١) هذا السبب مختصر من حديث زيد بن ثابت - رضي الله عنه - .

وقد رواه عنه بطوله البخاري (فتح ٢٥٦/٨ تفسير) ومسلم (٢/٤١٤٢)، صفات المنافقين) والترمذي (٢٣٩/٥) تفسير) والإمام أحمد في مسنده (١٨٤/٥ حلي) والطبري في تفسيره (٨/٩، ٩).

ورواه الواحدي في الأسباب (١٦٠، ١٦١) عن عبد الله بن يزيد.

رجعوا إلى مكة فأظهروا الشرك، أو فيمن أظهر الإسلام بمكة، وأعان المشركين على المسلمين، أو في قوم من أهل المدينة، أرادوا الخروج عنها نفاقاً، أو في قوم من أهل الإفك^(١). ﴿أركسهم﴾ ردهم، أو أوقعهم، أو أهلكهم، أو أضلهم، أو نكسهم. ﴿أتريدون أن تهدوا﴾ تريدون أن تسموهم بالهدى، وقد سماهم الله - تعالى - بالضلال، أو تهدوهم إلى الثواب بمدحهم، وقد أضلهم الله - تعالى - بذهمهم^(٢).

٩٠ - ﴿يصلون﴾ يدخلون في قوم بينكم وبينهم أمان، نزلت في بني مدلج كان بينهم وبين قريش عقد فحرم الله - تعالى - من بني مدلج ما حرم من قريش^(٣). ﴿حصرت﴾ ضاقت، وحصر العدو/ تضيقه، وهو خبر، أو دعاء. [٤١/ب]

= راجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (١٥٣/٢) وابن كثير (٥٣٢/١) والدر المنثور (٢/ ١٩٠) وزاد نسبته إلى ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي في الدلائل.

(١) هذه الأسباب في نزول الآية ذكرها العز مختصرة وقد رواها الطبري في تفسيره (٩/٩ - ١٣) مطولة فالسبب الثاني عن مجاهد مرسلًا والثالث عن ابن عباس موصولاً وعن قتادة ومعمار بن راشد والضحاك مرسلًا والرابع عن السدي مرسلًا والخامس عن ابن زيد مرسلًا.

وراجع الأسباب للواحيدي (١٦١) وتفسير الطوسي (٢٨١/٣، ٢٨٢) وابن الجوزي (٢/ ١٥٣، ١٥٤) وابن كثير (٥٣٢/١، ٥٣٣) والدر المنثور للسيوطي (٢/ ١٩٠).

(٢) تفسير إضلال الله من أضلّ بذهمه أو تسميته بالضلال هذا جارٍ على مذهب المعتزلة بأن الإنسان خالق لأفعاله ضللاً كانت أو هدى وهذا مذهب باطل لأن فيه إثبات شريك مع الله فالله خالق للإنسان وأفعاله: ﴿فإن الله يضلّ من يشاء ويهدي من يشاء﴾ [فاطر: ٨] فأعمال الإنسان تضاف إليه باعتبار أنه متسبب فيها وتضاف إلى الله باعتبار أنه خالقها قال تعالى: ﴿والله خلقكم وما تعملون﴾ [الصافات: ٩٦] ﴿فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم﴾ [الصف: ٥] ﴿والذين اعتدوا زانهم هدى وآتاهم تقواهم﴾ [محمد: ١٧].

راجع تفسير الزمخشري (٥٤٦/١) والفخر الرازي (٢٢٠/١٠) والقرطبي (٣٠٧/٥).

(٣) هذا السبب مختصر وقد ذكره الطوسي (٢٨٥/٢) بطوله. وذكره أيضاً ابن كثير في تفسيره (٥٣٣/١) والسيوطي في الدر المنثور (١٩١/٢) عن الحسن أنّ سراقه بن مالك المدلجي حدثهم قال: فذكره مطولاً، ونسبه السيوطي إلى ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبي نعيم في الدلائل.

﴿لسلطهم﴾ بتقوية قلوبهم، أو أذن لهم في القتال ليدفعوا عن أنفسهم.
﴿السلم﴾ الصلح، أو الإسلام، نسختها آية السيف^(١).

٩١ - ﴿يريدون أن يأمنوكم﴾ قوم أظهروا الإسلام، ليأمنوا المسلمين وأظهروا موافقة قومهم، ليأمنوهم، وهم من أهل مكة، أو من أهل تهامة، أو من المنافقين، أو نعيم بن مسعود الأشجعي ﴿الفتنة﴾ كلما ردوا إلى المحنة في إظهار الكفر رجعوا فيه.

وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ
مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ
مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ
فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٢﴾
وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٣﴾

٩٢ - ﴿وما كان لمؤمن﴾ نزلت في عياش بن أبي ربيعة^(٢) قتل

= قلت: إسناده منقطع لأن الحسن لم يسمع من سراقه.

راجع: المراسيل لابن أبي حاتم (٣١، ٣٢).

(١) قال: الحسن: وعكرمة وقتادة هي منسوخة بقوله [تعالى] ﴿فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ [التوبة: ٥].

انظر: الماوردي (ق ١/ ١٣٠ - أ).

(٢) هو عياش بن أبي ربيعة واسم أبي ربيعة عمرو بن المغيرة بن عبد الله القرشي المخزومي ابن عم خالد بن الوليد بن المغيرة وكان عياش أخا أبي جهل بن هشام لأمه وعذبه أبو جهل على إسلامه وكان من السابقين الأولين، وهاجر الهجرتين توفي سنة خمس عشرة بالشام قيل استشهد يوم اليرموك.

الحارث بن يزيد^(١) وكان يعذب عياشاً ثم أسلم الحارث وهاجر فقتله عياش بالحرّة وهو لا يعلم بإسلامه، أو قتله يوم الفتح خارج مكة^(٢)، وهو لا يعلم إسلامه ﴿وما كان لمؤمن﴾ أي ما أذن الله له لمؤمن^(٣) ﴿إلا خطأ﴾ استثناء منقطع. ﴿رقبة مؤمنة﴾ بالغّة قد صَلَّتْ، وصامت، لا يجزي غيرها، أو تجزى الصغيرة المتولدة من مسلمين. ﴿ودية﴾ كانت معلومة معهودة، أو هي جملة أخذ بيانها من السنة. ﴿من قوم عدو لكم﴾ كان قومه كفاراً فلا دية فيه، أو كان في أهل الحرب فقتله من لا يعلم إيمانه فلا دية فيه مسلماً كان وارثه أو كافراً فيكون «مِنْ» بمعنى «في» قاله الشافعي^(٤) - رضي الله تعالى عنه - «بينكم وبينهم ميثاق» أهل الذمة من أهل الكتاب، فيهم الدية والكفارة، أو أهل عهد الرسول ﷺ من العرب خاصة، أو كل من له أمان بذمة أو عهد ففيه الدية والكفارة. ﴿فمن لم يجد﴾ الرقبة، صام بدلاً من الرقبة وحدها عند الجمهور، أو الصوم عند العدم بدل من الدية والرقبة قاله مسروق^(٥).

= انظر: الاستيعاب (١٢٢/٣، ١٢٣) والكاشف (٣٦٣/٢) والإصابة (٤٧/٣).

(١) هو الحارث بن يزيد بن أنيسة ويقال: ابن أبي أنيسة من بني معيص بن عامر بن لؤي القرشي العامري.

انظر الاستيعاب (٣١١/١، ٣١٢) والإصابة (٢٩٥/١).

(٢) هذا السبب مختصر وقد رواه الطبري في تفسيره (٣٢/٩، ٣٣) عن مجاهد وعكرمة مطولاً، وفي هذه الرواية أنه قتله بالحرّة.

كما رواه الطبري عن السدي مطولاً، وفي هذه الرواية أنه قتله خارج مكة ورواه البيهقي في سننه (١٣١/٨) والواحدي في الأسباب (١٦٢، ١٦٣) كلاهما عن القاسم بن محمد بن أبي بكر مرسلًا.

وراجع: تفسير الطوسي (٢٩٠/٣) والبخاري (٥٧٢/١، ٥٧٣) والزمخشري (٥٤٩/١) وابن الجوزي (١٦١/٢، ١٦٢) والخازن (٥٧٢/١، ٥٧٣) وابن كثير (٥٣٤/١) والدر المنثور للسيوطي (١٩٢/٢، ١٩٣) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد، كما نسبته إلى ابن المنذر عن القاسم. وسيذكر العزّ نزول الآية/٢، ٨ من سورة العنكبوت فيه.

(٣) قوله: «المؤمن» زيادة - ولعلها من النسخ. لأن الضمير «له» يغني عنها.

(٤) انظر: كتابه «أحكام القرآن» (٢٨٥/١ - ٢٨٧).

(٥) هو مسروق بن الأجدع بن مالك الهمداني الكوفي أبو عائشة أحد الأعلام، قال =

٩٣ - ﴿ومن يقتل مؤمناً﴾ نزلت في مقيس بن صبابه^(١) قتل أخاه رجل فهري فأعطاه الرسول ﷺ ديته، وضربها على بني النجار، فقبلها مقيس ثم أرسله النبي ﷺ مع الفهري لحاجة فاحتمل الفهري وضرب به الأرض، ورضخ رأسه بين حجرين، فأهدر الرسول ﷺ دمه، فقتل عام الفتح^(٢)، قال زيد بن ثابت^(٣): نزلت الشديدة بعد الهينة بستة أشهر، الشديدة ﴿ومن يقتل مؤمناً﴾، والهينة: ﴿والذين لا يدعون﴾ [الفرقان: ٦٨]، وقيل للرسول في الشديدة: «إن تاب وآمن وعمل صالحاً» فقال: وأنى له التوبة، رواه ابن عباس^(٤) - رضي الله تعالى عنهما -.

= الشعبي: ما رأيت أطلب منه للعلم. روى عن أبي بكر ومعاذ وابن مسعود توفي سنة ٦٣ هـ.

انظر: الكاشف (١٣٦/٣) وغاية النهاية لابن الجزري (٢٩٤/٢) وطبقات الحفاظ (١٤) وتهذيب التهذيب (١٠٩/١٠).

(١) مقيس بن صبابه من بني كلب بن عوف بن كعب بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة. كان شاعراً. وقد قتله ابن عمه نميلة بن عبد الله بعد إهدار الرسول ﷺ دمه.

انظر: السيرة لابن هشام (٢٩٣/٢، ٤١٠) والمحبر (٢٤٠) وجمهرة الأنساب (١٨٢) وتاريخ الإسلام للذهبي (٣١١/١).

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٦١/٩، ٦٢) عن ابن جريج. وراجع أيضاً: السيرة لابن هشام (٢٩٣/٢، ٤١٠) والأسباب للواحدي (١٦٣) وتفسير البغوي (٥٧٧/١) وابن الجوزي (١٦٦/٢، ١٦٧) والخازن (٥٧٧/١) والدر المنثور (١٩٦، ١٩٥).

(٣) زيد بن ثابت بن الضحاك بن زيد بن لؤذان الأنصاري الخزرجي أبو سعيد وهو من كتبة الوحي للنبي ﷺ، وهو الذي جمع القرآن في عهد أبي بكر وعثمان - رضي الله عنهما - توفي سنة (٤٥ هـ) وهو قول الأكثر، وقيل غير ذلك. انظر: تهذيب الأسماء (٢٠٠/١، ٢٠١) والكاشف (٣٣٦/١)، والإصابة (٥٦١/١)، (٥٦٢).

(٤) هذا الأثر جزء من حديث رواه الترمذي (٢٤٠/٥) تفسير) عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: يجيء المقتول بالقاتل يوم القيامة ناصيته ورأسه بيده وأوداجه تشخب دماً يقول: يا رب هذا قتلني حتى يدنيه من العرش قال: فذكروا لابن عباس التوبة، فتلا هذه الآية ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً﴾ قال: وما نسخت هذه الآية ولا بدلت وأنى له التوبة ثم قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب، وقد روى بعضهم هذا الحديث عن عمرو بن دينار عن ابن عباس نحوه ولم يرفعه».

= قلت: وهكذا رواه النسائي (٥٦/٨) تحريم/٢) وابن ماجه (٨٧٤/٢) ديات/٢) والإمام أحمد في مسنده (٢٤٠/١)، ٢٩٤ حليبي والطبري في تفسيره (٦٣/٩)، ٦٤ بنحو لفظ الترمذي.

فتلاحظ أنّ ما ذكره المفسر مرفوعاً قد ورد في الروايات السابقة موقوفاً على ابن عباس، ولكنه اعتمد في ذلك على رواية مختصرة للطبري بينما رواه الطبري من طرق أخرى بنحو ما رواه أصحاب السنن، فكان الأولى بالمفسر الاعتماد على هذه الروايات.

وراجع أيضاً: تفسير ابن كثير (٥٣٦/١) والدر المنثور للسيوطي (١٩٦/٢) وزاد نسبته إلى سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في ناسخه والطبراني.

هذا، ويظهر من اقتصار المفسر على هذا الأثر أنه يرجح أن القاتل عمداً لا تقبل توبته. وفي هذا نظر:

فتوبة القاتل عمداً مقبولة بدليل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا. يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان: ٦٨ - ٧٠] فهذه الآية مخصصة لعموم قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٩٣]. وإلى هذا ذهب المعتزلة وأهل السنة، ولكن اختلفوا في القاتل عمداً إذا مات، ولم يتب: فذهب المعتزلة إلى خلوده في النار، واحتجوا بعموم قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ الآية، وأجابوا على عموم قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨] بأنه مخصوص بهذه الآية فيخرج منه القاتل عمداً.

وذهب أهل السنة إلى أنه تحت مشيئة الله إن شاء غفر له بفضله وإن شاء عذبه بعدله، واحتجوا بعموم قوله تعالى: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ الآية، وأجابوا على عموم قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا﴾ الآية بأنه مخصوص بهذه الآية.

والراجح: أن تخصيص عموم قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا﴾ أولى وذلك أنّ هذا العموم قد خصّ منه القاتل عمداً إذا تاب كما تقدم، وخصّ منه القاتل عمداً بدون عدوان كالقصاص.

وحيث ثبت تخصيصه بهاتين الحالتين فهذا مما يضعف عمومه ويجعله أولى بالتخصيص من عموم لم يتطرق إليه التخصيص كما قرره علماء الأصول يضاف إلى ذلك أنّ عمومات آيات الوعد أكثر من عمومات آيات الوعيد.

يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ
السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ
كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ أَكُنْتُمْ عَلَىٰ كَيْفٍ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ
كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٩﴾ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ
وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى
الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٠﴾
دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢١﴾

٩٤ - ﴿إِذَا ضَرَبْتُمْ﴾ لقيت سرية للرسول ﷺ رجلا معه غنيمات، فسلم
عليهم، وأتى بالشهادتين، فقتله أحدهم، فقال له الرسول ﷺ: لم قتلته،
وقد أسلم؟ فقال: إنما قالها متعوذاً، قال: هلا شققت عن قلبه؟ ثم وداه
الرسول ﷺ ورد على أهله غنمه، قتله أسامة بن زيد^(١)، أو المقداد^(٢)، أو

= راجع: تفسير الطبري (٦٩/٩) ومتشابه القرآن للقاضي عبد الجبار (٢٠١/١، ٢٠٢)،
والإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه لمكي بن أبي طالب (١٩٧ - ٢١٣) وتفسير الطوسي
(٢٩٤/٣ - ٢٩٦)، والزمخشري (٥٥٠/١ - ٥٥٢) والفخر الرازي (٢٣٧/١٠ - ٢٤٠)
والقرطبي (٣٣٢/٥ - ٣٣٥) وأبي السعود (٢١٦/٢ - ٢١٧) والمستصفى للغزالي (٢/
١٤٨ - ١٥٢).

(١) هو أسامة بن زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي أبو محمد وهو الذي أمره الرسول ﷺ
على جيش فمات الرسول ﷺ قبل أن يتوجه فأنفذه أبو بكر - رضي الله عنه - . توفي
سنة ٥٤ هـ وقيل غير ذلك.

انظر: الاستيعاب (٥٧/١ - ٥٩) والإصابة (٣١/١).

(٢) المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة النهرازي، وقيل الحضرمي أبو الأسود وقيل أبو
عمرو، وقد اشتهر بالمقداد بن الأسود نسبة إلى الأسود بن عبد يغوث الزهري لأنه تبناه،
أسلم قديماً وشهد بديراً والمشاهد بعدها توفي سنة ٣٣ هـ قيل وهو ابن سبعين سنة.
انظر: طبقات ابن خياط (١٦) والكاشف (١٧٢/٣) والإصابة (٤٥٤/٣، ٤٥٥).

أبو الدرداء^(١) / أو عامر بن الأضبط^(٢)، أو محلم بن جثامة^(٣)، ويقال: [١/٤٢] لفظت الأرض قاتله ثلاث مرات، فقال الرسول ﷺ إن الأرض لتقبل من هو شر منه، ولكن الله - تعالى - جعله لكم عبرة، وأمر أن تلقى عليه الحجارة^(٤) ﴿كذلك كنتم﴾ كفاراً فَمَنَّ اللهُ - تعالى - عليكم بالإسلام.

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١٧﴾ إِلَّا

(١) أبو الدرداء هو عويمر بن عامر بن زيد بن قيس من بني عدي بن كعب بن الخزرج، وقيل اسمه عامر بن زيد بن قيس وقيل غير ذلك، تأخر إسلامه قليلاً، وكان آخر أهل داره إسلاماً وكان فقيهاً حكيماً شهد ما بعد أخذ من المشاهد توفي سنة ٣٢ هـ وقيل ٣١ هـ.

انظر: طبقات ابن خياط (٩٥) والاستيعاب (٥٩/٣ - ٦١)، والكاشف (٣٥٨/٢) والإصابة (٤٥/٣، ٤٦).

(٢) عامر بن الأضبط الأشجعي، وهو الذي قتله أحد أفراد السرية وهو مسلم يظنونه متعوذاً كما سيأتي في رواية الطبري وغيره، وقد وهم المفسر حيث عدّه قاتلاً. انظر: الاستيعاب (١٤/٣) والإصابة (٢٤٧/٢، ٢٤٨).

(٣) محلم بن جثامة بن قيس الليثي أخو الصعب بن جثامة وهو الذي قتل عامر بن الأضبط كما سيأتي في عزو سبب النزول، وقيل إنّ محملاً هذا غير الذي قتل وإنه نزل حمص ومات بها أيام ابن الزبير، وأما محلم القاتل فتوفي في زمن الرسول ﷺ ودفن فلفظته الأرض مرة بعد مرة. وقد ذكر ابن عبد البر سبب نزول هذه الآية وقال: والاختلاف في المراد بهذه الآية مضطرب فيه جداً.

انظر: جمهرة الأنساب (١٨١) والاستيعاب (٤٩٦/٣) والإصابة (٣٦٩/٣).

(٤) قصة السرية ونزول الآية فيها قد رواها الطبري في تفسيره (٧٢/٩ - ٨١) بروايات مختلفة مختصرة ومطولة. والمفسر هنا وفق القصة من هذه الروايات. فالطبري ذكر أنّ القاتل أسامة بن زيد في رواية السدي، وأنه المقداد في رواية سعيد بن جبير، وأنه أبو الدرداء في رواية ابن زيد، وذكر أن محلم بن جثامة قتل عامر بن الأضبط في رواية ابن عمر وعبد الله بن أبي حدر، ولم يذكر في واحدة من تلك الروايات أنّ عامر بن الأضبط كان قاتلاً وكذلك المصادر التي اطلعت عليها ذكرت أنه كان مقتولاً وأنّ قاتله محلم فذكر المفسر له أنه قاتل وهم.

الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿٩٨﴾
 فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٩٩﴾ وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ
 فِي الْأَرْضِ مُرَافًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ
 وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٠٠﴾

١٠٠ - ﴿مُرَافًا﴾ مُتَحَوِّلاً مِنْ أَرْضٍ إِلَى أَرْضٍ، أَوْ مَطْلَباً لِلْمَعِيشَةِ، أَوْ مُهَاجِراً، أَوْ مَنْدُوحَةً عَمَّا يَكْرَهُ، أَوْ مَا يَرْغَمُ بِهِ قَوْمَهُ، لِأَنَّ مَنْ هَاجَرَ رَاغِباً عَنْ قَوْمِهِ، فَقَدْ رَاغَمَهُمْ، أَخَذَ ذَلِكَ مِنَ الرِّغْمِ وَهُوَ الذَّلُّ، وَالتَّرَابِ رَغَامٌ لَذَلَّتِهِ، وَالرَّغَامُ مَا يَسِيلُ مِنَ الْأَنْفِ.

﴿وسعة﴾ في الرزق، أَوْ فِي إِظْهَارِ الدِّينِ، أَوْ مِنَ الضَّلَالَةِ إِلَى الْهَدْيِ، وَمِنَ الْعِيْلَةِ^(١) إِلَى الْغِنَى.

وَإِذَا ضَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿١٠١﴾

= راجع أيضاً: السيرة لابن هشام (٢/٦٢٦ - ٦٢٨) وتفسير الطوسي (٣/٢٩٨) والأسباب للواحدي (١٦٤ - ١٦٨) وتفسير البغوي (١/٥٧٩) والزمخشري (١/٥٥٢) وابن الجوزي (٢/١٧٠) والقرطبي (٥/٣٣٦) والخازن (١/٥٧٩) وابن كثير (١/٥٣٨) والدر المثور (٢/١٩٩).

وقد روى البخاري (فتح ٨/٢٥٨ تفسير) هذه القصة مختصرة عن ابن عباس قال: كان رجل في غنيمة له، فلحقه المسلمون، فقال: السلام عليكم، فقتلوه وأخذوا غنيمة، فأنزل الله الآية.

وهكذا رواها مسلم (٤/٢٣١٩ تفسير) وأبو داود (٣/٣٥٦ حروف) والترمذي (٥/٢٤٠ تفسير) والإمام أحمد في مسنده (١/٢٢٩ حلي) والطبري (٩/٧٥، ٧٦) والواحدي في الأسباب (١٦٤، ١٦٥) كلهم عن ابن عباس.

(١) الفقر: انظر مختار الصحاح (عيل).

١٠١ - ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ﴾ سرتهم، لضربهم الأرض بأرجلهم في السير. ﴿أَنْ تَقْصُرُوا﴾ الأركان بالإيماء عند التحام القتال مع بقاء عدد الصلاة، أو تقصروا من أربع إلى اثنتين في الخوف دون الأمن، أو تقصروا في الخوف إلى ركعة وفي الأمن إلى ركعتين، أو في الأمن والخوف إلى ركعتين لا غير.

وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَنْفُطَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرَضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٠١﴾

١٠٢ - ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ﴾ أمر الرسول ﷺ بصلاة الخوف، وهي خاصة به، أو عامة لأُمَّته عند الجمهور. ﴿وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ﴾ يعني المصلين، قاله الشافعي - رضي الله تعالى عنه - أو الحارسين. ﴿فَإِذَا سَجَدُوا﴾ المصلون ركعة واحدة عند من رأى صلاة ركعة فليكن المصلون من ورائكم بإزاء العدو، أو إذا صلوا بعد مفارقة الإمام ركعة أخرى فليكونوا من ورائكم، أو لا يتمون الركعة الثانية إلا بعد وقوفهم بإزاء العدو، ﴿وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى﴾ وهم الذين كانوا بإزاء العدو فيصلوا مع الرسول ﷺ الركعة الباقية عليه^(١)، ثم يسلمون معه عند من جعلها ركعة، أو تتم الركعتين وتفارقه قبل التشهد، أو بعده وتركع الركعة الثانية قبل وقوفها بإزاء العدو، أو تقف بإزائه وتنصرف الطائفة الأولى، فتأتي بركعة ثم ترجع إلى مواجهة العدو، ثم تخرج الثانية فتكمل صلاتها، وهذه الصلاة نحو

(١) في الأصل «عليهم» والصواب ما أثبتته كما في الماوردي (ق ١٣٣/١ - أ) ويدل عليه - أيضاً - سياق الكلام.

صلاة الرسول ﷺ بذات الرقاع^(١).

فَإِذَا قُضِيَتْهُمُ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ فِيمَا وُقُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴿١٠٣﴾ وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٠٤﴾

١٠٣ - ﴿فإذا قضيتم الصلاة﴾ في خوف، أو أمنٍ ﴿فاذكروا الله﴾ تعالى عقبها بالتعظيم والتسبيح والتقديس. ﴿فإذا اطمأننتم﴾ أقمتم فأتموها من غير قصر، وإذا أمنت من الخوف فأتمو الركوع والسجود بغير إيماء. ﴿موقوتاً﴾ فرضاً واجباً، أو مؤقتة بنجومها كلما مضى نجم جاء نجم.

١٠٤ - ﴿ولا تهنوا﴾ لا تضعفوا في طلبهم للحرب. ﴿وترجون﴾ من نصر الله ما لا يرجون، أو من ثوابه ما لا يرجون، أو تخافون منه ما لا يخافون ﴿مالكم لا ترجون لله وقاراً﴾ [نوح: ١٣].

(١) ذكر المفسر ثلاث هيئات لصلاة الخوف: الهيئة الأولى على رأي من قال: إن صلاة الخوف ركعة واحدة. والهيئة الثانية: هي صلاة النبي ﷺ بذات الرقاع. والهيئة الثالثة: هي التي قال عنها: إنها نحو صلاة النبي ﷺ بذات الرقاع، أي في العدد ركعتين، لا في الهيئة. وصلاة النبي ﷺ بذات الرقاع - رواها البخاري (فتح ٤٢١/٧، ٤٢٢ مغازي/٣١) ومسلم (٥٧٥/١)، صلاة المسافرين/٥٧) وأبو داود (٢٨٣/١) صلاة الخوف)، والترمذي (٤٥٥/٢ - ٤٥٧ صلاة/٣٩٨) والنسائي (١٣٨/٣، ١٣٩ صلاة الخوف) ومالك في الموطأ (١٣٠ صلاة الخوف) كلهم من طريق صالح بن خوات عن شهداء مع الرسول ﷺ كما رووها من طريق صالح عن ابن أبي حثمة رضي الله عنه ..

ورواه ابن ماجه (٢٩٩/١ إقامة/١٥١) والإمام أحمد في مسنده (٤٤٨/٣ حلي) من طريق صالح عن سهل بن أبي حثمة. ورواه الدارقطني في سننه (٦٠/٢) من طريق صالح عن شهداء مع الرسول ﷺ.

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِبِينَ
 خَصِيمًا ﴿١٠٥﴾ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٠٦﴾ وَلَا تَجِدُ عَنِ الَّذِينَ
 يَخْتَلُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴿١٠٧﴾ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا
 يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ
 مُحِيطًا ﴿١٠٨﴾ هَتَأْتُمْ هَتُوءًا جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَدِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿١٠٩﴾

١٠٥ - ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ نزلت في طعمة بن أبيرق^(١) / أودع درعاً [٤٢/ب] وطعاماً فجحد ولم تقم عليه بينة، فهم الرسول ﷺ بالدفع عنه، فبين الله - تعالى - أمره^(٢)، أو سرق درعاً وطعاماً، فأنكره واتهم به أنصارياً، أو يهودياً، وألقاه في منزله.

وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١١٠﴾ وَمَنْ
 يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١١﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً
 أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴿١١٢﴾ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ

(١) هو بشير بن الأبيرق، والأبيرق لقب واسمه الحارث بن عمرو بن حارثة بن الهيثم من بني ظفر من الأوس، وكنيته بشير أبو طعمة، وقد ورد في بعض روايات أسباب النزول أن اسمه طعمة كما هنا، وكان منافقاً وشاعراً يهجو أصحاب رسول الله ﷺ وكان له أخوان مبشر وبشر ابنا الحارث فاضلان شهدا أحداً.
 انظر: السيرة لابن هشام (٥٢٤/١) وجمهرة الأنساب (٣٤٣) والإصابة (١٥٠/١) في ترجمة أخيه «بشر».

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٨٥/٩ - ١٨٨) مطولاً عن السدي وعكرمة.
 وراجع أيضاً: تفسير البغوي (٥٩٤/١) وابن الجوزي (١٩٠/٢) والفخر الرازي (١١/٣٢) والدر المنثور (٢١٨/٢).

لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَن يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّوكَ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِن شَيْءٍ وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١١٢﴾ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٣﴾ وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٤﴾

١١٢ - ﴿ثم يرم به بريثاً﴾ أراد الذي اتهمه طعمة فلما نزلت فيه الآية، ارتد طعمة، ولحق بمشركي مكة، فنزلت، ﴿ومن يشاقق الرسول﴾^(١) [١١٥].

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٨٢/٩ - ١٨٥) مطولاً عن ابن عباس وقتادة وابن زيد.

وروى نحوه الترمذي (٢٤٤/٥ - ٢٤٧ تفسير) والطبري في تفسيره (١٧٧/٩ - ١٨١) والحاكم في مستدركه (١٨٥/٤ - ١٨٨)، كلهم من طريق محمد بن إسحاق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن أبيه عن جده قتادة بن النعمان، وهي قصة طويلة جداً وفيها بشير بن أبيرق بدل طعمة بن أبيرق، وفيها وصف له بأنه شاعر منافق. وقال الترمذي بعد روايته: «هذا حديث غريب لا نعلم أحداً أسنده غير محمد بن سلمة الحراني. وروى يونس بن بكير وغير واحد هذا الحديث عن محمد بن إسحاق عن عاصم بن عمر بن قتادة مرسلًا، لم يذكروا فيه عن أبيه عن جده» ا. هـ. بينما رواه الحاكم من طريق يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق مسنداً إلى قتادة بن النعمان، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه». وراجع أيضاً: الأسباب للواحد (١٧٢، ١٧٣) وتفسير البغوي (٥٩٣/١) والزمخشري (٥٦١/١، ٥٦٢) وابن الجوزي (١٩٠/٢) والفخر الرازي (٣٢/١١) والخازن (١/٥٩٣، ٥٩٤) وابن كثير (٥٥٠/١، ٥٥١) والدر المنثور (٢/٢١٧).

ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١١٧﴾ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴿١١٨﴾ لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ﴿١١٩﴾ وَلَا أَضِلُّنَّهُمْ وَلَا أَتَّبِعُهُمْ وَلَا مَكْنَ لَهُمْ فَلْيَبْتِكُنْ أَذَانُ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرْتَبَهُمْ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴿١٢٠﴾ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢١﴾ أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴿١٢٢﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١٢٣﴾

١١٧ - «إِنثَاءً» اللات والعزى ومناة، أو الأوثان، وفي مصحف عائشة^(١) - رضي الله تعالى عنها وعن أبيها - «إِلَّا أوثانًا»، أو الملائكة، لزعيمهم أنهم بنات الله تعالى، أو موات لا روح فيه، لأن إناث كل شيء أرذله، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -.

١١٩ - «وَلَا أَضِلُّنَّهُمْ» عن الإيمان، «وَلَا أَتَّبِعُهُمْ» بطول الأمل، ليؤثروا الدنيا على الآخرة. «فَلْيَبْتِكُنْ أَذَانُ الْأَنْعَامِ» ليقطعنها نسكاً لآلهتهم كالبحيرة والسائبة. «خَلَقَ اللَّهُ» دينه، أو أراد خصاء البهائم، أو الوشم.

(١) هي عائشة بنت أبي بكر الصديق، وأمها أم رومان بنت عامر بن عويمر الكنانية، ولدت بعد المبعث بأربع سنين أو خمس، وتزوجها الرسول ﷺ وهي بنت ست ودخل بها وهي بنت تسع في شوال في السنة الأولى من الهجرة وهي أفضه نساء الأمة ومناقبها جمعة توفيت في رمضان سنة ٥٨ وقيل سنة ٥٧ هـ.

انظر الاستيعاب (٤/٣٥٦ - ٣٦٠) والسمط الثمين (٣٣ - ٩٤) والكاشف (٣/٤٧٦) والإصابة (٤/٣٥٩ - ٣٦١).

لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِيهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٢٣﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴿١٢٤﴾ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿١٢٥﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ﴿١٢٦﴾

١٢٣ - ﴿ليس﴾ الثواب ﴿بأمانيككم﴾ يا أهل الإسلام، أو يا عبدة الأوثان، ﴿ولا أمانى أهل الكتاب﴾ لا يستحق بالأمانى بل بالأعمال الصالحة. ﴿سوءاً﴾ شركاً، أو الكبائر، أو ما ينال المسلم من الأحزان والمصائب في الدنيا فهو جزاء عن سيئاته، ولما نزلت شقت على المسلمين فشكوا إلى الرسول ﷺ فقال: «قاربوا وسددوا ففي كل ما يصاب به المسلم كفارة، حتى النكبة»^(١) ينكبها والشوكة يشاكها^(٢) وقال أبو بكر^(٣) - رضي الله تعالى عنه -: ما أشد هذه،

(١) المراد بالنكبة هنا: هي إصابة الحجر الإصبع إذا عثر الإنسان عثرة. راجع اللسان (نكب).

(٢) هذا الحديث رواه أبو هريرة رضي الله عنه.

وقد أخرجه عنه مسلم (٤/١٩٩٣ بر/١٤) والترمذي (٥/٣٤٧، ٢٤٨ تفسير) والإمام أحمد في مسنده (١٢/١١٥، ١١٦ معارف) والطبري في تفسيره (٩/٢٤٠) والبيهقي في سننه (٣/٣٧٣).

وراجع أيضاً: تفسير الفخر الرازي (١١/٥٣) والقرطبي (٥/٣٩٦، ٣٩٧) والخازن (١/٦٠١، ٦٠٢) وابن كثير (١/٥٥٨، ٥٥٩) والدر المنثور للسيوطي (٢/٢٢٧) وزاد نسبه لسعيد بن منصور وابن أبي شيبة والنسائي وابن المنذر وابن مردويه.

(٣) هو عبد الله بن أبي قحافة عثمان بن عامر بن عمرو القرشي التيمي ولد بعد الفيل بستين وستة أشهر، وهو أول الخلفاء الراشدين ومناقبه لا تحصى توفي في جمادى الأولى سنة ١٣ هـ.

انظر: جمهرة الأنساب (١٣٦، ١٣٧) والاستيعاب (٢/٢٤٣) والإصابة (٢/٣٤١ - ٣٤٤).

فقال الرسول ﷺ: «يا أبا بكر إن المصيبة في الدنيا جزاء»^(١).

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴿١٢٧﴾

١٢٧ - «ويستفتونك في النساء» كانوا لا يورثون النساء ولا الأطفال فلما نزلت المواريث شق عليهم فسألوا فنزلت^(٢) «لا تؤتونهن ما كُتِبَ لهن» من الميراث، أو كانوا لا يؤتون النساء صدقاتهن بل يملكه الأولياء فلما نزل «وآتوا النساء صدقاتهن نحلة» [٤] سألوا الرسول ﷺ فنزلت^(٣) فقله «لا تؤتونهن ما كتب لهن» أراد به «الصداق» «وترغبون» عن نكاحهن لقبهجن وتمسكوهن رغبة في أموالهن، أو «ترغبون» في نكاحهن رغبة في أموالهن، أو جمالهن.

(١) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٢٤٣/٩). وروى نحوه مطولاً الترمذي في سننه (٢٤٨/٥) تفسير) وقال: «هذا حديث غريب، وفي إسناده مقال. موسى بن عبيدة يضعف في الحديث، ضعفه يحيى بن سعيد وأحمد بن حنبل، ومولى بن سباع مجهول. وقد روي هذا الحديث من غير هذا الوجه عن أبي بكر وليس له إسناد صحيح أيضاً». ا. هـ.

روى نحوه الإمام أحمد في مسنده (١٨٢/١) معارف) وأحمد بن علي المروزي في مسند أبي بكر الصديق (٥٨، ٥٩) والطبري في تفسيره (٢٤١/٩ - ٢٤٣) والحاكم في مستدركه (٧٤/٣) وصححه ووافقه الذهبي، ورواه البيهقي في سننه (٣٧٣/٣).

وراجع أيضاً: تفسير ابن كثير (٥٥٨/١) والدر المنثور للسيوطي (٢٢٦/٢، ٢٢٧) وزاد نسبه لسعيد بن منصور وهناد وأبي نعيم في الحلية وابن مردويه.

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢٥٤/٩ - ٢٥٥) عن سعيد بن جبير مطولاً. وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٢١٣/٢) والخازن (٦٠٤/١) والدر المنثور للسيوطي (٢٣١/٢) وزاد نسبه لابن المنذر.

(٣) هذا السبب ذكره الطوسي (٣٤٤/٣) وابن الجوزي (٢١٤/٢) في تفسيريهما عن عائشة - رضي الله عنها.

وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا
وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا
تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٢٨﴾ وَلَنْ يَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا
تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ
عَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٢٩﴾ وَإِنْ يَفْرَقَا يَغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا
حَكِيمًا ﴿١٣٠﴾

١٢٨ - ﴿نشوزاً﴾ ترفعاً عنها لبغضها ﴿أو إعراضاً﴾ انصرافاً عن الميل إليها
لموجدة أو أثره، لما هم الرسول ﷺ بطلاق سودة^(١) جعلت يومها لعائشة -
رضي الله تعالى عنها وعن أبيها - على أن لا يطلقها، فنزلت^(٢)، أو هي عامة
في كل امرأة خافت النشوز أو الإعراض. ﴿صلحاً﴾ بترك مهر، أو إسقاط قسم.

(١) هي سودة بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس القرشية العامرية أم المؤمنين، تزوجها
رسول الله ﷺ بعد وفاة زوجها «السكران بن عمرو»، وكانت أول امرأة تزوجها بعد
وفاة خديجة. توفيت سودة في آخر خلافة عمر بن الخطاب وقيل سنة ٥٤ هـ ورجحه
الواقدي.

انظر: طبقات ابن خياط (٣٣٥) والاستيعاب (٣٢٣/٤) والسمط الثمين (١١٧ - ١٢٢).
والكاشف (٤٧٣/٣) والإصابة (٣٣٨/٤)

(٢) هذا السبب رواه الترمذي (٢٤٩/٥) عن ابن عباس، وقال: «هذا حديث حسن غريب»
ورواه عنه الطيالسي في مسنده (١٧/٢) والطبري في تفسيره (٢٧٧/٩، ٢٧٨) والبيهقي
في سننه (٢٩٧/٧).

وقد روى نحوه مطولاً عن عائشة أبو داود (٤٩٢/٢)، ٤٩٣ نكاح/قسم) والحاكم (٢/١٨٦)
وصححه والبيهقي. وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢٦٦/٨) بعد ذكره
حديث ابن عباس: «وله شاهد في الصحيحين من حديث عائشة بدون ذكر نزول الآية».
وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٢١٦/٢) وابن كثير (٥٦٢/١) والدر المنثور
للسيوطي (٢٣٢/٢) وزاد نسبته إلى ابن المنذر والطبراني عن ابن عباس كما زاد نسبته
لابن سعد عن عائشة - رضي الله عنها -.

﴿والصلح خير﴾ من الفرقة، أو من النشوز/ والإعراض. ﴿وأحضرت^(١) الأنفس [٤٣/أ] الشح﴾ أنفس النساء عن حقوقهن على الأزواج وعن أموالهن، أو نفس كل واحد من الزوجين بحقه على صاحبه.

١٢٩ - ﴿تعدلوا بين النساء﴾ في المحبة. ﴿ولو حرصتم﴾ أن تعدلوا في المحبة، أو لو حرصتم في الجماع، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - ﴿كل الميل﴾ أن يميل بفعله كما مال بقلبه. ﴿كالمعلقة﴾ لا أيماً ولا ذات بعل.

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﴿١٢٧﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٢٨﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ^٢ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ﴿١٢٩﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿١٣٠﴾

١٣٣ - ﴿ويأت بآخرين﴾ لما نزلت ضرب الرسول ﷺ بيده على ظهر سلمان، فقال: «قوم هذا»^(٢) يعني عجم الفرس.

١٣٤ - ﴿ثواب الدنيا﴾ الغنيمة، و﴿ثواب الآخرة﴾ الجنة^(٣).

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُوفُوا قَوْمِينَ بِأَلْقُسُطِ شُهَدَاءِ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ.

(١) ملازمة الشح للنفس البشرية حتى كأنه حاضر لديها. تفسير ابن عاشور (٢١٧/٥).

(٢) لم أجد قول الرسول ﷺ هذا عند نزول هذه الآية كما ذكره العز تبعاً للماوردي وإنما وجدته عند نزول قوله تعالى: ﴿وإن تولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم﴾ [محمد: ٣٨] ولعل الماوردي أشكل عليه إيراد الطبري رواية أبي هريرة في سياق تفسير آية النساء فظن أن هذه الرواية تتعلق بنزولها. وسيأتي تخريج هذه الرواية عند تفسير الآية: ٣٨ من سورة محمد.

(٣) وفي الآية خث على أن يكون قصده بالجهاد ثواب الله فإنه سيحصل على ثواب الدنيا. راجع تفسير الماوردي.

وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَّوْهُ أَوْ تَعْرِضُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٣٥﴾

١٣٥ - ﴿قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل. ﴿شُهَدَاءَ اللَّهِ﴾ بالحق ﴿وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ﴾ بالإقرار. ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ﴾ اختصم إلى الرسول ﷺ غني وفقير فكان ضلعه^(١) مع الفقير يرى أن الفقير لا يظلم الغني، فنزلت^(٢)، أو نزلت في الشهادة لهم وعليهم.

﴿وَأَنْ تَلَّوْهُ﴾^(٣) أمور الناس، أو تتركوا، خطاب للولاة والحكام. ﴿تَلَّوْهُ﴾ من لي اللسان بالشهادة، فيكون الخطاب للشهود قاله ابن عباس - رضي الله عنهما -..

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ءَالِ كِتَابٍ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ ءَالِ كِتَابٍ الَّذِي أَنزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ءَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٣٦﴾

١٣٦ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بمن تقدم من الأنبياء. ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ خطاب لليهود، أو للمنافقين، يا أيها الذين آمنوا بأفواههم آمنوا بقلوبكم، أو للمؤمنين يا أيها الذين آمنوا دوموا على إيمانكم.

(١) ضلعه: ميله.

انظر: غريب الحديث للزمخشري (١٤٦/٢ ضلع) ومختار الصحاح.

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٠٣/٩) عن السدي مرسلًا وراجع أيضاً: الأسباب للواحدي (١٧٨) وتفسير ابن الجوزي (٢٢٢/٢) والخازن (٦٠٩/١) والدر المنثور للسيوطي (٢٣٤/٢) ونسبه للطبري فقط.

(٣) قرأ ابن عامر وحزمة «تلوا» بواو واحدة، وقرأ الباقون بواوين.

راجع: تفسير الطبري (٣١٠/٩) والماوردي (ق ١٣٥/١ ب) والطوسي (٣٥٣/٣) والكشف عن وجوه القراءات السبع (٣٩٩/١).

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا لَّيَكُنِ اللَّهُ لِيَعْرِفَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿١٣٧﴾ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٣٨﴾ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَنُغُوتٍ عِنْدَهُمْ الْغَزَّةُ فَإِنَّ الْغَزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿١٣٩﴾ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلُهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ

جَمِيعًا ﴿١٤٠﴾

١٣٧ - ﴿آمنوا﴾ بموسى ﴿ثم كفروا﴾ بعبادة العجل ﴿ثم آمنوا﴾ بموسى بعد عوده ﴿ثم كفروا﴾ بعبسى ﴿ثم ازدادوا كفراً﴾ بمحمد ﷺ وعليهم أجمعين - أو المنافقون آمنوا ثم ارتدوا ثم آمنوا، ثم ارتدوا ثم ماتوا على كفرهم، أو قوم من أهل الكتاب قصدوا تشكيك المؤمنين فأظهروا الإيمان ثم الكفر ثم ازدادوا كفراً بثبوتهم عليه فيستتاب المرتد ثلاث مرات فإن عاد قتل بغير استتابة، لأجل هذه الآية قاله علي - رضي الله تعالى عنه -، أو يستتاب كلما ارتد عند الجمهور.

الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنْ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعُكُم مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١٤١﴾

١٤١ - ﴿ألم نكن معكم﴾ فأعطونا من الغنيمة. ﴿نستحوذ﴾ نستولي عليكم بالنصر والمعونة. ﴿ونمنعكم من المؤمنين﴾ بالتخذييل عنكم، أو ألم نبين لكم أنا على دينكم، أو ألم نغلب عليكم، أصل الاستحواذ: الغلبة. ﴿على المؤمنين سبيلاً﴾ في الآخرة، أو حجة.

إِنَّ الْمُتَفِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالًا يُرَاءُونَ
النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٤٦﴾ مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ
وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿١٤٧﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ
مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَرْيَدُونَ أَنْ جَعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١٤٨﴾ إِنَّ الْمُتَفِقِينَ فِي
الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿١٤٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا
وَأَعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ
الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٥٠﴾ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ
اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴿١٥١﴾

١٤٢ - ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ جعل خداعهم للرسول ﷺ بما أظهره من الإيمان خداعاً له ﴿خَادِعُهُمْ﴾ يجزيهم على خداعهم، سمي الجزاء باسم الذنب، أو أمر فيهم كعمل الخادع؛ بأمره بقبول إيمانهم، أو ما يعطيهم في الآخرة من نور يمشون به مع المؤمنين ثم يطفأ عند الصراط فذلك خدعه إياهم^(١). ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ [٤٣/ب] أي ذكر الرياء حقيراً سيراً، لا تقتصرهم على ما يظهر من التكبير دون ما يخفى من القراءة والتسبيح.

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ ﴿١٤٨﴾ إِنَّ بُدُوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُعَفُّوهُ عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ﴿١٤٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضِ

(١) راجع تفسير الآية ٩ من سورة البقرة.

وَنَكْفُرُ بِبَعْضِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١٥٠﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿١٥١﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُقِرُّوْا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْجِرُهُمُ اللَّهُ عَفْوَراً رَّحِيماً ﴿١٥٢﴾

١٤٨ - ﴿إِلَّا مِنْ ظَلَمٍ﴾ فيدعو على ظالمه، أو يخبر بظلمه إياه، أو فينتصر منه، أو ينزل برجل فلا يحسن ضيافته فله أن يجهر بدمه^(١).

١٤٩ - ﴿إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا﴾ بدلاً من السوء، أو تخفوا السوء وإن لم تبدوا خيراً ﴿عَفْوَاً﴾ عن السوء، كان أولى، وإن كان ترك العفو جائزاً.

يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَإِتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا ﴿١٥٣﴾ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمُ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِّيثَاقًا غَلِيظًا ﴿١٥٤﴾

١٥٣ - ﴿كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ سأله اليهود أن ينزل كتاباً مكتوباً، كما نزلت الألواح على موسى ﷺ^(٢)، أو سألوهم نزول ذلك عليهم خاصاً تحكماً في طلب الآيات^(٣)، أو

(١) قاله مجاهد. راجع تفسيره (١٧٩/١) والقرطبي (٢/٦) وابن كثير (٥٧١/٤). وقد ذكر أحاديث في قرى الضيف.

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٥٦/٩) عن السدي ومحمد بن كعب القرظي. وراجع أيضاً: الأسباب للواحي (١٧٩) وتفسير ابن الجوزي (٢٤١/٢) وابن كثير (١/٥٧٢) والدر المنثور للسيوطي (٢٣٨/٢) ونسبه للطبري فقط.

(٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٥٧/٩) عن قتادة. وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٢٤١/٢) والدر المنثور للسيوطي (٢٣٨/٢) وزاد =

سألوه أن ينزل على طائفة من رؤسائهم كتاباً بتصديقه^(١) ﴿جَهْرَةً﴾ معاينة، أو قالوا جهره أرنا الله، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - . ﴿بظلمهم﴾ لأنفسهم، أو بظلمهم في سؤالهم.

١٥٤ - ﴿الباب﴾ باب الموضع الذي عبدوا فيه العجل، وهو باب من أبواب بيت المقدس، أو باب حطة. ﴿لَا تَعْدُوا﴾^(٢) بارتكاب المحظورات، ﴿لَا تَعْدُوا﴾ الواجب. ﴿مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ هو ميثاق آخر غير الميثاق الأول، ﴿غَلِيظًا﴾ العهد بعد اليمين، أو بعض العهد ميثاق غليظ.

فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِتَايَتِ اللَّهِ وَقَلِيلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بَعَثَ حَقٌّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا بِكَفَرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥٥﴾ وَبِكَفَرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَنَّا عَظِيمًا ﴿١٥٦﴾ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَنْبَاءَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴿١٥٧﴾ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْفِدِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٥٩﴾ فَيُظْلَمُونَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طِبَبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٦٠﴾ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦١﴾ لَٰكِن

= نسبه إلى عبد بن حميد وابن المنذر.

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٥٧/٩) عن ابن جريج.

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٢/٢٤١) وابن كثير (١/٥٧٢) والدر المنثور (٢/

٢٣٨) وزاد نسبه إلى ابن المنذر.

(٢) قرأ ورش عن نافع «تَعْدُوا» بفتح العين وتشديد الدال من الاعتداء، وقرأ الباقون بالتخفيف من عَدَوْتُ.

انظر: الماوردي (ق ١٣٧/١ - أ) والكشف عن وجوه القراءات (١/٤٠٢).

الرَّسُخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ
 الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا
 عَظِيمًا ﴿١٦٧﴾ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى
 إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ
 وَسُلَيْمَانَ وَعَايَنَّا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿١٦٨﴾ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ
 نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿١٦٩﴾ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا
 يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٧٠﴾ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا
 أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٧١﴾ إِنَّ الَّذِينَ
 كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٧٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا
 لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٧٣﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا
 وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٧٤﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمُ الرُّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ
 فَقَامُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧٥﴾

١٥٥ - ﴿عُفِّ﴾ أوعية للعلم، ومع ذلك فلا تفهم حجتك ولا إعجازك،
 أو محجوبة عن فهم دلائل صدقك كالمحجوب في غلافه. ﴿طبع الله عليها﴾
 ذمهم بأن قلوبهم كالمطبوع عليها فلا تفهم أبدًا، أو جعل عليها علامة تدل
 الملائكة على كفرهم كعلامة المطبوع^(١). ﴿إلا قليلا﴾ منهم، أو إلا بقليل وهو

(١) هذان التأويلان من تأويلات المعتزلة الذين يقولون بأن الإنسان خالق لأفعاله وهذا مذهب
 باطل قال تعالى: ﴿والله خلقكم وما تعملون﴾ [الصفات: ٩٦] وقد سبق رد مثل هذه
 التأويلات بالتفصيل في التعليق على الآية/ ٧ من سورة البقرة والآية/ ٨٨ من هذه السورة.

إيمانهم ببعض الأنبياء دون بعض.

١٥٧ - ﴿رسول الله﴾ في زعمه، من قول اليهود، أو هو من قول الله - تعالى - لا على جهة الحكاية. ﴿شبه لهم﴾ كانوا يعرفونه، فألقي شبهه على غيره فقتلوه، أو لم يكونوا يعرفونه بعينه، وإن كان مشهوراً بينهم بالذكر فارتشى منهم مرتشي ثلاثين درهماً ودلهم على غيره، أو كانوا يعرفونه فخاف الرؤساء فتنة العوام بأن الله منعهم فقتلوا غيره إيهاماً أنه المسيح ليزول افتتانهم به. ﴿وإن الذين اختلفوا﴾ قبل القتل فقال بعضهم: هو إله، وقال آخرون: هو ولد، وقال آخرون: ساحر. ﴿إلا اتباع الظن﴾ الشك الذي حدث فيهم بالاختلاف، أو ما لهم بحاله من علم هل كان رسولاً، أو غير رسول؟ إلا اتباع الظن. ﴿يقيناً﴾ وما قتلوا ظنهم يقيناً كقولك: ما قتلته علماً، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أو ما قتلوا أمره يقيناً، إن الرجل هو المسيح أو غيره، أو ما قتلوه حقاً.

[١/٤٤]

١٥٨ - ﴿رفعه الله إليه﴾ إلى سمائه، أو إلى موضع لا يجري فيه حكم أحد من العباد.

١٥٩ - ﴿إلا ليؤمنن به﴾ بمحمد ﷺ قبل موت الكتابي، أو بالمسيح قبل موت المسيح إذا نزل من السماء، أو قبل موت الكتابي يؤمن بما نزل من الحق وبالمسيح. ﴿شهاداً﴾ على نفسه بالعبودية وتبليغ الرسالة، أو بتكذيب المكذب وتصديق المصدق من أهل عصره.

يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ أَنْتَهُمَا خَيْرٌ لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٧٧﴾ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴿٧٨﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا

الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا
وَأَسْتَكَبرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِّن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧١﴾

١٧١- ﴿لا تغلوا﴾ لليهود^(١) أو للنصارى والغلو في المسيح، فقالت النصارى هو الرب، وقالت اليهود لغير رشدة^(٢)، والغلو: مجاوزة الحد، غلا السعر: جاوز الحد في الزيادة، وغلا في الدين: أفرط في مجاوزة الحق. ﴿إلا الحق﴾ لا تقولوا المسيح إله ولا لغير رشدة. ﴿وكلمته﴾، لأن الله - تعالى - كلمه حين قال له: «كن»، أو لأنه بشارة بشر الله بها، أو لأنه يهتدى به كما يهتدى بكلام الله. ﴿وروح منه﴾ أضافه إليه تشریفاً، أو لأن الناس يحيون به كما يحيون بالأرواح، أو لأن جبريل - عليه السلام - نفخ فيه الروح بإذن الله - تعالى - والنفخ في اللغة: يسمى روحاً. ﴿ثلاثة﴾ أب وابن وروح القدس، أو قول من قال: آلهتنا ثلاثة.

يَتَأْتِيَ النَّاسُ قَدْ جَاءَكُم بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا ﴿١٧٢﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ
ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ، فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ
مُّسْتَقِيمًا ﴿١٧٣﴾

١٧٤- ﴿برهان﴾ النبي ﷺ لما معه من المعجز. ﴿نوراً﴾ القرآن، لإظهاره للحق كما تظهر المراثيات بالنور.

١٧٥- ﴿واعتصموا به﴾ بالقرآن، أو بالله تعالى. ﴿ويهديهم﴾ يعطيهم في الدنيا ما يؤدبهم إلى نعيم الآخرة، أو يأخذ بهم في الآخرة إلى طريق الجنة.

(١) في الماوردي (ق ١٣٨/١ - ب) «لنصارى» بدل «لليهود» وهو الأصوب والموافق لكتب التفسير.

(٢) كناية عن اتهامهم لأمه، ويقال: لرشدة ضد لزنية بكسر الراء والزاي وفتحهما. انظر مختار الصحاح (رشد وزنى).

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أَمْرُهُا هَلَكَ لَيْسَ لَكَ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتُ فَلَهَا
نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا أُثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّلْثَانِ مِمَّا تَرَكَ
وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حِظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا
وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾

١٧٦ - ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ آخر سورة أنزلت كاملة سورة براءة، وآخر آية نزلت
﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾^(١) ولما عاد الرسول ﷺ جابراً - رضي الله تعالى عنه - في
مرضه، سألته كيف يصنع بماله، وكان له تسع أخوات فنزلت^(٢).

(١) رواه البخاري (الفتح/٨/٢٦٧/تفسير) ومسلم (٣/١٢٣٦/فرائض/٣). عن البراء بن
عازب رضي الله تعالى عنه.

(٢) هذا السبب مختصر من حديث جابر - رضي الله عنه -.

وقد رواه عنه بطوله مسلم (٣/١٢٣٤/فرائض/٢) وأبو داود (٢/١٠٧/فرائض/٢)
والترمذي (٤/٤١٧/فرائض/٧) وابن ماجه (٢/٩١١/فرائض/٥) والطيالسي في مسنده
(١٧/٢) والإمام أحمد في مسنده (٣/٣٠٧/حلي) والطبري في تفسيره (٩/٤٣١)،
(٤٣٢) والبيهقي في سننه (٣/٢٣١).

وقد رواه عنه البخاري (فتح/٨/٢٤٣/تفسير) ولكن في روايته فنزلت: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي
أَوْلَادِكُمْ﴾ [١١] بدل قوله تعالى: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾.

وهذه الرواية قد رواها - أيضاً - مسلم والطبري (٨/٣٤) من طريق أخرى عن جابر،
وفي طريق ثالثة عندهما فنزلت آية الميراث أو الفرائض.

وراجع أيضاً: الأسباب للواحدي (١٨٠) وتفسير البغوي (١/٦٢٩) والزمخشري (١/
٥٩٨) وابن الجوزي (٢/٢٦٥) والخازن (١/٦٢٩) وابن كثير (١/٥٩٢) والدر المنثور
(٢/٢٥٠).

سُورَةُ الْمَائِدَةِ

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿١﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحْلُوا شَعِيرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهَرِ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْفَلَاحِيْدَ وَلَا ءَاتِيْنَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَنْتَفُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدُوْنِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢﴾

١ - ﴿بالعقود﴾ عهود الله التي أخذ بها^(١) الإيمان على عباده فيما أحلّ وحرم، أو ما أخذ على أهل الكتاب أن يعملوا بما في التوراة والإنجيل من [تصديق]^(٢) صفة محمد ﷺ أو العهد والحلف الذي كان في الجاهلية أو عهود الدّين كلها، أو عقود الناس كالبيع والإجارة وما يعقده على نفسه من نذر أو يمين^(٣). ﴿بهيمة الأنعام﴾

(١) في الأصل «أخذها» والصواب ما أثبتته من الماوردي (ق/١/١٣٩ - أ).

(٢) زيادة من الماوردي (ق/١/١٣٩ - أ) للإيضاح.

(٣) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (٩/٤٤٩) وابن الجوزي (٢/٢٦٧) والقرطبي (٣٢/٦).

الإبل والبقر والغنم، أو أجنة الأنعام إذا ذكيت فوجد الجنين ميتاً، أو بهيمة الأنعام وحشيتها كالظباء وبقر الوحش ولا يدخل فيها الحافر لأنه مأخوذ من نعمة الوطاء.

٢ - ﴿شعائر الله﴾ معالم الله من الإشعار وهو الإعلام: مناسك الحج، أو محرمات الإحرام، أو حَرَمَ الله، أو حدوده في الحلال والحرام والمباح، أو دينه كله ﴿ومن يعظم شعائر الله﴾ [الحج: ٣٢] أي دين الله. ﴿الشهر الحرام﴾ لا تقاتلوا فيه وهو رجب أو ذو القعدة أو الأشهر الحرم. ﴿الهدي﴾ كل ما يهدى إلى البيت من شيء، أو ما لم يقلد من النعم وقد جعل على نفسه أن يهديه ويقلده. ﴿القلائد﴾ قلائد الهدى، أو كانوا إذا حجوا تقلّدوا من لحاء^(١) الشجر ليأمنوا في ذهابهم وإيابهم، أو كانوا يأخذون لحاء شجر الحرم إذا خرجوا منه فيتقلّدون ليأمنوا فنهوا عن نزع شجر الحرم. ﴿أمين﴾: قاصدين أمتت كذا قصدته. ﴿فضلاً﴾ أجراً، أو ربح تجارة ﴿رضواناً﴾ من الله تعالى عنهم بنسكهم. ﴿يجرمنكم﴾: يحملنكم، جرمني فلان على بغضك حملني، أو يكسبنكم، جرمت على أهلي: كسبت لهم. ﴿شئان﴾: بغض، أو عداوة.

أتى الحطّم^(٢) بن هند الرسول ﷺ فقال: إلأم تدعو؟ فأخبره، فخرج فمرّ بسرح من سرح المدينة فاستاقه، ثم أقبل من العام المقبل حاجاً مقلداً الهدى فأراد الرسول ﷺ أن يبعث إليه فنزلت فقال ناس من الصحابة - يا رسول الله خَلْ بيننا وبينه فإنه صاحبنا فنزلت^(٣). ثم نسخ جميعها، أو نسخ منها ولا الشهر

(١) لحاء الشجر: هو قشرها. راجع مختار الصحاح (لحا).

(٢) الحُطْم لقب واسمه: شريح بن ضبيعة بن شرحبيل بن عمرو بن مرشد البكري وهند اسم أمه وهي: هند بنت حسان بن عمرو بن مرثد.

وقد خرج الحطّم في الرّدة في السنة الحادية عشرة فيمن تبعه من بكر بن وائل فخرج بهم حتى نزل القطيف وهَجَرَ، وحاصر المسلمين حصاراً شديداً فتجمع المسلمون جميعاً إلى العلاء بن الحضرمي، وتجمع المشركون كلهم إلى الحُطْم، ثم بيتهم المسلمون وقتلوا الحُطْم ومن معه. وقد روى ذلك الطبري في خبر طويل.

انظر: تاريخ الطبري (٣/٣٠٤، ٣٠٨ - ٣١٠) وجمهرة الأنساب (٣٢٠).

(٣) هذا السبب مختصر وقد ذكره بطوله الماوردي (ق/١٤٠ - أ) عن السدي ورواه عنه بطوله الطبري في تفسيره (٩/٤٧٢، ٤٧٣).

الحرام، ولا آمين البيت الحرام، أو نسخ التقلد بلحاء الشجر فاتفقوا على نسخ بعضها^(١).

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفَقَةُ وَالْمَوْفُودَةُ وَالْمُتَرَدِّيةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّعُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ فَسُقِيَ الْيَوْمَ يَسُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢﴾

٣ - ﴿الميتة﴾ كل ما له نفس سائلة من دواب البرّ وطيره^(٢)، أو كل ما فارقتة الحياة من دواب البرّ وطيره^(٣). ﴿والدم﴾ محرم إذا كان مسفوحاً، فلا يحرم دم السمك، [أو]^(٤) المسفوح وغيره حرام إلا ما خصّته السنّة من الكبد

= راجع أيضاً: الأسباب للواحد (١٨١) وتفسير البغوي (٣/٢، ٤) وابن الجوزي (٢/٢٧٠) والقرطبي (٤٣/٦) والخازن (٣/٢، ٤) وابن كثير (٥/٢) والدر المنثور (٢/٢٥٥، ٢٥٤).

(١) فيه نظر إذ المائدة من آخر ما نزل ولم ينسخ شيء منها بدليل ما روي عن عائشة - رضي الله تعالى عنها - قالت: «فإنها آخر سورة نزلت فما وجدتم فيها من حلال فاستحلوه، وما وجدتم فيها من حرام فحرموه» رواه الإمام أحمد في مسنده (١٨٨/٦) حلبي) والحاكم في مستدركه (٣١١/٢) وصححه. وذكره ابن كثير في تفسيره (٢/٢) والسيوطي في الدر المنثور (٢/٢٥٢) وزاد نسبه إلى أبي عبيدة في فضائله والنحاس في ناسخه والنسائي وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في سننه.

(٢) هذا القول ذكره الطبري في تفسيره (٤٩٢/٩) وتكملته: «مما أباح الله أكلها أهلها ووحشها فارقتها روحها بغير تذكية».

(٣) وتكملته: «بغير تذكية مما أحلّ الله أكله». راجع المصدر السابق.

(٤) زيادة «أو» هنا لازمة لأن ما بعدها قول ثانٍ بدليل عبارة الماوردي (ق/١٤٠ ب) وهي «والدم فيه قولان، أحدهما: أنّ الحرام منه ما كان مسفوحاً كقوله «أو دمّاً مسفوحاً» [الأنعام: ١٤٥] والثاني: أنه كل دم مسفوح وغير مسفوح إلا ما خصّته السنّة... إلخ.

والطحال فحرم دم السمك. ﴿لحم الخنزير﴾ يخصّه التحريم عند داود ويعم باقي أجزائه عند الجمهور، ولا فرق بين الأهلي والوحشي^(١). ﴿وما أهل﴾ ذبح لغير الله من صنم أو وثن، استهل الصبي صاح، ومنه إهلال الحج. ﴿المنخنقة﴾ بجبل الصائد وغيره حتى تموت، أو التي توثق فيقتلها خناقها. ﴿والموقوذة﴾ المضروبة بالخشب حتى تموت. وقذه وقذاً: ضربه حتى أشفى على الهلاك. ﴿المتردية﴾ من رأس جبل أو بئر. ﴿النطيحة﴾ التي تطحها أخرى فتموت. ﴿إلا ما ذكيتم﴾ من المنخنقة، وما بعدها عند الجمهور أو مما أكل السبع خاصة، والأكلة التي تحلها الذكاة هي التي فيها حياة قوية لا كحركة المذبوح، أو يكون لها عين تطرف وذنب يتحرك. ﴿تستقسموا﴾ تطلبوا علم ما قسم لكم من رزق أو حاجة. ﴿بالأزلام﴾ قداح مكتوب على أحدها أمرني ربي، وعلى الآخر نهاني ربي، والآخر عُقل، كانوا إذا أرادوا أمراً ضربوا بها، فإن خرج أمرني ربي فعلوه، وإن خرج نهاني تركوه، وإن خرج الغفل أعادوه، سمي ذلك استقساماً لطلبهم علم ما قسم لهم، أخذ من قسم اليمين لأنهم التزموا بالقداح ما يلتزمون باليمين. ﴿ذلكم﴾ الذي نهيتهم عنه فسق وخروج عن الطاعة. ﴿يشس الذين كفروا﴾ من دينكم أن ترتدوا عنه، أو أن يبطلوه أو يقدحوا في صحته، وكان ذلك يوم عرفة في حجة الوداع بعد دخول العرب في الإسلام حين لم يرَ الرسول ﷺ مشركاً/ ﴿فلا تخشوهم﴾ أن يظهروا عليكم واخشوا مخالفتي. ﴿اليوم أكملت﴾ يوم عرفة في حجة الوداع، ولم يعش بعد ذلك إلا إحدى وثمانين ليلة، أو زمن الرسول ﷺ كله إلى أن نزل ذلك يوم عرفة. وإكماله بإكمال فرائضه، وحلاله وحرامه فلم ينزل على الرسول ﷺ بعدها شيء من الفرائض من تحليل ولا تحريم، أو بإكمال الحج فلا يحج معكم مشرك. ﴿وأنتمت عليكم نعمتي﴾ بإكمال الدين ﴿ورضيت لكم﴾ الاستسلام لأمري ﴿ديناً﴾ أي طاعة. ﴿فمن اضطر﴾ أصابه ضر من الجوع. ﴿مخمصة﴾ مفعلة كمبخلة ومجينة ومجهلة ومحنة، من الخمص وهو اضطمار البطن من الجوع ﴿متجانف﴾ متعمد أو مائل. جنف القوم مالوا، وكل أعوج فهو أجنف. نزلت

(١) راجع تفسير الآية/ ١٧٣ من سورة البقرة والتعليق عليها.

هذه السورة والرسول ﷺ واقف بعرفة^(١)، أو في مسير له من حجة الوداع^(٢)، أو يوم الإثنين بالمدينة^(٣).

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ اللَّهُ قُلُوبُكُمْ الطَّيِّبَاتِ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَنَّ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَانْقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ

الْحِسَابِ

٤ - ﴿الطيبات﴾: الحلال وإن لم يكن مستلذاً تشبيهاً بالمستلذ، قلت وهو بعيد إذ لا جواب فيه^(٤). ﴿وما علمتم﴾ وصيد ما علمتم ﴿الجوارح﴾ الكواسب، فلان جارحة أهله أي كاسبهم ﴿مُكَلِّبِينَ﴾ بالكلاب وحدها فلا يحل إلا صيد الكلب، أو بالكلاب وغيرها أي مُضَرِّين^(٥) على الصيد كما تُضَرَّى الكلاب، أو التكليل من صفة الجارح المعلم ﴿تعلمونهن﴾ من طلب الصيد ﴿مما علمكم الله﴾ من تأديبه فإن أكل الجارحة من الصيد فيحل، أو لا يحل، أو يحل في جوارح الطير دون السباع. لما أمر الرسول ﷺ بقتل الكلاب قالوا:

- (١) رواه الطبري في تفسيره (٥٢٨/٩) عن شهر بن حوشب مرسلًا.
- (٢) رواه الطبري في تفسيره (٥٣١/٩) عن الربيع بن أنس مرسلًا وذكره ابن كثير (٢/٢) والسيوطي في الدر المنثور (٢٥٢/٢) عن أم عمرو عن عمها ونسبه إلى ابن مردويه وابن أبي شيبة في مسنده والبغوي في معجمه والبيهقي في دلائل النبوة.
- (٣) رواه الطبري في تفسيره (٥٣٠/٩) من طريق ابن لهيعة عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في حديث طويل. وذكره ابن كثير في تفسيره (١٣/٢، ١٤) ونسبه - أيضاً - إلى ابن مردويه والطبراني من طريق ابن لهيعة. ثم قال: «فإنه أثر غريب وإسناده ضعيف وقد رواه الإمام أحمد، ولم يذكر نزول المائدة يوم الاثنين فانه أعلم ولعل ابن عباس أراد أنها نزلت يوم عيدين اثنين كما تقدم فاشتبه على الراوي والله أعلم».
- (٤) اعتراض العز وجهه، فلا يمكن أن يكون المراد بالطيبات ههنا المحللات وإلا لصار تقدير الآية: «قل أحل لكم المحللات» وهذا لا جواب فيه، فوجب حمل الطيبات على المستلذ المشتبه.

راجع: تفسير الفخر الرازي (١٤٢/١١).

- (٥) أي معودين، ضَرَى الكلب بالصيد ضراوة تعود، وأضره صاحبه عوده.

انظر: مختار الصحاح واللسان «ضرا».

يا رسول الله ما يحل لنا من هذه الأمة التي أمرت بقتلها فسكت فنزلت^(١)، أو سأله زيد الخير^(٢) فقال يا رسول الله فينا رجلان يقال لأحدهما ذريح^(٣) والآخر يكنى أبا دجاجة^(٤) لهما أكلب خمسة تصيد الطباء فما ترى في صيدها؟ فنزلت^(٥).

الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الْطَّيْبُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ
وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ
أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَفِّحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ
عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿٥٤٥﴾

(١) هذا السبب مختصر من حديث أبي رافع مولى رسول الله ﷺ وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (٥٤٥/٩) مطولاً والحاكم في مستدركه (٣١١/٢) مختصراً وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه على تصحيحه الذهبي». ورواه عنه أيضاً البيهقي في سننه (٢٣٥/٩) والواحي في الأسباب (١٨٣، ١٨٤) مختصراً.

وراجع أيضاً: تفسير البغوي (١١/٢، ١٢) وابن الجوزي (٢٩٠/٢) والخازن (١١/٢)، وابن كثير (١٦/٢) والدر المنثور للسيوطي (٢٥٩/٢) وزاد نسبته إلى الفريابي وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني.

(٢) هو زيد الخيل بن مهلهل بن زيد بن منهب الطائي، أبو مكتف، كان شاعراً خطيباً كريماً، وفد على رسول الله ﷺ سنة تسع، وأثنى عليه الرسول ﷺ ثناءً عالياً، وسماه زيد الخير، توفي بنجد منصوره من رسول الله ﷺ قبل أن يبلغ منزله بالجبلين، وقيل مات في خلافة عمر.

انظر: السيرة لابن هشام (٥٧٧/٢، ٥٧٨) والشعر والشعراء (٢٨٦/١، ٢٨٨) وتاريخ الطبري (١٤٥/٣، ١٤٦) وجمهرة الأنساب (٤٠٣) والإصابة (٥٧٣/١).

(٣) ذريح بوزن «عظيم» لم يرد له ذكر في المصادر التي اطلعت عليها إلا أنه ورد في رواية ابن أبي حاتم والواحي «وأن كلاب آل ذريح تصيد البقر والحمير...». فلعل ذريحاً بطن من طيء لا اسم رجل بعينه و الله أعلم. انظر الإصابة (٤٨٢/١).

(٤) أبو دجاجة سيأتي التعريف به في التعليق على تفسير الآية: ٦ من سورة الحشر.

(٥) هذا السبب ذكر نحوه الواحي في الأسباب (١٨٤، ١٨٥)، عن سعيد بن جبيرة =

٥ - ﴿طَعَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ ذبائحهم وطعامهم. ﴿وَالْمَحْصَنَاتِ﴾ حرائر الفريقين عفيفات أو فاجرات، أو العفاف من الحرائر والإماء، ومحصنات أهل الكتاب المعاهدات دون الحربيات، أو المعاهدات والحربيات عند الجمهور. ﴿مَحْصَنِينَ﴾ أَعْقَاءُ ﴿مَسَافِحِينَ﴾ زناة ﴿مَتَّخِذِي أَخْدَانٍ﴾: ذات خليل تقيم معه على السفاح.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦﴾

٦ - ﴿إِذَا قُمْتُمْ﴾ إذا أردتم القيام إلى الصلاة مُحدثين، أو يجب على كل قائم إلى الصلاة أن يتوضأ ولا يجوز أن يجمع فريضتين بوضوء واحد يروى عن عمر وعلي رضي الله - تعالى - عنهما، أو كان واجباً على كل قائم إلى الصلاة فنسخ إلا عن المُحدث «وكان الرسول ﷺ يتوضأ لكل صلاة ثم جمع الصلوات يوم الفتح بوضوء واحد»^(١). وكان قد أمر بالوضوء لكل صلاة فلما شق عليه

= راجع أيضاً: تفسير البغوي (١١/٢، ١٢) والطبرسي (٢٩/٦) وابن الجوزي (٢/٢٩١) والقرطبي (٦/٦٥) والخازن (١١/٢، ١٢) والدر المنثور للسيوطي (٢/٢٦٠) ونسبه إلى ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبیر.

(١) هذا الحديث رواه سليمان بن بريدة عن أبيه كما في الماوردي (ق/١٤٣ - أ) وقد رواه عنه مسلم (١/٢٣٢ طهارة/٢٥) وأبو داود (١/٣٩ طهارة/٦٧) والترمذي (١/٨٩ طهارة/٤٥) والنسائي (١/٧٣ طهارة/١٠١) وابن ماجه (١/١٧٠ طهارة/٧٢) والطيلوسي في مسنده (١/٥٤) والإمام أحمد في مسنده (٥/٣٥٠ حليبي) والدارمي في سننه (١/١٦٩)، وضوء/٣) والطبري في تفسيره (١٠/١٦) والبيهقي في سننه (١/١٦٢، ٢٧١).

أمر بالسواك ورفع الوضوء^(١).

وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا
وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ
شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ
لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا
بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٠﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ
اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَن يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾

[٤٥/ب] ٨ - ﴿بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل شهداء لحقوق الناس/ أو بما يكون من معاصيهم،
أو شهداء لأمر الله بأنه حق.

١١ - ﴿إِذْ هُمْ قَوْمٌ﴾ بعثت قريش رجلاً ليقتل الرسول ﷺ فأطاعه الله -
تعالى - على ذلك فنزلت هاتان الآيتان^(٢) أو خرج الرسول ﷺ إلى بني النضير

(١) هذا الحديث رواه عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر كما في الماوردي. وقد رواه عنه أبو داود في سننه (١٢/١ طهارة/٢٥) والإمام أحمد في مسنده (٢٢٥/٥ حليبي) والدارمي في سننه (١٦٨/١ وضوء/٣) والطبري في تفسيره (١٤/١٠) والحاكم في مستدركه (١/١٥٦) وصححه، والبيهقي في سننه (٣٧/١، ٣٨).

وراجع أيضاً: تفسير البغوي (١٦/١، ١٧) والقرطبي (٨١/٦) وابن كثير (٢١/٢، ٢٢) والدر المنثور للسيوطي (٢٦٢/٢) وزاد نسبه لابن خزيمة وابن حبان.

(٢) هذا السبب ذكره الماوردي (ق/١٤٣ - ب) عن الحسن.

وقد ذكره الطوسي (٤٦٣/٣) والطبرسي (٤٧/٦) في تفسيريهما عن الحسن مطولاً. =

يَسْتَعِينُ بِهِمْ فِي دِيَةِ فِهِمُوا بِقَتْلِهِ فَنَزَلَتْ^(١) تَذَكُّرُهُمْ نَعْمَتِهِ عَلَيْهِمْ بِخِلَاصِ نَبِيِّهِمْ ﷺ.

﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾^(١٢) فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾^(١٣) وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيءُ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا

= وروى نحوه الواحدي في الأسباب (١٨٥) من طريق الحسن عن جابر بن عبد الله ورواية جابر من طريق الحسن قد ذكرها ابن هشام في السيرة (٢/٢٠٥) والبغوي (٢/٢٣، ٢٤) وابن الجوزي (٢/٣٠٨) والخازن (٢/٢٣، ٢٤) في تفاسيرهم.

وقد روى نحو هذه القصة البخاري (فتح ٤٢٦/٧ مغازي/٣١، ٣٢) ومسلم (١/٥٧٦ صلاة المسافرين/٥٧) والطبري في تفسيره (١٠/١٠٦) والواحدي في الأسباب (١٨٦) كلهم رَوَوْهَا عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ طَرِيقِ الْحَسَنِ وَلَمْ يَرِدْ فِيهَا أَنَّهَا سَبَبٌ لِنَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ.

(١) هذا السبب ذكره الماوردي (ق ١٤٣/١ ب) عن قتادة ومجاهد وقد رواه الطبري في تفسيره (١٠١/١٠ - ١٠٣) عن عاصم بن عمر بن قتادة وعبد الله بن أبي بكر ومجاهد مطولاً ومختصراً.

وراجع أيضاً: السيرة لابن هشام (١/٥٦٣) وتفسير الطوسي (٣/٤٦٣) والأسباب للواحدي (١٨٦، ١٨٧) وتفسير البغوي (٢/٢٣، ٢٤) والطبرسي (٦/٤٧) وابن الجوزي (٢/٣٠٩) والقرطبي (٦/١١١) والخازن (٢/٢٣، ٢٤) وابن كثير (٢/٣١) والدر المنثور (٢/٢٦٦).

حَظًا مِمَّا دُكِّرُوا بِهِ، فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ
وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٤﴾

١٢ - ﴿ميثاق بني إسرائيل﴾: بإخلاص العبادة ولزوم الطاعة ﴿نقيباً﴾ أخذ من كل سبط منهم نقيب وهو الضمين، أو الأمين، أو الشهيد على قومه، والنقب في اللغة الواسع. فنقيب القوم هو الذي ينقب عن أحوالهم، بُعثوا ضمناء لقومهم بما أخذ به ميثاقهم، أو بُعثوا إلى الجبارين ليقفوا على أحوالهم، فرجعوا ينهون عن قتالهم^(١) لما رأوا من شدة بأسهم وعظم خلقهم إلا اثنين منهم. ﴿وعزرتهم﴾ نصرتهم، أو عظمتهم، مأخوذ من المنع عززته عزراً رددته عن الظلم.

١٣ - ﴿قاسية﴾ من القسوة وهي الصلابة و ﴿قسيّة﴾^(٢) أبلغ من قاسية، أو بمعنى فاسدة ﴿يحرفون الكلم﴾ بالتغيير والتبديل وسوء التأويل ﴿حظاً﴾ نصيبهم من الميثاق المأخوذ عليهم. ﴿خائنة﴾ خيانة، أو فرقة خائنة ﴿فاعف عنهم واصفح﴾ نسختها ﴿قاتلوا الذين لا يؤمنون﴾ [التوبة: ٢٩] أو ﴿وإما تخافن من قوم خيانة﴾ [الأنفال: ٥٨] أو هي محكمة في العفو والصفح إذا رآه.

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ
وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ

(١) في الأصل «أحوالهم» وهذه الكلمة لا معنى لها هنا، والصواب ما أثبتته من الماوردي (ق ١٤٣/١ ب) وتفسير الطبري (١١٣/١٠) والطوسي (٤٦٦/٣).

(٢) هذه قراءة حمزة والكسائي وقرأ الباقر ﴿قاسية﴾ كما في المصحف.

انظر: الماوردي (ق ١٤٤/١ - أ) وتفسير الطوسي (٤٦٨/٣). والكشف عن وجوه القراءات السبع (٤٠٧/١).

وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾

١٥ - ﴿تخفون﴾ من نبوة - محمد ﷺ ورجم الزانبيين . ﴿نور﴾ محمد ﷺ أو القرآن العزيز .

١٦ - ﴿السلام﴾ : هو الله ، أو السلامة من المخاوف ﴿الظلمات﴾ : الكفر ، و ﴿النور﴾ : الإيمان ﴿صراط مستقيم﴾ طريق الحق ودين الحق ، أو طريق الجنة في الآخرة .

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾ يَتَأَهَّلُ الْكَتَّابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٩﴾

١٨ - ﴿أبناء الله﴾ «خَوْف الرسول ﷺ جماعة من اليهود فقالوا: لا تخوفنا نحن أبناء الله وأحباؤه»^(١) أو قالوا ذلك على معنى قرب الولد من الوالد ، أو

(١) هذا السبب مختصر وقد رواه بطوله الطبري في تفسيره (١٥٠/١٠ ، ١٥١) من طريق

زعمت اليهود أنّ الله - تعالى - أوحى إلى إسرائيل [أَنَّ وَلَدَكَ بِكَرِيٍّ مِنَ الْوَلَدِ] ^(١) فقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه. وقالته النصارى لما رأوا في الإنجيل من قوله: «أذهب إلى أبي وأبيكم» أو لأجل قولهم: «المسيح ابن الله» وهم يرجعون إليه فجعلوا أنفسهم أبناء الله وأحباءه، فردّ عليهم بقوله «فلم يعذبكم بذنوبكم» لأن الأب المشفق لا يعذب ولده ولا المحب حبيبه.

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾ يَنْقُومِ أَذْكُرُوا أَدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمَقْدَسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿٢١﴾ قَالُوا يَمْوَسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنِعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا أَدْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غُلَبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٣﴾ قَالُوا يَمْوَسَىٰ إِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾

٢٠ - ﴿أنبياء﴾ الذين جاءوا بعد موسى ﷺ أو السبعون الذين اختارهم

= وراجع أيضاً: السيرة لابن هشام (١/٥٦٣) وتفسير القرطبي (٦/١٢٠) والخازن (٢/٢٨، ٢٩) وابن كثير (٢/٣٤، ٣٥) والدر المنثور للسيوطي (٢/٢٦٩) وزاد نسبه لابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل.

(١) ما بين المعقوفين كان في الأصل بياضاً فنقلته من الماوردي (ق ١٤٤/١ ب).

موسى ﷺ. ﴿ملوكاً﴾ لأنفسكم بالتخليص من استعباد القبط، أو كل واحد ملك لنفسه وأهله وماله، أو كانوا أول من ملك الخدم من بني آدم، أو جعلوا ملوكاً باليمن والسلوى والحجر^(١)، أو كل من ملك داراً وزوجة وخادماً فهو ملك من سائر الناس. ﴿ما لم يؤت أحداً﴾/المن والسلوى والغمام والحجر، أو كثرة [١/٤٦]

الأنبياء والآيات التي جاءتهم.

٢١ - ﴿الأرض المقدسة﴾ بيت المقدس، أو الشام، أو دمشق وفلسطين وبعض الأردن. المقدسة: المطهرة. ﴿كتب [الله] لكم﴾ هبة منه ثم حرّمها عليهم بعصيانهم ﴿ولا تتردوا﴾ عن طاعة الله - تعالى - أو عن الأرض التي أمرتم بدخولها.

٢٢ - ﴿جبارين﴾ الجبار الذي يجبر الناس على ما يريد، وجبر العظم لأنه كالإكراه له على الصلاح، نخلة جبارة: فانت اليد طوّلاً لامتناعها كامتناع الجبار من الناس.

٢٣ - ﴿الذين يخافون﴾ الله، أو يخافون الجبارين فلم يمنعهم خوفهم من قول الحق. ﴿أنعم الله عليهما﴾ بالإسلام، أو بالتوفيق للطاعة، كانا من الجبارين فأسلما قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -، أو كانا في مدينة الجبارين على دين موسى ﷺ، أو كانا من النقباء يوشع بن نون وكلاب بن يوقنا. ﴿فإنكم غالبون﴾ قالوا ذلك لعلمهم أنّ الله - تعالى - كتبها لهم، أو لعلمهم أنّ الله - تعالى - ينصرهم على أعدائه.

﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾ لَئِن بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْوَأَ

(١) يريد به ما في قوله - تعالى - ﴿وإذ استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا﴾ [البقرة: ٦٠].

يَأْتِي وَإِيَّاكَ فَتَكُونُ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٦﴾ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٧﴾ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورَى سَوَاءَ أَخِيهِ قَالَ يُوتِلَقُ أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوْرَى سَوَاءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴿٢٨﴾

٢٧ - ﴿ابني آدم﴾ رجلان من بني إسرائيل قاله الحسن، أو قابيل وهابيل ابنا آدم - عليه الصلاة والسلام - لصلبه^(١). ﴿قربانا﴾ برأ يقصد به التقرب من رحمة الله - تعالى - قرباه لغير سبب، أو لسبب على الأشهر، كانت حواء تضع في كل عام غلاماً وجارية فيتزوج الغلام بالجارية من البطن الآخر، ولم يزل بنو آدم في نكاح الأخوات حتى مضت أربعة آباء فنكح ابنة عمه وذهب نكاح الأخوات، فلما أراد هابيل أن يتزوج بتوامة قابيل منعه لأنه وتوأمته أحسن من هابيل وتوأمته، أو لأنهما من ولادة الجنة وهابيل وتوأمته من ولادة الأرض، فكان هابيل راعياً فقرب سخلة سمينه من خيار ماله، وكان قابيل حراثاً فقرب جُرْزَةَ^(٢) سنبل من شر ماله فنزلت نار بيضاء فرفعت قربان هابيل علامة لقبوله، وتركت قربان قابيل ولم يكن لهم مسكين يتصدق عليه وتقبل قربان هابيل لتقربه بخيار ماله قاله الأكثرون، أو لأنه أثقى من قابيل ولذلك قال ﴿إنما يتقبل الله من المتقين﴾ والتقوى ها هنا الصلاة وكانت السخلة المذكورة ترعى في الجنة حتى فُدي بها إسحق أو إسماعيل، وقربا ذلك بأمر آدم - عليه الصلاة والسلام - لما اختصما إليه، أو من قبل أنفسهما، وكان آدم - عليه الصلاة والسلام - قد توجه إلى مكة - بإذن ربه - زائراً، فلما رجع وجده^(٣) قد

(١) هذا قول جمهور المفسرين، وهو الأصوب لأن قول الحسن صرف للكلام عن ظاهره بدون دليل.

راجع: تفسير الطبري (٢٠٨/١٠، ٢١٩) والقرطبي (١٣٣/٦).

(٢) الجُرْزَةُ: الحزمة من القمح ونحوه. انظر اللسان (جرز).

(٣) أي وجد قابيل قتل أخاه هابيل كما يفيد سياق القصة.

قتله، وكان عند قتله كافراً، أو فاسقاً.

٢٨ - ﴿مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدِي إِلَيْكَ﴾ كان قادراً على دفعه مع إباحته له، أو لم يكن له الامتناع ممن أراد قتله.

٢٩ - ﴿تَبُوءُ﴾ ترجع ﴿بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾ بإثم قتلي، وإثم ذنوبك التي عليك، أو بإثمي بخطاياي وإثمك قتلك لي.

٣٠ - ﴿فَطُوعْتُ﴾ فعلت من الطاعة فزيت، أو فشجعت، أو فساعدت، ولم يدر كيف يقتله فظهر له/إبليس فعلمه فقتله غيلة، فألقى عليه وهو نائم [٤٦/ب] صخرة فشدخه بها، فكان أول قتيل في الأرض.

٣١ - ﴿غَرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ﴾ على غراب آخر^(١)، أو مَلَكًا على صورة غراب يبحث على سواة أخيه ليعرف كيف يدفنه. ﴿سَوَاءُ أَخِيهِ﴾ عورته أو جيفته لأنه تركه حتى أنتن ﴿وَيْلَتِي﴾ الويل: الهلكة ﴿النَّادِمِينَ﴾ قيل: لو ندم على الوجه المعبر لقبلت توبته لكنه ندم على غير الوجه.

مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُمْ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ

لَمُسْرِفُونَ ﴿٣٢﴾

﴿مِنْ أَجْلِ﴾ قتله أخاه كتبنا ﴿بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾ بغير قود ﴿أَوْ فَسَادٍ﴾ كحرب لله ورسوله وإخافة للسبيل. ﴿قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ من قتل نبياً أو إمام عدل فكأنما قتل الناس، ومن شدَّ على يد نبي أو إمام عدل فكأنما أحيا الناس قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -، أو كأنما قتل الناس عند المقتول. ومن استنقذها من

(١) المراد بـ «يبحث عليه» أي يحثو التراب عليه ليواريه به كما تفيد عبارة تفسير الماوردي والقرطبي (١٤١/٦).

هلكة فكأنما أحيا الناس عند المستنقذ، أو يصلى النار بقتل الواحد كما يصلها بقتل الكل، وإن سَلِمَ من قتلها فقد سلم من قتل الناس جميعاً، أو يجب بقتل الواحد من القصاص ما يجب بقتل الكل. ومن أحيا القاتل بالعفو عنه فله مثل أجر من أحيا الناس جميعاً، أو على الناس ذم القاتل كما لو قتلهم جميعاً ومن أحياها بإنجائها من سبب مهلك فعليهم شكره كما لو أحياهم جميعاً، أو عظم الله - تعالى - أجرها ووزرها فأخياها بمالك أو بعفوك.

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ﴿٣٤﴾ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَ أَنَّ لَهُمْ مَاءً فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٦﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٣٧﴾

٣٣ - ﴿الذين يحاربون الله﴾ نزلت في قوم من أهل الكتاب نقضوا عهداً كان بينهم وبين الرسول ﷺ فأفسدوا في الأرض^(١)، أو في العرنيين المرتدين^(٢)، أو فيمن حارب وسعى بالفساد. والمحاربة: الزنا والقتل والسرقة،

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢٤٣/١٠، ٢٤٤) عن ابن عباس والضحاك.

وراجع أيضاً: تفسير البغوي (٤٣/٢، ٤٤) وابن الجوزي (٣٤٣/٢) والقرطبي (٦/

١٤٩) والخازن (٤٣/٢، ٤٤) وابن كثير (٤٨/٢) والدر المنثور للسيوطي (٢٧٧/٢)

وزاد نسبه للطبراني في الكبير عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) وقد روى قصتهم البخاري (فتح ١١١/١٢، ١١٢، ٢٧٤/٨ حدود/١٨، ديات/٢٢، تفسير) =

أو المجاهرة بقطع الطريق. والمكابرة باللصوصية في المصر وغيره، أو المجاهرة بقطع الطريق دون المكابر في المصر فيتخير الإمام فيهم بين القتل والصلب والقطع والنفي، أو يعاقبهم على قدر جناياتهم، فيقتل إن قتلوا، أو يصلب إن

= عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: قدم رهط من عُكل على النبي ﷺ كانوا في الصفة فاجتروا المدينة فقالوا: يا رسول الله أبغنا رسلاً، فقال ما أجدر لكم إلا أن تلحقوا بإبل رسول الله ﷺ فاتوها فشربوا من ألبانها وأبوالها حتى صحوا وسمنوا وقتلوا الراعي واستاقوا الذود فأتى النبي ﷺ الصريخ، فبعث الطلب في أثرهم فيما ترجل النهار حتى أتى بهم فأمر بمسامير فأحمت فكحلهم وقطع أيديهم وأرجلهم وما حسمهم، ثم ألقوا في الحرة يستسقون فما سقوا حتى ماتوا.

وقد رواها البخاري عن أنس من طرق ففي روايته من طريق قتبية عن أنس أن رهطاً من عُكل، أو قال من عرينة، ولا أعلمه إلا قال من عُكل قدموا المدينة فأمر لهم النبي ﷺ بلفاح... الحديث.

ورواها مسلم (١٢٩٦/٣ - ١٢٩٨ قسامة/٢) عن أنس من طرق ففي روايته من طريق الفضل بن سهل عن أنس قال: «إنما سمل النبي ﷺ أعين أولئك، لأنهم سملوا أعين الرعاء».

ورواها أبو داود (٤٤٣/٢، ٤٤٤ حدود/٣) والترمذي (١٠٦/١، ٣٨٥/٤ طهارة/٥٥، طب/٦) والنسائي (٨٦/٧ - ٩٠، تحريم الدم/٦) وابن ماجه (٨٦١/٢ حدود/٢٠) والإمام أحمد في مسنده (١٦٣/٣، ١٧٠، ٢٣٣ حليبي) والطبري في تفسيره (١٠/٢٤٥) والبيهقي في سننه (٦٢/٨) والواحدي في الأسباب (١٨٧).

وقد ورد في بعض الطرق عن أنس أن هذه الآية نزلت فيهم، ورد ذلك عند أبي داود والنسائي من طريق عمرو بن عثمان، كما ورد عندهما من طرق أخرى عن أنس ليس فيها أن هذه الآية فيهم. وروى أبو داود عن أبي الزناد أن رسول الله ﷺ لما قطع الذين سرقوا لفاحه وسمل أعينهم بالنار عاتبه الله - تعالى - في ذلك، فأنزل الله - تعالى - «إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله» الآية.

وروي عن محمد بن سيرين قال: كان هذا قبل أن تنزل الحدود، يعني حديث أنس. كما ورد من طريق قتادة عن أنس عند الإمام أحمد والطبري والواحدي ورد في آخر رواية هؤلاء «قال قتادة فبلغنا أن هذه الآية نزلت فيهم» «إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله».

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٣٤٣/٢) والفخر الرازي (٢١٤/١١) والقرطبي (٦/١٤٨) وابن كثير (٤٨/٢، ٤٩) ونسب ابن كثير هذه القصة - أيضاً - إلى ابن مردويه وابن أبي حاتم، كما نسبها السيوطي في الدر المنثور (٢٧٧/٢) إلى عبد الرزاق وابن المنذر والنحاس في ناسخه والبيهقي في الدلائل.

قتلوا وأخذوا المال، ويقطع من خلاف إذا اقتصروا على أخذ المال قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - وعن الرسول ﷺ «إنه سأل جبريل - عليه السلام - عن قصاص المحارب فقال: من سرق وأخاف السبيل فاقطع يده لسرقته ورجله لإخافته، ومن قتل فاقطع، ومن قتل وأخاف السبيل واستحل الفرج الحرام فاصلبه»^(١) «أو ينفوا» من بلاد الإسلام إلى أرض الشرك أو من مدينة إلى مدينة، أو بالحبس، أو بطلبهم لإقامة الحد حتى يبعدوا.

٣٤ - «تابوا» من الشرك والفساد بإسلامهم، ولا يسقط حد المسلم بالتوبة قاله ابن عباس - رضي الله عنهما - أو التائب من المسلمين من المحاربين بأمان الإمام دون التائب بغير أمان، أو من لحق بدار الحرب وإن كان مسلماً ثم جاء تائباً قبل القدرة عليه/ أو من كان في دار الإسلام في منعة وله فئة يلجأ إليها قبلت توبته قبل القدرة وإن لم يكن له فئة فلا تضع توبته شيئاً من عقوبته، أو تسقط عنه حدود الله - تعالى - دون حقوق العباد، أو تسقط عنه سائر الحدود والحقوق سوى الدماء.

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٨﴾ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ

(١) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٢٦٧/١٠) من طريق ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن أنس بن مالك.

وقال محقق تفسير الطبري: «وَعَلَّةُ هذا الخبر ضعف ابن لهيعة عند من يرى ضعفه وترك الاحتجاج بحديثه، ثم إن يزيد بن أبي حبيب لم يدرك أن يسمع من أنس ولم يذكر أنه سمع منه».

وذكره ابن كثير في تفسيره (٥١/٢) ثم قال بعد أن ذكر آراء العلماء في قاطع الطريق: «ويشهد لهذا التفصيل الحديث الذي رواه الطبري في تفسيره إن صحَّ سنده» ثم ساقه بسنده.

وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٧٧/٢، ٢٧٨) ونسبه إلى الطبري فقط.

يَسَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٠﴾

٣٨ - ﴿والسارق﴾ قدم السارق على السارقة والزانية على الزاني لأن الرجل أحرص على المال من المرأة والمرأة أحرص على الاستمتاع منه، وقطعت يد السارق لوقوع السرقة بها، ولم يقطع الذكر وإن وقعت الخيانة به لأن في قطعه فوات النسل، أو لأن الزجر لا يحصل به لخفائه بخلاف اليد فإنها ظاهرة، أو لأن السارق إذا انزجر بقي له مثل يده بخلاف الزاني إذا انزجر فإنه لا يبقى له ذكر آخر^(١). قيل نزلت في طعمة بن أبيرق^(٢) وفي وجوب الغرم مع القطع مذهبان.

٣٩ - ﴿فمن تاب﴾ التوبة الشرعية أو بقطع اليد.

٤٠ - ﴿يعذب﴾ من مات كافراً ﴿ويغفر﴾ لمن تاب من كفره، أو يعذب في الدنيا على الذنوب بالقتل والآلام والخسف وغير ذلك من العذاب، ويغفر لمن شاء في الدنيا بالتوبة.

﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكَفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤١﴾ سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثَرُونَ لِلسُّخْتِ فَإِنْ

(١) ويضاف إلى ذلك أن الرجل أجسر وأقوى على السرقة من المرأة فلذا قدم هنا بينما معرفة الزنا في المرأة أشد لما يترتب عليه من الحبل فلذا قدمت في آية الزنى على الزاني [النور: ٢].

(٢) هذا السبب ذكره الماوردي في تفسيره وابن الجوزي (٣٤٨/٢) والواحدي في الأسباب (١٨٨) عن الكلبي وقد مضت قصة طعمة بن أبيرق عند تفسير الآية/ ١٠٥ من سورة النساء ونزول هذه الآية فيها وما بعدها إلى الآية/ ١١٥ وقد تم تخريج هذه القصة هناك.

جَاءُوكَ فَأَحْكَمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَكَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ
حَكَمْتَ فَأَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٤٢﴾ وَكَيْفَ يُحْكِمُوكَ
وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ
بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٣﴾

٤١ - ﴿الَّذِينَ يَسَارِعُونَ﴾ المنافقون. ﴿سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ﴾ يسمعون كلامك
ليكذبوا عليك ﴿سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ﴾ ليكذبوا عليك عندهم إذا أتوا بعدهم، أو
قابلون الكذب عليك ﴿سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ﴾ في قصة الزاني المحصن من
اليهود، حكم الرسول ﷺ برجمه فأنكروه. ﴿يَحْرِفُونَ﴾ كلام محمد ﷺ إذا
سمعوه غيروه أو تغيير حكم الزاني وإسقاط القود عند وجوبه. ﴿إِنْ أَوْتَيْتُمْ
هَذَا﴾ أي الجلد، أرسلت اليهود إلى الرسول ﷺ بزانيين منهم، وقالوا: إن
حكم بالجلد فاقبلوه، وإن حكم بالرجم فلا تقبلوه. فسأل الرسول ﷺ ابن
صوريا هل في التوراة الرجم؟ فأمسك فلم يزل به حتى اعترف، فرجمهما
الرسول ﷺ ثم أنكر ابن صوريا بعد ذلك فنزلت فيه هذه الآية^(١)، أو إن أوتيتهم

(١) هذا السبب مختصر وقد رواه أبو داود في سننه (٤٦٦/٢ حدود/٢٦) مختصراً والطبري
في تفسيره (٣٠٣/١٠) والبيهقي في سننه (٢٤٦/٨، ٢٤٧) مطولاً من طريق ابن
إسحاق عن أبي هريرة.

وذكره ابن هشام في السيرة (٥٦٤/١، ٥٦٥) برواية ابن إسحاق.

وروى نحوه عن البراء بن عازب مسلم (١٣٢٧/٣ حدود/٦) وأبو داود (٤٦٤/٢)
والإمام أحمد في مسنده (٢٨٦/٤ حليبي) والطبري في تفسيره (٣٠٤/١٠، ٣٠٥)
والبيهقي في سننه (٢٤٦/٨) والواحدي في الأسباب (١٨٨).

وروى نحوه أبو داود (٤٦٥/٢) والواحدي في الأسباب (١٨٩، ١٩٠) كلاهما من
طريق معمر عن أبي هريرة، ولكن في هذه الرواية فنزلت فيهم ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا
هُدًى وَنُورٌ﴾ الآية/٤٤.

وروى نحوه البخاري (فتح/٢٢٤/٨، ١٦٦/١٢ تفسير، حدود/٣٧) ومسلم (٣)
(١٣٢٦) وأبو داود (٤٦٣/٤) وابن ماجه (٨٥٤/٢ حدود/١٠) والإمام مالك في الموطأ =

الدية، قتلت بنو النضير رجلاً من قريظة وكانوا يمتنعون من القود بالدية إذا جنى النضير، وإذا جنى القرطي لم يقنع النضيري إلا بالقود، فقالت النضير: إن أفتاكم الرسول بالدية فاقبلوها وإن أفتى بالقود فردوه^(١) ﴿فتنته﴾ عذابه، أو ضلاله، أو فضيحته. ﴿يطهر قلوبهم﴾ من الكفر، أو من الضيق والحرَج عقوبة لهم.

٤٢ - ﴿للسحت﴾ الرشوة، أو رشوة الحكم، أو الاستعجال على المعاصي، أو ما فيه العار من الأثمان المحرمة كثمن الكلب والخنزير والخمر وعَسْب^(٢) الفحل وحلوان^(٣) الكاهن. والسحت من الاستئصال^(٤)، لأنه [٤٧/ب]

= (٥١٢ حدود/١) والإمام أحمد في المسند (٥/٢ حلي) والدارمي في سننه (١٧٨/٢ حدود/١٥) كلهم رَوَوْه عن ابن عمر ولم يرد في روايتهم أنه سبب لنزول الآية. وراجع أيضاً: تفسير البغوي (٥١/٢، ٥٢) والزمخشري (٦٣٣/١، ٦٣٤) وابن الجوزي (٣٥٦/٢) والقرطبي (١٧٦/٦ - ١٧٧) والخازن (٥١/٢، ٥٢) وابن كثير (٥٨/٢، ٥٩) والدر المنثور (٢٨٢/٢).

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣١٥/١٠، ٣١٦) عن قتادة مرسلاً ورواه أبو داود (٤٧٧/٢ ديات/١) والنسائي (١٧/٨، قسامة/٧) والطبري في تفسيره (٣٢٧/١٠) كلهم رَوَوْه من طريق سماك عن ابن عباس - رضي الله عنهما سبباً لنزول قوله - تعالى - ﴿وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط﴾ الآية/٤٢.

وذكره ابن كثير في تفسيره (٦٠/٢، ٦١) والسيوطي في الدر المنثور (٢٨٥/٢) سبباً لنزول قوله - تعالى - ﴿وإن حكمت فاحكم﴾ الآية ٤٢ ونسبه السيوطي - أيضاً - إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن ابن عباس.

(٢) عَسْب الفحل: كراء ضرابه ولقاحه للأنثى وقد اختلف في حكمه فحرمه أبو حنيفة والشافعي وأحمد لما صح عن النبي ﷺ من النهي عنه وحكي عن مالك جوازه ولعله حمل النهي في الحديث على الكراهة وبعض العلماء يبيحه للمعطي ويحرمه على الآخذ لأن النبي ﷺ قال عن كسب الحجام إنه خبيث وأعطى الحجام أجرته. راجع المغني لابن قدامة (٣٠٢/٦).

(٣) حلوان الكاهن: ما يعطى على الكهانة.

انظر المصدر السابق (حلا).

(٤) قال - تعالى -: ﴿قال لهم موسى ويلكم لا تفتروا على الله كذباً فيسحتكم بعذاب﴾ [طه: ٦١].

يستأصل الدين والمروءة. ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ﴾ اليهوديان الزانيان، خَيْرُ الرُّسُولِ ﷺ بين أن يحكم بينهما بالرجم، أو يدع، أو قرظي ونضيري قتل أحدهما الآخر فخير في الحكم بينهما بالقود والتخيير محكم، أو منسوخ بقوله - تعالى -: ﴿وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمَا﴾ [٤٩] قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما.

٤٣ - ﴿فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ بالرجم، أو بالقود. ﴿مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بعد حكم التوراة، أو بعد حكمك. ﴿وَمَا أَوْلَتْكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ في تحكيمك أنه من عند الله - تعالى - مع جحدهم نبوتك، أو في توليهم عن حكم الله غير راضين به.

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءً فَلَا تَخْشَوُا النَّكَاسَ وَأَخْشَوْنَ وَلَا تَشْتَرُوا بِإِيتَانِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٤٤﴾ وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٥﴾ وَقَفَيْنَا عَلَى آثَرِهِمْ يَعْنِي ابْنَ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٦﴾ وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤٧﴾

٤٤ - ﴿هُدًى﴾ دليل. ﴿ونور﴾ بيان. ﴿النبيون﴾ جماعة أنبياء منهم محمد، أو محمد وحده ﷺ وإن ذكر بلفظ الجمع، والذي حكم به رجم الزاني، أو القود، أو الحكم بكل ما فيها ما لم يرد نسخ، أو تخصيص.

﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ اللام بمعنى «على»، وفي الحكم بها على غير اليهود خلاف.
 ﴿الْأَحْبَار﴾ العلماء واحدهم، «حبر» بالكسر والفتح من التحبير وهو التحسين،
 لأن العالم يحسن الحسن، ويقبح القبيح، أو يحسن العلم. ﴿استحفظوا﴾
 استودعوا، أو حفظوا. ﴿وكانوا عليه شهداء﴾ على حكم النبي ﷺ في التوراة.
 فلا تخشوهم في كتمان ما أنزلت أو في الحكم به. ﴿ثمناً قليلاً﴾ أجراً على
 كتمانها، أو أجراً على تعليمها. ﴿ومن لم يحكم﴾ نزلت والآيتان التي بعدها في
 اليهود^(١) دون المسلمين، أو نزلت في أهل الكتاب^(٢)، وهي عامة في سائر
 الناس، أو أراد بالكافرين المسلمين، وبالظالمين: اليهود، وبالفاسقين:
 النصارى، أو من لم يحكم به جاحداً كفر، وإن كان غير جاحد ظلم وفسق.

٤٥ - ﴿النفس بالنفس﴾ نزلت في القرظي والنضيري قتل أحدهما
 الآخر^(٣). ﴿كُفَّارَةً﴾ للمجروح، قال الرسول ﷺ «من جرح في جسده جراحة^(٤)
 فتصدَّق بها كفَّر عنه من ذنوبه بمثل ما تصدَّق به»^(٥) أو للجراح لقيامه مقام أخذ
 الحق، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -.

(١) هذا السبب سبق عزوه عند تفسير الآية/٤١ من السورة.

(٢) قوله نزلت في أهل الكتاب رواه الطبري في تفسيره (٣٤٧/١٠، ٣٥٠، ٣٥١) عن الضحاك وعكرمة.

(٣) هذا السبب سبق عزوه عند تفسير الآية/٤١ من السورة.

(٤) في الأصل «جراح» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (ق ١٥١/١ ب) والمصادر التي خرجت هذا الحديث.

(٥) هذا الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده (٣١٦/٥ حلي) والطبري في تفسيره (١٠/٣٦٥) كلاهما عن الشعبي قال: قال ابن الصامت سمعت رسول الله ﷺ يقول... الحديث.

ورواه البيهقي في سننه (٥٥/٨) عن الشعبي قال: قال عباد بن الصامت عند معاوية سمعت رسول الله ﷺ يقول: من أصيب بجسده... فذكره بنحوه.

ثم قال البيهقي: هو منقطع. وتعقبه ابن التركماني في الجواهر النقي فقال: «عبادة توفي سنة أربع وثلاثين والشعبي ولد سنة تسع عشرة فلقاؤه لعبادة ممكن وقد خرج النسائي هذا الحديث عن الشعبي عن عبادة فتحمل عنعنته على الاتصال على رأي مسلم وغيره». ورواه بمعناه الترمذي (١٤/٤، ١٥ ديات/٥) وابن ماجه (٨٩٨/٢ ديات/٣٥) =

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ
فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا
مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ
فَأَسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٤٨﴾
وَأِنْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا
أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْتَ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ
لَفَاسِقُونَ ﴿٤٩﴾ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٥٠﴾

٤٨ - ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ القرآن. ﴿مُصَدِّقًا﴾ بما قبله من الكتب، أو موافقاً لها. ﴿ومُهَيْمِنًا﴾ أميناً، أو شاهداً، أو حفيظاً. ﴿فأحكم بينهم بما أنزل﴾ فيه دليل على وجوب الحكم بالقرآن دون التوراة والإنجيل. ﴿لكل جعلنا منكم﴾ يا أمة محمد، أو جميع الأمم ﴿شريعة﴾ طريقة ظاهرة، ومنه شريعة الماء، لأنها أظهر طرقه إليه وأشرعت الأسنة أظهرت، والمنهاج الطريق الواضح فمعنى قوله - تعالى - ﴿شريعة ومنهاجا﴾ سنة وسبيلا. ﴿أمة واحدة﴾ جمعكم على ملة واحدة، أو على حق.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ

= والإمام أحمد في مسنده (٤٤٨/٦ حلي) والطبري في تفسيره (٣٦٤/١٠) والبيهقي في سننه (٥٤/٨، ٥٥) كلهم رَوَوْهُ عَنْ أَبِي السَّفَرِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ مَرْفُوعاً. وقال الترمذي: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ولا أعرف لأبي السَّفَرِ سماعاً من أبي الدَّرْدَاءِ، وأبو السَّفَرِ اسمه سعيد بن أحمد ويقال ابن محمد الثوري». وراجع أيضاً: تفسير القرطبي (٢٠٨/٦) وابن كثير (٦٤/٤) والدر المنثور (٢٨٩/٢).

مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِندِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ ﴿٥٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُؤَلَاءَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴿٥٣﴾

٥١ - ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ لما ظهرت عداوة اليهود تبرأ عبادة بن الصامت من حلفهم، وقال: أتولى الله ورسوله، وقال عبد الله بن أبي: لا أتبرأ من حلفهم/ أخاف الدوائر^(١)، وأنزلت في أبي لبابة [بن]^(٢) عبد [٤٨/أ] المنذر^(٣) لما أرسله النبي ﷺ إلى بني قريظة، وقد نزلوا على حكم سعد^(٤)

(١) هذا السبب مختصر وقد رواه الطبري في تفسيره (٣٩٥/١٠ - ٣٩٧) عن عطية بن سعد العوفي كما رواه عن الزهري وعن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت مطولاً.

قال الذهبي في الكاشف (٢٦٩/٢) «عطية بن سعد العوفي ضعفه» مات سنة ١١١ هـ. وراجع هذا السبب أيضاً: في السيرة لابن هشام (٤٩/٢) والأسباب للواحدي (١٩١) وتفسير البغوي (٦٢/٢) والزمخشري (٦٤٣/١) وابن الجوزي (٣٧٧/٢) والخازن (٢/٦٢) وابن كثير (٦٨/٢، ٦٩) والدر المنثور للسيوطي (٢٩١/٢) وزاد نسبه لابن أبي شيبه من طريق العوفي كما نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الدلائل وابن عساكر عن عبادة بن الوليد.

(٢) زيادة من تفسير الماوردي (ق ١٥٢/١ - أ) وكتب التراجم الآتية.

(٣) هو بشير بن عبد المنذر بن زبير بن زيد بن أمية الأنصاري الأوسي كان تقياً وقد اختلف في شهوده بداراً، وقد شهد أحياناً وما بعدها توفي في خلافة علي - رضي الله عنهما. راجع: السيرة لابن هشام (٤٥/٢، ٤٩، ٢٣٦، ٢٣٨) وطبقات ابن خياط (٨٤) وجمهرة الأنساب (٣٣٤) والاستيعاب (١٦٨/٤) والإصابة (١٦٨/٤).

(٤) هو سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد الأنصاري الأشهلي سيد الأوس أبو عمرو، وأمّه كبشة بنت رافع لها صحبة. شهد بداراً ورُمي بسهم يوم الخندق فعاش بعد ذلك شهراً حتى حكم في بني قريظة وأجيب دعوته في ذلك، ثم انتقض جرحه فمات، أخرج ذلك البخاري وذلك سنة خمس.

انظر: طبقات ابن خياط (٧٧) والإصابة (٣٧/٢).

فنصح لهم، وأشار إلى أنه الذبح^(١)، أو في أنصارين خافا من وقعة أحد فأراد أحدهما اليهود، والآخر التنصر ليكون لهما أمانا، حذراً من إدالة الكفار^(٢).
﴿فإنه منهم﴾ مثلهم في الكفر، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما.

٥٢ - ﴿مرض﴾ شك، أو نفاق، نزلت في ابن أبي، وعبادة^(٣)، أو في قوم منافقين. ﴿فيهم﴾ في موالاتهم. ﴿دائرة﴾ هي الدولة ترجع عمن انتقلت إليه إلى من كانت له سميت بذلك، لأنها تدور إليه إلى بعد زوالها عنه. ﴿بالفتح﴾ فتح مكة، أو فتح بلاد المشركين، أو الحكم والقضاء. ﴿أو أمر﴾ دون الفتح الأعظم، أو موت من تقدم ذكره من المنافقين أو إظهار نفاقهم، والأمر بقتلهم، أو الجزية.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٥٥﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٥٦﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُفْرَ مُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٩٨/١٠) عن عكرمة مختصراً وراجع أيضاً: تفسير البغوي (٦٢/٢) وابن الجوزي (٣٧٧/٢) والخازن (٦٢/٢) وابن كثير (٦٨/٢) والدر المشور (٢٩١/٢).

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٩٧/١٠) عن السدي وراجع أيضاً المصادر السابقة.

(٣) ذكر العز تبعاً للماوردي أنّ هذه الآية نزلت في عبادة بن الصامت وعبادة من المؤمنين بينما الآية تتحدث عن المنافقين الذين في قلوبهم مرض كابن أبي كما في القول الأول أو المنافقين كما في القول الثاني. فذكر عبادة بن الصامت هنا خطأ والصحيح أنه نزل فيه الآية السابقة / ٥١ والآية اللاحقة / ٥٥ حيث تبرأ من حلف اليهود كما ذكره العز والمصادر السابقة.

وَلَعِبَاءُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٥٤﴾

٥٤ - ﴿بِقَوْمٍ يَحِبُّهُمْ﴾ أبو بكر وأصحابه، الذين قاتلوا أهل الردة، أو قوم أبي موسى الأشعري^(١) من أهل اليمن فكان لهم في نصرة الإسلام أثر حسن، ولما نزلت «أوما الرسول ﷺ بشيء في يده إلى أبي موسى، وقال: هم قوم هذا»^(٢)، أو هم الأنصار. ﴿أَذَلَّةٌ﴾ ذوي رقة. ﴿أَعْزَةٌ﴾ ذوي غلظة.

٥٥ - ﴿إِنَّمَا وَلِيكُم﴾ نزلت في عبادة لما تبرأ من حلف اليهود^(٣) أو في عبد الله بن سلام ومن أسلم معه شكوا إلى الرسول ﷺ ما أظهرته اليهود من عداوتهم^(٤). ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ نزلت في علي - رضي الله تعالى عنه - تصدق،

(١) هو عبد الله بن قيس بن حضار بن حرب، وأمه طيبة بنت وهب بن عك أسلمت وماتت بالمدينة. ولي زبيد وعدن للنبي ﷺ وولي البصرة لعمر والكوفة لعثمان رضي الله عنهم، مناقبه مشهورة توفي سنة ٤٤، أو ٥٠ بالكوفة أو بمكة.

انظر: طبقات ابن خياط (٦٨) والكاشف (١١٩/٢) والإصابة (٣٥٩/٤)، (٣٦٠).

(٢) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٤١٤/١٠، ٤١٥) والحاكم في مستدركه (٢/٣١٣) كلاهما عن عياض الأشعري وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه» ووافقه الذهبي.

وراجع أيضاً: تفسير البغوي (٦٥/٢) وابن الجوزي (٣٨١/٢)، والقرطبي (٢٢٠/٦) وابن كثير (٧٠/٢) ومجمع الزوائد للهيتمي (١٦/٧) وقال: «رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح».

وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٩٢/٢) ونسبه أيضاً: لابن سعد (طبقات ٤/١٠٧) وابن أبي شيبة في مسنده وعبد بن حميد والحكيم الترمذي وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الدلائل.

(٣) انظر تخريج هذا السبب عند تفسير الآية/٥١.

(٤) هذا السبب رواه الواحدي في الأسباب (١٩٢) والحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل

(١٨٠/١ - ١٨٢) كلاهما من طريق محمد بن مروان [السدي الصغير] عن محمد بن السائب [الكلبي] عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنه. وزادا في روايتهما، أنّ علياً تصدق بخاتم وهو راعف فكبر النبي ﷺ ثم قرأ ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ الآية/٥٦ وسيذكر ذلك المفسر عند تفسير آخر الآية. وهذا السبب ضعيف لأن طريق محمد بن مروان الكلبي من أوهى الطرق عن ابن عباس =

وهو راعك^(١)، أو عامة في المؤمنين ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ نزلت فيهم، وهم ركوع، أو فعلوا ذلك في ركوعهم، أو أراد بالركوع النافلة، وبإقامة الصلاة الفريضة.

قُلْ يٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَآبِ هَلْ تَنقِمُونَ مِنَّآ إِلَآ أَن ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَن تَكْفُرْ

= وقد سبق التنبيه على ذلك عند عزو سبب نزول الآية/٦٢ من سورة النساء ورواه أيضاً الحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل (١٧٤/١، ١٧٥) عن جابر بن عبد الله وفيه الزيادة السابقة.

وراجع أيضاً: تفسير الطبرسي (١٢٧/٦) وابن الجوزي (٣٨٢/٢، ٣٨٣) والقرطبي (٦/٢٢١) والخازن (٦٦/٢) والدر المنثور (٢/٢٩٣، ٢٩٤).

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٤٢٥/١٠، ٤٢٦) عن السدي ومجاهد مرسلًا.

ورواه الحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل (١٧٣/١ - ١٨٢) عن عمار بن ياسر وجابر بن عبد الله وعلي بن أبي طالب والمقداد بن الأسود وأبي ذر الغفاري وابن عباس رضي الله عنهم مختصراً ومطولاً. وسبق رواية الواحدي والحسكاني له ضمن السبب السابق من طريق الكلبي عن ابن عباس.

وذكره الطوسي في تفسيره (٥٤٩/٣) واستدل به على إمامة علي - رضي الله عنه - بعد النبي ﷺ بلا فصل، واستطرد في الاستدلال على ذلك بكلام طويل ليس هذا مكان بسطه. وقد تابعه في ذلك الطبرسي في تفسيره (١٢٦/٦ - ١٣٠).

كما ذكر هذا السبب الجصاص في تفسيره «أحكام القرآن» (١٠٢/٤) والقرطبي (٦/٢٢١، ٢٢٢) والزمخشري (٦٤٩/١) وأبو السعود (٥٢/٣) في تفاسيرهم، واستدلوا به على جواز الصدقة في الصلاة ولهم تفاصيل في ذلك ليس هذا موضع ذكرها.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في مقدمته في أصول التفسير (٣٣): «وحدث علي الطويل في تصدقه بخاتمه في الصلاة فإنه موضوع باتفاق أهل العلم» وقد فند هذا الحديث - أيضاً - في كتابه منهاج السنة (٣/٤ - ٩) وقد ذكره ابن كثير في تفسيره (٧١/٢) ونسبه لابن مردويه عن ابن عباس وعلي وعمار وأبي رافع - رضي الله عنهم - وذكر أسانيده عنهم، ثم قال: «وليس يصح شيء منها بالكلية لضعف أسانيدها وجهالة رجالها» ورجح أنها نزلت في عبادة بن الصامت.

فيلاحظ على أولئك أنهم قد استدلوا بهذا السبب على أمور وفروا عليه فروعاً مع أنه موضوع باتفاق أهل العلم كما تقدم. فلو أنهم بحثوا في أصله قبل البناء عليه والحكم به لتبين لهم ضعفه وأراحوا أنفسهم من البحث، لأن الحكم بالشيء فرع عن ثبوته.

وقد ذكر هذا السبب - أيضاً - البغوي (٦٧/٢) وابن الجوزي (٣٨٣/٢) والخازن (٢/٦٧) في تفاسيرهم والسيوطي في الدر المنثور (٢/٢٩٣ - ٢٩٤).

فَسِقُونَ ﴿٥٩﴾ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَن لَعَنَهُ اللَّهُ وَعَظِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٦٠﴾ وَإِذَا جَاءَكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ءَالَهُ أَغْلَرُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴿٦١﴾ وَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ الشَّحْتَ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٢﴾ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنِ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ الشَّحْتَ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿٦٣﴾

٦٢ - ﴿في الإثم﴾ معصية الله. ﴿والعدوان﴾ ظلم الناس. ﴿الشح﴾ الرشا، أو الربا.

٦٣ - ﴿لولا﴾ هلاً ﴿الربانيون﴾ علماء الإنجيل ﴿والأحبار﴾ علماء التوراة ﴿لبس﴾ ما كان العلماء يصنعون من ترك النكير، ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - ما في القرآن آية أشد توبيخاً للعلماء من هذه الآية.

وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَسَعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦٤﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سِيَئَاتِهِمْ وَلَآدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿٦٦﴾

٦٤ - ﴿مَغْلُولَةٌ﴾ عن عذابهم، أو مقبوضة عن العطاء على جهة البخل. ﴿غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ الزموا البخل ليتطابق الكلام، أو ﴿غَلَّتْ أَيْدِيَهُمْ﴾ في النار حقيقة. ﴿وَلَعَنُوا﴾ بتعذيبهم بالجزية قاله الكلبي^(١). ﴿يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ نعمة الدنيا ونعمة الدين، لفلان عندي يد أي نعمة، أو قوتاه بالشواب والعقاب، واليد القوة ﴿أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ﴾ [ص: ٤٥] أو ملك الدنيا والآخرة، واليد الملك، من قولهم عنده ملك يمينه، أو التثنية للمبالغة في صفة النعمة، كليك وسعديك^(٢)، قال:

يداك يدا مجد وكف مفيدة^(٣)

﴿طَغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ بحسدهم وعنادهم. ﴿وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمْ﴾ يريد ما بين اليهود [٤٨/ب] من الخلاف، أو ما بين اليهود والنصارى/، لتباين قولهم في المسيح.

٦٦ - ﴿أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ بالعمل بما فيهما من غير تحريف ولا تبديل، أو أقاموهما نصب أعينهم حتى إذا نظروا ما فيها من حكم الله - تعالى - لم يزلوا. ﴿مَنْ فَوْقَهُمْ﴾ بالمطر، ومن تحتهم بإنبات الشمر، أو عَبَّرَ به عن التوسعة كما يقال: فلان في الخير من قرنه إلى قدمه. ﴿مَقْتَصِدَةً﴾ على أمر الله - تعالى - أو عادلة.

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ

(١) هو محمد بن السائب بن بشر الكلبي أبو النضر الكوفي النسابة المفسر روى عن الشعبي وجماعة. متهم بالكذب ورمي بالرفض.

له تفسير القرآن وتفسير الآي الذي نزل في أقوام بأعيانهم و «ناسخ القرآن ومنسوخه» توفي سنة ١٤٦ هـ.

انظر: الكاشف (٤٦/٣) وطبقات المفسرين للداودي (١٤٤/٢).

(٢) ذكر العز تبعاً للماوردي أربعة تأويلات في يدي الله والصحيح الذي عليه سلف الأمة إثبات اليدين لله على ما يليق بجلاله من غير تشبيه ولا تمثيل ولا تكييف فكما له ذات فله صفات تليق بجلاله فإثبات ذاته يلزم منه إثبات صفاته التي أثبتتها لنفسه كاليدين هنا لأن الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات.

(٣) هذا صدر بيت للأعشى انظر ديوانه (٢٢٥) قصيدة/ ٣٣ بيت/ ٥٤ وروايته:

يداك يدا صدق فكف مفيدة وأخرى إذا ما ضن بالزاد تنفق

يَعِصْمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٧﴾ قُلْ يَتَاهَلُ الْكِتَابُ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَىٰ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٩﴾

٦٧ - ﴿بلغ ما أنزل﴾ ألزمه أن يبلغ ما أنزل من القرآن أحكامه وجدله، وقصصه، ولا يلزمه تبليغ غيره من الوحي إلا ما تعلق بالأحكام^(١). ﴿وان لم تفعل﴾ إن كتبت آية ﴿فما بلغت رسالته﴾. ﴿يعصمك﴾ استظل الرسول ﷺ بشجرة في سفره، فأتاه أعرابي، فاخترط سيفه ثم قال: من يمنعك مني، فقال: الله، فرعدت يده وسقط السيف وضرب برأسه الشجرة حتى انتثر دماغه فنزلت^(٢)، أو «كان يهاب قريشاً فنزلت»^(٣)، وكان يُحرس فلما نزلت أخرج رأسه من القبة، وقال: أيها الناس انصرفوا فقد عصمني الله - تعالى^(٤) ﴿لا يهدي

(١) في هذا القول تخصيص لمعوم الآية بدون دليل والصحيح عمومها فقد أمر الله تعالى نبيه أن يبلغ جميع ما أنزل إليه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: «من حدثك أن محمداً ﷺ كتم شيئاً مما أنزل عليه فقد كذب» رواه البخاري (فتح/٨/٢٧٥/ تفسير) ومسلم (١/١٥٩/ إيمان/٧٧) والترمذي (٥/٢٦٣/ تفسير الأنعام). وراجع تفسير القرطبي (٦/٢٤٢).

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٠/٤٧٠) عن محمد بن كعب القرظي مرسلًا وقد ذكر المفسر نحوه مختصراً سبباً لنزول قوله - تعالى -: ﴿إِذْ هَمُّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ الآية/١١ فراجع تخريجه عند تفسير هذه الآية من السورة. وراجع أيضاً: تفسير الطوسي (٣/٥٧٤) والبخاري (٢/٧٥) والشافع للقاضي عياض (١/٣٤٧) وتفسير القرطبي (٦/٢٤٣) وابن كثير (٢/٧٩) والدر المنثور (٢/٢٩٩).

(٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٠/٤٧١) عن ابن جريج مرسلًا. وذكره الطوسي في تفسيره (٣/٥٧٤) والسيوطي في الدر المنثور (٢/٢٩٩) ونسبه إلى الطبري فقط.

(٤) هذا الحديث رواه الترمذي في سننه (٥/٢٥١، ٢٥٢ تفسير) من طريق سعيد الجبري

القوم الكافرين﴾ إلى بلوغ غرضهم، أو إلى الجنة^(١).

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴿٧٠﴾ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٧١﴾

٧٠ - ﴿ميثاق﴾ أي مان أخذها عليهم أنبياءهم أن يعملوا بها، وأمروا بتصدق الرسل، أو آيات ظاهرة تقرّر بها علم ذلك عندهم. ﴿وأرسلنا إليهم﴾ بعد أخذ الميثاق ﴿رُسلًا﴾. أخذ الهوى من هواء الجو لاستمتاع النفس بكل واحد منهما. ﴿فريقاً كذبوا﴾ اقتصروا على تكذيبه. ﴿وفريقاً﴾ كذبوه وقتلوه.

٧١ - ﴿فتنة﴾ عقوبة من السماء، أو ما ابتلوا به من قتل الأنبياء وتكذيبهم، أو ما ابتلوا به ممن تغلب عليهم من الكفار. ﴿فعموا﴾ عن الرشد ﴿وصموا﴾ عن الوعظ حتى قتلوا الأنبياء ظناً أن لا تكون فتنة. ﴿ثم تاب الله﴾ - تعالى - عليهم بعد معاينة الفتنة. ﴿ثم عموا﴾ عادوا إلى ما كانوا عليه قبل التوبة وكان العود من أكثرهم.

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي.

= ثم قال: هذا حديث غريب. وروى بعضهم هذا الحديث عن الجريري عن عبد الله بن شقيق قال: «كان النبي ﷺ يحرس. ولم يذكروا فيه عن عائشة». ورواه الطبري في تفسيره (٤٦٨/١٠، ٤٦٩) من طريق الجريري عن عائشة كما رواه عن شقيق وسعيد بن جبير مرسلًا. ورواه الحاكم في مستدركه (٣١٣/٢) من طريق الجريري عن عائشة ثم قال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه» ووافقه الذهبي على تصحيحه. وراجع أيضاً: الأسباب للواحي (١٩٥) وتفسير الطوسي (٥٧٤/٣) والبغوي (٧٤/٢، ٧٥) والطبرسي (١٥٣/٦، ١٥٤) وابن الجوزي (٢/٣٩٦، ٣٩٧) والقرطبي (٢٤٤/٦) والخازن (٧٤/٢، ٧٥) وابن كثير (٧٨/٢) والدر المثور للسيوطي (٢٩٨/٢) وزاد نسبه لعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وأبي نعيم والبيهقي كلاهما في الدلائل وابن مردويه عن عائشة. (١) راجع هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (٣٩٨/٢).

إِسْرَءِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن أَنْصَارٍ ﴿٧٦﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحْدٌ وَإِن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٧﴾ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧٨﴾ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَاكُلَانِ الطَّعَامَ انْظُرْ كَيْفَ بُيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٧٩﴾ قُلْ أَعْبُدُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُم ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٨٠﴾ قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابُ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٨١﴾ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٨٢﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَن مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٨٣﴾ تَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَقُولُونَ بَلْ نَحْنُ قَائِلُونَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ أَن سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٨٤﴾ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا هُمُ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٥﴾

٧٥ - ﴿إِلَّا رَسُولٌ﴾ ردّ على اليهود قولهم إنه لغير رشدة^(١) وتكذيبهم إياه،

(١) كناية عن اتهامهم لأمه، راجع التعليق على تفسير الآية/ ١٧١ من سورة النساء.

وعلى النصارى قولهم إنه ابن الله. ﴿وأمه صديقة﴾ رد على اليهود نسبتها إلى الفاحشة ﴿صديقة﴾ مبالغة في صدقها ونفي الفاحشة عنها، أو مصدقة بآيات ربها. ﴿ياكلان الطعام﴾ لحاجتهما إليه، والإله غير محتاج، أو كنى بذلك عن الغائط فإنه لا يليق بالإله. ﴿الآيات﴾ الحجج والبراهين. ﴿يؤفكون﴾ يصرفون، أفكت الأرض صرف عنها المطر، أو يقلبون المؤتفكات: المنقلبات، أو يكذبون من الإفك.

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرُوا ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قَتِيلِينَ وَرَهَبَانًا وَآنَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٨٦﴾ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨٧﴾ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ﴿٨٨﴾ فَأَنْبَهُهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٩٠﴾

٨٦ - ﴿الذين قالوا إنا نصارى﴾ خاص بالنجاشي وأصحابه الذين أسلموا، أو بقوم كانوا على دين عيسى - عليه الصلاة والسلام - فلما بعث محمد ﷺ آمنوا به.

٨٧ - ﴿الشاهدين﴾ الذين يشهدون بالإيمان، أو أمة محمد ﷺ ﴿لتكونوا شهداء على الناس﴾ [البقرة: ١٤٣].

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْزَنُوا طَيِّبَتْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٨٧﴾ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْشَأَ بِهِ

٨٧ - ﴿لَا تَحْرَمُوا﴾ الأموال بالغصب فتصير حراماً، أو نزلت^(١)

(١) ما بعد هذا ساقط من الأصل بدليل اختلاف الكلمة الترقيمية وهي النظام القديم المتبع في ترتيب أوراق الكتب، وهو كتابة أول كلمة من الورقة الآتية في ذيل الورقة السابقة من الشمال، فأول كلمة في الورقة «٤٩» أو «المؤمن والكافر» بينما مكتوب في ذيل الورقة «٤٨» «في علي وعثمان» وهذا مخالف لما في الورقة «٤٩» فدلّ على سقوط تفسير بعض الآيات ابتداء من بقية تفسير الآية/٨٧/ إلى أول تفسير الآية/١٠٠/، ومقداره ورقة تقريباً، وهذا يدلّ على أنّ ترقيم أوراق الأصل حادث بعد النسخ بزمن لأنه متسلسل مع أنّ الكلمة الترقيمية في هذا الموضع غير متسلسلة.

ولهذا رأيت نقل ما سقط من تفسير الماوردي إتماماً للفائدة واعتمدت في نقل ذلك على نسخة (ق) وقابلته بنسخة (ك).

٨٧ - قوله عز وجل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ فيه [١/١٥٥] تأويلان، أحدهما: أنه/ اغتصاب الأموال المستطابة فتصير بالغصب حراماً وقد كان [١/١٥٥] ب] يمكنهم الوصول إليها بسبب مباح قاله بعض البصريين، والثاني: أنه تحريم ما أبيح لهم من الطيبات، وسبب ذلك أنّ جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ منهم علي - عليه السلام - وعثمان بن مظعون^(١) وابن مسعود وابن عمر همّوا بصيام الدهر وقيام الليل واعتزال النساء وجب أنفسهم وتحريم الطيبات من الطعام عليهم فأنزل الله^(٢) - تعالى - فيهم.

﴿لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ فيه أربعة تأويلات، أحدها: لا تعتدوا بالغصب للأموال التي هي عليكم حرام، والثاني: أنه أراد بالاعتداء ما همّ به عثمان بن مظعون من جَبّ نفسه قاله السدي، والثالث: أنه ما كانت

(١) هو عثمان بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة القرشي الجمحي، أبو السائب، أسلم بعد ثلاثة عشر رجلاً، وهاجر الهجرتين وشهد بدرًا وتوفي بعد ما رجع منها سنة اثنتين وهو أول من توفي من المهاجرين بالمدينة.

راجع: المعارف (٤٢٢) والاستيعاب (٨٥/٣ - ٨٩) والإصابة (١٦٤/٢).

(٢) هذا السبب رواه بنحوه الطبري في تفسيره (٥١٩/١٠) عن عكرمة.

وراجع أيضاً: الأسباب للواحدي (١٩٨، ١٩٩) وتفسير الطوسي (٨/٤) والطبرسي (١٧٨/٦) وابن الجوزي (٤١١/٢) وابن كثير (٨٨/٢) والدر المنثور للسيوطي (٢/٣٠٨) وزاد نسبته لأبي الشيخ وذكر آثاراً أخرى في معناه.

قوله «ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان» وعقدها هو لفظ باللسان وقصد بالقلب لأن ما لم يقصده من^(١) أيمانه فهو لغو لا يؤاخذ به ثم في عقدها قولان: أحدهما: أن/ [١٥٦/أ] تكون على فعل مستقبل ولا تكون على خبر ماضٍ، والفعل المستقبل نوعان: نفي وإثبات، فالنفي أن يقول: «والله لا فعلت كذا» والإثبات أن يقول: «والله لأفعلن» أما الخبر الماضي فهو أن يقول: «والله ما فعلت» وقد فعل ويقول: «والله لقد فعلت كذا» وما فعل فينعتقد يمينه بالفعل المستقبل في نوعي إثباته ونفيه. وفي انعقادها بالخبر الماضي قولان أحدهما: أنها لا تنعقد بالخبر الماضي قاله أبو حنيفة وأهل العراق، والقول الثاني: أنها تنعقد على فعل مستقبل وخبر ماضٍ يتعلق الحث بهما قاله الشافعي وأهل الحجاز.

ثم قال «فكفارته إطعام عشرة مساكين» فيه قولان: أحدهما: أنها^(٢) كفارة ما عقدوه من الأيمان قالته عائشة والحسن والشعبي وقتادة، والثاني: أنها كفارة الحث فيما عقدوه منها وهذا أشبه أن يكون قول ابن عباس وسعيد بن جبير والضحاك وإبراهيم. والأصح من إطلاق هذين القولين أن يعتبر حال اليمين في عقدها وحلها فإنها لا تخلو من ثلاثة أحوال: أحدها: أن يكون عقدها طاعة وحلها معصية كقوله: «والله لا قتل نفسي ولا شربت خمرًا» فإذا حث بقتل النفس وشرب الخمر كانت الكفارة لتكفير مآثم الحث دون عقد اليمين، الحال الثاني^(٣): أن يكون عقدها معصية وحلها طاعة كقوله «والله لا صليت ولا صمت» فإذا حث بالصلاة والصوم كانت الكفارة لتكفير مآثم العقد دون الحث والحال الثالث^(٤): أن يكون عقدها مباحاً وحلها مباحاً كقوله: «والله لا ليست هذا الثوب» فالكفارة تتعلق بهما وهي بالحث أخص.

ثم قال «من أوسط ما تطعمون أهليكم» فيه قولان، أحدهما: من أوسط أجناس الطعام قاله ابن عمر والحسن وابن سيرين^(٥).

= انظر: الكاشف (١٦٤/٢) وطبقات المفسرين للداودي (١/٢٦٥، ٢٦٦).

- (١) في (ق) «في» قبل «من» ولم أثبتها لأنها زيادة من الناسخ.
(٢) في (ق) «أنهما» وهذا خطأ من الناسخ والصواب ما أثبته لأن الضمير يعود على الكفارة.

- (٣)(٤) في (ق) «الحالة الثانية» و «الحالة الثالثة» وهذا خطأ من الناسخ والصواب ما أثبته من (ك ١/١٧٢ ب) لأنه دُكر «الحال» في قوله «يعتبر حال اليمين» وقوله «ثلاثة أحوال» فسياق الكلام يقتضي تذكيره في تفاصيل ذلك.

- (٥) هو محمد بن سيرين أبو بكر البصري مولى أنس - رضي الله عنه - ولد لستين بقيتا من خلافة عثمان - رضي الله عنه -، وروى عن أبي هريرة وعمران بن حصين، ثقة حجة =

[١٥٦/ب]

(والأسود^(١)/وعبيدة السلماني^(٢))، والثاني: من أوسطه في القدر قاله علي وعمر وابن عباس^(٣) ومجاهد، وقرأ سعيد بن جبير^(٤) (من وسط ما تطعمون أهليكم) ثم اختلفوا في القدر على خمسة أقاويل: أحدها: أنه نصف صاع من سائر الأجناس قاله «علي وعمر وهو مذهب أبي حنيفة، والثاني: مد واحد من سائر الأجناس قاله»^(٥) ابن عمر وزيد بن ثابت وعطاء^(٦) وقتادة وهو مذهب الشافعي، والثالث: أنه غداء وعشاء قاله

= كبير العلم يعبر الرؤيا ورع. توفي في شوال سنة عشر ومائة.

انظر: الكاشف (٥١/٣) وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (١٥١/٢) وطبقات الحفاظ للسيوطي (٣١).

(١) هو الأسود بن يزيد بن قيس النخعي أبو عمرو الكوفي الإمام الجليل روى عن عمر وعلي - رضي الله عنهما - وروى عنه ابن أخته إبراهيم وعبد الله بن حنش توفي سنة ٧٤ أو ٧٥.

انظر: الكاشف (١٣٢/١) وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (١٧١/١) وطبقات الحفاظ (١٥).

(٢) هو عبيدة بن عمرو ويقال ابن قيس السلماني أبو عمر الكوفي التابعي الكبير، أسلم في حياة النبي ﷺ ولم يره، روى عن علي وابن مسعود وروى عنه ابن سيرين وإبراهيم، توفي سنة ٧٢ أو ٧٣ هـ.

انظر: الكاشف (٢٤٢/٢) وطبقات القراء لابن الجزري (٤٩٨/١) وطبقات الحفاظ (١٤).

(٣) ما بين القوسين ساقط من (ك ١٧٣/١ - أ).

(٤) هو سعيد بن جبير بن هشام الأسدي الوالبي مولا هم أبو عبد الله الكوفي كان فقيهاً ورعاً روى عن ابن عمر وابن عباس. خرج مع ابن الأشعث على الحجاج ثم اختفى وتنقل في النواحي، ثم أتى به فقتله الحجاج بواسط سنة ٩٥ أو ٩٤ هـ وله من العمر ٥٧.

انظر: التاريخ الكبير للبخاري (٤٦١/٣) وتاريخ الطبري (٤٨٧/٦ - ٤٩١) والكاشف (٣٥٦/١) ومعرفة القراء للذهبي (٥٦/١)، وطبقات القراء لابن الجزري (٣٠٥/١)، (٣٠٦) وتهذيب التهذيب لابن حجر (١١/٤ - ١٤) وطبقات المفسرين للداودي (١/١٨١، ١٨٢) وفيه أنه توفي سنة خمس وسبعين ومائة، وهذا خطأ لأنه مخالف للمصادر السابقة.

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ك ١٧٣/١ - أ).

(٦) هو عطاء بن أبي مسلم الخراساني أبو عثمان، واسم أبيه ميسرة، وقيل عبد الله، قال ابن معين لم يلق أحداً من الصحابة، وقال الطبراني: إنه سمع من أنس. وقد أرسل عن =

علي في رواية الحارث^(١) عنه وقول محمد بن كعب القرظي^(٢) والحسن البصري، والرابع: أنه على ما جرت به عادة المكفر في عياله إن كان يشبعهم أشبع المساكين وإن كان لا يشبعهم فعلى قدر ذلك قاله ابن عباس وسعيد بن جبير، والخامس: أنه أحد الأمرين من غداء وعشاء قاله بعض البصريين.

ثم قال «أو كسوتهم» وفيها خمسة أقاويل: أحدها: كسوة ثوب واحد قاله ابن عباس ومجاهد وطاوس وعطاء [الخراساني]^(٣) والشافعي. والثاني: كسوة ثوبين قاله أبو موسى الأشعري وابن المسيب والحسن وابن سيرين، والثالث: كسوة ثوب جامع كالملحفة والكساء قاله إبراهيم^(٤)، والرابع: كسوة إزار ورداء وقميص قاله ابن عمر «والخامس»^(٥): كسوة ما تجزىء فيه الصلاة قاله بعض البصريين.

ثم قال «أو تحرير رقبة» يعني أو فك رقبة من أسر العبودية إلى حال الحرية والتحرير

= معاذ وطائفة من الصحابة وهو من الطبقة الخامسة. روى له مسلم والأربعة. من مصنفاته «تنزيل القرآن وتفسيره» و «ناسخه ومنسوخه» توفي ١٣٥ أو ١٣٨. انظر: الكاشف (٢/٢٦٦) وتهذيب (٧/٢١٢ - ٢١٥) وطبقات المفسرين للداودي (١/٣٧٩).

(١) هو الحارث بن عبد الله الهمداني الخارقي الأعور أبو زهير من أهل الكوفة روى عن علي، وروى عنه أبو إسحاق السبيعي. شيعي فقيه لثين الحديث قال النسائي وغيره: ليس بالقوي، توفي سنة ٦٥ هـ. انظر: الضعفاء والمتروكين للنسائي (٢٩) والمجروحين لابن حبان (١/٢٢٢) والكاشف (١/١٩٥).

(٢) هو محمد بن كعب بن سليم بن أسد المدني أبو حمزة من حلفاء الأوس وكان أبوه من سبي قريظة، قال قتبية: بلغني أنه ولد في حياة رسول الله ﷺ وهو من كبار التابعين ثقة حجة، توفي سنة ١٠٨ هـ أو ١١٧ هـ. انظر: تهذيب الأسماء (١/٩٠) والكاشف (٩٣) وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (٢/٢٣٣).

(٣) رواه الطبري في تفسيره (١٠/٥٤٦) من طريق ابن جريج عن عطاء ومن طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس.

(٤) هو النخعي، راجع قوله في تفسير ابن الجوزي (٢/٤١٤) والقرطبي (٦/٢٧٩).

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ك).

والفك: العتق، قال الفرزدق^(١):

أبني غدانة إنني حررتكم فوهبتكم لعطية بن جَعَالٍ^(٢)
وتجزىء صغيرها وكبيرها وذكرها وأنشأها وفي استحقاق إيمانها قولان: أحدهما: أنه
مستحق ولا تجزىء الكافرة^(٣) قاله الشافعي، والثاني: أنه غير مستحق قاله أبو حنيفة.
ثم قال «فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام» فجعل الله الصوم [له]^(٤) بدلاً من المال عند
العجز عنه وجعله مع اليسار/مخيراً بين التكفير بالإطعام^(٥) والكسوة والعتق، وفيها
قولان: أحدهما: أنَّ الواجب منها أحدها لا بعينه عند جمهور الفقهاء والثاني: أن
جميعها واجب وله الاختصار على أحدها قاله بعض المتكلمين وشاذ من الفقهاء، وهذا
إذا حُقِّق خلف في العبارة دون المعنى واختلف فيما إذا لم يجده صام على خمسة
أقاول: أحدها: إذا لم يجد قوته وقوت من يقوت [صام]^(٦) قاله الشافعي، والثاني: إذا
لم يجد ثلاثة دراهم صام قاله سعيد بن جبير، والثالث: إذا لم يجد درهمن صام قاله
الحسن، والرابع: إذا لم يجد مائتي درهم صام قاله أبو حنيفة، والخامس: إذا لم يجد
ذلك فاضلاً عن رأس ماله الذي يتصرف به لمعاشه صام. وفي تتابع صيامه قولان:
أحدهما: يلزمه قاله مجاهد وإبراهيم وكان أبي بن كعب^(٧) وعبد الله بن مسعود

[١/١٥٧]

(١) هو همام بن غالب بن صعصعة التميمي الدارمي أبو فراس الشهير بالفرزدق، من فحول
الشعراء في العصر الأموي، عظيم الأثر في اللغة وهو صاحب الأخبار مع جرير
والأخطل، توفي في بادية البصرة سنة (١١٠) وقد قارب المئة.
انظر: جمهرة الأنساب (٢٣٠) والأعلام (٩٦/٩).

(٢) انظر ديوانه (١٦٢/٢) وطبقات فحول الشعراء (٤٢٤) من قصيدته في هجاء جرير.

وقد استشهد به الطبري في تفسيره (٥٥٢/١٠) على ذلك وقال: «يعني بقوله:
«حررتكم» فككت رقابكم من ذلّ الهجاء ولزوم العار».

(٣) في (ق) «ولا يجزىء الكافر» والأصوب ما أثبتته من (ك) لأن مرجع الضمير على الرقة
وهي الموصوفة. وفي المطبوعة «أثمانها» بدل «إيمانها» وهو تصحيف للكلمة.

(٤) زيادة من (ك) يدلّ عليها سياق الكلام بعد.

(٥) في (ك) «أو» في عطف الكسوة والعتق.

(٦) زيادة من (ك) يدلّ عليها سياق الكلام بعد.

(٧) هو أبي بن كعب بن قيس بن عبيد الأنصاري النجاري أبو المنذر سيد القراء شهد بداراً
والمشاهد بعدها وهو من كتبة الوحي، وكان عمر يسأله عن النوازل ويتحاكم إليه في
المعضلات. توفي بالمدينة سنة ٣٢ هـ وقيل في خلافة عمر.

يقراء^(١) فصيام ثلاثة أيام متتابعات^(٢)، والثاني: إن صامها متفرقاً جاز. قاله مالك وأحد قولي الشافعي «ذلك كفارة إيمانكم إذا حلفتم» يعني وحشتم، فإن قيل: فلم لم يذكر مع الكفارة التوبة؟ قيل: لأنه ليس كل يمين حنث فيها كانت مأثماً توجب التوبة، فإن اقترن بها المأثم لزمت التوبة بالندم وترك العزم [على المعاودة]^(٣) «واحفظوا إيمانكم» يحتمل وجهين: أحدهما: يعني احفظوها أن تحلفوا والثاني: احفظوها أن تحشوا.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٩٢﴾ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسِنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٣﴾

٩٠ - قوله عز وجل «يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر» الآية اختلف في سبب نزولها على ثلاثة أقاويل: أحدها: ما روى ابن إسحق عن أبي ميسرة قال: قال عمر بن الخطاب: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فنزلت الآية التي في البقرة «يسألونك عن الخمر والميسر» [٢١٩] فدعي عمر فقرئت عليه فقال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فنزلت الآية التي في سورة النساء «لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى» [٤٣] وكان [١٥٧/ب] منادي رسول الله ﷺ إذا حضرت الصلاة ينادي لا يقربن الصلاة سكران فدعي عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فنزلت التي في المائدة «إنما

= انظر: طبقات ابن خياط (٨٨) والكاشف (٩٨/١) والإصابة (١٩/١، ٢٠).

(١) ساقطة من (ك).

(٢) راجع هذه القراءة في تفسير الطبري (٥٥٩/١٠) وابن عطية (٢٤/٥) ولم يذكرها ابن خالويه في شواذ القراءات.

(٣) زيادة من (ك).

الخمر والميسر» الآية إلى قوله «فهل أنتم منتهون» فقال عمر: انتهينا انتهينا^(١) والثاني: أنها نزلت في سعد بن أبي وقاص^(٢) وقد لاحى^(٣) رجلاً على شراب فضربه الرجل بلحي جمل ففزر^(٤) أنفه قاله مصعب بن سعد^(٥) والثالث: أنها نزلت في قبيلتين

(١) هذا السبب رواه أبو داود (٢/٢٩١، أشربة/١) والترمذي (٥/٢٥٣ تفسير) والنسائي (٨/٢٥٢، أشربة/١) والإمام أحمد في مسنده (١/٣١٦، ٣١٧ معارف) والطبري في تفسيره (١٠/٥٦٦ - ٥٦٨) والحاكم في مستدركه (٢/٢٧٨) وصححه، والبيهقي في سننه (٨/٢٨٥) والواحد في الأسباب (٢٠٠، ٢٢١) وذكره ابن كثير في تفسيره (١/٢٥٥، ٤٩٩، ٩٢/٢) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق الثوري عن أبي إسحاق عن أبي ميسرة ثم قال: «واسمه عمرو بن شرحبيل الهمداني الكوفي عن عمر وليس له عنه سواه لكن قد قال أبو زرعة لم يسمع منه، والله أعلم، وقد قال علي بن المديني هذا إسناد صالح صحيح وصححه الترمذي وزاد ابن أبي حاتم بعد قوله: (انتهينا) إنها تذهب المال وتذهب العقل». ١.١.

وقد تعقب أحمد شاعر في تحقيقه للمسند - أبا زرعة فقال: «وقول أبي زرعة إن أبا ميسرة لم يسمع من عمر، لا أجده وجهاً، فإن أبا ميسرة لم يذكر بتدليس، وهو تابعي قديم مخضرم، مات سنة ٦٣ هـ وفي طبقات ابن سعد (٦/٧٣) عن أبي إسحاق قال: (أوصى أبو ميسرة أخاه الأرقم: لا تؤذن بي أحداً من الناس، وليصل عليّ شريح قاضي المسلمين وإمامهم) وشريح الكندي استقضاء عمر على الكوفة وأقام القضاء بها ستين سنة. فأبو ميسرة أقدم منه».

(٢) هو سعد بن أبي وقاص مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة القرشي الزهري أبو إسحاق، أحد العشرة المبشرين بالجنة وأحد الفرسان ومناقبه جملة توفي سنة ٥٥ هـ بالمدينة.

انظر: طبقات ابن خياط (١٥) والكاشف (١/٣٥٤) والإصابة (٢/٣٣).

(٣) لاحاه يلاحيه ملاحاة ولحاء: نازعه وشاتمه. راجع مختار الصحاح.

(٤) في (ق) «فزر» وقد أثبت ما في (ك) (١/١٧٤ - أ) لأنه أظهر وموافق للمصادر التي روت هذا السبب.

وفزر أنفه: صدعه وشقه. راجع مختار الصحاح.

(٥) هو مصعب بن سعد بن أبي وقاص أبو زرارة روى عن أبيه وعلي وطلحة وروى عنه عمرو بن مرة وأبو إسحاق وهو ثقة، نزل الكوفة، توفي سنة ١٠٣ هـ.

انظر: طبقات ابن خياط (٢٤٣) والكاشف (٢/١٤٧).

من الأنصار ثملوا من الشراب فعبث بعضهم ببعض فأنزل الله فيهم هذه الآية قاله ابن عباس^(١) فلما حرمت الخمر قال المسلمون يا رسول الله كيف بإخواننا الذين شربوها وماتوا قبل تحريمها فأنزل الله - تعالى - ﴿ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا﴾^(٢) [٩٣] يعني من الخمر قبل التحريم ﴿إذا ما اتقوا﴾ يعني في أداء

= وهذا السبب جزء من حديث طويل رواه مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أنه نزلت فيه آيات من القرآن... الحديث.

وقد أخرجه عنه مسلم (٤/١٨٧٧ فضائل الصحابة/٥) مطولاً والطيلاسي في مسنده (١/٣٣٨، ١٦/٢، ١٨) مطولاً ومختصراً والإمام أحمد في مسنده (٣/٨٤، ٩٩، ١٠٠ معارف) مطولاً والطبري في تفسيره (١٠/٥٦٩) والبيهقي في سننه (٨/٢٨٥) والواحد في الأسباب (٢٠٠) مختصراً.

وراجع تفسير ابن الجوزي (٢/٤١٦) وابن كثير (٢/٩٥، ٢٨٣) والدر المنثور للسيوطي (٢/٣١٥) ونسبه أيضاً إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه والنحاس في ناسخه (٤٠).

(١)(٢) سبب نزول هاتين الآيتين رواه الطبري في تفسيره (١٠/٥٧١) والحاكم في مستدركه (٤/١٤١) والبيهقي في سننه (٨/٢٨٥، ٢٨٦) كلهم روه عن ابن عباس. وقال الذهبي في هامش المستدرك: «هذا الحديث على شرط مسلم».

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٢/٩٠) وابن كثير (٢/٩٥) والدر المنثور للسيوطي (٢/٣١٥) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد والنسائي وابن المنذر وأبي الشيخ وقد روي سبب نزول الآية الأخيرة منفرداً فرواه الترمذي (٥/٢٥٥) تفسير) عن ابن عباس - رضي الله عنه - وقال: «هذا حديث حسن صحيح». وكذا رواه عنه الإمام أحمد في مسنده (٣/٣٤٨، ٤/١٥٠، ٢٤١ معارف) والطبري في تفسيره (١٠/٥٧٧) والحاكم في مستدركه (٤/١٤٣) وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه» ووافقه الذهبي على تصحيحه.

ورواه الترمذي (٥/٢٥٤) تفسير) عن البراء بن عازب - رضي الله عنه - وقال: «هذا حديث حسن صحيح».

كما رواه عنه - أيضاً - الطيلاسي في مسنده (٢/١٨) والطبري في تفسيره (١٠/٥٧٩) والواحد في الأسباب (٢٠٤).

ورواه بمعناه ضمن حديث طويل في بيان مما تكون الخمر وتحريمها؛ البخاري (٨/٢٧٨، تفسير) ومسلم (٣/٥٧٠ أشربة/١) والطبري في تفسيره (١٠/٥٧٨) والواحد في الأسباب (٢٠٣) كلهم روه عن أنس بن مالك - رضي الله عنه -.

الفرائض ﴿وَأَمَنُوا﴾ يعني بالله ورسوله، ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ يعني البرّ والمعروف، ﴿ثُمَّ اتَّقُوا وَأَحْسِنُوا﴾ يعني بعمل النوافل فالتقوى الأول عمل الفرائض، والتقوى الثاني عمل النوافل، فأما الميسر: فهو القمار، وأما الأنصاب ففيها وجهان: أحدهما: أنها الأصنام تعبد قاله الجمهور، والثاني: أنها أحجار [حول]^(١) الكعبة يذبحون لها قاله مقاتل^(٢) وأما الأزلام فهي قدام من خشب يستقسم بها على ما قدّمناه^(٣) وقوله ﴿رَجَسَ﴾ يعني حراماً، وأصل الرجس: المستقذر الممنوع منه فعبر به عن الحرام لكونه ممنوعاً منه ثم قال ﴿مَنْ عَمِلَ الشَّيْطَانَ﴾ أي مما يدعو إليه الشيطان ويأمر به لأنه [لا]^(٤) يأمر إلا بالمعاصي ولا ينهى إلا عن الطاعات.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَبْلُوكُمْ اللَّهُ شَيْءٌ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ^٥ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٤﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَن قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّرَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا لِّذَوْقِ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿١٥﴾

= وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٤١٩/٢) وابن كثير (٩٥/٢)، والدر المنثور (٢/٢١٥).

(١) في (ق) «أحجاره» وليس فيها «حول» والصواب ما أثبتته من (ك).
(٢) هو مقاتل بن سليمان بن كثير الأزدي مولا هم الخراساني البلخي أبو الحسن المفسر، كان من أوعية العلم ببحر في التفسير، قال الشافعي: الناس كلهم عيال على مقاتل في التفسير. وهو متروك كذبه وكيع والنسائي، ورمي بالتجسيم. من مصنفاته: «الأشباه والنظائر» مطبوع، و «التفسير» طبع أجزاء منه و «الناسخ والمنسوخ» و «القراءات» توفي سنة ١٥٠ هـ.

انظر: المجروحين لابن حبان (١٤/٣ - ١٦) وتهذيب الأسماء (١١١/٢) والضعفاء للذهبي (٦٧٥/٢) وطبقات المفسرين للداودي (٣٣٠/٢).

(٣) راجع تفسير الآية/٣ من السورة.

(٤) زيادة من (ك) لازمة يدل عليها سياق الكلام بعد.

٩٤ - قوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيُذْهِبَ اللَّهُ بَشِيرًا مِّنَ الصَّيْدِ﴾ في قوله لِيُذْهِبَ اللَّهُ بَشِيرًا مِّنَ الصَّيْدِ: أحدهما: معناه ليكلفنكم، والثاني: ليختبرنكم قاله قطرب^(١) والكلبي. وفي قوله ﴿مِّنَ الصَّيْدِ﴾ قولان: أحدهما: أن «من» للتبويض في هذا الموضع لأن الحكم يتعلق بصيد/البردون البحر، وبصيد الحرم والإحرام دون الحل والإحلال، [١/١٥٨] والثاني: أن «من» في هذا الموضع داخلة للتجنيس^(٢) نحو قوله: ﴿فاجتنبوا الرجس من الأوثان﴾ [الحج: ٣٠] قاله الزجاج.

﴿تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾ فيه تأويلان، أحدهما: ما تناله [أيدينا]^(٣) البيض، ورماحنا الصيد قاله مجاهد، والثاني: ما تناله أيدينا الصغار ورماحنا الكبار قاله ابن عباس. ﴿لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ﴾ فيه أربعة تأويلات أحدها: أن معنى ليعلم^(٤) ليري فغير عن الرؤية بالعلم لأنها تزول إليه قاله الكلبي، والثاني: معناه ليعلم أولياء الله^(٥) من يخافه بالغيب، «والثالث: معناه ليعلموا أن الله يعلم من يخافه بالغيب»^(٦) والرابع: معناه ليخافوا الله بالغيب والعلم مجاز.

وقوله ﴿بِالْغَيْبِ﴾ يعني في السر كما يخافونه في العلانية، ﴿فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ يعني فمَنِ اعتدى في قتل الصيد بعد ورود النهي ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي مؤلم قال الكلبي نزلت يوم الحديبية وقد غشى الصيد الناس وهم محرمون بعمرة^(٧).

٩٥ - قوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ فيه ثلاثة أقاويل أحدها: يعني الإحرام بحج أو عمرة قاله الأكثرون، والثاني: بالمحرم^(٨) الداخل إلى

(١) هو محمد بن المستنير أبو علي البصري المعروف بقطرب عالم باللغة والنحو، أخذ النحو عن سيبويه وجماعة من علماء البصرة، وكان يذهب إلى مذهب المعتزلة. ومن تصانيفه «معاني القرآن» و «غريب الحديث» و «المثلث» توفي سنة ٢٠٦ هـ.

انظر: نزاهة الألباء لابن الأنباري (٧٦) وطبقات النحاة لابن قاضي شهبة (٢٥٩) والبغية للسيوطي (٢/٢٤٢) وطبقات المفسرين للداودي (٢/٢٥٤).

(٢) في (ك/١٧٤ - ب) «بيان الجنس».

(٣) زيادة من (ك) لازمة.

(٤) في (ك) «ليعلم الله».

(٥) في (ك) «أولياءه».

(٦) ما بين القوسين ساقط من (ك).

(٧) هذا السبب ذكره ابن العربي في تفسيره «أحكام القرآن» (٢/٦٦١) والسيوطي في الدر المنثور (٢/٣٢٧) ونسبه لابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان.

(٨) لعل الباء زائدة أو أن هناك كلمة «المراد» ساقطة.

الحرم، يقال أحرم إذا دخل الحرم، (وأثمهم إذا دخل تهامة، وأنجد إذا دخل نجدا، ويقال أحرم لمن دخل في الأشهر الحرم قاله بعض أهل البصرة، والثالث: أن اسم المحرم يتناول الأمرين معاً على وجه الحقيقة دون المجاز من أحرم بحج أو عمرة أو دخل الحرم^(١)) وحكم^(٢) قتل الصيد فيهما على [حد]^(٣) سواء بظاهر الآية قاله أبو علي بن أبي هريرة^(٤).

﴿ومن قتله منكم متعمداً﴾ فيه قولان: أحدهما: متعمداً لقتله ناسياً لإحرامه قاله مجاهد وإبراهيم وابن جريج، والثاني: متعمداً لقتله ذاكراً لإحرامه قاله ابن عباس وعطاء والزهري واختلفوا في الخاطئ في قتله/الناسي لإحرامه على قولين: أحدهما: لا جزاء عليه قاله داود، والثاني: عليه الجزاء قاله [مالك و]^(٥) أبو حنيفة والشافعي.

[١٥٨/ب]

﴿فجزاء مثل ما قتل من النعم﴾ يعني أن جزاء القتل في الحرم أو الإحرام مثل ما قتل من النعم، وفي مثله قولان: أحدهما: أن قيمة الصيد مصروفة في مثله من النعم قاله أبو حنيفة والثاني: أن عليه مثل الصيد من النعم في الصورة والشبه قاله الشافعي.

﴿يحكم به ذوا عدل منكم﴾ يعني بالمثل من النعم لا يستقر المثل فيه إلا بحكم عدلين فقيهين، ويجوز أن يكون القاتل أحدهما ﴿هدياً بالغ الكعبة﴾ يريد أي مثل الصيد من النعم يلزمه إيصاله إلى الكعبة وعني بالكعبة جميع الحرم لأنها في الحرم، واختلفوا هل يجوز أن يهدي في الجزاء ما لا يجوز في الأضحية من صغار الغنم على قولين: أحدهما: لا يجوز قاله أبو حنيفة، والثاني: يجوز قاله الشافعي.

﴿أو كفارة طعام مساكين﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه يُقَوَّم المثل من النعم ويشتري بالقيمة طعاماً قاله عطاء والشافعي، والثاني: يُقَوَّم الصيد ويشتري بقيمة الصيد طعاماً قاله قتادة وأبو حنيفة.

﴿أو هدًى ذلك صياماً﴾ يعني عدل الطعام صياماً، وفيه ثلاثة أقاويل: أحدها: أنه يصوم عن كل مد يوماً قاله عطاء والشافعي، والثاني: يصوم عن كل مد ثلاثة أيام [إلى عشرة

(١) ما بين القوسين ساقط من (ك).

(٢) في (ق) «وقتل» والصواب حذف «الواو» كما في (ك).

(٣) زيادة من (ك).

(٤) هو الحسن بن الحسين بن أبي هريرة الفقيه الشافعي أخذ الفقه عن أبي العباس بن سريج وأبي إسحاق المروزي وشرح «مختصر المزني» وله مسائل في الفروع ودُرُس ببغداد حتى انتهت إليه إمامة العراقيين توفي في رجب سنة ٣٤٥هـ.

راجع وفيات الأعيان لابن خلكان (٧٥/٢) وطبقات الشافعية للسبكي (٧٨/٢، ٢٥٥، ٢٨٩).

(٥) زيادة من (ك) وتفسير القرطبي (٣٠٨/٦).

أيام^(١) قاله سعيد بن جبير والثالث: يصوم عن كل صاع يومين قاله ابن عباس. واختلفوا في التكفير بهذه الثلاثة هل هو على الترتيب أو التخيير على قولين: أحدهما: أنه على الترتيب إن لم يجد المثل فالإطعام فإن لم يجد الطعام فالصيام قاله ابن عباس ومجاهد وعامر وإبراهيم والسدي، والثاني: أنه على التخيير في التكفير بأي الثلاثة شاء قاله عطاء وأحد قولي ابن عباس وهو مذهب الشافعي.

﴿ليذوق وبال أمره﴾ يعني في التزام الكفارة/وجوب التوبة ﴿عفا الله عما سلف﴾ يعني [١٥٩/أ] قبل نزول^(٢) التحريم.

﴿ومن عاد فينتقم الله منه﴾ فيه قولان: أحدهما: يعني ومن عاد بعد التحريم فينتقم الله منه بالجزاء عاجلاً وعقوبة [المعصية]^(٣) آجلاً، والثاني: ومن عاد بعد التحريم في قتل الصيد ثانية بعد أوله^(٤).

﴿فينتقم الله منه﴾ فيه على هذا التأويل قولان، أحدهما: فينتقم الله منه^(٥) بالعقوبة في الآخرة دون الجزاء قاله ابن عباس وداود، والثاني: بالجزاء مع العقوبة قاله الشافعي والجمهور.

أَحْلَلْ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلْسَّيَّارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا

وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩٦﴾

٩٦ - قوله عز وجل ﴿أحل لكم صيد البحر﴾ يعني صيد الماء سواء كان من بحر أو نهر أو عين أو بئر فصيده حلال للمحرم والحلال في الحرم والحل. ﴿وطعامه متاعاً لكم وللسَّيَّارَةِ﴾ في طعامه قولان: أحدهما: طافيه^(٦) وما لفظه البحر قاله أبو بكر وقتادة، والثاني: مملوحه قاله ابن عباس وسعيد بن جبير وسعيد بن المسيب وقوله ﴿متاعاً لكم

(١) زيادة من (ك) وقد روى الطبري في تفسيره (٤٥/١١) هذا القول عن سعيد بن جبير وفيه هذه الزيادة.

(٢) في (ق) «زوال» والصواب ما أثبتته من (ك).

(٣) زيادة من (ك).

(٤) في تفسير الطبري (٥٠/١١) «بعد أولى».

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ك).

(٦) في (ق) «طافية» والصواب ما أثبتته من (ك).

وللسيارة ﴿يعني منفعة المسافرين﴾^(١) والمقيم وحكى الكلبي: أن هذه الآية نزلت في بني مدلج وكانوا ينزلون بأسياف^(٢) البحر سألوا عما نضب عنه الماء من السمك فنزلت هذه الآية فيهم.

﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلِيدَ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ أَنْ اللَّهَ يَعْلَمَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلَيْهِ﴾^(٩٧)
 ﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٩٨) مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلُغُ
 وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾^(٩٩)

٩٧ - قوله عز وجل ﴿جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس﴾ في تسميتها كعبة قولان: أحدهما: سميت بذلك لتربيعها قاله مجاهد، والثاني: سميت بذلك لعلوها وتوثها من قولهم قد كعب ثدي المرأة إذا علا وتناً وهو قول الجمهور، وسميت الكعبة حراماً لتحريم الله - تعالى - لها أن يصاد صيدها أو يختلى خلاها^(٣) أو يعضد شجرها. وفي قوله ﴿قياماً للناس﴾ ثلاثة تأويلات، أحدها: يعني صلاحاً لهم قاله سعيد بن جبير والثاني: تقوم به أبدانهم لأمنهم به في التصرف لمعايشهم، والثالث: قياماً في مناسكهم ومتعبداتهم.

﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَكُونِ لِلَّهِ الْقَلْبُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(١٠٠)

[١٥٩/ب] ١٠٠ - قوله عز وجل ﴿قل لا يستوي الخبيث والطيب﴾/ فيه ثلاثة تأويلات أحدها: يعني الحلال والحرام قاله الحسن، والثاني: المؤمن والكافر قاله السدي، والثالث: الرديء والجيد.

(١) في (ك) «للمسافر».

(٢) في (ق) «بأسيافهم» والصواب ما أثبتته من (ك).

(٣) الخلا: النبات الرطب الرقيق ما دام رطباً واختلاؤه قطعه فإذا يبس فهو حشيش. راجع النهاية لابن الأثير (٢/٧٥).

[٤٩/أ]

/ (١) أو المؤمن والكافر ..

١٠٠ - ﴿ولو أعجبك﴾ الحلال والجيد مع القلة خير من الحرام والرديء مع الكثرة قيل لما هم المسلمون بأخذ حجاج اليمامة نزلت (٢).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن بُدَّ لَكُمْ سُؤُوكُمْ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْءَانُ بُدَّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ﴿١٠٢﴾

١٠١ - ﴿لا تسألوا عن أشياء﴾ لما أحفوا (٣) الرسول ﷺ بالمسألة صعد المنبر يوماً، فقال: لا تسألوني عن شيء إلا بيئته فلف كل إنسان منهم ثوبه (٤) في رأسه ييكى، فقال رجل (٥) كان يدعى إذا لاحى (٦) لغير أبيه: يا رسول الله من أبي قال (٧): أبوك حذافة فأنزل الله (٨) ﴿لا تسألوا﴾، أو لما قال: كتب الله

-
- (١) من هنا يبدأ تفسير العز بعد نقل ما سقط منه من تفسير الماوردي .
 (٢) ذكره مقاتل في تفسيره (٣٤٤/١) وراجع تخريج سبب نزول الآية/٢ من السورة .
 (٣) أحفوه: أي ألحوا عليه يقال: أحفيته إذا حملته على أن يبحث عن الخير .
 (٤) في المصادر التي عزوت إليها هذا السبب - «رأسه في ثوبه» عكس ما هنا .
 (٥) في رواية مسلم اسمه «عبد الله بن حذافة» وقد مضى التعريف به وبأبيه عند تفسير الآية/ ٥٩ من سورة النساء .
 (٦) لاحى: بفتح المهملة من الملاحاة وهي الممارسة والمجادلة .
 (٧) في الأصل «قالوا» والصواب ما أثبتته كما في المصادر التي اطلعت عليها .
 (٨) هذا السبب مختصر وقد ذكره الماوردي (ق/١٥٩ ب) مطولاً عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - .

ورواه عنه البخاري (فتح ١١/١٧٢ ، ٤٣/١٣ ، ٢٨٠/٨ ، دعوات/٣٥ ، فتن/١٥ ، تفسير) ومسلم (٤/١٨٣٢ فضائل/٣٧) مطولاً ومختصراً ، والترمذي (٥/٢٥٦ تفسير) مختصراً والطبري في تفسيره (١١/٩٩ ، ١٠٠) مطولاً ومختصراً والبغوي في تفسيره (٢/٩٨) مطولاً .

وراجع أيضاً: تفسير الطوسي (٤/٣٦) والطبرسي (٧/٢٠٨) وابن الجوزي (٢/٤٣٣) والقرطبي (٦/٣٣٠) والخازن (٢/٩٨) وابن كثير (٢/١٠٤ ، ١٠٥) والدر المنثور للسيوطي (٢/٢٣٤) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه .

عليكم الحج فقيل له أفي كل عام؟ فقال: لو قلت نعم لوجبت، استكتوا عني ما سكت عنكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم^(١)، أو في قوم سألوا الرسول ﷺ عن البحيرة والسائبة، والوصيلة والحامي^(٢). ﴿وإن تسألوا﴾ نزول القرآن عند السؤال موجب لتعجيل الجواب

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١١/١٠٥ - ١١٠) والدارقطني في سننه (٢/٢٨٢) عن أبي هريرة كما روى نحوه الطبري عن أبي أمامة الباهلي وابن عباس رضي الله عنهم.

وروى نحوه الترمذي (٥/٢٥٦، ٣/١٦٩، ح/٥، تفسير) من طريق عبد الأعلى عن أبي البخترى عن علي - رضي الله عنه -، وقال: «هذا حديث حسن غريب». وروى حديث علي من هذا الطريق ابن ماجه (٢/٩٦٣ مناسك/١) والإمام أحمد في المسند (٢/١٧٤ معارف) والدارقطني في سننه (٢/٢٨٠) والحاكم في المستدرک (٢/٢٩٤) والواحد في الأسباب (٢٠٥، ٢٠٦).

وهذا الإسناد ضعيف لأن عبد الأعلى بن عامر الثعلبي ضعفه أحمد وأبو زرعة. انظر: «الضعفاء» للذهبي (١/٣٦٤).

وأبو البخترى اسمه «سعيد بن فيروز» لم يسمع من علي ولم يدركه. انظر: «المراسيل» لابن أبي حاتم (٥١).

وحديث أبي هريرة رواه البخاري (فتح ١٣/٢٥١، اعتصام/٢) ومسلم (٢/٩٧٥، ح/٧٣) والإمام أحمد في المسند (٢/٥٠٨ حلي) والدارقطني في السنن (٢/٢٨١) من طريق أخرى، وليس في روايتهم أنه سبب لنزول الآية.

وراجع أيضاً: تفسير الطوسي (٤/٣٦) والطبرسي (٧/٢٠٩) والزمخشري (١/٦٨٣) وابن الجوزي (٢/٤٣٤) والقرطبي (٦/٣٣٠، ٣٣١) وابن كثير (٢/١٠٥) والدر المنثور (٢/٣٣٥).

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١١/١١١) من طريق خفيف عن مجاهد عن ابن عباس.

وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢/٣٣٦) وزاد نسبه إلى سعيد بن منصور وابن المنذر وأبي الشيخ وابن مردويه من طريق خفيف عن ابن عباس. وهو خفيف بن عبد الرحمن الجزري الحضرمي. ذكره الذهبي في «الضعفاء» (١/٢٠٩) وقال: «ضعفه أحمد وغيره». وذكره ابن حبان في «المجروحين» (١/٢٨٧) وقال: «هو صدوق في روايته إلا أن الإنصاف في أمره قبول ما وافق الثقات من الروايات وترك ما لم يتابع عليه، وإن كان له مدخل في الثقات» اهـ. قلت: وما رواه هنا مخالف لروايات الثقات التي سبق عزوها.

﴿عفا الله عنها﴾ المسألة، أو الأشياء التي سألوها عنها.

١٠٢ - ﴿قوم من قبلكم﴾ قوم عيسى - عليه الصلاة والسلام - سألوها المائدة ثم كفروا بها، أو قوم صالح - عليه الصلاة والسلام - سألوها الناقة ثم عقروها وكفروا بها، أو قريش سألو الرسول ﷺ أن يُحوّل لهم الصفا ذهباً^(١)، أو الذين سألو الرسول ﷺ من أبي ونحوه^(٢) فلما أخبرهم به أنكروه وكفروا به.

= راجع أيضاً: تفسير البغوي (٩٩/٢) والطبرسي (٢٠٩/٧) وابن الجوزي (٤٣٥/٢) والقرطبي (٣٣١/٦) والخازن (٩٩/٢) وابن كثير (١٠٦/٢) وتفسير العزّ للآية/١٠٩ من سورة الأنعام.

(١) سؤال قريش رواه الإمام أحمد في المسند (٢٨٥/١) والطبري في التفسير (١٠٨/١٥) حلبي) والحاكم في المستدرک (٣٦٢/٢) وصححه والواحدي في الأسباب (٢٩٥) من طريق سعيد بن جبیر عن ابن عباس - رضي الله عنه -.

وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٩٠/٢) من هذا الطريق وزاد نسبه إلى النسائي والبخاري وابن المنذر والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الدلائل والضياء في المختارة. ورواه الإمام أحمد في المسند (٢٤٢/١) من طريق عمران بن الحكم عن ابن عباس وزاد السيوطي نسبه إلى البيهقي من هذا الطريق.

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٥٠/٧) من هذين الطريقين وقال: «ورجال الروایتين رجال الصحيح إلا أنه وقع في أحد طرقه (عمران بن الحكم) وهو وهم، وفي بعضها (عمران أبو الحكم) وهو ابن الحرث، وهو الصحيح، ورواه البخاري بنحوه».

ورواه الطبري في تفسيره (٣٨/١٢، ٣٩) والواحدي في الأسباب (٢١٨) عن محمد بن كعب القرظي مراسلاً كما رواه الطبري في تفسيره (١٠٨/١٥) حلبي) عن سعيد بن جبیر وقتادة مراسلاً.

وراجع أيضاً: تفسير الطبري (١١٦/١١) والبيغوي (١٧٠/٢، ١٧١) والطبرسي (٧/٢١٢) وابن الجوزي (١٠٣/٣، ١٠٤) والفخر الرازي (١٤٣/١٣) والقرطبي (٦٢/٧) والخازن (١٧٠/٢، ١٧١) وابن كثير (١١٩/٢، ١٦٤).

(٢) لعله يشير بهذا القول إلى ما رواه البخاري (فتح ٢٨٠/٨ تفسير) عن ابن عباس - رضي الله عنه - قال: «كان قوم يسألون رسول الله ﷺ استهزاء فيقول الرجل: من أبي ويقول الرجل تفضل ناقتي، أين ناقتي؟ فأنزل الله فيهم هذه الآية ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم﴾ حتى فرغ من الآية [١٠١] كلها».

وهكذا رواه عنه الطبري في تفسيره (٩٨/١١) والواحدي في الأسباب (٢٠٥).

وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٣٤/٢) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه.

وراجع أيضاً: تفسير الطوسي (٣٧/٤) والطبرسي (٧/٢١٢).

مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْقَرُونَ عَلَى اللَّهِ
 الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠٣﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ
 قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠٤﴾
 يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْهِمْ أَنْفُسَهُمْ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ
 جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾

١٠٣ - ﴿ما جعل الله من بحيرة﴾ ما بحر، ولا سائب ولا وصل، ولا
 حمى حامياً. ﴿بحيرة﴾ الناقة تلد خمسة أبطن فإن كان الخامس ذكراً ذبحوه
 وأكلوه وإن كان رُبْعَةً^(١) بتكوا أذنيها فلم يشرب لبنها ولم يوقر ظهرها، أو إذا
 ولدت خمسة أبطن، وكان آخرها ذكراً شقوا أذن الناقة وخلوها فلا تُحلب ولا
 تُركب، أو البحيرة: بنت السائبة. ﴿سائبة﴾ مسيبة، كعيشة راضية أي مرضية،
 كانت تفعله العرب ببعض مواشيها فتحرم الانتفاع بها تقرباً إلى الله - تعالى -،
 وكان بعض أهل الإسلام يعتقد العبد سائبة لا ينتفع به ولا بولائه، كان أبو العالية
 سائبة فمات فلم يأخذ مولاه ميراثه، وقال: هو سائبة، فإذا تابعت الناقة عشرة
 أبطن كلهن إناث سييت فلم تركب، ولم يُجَزَّ وبرها ولا يشرب لبنها إلا ضيف،
 فما نتجت بعد ذلك من أنثى بُحِرت أذنها وسميت بحيرة وسييت مع أمها، أو
 كانوا يندرون السائبة عند المرض فيسيب البعير فلا يركب ولا يجلا^(٢) عن ماء.
 ﴿وصيلة﴾ الوصيلة من الغنم اتفاقاً إذا ولدت الشاة سبعة أبطن فإن كان السابع
 ذكراً ذبحوه وأحلوه للرجال دون النساء، وإن كان عناقاً سرحت في غنم الحي،
 وإن كان ذكراً وأنثى قالوا: وصلت أخاها فسميت وصيلة، أو كانت الشاة إذا

(١) رُبْعَة - بضم وفتح: أنثى «الربع» وهو الفصيل الذي ينتج في الربيع.

(٢) قاله أبو عبيدة وعبارته «ولا تدفع». راجع كتابه «مجاز القرآن» (١/١٨٠) وعبارة
 الماوردي «تجلى».

أَتَأْتُمُ^(١) عَشْرَ إُنَاثٍ مُتَتَابِعَاتٍ فِي خَمْسَةِ أَبْطُنٍ لَا ذَكَرَ فِيهِنَّ جَعَلْتَ وَصِيلَةً/ وَكَانَ [٤٩/ب] مَا تَلْدُهُ بَعْدَ ذَلِكَ لِلذَّكَوْرِ دُونَ الْإُنَاثِ. أَوْ كَانَتِ الشَّاةُ إِذَا وَلَدَتْ ذَكَرًا ذَبَحُوهُ لِأَلْهَتِهِمْ قَرِبَانًا، وَإِنْ وَلَدَتْ أُنْثَى قَالُوا: هَذِهِ لَنَا، وَإِنْ وَلَدَتْ ذَكَرًا وَأُنْثَى قَالُوا وَصَلَتْ أَخَاهَا فَلَمْ يَذْبَحُوهُ لِأَجْلِهَا. ﴿وَلَا حَامٍ﴾ إِذَا نَتَجَ الْبَعِيرُ مِنْ ظَهْرِهِ عَشْرَةَ أَبْطُنٍ قَالُوا: حَمَى ظَهْرُهُ وَيَخْلَى، أَجْمَعُوا عَلَى هَذَا.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهْدَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ أَتَيْنَ دَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ ءَاخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى وَلَا نَكْتُمُ شَهْدَةَ اللَّهِ إِنَّآ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٢٧﴾ فَإِنْ عُدَّ عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِنَّمَا فَخَارَ إِنْ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلَيْنِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدْنَا أَحَقَّ مِنْ شَهَدَتِهِمَا وَمَا أَعْتَدْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٢٨﴾ ذَلِكَ أَذَى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهْدَةِ عَلَى وَجْهِمَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٢٩﴾

١٠٦ - ﴿شهادة بينكم﴾ الشهادة بالحقوق عند الحكام، أو شهادة الحضور للوصية، أو أيمان عبر عنها بلفظ الشهادة كما في اللعان ﴿عدل منكم﴾ أيها المسلمون، أو من حي الموصي، وهما وصيان أو شاهدان يشهدان على وصيته. ﴿من غيركم﴾ من غير أهل ملتكم من أهل الكتاب، أو من غير قبيلتكم. ﴿أو آخران﴾ «أو» هنا للتخيير في المسلم والكتابي، أو الكتابي مرتب على [عدم]^(٢)

(١) أَتَأْتُمُ: إِذَا وَضَعْتَ اثْنَيْنِ فِي بَطْنٍ فَهِيَ مُتَمِّمٌ. وَالْمَوْلُودَانِ تَوَآمَانُ، يُقَالُ: هَذَا تَوَآمُ هَذَا عَلَى فِعْلٍ، وَهَذِهِ تَوَآمَةٌ هَذِهِ، وَالْجَمْعُ تَوَآمٍ. انظر مختار الصحاح (تأم).

(٢) زيادة لازمة وعبرة الماوردي (ق ١٦١/١ ب) تدل عليها وهي «الثاني أنها لغیر التخيير وإنَّ معنى الكلام، أو آخرين من غيركم إن لم تجدوا منكم قاله ابن عباس وشريح وسعيد بن جبیر والسدي».

المسلم، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -.. ﴿تحبسونهما﴾ توقفونهما للإيمان، خطاب للورثة. ﴿فأصابتكم مصيبة الموت﴾ تقديره فأصابتكم مصيبة وقد أوصيتم إليهما. ﴿الصلاة﴾ العصر، أو الظهر، والعصر، أو صلاة أهل دينهما من أهل الذمة قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - ﴿إن ارتبتم﴾ بالوصيين في الخيانة، أحلفهما الورثة، أو إن ارتبتم بعدالة الشاهدين أحلفهما الحاكم لتزول ريبته، وهذا إنما يجوز في السفر دون الحضر. ﴿ثمناً﴾ رشوة أو لا نعتاض عليه بحقير.

١٠٧ - ﴿عُثِرَ﴾ اطلع على أنهما كذبا وخانا، عبر عنهما بالإثم لحدوثه عنهما. ﴿استحقا﴾ الشاهدان، أو الوصيان. ﴿فآخرا﴾ من الورثة. ﴿يقومان مقامهما﴾ في اليمين. ﴿الأوليان﴾ بالميت من الورثة، أو الأوليان بالشهادة من المسلمين. نزلت بسبب خروج رجل من بني سهم مع تميم الداري^(١) وعدي بن بدء^(٢) فمات السهمي بأرض لا مسلم بها فلما قدما تركته فقدوا جام^(٣) فضة مخصص^(٤) بالذهب، فأحلفهما الرسول ﷺ، ثم وُجد الجام بمكة فقالوا: اشتريناه من تميم وعدي بن بدء، فقام رجلان من أولياء السهمي فحلفا لشهادتنا أحق من شهادتهما وأن الجام لصاحبهم، وفيهم نزلت الآيتان^(٥)، وهما منسوختان عند ابن

(١) وهو تميم بن أوس بن خارجة ويقال: ابن حارثة الداري. كان نصرانياً وقد وفد على النبي ﷺ سنة تسع وأسلم، قيل: هو أول من أسرج السرج في المسجد، وأول من قص بإذن عمر، انتقل إلى الشام بعد استشهاد عثمان - رضي الله عنهما - وتوفي بها سنة أربعين. انظر: تهذيب الأسماء (١/١٣٨) والكاشف (١/١٦٧) والإصابة (٢/١٨٣).

(٢) هو عدي بن بدء (بتشديد الدال قبلها موحدة) كان نصرانياً، وقيل إنه أسلم وأنكر ذلك أبو نعيم، وصحح الحافظ ابن حجر أنه مات نصرانياً. انظر: الإصابة (٢/٤٦٧).

(٣) جام: أي إناء، مخصص: أي منقوش فيه صفة الخوص، ووقع في رواية ابن جريج عن عكرمة «إناء من فضة منقوش بذهب».

راجع: فتح الباري (٥/٤١١).

(٤) حقه النصب لأنه صفة لـ«جام» وقد جاء منصوباً في تفسير الماوردي وصحيح البخاري بينما جاء مرفوعاً عند العز وهو خير لمبتدأ محذوف والجملة صفة لـ«جام».

(٥) هذا السبب رواه ابن عباس - رضي الله عنه -.

وقد أخرجه عنه البخاري (فتح ٥/٤٠٩ وصايا/٣٥) وأبو داود (٢/٢٧٦، أقضية/١٩) والترمذي (٥/٢٥٩ تفسير) والطبري في تفسيره (١١/١٨٥) والجصاص في تفسيره «أحكام القرآن» (٤/١٦٠) والبيهقي في سننه (١٠/١٦٥) والواحدي في الأسباب (٢٠٦، ٢٠٧). =

عباس - رضي الله تعالى عنهما -، قال ابن زيد: لم يكن الإسلام إلا بالمدينة فجازت شهادة أهل الكتاب واليوم طبق الإسلام الأرض، أو محكمة عند الحسن.

﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبِ﴾ ﴿١٠٩﴾

١٠٩ - ﴿لا علم لنا﴾ ذهبوا عن الجواب للهلول ثم أجابوا لما ثابت عقولهم، أو لا علم لنا إلا ما علمتنا، أو لا علم لنا إلا علم أنت أعلم به منا، أو لا علم لنا ببواطن أئمننا فإن الجزاء على ذلك يقع قاله الحسن، أو ﴿ماذا أجبتكم﴾ بمعنى ماذا عملوا بعدكم. ﴿علام الغيوب﴾ للمبالغة، أو لتكثير المعلوم، وسؤاله بذلك مع علمه إنما كان ليعلمهم ما لم يعلموه من كفر أمهم، ونفاقهم، وكذبهم/ عليهم من بعدهم أو ليفضحهم بذلك على رؤوس [١/٥٠] الأشهاد

إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِيَ إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١١٠﴾ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وِرْءُوكَ قَالُوا آمَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا

مُسْلِمُونَ ﴿١١١﴾

= راجع: تفسير ابن الجوزي (٤٤٤/٢) وابن كثير (١١٢/٢) والدر المنثور للسيوطي (٣٤٢/٢) وزاد نسبه للبخاري في تاريخه وابن المنذر والنحاس في النسخ والمنسوخ (١٣٣) والطبراني وأبي الشيخ وابن مردويه.

١١٠ - ﴿اذكر نعمتي﴾ ذكره بها وإن كان لها ذكراً ليتلو على الأمم ما خصه به من الكرامات والمعجزات، أو ليؤكد حجته، ويرد به جاحده. ﴿أيدتك﴾ قويتك من الأيد، ليدفع عنه ظلم اليهود والكافرين به، أو قواه على أمر دينه. ﴿روح القدس﴾ جبريل - عليه السلام - والقدس هو الله - تعالى - ﴿تكلم الناس في المهد﴾ تعرفهم بنبوتك، ولم يتكلم في المهد من الأنبياء غيره، وبعث إليهم لما ولد وكان كلامه معجزة له^(١)، وكلمهم كهلاً^(٢) بالدعاء إلى الله - تعالى - وإلى الصلاة، والزكاة، وذلك لما صار ابن ثلاثين سنة ثم رفع. ﴿الكتاب﴾ الخط، أو جنس الكتب. ﴿والحكمة﴾ العلم بما في تلك الكتب، أو جميع ما يحتاج إليه في دينه ودنياه ﴿تخلق﴾ تصور. ﴿فتنفخ فيها﴾ الروح، والروح: جسم تولى نفخها في الجسم المسيح، أو جبريل - عليهما السلام - ﴿فتكون طيراً﴾ تصير بعد النفخ لحماً ودماً، ويحيا بإذن الله لا بفعل المسيح. ﴿وتبرىء الأكمه والأبرص﴾ تدعو بإبرائهما، وإحياء الموتى فأجيب دعاءك، نسبه إليه لحصوله بدعائه، ويجوز أن يكون إخراجهم من قبورهم فعلاً للمسيح - عليه الصلاة والسلام - بعد إحياء الله - تعالى - لهم، قال ابن الكلبي: والذين أحياهم رجلان وامرأة.

١١١ - ﴿أوحيت إلى الحواريين﴾ ألهمتهم كالوحي إلى النحل، أو ألقيت إليهم بما أريتهم من آياتي أن يؤمنوا بي وبك فكان إيمانهم إنعاماً عليهم وعليه لكونهم أنصاره.

إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ أَتَقُولُوا اللَّهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَقَطِمِينَ

(١) هذه مسألة خلافية هل كان كلامه معجزة له أو كرامة لأمه وهذا ينكره المعتزلة لأنهم ينكرون الكرامة.

(٢) الفائدة من ذكر تكليمه لهم كهلاً مع أنه معروف للدلالة على أنه يكلمهم في المهد كما يكلمهم في حالة الكهولة من الحكمة والفهم.

قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنَّ قَدْ صَدَقْتَنَا وَتَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١١٧﴾ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ ط وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١٨﴾ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١١٩﴾

١١٢ - ﴿نستطيع﴾^(١) رَبِّكَ ﴿هل تستدعي طاعة ربك فيما تسأله أو هل تستطيع سؤال ربك﴾ ﴿يستطيع﴾ يقدر، أو يفعل، أو يجيبك ويطيعك. المائدة: ما عليها طعام فإن لم يكن فهي خوان سميت مائدة، لأنها تميد ما عليها أي تعطيه. ﴿اتقوا الله﴾ معاصيه، أو أن تسألوا الأنبياء الآيات عنتاً، أو طلباً لاستزادتها. ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ أي مصدقين بهم أغناكم دلائل صدقهم عن آيات أخر.

١١٣ - ﴿نريد أن نأكل منها﴾ لعلهم طلبوا ذلك لحاجة بهم، أو لأجل البركة. ﴿وتطمئن قلوبنا﴾ تحتل بإرسالك، أو بأنه قد جعلنا من أعوانك. ﴿ونعلم﴾ علماً لم يكن لنا بناء على أن سؤالهم كان قبل استحكام معرفتهم، أو نداد علماً وبقيناً إلى علمنا وبقيننا.

١١٤ - ﴿اللهم ربنا أنزل﴾ سأل ذلك لإظهار صدقه عند من جعله قبل استحكام المعرفة، أو تفضل بالسؤال بعد معرفتهم. ﴿عيداً﴾ نتخذ يوم إنزالها عيداً نعظمه نحن ومن بعدنا، أو عائدة من الله - تعالى - علينا وبرهاناً لنا ولمن بعدنا، أو نأكل منها أولنا وآخرنا/ ﴿آية منك﴾ على صدق أنبيائك، أو على [٥٠/ب] توحيدك. ﴿وارزقنا﴾ ذلك من عندك، أو الشكر على إجابة دعوتنا.

١١٥ - ﴿إني منزلها عليكم﴾ لما شرط عليهم العذاب إن كفروا بها

(١) هذه قراءة الكسائي «بالتاء» ونصب «ربك» وقرأ الباقون «بالياء» ورفع «ربك» كما سيأتي.

راجع: تفسير الطبري (٢١٨/١١، ٢١٩) ومعاني القرآن للزجاج (٢/٢٤٣) والكشف عن

وجوه القراءات (٤٢٢/١) والتيسير للداني (١٠١) وتفسير الماوردي (ق ١٦٣/ب).

استغفوا منها فلم تنزل، قاله الحسن - أو نزلت تحقيقاً للوعد^(١)، وكان عليها ثمار الجنة، أو خبز ولحم، أو سبعة أرغفة، وسبع جفان، أو سمكة فيها طعم كل طعام، أو كل طعام إلا اللحم^(٢)، أمروا أن يأكلوا ولا يخونوا ولا يدخروا فخانوا وادخروا فرفعت، قال مجاهد: ضربت مثلاً للناس لثلاثا يقترحوا الآيات على الأنبياء. ﴿عذاباً﴾ بالمسخ، أو عذاباً لا يعذب به غيرهم، لأنهم رأوا من الآيات ما لم يره غيرهم، وذلك العذاب في الدنيا، أو في الآخرة. ﴿العالمين﴾ عالمي زمانهم، أو جميع الخلق، فيعذبون بجنس لا يعذب به غيرهم.

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالِ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدَاكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْحَكِيمُ ﴿١١٨﴾ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١٩﴾ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢٠﴾

(١) وهو الراجح لأن الله تعالى قال: ﴿إني منزلها عليكم﴾ ووعدته ووعدته حق وصدق. وقد دلّت على ذلك الأخبار والآثار عن السلف وغيرهم وهو قول الجمهور.
راجع: تفسير الطبري (٢٣١/١١، ٢٣٢) والطوسي (٦٣/٤) والطبرسي (٧/٢٤٠، ٢٤١) والقرطبي (٦/٣٦٩).

(٢) قال الطبري في تفسيره (٢٣٢/١١): «وأما الصواب من القول فيما كان على المائدة، فإن يقال: كان عليها مأكول وجائز أن يكون كان سمكاً وخبزاً، وجائزاً أن يكون كان ثمرًا من ثمر الجنة، وغير نافع العلم به، ولا ضار الجهل به، إذا أقر تالي الآية بظاهر ما احتمله التنزيل».

١١٦ - ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى﴾ قاله لما رفعه إلى السماء في الدنيا، أو يقوله يوم القيامة فيكون ﴿إِذْ﴾ بمعنى ﴿إِذَا﴾ وهذا أصح لقوله: ﴿هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صَدْقُهُمْ﴾ [١١٩] ﴿أَأَنْتَ قُلْتَ﴾ سؤال توبيخ لقومه، أو ليعرف المسيح - عليه الصلاة والسلام - أنهم غيروا وقالوا عليه ما لم يقل. ﴿إِلَهَيْنَ﴾ لما قالوا إنها ولدت الإله لزمهم أن يقولوا بإلهيتها للبعضية فصاروا بمثابة القائل بإلهيتها.

سُورَةُ الْأَنْعَامِ

مكية إلا ثلاث آيات ﴿قل تعالوا﴾ [١٥١] إلى آخر الثلاث، أو مكية إلا آيتين ﴿وماقدروا الله حق قدره﴾ [٩١] نزلت في كعب بن الأشرف، ومالك بن الصيف^(١) والأخرى ﴿وهو الذي أنشأ جنات﴾ [١٤١] نزلت في معاذ بن جبل^(٢)، أو ثابت بن قيس^(٣)، قاله ابن عباس - رضي الله - تعالى عنهما - أو

(١) هو مالك بن صيف قال ابن هشام: «ويقال: ابن ضيف» وهو أحد يهود بني قينقاع ورؤسائهم، وأحد القائلين «عزير ابن الله». انظر: السيرة لابن هشام (١/٥١٤، ٥٤٧، ٥٧٠).

وقد روى الطبري في تفسيره (١١/٥٢١، ٥٢٢) عن سعيد بن جبير وعكرمة أنّ هذه الآية نزلت في مالك بن الصيف وذكر قصة ذلك ولم يذكر أنها نزلت في كعب بن الأشرف. وكذلك المصادر الآتية وهي: الأسباب للواحدي (٢١٥) وتفسير الطوسي (٤/١٩٨) والبغوي (٢/١٥٧، ١٥٨) والزمخشري (٢/٤٤) والطبرسي (٧/١٢٧) وابن الجوزي (٣/٨٢) والفخر الرازي (١٣/٧٤، ٧٥) والقرطبي (٧/٣٧) والخازن (٢/١٥٧، ١٥٨) وابن كثير (٢/١٥٦) والدر المنثور (٣/٢٩). وقد ذكر القرطبي في مقدمة تفسير سورة الأنعام (٦/٣٨٢) أنّ هذه الآية نزلت في مالك بن الصيف وكعب بن الأشرف ونسبه للماوردي.

(٢) هو معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس بن عائذ الأنصاري الخزرجي أبو عبد الرحمن شهد بدرًا والمشاهد بعدها، وقد بعثه الرسول ﷺ قاضياً إلى اليمن، ومناقبه كثيرة، توفي بالشام سنة ١٨ هـ وعمره (٣٨ أو ٣٤).

انظر: الاستيعاب (٣/٣٥٥ - ٣٦١) والكاشف (٣/١٥٣)، والإصابة (٣/٤٢٦، ٤٢٧). وقال القرطبي في تفسيره (٧/١١٠): روى عبد الرزاق عن ابن جريج قال: «جذّ معاذ بن جبل نخله فلم يزل يتصدّق حتى لم يبق منه شيء فنزل ﴿ولا تسرفوا﴾ [١٤١]».

(٣) هو ثابت بن قيس بن شماس بن مالك الأنصاري الخزرجي أبو عبد الرحمن خطيب =

كلها مكية نزلت جملة واحدة معها سبعون ألف ملك^(١)، قال

= الأنصار، شهد أحياناً وما بعدها، وفي صحيح مسلم أنّ الرسول ﷺ شهد له بالجنة، وقد استشهد باليمامة سنة ١١ هـ.

انظر: طبقات ابن خياط (٩٤) والاستيعاب (١/١٩٢ - ١٩٥) وتهذيب الأسماء (١/١٣٩) والكاشف (١/١٧١) والإصابة (١/١٩٥).

وروى الطبري في تفسيره (١٢/١٧٤) عن ابن جريج أنّ هذه الآية نزلت في ثابت بن قيس وذكر قصة ذلك بنحو ما رواه عبد الرزاق في معاذ.

وراجع أيضاً: تفسير الطبرسي (٧/٢١٥) وابن الجوزي (٣/١٣٦) والقرطبي (٧/١١٠) وابن كثير (٢/١٨٢) والدر المنثور للسيوطي (٣/٤٩) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم.

(١) هذا الأثر ذكره ابن كثير في تفسيره (٢/١٢٢) عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - ونسبه للطبراني، وذكر سنده إليه، كما ذكره من طريق السدي عن ابن مسعود رضي الله عنه.

وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/٢) عن ابن عباس، وزاد نسبته لأبي عبيد وابن الضريس في فضائلهما وابن المنذر وابن مردويه.

وذكر ابن كثير نحوه عن ابن عمر مرفوعاً إلى الرسول ﷺ ونسبه إلى ابن مردويه عن الطبراني، وذكر سنده، وفيه «يوسف بن عطية الصفار» ذكره ابن حبان في المجروحين (٣/١٣٤) وقال: «لا يجوز الاحتجاج به بحال» وقال السيوطي في الإتيان (١/٣٧): «متروك».

وذكر السيوطي في الدر المنثور نحوه عن أبي بن كعب مرفوعاً - أيضاً - ونسبه لأبي الشيخ.

وقال ابن الصلاح في فتاويه: «الحديث الوارد في أنها نزلت جملة رويناه من طريق أبي بن كعب، وفي إسناده ضعف، ولم نر له إسناداً صحيحاً، وقد روى ما يخالفه، فروى أنها لم تنزل جملة واحدة بل نزلت آيات منها بالمدينة اختلفوا في عددها، فقليل ثلاث وقيل ست، وقيل غير ذلك. والله أعلم».

راجع: الإتيان (١/٣٧).

وروى الحاكم في مستدركه (٢/٣١٥) عن جابر رضي الله عنه قال: «لما نزلت سورة الأنعام سبح رسول الله ﷺ ثم قال: (لقد شيع هذه السورة من الملائكة ما سد الأفق) ثم قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم فإن إسماعيل هذا هو السدي، ولم يخرج البخاري».

وتعقبه الذهبي فقال: «لا والله لم يدرك جعفر السدي، وأظن هذا موضوعاً».

ويرى جمهور العلماء أنّ سورة الأنعام كلها مكية.

راجع تفاصيل ذلك في تفسير سورة الأنعام من التفسير الوسيط لأستاذي الفاضل الدكتور أحمد السيد الكومي، وفضيلة الدكتور محمد سيد طنطاوي (٧ - ٩).

وهب^(١): «فاتحة التوراة فاتحة الأنعام، وخاتمتها خاتمة هود».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ
يَعْدِلُونَ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ
تَمُوتُونَ ﴿٢﴾ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿٣﴾
وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا
جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٥﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ
مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرَى
مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٦﴾

١ - ﴿الحمد لله﴾ خبر بمعنى الأمر، وهو أولى من قوله ﴿احمدوا﴾ لما فيه من تعليم اللفظ، ولأن البرهان يشهد للخبر دون الأمر. ﴿السموات﴾ جمعها تفخيماً لها، لأن الجمع يقتضي التفخيم ﴿إنا نحن نزلنا الذكر﴾ [الحجر: ٩] قدم السموات والظلمات في الذكر لتقدم خلقهما على خلق الأرض^(٢) والنور.

(١) هو وهب بن منبه بن كامل اليماني الصنعاني أبو عبد الله وأخوه همام ولد سنة ٣٤ هـ من خيار التابعين علامة إخباري قاص. روى عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري وأخرج له الستة إلا ابن ماجه، توفي سنة ١١٤ أو ١١٠ وقيل غير ذلك.
انظر: تهذيب الأسماء (١٤٩/٢) والكاشف (٢٤٥/٣) وطبقات الحفاظ (٤١) والتفسير والمفسرون (١/١٩٥).

(٢) وذهب بعض العلماء إلى أن الله تعالى خلق الأرض قبل السموات، بدليل قوله تعالى: ﴿قل أنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين﴾ إلى قوله ﴿ثم استوى إلى السماء وهي دخان﴾ الآية/٩، ١٠، ١١ من سورة فصلت.

﴿يعبدون﴾ به الأصنام، أو إلهاً لم يخلق كخلقه.

٢ - ﴿من طين﴾ لما كانوا فرعاً لما خلق من الطين جاز أن يقول: ﴿خلقكم من طين﴾ ﴿أجلاً﴾ للحياة إلى الموت، والمسمى: أجل الموت إلى البعث، أو الأول أجل الدنيا، والمسمى: ابتداء الآخرة، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -، أو الأول: الذي قضاه يوم الذر، والمسمى: حياة الدنيا. ﴿تمترون﴾ تشكّون.

٣ - ﴿وهو الله﴾ المدبر في السموات، أو هو يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الأرض^(١) لأن الملائكة في السماء، والثقلين في الأرض.

وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلِيسُونَ ﴿٩﴾ وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿١١﴾

٨ - ﴿لقضي الأمر﴾ لقامت الساعة، أو لاستؤصلوا بالعذاب، / لأن من [١/٥١] مضى كانوا إذا اقترحوا آية فجاءت فلم يؤمنوا استؤصلوا بالعذاب.

٩ - ﴿ولو جعلناه ملكاً﴾ لصورناه بصورة رجل، لأنهم لا يقدرّون على رؤية الملك على صورته. ﴿ما يلبسون﴾ ما يخلطون، أو يشبهون، قال الزجاج: كما يشبهون على ضعفائهم^(٢).

= راجع تفاصيل ذلك في تفسير الفخر الرازي (١٤٨/١٢، ١٠٤/٢٧).

(١) فعلى هذا القول في الكلام تقديم وتأخير تقديره ما ذكره.

راجع الماوردي (ق ١/١٦٦ - أ).

(٢) راجع كتابه معاني القرآن وإعرابه (٢٣١/٢) وتكملة قوله: «في أمر النبي ﷺ فيقولون إنما هذا بشر مثلكم فقال لو أنزلنا ملكاً فرأوا هُم الملك رجلاً لكان يلحقهم فيه اللبس»

قُلْ لِمَن مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢﴾ وَلَهُمْ مَّا
سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٣﴾ قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُهُ وَلَا يَطْعَمُهُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَتْ مِنَ
الْمُشْرِكِينَ ﴿١٤﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾ مَن يُصِرَّ عَنْهُ
يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴿١٦﴾

١٣ - ﴿سكن﴾ من السكنى، أو السكون خص السكون لأن الإنعام به أبلغ
من الإنعام بالحركة^(١).

١٤ - ﴿فاطر﴾ خالق ومبتدىء، ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -
«كنت لا أدري ما فاطر حتى اختصم إليّ أعرابيان في بئر، فقال أحدهما: أنا
فطرتها أي ابتدأتها» أصل الفطر: الشق، ﴿من فطور﴾ [الملك: ٣] شقوق.
﴿يُطْعِم﴾ يَرْزُق ولا يَرْزَق. ﴿أول من أسلم﴾ من هذه الأمة.

وإِن يَمَسَّكَ اللَّهُ يَضْرِبْ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِن يَمَسَّكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ ﴿١٧﴾ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١٨﴾ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ
شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَيْمَنُكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ
إِلَهَةً أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ آتَيْنَهُمْ

= مثل ما لحق ضعفهم منهم». وكان الأولى بالماوردي والعز أن يستكملا هذا القول
حتى يتضح المراد.

(١) تعليل العز هنا يخالف تعليل الماوردي (ق ١٦٦/١ ب) وهو: «فإن قيل فلم قال: ما
سكن ولم يقل ما تحرك؟ قيل: لأن ما يعمه السكون أكثر مما تعمه الحركة».

الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٥﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ
مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٦﴾

١٨ - ﴿فوق عباده﴾ أي القاهر لعباده، وفوق: صلة، أو علا على عباده بقهره لهم ﴿يد الله فوق أيديهم﴾ [الفتح: ١٠] أعلى من أيديهم قوة.

١٩ - ﴿أي شيء﴾ نزلت لما قالوا للرسول ﷺ من يشهد لك بالنبوة فشهد الله - تعالى - له بالنبوة^(١)، أو أمره أن يشهد عليهم بتبليغ الرسالة، فقال لهم ذلك ليشهده عليهم.

٢٠ - ﴿الذين آتيناهم الكتاب﴾ القرآن، أو التوراة، والإنجيل ﴿يعرفونه﴾ محمداً ﷺ بصفته في كتبهم، أو يعرفون القرآن الدال على صحة نبوته. ﴿خسروا أنفسهم﴾ غبنوها وأهلكوها بالكفر، أو خسروا منازلهم وأزواجهم في الجنة، إذ لكل منازل وأزواج في الجنة، فإن آمن فهي له، وإن كفر فهي لمن آمن من أهلهم، وهذا معنى ﴿الذين يرثون الفردوس﴾ [المؤمنون: ١١].

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّا سُرَّكَاوُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢٧﴾ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْصُرُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٢٨﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢٩﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلَّآيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٠﴾ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٣١﴾

(١) هذا السبب ذكره الماوردي (ق ١٦٧/١ - أ) عن الحسن. وذكره الواحدي في الأسباب (٢٠٩) عن الكلبي.

وراجع: تفسير البغوي (١٢٣/٢) والطبرسي (٢٥/٧) وابن الجوزي (١٣/٣) والقرطبي (٣٩٩/٦) والخازن (١٢٣/٢).

٢٣ - ﴿فَتَتَّبِعُهُمْ﴾ معذرتهم سماها بذلك لحدوثها عن الفتنة، أو عاقبة فتنتهم وهي الشرك، أو بليتهم التي ألزمتهم الحجة وزادتهم لائمة.

٢٥ - ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ [يستمعون قراءة النبي ﷺ في صلاته ليلاً، ليعرفوا مكانه فيؤذوه، فصرفوا عنه بالنوم وإلقاء الوقر، والأكنة: الأغطية، واحداً كنان، كننت الشيء غطيته، وأكننته في نفسي أخفيته، والوقر: الثقل. ﴿كُلُّ آيَةٍ﴾ كل علامة معجزة لا يؤمنوا بها لحسدكم وبغضهم. ﴿يَجَادِلُونَكَ﴾ بقولهم أساطير الأولين التي سطورها في كتبهم، أو قالوا: كيف تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل ربكم، قاله ابن عباس، رضي الله تعالى عنهما.

٢٦ - ﴿يَنْهَوْنَ﴾ عن اتباع الرسول ﷺ ويتباعدون فراراً منه، أو ينهون عن العمل بالقرآن ويتباعدون عن سماعه لئلا يسبق إلى قلوبهم العلم بصحته، أو ينهون عن أذى الرسول ﷺ ويتباعدون عن اتباعه، قال ابن عباس - رضي الله - تعالى - عنهما - نزلت في أبي طالب^(١) نهى عن

(١) هو أبو طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي القرشي الهاشمي، عم رسول الله ﷺ شقيق أبيه، اشتهر بكنيته واسمه: «عبد مناف» على المشهور، وقيل «عمران» ولد قبل النبي ﷺ بخمس وثلاثين سنة، ولما مات عبد المطلب أوصى بمحمد ﷺ إلى أبي طالب فكفله وأحسن تربيته، ولما بعث قام في نصرته، وذبح عنه من عاداه ومدحه عدة مدائح. مات في السنة العاشرة من المبعث وهو ابن بضع وثمانون سنة، ودفن في مكة في الحجون. وقد أطال ابن حجر في ترجمته، وذكر أحاديث استدلل بها الشيعة على أنه مات مسلماً، ثم قال: «وأسانيد هذه الأحاديث واهية...» وعلى تقدير ثبوتها فقد عارضها ما هو أصح منها» ثم ساق حديث المسيب في قصة طويلة أفادت أنه مات كافراً، وقد رواه الشيخان وغيرهما وسيذكره المفسر سبباً لنزول قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١١٣] فراجع تخريجه عند تفسير هذه الآية.

وساق حديث أبي سعيد الخدري، أن رسول الله ﷺ ذكر عنده عمه أبو طالب فقال: «لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من نار، يبلغ كعبيه، يغلي منه دماغه». رواه مسلم (١/١٩٥)، إيمان/٩٠).

وساق - أيضاً - أحاديث أخرى رواها أصحاب السنن وغيرهم.

أذى^(١) الرسول ﷺ ويتباعد عن الإيمان به مع علمه بصحته^(٢)، قال:

ودعوتني وزعمت أنك ناصحي^(٣) فلقد صدقت وكنت ثم أمينا
وعرضت ديناً قد علمت بأنه من خير أديان البرية ديناً
لولا الذمامة أو أحاذر سُبَّةً لوجدتني سمحاً بذاك مبيناً^(٤)

= انظر: السيرة لابن هشام (١٠٨/١، ١٠٩) وطبقات فحول الشعراء (٢٤٤، ٢٤٥)
وأنساب الأشراف للبلاذري (٢٣/٢ - ٣٥) وجمهرة الأنساب لابن حزم (١٤، ٣٧)
والإصابة (١١٥/٤ - ١١٩).

(١) في الأصل «نهى عن اتباع الرسول» وهذا خطأ ولعله من الناسخ، والصواب ما أثبتته من المصادر الآتية التي عزوت إليها هذا السبب، وسياق الكلام يدل على ذلك أيضاً.

(٢) هذا السبب رواه ابن عباس رضي الله عنه.

وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (٣١٣/١١، ٣١٤) والحاكم في مستدركه (٣١٥/٢)
وقال: «صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه» ووافقه الذهبي على تصحيحه.
ورواه الواحدي في الأسباب (٢٠٩).

وذكره الطوسي في تفسيره (١٠٦/٤) وقال: «وهذا باطل عندنا، لأنه دلّ الدليل على
إيمانه بما ثبت عنه من شعره المعروف وأقاويله المشهورة الدالة على اعترافه
بالنبي ﷺ».

كما ذكره الطبرسي في تفسيره (٣٦/٧، ٣٨) عن عطاء ومقاتل ثم قال: «هذا لا يصح
لأن هذه الآية معطوفة على ما تقدمها، وما تأخر عنها معطوف عليها، وكلها في ذم
الكفار المعاندين للنبي ﷺ هذا وقد ثبت إجماع أهل البيت «ع» على إيمان أبي طالب
وإجماعهم حجة» ثم أخذ يدلل على ذلك وينقل شعراً لأبي طالب يدل على إيمانه.
وقد سبق في التعريف بأبي طالب قول الحافظ ابن حجر: «إن أسانيد أحاديث إسلام
أبي طالب واهية، وقد عارضها ما هو أصح منها» والبيت الأخير الذي ذكره المفسر يدل
على عدم إسلامه، وهو من شعره وسيأتي موضعه من ديوانه.

وراجع هذا السبب أيضاً في: تفسير البغوي (١٢٧/٢) وابن الجوزي (٢٠/٣) والقرطبي
(٤٠٥/٦) والخازن (١٢٧/٢) وابن كثير (١٢٧/٢) والدر المنثور للسيوطي (٨/٣)
وزاد نسبته للفريابي وعبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن
أبي حاتم والطبراني وأبي الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الدلائل.

(٣) في ديوانه (١٧٧) «ناصح ولقد».

(٤) انظر هذه الأبيات في ديوانه (١٧٧) ورواية الديوان للشطر الأول من البيت الأخير
هكذا:

= لولا الملامة أو حذارى سبة

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْلَنَا نُرْدُ وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٧﴾ بَلْ بَدَأَهُم مَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٨﴾ وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٢٩﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٠﴾

[٥١/ب] ٢٧ - ﴿وقفوا على النار﴾ عاينوها ومن عاين الشيء وقف عليه، أو وقفوا فوقها، أو عرفوها بدخولها ومن عرف شيئاً وقف عليه، أو حبسوا عليها.

٢٨ - ﴿ما كانوا يخفون﴾ وبإل ما أخفوه، أو ما أخفاه بعضهم من بعض، أو بدا للاتباع ما أخفاه الرؤساء. ﴿لكاذبون﴾ فيما أخبروا به من الإيمان لو ردوا، أو خبر مستأنف يعود إلى ما تقدم.

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرُنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْدَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿٣١﴾ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهُمْ وَلِلدَّارِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٣٢﴾

٣٢ - ﴿لعب ولهو﴾ ما أمر الدنيا والعمل لها إلا لعب ولهو بخلاف العمل للآخرة، أو ما أهل الدنيا إلا أهل لعب ولهو لاشتغالهم بها عما هو أولى منها، أو هم كاهل اللعب لانقطاع لذتهم وفنائها بخلاف الآخرة فإن لذاتها دائمة.

قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لِيَحْزَنَكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ

= فهذا البيت يدل على عدم إسلامه حذراً من ذم وسب قومه المشركين له. وحيث إن هذا البيت يعارض ما ذهب إليه الطوسي والطبرسي لم يذكره في تفسيريهما مع أنه من شعره وفي ديوانه.

وذكر هذه الأبيات الواحدي في الأسباب (٢١٠) والبغوي (١٢٧/٢) والقرطبي (٦/٤٠٦) والخازن (١٢٧/٢) في تفاسيرهم.

يَجْحَدُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنَّهُمْ نَصَرْنَا وَلَا مُبَدِّل لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَّبَائِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٤﴾ وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٥﴾ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٣٦﴾

٣٣ - ﴿ليحزنك الذي يقولون﴾ من تكذيبك والكفر بي. ﴿لا يكذبونك﴾ بحجة بل بهتا وعناداً لا يضررك، [أو]^(١) لا يكذبونك لعلمهم بصدقك ولكن يكذبون ما جئت به، أو لا يكذبونك سرّاً بل علانية لعداوتهم لك، أو لا يكذبونك لأنك مبلغ وإنما يكذبون ما جئت به.

٣٤ - ﴿نبأ المرسلين﴾ في صبرهم ونصرهم.

٣٥ - ﴿إعراضهم﴾ عن سماع القرآن، أو عن اتباعك. ﴿نفقاً﴾ سرّاً، وهو المسلك النافذ مأخوذ من نافقاء اليربوع ﴿سلماً﴾ مصعداً، أو درجاً، أو سبياً. ﴿فتأتيتهم بآية﴾ أفضل من آيتك فافعل فحذف الجواب. ﴿من الجاهلين﴾ لا تجزع في مواطن الصبر فتشبه الجاهلين.

٣٦ - ﴿الذين يسمعون﴾ طلباً للحق، أو يعقلون، والاستجابة القبول والجواب يكون قبولاً وغير قبول. ﴿والموتى﴾ الكفار، أو الذين فقدوا الحياة.

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا

(١) زيادة «أو» هنا لازمة لأن ما بعدها قول ثانٍ بدليل عبارة الماوردي (ق ١٦٩/١ - أ) وهي: «والثاني: فإنهم لا يكذبون قولك لعلمهم بصدقك ولكن يكذبون ما جئت به، قاله ناجية بن كعب...».

وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (٣٣٤/١١).

يَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي
الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْمٌ فِي
الْظُلُمَاتِ مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٩﴾

٣٨ - ﴿أمم﴾ جماعات، أو أجناس. ﴿أمثالكم﴾ في أنها مخلوقة لا تظلم، ومرزوقة لا تحرم. ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾ من أمور الدين مفصلاً، أو مجملاً جعل إلى بيانه سبيلاً. ﴿يحشرون﴾ يموتون، أو يجمعون لبعث الساعة.

قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَدَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَعْبَرِ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ﴿٤٠﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٤١﴾
وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ﴿٤٢﴾ فَلَوْلَا إِذْ
جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا
فَرَحُوا بِمَا آوُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿٤٤﴾ فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٥﴾

٤٤ - ﴿أبواب كل شيء﴾ من الرزق والنعمة. ﴿مبلسون﴾ هو الإياس، أو الحزن والندم، أو الخشوع، أو الخذلان، أو السكوت وانقطاع الحجة.

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنَّا تَعَيُّعٌ إِلَّا
مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٥﴾ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ
يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَا

تَطْرُدُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدُوَّةِ وَالْمَشْرِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٢﴾
وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿٥٣﴾ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا بَيْنَنَا فَقُلْ سَلِّمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٤﴾

٥٠ - ﴿خزائن الله﴾ من الرزق فلا أقدر على إغناء ولا إفقار، أو خزائن العذاب لأنه لما خوفهم به استعجلوه استهزاء. ﴿ولا أعلم الغيب﴾ في نزول العذاب، أو جميع الغيوب. ﴿إني ملك﴾ تفضيل للملك، أي لا أدعي منزلة ليست لي، أو لست ملكاً في السماء فأعلم الغيب الذي تشاهده الملائكة ولا يعلمه البشر، فلا تفضيل فيه للملك على النبي.

٥٢ - ﴿ولا تطرد﴾ نزلت لما جاء الملأ من قريش فوجدوا عند الرسول ﷺ عماراً وصهيباً وخباباً^(١) وابن مسعود - رضي الله تعالى عنهم أجمعين - فقالوا اطرد عنا مواليك وحلفاءنا، فلعلك إن طردتهم أن نتبعك^(٢)،

(١) هو خباب بن الأرت (بتشديد التاء) بن جندلة بن سعد بن خزيمه التميمي بالنسب الخزاعي بالولاء حليف بني زهرة، كان من السابقين الأولين، وهو أول من أظهر إسلامه وعذب عذاباً شديداً لأجل ذلك، وشهد بدرأ وما بعدها. توفي بالكوفة سنة ٣٧ هـ وله من العمر ٦٣ أو ٧٣ سنة وهو الأظهر.

انظر: طبقات ابن خياط (١٧) والاستيعاب (٤٢٣/١) وتهذيب الأسماء (١٧٤/١) والكاشف (٢٧٧/١) والإصابة (٤١٦/١).

(٢) هذا السبب رواه الإمام أحمد في مسنده (٣٦/٦، ٣٧ معارف) والطبري في تفسيره (٣٧٤/١١) والواحدي في الأسباب (٢١٣) عن ابن مسعود رضي الله عنه - وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٠/٧) ونسبه للطبراني أيضاً، وقال: «رجال أحمد رجال الصحيح غير كردوس وهو ثقة». وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٢/٣، ١٣) =

فقال عمر - رضي الله تعالى عنه -: لو فعلت ذلك حتى ننظر ما يصيرون، فهِمَّ الرسول ﷺ بذلك، ونزل في الملاء ﴿وكذلك فتننا بعضهم ببعض﴾ [٥٣] فاعتذر [٥٢/١] عمر - رضي الله تعالى عنه - عن مقالته، فأنزل^(١) ﴿وإذا جاءك الذين يؤمنون﴾ [٥٤]. ﴿يدعون﴾ الصلوات الخمس، أو ذكر الله - تعالى - أو عبادته، أو تعلم القرآن. ﴿يريدون وجهه﴾ يريدون طاعته بقصد هم الوجه الذي وجههم إليه، أو يريدونه بدعائهم، وقد يعبر عن الشيء بالوجه كقولهم: «هذا وجه الصواب». ﴿حسابهم﴾ حساب عملهم بالثواب والعقاب، وما من حساب عملك عليهم شيء، كل مؤاخذ بحساب عمله دون غيره، أو ما عليك من حساب رزقهم وفقرهم من شيء.

٥٣ - ﴿فتنا﴾ اختبرناهم باختلاف في الأرزاق والأخلاق، أو بتكليف ما فيه مشقة على النفس مع قدرتها عليه. ﴿مَنْ الله عليهم﴾ باللفظ في إيمانهم، أو بما ذكره من شكرهم على طاعته.

٥٤ - ﴿الذين يؤمنون﴾ ضعفاء المسلمين، وما كان من شأن عمر - رضي الله تعالى عنه - ﴿فقل سلام عليكم﴾ مني، أو من الله - تعالى - قاله الحسن والسلام: جمع السلامة، أو هو الله ذو السلام. ﴿كتب﴾ أوجب، أو

= وزاد نسبته لابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه وأبي نعيم في الحلية عن ابن مسعود.

وروى نحوه مسلم (١٨٧٨/٤ فضائل/٥) وابن ماجه (١٣٨٣/٢ زهد/٧) والطبري في تفسيره (٣٧٨/١١) والواحد في الأسباب (٢١٢) عن سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٣/٣) وزاد نسبته للفرجاني وأحمد وعبد بن حميد والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وأبي الشيخ وابن مردويه والحاكم وأبي نعيم في الحلية والبيهقي في الدلائل عن سعد.

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٧٩/١١) ضمن قصة طويلة عن عكرمة مرسلاً.

وراجع هذا السبب والذي قبله في الأسباب للواحد (٢١٤) وتفسير الطوسي (١٤٤/٤) وابن الجوزي (٤٥/٣) والطبرسي (٧٢/٧) والبغوي والخازن (١٣٨/٢) وابن كثير (٢/١٣٤) والدر المنثور للسيوطي (١٣/٣) ونسبه إلى الطبري وابن المنذر عن عكرمة.

كتب في اللوح المحفوظ. ﴿بجهالة﴾ بخطيئة، أو ما جهل كراهة عاقبه.

وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَتِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٥٥﴾ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا آتِجُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾ قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِّلِينَ ﴿٥٧﴾ قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿٥٨﴾ وَعِنْدُ مَفَاتِحِ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٥٩﴾

٥٧ - ﴿بينة من ربي﴾ معجز القرآن، أو الحق الذي بان له. ﴿وكذبتم به﴾ بربكم، أو بالبينة. ﴿تستعجلون به﴾ من العذاب، أو من اقتراح الآيات، لأنه طلب الشيء في غير وقته. ﴿الحكم﴾ في الثواب والعقاب، أو في تمييز الحق من الباطل. ﴿يقضي^(١) الحق﴾ يتممه. ﴿يقض﴾ يخبر.

وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَى أَجَلٌ مُسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٠﴾ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ ﴿٦١﴾ ثُمَّ

(١) قرأ الحرمان وعاصم «يقض» بالصاد مضمومة غير معجمة وقرأ الباقر بالضاد المعجمة مكسورة وأصلها أن يتصل بها ياء لأنه فعل مرفوع من القضاء لكن الخط بغير ياء فتكون الياء حذفت للدلالة الكسرة عليها ولكن العز أثبتتها تبعاً للأصل.

راجع الكشف عن وجوه القراءات السبع (٤٣٤/١) والتيسير للداني (١٠٢).

رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَهُمْ الْحَقَّ ۖ لَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَسِبِينَ ﴿٦٢﴾

٦٠ - ﴿يتوفاكم﴾ بالنوم. ﴿جرحتكم﴾ كسبتم بجواركم، جوارح الطير: كواسبها. ﴿يبعثكم﴾ في النهار باليقظة. ﴿أجل مسمى﴾ استكمال العمر. ﴿مرجعكم﴾ بالبعث.

٦١ - ﴿القاهر﴾ الأقدر، فوقهم: في القهر كما يقال فوقه في العلم إذا كان أعلم، أو علا بقره. ﴿حفظه﴾ الملائكة. ﴿لا يفرطون﴾ لا يؤخرون، أو لا يضيعون.

٦٢ - ﴿رُدُّوْا﴾ ردتهم الملائكة الذين يتوفونهم، أو رُدُّهم الله بالبعث والنشور، أي رُدُّهم إلى تدبيره وحده، لأنه دبرهم عند النشأة وحده، ثم مكنهم من التصرف فدبروا أنفسهم، ثم رُدُّهم إلى تدبيره وحده بموتهم، فكان ذلك رُدًّا إلى الحالة الأولى، أو رُدُّوا إلى الموضع الذي لا يملك الحكم عليهم فيه إلا الله^(١). ﴿ألا له الحكم﴾ بين عباده يوم القيامة وحده، أو له الحكم مطلقاً لأن من سواه يحكم بأمره فصار حكماً له.

قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّيْنٍ أَجْنَنَّا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَ مِنْ
الشَّكِرِينَ ﴿٦٣﴾ قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٦٤﴾ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ
يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ
أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُوْنَ ﴿٦٥﴾

(١) قال الماوردي (ق ١٧٣/١ ب): «فإن قيل فكيف قال: (مولاهم الحق) وقد قال: ﴿ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم﴾ [محمد: ١١] قيل عنه جوابان، أحدهما: أنه قال هذا لأنهم دخلوا في جملة غيرهم من المؤمنين المردودين فعمهم اللفظ، والثاني: أن المولى قد يعبر به عن الناصر تارة، وعن السيد أخرى والله - تعالى - لا يكون ناصرًا للكافرين، وهو سيد المؤمنين والكافرين».

٦٥ - ﴿مَنْ فَوْقَكُمْ﴾ أئمة السوء ﴿أَوْ مِنْ تَحْتَ أَرْجُلِكُمْ﴾ عبيد السوء قاله

ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أو من فوقهم: الرجم، ومن تحتهم: الخسف، أو من فوقهم: الطوفان، ومن تحتهم: الريح. ﴿يَلْبِسْكُمْ شَيْعاً﴾ الأهواء المختلفة، أو الفتن والاختلاف. ﴿بِأَسْ بَعْضٍ﴾ بالحروب والقتل، نزلت في المشركين، أو في المسلمين وشق نزولها على الرسول ﷺ وقال: إني سألت ربي أن يجيرني من أربع فأجارني من خصلتين، ولم يجرنني من خصلتين، سألته أن لا يهلك أمتي بعذاب من فوقهم كما فعل بقوم نوح - عليه [٥٢/ب] الصلاة والسلام - ويقوم لوط، فأجابني، وسألته أن لا يهلك أمتي بعذاب من تحت أرجلهم كما فعل بقارون فأجابني، وسألته أن لا يفرقهم شيعاً فلم يجبني، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فلم يجبني، ونزل^(١) ﴿أَلَمْ، أَحْسَبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا﴾ [العنكبوت/١، ٢].

وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَنْسُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿٦٦﴾ لِكُلِّ نَبَأٍ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦٨﴾ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ

(١) هذا الحديث روى نحوه مطولاً الطبري في تفسيره (٤٢٨/١١) عن الحسن مرسلاً وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٩/٣) عن الحسن ونسبه للطبري فقط وذكر نحوه مختصراً ابن كثير في تفسيره (١٤٢/٢) وابن حجر في فتح الباري (٢٩٢/٨) والسيوطي في الدر المنثور (١٧/٣) ونسبوه إلى ابن مردويه عن ابن عباس - رضي الله عنه -.

ورواه بمعناه مسلم (٢٢١٦/٤) فتن/٥) عن عامر بن سعد عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «سألت ربي ثلاثاً فأعطاني ثنتين ومنعني واحدة، سألت ربي أن لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها، وسألته أن لا يهلك أمتي بالغرق فأعطانيها، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها».

وروى ابن ماجه (١٣٠٣/٢) فتن/٩) والإمام أحمد (٢٤٠/٥) حلي) عن معاذ بن جبل نحو حديث مسلم إلا أنَّ في روايتهما «سألته أن لا يسلط عليهم عدواً من غيرهم فأعطانيها» بدل «سألت ربي أن لا يهلك أمتي بالسنة».

حَسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَٰكِنْ ذِكْرُنَا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٦٩﴾

٦٦ - ﴿وكذب به﴾ بالقرآن، أو بتصرف الآيات. ﴿وهو الحق﴾ أي ما كذبوا به، والفرق بينه وبين الصواب: أنَّ الصواب لا يدرك إلا بطلب، والحق قد يدرك بغير طلب. ﴿بوكيل﴾ بحفيظ أمنعكم من الكفر، أو بحفيظ لأعمالكم حتى أجازيكم عليها، أو لا آخذكم بالإيمان إجباراً كما يأخذ الوكيل بالشيء.

٦٧ - ﴿لكل نبأ﴾ أخبر الله - تعالى - به من وعد أو وعيد مستقر في المستقبل أو الماضي أو الحاضر، أو مستقر في الدنيا أو الآخرة، أو هو وعيد للكفار بما ينزل بهم في الآخرة، أو وعيد بما يحلّ بهم في الدنيا.

٦٩ - ﴿وما على الذين يتقون﴾ الله في أمره ونهيه من حساب استهزاء الكفار وتكذيبهم مأنم لكن عليهم تذكرهم^(١) بالله وآياته لعلهم يتقون الاستهزاء والتكذيب، أو ما على الذين يتقون من تشديد الحساب والغلظة ما على الكفار، لأن محاسبتهم ذكرى وتخفيف، ومحاسبة الكفار غلظة وتشديد، لعلهم يتقون إذا علموا ذلك، أو ما على الذين يتقون فيما فعلوه من ردّ وصد حساب ولكن اعدلوا إلى تذكيرهم بالقول قبل الفعل لعلهم يتقون.

وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لِبَآءٍ وَلَهُوَ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ وَذَكَرَ بِهِمْ أَن تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذَ مِنْهَا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾

٧٠ - ﴿وذري الذين﴾ منسوخة، أو محكمة على جهة التهديد، كقوله ﴿ذرني ومن خلقت﴾ [المدر: ١١]. ﴿دينهم لعباً ولهواً﴾ استهزاؤهم بالقرآن إذا سمعوه، أو لكل قوم عيد يلهمون فيه إلا المسلمون فإن أعيادهم صلاة وتكبير

(١) هكذا في الأصل، ولعلها «تذكيرهم» لأنها أظهر.

وبِرٍّ وخير. ﴿أَنْ تُبْسَلَ﴾ تُسَلِّم، أو تُحبس، أو تُفَضَّح، أو تؤخذ بما كسبت أو تجزى، أو ترتهن، أسد باسل: يرتهن الفريسة بحيث لا تفلت، وأصل الإيسال: التحريم، شراب بسيل: حرام. قال: (١)

بَكَرْتَ تَلُومَكَ بَعْدَ وَهْنٍ فِي النَّدَى بَسَلٌ عَلَيْكَ مَلَامَتِي وَعِتَابِي (٢)
﴿وَأَنْ تَعْدَلَ﴾ تَفْتَدِ بِكُلِّ مَالٍ، أو بالإسلام والتوبة.

قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهُ
كَأَلَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى انْفِتِنَا قُلْ
إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى وَأَمْرًا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ
وَأَتَّقُوا وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٢﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَنَّا
الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٧٣﴾

٧١ - ﴿أَدْعُوا﴾ أنطلب النجاح، أو أنعبد. ﴿استهوته﴾ دعتة إلى قصدها
واتباعها، كقوله ﴿تهوي إليهم﴾ [إبراهيم: ٣٧] أي تقصدهم وتتبعهم، أو تأمره
بالبهوى، قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - نزلت في أبي بكر وامرأته (٣)

(١) ضمرة بن ضمرة النهشلي.

(٢) انظر: نوادير أبي زيد (٢) وتفسير الطبري (١١/٤٤٤) والأماشي لأبي علي القالي (٢/٣١٠) واللسان (بسل).

(٣) هي أم رومان بنت عامر بن عويمر بن عبد شمس بن عتاب من بني غنم بن مالك بن
كنانة. اختلف في اسمها فقيل «زينب» وقيل «دعد» تزوجها أبو بكر بعد وفاة زوجها عبد
الله بن الحارث الأزدي، وقد ولدت له «الطفيل»، وولدت لأبي بكر «عبد الرحمن» و
«عائشة» رضي الله عنهم، وقد أسلمت وهاجرت، توفيت سنة ست أو سبع ورجحه ابن
حجر.

انظر: الاستيعاب (٤/٤٤٨) والإصابة (٣/٤٥٠ - ٤٥٢).

لما دعوا ابنهما «عبد الرحمن»^(١) أن يأتيهما إلى الإسلام^(٢).

٧٣ - ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ بالحكمة، أو الإحسان إلى العباد، أو بكلمة الحق، أو نفس خلقهما حق. ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ يقول ليوم القيامة كن فيكون لا يثنى إليه القول مرة أخرى، أو يقول للسموات كوني قرناً^(٣) ينفخ فيه لقيام الساعة فتكون صوراً كالقرن وتبدل سماء أخرى. ﴿الصُّورُ﴾ قرن ينفخ فيه للإفناء والإعادة، أو جمع صورة ينفخ فيها أرواحها^(٤). ﴿عَالَمُ الْغَيْبِ﴾ [١/٥٣] والشهادة/ أي الذي خلق السموات والأرض عالم الغيب والشهادة، أو الذي ينفخ في الصور عالم الغيب.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَا زَرَّ أَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً إِنِّي أَرَأَيْتَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٧٥﴾

(١) هو عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق أبو عبد الله وقيل أبو محمد، شهد بدرًا وأحدًا مع قومه كافرًا، وأسلم بعد ذلك أيام الهدنة، وحسن إسلامه وكان شجاعاً رامياً توفي بمكة سنة ثلاث وخمسين وقيل أربع.

انظر: الاستيعاب (٢/ ٣٩٩ - ٤٠٢) والكاشف (٣/ ١٥٧) والإصابة (٢/ ٤٠٧، ٤٠٨).

(٢) هذا السبب ذكره الماوردي (ق ١/ ١٧٥ - أ) عن أبي صالح عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

وراجع: تفسير ابن الجوزي (٣/ ٦٧) والقرطبي (٧/ ١٨) ولم أعثر على سند لهذا السبب، وهو مردود بما رواه البخاري (فتح ٨/ ٥٧٦ تفسير الأحقاف/ ١٧) أنَّ عائشة رضي الله عنها أنكرت نزول شيء من القرآن في آل أبي بكر رضي الله عنها غير عذرها كما في سورة النور وسيأتي تفصيل هذه الرواية عند التعليق على تفسير قوله - تعالى - ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَا إِلَهُهُ أَفْ لَكُمْ﴾ [الأحقاف: ٧].

(٣) في الماوردي (ق ١/ ١٧٥ ب) «صوراً» وهو الأظهر.

(٤) قاله أبو عبيدة في كتابه مجاز القرآن (١/ ١٩٦) وذكر أنه بمنزلة قولهم: سور المدينة واحدها سورة. وذكر هذين القولين في المراد بالصور الطبري في تفسيره (١١/ ٤٦٢) ورجح القول الأول لأنه تظاهرت به الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن إسرئيل قد التقم الصور وحني جبهته ينتظر متى يؤمر فينفخ» وأنه قال: «الصور قرن ينفخ فيه». وراجع معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢/ ٢٦٤) وتفسير الماوردي.

فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَافِيًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٩﴾

٧٤ - ﴿آزر﴾ اسم أبي إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - كان من أهل «كوثي» قرية من سواد الكوفة، أو آزر ليس باسم بل سب وعيب معناه: «معوج»، كأنه عابه باعوجاجه عن الحق، وضاع حق أبوته بتضييعه حق الله - تعالى -، أو آزر اسم صنم وكان اسم أبيه «تارح»^(١).

(١) وقد أثار أعداء الإسلام حول هذه الآية شبهة، وهي: أن القرآن جعل اسم أبي إبراهيم «آزر» بينما المعروف في كتب التاريخ وسفر التكوين أنَّ اسمه «تارح» - بفتح وحاء مهملة - فهذا النسب في القرآن خطأ.

وقد ردَّ المفسرون هذه الشبهة. فمنهم من تأول الآية فقال: آزر ليس باسم إبراهيم بل سب وعيب، أو اسم صنم، أو اسم عمه.

ووجهوا هذه التأويلات بتوجيهات ليس هذا مكان تفصيلها.

ومنهم من أخذ بظاهر الآية كما صنع الطبري في تفسيره (٤٦٨/١١) فقال: «فأولى القولين بالصواب منهما عندي قول من قال: (هو اسم أبيه) لأن الله - تعالى ذكره - أخبر أنه أبوه، وهو القول المحفوظ من قول أهل العلم، دون القول الذي زعم قائله أنه نعت. فإن قال قائل: فإن أهل الأنساب إنما ينسبون إبراهيم إلى (تارح) فكيف يكون (آزر) اسماً له والمعروف به من الاسم (تارح)؟ قيل له: غير محال أن يكون كان له اسمان كما لكثير من الناس في دهرنا هذا وكان ذلك فيما مضى لكثير منهم. وجائز أن يكون لقباً يلقب به» والراجح الأخذ بظاهر الآية، ولا يجوز صرفها عن ظاهرها إلا بدليل يمنع من الأخذ بذلك الظاهر بل جاء الدليل مؤيداً للظاهر فقد روى البخاري (فتح ٣٨٧/٦، أنبياء/٨) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «يلقى إبراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قتره وغبرة، فيقول له إبراهيم: ألم أقل لك لا تعصني؟ فيقول أبوه: فاليوم لا أعصيك..... الحديث. وما ذكروه عن كتب =

٧٥ - ﴿وكذلك﴾ «ذا» إشارة لما قرب، و«ذاك» لما بعد، و«ذلك» لتفخيم شأن ما بعد. ﴿ملكوت السموات والأرض﴾ آياتهما، أو خلقهما، أو ملكها، والملكوت: الملك نبطي، أو عربي، ملك وملكوت: كرهبة ورهبوت، ورحمة ورحموت، وقالوا: رهبوت خير من رحموت أي ترهب خير من أن ترحم، أو الشمس والقمر والنجوم، أو ﴿ملكوت السموات﴾ الشمس والقمر والنجوم، وملكوت الأرض الجبال والثمار والشجر.

٧٦ - ﴿جن عليه الليل﴾ ستره، الجن والجَنين لاستتارهما، والجنة والجنون والمجن لسترها. ﴿رأى كوكباً﴾ قيل هو الزهرة طلعت عشاء. ﴿هذا ربي﴾ في ظني، قاله حال استدلاله، أو اعتقد أنه ربه، أو قال ذلك وهو طفل، لأن أمه جعلته في غار حذراً عليه من نمرود فلما خرج قال: ذلك قبل قيام الحجة عليه، لأنه في حال لا يصح منه كفر ولا إيمان، ولا يجوز أن يقع من الأنبياء - صلوات الله تعالى وسلامه عليهم أجمعين - شرك بعد البلوغ، أو قاله على وجه التوبيخ والإنكار الذي يكون مع ألف الاستفهام^(١) أو أنكر بذلك عبادته [الأصنام]^(٢) إذ كانت الكواكب لم تضعها يد بشر ولم تعبد لزوالها

= التاريخ يمكن التوفيق بينه وبين ظاهر الآية كما صنع الطبري.

ولو فرضنا أنه لا يمكن ذلك فنعمد ظاهر القرآن، ونرد قول المؤرخين وسفر التكوين، لأنه ليس حجة عندنا حتى نعتد بالتعارض بينه وبين ظواهر القرآن، بل القرآن هو المهيمن على ما قبله نصدق ما صدقه ونكذب ما كذبه، ونلزم الوقف فيما سكت عنه حتى يدل دليل صحيح.

راجع: معاني القرآن للزجاج (٢/٢٩٠) وتفسير الطوسي (٤/١٧٥) وابن الجوزي (٣/٧٠، ٧١) والفخر الرازي (١٣/٣٧ - ٤٠) والقرطبي (٧/٢٢) وابن كثير (٢/١٤٩، ١٥٠) والمنار (٧/٤٤٦ - ٤٤٨).

(١) قال الماوردي (ق ١/١٧٦ ب): «وتقديره (أهذا ربي) كما قال الشاعر:

رفوني وقالوا: يا خويلد لا ترع فقلت، وأنكرت الوجوه: هم هم؟ بمعنى أهم هم؟ وقوله رفوني: سكنوني. وهذا البيت لأبي خراش الهذلي راجع ديوان الهذليين (٢/١٤٤) وتفسير الطبري (١١/٤٨٤).

فكان الأولى بالعز أن يذكر هذا التقدير حتى يتضح هذا القول.

(٢) زيادة من الماوردي لازمة لاتصال الكلام.

فالأصنام التي هي دونها أجدر. ﴿لَا أَحَبُّ الْآفَلِينَ﴾ حب الرب المعبود، أفل: غاب.

٧٧ - ﴿بَارِغًا﴾ طالعاً بزغ: طلع.

وَحَاجُّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحِبُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨١﴾ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٢﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٣﴾ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا ءَاتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٤﴾

٨٢ - ﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا﴾ من قول الله - تعالى -، أو من قول إبراهيم - عليه الصلاة والسلام -، أو من قول قومه قامت به الحجة عليهم ﴿بظلم﴾ بشرك لما نزلت شق على المسلمين، وقالوا: أينما لم يظلم نفسه، فقال الرسول ﷺ: «ليس كما تظنون، وإنما هو كقول لقمان لابنه ﴿لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]»^(١) أو المراد جميع أنواع الظلم فعلى هذا هي عامة، أو خاصة بإبراهيم - عليه الصلاة والسلام - وحده، قاله علي - رضي

(١) هذا الحديث رواه ابن مسعود - رضي الله عنه -.

وقد أخرجه عنه البخاري (٨٧/١)، إيمان (٢٣) ومسلم (١١٤/١)، إيمان (٥٦) والترمذي (٢٦٢/٥) تفسير) والإمام أحمد في مسنده (٥٢/٦)، ١٢٢ معارف) والطبري (١١/٤٩٤ - ٤٩٦)، والبغوي (١٥٤/٢) في تفسيريهما.

وراجع تفسير الطوسي (١٩٠/٤) والطبرسي (١٧٧/٧) وابن الجوزي (٧٧/٣) والقرطبي (٣٠/٧) والخازن (١٥٤/٢) وابن كثير (١٥٢/٢)، ١٥٣) والدر المنثور للسيوطي (٣/٢٦، ٢٧) وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم والدارقطني في الأفراد وأبي الشيخ وابن مردويه.

الله تعالى عنه -، أو خاصة فيمن هاجر إلى المدينة.

٨٣ - ﴿حجبتنا﴾ قوله فأَي الفريقين أحقّ بالأمن؟ عبادة إله واحد أو آلهة شتى، فقالوا: عبادة إله واحد فأقروا على أنفسهم، أو قالوا له: [ألا] ^(١) تخاف [أن] ^(٢) تخبلك آلهتنا؟ فقال: أما تخافون أن تخبلكم بجمعكم الصغير مع الكبير في العبادة؟ أو قال لهم: أتعبدون ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً أم من يملك الضر والنفع؟ فقالوا: ما لك الضر والنفع أحق. وهذه الحجة استنبطها بفكره، [٥٣/ب] أو أمره/بها ربه.

وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٤﴾ وَذَكَرْنَا وَيْحَ عِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٥﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَلُوطًا كُلًّا فَضَلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٨٦﴾ وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٨٧﴾ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَكْفُرْنَ بِهَا ﴿٨٩﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهِهِمْ آفَقْدَةٌ قَدْ لَا أَشْلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٠﴾

٨٩ - ﴿فإن يكفر بها﴾ قريش ﴿فقد وكلنا بها﴾ الأنصار، أو إن يكفر بها أهل مكة فقد وكلنا أهل المدينة، أو إن يكفر بها قريش فقد وكلنا بها الملائكة، أو الأنبياء الثمانية عشر المذكورين من قبل ﴿ووهبنا له إسحاق﴾ [٨٤]، أو جميع المؤمنين. ﴿وكلنا بها﴾ أقمنا لحفظها ونصرها يعني الكتب والشرائع.

(١)، (٢) زيادة من الماوردي (د ١/ ١٢٥ - أ) لازمة لاستقامة الكلام.

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا ءَابَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿٩١﴾ وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَن حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩٢﴾

٩١ - ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ ما عظموه حق عظمته، أو ما عرفوه حق معرفته، أو ما آمنوا أنه على كل شيء قدير. ﴿إذ قالوا﴾ قريش، أو اليهود فرد عليهم بقول ﴿من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى﴾ لاعترافهم به. ﴿وتخفون كثيراً﴾ نبوة محمد ﷺ.

٩٢ - ﴿مصدق الذي بين يديه﴾ من الكتب، أو من البعث. ﴿أم القرى﴾ أهل أم القرى - مكة - لاجتماع الناس إليها كاجتماع الأولاد إلى الأم، أو لأنها أول بيت وضع فكان القرى نشأت عنها، أو لأنها معظمة كالأم قاله الزجاج. ﴿ومن حولها﴾ أهل الأرض كلها قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - ﴿يؤمنون به﴾ بالكتاب، أو بمحمد ﷺ، ومن لا يؤمن به من أهل الكتاب فلا يعتد بإيمانه بالآخرة.

وَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَن قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ ءَايَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٣﴾ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكُم مَّا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ

تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿١٤﴾

٩٣ - ﴿ممن افترى﴾ نزلت في مسيلمة^(١)، أو فيه وفي العنسي^(٢) ﴿ومن قال سائز﴾ مسيلمة، أو مسيلمة والعنسي، أو عبد الله بن سعد بن أبي السرح^(٣) كان يكتب للرسول ﷺ فإذا قال له: غفور رحيم، كتب سميع عليم، أو عزيز حليم، فيقول الرسول ﷺ هما سواء حتى أملى عليه ﴿ولقد خلقنا الإنسان من سلاله﴾ إلى قوله ﴿خلقاً آخر﴾ [المؤمنون: ١٢ - ١٤]، فقال ابن أبي السرح: ﴿فتبارك الله أحسن الخالقين﴾ تعجباً من تفصيل خلق الإنسان، فقال الرسول ﷺ هكذا أنزلت، فشك وارتد^(٤). ﴿باسطوا أيديهم﴾ بالعذاب، أو

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٥٣٣/١١) عن عكرمة.

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٥٣٥/١١) عن قتادة.

وراجع هذا السبب والذي قبله في الأسباب للواحدي (٢١٥) وتفسير الطوسي (٢٠٢/٤) والبغوي (١٦٠/٢) والزمخشري (٤٥/٢) والطبرسي (١٣٢/٧) وابن الجوزي (٨٦/٣) والفخر الرازي (٨٣/١٣) والقرطبي (٣٩/٧) والخازن (١٦٠/٢) والدر المنثور (٣/٣٠).

والعنسي هو الأسود عبهلة ويقال: عبهلة بن كعب بن غوث بن صعب بن مالك العنسي، كان كاهناً وأدعى النبوة، فاتبعته مذبح، وتغلب على نجران وصنعاء، واتسع سلطانه، وبعث رسول الله ﷺ إلى من بقي على الإسلام باليمن بالتحريض على قتله فاغتاله أحدهم في خبر طويل، وكان ذلك قبل وفاة النبي ﷺ بشهر، وقيل: بعد وفاته. انظر: السيرة لابن هشام (٥٩٩/٢) وفتوح البلدان للبلاذري (١٢٥/١ - ١٢٧) وتاريخ الطبري (١٨٥/٣ - ١٨٧، ٢٣١ - ٢٤٠) وجمهرة الأنساب (٤٠٥) والأعلام (٢٩٩/٥).

أما مسيلمة فقد تقدّم التعريف به في التعليق على تفسير البسملة في سورة الفاتحة.

(٣) هو عبد الله بن سعد بن أبي السرح بن الحارث بن حبيب، (بالمهملة مصغراً) القرشي العامري أبو يحيى، أخو عثمان بن عفان من الرضاعة، أسلم قبل الفتح وهاجر وكان يكتب للنبي ﷺ، ثم ارتدّ ولحق بالكفار، وقد أسلم بعد ذلك أيام الفتح فحسن إسلامه، وأمره عثمان على مصر ففتح إفريقيا، ولما وقعت الفتنة سكن عسقلان ولم يبايع لأحد، وتوفي بها سنة ست وثلاثين.

انظر: السيرة لابن هشام (٤٠٩/٢) والاستيعاب (٣٧٨، ٣٧٥/٢) والإصابة (٣١٦/٢، ٣١٧).

(٤) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٥٣٣/١١، ٥٣٤) عن عكرمة والسدي مرسلًا وليس في روايته قوله - تعالى - ﴿ولقد خلقنا الإنسان﴾ إلى آخر الآيات.

لقبض الأرواح. ﴿أخرجوا أنفسكم﴾ من العذاب، أو من الأجساد^(١) ﴿الهُون﴾ الهوان، والهون: الرفق.

٩٤ - ﴿خولناكم﴾ التحويل: تمليك المال. ﴿شفعاءكم﴾ ألهمتكم، أو الملائكة الذين اعتقدتم شفاعتهم. ﴿فيكم شركاء﴾ شفعاء، أو يتحملون عنكم تحمل الشريك عن شريكه.

﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوَى﴾ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكَمُ اللَّهُ فَالِقُ تَوَفَّكُونَ ﴿٩٥﴾ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٩٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾

٩٥ - ﴿فالق﴾ الحجة عن السنبلة، والنواة عن النخلة، أو خالق أو هو الشقاق الدائر فيها. ﴿يخرج الحي﴾ السنبلة الحية من الحبة الميتة والنخلة الحية من النواة الميتة، والحجة والنواة الميتتين من السنبلة والنخلة الحيتين، أو الإنسان من النطفة والنطفة من الإنسان، قاله ابن عباس - رضي الله - تعالى - عنهما - أو المؤمن من الكافر، والكافر من المؤمن. ﴿توفكون﴾ تصرفون عن الحق.

= وراجع الأسباب للواحد (٢١٦) وتفسير الطوسي (٢٠٢/٤) والبغوي (١٦٠/٢) والزمخشري (٤٦/٢) والطبرسي (١٣٢/٧) وابن الجوزي (٨٦/٣) والفخر الرازي (٨٤/١٣) والقرطبي (٤٠/٧) والخازن (١٦٠/٢) والدر المنثور للسيوطي (٣٠/٣)، وزاد نسبته إلى أبي الشيخ عن عكرمة، وإلى ابن أبي حاتم عن السدي وبعض هذه المصادر يذكره بطوله وبعضهم مختصراً.

وأصل هذا الحديث قد رواه أبو داود (٤٤١/٢) حدود (١) والنسائي (٩٩/٧) تحريم (١٥) عن ابن عباس قال: كان عبد الله بن سعد بن أبي سرح يكتب لرسول الله ﷺ فأزله الشيطان، فلحق بالكفار، فأمر به رسول الله ﷺ أن يقتل يوم الفتح، فاستجار له عثمان بن عفان، فأجاره رسول الله ﷺ.

(١) في تفسير الماوردي يقال لهم ذلك: «عند معاينة الموت إرهاباً لهم وتغليظاً وإن كان إخراجها من فعل غيرهم».

٩٦ - ﴿الإصباح﴾ الصبح، أو إضاءة الفجر، أو خالق نور النهار، أو ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -/ [١/٥٤] ﴿سكناً﴾ يسكن فيه كل متحرك بالنهار، أو لأن كل حي يأوي إلى مسكنه ﴿حساباً﴾ يجريان بحساب أدوار يرجعان بها إلى زيادة ونقصان، أو جعلهما ضياءً قاله قتادة^(١)، كأنه أخذه من قوله - تعالى - ﴿حساباً من السماء﴾ [الكهف: ٤٠] قال: نارا.

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩٩﴾

٩٨ - ﴿مستقر﴾ في الأرض، ﴿ومستودع﴾ في الأصلاب، أو مستقر في الرحم، ومستودع في القبر، أو مستقر في الرحم، ومستودع في صلب الرجل، أو مستقر في الدنيا ومستودع في الآخرة، أو مستقر في الأرض ومستودع في الذر، أو المستقر ما خلق، والمستودع ما لم يخلق، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -.

٩٩ - ﴿نبات كل شيء﴾ رزق كل شيء من الحيوان، أو نبات كل شيء من الثمار. ﴿خَضِرًا﴾ زرعاً خضراً. ﴿متراكباً﴾ سنبلاً تراكب حبه. ﴿قِنْوَانٌ﴾ جمع قنو وهو الطلع، أو العذق. ﴿دانية﴾ من مجتنيها لقصرها، أو قرب بعضها من بعض. ﴿مُشْتَبِهًا﴾ ورقه مختلفاً ثمرة، أو ﴿مُشْتَبِهًا﴾ لونه، مختلفاً طعمه. ﴿ثَمَرِهِ﴾ الثمر جمع ثمار، والثمر جمع ثمرة، أو الثمر المال، والثمر ثمر

(١) رواه الطبري في تفسيره (٥٥٩/١١) عنه.

النخل، قرىء بهما^(١). ﴿وِينْعَهُ﴾ نضجه ويلوغه.

وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٠٠﴾ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾

١٠٠ - ﴿شركاء الجن﴾ قولهم: «الملائكة بنات الله» سماهم الله جناً، لاستتارهم، أو أطاعوا الشياطين في عبادة الأوثان حتى جعلوهم شركاء لله في العبادة. ﴿خرقوا﴾ كذبوا، أو خلقوا، الخرق والخلق واحد. ﴿بنين﴾ المسيح وعزير. ﴿وبنات﴾ الملائكة جعلهم مشركو العرب بنات الله.

ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠١﴾ لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٠٢﴾ قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِظٍ ﴿١٠٣﴾ وَكَذَٰلِكَ نُصْرِفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٤﴾

١٠٣ - ﴿لا تدركه الأبصار﴾ لا تحيط به، أو لا تراه، أو لا تدركه في الدنيا وتدركه في الآخرة، أو لا تدركه أبصار الظالمين في الدنيا والآخرة وتدركه أبصار المؤمنين، أو لا تدركه بهذه الأبصار بل لا بد من خلق حاسة سادسة لأوليائه يدركونه بها^(٢).

(١) قرأ حمزة والكسائي بضم «الهاء» و «الميم» وقرأ الباقون بفتحهما.

راجع: تفسير الطبري (٥٧٨/١١) والماوردي (ق ١٧٩/١ ب). والقرطبي (٤٩/٧) والحنة في القراءات السبع لابن خالويه (١٤٦).

(٢) قال ابن كثير في تفسيره (١٦١/٢): «فيه أقوال للأئمة من السلف أحدها لا تدركه في الدنيا وإن كانت تراه في الآخرة كما تواترت به الأخبار عن رسول الله ﷺ ثم قال - وقال آخرون من المعتزلة بمقتضى ما فهموه من هذه الآية أنه لا يرى في الدنيا ولا في =

١٠٥ - ﴿نُصْرِفُ الْآيَاتِ﴾ بتصريف الآية في معانٍ متغايرة مبالغة في الإعجاز ومباينة لكلام البشر، أو بأن يتلو بعضها بعضاً فلا ينقطع التنزيل، أو اختلاف ما تضمنها من الوعد والوعيد والأمر والنهي. ﴿وليقلوا﴾ ولثلا يقولوا ﴿درست﴾ قرأت وتعلمت، قالته قريش، ودارست: ذاكرت وقارأت، ودرست: انمحت وتقدمت، ودرست ثلثت، وقرئت ودرّس محمد ﷺ وتلا، فهذه خمس قراءات^(١).

أَلْبِغْ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٦﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٧﴾ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَوًّا بَغِيًّا عَلَيْهِمْ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠٨﴾

١٠٨ - ﴿ولا تسبوا﴾ الأصنام فیسبوا من أمرکم بسبها، أو يحملهم الغیظ على سبّ معبودکم كما سببتم معبودهم. ﴿كذلك زينا﴾ كما زينا لكم الطاعة كذلك زينا لمن تقدمکم من المؤمنین الطاعة، أو كما أوضحنا لكم الحجج

= الآخرة فخالفوا أهل السنة والجماعة في ذلك مع ما ارتكبه من الجهل بما دلّ عليه كتاب الله وسنة رسوله. أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾ [القيامة: ٢٣]. وقال تعالى عن الكافرين: ﴿كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون﴾ [المطففين: ١٥] قال الإمام الشافعي فدل هذا على أنّ المؤمنين لا يحجبون عنه تبارك وتعالى. أمّا السنة فقد تواترت الأخبار عن أبي سعيد وأبي هريرة وأنس وجريج وصهيب وبلال وغير واحد من الصحابة عن النبي ﷺ أنّ المؤمنين يرون الله في الدار الآخرة في العرصات وفي روضات الجنات جعلنا الله تعالى منهم بمته وكرمه آمين.

(١) القراءة الأولى: بسكون السين وفتح التاء وهي قراءة نافع وعاصم وحزمة والكسائي والثانية: بألف بعد الدال وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو والثالثة: بفتح السين وسكون التاء وهي قراءة ابن عامر. والرابعة: بالبناء للمفعول وهي قراءة الحسن والخامسة: بفتح الدال والراء والسين بدون تاء وهي قراءة ابن مسعود فهاتان القراءةان شاذتان والثلاث الأولى سبعة. راجع السبعة في القراءات لابن مجاهد (٢٦٤) وإرشاد المتبدي وتذكرة المنتهي للقلانسي (٣١٥) والمختصر في شواذ القراءات لابن خالويه (٤٠).

كذلك أوضحناها لمن تقدّم، أو شبهنا لأهل كل دين عملهم بالشبهات ابتلاء حين عموا عن الرشد^(١).

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ إِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنُوا بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٩﴾ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١٠﴾ وَلَوْ أَنَّا زَلَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١١﴾

١٠٩ - ﴿لئن جاءتهم﴾ لما نزل ﴿إن نشأ ننزل عليهم من السماء آية﴾

[الشعراء: ٤] قالوا: / للرسول ﷺ أنزلها حتى نؤمن بها إن كنت من الصادقين، [٥٤/ب] فقال المؤمنون: أنزلها عليهم يا رسول الله ليؤمنوا، فنزلت هذه^(٢)، أو أقسم المستهزئون إن جاءتهم آية اقترحوها ليؤمنن بها وهي أن يحول الصفا ذهباً^(٣)، أو قولهم ﴿لئن نؤمن لك حتى تفجر﴾ إلى قوله: ﴿نقروه﴾ [الإسراء: ٩٠ - ٩٣] ولا يجب على الله إجابتهم إلى اقتراحهم إذا علم أنهم لا يؤمنون، وإن علم ففي الوجوب^(٤) قولان.

(١) قال القرطبي في تفسير هذه الآية (٦١/٧): «أي كما زينا لهؤلاء أعمالهم زينا لكل أمة عملهم قال ابن عباس زينا لأهل الطاعة والطاعة ولأهل الكفر والكفر وهو كقوله: ﴿يضل من يشاء ويهدي من يشاء﴾ [النحل: ٩٣] وفي هذا رد على القدرية». وراجع تفسير الطبري (٣٧/١٢) وابن كثير (١٦٤/٢).

(٢) هذا السبب ذكره الماوردي (١٨١/٣) ب) عن الكلبي.

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (١٠٣/٣) والفخر الرازي (١٤٣/١٣).

(٣) راجع تخريج هذا الحديث عند تفسير الآية/ ١٠٢ من سورة المائدة.

(٤) الإيجاب على الله من تعبيرات المعتزلة وفيه إساءة أدب مع الله فلا يجب على الله إلا ما أوجبه على نفسه فضلاً منه وإحساناً.

١١٠ - ﴿وَنَقْلِبَ أَفْئِدَتَهُمْ﴾ في النار في الآخرة، أو في الدنيا بالحيرة ﴿أول مرة﴾ جاءتهم الآيات، أو أول أحوالهم في الدنيا كلها.

١١١ - ﴿قَبْلًا﴾^(١) جهرة ومعينة، ﴿قَبْلًا﴾: جمع قبيل وهو الكفيل أي كفلاء، أو قبيلة قبيلة وصنفاً صنفاً، أو مقابلة. ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أن يعينهم، أو يجبرهم. ﴿يَجْهَلُونَ﴾ في اقتراحهم الآيات، أو يجهلون أن المقترح لو جاء لم يؤمنوا به.

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غَرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١١٦﴾ وَلِنَصْغَى إِلَيْهِ أَفْعَدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلَيَرْضَوْهُ وَلَيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿١١٧﴾

١١٢ - ﴿وكذلك جعلنا﴾ لمن قبلك من الأنبياء أعداء كما جعلنا لك أعداء، أو جعلنا للأنبياء أعداء كما جعلنا لغيرهم من الناس أعداء، جعلنا: حكمنا بأنهم أعداء، أو مكناهم من العداوة فلم نمنعهم منها^(٢). ﴿شياطين

(١) قبلاً: بكسر القاف وفتح الباء قراءة نافع وابن عامر وقرأ الباقون بضمهما.

راجع الماوردي (ق ١٨١/١ ب، د ١٢٨/١ أ) وتفسير الطبري (٤٨/١٢) والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٤٤٦/٢).

(٢) هذان التأويلان من تأويلات المعتزلة لأنهم لو أخذوا بظاهر الآية للزم عليه أن الله يخلق العداوة والحب والشر والخير والكفر والإيمان فيترتب على هذا أن الله يخلق القبيح فنزهوا الله عن ذلك فقالوا بأن الإنسان خالق لفعله من خير وشر.

وهذا مذهب باطل لأنه يلزم منه أن يكون الإنسان شريكاً مع الله في الخلق والصحيح في هذا أن الإنسان متسبب في خلق أفعاله من خير وشر والله تبارك وتعالى هو الخالق لها فتنسب إلى الإنسان باعتباره المتسبب وتنسب إلى الله باعتباره الخالق ويدل على هذا قوله - تعالى -: ﴿فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم﴾ [الصف: ٥] وقوله ﴿والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم﴾ [محمد: ١٧] وليس في خلق الله للشر قبح كما زعموا فهو يخلقه لحكمة وينهى عنه ويأمر بالخير ولكن لا ينسب إليه الشر مباشرة تأدباً مع الله كما قال - تعالى - حكاية عن إبراهيم عليه السلام ﴿وإذا مرضت فهو يشفين﴾ [الشعراء: ٨٠] فنسب المرض إلى نفسه مع أن الخالق له هو الله ونسب الشفاء إلى الله. =

الإنس والجن ﴿مردتهم، أو شياطين الإنس الذين مع الإنس وشياطين الجن الذين مع الجن، أو شياطين الإنس كفارهم، وشياطين الجن كفارهم. ﴿يُوحى بعضهم﴾ يوسوس، أو يشير، ﴿فأوحى إليهم أن سبحوا﴾ [مريم: ١١] أشار ﴿زخرف القول﴾ ما زينوه من شبه الكفر، وارتكاب المعاصي.

١١٣ - ﴿ولتصغى﴾ تميل تقديره «ليغرّوهم غرورا ولتصغى»، أو اللام للأمر^(١)، ومعناها الخبر، قلت للتهديد أحسن.

أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتِغَىٰ حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١١٣﴾ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١٤﴾ وَإِن تُلَاحِظْ أَعْيُنُكَ أَرْضًا مَّيْتًا فَاصْبِرْ لَهَا إِلَىٰ يَوْمِ الْحَيَاةِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ﴿١١٥﴾ وَإِن تُلَاحِظْ أَعْيُنُكَ أَرْضًا مَّيْتًا فَاصْبِرْ لَهَا إِلَىٰ يَوْمِ الْحَيَاةِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ﴿١١٦﴾ وَإِن تُلَاحِظْ أَعْيُنُكَ أَرْضًا مَّيْتًا فَاصْبِرْ لَهَا إِلَىٰ يَوْمِ الْحَيَاةِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ﴿١١٧﴾

١١٤ - ﴿ابتغى حكماً﴾ لا يجوز لأحد أن يعدل عن حكمه حتى أعدل عنه، أو لا يجوز لأحد أن يحكم مع الله حتى أحكم إليه، والحكم من له أهلية الحكم ولا يحكم إلا بالحق، والحاكم قد يكون من غير أهله فيحكم بغير الحق. ﴿مفصلاً﴾ تفصيل آياته لتمتاز معانيه، أو تفصيل الصادق من الكاذب، أو تفصيل الحق من الباطل والهدى من الضلال، أو تفصيل الأمر من النهي، أو المستحب من المحظور والحلال من الحرام.

= راجع متشابه القرآن (٢٥٩/١) وتفسير الزمخشري (٥٩/٢) والفخر الرازي (١٥٣/١٣) وأبي السعود (١٧٥/٣) والألوسي (٤/٨).

(١) وقد خطأ القرطبي في تفسيره (٦٩/٧) هذا القول فقال: «وزعم بعضهم أنها لام الأمر، وهو غلط لأنه كان يجب ﴿ولتصغى إليه﴾ بحذف الألف، وإنما هي لام كي».

وقد ضعفه - أيضاً - الفخر الرازي في تفسيره (١٥٧/١٣).

١١٥ - ﴿وَمَتَّ كَلِمَاتٍ﴾^(١) ربك ﴿القرآن تمت حججه ودلائله، أو تمام أحكامه وأوامره، أو تمام إنذاره بالوعد والوعيد، أو تمام كلامه واستكمال سورة. ﴿صدقاً﴾ فيما أخبر به ﴿وعدلاً﴾ فيما قضاه.

فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٦﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لِّيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١١٧﴾ وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيَجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴿١١٨﴾ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّكُمْ لَفِْسُقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكُمْ أُولِيَآئِهِمْ لِيُجَدِّدُواكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿١١٩﴾

١٢٠ - ﴿ظاهر الإثم وباطنه﴾ سره وعلايته، أو ظاهره: ما حرم من نكاح ذوات المحارم، وباطنه: الزنا، أو ظاهره: ذوات الرايات من الزواني، وباطنه: ذوات الأخدان، كانوا يستحلون الزنا سرّاً، أو ظاهره: الطواف بالبيت عراً، وباطنه: الزنا^(٢).

١٢١ - ﴿مما لم يذكر اسم الله عليه﴾ الميتة، قاله ابن عباس - رضي الله [١/٥٥] تعالى عنهما -، أو ذبائح كانوا يذبحونها لأوثانهم، أو ما لم يسم الله عليه/ عند ذبحه، ولا يحرم أكله بتركها، أو يحرم، أو إن تركها عامداً حرم وإن تركها ناسياً فلا يحرم. ﴿لفسق﴾ معصية، أو كفر. ﴿وإن الشياطين﴾ قوم من أهل فارس بعثوا إلى قریش أن محمداً ﷺ وأصحابه - رضي الله تعالى عنهم - يزعمون أنهم يتبعون أمر الله - تعالى - ولا يأكلون ما ذبح الله يعنون الميتة ويأكلون ما ذبحوه

(١) قرأ الكوفيون (كلمة) بالإنفراد، وقرأ الباقون بالجمع.

= راجع: الكشف لمكي (٤٤٧/١) والتيسير للداني (١٠٦).

(٢) ذكر المفسر أربعة أقوال في تفسير (ظاهر الإثم وباطنه) القول الأول منها تفسير بالعموم، والأقوال الباقية تفسير بالمثال.

لأنفسهم^(١)، أو الشياطين قالوا ذلك لقريش^(٢)، أو اليهود قالوا ذلك للرسول ﷺ^(٣).
﴿وإن أطمعهم﴾ في استحلال الميتة ﴿إنكم لمشركون﴾.

أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي
الْظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾

١٢٢ - ﴿مَيِّتًا﴾ كافرًا ﴿فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ بالإيمان. ﴿نُورًا يَمْشِي بِهِ﴾ القرآن، أو العلم الهادي إلى الرشد. ﴿الظُّلُمَاتِ﴾ الكفر، أو الجهل شبه بالظلمة لتحير الجاهل كتحيّر ذي الظلمة، وهي عامة في كل مؤمن وكافر، أو نزلت في عمر وأبي جهل^(٤)، أو في عمار

(١) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (١٢/٧٧، ٧٨) عن عكرمة.

وذكره عنه الواحدي في الأسباب (٢١٩) وابن الجوزي (٣/١١٤) والخازن (٢/١٧٨) في تفسيريهما.

وذكره ابن كثير في تفسيره (٢/١٧١) والسيوطي في الدر المنثور (٣/٤٢) ونسبه للطبري وأبي الشيخ والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس.

(٢) رواه الطبري في تفسيره (١٢/٧٨ - ٨٢) من طريق ابن جريج عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

(٣) هذا الأثر رواه أبو داود في سننه (٢/٩١، أضاحي/١٣) والطبري في تفسيره (١٢/٨٢) من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

وذكره ابن كثير في تفسيره (٢/١٧١) برواية ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة مرسلًا، ونسبه - أيضاً - للبخاري، كما ذكره برواية أبي داود عن ابن عباس ثم قال: «هذا فيه نظر من وجوه ثلاثة: أحدها: أنَّ اليهود لا يرون إباحة الميتة حتى يجادلوا. الثاني: أنَّ الآية من الأنعام، وهي مكية، الثالث: أنَّ هذا الحديث رواه الترمذي [٥/٢٦٣ تفسير] عن محمد بن موسى الجرسني عن زياد بن عبد الله البكائي عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، ورواه الترمذي بلفظ (أتى ناس النبي ﷺ...) فذكره، وقال: حسن غريب، وروي عن سعيد بن جبيرة مرسلًا ١. هـ.

(٤) هو عمرو بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر القرشي المخزومي، ويكنى أبا الحكم، وأبو جهل لقب، كان من رؤساء قريش، وأشد الناس عداوة للنبي ﷺ قتل يوم بدر.

وأبي جهل^(١).

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَوْمٍ مُّجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢٣﴾ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٤﴾

١٢٤ - ﴿صغار﴾ ذل، لأنه يصغر إلى الإنسان نفسه عند الله في الآخرة فحذف أو أنفثهم من الحق صغار عند الله وإن كان عندهم عزاً وتكبراً^(٢).

فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢٥﴾

١٢٥ - ﴿أن يهديه﴾ إلى أدلة الحق، أو إلى نيل الثواب والكرامة ﴿يشرح﴾ يوسع. ﴿ضيقاً﴾ لا يتسع لدخول الإسلام إليه ﴿حرجاً﴾ شديداً لا يثبت فيه. ﴿أن يضلّه﴾ عن أدلة الحق، أو عن نيل الثواب والكرامة. ﴿يصعد﴾ كأنما كلف صعود السماء لامتناعه عليه وبعده منه أو لا يجد مسلكاً لضيق

= انظر: السيرة لابن هشام (١/٢٦٥، ٢٩٨، ٣٦٢، ٦٤٦)، والمحرر (١٦٠، ١٦١) وجمهرة الأنساب (١٤٥)، وتاريخ الإسلام (١/١٢٩، ١٣٠).

(١) القول الأول رواه الطبري في تفسيره (١٢/٨٩، ٩٠) عن الضحاك، والقول الثاني رواه عن عكرمة.

وراجع: الأسباب للواحدي (٢٢٠) وتفسير ابن الجوزي (٣/١١٦) وابن كثير (٢/١٧٢) والدر المنثور (٣/٤٣).

(٢) قاله الفراء. راجع كتابه معاني القرآن (١/٣٥٣) والقول الأول للزجاج. راجع كتابه معاني القرآن وإعرابه (٢/٢٨٩).

المسالك عليه إلا صعوداً إلى السماء يعجز عنه، أو كان قلبه يصعد إلى السماء لمشقة عليه وصعوبته، أو كان قلبه بالنفور عنه صاعداً إلى السماء. ﴿الرجس﴾ العذاب، أو الشيطان، أو ما لا خير فيه، أو النجس.

وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ﴿١٢٦﴾ هَلُمَّ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٧﴾

١٢٦ - ﴿صراط ربك﴾ الإسلام، أو بيان القرآن.

١٢٧ - ﴿دار السلام﴾ الجنة دار السلامة من الآفات، أو السلام اسم الله - تعالى - فالجنة داره. ﴿عند ربهم﴾ في الآخرة، لأنها أخص به، أولهم عنده أن ينزلهم دار السلام.

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَمَعَشَرَ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾ وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعَظْ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢٩﴾

١٢٨ - ﴿استكبرتم من الإنس﴾ بإغوائكم لهم، أو استكبرتم من إغواء الإنس. ﴿استمتع بعضنا ببعض﴾ في التعاون والتعاقد، أو فيما زينوه من اتباع الهوى وارتكاب المعاصي، أو التعوذ بهم ﴿وأنه كان رجال من الإنس يعوذون﴾ [الجن: ٦] ﴿أجلنا﴾ الموت، أو الحشر. ﴿مثواكم﴾ منزل إقامتكم. ﴿إلا ما شاء الله﴾ من بعثهم في القبور إلى مصيرهم إلى النار، أو إلا ما شاء الله من تجديد جلودهم وتصريفهم في أنواع العذاب وتركهم على حالهم الأول فيكون استثناء في صفة العذاب لا في الخلود، أو جعل مدة عذابهم إلى مشيئته ولا ينبغي لأحد أن يحكم على الله - تعالى - في خلقه ولا ينزلهم جنة ولا ناراً قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -.

١٢٩ - ﴿نُولِي﴾ نكل بعضهم إلى بعض فلا نعينهم فيهلكوا، أو يتولى بعضهم بعضاً على الكفر، أو يتولى بعضهم عذاب بعض في النار، أو يتبع [٥٥/ب] بعضهم بعضاً في النار من الموالة/بمعنى المتابعة، أو تسلط بعضهم على بعض بالظلم والتعدي.

يَمَعَّشَرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ اللَّهُ يَأْتِيَكُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ يَفْقَهُونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا شَٰهَدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْنَاهُمْ لِحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَشَٰهَدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٣٠﴾

١٣٠ - ﴿رسل﴾ الجن من الجن، قاله الضحاك^(١)، أو لم يبعث رسول من الجن وإنما جاءهم رسل الإنس، فقلوه ﴿منكم﴾ كقلوه: ﴿يخرج منهما﴾ [الرحمن: ٢٢] يريد من أحدهما، أو رسل الجن هم الذين لما سمعوا القرآن ولَّوْا إلى قومهم منذرين.

ذَٰلِكَ أَن لَّمْ يَكُن رَّبُّكَ مُهْلِكَ الْفَرَىٰ يُظْلَمُ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٣١﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مَّعَالِمٌ وَعَمَلٌ وَأَمَّا رَبُّكَ بِمَا يَفْعَلُ عَمَّا يَتَكَلَّمُونَ ﴿١٣٢﴾

١٣١ - ﴿بظلم﴾ في إهلاكهم، أو لا يهلكهم بظلمهم إلا أن يخرجهم عن الغفلة بالإنذار.

١٣٢ - ﴿ولكل﴾ لكل عامل بطاعة أو معصية منازل سميت ﴿درجات﴾ لتفاضلها كتفاضل الدرج في الارتفاع يريد به الأعمال المتفاضلة، أو الجزاء المتفاضل.

(١) هو الضحاك بن مزاحم الهلالي الخراساني أبو القاسم، المفسر، يروي تفسيره عنه عبيد بن سليمان، والضحاك صدوق كثير الإرسال، ولم يلق ابن عباس أخرج له الأربعة توفي سنة (١٠٥).

انظر: الكاشف (٣٦/٢) وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (٣٣٧/١) وطبقات المفسرين للداودي (٢١٦/١). والإتقان للسيوطي (١٨٩/٢).

وَرَبُّكَ الْغَفِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَأْ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ ءَاخِرِينَ ﴿١٣٧﴾ إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٣٨﴾ قُلْ يَتَّقُوا أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿١٣٩﴾

١٣٥ - ﴿مكانتكم﴾ طريقتكم، أو حالتكم، أو ناحيتكم، أو تمكنتكم، أو منازلكم.

وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٣٦﴾

١٣٦ - ﴿ذرا﴾ خلق، من الظهور، ملح ذرأني^(١) لبياضه، وظهور الشيب ذرأة. ﴿الحرث﴾ الزرع ﴿الأنعام﴾ الإبل والبقر والغنم من نعمة الوطاء. كان كفار قريش ومتابعوهم يجعلون لله - تعالى - في زرعهم ومواشيهم نصيباً، ولأوثانهم نصيباً، يصرفون نصيبها من الزرع إلى خدامها وفي الإنفاق عليها، وكذلك نصيبهم من الأنعام، أو يتقربون بذبح الأنعام للأوثان، أو البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي. ﴿فما كان لشركائهم﴾ سماهم شركاءهم، لأنهم أشركوهم في أموالهم، كان إذا اختلط بأموالهم شيء مما للأوثان ردوه، وإن اختلط بها ما جعلوه لله لم يردوه، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -، أو إذا هلك ما لأوثانهم غرموه وإذا هلك ما لله - تعالى - لم يغرموه، أو صرفوا بعض ما لله - تعالى - على أوثانهم ولا عكس، أو ما جعلوه لله - تعالى - من ذبائحهم لا يأكلونه حتى يذكروا عليه اسم الأوثان ولا عكس.

(١) في تفسير الماوردي بتحقيق السيد بن عبد المقصود «ذُرْ أي» وهذا تحريف لهذه الكلمة.

وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ
شُرَكَاءُؤُهُمْ لِيُزِدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ
فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١٣٧﴾

١٣٧ - ﴿شركاؤهم﴾ الشياطين، أو خدام الأوثان، أو شركاؤهم في
الشرك، أو غواة الناس، ﴿قتل أولادهم﴾ وأد البنات، أو كان أحدهم يحلف إن
وُلد له كذا وكذا غلاماً أن ينحر أحدهم كما حلف عبد المطلب^(١) في نحر ابنه
عبد الله^(٢). ﴿ليردوهم﴾ لامها لام «كي»، لأنهم قصدوا إرداءهم وهو الهلاك أو
لام «العاقبة» لأنهم لم يقصدوه^(٣).

وَقَالُوا هَذِهِ أَتَعَمَّ وَحَرَّتْ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَن نَّشَاءُ رِزْعِهِمْ وَأَتَعَمَّ حُرِمَتْ
ظُهُورُهَا وَأَتَعَمَّ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا أَفْتِرَاءٌ عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا
يَفْتَرُونَ ﴿١٣٨﴾ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَتَعَمِّ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى

(١) هو شيبة بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب القرشي الهاشمي، قدم أبوه المدينة
فتزوج سلمى بنت عمرو الخزرجية النجارية فولدته وسمته «شيبة» فتركه عندها حتى
بلغ، ثم خرج إليه عمه «المطلب» فأتى به إلى مكة فقالت قريش: عبد المطلب ابتاعه،
وسمي بهذا الاسم، وهو الذي حفر زمزم بعد أن دفنتها جُزهم، وقد حلف بنحر ابنه
«عبد الله» فمئنته قريش ودفنته بمائة من الإبل، توفي بعد عام الفيل بثمان سنين.

(٢) وابنه «عبد الله» هو أبو الرسول ﷺ ولم يكن له ولد غيره - عليه الصلاة والسلام -،
وأمنة أم الرسول ﷺ لم يكن لها زوج غير عبد الله لا قبله ولا بعده، وقد مات وأمنة
حامل بالرسول ﷺ.

انظر: السيرة لابن هشام (١٠٧/١ - ١١٠، ١٣٧، ١٤٢، ١٥١ - ١٥٥) وجمهرة
الأنساب (١٤، ١٥).

(٣) تكملة هذا القول في تفسير الماوردي: «وإنما آل إليه فصارت هذه لام العاقبة كقوله:
﴿فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً﴾ [القصص: ٨] لأن عاقبته صارت كذلك
وإن لم يقصدوها».

أَزْوَاجًا وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٣٩﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٤٠﴾

١٣٨ - ﴿هذه أنعام﴾ ذبائح الأوثان، أو البحيرة، والحام خاصة. ﴿وحرث﴾ ما جعلوه لأوثانهم. ﴿حجر﴾ حرام، قال:

فبت مرتفقاً والعين ساهرة كأن نومي على الليل محجور^(١)

﴿حرمت ظهورها﴾ السائبة، أو التي لا يحجون عليها. ﴿لا يذكرون اسم الله عليها﴾ قربان أوثانهم. ﴿افتراء عليه﴾ بإضافة تحريمها إليه، أو بذكر أسمائها عند الذبح بدلاً من اسمه.

١٣٩ - ﴿ما في بطون [هذه] الأنعام﴾ الأجنة، أو الألبان، أو الأجنة والألبان. خصوا به الذكور، لأنهم خدم الأوثان، أو لفضلهم على الإناث، والذكر مأخوذ من الشرف، لأنه أشرف من الأنثى، أو من الذكر، لأنه أذكر وأبين في الناس.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُمُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَاتَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَءَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّكُمْ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٤١﴾ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ كُلُوا مِنَّمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٤٢﴾﴾

(١) هذا البيت استشهد به الطبري (١٤١/١٢) والطوسي (٢٨٩/٤) في تفسيريهما ولم ينسباه لأحد ونسبه ابن بري لأعشى باهلة كما في اللسان (رفق).

[٥٦/أ] ١٤١ - ﴿مَعْرُوشَاتٍ﴾ تعريش الكروم وغيرها برفع أغصانها أو برفع حظارها وحيطانها، أو المرتفعة لعلو شجرها فلا يقع ثمرها على الأرض مأخوذ من الارتفاع، السرير: عرش لارتفاعه ﴿على عروشها﴾ [البقرة: ٢٥٩] على أعاليها. ﴿كلوا﴾ قدم الأكل تغليياً لحقهم وافتتاحاً لنفعهم بأموالهم، أو تسهلاً لإيتاء حقه. ﴿حقه﴾ الزكاة المفروضة عند الجمهور، أو صدقة غير الزكاة، إطعام من حضر، وترك ما تساقط من الزرع والثمر، أو كان هذا فرضاً ثم نسخ^(١) بالزكاة، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - . ﴿ولا تسرفوا﴾ بإخراج زيادة على المفروض تجحف بكم، أو لا تدفعوا دون الواجب، أو أن يأخذ السلطان فوق الواجب، أو يراد به ما أشركوا آلهتهم فيه من الحرث والأنعام.

١٤٢ - ﴿حَمُولَةٍ وَفَرَشَاتٍ﴾ الحمولة: ما حُمل عليه من الإبل، والفرش: ما لم يحمل عليه من الإبل لصغره لافتراش الأرض بها على استواء كالفرش، أو الفرش: الغنم، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - . ﴿خطوات الشيطان﴾ طريقه في الكفر، أو في تحليل الحرام وتحريم الحلال. ﴿مبين﴾ يريد ما بان من عداوته لآدم - عليه الصلاة والسلام - ، أو لأوليائه من الشياطين^(٢).

ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الظَّكَّانِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْرِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالَّذَكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ
الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ نِعُوْنِي بِعَلِمٍ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٣﴾
وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالَّذَكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا
أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْكُمُ اللَّهُ بِهِذَا
فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي

(١) لعل المراد بالنسخ هنا البيان.

(٢) راجع هذين القولين في تفسير الطوسي (٢٩٧/٤) وقد نسب القول الثاني إلى الحسن وكذا في تفسير الماوردي.

الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٤﴾

١٤٣ - ﴿من الضأن اثنين﴾ ذكر وأنثى ﴿الذكرين﴾ إبطال لما حرموه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وما اشتملت عليه أرحام الأنثيين قولهم: ﴿ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا﴾ [١٣٩] لما جاء عوف بن مالك^(١) فقال للرسول ﷺ أحللت ما حرّمه آبائنا - يعني - البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي فنزلت، فسكت عوف لظهور الحجة عليه.

قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٥﴾

١٤٥ - ﴿ميتة﴾ زهقت نفسها بغير ذكاة فتدخل فيها الموقوذة والمتردية وغيرها. ﴿مسفوحاً﴾ مهراقاً مصبوباً، وأما غير المسفوح فإن كان ذا عروق يجمد عليها كالكبدة والطحال فهو حلال، وإن لم يكن له عروق يجمد عليها وإنما هو مع اللحم فلا يحرم لتخصيص التحريم بالمسفوح. قالته عائشة وقتادة، قال عكرمة^(٢) لولا^(٣) هذه الآية لتتبع المسلمون عروق اللحم كما تتبعها اليهود،

(١) هكذا في الأصل والماوردي (ق ١/ ١٨٨ - أ) ولكن ذكر هذا السبب البغوي (٢/ ١٩٣) والقرطبي (٧/ ١١٣) والخازن (٢/ ١٩٣) في تفاسيرهم وعندهم «مالك بن عوف أبو الأحوص الجشمي» بدل «عوف بن مالك»، وقد رجعت إلى ترجمتهما في تهذيب الأسماء (٢/ ٤٠)، والإصابة (٣/ ٤٣، ٣٥٢) فلم أجد فيهما ذكر لهذا السبب، وفتشت عنه فيما توفّر لي من المصادر فلم أعرّض عليه، وقد ذكره الماوردي عن أبي صالح عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

(٢) هو عكرمة بن عبد الله البربري أبو عبد الله مولى ابن عباس روى عنه وعن عائشة وأبي هريرة - رضي الله عنهم -، وهو ثقة عالم بالتفسير. توفي بالمدينة سنة (١٠٤ هـ) وقيل غير ذلك.

راجع: الكاشف (٢/ ٢٧٦) وغاية النهاية لابن الجزري (١/ ٥١٥) وهدي الساري مقدمة فتح الباري لابن حجر (٤٢٥ - ٤٣٠) وطبقات المفسرين للداودي (١/ ٣٨٠) والتفسير والمفسرون لأستاذي المرحوم الدكتور الذهبي (١/ ١٠٧ - ١١٢).

(٣) في الأصل (أولاً) والصواب ما أثبتته من الماوردي (ق ١/ ١٨٨ - أ، د ١/ ١٣٢ ب).

وقيل يحرم لأنه بعض من المسفوح وإنما ذكر المسفوح لاستثناء الكبد والطحال منه. ﴿رجس﴾ نجس ﴿أو فسقا﴾ ما ذبح للأوثان سماه فسقا لخروجه عن أمر الله - تعالى - .

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿١٤٦﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسْعَوْا لِرَبِّكُمْ مَا تُبْغُونَ بَأْسُهُمْ مِنَ الْقَوْمِ الْمَجْرِمِينَ ﴿١٤٧﴾ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿١٤٨﴾ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٤٩﴾ قُلْ هَلُمْ شُهَدَاءُ كُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعِ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٠﴾

١٤٦ - ﴿كل ذي ظفر﴾ ما ليس بمنفرج الأصابع كالنعام والأوز والبط قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أو كل ما يصطاد بظفره من الطير. ﴿شحومهما﴾ الشروب^(١) خاصة، أو كل شحم لم يختلط بعظم ولا على عظم أو [٥٦/ب] الشروب وشحم الكلى. ﴿ما حملت ظهورهما﴾ شحم الجنب وما علق بالظهر/ ﴿الحوايا﴾ المباعر، أو بنات اللبن، أو الأمعاء التي عليها الشحم من داخلها، أو كل ما تحوى في البطن فاجتمع واستدار. ﴿ما اختلط بعظم﴾ شحم الجنب،

(١) الشروب: جمع ثَرْب - يفتح فسكون - وهو شحم يغشى الكرش والأمعاء رقيق. راجع مختار الصحاح.

أو شحم الجنب والإلية، لأنها على العصص.

﴿قُلْ نَعَالُوا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا أَفْوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنٌ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (١٥١)

١٥١ - ﴿وبالوالدين إحساناً﴾ أداء الحقوق وترك العقوق ﴿إملاق﴾ الفقر، أو الفلاس من الملق، لأن المفلس يتملق للغني طمعاً في نائله. ﴿الفواحش﴾ عموماً، أو خاص بالزنا فما ظهر ذوات الحوانيت وما بطن ذوات الاستسرار، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -، أو ما ظهر نكاح المحرمات وما بطن الزنا، أو ما ظهر الخمر وما بطن الزنا. ﴿التي حرم الله﴾ المسلم، أو المعاهد. ﴿بالحق﴾ كفر بعد إيمان، أو زنا بعد إحصان، أو قتل نفس بغير نفس.

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَُمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (١٥٢)

١٥٢ - ﴿بالتي هي أحسن﴾ حفظه ماله [إلى] ^(١) أن يكبر فيسلم إليه، أو التجارة به، أو ^(٢) لا يأخذ من ربح التجارة به شيئاً، أو الأكل إذا كان فقيراً والترك إن كان غنياً ولا يتعدى من الأكل إلى لباس ولا غيره، وخصّ مال اليتيم بالذكر وإن كان غيره محرماً لوقوع الطمع فيه إذ لا حافظ له ولا مراعي. ﴿أشدّه﴾ الأشد: استحكام قوة الشباب عند نشوئه وحده بالاحتلام، أو بثلاثين

(١) زيادة من الماوردي (د ١٣٣/١ ب) لازمة لاتصال الكلام.

(٢) هكذا في الأصل ولعله «ولا يأخذ... إلخ» فيكون متصلاً بما قبله.

سنة. ثم نزل بعده ﴿حتى إذا بلغوا النكاح﴾ [النساء: ٦]، أو لثمانى عشرة سنة. ﴿لا تكلف نفساً إلا وسعها﴾ عفا عما لا يدخل تحت الوسع من إيفاء الكيل والوزن. ﴿وبعهد الله﴾ كل ما ألزمه الإنسان نفسه لله من نذر أو غيره، أو الحلف بالله - تعالى - يجب الوفاء به إلا في المعاصي.

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٦﴾

١٥٣ - ﴿صراطى﴾ شرعى سماه صراطاً، لأنه طريق يؤدي إلى الجنة. ﴿السُّبُلُ﴾ البدع والشبهات. ﴿عن سبيله﴾ عن طريق دينه.

ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٨﴾ وَهَذَا كِتَابٌ مُّبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٥٩﴾ إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِن قَبْلِنَا وَإِن كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ﴿١٥٦﴾

١٥٤ - ﴿تماماً على الذي أحسن﴾ تماماً على إحسان موسى - عليه الصلاة والسلام - بطاعته، أو تماماً على المحسنين، أو تماماً على إحسان الله - تعالى - إلى أنبيائه عليهم الصلاة والسلام، أو تماماً لكرامته في الجنة على^(١) إحسانه في الدنيا.

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انظُرُوا

(١) في الأصل «إلى» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي والطوسي (٣٢١/٤) وقد نسبنا هذا القول إلى الحسن وقتادة ورواه الطبري في تفسيره (٢٣٥/١٢) بمعناه عن قتادة.

إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٥٨﴾

١٥٨ - ﴿تَأْتِيهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ لقبض أرواحهم، أو تأتيتهم رسلاً لأنهم لم يؤمنوا مع ظهور الدلائل. ﴿يَأْتِي رَبُّكَ﴾ أمره بالعذاب، أو قضاؤه في القيامة^(١). ﴿بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ طلوع الشمس من مغربها، أو طلوعها والدجال والدابة. ﴿أَوْ كَسِبَتْ﴾ يعتد بالإيمان قبل هذه الآيات، وأما بعدها فإن لم تكسب فيه خيراً فلا يعتد به وإن كسبت فيه خيراً ففي الاعتداد به قولان، وظاهر الآية أنه يعتد به^(٢)، ومن قال: لا يعتد به كان المعنى لم تكن آمنت وكسبت قاله السدي. ﴿خَيْرًا﴾ أداء الفروض على أكمل الأحوال، أو التنفل بعد الفروض.

إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا أَنتَ مِّنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٥٩﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦٠﴾

١٥٩ - ﴿الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ اليهود، أو النصارى واليهود/أو جميع [١/٥٧] المشركين، أو أهل الضلالة من هذه الأمة. ﴿دِينَهُمْ﴾ الذي أمروا به فرقوه بالاختلاف، أو الكفر الذي اعتقدوه ديناً. ﴿شِيعًا﴾ فرقاً يتماثلون على أمر واحد مع اختلافهم في غيره من الظهور، شاع الخبر: ظهر، أو من الاتباع، شايعة على الأمر: تابعه عليه. ﴿لست منهم﴾ من قتالهم ثم نسخ بآية السيف، أو لست من مخالطتهم، أمره بالتباعد منهم.

١٦٠ - ﴿بالحسنة﴾ بالإيمان، والسيئة: الكفر، أو عامة في الحسنات

(١) في هذين القولين صرف للآية عن ظاهرها بلا دليل وظاهرها يقتضي إتيان الله يوم القيامة على ما يليق بجلاله لفصل القضاء وهذا الصحيح في تفسير الآية.

راجع تفسير الطبري (٢٤٥/١٢) وابن كثير (١٩٣/٢).

(٢) في الأصل «لا يعتد به» وهذا خطأ لعله من الناسخ لأنه يخالف ظاهر الآية.

والصواب حذف «لا» كما في الماوردي (ق ١٨٩/١ ب، ١٣٤/١ - أ) وراجع تفسير الطبرسي (٣٢٧/٤).

والسينات. ﴿فله عشر أمثالها﴾ عام في جميع الناس، أو خاص بالأعراب لهم عشر ولغيرهم من المهاجرين سبعمائة، قاله ابن عمر، وأبو سعيد الخدري^(١) - رضي الله تعالى عنهما -، ولما فرض عشر أموالهم، وكانوا يصومون ثلاثة أيام من كل شهر كان العشر كأخذ^(٢) جميع المال، والثلاثة كصوم الشهر، والسبعمائة من سنبله أنبتت سبع سنابل^(٣).

قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦٦﴾ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٧﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ ط وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٨﴾ قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آبَنِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ ﴿١٦٩﴾

١٦٦ - ﴿صلاتي﴾ ذات الركوع لله - تعالى - دون غيره من وثن أو بشر. ﴿ونسكي﴾ ذبح الحج والعمرة، أو ديني، أو عبادتي، والناسك: العابد.

١٦٨ - ﴿ولا تزر وازرة﴾ لا يحمل أحد ذنب غيره، أخذ الوزر من الثقل، وزير الملك يتحمل الثقل عنه، أو من الملجأ ﴿كلا لا وزر﴾ [القيامة: ١١]،

(١) هو سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة الأنصاري الخزرجي مشهور بكنيته، استصغر بأحد، واستشهد أبوه بها، وغزا ما بعدها وهو من أصحاب الشجرة، توفي سنة أربع وسبعين، وقيل أربع وستين.

انظر الاستيعاب (٨٩/٤) والكاشف (٣٥٣/١) والإصابة (٣٥/٢).

(٢) في تفسير الماوردي (ق ١٩٠/١ - أ) «أجر» بدل «أخذ» وجاءت «آخر» في تحقيق تفسير الماوردي للأستاذ خضر محمد خضر والسيد بن عبد المقصود وهذا تحريف لما في المخطوط.

(٣) يريد بهذا قوله تعالى: ﴿مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم﴾ [البقرة: ٢٦١].

وزير الملك لإلجاء أموره إليه .

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوكُمْ فِي مَا
ءَاتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٥﴾

١٦٥ - ﴿خلائف الأرض﴾ أهل كل عصر يخلفون من تقدمهم ﴿ورفع بعضهم﴾ بالغنى والشرف في النسب وقوة الأجساد . ﴿سريع العقاب﴾ كل آت قريب ، أو لمن استحقّ تعجيل العقاب في الدنيا .

سُورَةُ الْأَعْرَافِ

مكية كلها، أو مكية إلا خمس آيات ﴿واستلهم عن القرية﴾ إلى آخر الخمس [١٦٣ - ١٦٧].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَصَّ ﴿١﴾ كَتَبْ أَنْزِلْ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾

١ - ﴿المص﴾ أنا الله أفصل، أو هجاء «المصور»^(١)، أو اسم للقرآن، أو للسورة، أو اختصار كلام يفهمه الرسول ﷺ قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -، أو حروف الاسم الأعظم، أو حروف هجاء مقطعة، أو من حساب الجُمَّل، أو حروف تحوي معاني كثيرة دل الله - تعالى - خلقه بها على مراده من كل ذلك^(٢).

٢ - ﴿حرج﴾ ضيق^(٣)، أو شك، أو لا يضيق صدرك بتكذيبهم.

(١) قال الماوردي (د ١٣٥/١ ب): «هجاء بعض (المصور)، والمصور اسم من أسماء الله - تعالى - قاله السدي».

(٢) راجع هذه الأقوال والتعليق عليها في ﴿الم﴾ سورة البقرة.

(٣) قال الماوردي (ق ١/٢ ب): «وفي الحرج ها هنا ثلاثة أقاويل: أحدها: أنه الضيق قاله الحسن، وهو أصله، ومعناه: فلا يضيق صدرك خوفاً أن لا تقوم بحقه. والثاني: أن الحرج =

وَكَمْ مِنْ قَرِيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿٤﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ
بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٥﴾ فَلَنَسْخَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْتَلِ
الْمُرْسَلِينَ ﴿٦﴾ فَلَنَقْضَنَّ عَلَيْهِمْ عِلْمًا وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٧﴾

٤ - ﴿أهلكناها﴾ حكمنا بإهلاكها فجاءها بأسنا، أو أهلكناها بإرسال ملائكة العذاب إليها فجاءها بأسنا بوقوع العذاب بهم، أو أهلكناها بالخذلان عن الطاعة فجاءتهم العقوبة، أو وقوع الهلاك والبأس معاً فتكون الفاء بمعنى «الواو» كقوله: «أعطيت فأحسنيت» وكان الإحسان مع العطاء لا بعده. البأس: شدة العذاب، والبؤس: شدة الفقر. ﴿بيئاتاً﴾ في نوم الليل. ﴿قائلون﴾ نوم النهار ووقت القائلة لأن وقوع العذاب في وقت الراحة أفضح.

وَالْوِزْنُ يُوَمِّدُ الْحَقَّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨﴾ وَمَنْ خَفَّتْ
مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴿٩﴾

٨ - / ﴿والوزن﴾ القضاء بالعدل، أو موازنة الحسنات والسيئات بميزان له [٥٧/ب]

كفتان توضع الحسنات في إحداها والسيئات في الأخرى أو توزن صحائف الأعمال إذ لا يمكن وزن الأعمال وهي أعراض قاله ابن عمر^(١) - رضي الله تعالى عنهما -، أو يوزن الإنسان فيؤتى بالرجل العظيم الجثة فلا يزن جناح

= ها هنا الشك قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي، ومعناه: فلا تشك فيما يلزمك فيه فإنما أنزل إليك لتتذرع به..... إلخ.

(١) هكذا في الأصل وتفسير الطوسي (٣٥٢/٤) والطبرسي (١٦/٨) والقرطبي (١٦٥/٧) لكن في الماوردي (ق ٢/٢ - أ) «ابن عمرو» وقد ذهب جمهور المفسرين إلى أن صحائف الأعمال هي التي توزن راجع تفاصيل ذلك ودليله في تفسير الطبري (١٢/٣١١ - ٣١٤) والبيهقي (٢/٢١٠) وابن الجوزي (٣/١٦٩ - ١٧١) والفخر الرازي (١٤/٢٤ - ٢٧) والقرطبي (٧/١٦٤ - ١٦٧) والخازن (٢/٢١٠) وابن كثير (٢/٢٠٢) وأبي السعود (٥/١٤٨).

بعوضة^(١) قاله عبيد بن عمير^(٢) - رضي الله تعالى عنهما - ﴿فمن ثقلت موازينه﴾
قضي له بالطاعة، أو زادت حسناته على سيئاته، أو ثقلت كفة حسناته.

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿١٠﴾ وَلَقَدْ
خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ
مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿١١﴾

١١ - ﴿ولقد خلقناكم﴾ في أصلاب الرجال ﴿ثم صورناكم﴾ في أرحام
النساء، أو خلقناكم «آدم» ثم صورناكم في ظهره، أو خلقناكم نطفاً في أصلاب
الرجال وترائب النساء ثم صورناكم في الأرحام، أو خلقناكم في الأرحام ثم
صورناكم فيها بعد الخلق بشق السمع والبصر. ﴿ثم قلنا﴾ صورناكم في صلبه
ثم قلنا^(٣)، أو صورناكم ثم أخبرناكم بأننا قلنا، أو فيه تقديم وتأخير تقديره ثم
قلنا للملائكة اسجدوا ثم صورناكم، أو يكون ثم بمعنى «الواو» قاله

(١) روى البخاري (فتح ٤٢٦/٨) تفسير الكهف/١٠٥) ومسلم (٢١٤٧/٤)، صفة القيامة) عن
أبي هريرة - رضي الله عنه - عن رسول الله ﷺ قال: «إنه ليأتي الرجل العظيم السمين
يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة، وقال: اقرءوا ﴿فلا نقيم لهم يوم القيامة
وزناً﴾ [الكهف: ١٠٥].

(٢) في الأصل «عبد الله بن عمر» وهو تحريف ولعله من الناسخ، والصواب ما أثبتته من
تفسير الطبري (٣١٠/١٢) والماوردي (ق ٢/٢ ب) والطوسي (٣٥٢/٤).

وهو عبيد بن عمير بن قتادة الليثي أبوعاصم المكي القاص، ولد في زمن النبي ﷺ
ولأبيه صحبة، روى عن عمر بن الخطاب وأبي بن كعب، وروى عنه مجاهد
وعمر بن دينار توفي سنة ثمان وستين.

انظر: الكاشف (٢٣٩/٢) وتهذيب التهذيب (٧١/٧) والإصابة (٧٨/٣).

(٣) ذكر الماوردي في تفسيره قبل هذا القول وما بعده إشكالاً يرد على الآية بقوله: «فإن
قيل فالأمر بالسجود لآدم قبل تصوير ذريته فكيف قال: ﴿ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة
اسجدوا﴾ فمن ذلك ثلاثة أجوبة» ثم ذكر هذه الأقوال وكان الأولى بالعز أن يورد هذا
الإشكال حتى يتضح المراد.

الأخفش^(١)، وأنكره بعض النحويين.

قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ﴿١٦﴾ قَالَ فَاهْبِطْ
مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٨﴾
قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿١٩﴾

١٣ - ﴿فاهبط منها﴾ من السماء، أو من الجنة، قاله ربه له على لسان بعض الملائكة، أو أراه آية دلته على ذلك.

١٤ - ﴿أنظرنى﴾ طلب الإنظار بالعقوبة إلى يوم القيامة فأنظر بها إلى يوم القيامة، أو طلب الإنظار بالحياة إلى القيامة فأنظره إلى النفخة الأولى ليدوق الموت بين النفختين، وهو أربعون سنة، ولا يصح إجابة العصاة لأنها تكرمة ولا يستحقونها فقلوه: ﴿إنك من المنظرين﴾ [١٥] ابتداء عطاء جعل عقيب سؤاله، أو يصح إجابته ابتلاء وتأكيذاً للحجة.

قَالَ فِيمَا أُغْوِيَنِي لِأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ
وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَخْرُجْ مِنْهَا مَذْهُورًا لَّمَنْ
تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٨﴾

١٦ - ﴿فبما أغويتني﴾ الباء للقسمة، أو للمجازاة، أو التسبب. ﴿أغويتني﴾ أضللتني، أو خيبتني من جنتك، أو أهلكتنى باللعن، غوى الفصيل: أشفى على الهلاك. ﴿لأقعدن لهم﴾ على صراطك: طريق الحق، ليصدهم عنه، أو طريق مكة ليمنع من الحج والعمرة.

١٧ - ﴿من بين أيديهم﴾ من بين أيديهم: أشككهم في الآخرة ﴿ومن خلفهم﴾ أرغبهم في الدنيا ﴿وعن أيمنهم﴾ حسناتهم، ﴿وعن شمائلهم﴾

(١) راجع كتابه معاني القرآن (٢/٢٩٤).

سيئاتهم قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: أو «من بين أيديهم» الدنيا «وخلفهم» الآخرة، «وأيانهم»: الحق يشككهم فيه، وشمائلهم «الباطل يرغبهم فيه، أو «بين أيديهم وعن أيانهم» من حيث يبصرون، «ومن خلفهم وعن شمائلهم» من حيث لا يبصرون، أو أراد من كل جهة يمكن الاحتيال عليهم منها. ﴿شاكرين﴾ ظن أنهم لا يشكرون فصدق ظنه، أو يمكن أن علمه من بعض الملائكة بإخبار الله - تعالى -.

[١/٥٨] ١٨ - ﴿مذءوماً﴾ مذموماً، أو أسوأ حالاً من المذموم، أو لثيماً، أو مقيتاً/، أو منفياً. ﴿مدحوراً﴾ مدفوعاً، أو مطروداً.

وَبَعَادُمْ أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الْفَٰلِٰغِينَ ﴿١٩﴾ فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَٰكِينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٠﴾ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢١﴾

٢٠ - ﴿فوسوس﴾ الوسوسة: إخفاء الصوت بالدعاء، وسوس له: أوهمه النصيح، ووسوس إليه: ألقى إليه المعنى، كان في الأرض وهما في الجنة في السماء فوصلت وسوسته إليهما بقوة أعطيها قاله الحسن، أو كان في السماء، وكانا يخرجان إليه فيلقاهما هناك، أو خاطبهما من باب الجنة وهما فيها. ﴿نهماكما﴾ هذه وسوسته: رغبهما في الخلود وشرف المنزلة، وأوهمهما أنهما يتحولان في صور الملائكة، أو أنهما يصيران بمنزلة الملك في علو منزلته مع علمهما أن صورهما لا تتحول.

فَدَلَّهُمَا بِمُرُوٍّ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وُرْقٍ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٢﴾ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَٰسِرِينَ ﴿٢٣﴾

٢٢ - ﴿فَدَلَاهُمَا﴾ حطهما من منزلة الطاعة إلى منزلة المعصية. ﴿وطفقا﴾ جعلاً ﴿يخصفان﴾ يقطعان من ورق التين.

قَالَ أَهْبَطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢٤﴾ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٢٥﴾

٢٤ - ﴿اهبطوا﴾ آدم وحواء وإبليس، أخبر أنه أمرهم وإن وقع أمره في زمانين لأن إبليس^(١) أخرج قبلهما. ﴿مستقر﴾ استقرار، أو موضع استقرار ﴿ومتاع﴾ ما انتفع به من عروض الدنيا. ﴿حين﴾ انقضاء الدنيا.

يَبْقَىٰ ءَادَمَ قَدْ أَرْزَلْنَا عَلَيْكَ لِيَاسًا يُؤَرِّى سَوَاءَ تَكُمُ وَرِيشًا وَيَلِاسُ الْفَقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِن ۖ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿٢٦﴾ يَبْقَىٰ ءَادَمَ لَا يَفْنَيْنَكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ تِهِمَا ۚ إِنَّهُ يَرْبِكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ۚ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٧﴾

٢٦ - ﴿قد أنزلنا﴾ لما كانوا يطوفون بالبيت عراة ويرونه أبلغ في التعظيم بنزع ثياب عصوا فيها، أو للتفاؤل بالتعري من الذنوب نزلت^(٢) وجعل اللباس

(١) في الأصل «آدم» والصواب ما أثبتته من (ق ٤/٢ ب) وهو الموافق لما تقدم من الآيات ﴿قال فاهبط منها﴾ [١٣] ﴿قال اخرج منها مذءوما مدحورا﴾ [١٨] وقد ذكر العز أقوالاً أخرى عند تفسير الآية/٣٦ من سورة البقرة لم يعدها هنا بينما الماوردي أعادها.

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٦١/١٢) عن مجاهد.

وقد روى نحوه مسلم (٢٣٢٠/٤) تفسير/ (٢) والطبري في تفسيره (٣٨٩/١٢، ٣٩٠) والحاكم في مستدركه (٣١٩/٢) والبيهقي في سننه (٨٨/٥) والواحدي في الأسباب (٢٢١، ٢٢٢) عن ابن عباس قال: «كانت المرأة تطوف بالبيت وهي عريانة فتقول: من يعيرني تطوفاً؟ تجعله على فرجها، وتقول:

اليوم يبدو بعضه أو كله فما بدا منه فلا أحله فنزلت هذه الآية: ﴿خلدوا زينكم عند كل مسجد﴾ [٣١]. هذا لفظ مسلم، وفي =

مُنزلاً، لنباته بالمطر المنزل، أو لأنه من بركات الله - تعالى - والبركة تنسب إلى النزول من السماء ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ [الحديد: ٢٥] ﴿سَوَّاتِكُمْ﴾ عوراتكم، لأنه يسوء صاحبها انكشافها. ﴿وَرِيشاً﴾ المعاش، أو اللباس والعيش والنعيم، أو الجمال، أو المال.

فريشي منكم وهوي معكم وإن كانت زيارتكم لماماً^(١)

﴿ولباس التقوى﴾ الإيمان، أو الحياء، أو العمل الصالح، أو السمات الحسن، أو خشية الله - تعالى - أو ستر العورة. ﴿ذلك خير﴾ لباس التقوى خير من الرياش واللباس، أو يريد أن ما ذكره من اللباس والرياش ولباس التقوى ذلك خير كله فلا يكون خير للتفضيل.

٢٧ - ﴿لباسهما﴾ من التقوى والطاعة، أو كان لباسهما نوراً، أو أظفاراً تستر البدن فنزعت عنهما وتركت زينة وتذكرة، قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما.

وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ
أَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ
مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٢٩﴾ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ

= لفظ الواحدي «ونزلت: ﴿قل من حرم زينة الله﴾ [٣٢] الآيتان».

وراجع تفسير البغوي (٢/٢١٩) وابن الجوزي (٣/١٨١) وابن كثير (٢/٢١٠) ومجمع الزوائد (٧/٢٣) والدر المنثور للسيوطي (٣/٧٨) وزاد نسبته إلى ابن أبي شيبة والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن عباس.

(١) قاتل البيت جرير يمدح هشام بن عبد الملك.

انظر ديوانه (١/٥٠٦) وروايته:

وريشي منكم وهوي فيكم

وقد استشهد به سيويه في الكتاب (٢/٤٥) ونسبه للراعي كما استشهد به الطوسي (٤/٣٧٨) وابن الجوزي (٣/١٨٢) والطبرسي (٨/٣٦) والقرطبي (٧/١٨٤) في تفاسيرهم.

الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ أَخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٣٠﴾

٢٨ - ﴿وَأَقِيمُوا وَجُوهَكُمْ﴾ توجهوا حيث كنتم في الصلاة إلى الكعبة، أو اجعلوا سجودكم خالصاً لله - تعالى - دون الأصنام. ﴿كما بدأكم﴾ شقياً وسعيداً كذلك تبعثون يوم القيامة، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -، أو كما قدر على الابتداء يقدر على الإعادة، أو كما بدأكم لا تملكون شيئاً كذلك تبعثون، قال الرسول ﷺ «يحشر الناس حفاة عراة غرلاً» ثم قرأ / ﴿كما بدأنا﴾ [٥٨/ب] أول خلق نعيده ﴿١﴾ [الأنبياء: ١٠٤].

﴿يَبْنِي ۖ ءَادَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ ﴿٣١﴾ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٣٤﴾ يَبْنِي ۖ ءَادَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ

(١) هذا مختصر من حديث رواه ابن عباس - رضي الله عنهما -.

وقد أخرجه عنه البخاري (فتح ٤٣٧/٨، ٣٧٧/١١ تفسير الأنبياء، رفاق/٤٥) ومسلم (٢١٩٤/٤ جنة/١٤) والترمذي (٤/٦١٥، ٥/٣٢١ صفة القيامة/٣، تفسير الأنبياء) والنسائي (٤/٩٢، ٩٥ جنانز/بعث) والإمام أحمد في مسنده (٣/٢٩١، ٣٢٢، معارف) والطبري في تفسيره (٣٨٦/١٢) والبيهقي في الأسماء والصفات (٥٠٦)، روه مطولا ومختصرا وبعضهم رواه مختصرا.

وقد روى نحوه عن عائشة رضي الله عنها البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه (٢/١٤٢٩ زهد/٣٣).

وراجع الترغيب والترهيب للمنذري (٤/٧٣٢ - ٧٣٤) وتفسير الطوسي، (٤/٣٨٤) والطبرسي (٨/٤٢) والخازن (٢/٢٢٢) وابن كثير (٢/٢٠٨).

إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْسَحُ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى

يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٤٠﴾ هُمْ مِّنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ
فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ۖ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٤١﴾

٤٠ - ﴿لَا تُفْتَحْ﴾ لأرواحهم، وتفتح لأرواح المؤمنين، أو لدعائهم وأعمالهم أو لا تفتح لهم لدخول الجنة لأنها في السماء. ﴿الجمل﴾ البعير، وسم الخياط: ثقب الإبرة، أو السم القاتل الداخل في مسام الجسد الخفية.
٤١ - ﴿مهاد﴾ المهاد: الوطاء، ومنه مهد الصبي. ﴿غواش﴾ لحف، أو لباس، أو ظلل.

وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ
الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٤٢﴾ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غِلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ مِنَّا بِالْحَقِّ
وَنُودُوا أَن تِلْكَمُ الْبَغْيَةُ أَورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾

٤٣ - ﴿ونزعنا﴾ الحقد من صدورهم لطفاً بهم، أو انتزاعه من لوازم الإيمان الذي هدوا إليه، وهو أحقاد الجاهلية، أو لا تحاقد ولا عداوة بعد الإيمان^(١).

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا
قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَن لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٤٤﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا
عُوجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٤٥﴾ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ وَنَادُوا
أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَن سَلِّمُوا عَلَيْهِمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ

(١) راجع تفسير الآية/ ٤٧ من سورة الحجر.

أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾

٤٦ - ﴿الأعراف﴾ جمع «عرف»، وهو سور بين الجنة والنار، مأخوذ من الارتفاع، منه عرف الديك، وأصحابه فضلاء المؤمنين، قاله الحسن ومجاهد، أو ملائكة في صورة الرجال، أو قوم بطأت بهم صغائرهم إلى آخر الناس، أو قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فجعلوا هنالك حتى يقضي الله - تعالى - فيهم ما شاء ثم يدخلون الجنة، قاله ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - أو قوم قتلوا في سبيل الله - تعالى - عصاة لأبائهم، سئل الرسول ﷺ عن أصحاب الأعراف فقال «قوم قتلوا في سبيل الله - تعالى - بمعصية آبائهم فمنعهم القتل في سبيل الله - تعالى - عن النار، ومنعتهم معصية آبائهم أن يدخلوا الجنة»^(١). ﴿بسيمهم﴾ علامات في وجوههم وأعينهم، سواد الوجه

(١) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٤٥٨/١٢) من طريق أبي معشر عن عبد الرحمن المزني.

وذكره ابن كثير في تفسيره (٢١٦/٢) برواية سعيد بن منصور وسنده من طريق أبي معشر عن عبد الرحمن، ثم قال: «رواه ابن مردويه وابن جرير وابن أبي حاتم من طرق عن أبي معشر به، وكذا رواه ابن ماجة مرفوعاً من حديث أبي سعيد الخدري وابن عباس، والله أعلم بصحة هذه الأخبار المرفوعة وقصارها أن تكون موقوفة، وفيه دلالة على ما ذكر».

وذكر الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٣/٧، ٢٤) حديث أبي سعيد الخدري، وقال: «رواه الطبراني في الصغير والأوسط، وفيه محمد بن مخلد الرعيني وهو ضعيف». كما ذكر حديث عبد الرحمن المزني، وقال: «رواه الطبراني، وفيه أبو معشر نجيب وهو ضعيف».

وذكر السيوطي في الدر المنثور (٨٨/٣) حديث عبد الرحمن، وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن منيع والحاثر بن أبي أسامة في مسنديهما، وابن الأنباري في كتاب «الأضداد» والخرائطي في مساوئ الأخلاق وأبي الشيخ والبيهقي في البعث.

وذكر حديث أبي سعيد، وزاد نسبه إلى ابن مردويه بسند ضعيف. كما ذكره عن أبي هريرة ونسبه لابن مردويه والبيهقي في البعث.

وراجع تفسير البغوي (٢٣٣/٢) وابن الجوزي (٢٠٥/٣) والقرطبي (٢١٢/٧) والخازن (٢٣٣/٢).

وزرقة العين لأهل النار، وبياضه وحسن العين لأهل الجنة.

وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٨﴾ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٤٩﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتُهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسِفُهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٥١﴾

٤٨ - ﴿ونادى﴾ وينادي، أو تقديره: إذا كان يوم القيامة نادى.

وَلَقَدْ جَنَنَتْهُمْ بِكَتَابٍ فَصَلَّنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥٣﴾

٥٣ - ﴿تأويله﴾ تأويل القرآن: عاقبته من الجزاء، أو البعث والحساب. ﴿نسوه﴾ أعرضوا عنه فصار كالمنسي، أو تركوا العمل به.

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾

٥٤ - ﴿ستة أيام﴾ من الأحد إلى الجمعة. ﴿استوى﴾ أمره على العرش

قاله الحسن، أو استولى^(١). ﴿العرش﴾ عبر به عن الملك لعادة الملوك الجلوس على الأسرة، أو السموات كلها، لأنها سقف/ وكل سقف عرش ﴿خاوية على عروشها﴾ [البقرة: ٢٥٩، الكهف: ٤٢] سقوفها أو موضع هو أعلى ما في السماء وأشرفه محجوب عن الملائكة. ﴿يُعْشى﴾ ظلمة الليل ضوء النهار. ﴿يطلبه﴾ عبر عن سرعة التعاقب بالطلب.

أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾

٥٥ - ﴿تضرعاً وخفية﴾ رغبة ورهبة، أو التضرع: التذلل، والخفية: الإسرار. ﴿لا يحب المعتدين﴾ في الدعاء برفع الصوت، أو بطلب ما لا يستحقه من منازل الأنبياء، أو باللعنة والهلاك على من لا يستحقهما.

٥٦ - ﴿ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها﴾ [لا تفسدوها بالكفر بعد إصلاحها]^(٢) بالإيمان، أو بالمعصية بعد إصلاحها بالطاعة، أو بتكذيب الرسل بعد إصلاحها بالوحي، أو بقتل المؤمن بعد إصلاحها ببقائه. ﴿رحمة الله﴾ أتت على المعنى لأنها «إنعام»، أو «مكان رحمة الله»^(٣).

وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا

(١) هذان القولان فيهما صرف للآية عن ظاهرها بلا دليل ومذهب السلف الصالح أنهم يشتون استواء الله على عرشه حقيقة على ما يليق بجلاله كما دل على ذلك ظاهر الآية من غير تكييف ولا تمثيل قال الإمام مالك رحمه الله الاستواء معلوم - يعني في اللغة - والكيف مجهول والسؤال عن هذا بدعة وكذا قالت أم سلمة رضي الله عنها. راجع تفسير القرطبي (٢١٩/٧) وابن كثير (٢٢٠/٢) والتعليق على تفسير العز للآية/ ٢٩ من سورة البقرة.

(٢) زيادة من الماوردي (ق ٨/٢ ب) لازمة لإيضاح الكلام ومعرفة المراد.

(٣) قال الماوردي: «فإن قيل لِمَ أسقط التاء من قريب، والرحمة مؤنثة، فعن ذلك جوابان...» وقد ذكرهما العز.

سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥٧﴾ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا كَذَلِكَ نَصْرَفُ الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿٥٨﴾

٥٨ - ﴿والبلد الطيب﴾ القلب النقي ﴿يخرج نباته﴾ من الإيمان والطاعات ﴿بإذن ربه﴾ بما أمر به ذلك ^(١) ﴿والذي خبث﴾ من القلوب ﴿لا يخرج إلا نكدا﴾ بالكفر والمعاصي، قاله بعض أرباب القلوب، والجمهور على أنه من بلاد الأرض الطيب التربة والرخيص السعر، أو الكثير العلماء، أو العادل سلطانه. ضرب الله - تعالى - الأرض الطيبة مثلاً للمؤمن والخبثة السبخة مثلاً للكافر ﴿يخرج نباته﴾ زرع وثماره ﴿بإذن ربه﴾ بلا كد على قول التربة، أو صلاح أهله على قول الطيب بالعلماء ﴿بإذن ربه﴾ بدين ربه، أو كثرة أمواله وحسن أحواله على قول عدل السلطان ﴿بإذن ربه﴾ بأمر ربه ﴿والذي خبث﴾ في تربته، أو بغلاء أسعاره. أو بجور سلطانه، أو قلة علمائه. ﴿نكدا﴾ بالكد والتعب، أو قليلاً لا ينتفع به، أو عسراً لشدة مانعاً من خيره ^(٢).

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ إِلَيَّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٩﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ ۖ إِنَّا لَنَرِيكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٦٠﴾ قَالَ يَتَقَوَّمُوا لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مَنَ اللَّهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ أَوْ عَجِبْتُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ يَنْذِرُكُمْ وَلْتَفْتُوا وَلَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴿٦٣﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ

(١) «ذلك» مقحمة في الكلام لا داعي إليها.

(٢) في تفسير الماوردي (ق ٨/٢ - ب) لهذه الآية نقص عن تفسير العز يصل إلى النصف وكذا في تحقيق خضر محمد خضر والسيد بن عبد المقصود لتفسير الماوردي.

وَأَعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴿٦٤﴾ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَنْفَوِمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرِيكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ مِنَ الْكَذِبِينَ ﴿٦٦﴾ قَالَ يَنْفَوِمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾ أُتِلِّغُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿٦٨﴾ أَوْ عَجِبْتُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً ۖ فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا أَيْحِثْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَخَدَعُوا وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَانٍ ۖ فَانظُرُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ ﴿٧١﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَّعْنَا دَائِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٧٢﴾

٦٩ - ﴿بِضْطَةً﴾ قوة، أو بسط اليدين وطول الجسد، كان أقصرهم طوله اثنا عشر ذراعاً. ﴿آلَاءَ اللَّهِ﴾ نعمه، أو عهوده^(١).

أبيض لا يرهب الهزال ولا يقطع رحماً ولا يخون إلا^(٢)

(١) في تفسير الماوردي (ق ٩/٢ - أ) مكانها بياض ولم ينه على ذلك المحققان خضر والسيد ولم يذكرهما وقد فسر الماوردي «آلاء الله» في الآية ٧٤ من هذه السورة «نعم الله أو عهوده» مما يدل على أن مكان البياض هنا «عهوده».

(٢) قاتل البيت أعشى قيس.

انظر ديوانه (٢٣٥) قصيدة ٣٥ بيت ١٦ ومجاز القرآن لأبي عبيدة (٢١٨/١) ومعاني القرآن للزجاج (٣٨٤/٢) وتفسير الطوسي (٤٤٥/٤) والطبرسي (٩٣/٨) واللسان (ألا). =

٧١ - ﴿رَجَسَ﴾ عذاب، أو سخط، أو هو الرجز أبدلت زايه سينا. ﴿سَمِيْتُمُوهَا﴾ آلهة، أو سموها بعضاً بأن يسقيهم المطر والآخر أن يأتيهم بالرزق والآخر أن يشفي المرضى والآخر أن يصحبهم في السفر، قيل ما أمرهم هود إلا بالتوحيد والكف عن ظلم الناس فأبوا ﴿وَقَالُوا مِنْ أَشَدِّ مَنَا قُوَّةً﴾ [فصلت: ١٥].

وَالِى تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُورُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَ تَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ إِلَهِكُمْ ﴿٧٢﴾ وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٧٣﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ آتِفًا لِيُخَلِّتَهُمْ أَنْ يَنْبَغِيَ لَهُمْ سَبِيلٌ فَاذْكُرُوا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٤﴾ فَخَذَتْهُمْ رَجْفَةٌ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِينَ ﴿٧٥﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَنْقُورُ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ

= وقد استشهدوا بالبيت على أن معنى «آلاء الله» نعمه واحدها «ألى» بوزن «قفا» و «إلى» بوزن «معى» و «إلى» بوزن «حسى» وقد استشهد به العز على أن «آلاء الله» بمعنى عهوده ولم أر من المفسرين من فسر الآية بهذا واستشهد عليه. قال صاحب اللسان: «قال ابن سيده: يجوز أن يكون إلى هنا - يعني في البيت - واحد آلاء الله ويخون يكفر مخففاً من إلال الذي هو العهد». وقال الألوسي في تفسيره (٨/ ١٥٧): «وقيل إن ما في البيت إلا المشددة لكنها خفت ومعناها العهد وفيه بعد».

رِسَالَةٌ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ ﴿٧٩﴾

٧٣ - ﴿آيَةٌ﴾ فريضة، ﴿وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ [النور: ١] فروضاً، فرض عليهم أن لا يعقروها ولا يمسوها بسوء، أو علامة على قدرته، لأنها تمخضت بها صخرة ملساء كما تتمخض المرأة فانفلقت عنها على الصفة التي طلبوها، وكانت تشرب في يومها ماء الوادي كله وتسقيهم اللبن بدله، ولهم يوم يخصهم لا تقرب فيه ماءهم.

٧٤ - ﴿بِأَوَّامِكُمْ﴾ أنزلكم، أو مكنكم فيها من منازل تأوون إليها. [٥٩/ب] ﴿الْأَرْضِ﴾/ أرض الحجر بين الشام والمدينة. ﴿قُصُوراً﴾ تصيفون فيها، وتشتون في بيوت الجبال لأنها أحصن وأبقى وأدفاً، وكانوا طوال الأعمار والآمال، والقصر: ما شُيِّد وعلا من المنازل. ﴿آلَاءَ اللَّهِ﴾ تعالى نعمه، أو عهوده. ﴿تَعْتَوُوا﴾ العيث: السعي في الباطل، أو الفعل المؤذي لغير^(١) فاعله. ﴿مُفْسِدِينَ﴾ بالمعاصي، أو بالدعاء أو عبادة غير الله - تعالى -.

٧٨ - ﴿الرَّجْفَةِ﴾ زلزلة الأرض، أو الصيحة، قال السدي: «كل ما في القرآن من دارهم فالمراد به مدينتهم، وكل ما فيه من ديارهم فالمراد به عساكرهم»^(٢). ﴿جَائِمِينَ﴾ أصبحوا كالرماد الجاثم، لاحتراقهم بالصاعقة أو الجاثم: البارك على ركبتيه، قيل: كان ذلك بعد العصر.

٧٩ - ﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ خرج عن أرضهم بمن آمن معه وهم مائة وعشرة، قيل خرج [إلى]^(٣) فلسطين، وقيل: لم تهلك أمة ونبیهم بين أظهرهم.

وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾

(١) في تفسير الماوردي بتحقيق خضر والسيد «المؤدي لضير».

(٢) في تفسير الماوردي «مسالكهم» وفي القرطبي (٢٤٢/٧) «منازلهم».

(٣) زيادة من الماوردي (د ١٤٢/١ ب) ولعلها سقطت على الناسخ.

إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ ۚ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٨١﴾ وَمَا
كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ ۚ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ
يَنْظَهُرُونَ ﴿٨٢﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا أَنَّهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٨٣﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ
مَّطَرًا فَأَنْظَرُوا ۚ كَيْفَ كَانَ عَقِيبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٨٤﴾

٨٢ - ﴿ينظهُرون﴾ من إتيان الأدبار، أو بإتيان النساء في الأطهار.

٨٣ - ﴿فأنجيناه﴾ خلصناه، أو أبعدهنا على نجوة من الأرض. ﴿وأهله﴾
ابنتيه ريثا ورعثا. ﴿الغابرين﴾ الباقين في الهلاك، أو الغائبين عن النجاة، غبر عنا
فلان زماناً: إذا غاب، أو الغابرين في العمر لأنها لقيت هلاك قومها.

وإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْفَوْرُ عَبْدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ قَدْ
جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا
النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ
لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَن ءَامَنَ بِهِ ۖ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا ۚ وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنتُمْ قَلِيلًا
فَكَثَرْتُمْ ۚ وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِيبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٦﴾ وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ
مِّنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ ۖ وَطَائِفَةٌ لَّا يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا
وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٧﴾

٨٦ - ﴿ولا تقعدوا﴾ كانوا يقعدون على طريق شعيب يؤذون من قصده
للإيمان ويخوفونه بالقتل، أو نهاهم عن قطع الطريق، أو عن تعشير أموال
الناس. ﴿عِوَجًا﴾ يبغيون السبيل عوجاً عن الحق، العِوج في الدين وما لا

يرى^(١) والعوج في العود وما يرى. ﴿فكثركم﴾ بالغنى بعد الفقر، أو بالقوة بعد الضعف، أو بطول الأعمار بعد قصرها، أو كثرة عددهم لأن مدين بن إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - تزوج ريثا بنت لوط فولدت آل مدين منها.

﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَنَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أُولَئِكَ كَافِرِينَ﴾ ﴿٨٨﴾ قَدْ أَفْتَرْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ جَعَلْنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاضِلِينَ﴾ ﴿٨٩﴾

٨٩ - ﴿نعود فيها﴾ حكاية عن أتباع شعيب الذين كانوا قبل اتباعه على الكفر، أو قاله تنزلاً لو كان عليها لم يعد إليها، أو يطلق لفظ العود على منشيء الفعل وإن لم يسبق منه فعل مثله ﴿فيها﴾ في القرية، أو ملة الكفر عند الجمهور. ﴿إلا أن يشاء الله﴾ علق العود على المشيئة تبعيداً كقوله: ﴿حتى يلج الجمل﴾ [٤٠]، أو لو شاء الله - تعالى - عبادة الوثن كانت طاعة لأنه شاءها كتعظيم الحجر الأسود. ﴿افتح﴾ اكشف؛ أو احكم، وأهل عُمان يسمون الحاكم، «الفتاح» و«الفتاح» ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: «كنت لا أدري ما معنى قوله: ﴿ربنا افتح﴾ حتى سمعت بنت ذي يزن تقول: تعالَ افتاحك، تعني أقاضيك. وسمي بذلك، لأنه يفتح باب العلم المنغلق على غيره، وحكم الله - تعالى - لا يكون إلا بالحق، فقوله بالحق أخرجه مخرج [١/٦٠] الصفة/ لا أنه طلبه، أو طلب أن يكشف الله - تعالى - لمخالفه أنه على الحق، أو طلب الحكم في الدنيا بنصر المحق.

وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنْ أَتَيْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ ﴿٩٠﴾ فَأَخَذَتْهُمُ

(١) في الأصل «لا ما يرى» وهو خطأ من الناسخ والصواب ما أثبتته من الماوردي (ق ٩/٢ ب).

الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثْمِينَ ﴿٩١﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعْبًا كَانُوا لَمْ يَنْفَوْا فِيهَا الَّذِينَ
كَذَبُوا شُعْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٢﴾ فَنَوَّلْنَاهُمْ وَقَالَ يَقُومُ لَقَدْ أَتَيْنَاكُمْ
رِسَالَتِي رُبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَأُ عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٩٣﴾

٩٢ - ﴿يَغْنُوا﴾ يقيموا، أو يعيشوا، أو ينعموا، أو يُعَمَّرُوا، ﴿هُمْ
الْخَاسِرِينَ﴾ بالكفر، أو بالهلاك.

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبِأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ﴿٩٤﴾
ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ
فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْنَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩٥﴾

٩٤ - ﴿بِالْبِأْسَاءِ﴾ بالقحط ﴿وَالضَّرَاءِ﴾ الأمراض والشدائد، أو البأساء:
الجوع، والضراء: الفقر، أو البأساء: البلاء، والضراء: الزمانة، قاله ابن عباس -
رضي الله تعالى عنهما - أو البأساء: الشدائد في أنفسهم، والضراء: الشدائد في
أموالهم.

٩٥ - ﴿السَّيِّئَةِ﴾ الشدة و﴿الْحَسَنَةِ﴾ الرخاء، أو السيئة: الشر والحسنة:
الخير ﴿عَفَوْا﴾ كثروا، أو أعرضوا، أو سمنوا، أو سُرُّوا. ﴿مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ
وَالسَّرَاءُ﴾ يريدون ليس عقوبة على التكذيب بل ذلك عادة الله - تعالى - في
خلقه.

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن
كَذَبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٦﴾ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا
وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٩٧﴾ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ﴿٩٨﴾
أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩٩﴾

٩٦ - ﴿لَفَتَحْنَا﴾ لِرِزْقِنَا أَوْ لَوْسَعْنَا. ﴿بِرَكَاتِ﴾ السَّمَاءِ الْقَطْرِ، وَبِرَكَاتِ الْأَرْضِ النَّبَاتِ وَالشَّامِرِ.

أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَنَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾ تِلْكَ الْأَقْرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١٠١﴾ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴿١٠٢﴾

١٠٠ - ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ لَا يَقْبَلُونَ، وَمِنْهُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ.

١٠١ - ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾ وَقْتَ اخْتِامِ الْمِيثَاقِ يَوْمَ الذَّرِّ أَوْ لَمْ يُؤْمِنُوا عِنْدَ مَجِيءِ الرُّسُلِ بِمَا سَبَقَ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ يَكْذِبُونَ بِهِ يَوْمَ الذَّرِّ، أَوْ لَوْ أَحْيَيْنَاهُمْ بَعْدَ هَلَاكِهِمْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا قَبْلَ هَلَاكِهِمْ^(١) كَقَوْلِهِ - تَعَالَى - ﴿وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا﴾ [الأنعام: ٢٨].

١٠٢ - ﴿مِنْ عَهْدٍ﴾ مِنْ طَاعَةِ لِلْأَنْبِيَاءِ، أَوْ مِنْ وِفَاءٍ بِعَهْدِ عَهْدِهِ إِلَيْهِمْ مَعَ الرُّسُلِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، أَوْ عَهْدِ يَوْمِ الذَّرِّ، أَوْ مَا رَكَّزَ فِي عُقُولِهِمْ مِنْ مَعْرِفَتِهِ وَوُجُوبِ شُكْرِهِ. ﴿لَفَاسِقِينَ﴾ الْفَسَقُ: الْخُرُوجُ عَنِ الطَّاعَةِ، أَوْ خِيَانَةُ الْعَهْدِ.

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عِقَابَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٣﴾ وَقَالَ مُوسَى يَنْفِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٤﴾ حَقِيقٌ

(١) تفسير هذه الآية ساقط من تفسير الماوردي بتحقيق السيد بن عبد المقصود وموجود في تحقيق خضر محمد خضر.

عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٠٥﴾ قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٠٦﴾ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿١٠٧﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿١٠٨﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٩﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِّنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿١١٠﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿١١١﴾ يَا تَوَكُّلْ يَكُلْ سَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿١١٢﴾

١٠٥ - ﴿حقيق﴾ حريص، أو واجب، أخذ من وجوب الحق. ﴿إلا الحق﴾ الصدق، أو ما فرضه عليّ من الرسالة.

١١١ - ﴿أرجه﴾ أخره، أو احبسه. ﴿حاشرين﴾ أصحاب الشرط، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما.

وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١١٤﴾ قَالُوا يَمُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴿١١٥﴾ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ ﴿١١٦﴾ ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ ﴿١١٧﴾ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ﴿١١٩﴾ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ ﴿١٢٠﴾ قَالُوا ءَأَمَّا رَبِّ الْمَالِئِينَ ﴿١٢١﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٢﴾

١١٧ - ﴿عصاك﴾ هي أول آيات موسى - عليه الصلاة والسلام - من أس الجنة، طولها عشرة أذرع بطول موسى عليه الصلاة والسلام، فضرب بها باب فرعون ففزع فشاب فخضب بالسواد حياء من قومه، وكان أول من خضب بالسواد قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -.. ﴿تلقف﴾ التلقف: التناول

بسرعة، يريد ابتلاعها بسرعة. ﴿يَافْكَون﴾ يقلبون، المؤتفكات: المنقلبات، أو يكذبون من الإفك.

﴿القوا﴾ تقديره «إن كنتم محقين»^(١)، أو ألقوا على ما يصح ويجوز دون ما لا يصح.

١١٨ - ﴿فوق الحق﴾ ظهرت العصا على جبال السحرة، أو ظهرت نبوة موسى - عليه الصلاة والسلام - على ربوبية فرعون.

١٢٠ - ﴿ساجدين﴾ لله إيماناً بربوبيته^(٢)، أو لموسى - عليه الصلاة والسلام - تسليماً له وإيماناً بنبوته^(٣)، ألهموا السجود لله - تعالى - أو رأوا موسى عليه الصلاة والسلام - وهارون سجداً/شكراً عند الغلبة فاقتدوا بهما. [٦٠/ب]

قَالَ فِرْعَوْنُ ءَاَمَنْتُمْ بِهٖ قَبْلَ اَنْ ءَاذَنْ لَّكُمْ اِنَّ هَٰذَا لَمَكْرٌ مَّكَّرْتُمُوْهُ فِى الْمَدِيْنَةِ لِيُخْرِجُوْا مِنْهَا اَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ﴿١٢٦﴾ لَا قُطْعَنَ اَيْدِيْكُمْ وَاَرْجُلُكُمْ مِّنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأُصْلَبَنَّكُمْ اَجْمَعِيْنَ ﴿١٢٧﴾ قَالُوْا اِنَّا اِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُوْنَ ﴿١٢٨﴾ وَمَا نَقِيْمُ مِّنَّا اِلَّا اَنْتَ ءَاَمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْ رَبَّنَا اَفَرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِيْنَ ﴿١٢٩﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ اَتَنْذِرُ مُوسٰى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوْا فِى الْاَرْضِ وَيَذَرَكَ وَءَالِهَتَكَ قَالَ سَنُقْبِلُ اَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيٰى نِسَاءَهُمْ وَاِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُوْنَ ﴿١٣٠﴾ قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهِ اَسْتَعِيْنُوْا بِاللّٰهِ وَاَصْبِرُوْا اِنَّ الْاَرْضَ لِلّٰهِ يُورِثُهَا مَن يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ ۗ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِيْنَ ﴿١٣١﴾ قَالُوْا اُوْذِيْنَا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَاْتِيْنَا وَمِنْۢ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسٰى رَبُّكُمْ اَنْ يُّهْلِكَ عَذُوْكُمْ وَيَسْتَخْلِفَ كُمْ فِى الْاَرْضِ

(١) قال الماوردي في تفسيره: «فإن قيل فلم أمر موسى السحرة أن يلقوا وذلك منهم كفر ولا يجوز أن يأمر به نبي؟ قيل عن ذلك جوابان» ثم ذكر ما ذكره العز.

(٢) وهو الراجح لقولهم بعد ذلك «آمنا برب العالمين رب موسى وهارون» [١٢١، ١٢٢].

(٣) في تفسير الماوردي «إيماناً به».

فَيَنْظُرْ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٢٩﴾

١٢٧ - ﴿الملا﴾ الأشراف، أو الرؤساء، أو الرهط، والنفر: «الرجال الذين لا نساء معهم»^(١)، والرهط أقوى من النفر وأكبر، والملا: المليئون بما يراد منهم، أو تملأ النفوس هيبته، أو يملؤون صدور المجالس، وإنما أنكروا على فرعون، لأنهم رأوا منه خلاف عادة الملوك في السطوة بمن أظهر مخالفتهم، وكان ذلك لطفاً من الله - تعالى - بموسى - عليه الصلاة والسلام - . ﴿لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بعبادة غيرك، أو بالغلبة عليها وأخذ قومه منها. ﴿وَالْهَيْكَلِ﴾ كان يعبد الأصنام وقومه يعبدونه، أو كان يعبد ما يستحسن من البقر ولذلك أخرج السامري العجل وكان معبوداً في قومه، أو أصنام كان يعبدونها قومه تقريباً إليه، قاله الزجاج، قرأ ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - ﴿وَالْهَيْكَلِ﴾^(٢) أي وعبادتك وقال: كان فرعون يُعْبَدُ ولا يُعْبَدُ. ﴿سَنَقْتُلْ أَبْنَاءَهُمْ﴾ عدل عن قتل موسى إلى قتلهم، لأنه علم أنه لا يقدر على قتل موسى - عليه الصلاة والسلام - . إما لقوته، أو لأنه مصروف عن قتله فأراد استئصال بني إسرائيل ليضعف عنه موسى. ﴿وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ﴾ نفتش حياءهن عن الولد، والحياء: الفرج والأظهر أنه نبهن أحياء لضعفهن عن المنازعة والمحاربة.

١٢٨ - ﴿يُورِثُهَا مِنْ يَشَاءُ﴾ أعلمهم أن الله - تعالى - يورثهم أرض فرعون، أو سلاهم بأن الأرض لا تبقى على أحد حتى تبقى لفرعون.

١٢٩ - ﴿أَوْذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا﴾ بالاستعباد وقتل الأبناء ﴿وَمِنْ بَعْدِ﴾ بالوعيد بإعادة ذلك عليهم، أو بالجزية من قبل مجيئه وبعده، أو كانوا يضربون اللَّيْنَ وَيُعْطُونَ التَّبْنَ فلما جاء صاروا يضربون اللَّيْنَ وعليهم التبن أو كانوا

(١) ما بين الهلالين بد له في تفسير الماوردي بتحقيق الأستاذين «الذين آمنوا معهم» وهذا تحريف لتلك العبارة لأنه جاء في مختار الصحاح: «الرَّهْطُ ما دون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة».

(٢) هذه قراءة شاذة: انظر: تفسير الطبري (٢٥/٩ حلي) والمختصر في شواذ القراءات لابن خالويه (٤٥) وتفسير الطوسي (٥١٢/٤).

يسخرون في الأعمال نصف النهار ويكسبون لأنفسهم في النصف الآخر فلما جاء سخرهم جميع النهار بغير طعام ولا شراب ﴿من قبل أن تأتينا﴾ بالرسالة ﴿ومن بعد ما جئتنا﴾ بها، أو من قبل أن تأتينا بعهد الله - تعالى - أنه يخلصنا، ومن بعد ما جئتنا به شكوا ذلك استغاثه منهم بموسى - عليه الصلاة والسلام - أو استبطاء لوعده. ﴿عسى﴾ في اللغة طمع وإشفاق. وهي من الله - تعالى - إيجاب ويقين ويحتمل أن يكون رجاهم ذلك. ﴿ويستخلفكم﴾ يجعلكم خلفاً من فرعون، أو يجعلكم خلفاً لنفسه لأنكم أولياؤه. ﴿الأرض﴾ أرض مصر، أو الشام. ﴿فينظر﴾ فيرى، أو فيعلم أولياؤه. وعدهم بالنصر، أو حذرهم من الفساد، لأن الله - تعالى - ينظر كيف تعملون في طاعته أو خلافته.

وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٣٠﴾ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيِّرُوا يَمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ ۖ أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣١﴾

١٣٠ - ﴿بالسنين﴾ الجوع، أو الجدوب، أخذتهم السنة: قحطوا، قال الفراء^(١): بالسنين: القحط عاماً بعد عام، قيل قحطوا سبع سنين.

١٣١ - ﴿الحسنة﴾/الخصب، والسيئة: الجدب، أو الحسنة: السلامة والأمن، والسيئة: الأمراض والخوف. ﴿لنا هذه﴾ أي كانت هذه حالنا في أوطاننا قبل اتباعنا لك. ﴿يَطَّيِّرُوا﴾ يتشاءموا، يقولون: هذه بطاعتنا لك. ﴿طائرهم﴾ حظهم من العقاب، أو طائر البركة، والشؤم من الخير والشر والنفع والضر من عند الله - تعالى - لا صنع فيه لمخلوق.

وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَخْنُكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ

(١) في الأصل «المبرد» والصواب أنه «الفراء» كما أثبتته. راجع قوله في كتابه معاني القرآن (٣٩٢/١) وقد نسب هذا القول إليه الماوردي في تفسيره (ق ١٢/٢ - أ) والطوسي (٥١٦/٤) والقرطبي (٢٦٤/٧).

الطوفانَ والجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا
 مُجْرِمِينَ ﴿١٣٣﴾ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ آدُعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ
 لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٣٤﴾ فَلَمَّا
 كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلِّغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿١٣٥﴾

١٣٣ - ﴿الطوفان﴾ الغرق بالماء الزائد، أو الطاعون، أو الموت، وقال
 الرسول ﷺ: «الطوفان: الموت»^(١) أو أمر من الله - تعالى - طاف بهم، أو
 المطر والريح، أو عذاب، «قيل: دام بهم ثمانية أيام من السبت إلى السبت،
 قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنه -: فما زال الطوفان حتى خرج زرعهم
 حسناً، فقالوا: هذه نعمة فأرسل الله - تعالى - عليهم الجراد بعد شهر فأكل
 جميع نبات الأرض وبقي من السبت إلى السبت، ثم طلع بعد الشهر من الزرع
 ما قالوا هذا يكفينا فأرسل الله - تعالى - عليهم القُمَّل فسحقها»^(٢)، وهو الدبا
 صغار الجراد لا أجنحة له، أو سوس الحنطة، أو البراغيث، أو القردان، أو
 ذوات سود صغار. ﴿والدم﴾ الرعاف، أو صار ماء شربهم دمًا عبيطاً.
 ﴿مفصلات﴾ مبینات لنبوۀ موسى - عليه الصلاة والسلام - أو انفصل بعضها عن
 بعض فكان بين كل آيتين شهر. ﴿فاستكبروا﴾ عن الإيمان بموسى - عليه الصلاة
 والسلام -، أو عن الاعتاظ بالآيات.

١٣٤ - ﴿الرجز﴾ العذاب، أو طاعون أهلك من القبط سبعين ألفاً ﴿بما

(١) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٣١/٩ حلي) عن عائشة - رضي الله عنها -.

وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٢٤٩/٣) وابن كثير (٢٤٠/٢) وقال: «وهو حديث غريب» والدر المنثور للسيوطي (١٠٨/٣) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه.

وهذا الحديث لم يخرج المحقق خضر في تفسير الماوردي وقد خرج المحقق بن عبد المقصود.

(٢) ما بين الهالين ساقط من تفسير الماوردي.

عهد عندك» الباء للقسم، أو بما أوصاك أن تفعله في قومك، أو بما عهده إليك أن تدعوه به فيجيبك.

فَأَنْقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٣٦﴾
وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَلَرَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٣٧﴾

١٣٧ - «مشارك الأرض» الشرق والغرب، أو أرض الشام ومصر، أو الشام وحدها شرقها وغربها. «باركنا فيها» بالخصب، أو بكثرة الثمار والأشجار والأنهار. «وتمت كلمة ربك» بإهلاك عدوهم واستخلافهم أو بما وعدهم به بقوله - تعالى - «ونريد أن نمنن» الآيتين [القصص: ٥، ٦] «الحسنى» لأنها وعد بما يحبون. «بما صبروا» على طاعة الله - تعالى - أو على أذى فرعون.

وَجَنَوْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَانٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَىٰ أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ وَيَنْطَلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٩﴾ قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْنِيَكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ﴿١٤٠﴾ وَإِذْ أَبْحَنَّاكُمْ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقِيلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿١٤١﴾

١٣٩ - «مُتَّبِعٌ» باطل، أو ضلال، أو مُهلك، والتبر: الذهب، لأن معدنه مهلك، أو لكسره، وكل إناء مكسور متبر، قاله الزجاج^(١).

(١) انظر كتابه «معاني القرآن» (٢/٤١٠).

١٤١ - ﴿بَلَاءٌ﴾ في خلاصكم، أو فيما فعلوه بكم، والبلاء: الاختبار بالنعم، أو النقم.

﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْنٍ مِيقَاتٍ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (١٤٢)

١٤٢ - ﴿ثلاثين ليلة﴾ أمر بصيامها، والعشر بعدها أجل المناجاة، أو الأربعون كلها أجل الميقات للمناجاة، قيل ذو القعدة وعشر من ذي الحجة. تأخر عنه قومه في الأجل الأول فزادهم الله - تعالى - العشر ليحضره، أو لأنهم عبدوا العجل بعده فزاد الله - تعالى - العشر عقوبة لهم، ﴿فتم ميقات ربه أربعين ليلة﴾ تأكيد، أو لبيان أن العشر ليالي وليست بساعات، أو لبيان أن العشر [٦١/ب] زائد على الثلاثين غير داخل فيها، لأن تمام الشيء يكون بعضه.

﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرِيكَ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرِيكَ فَلَمَّا بَجَلْ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ بُتُّ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٤٣)

١٤٣ - ﴿أرني﴾ سأل الرؤية ليجاب بما يحتج به على قومه إذ قالوا ﴿أرنا الله جهرة﴾ [النساء: ١٥٣] مع علمه أنه لا يجوز أن يراه في الدنيا^(١)، أو

(١) استدلل المعتزلة بهذه الآية على نفي رؤية الله تعالى في الدنيا والآخرة لأنه يلزم من إثباتها على مذهبهم أن الله متحيز في جهة وأنه عرض تقوم به الصفات وأنه يشبه المخلوقين وقد قرر ذلك الزمخشري في تفسيره (١٥٣/٢) وشنع على من أثبتها من أهل السنة والجماعة ورماهم بالجبر والتشبيه ولا حجة للمعتزلة في هذه الآية لأن المراد بها نفي الرؤية في الدنيا لأن الله تبارك وتعالى أثبتها للمؤمنين في الآخرة بقوله تعالى ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاضِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٣] وقد تواترت الأخبار عن النبي ﷺ أن المؤمنين يرون الله في الدار الآخرة في العرصات وفي روضات الجنات وهذا بحمد الله مجمع عليه بين الصحابة والتابعين وسلف هذه الأمة كما هو متفق عليه بين أئمة الإسلام وهداة الأنام.

كان يعلمه باستدلال فأحب أن يعلمه ضرورة، أو كان يظن ذلك حتى ظهر له ما ينفيه. ﴿تجلى﴾ ظهر بآياته التي أحدثها في الجبل لحاضري الجبل، أو ظهر من ملكوته للجبل ما تدكدك به، لأن الدنيا لا تقوم لما يظهر من ملكوت السماء، أو ظهر قدر الخنصر من العرش، أو أظهر أمره للجبل، والتجلي: الظهور، ومنه جلاء المرأة وجلاء العروس. ﴿دكاً﴾ مستوياً بالأرض، ناقة دكاء لا سنام لها، أو ساخ في الأرض أو صار تراباً قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أو صار قطعاً. ﴿صعقاً﴾ ميتاً، أو مغشياً عليه، قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أخذته الغشية عشية الخميس يوم عرفة فأفاق عشية الجمعة يوم النحر وفيه نزلت عليه التوراة، فيها عشر آيات نزلت في القرآن في ثماني عشرة آية من بني إسرائيل. ﴿تُبْتُ﴾ من السؤال قبل الإذن، أو من تجويز الرؤية في الدنيا، أو ذكر ذلك على جهة التسبيح، لأن المؤمن يسبح عند ظهور الآيات. ﴿أول المؤمنين﴾ أنه لا يراك شيء من خلقك في الدنيا، أو باستعظام سؤال الرؤية.

قَالَ يَمْؤُوسَ إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٤٥﴾

١٤٥ - ﴿وكتبنا﴾ فرضنا كـ ﴿كتب عليكم الصيام﴾ [البقرة: ١٨٣] أو خططنا بالقلم. ﴿الألواح﴾ زمرد أخضر، أو ياقوت، أو بُرد، أو خشب^(١)، أخذ اللوح من أن المعاني تلوح بالكتابة فيه. ﴿من كل شيء﴾ يحتاج إليه في الدين من حرام، أو حلال، أو مباح، أو واجب، أو غير واجب، أو كل شيء من

= راجع التعليق على تفسير الآية/ ١٠٣ من سورة الأنعام والتعليق على تفسير الآية/ ٢٣ من سورة القيامة.

(١) ذكر الفخر الرازي في تفسيره (٢٣٦/١٤، ٢٣٧) هذه الأقوال ثم قال: «واعلم أنه ليس في لفظ الآية ما يدل على كيفية تلك الألواح وعلى كيفية تلك الكتابة، فإن ثبت ذلك التفصيل بدليل منفصل قوي، وجب القول به إلا وجب السكوت عنه».

الحِكم والعبر. ﴿موعظة﴾ بالنواهي ﴿وتفصيلاً﴾ بالأوامر، أو موعظة: بالزواج وتفصيلاً: بالأحكام، وكانت سبعة ألواح. ﴿بقوة﴾ بجهد واجتهاد، أو بطاعة، أو بصحة عزيمة، أو بشكر. ﴿بأحسنها﴾ الفرائض أحسن من المباح، أو بناسخها دون منسوخها أو المأمور أحسن من ترك المنهي وإن كانا طاعة. ﴿دار الفاسقين﴾ جهنم، أو منازل الهلكى ليعتبروا بنكالهم، أو مساكن الجبابرة والعمالقة بالشام، أو مصر دار فرعون.

سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلَّآءًا يَأْتِيهِمْ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٤٧﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٨﴾ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا لَّهُمْ خَوَارٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٤٩﴾ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٥٠﴾

١٤٦ - ﴿سأصرف عن آياتي﴾ أمنع عن فهم القرآن، أو أجزئهم على كفرهم بإضلالهم عما جاء به من الحق، أو أصرفهم عن دفع الانتقام عنهم ﴿يتكبرون﴾ عن الإيمان بالرسول ﷺ أو يحقرون الناس ويرون لهم عليهم فضلاً. ﴿الرشد﴾ الإيمان، والغي: الكفر، أو الرشد: الهدى، والغي: الضلال. / ﴿غافلين﴾ عن الإيمان، أو عن الجزاء.

[١/٦٢]

وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَحَ وَاتَّخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجْرُهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُونِي وَكَادُوا

يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتُ بِكَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلَنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٠﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي وَادْخُلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٥١﴾ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجَلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴿١٥٢﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٥٣﴾

١٥٠ - ﴿أَسِفًا﴾ حزيناً، أو شديد الغضب، أو مغتاضاً، أو نادماً. والأسف: المتأسف على فوت ما سلف، غضب عليهم لعبادة العجل أسفاً على ما فاته من المناجاة، أو غضب على نفسه من تركهم حتى ضلوا أسفاً على ما رآهم عليه من المعصية، قال بعض المتصوفة: أغضبه الرجوع عن مناجاة الحق إلى مخاطبة الخلق. ﴿أمر ربكم﴾ وعده بالأربعين، ظنوا موت موسى - عليه الصلاة والسلام - لما لم يأتهم على رأس الثلاثين، أو وعده بالثواب على عبادته فعدلتم إلى عبادة غيره، والعجلة: التقدم بالشيء قبل وقته، والسرعة: عمله في أول أوقاته. ﴿واللقى الألواح﴾ غضباً لما رأى عبادة العجل، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أو لما رأى فيها أن أمة محمد ﷺ خير أمة أخرجت للناس، يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر، ويؤمنون بالله، قال: رب اجعلهم أمتي، قال: تلك أمة أحمد فاشتد عليه فألقاها، قاله قتادة^(١). فلما ألقاها تكسرت ورفعت إلا سبعها، وكان في المرفوع تفصيل كل شيء، وبقي الهدى

(١) هذا الأثر مختصر وقد رواه الطبري في تفسيره (١٢٣/١٢٣ - ١٢٥) عن قتادة مطولاً جداً ومختصراً.

وذكره ابن الجوزي (٢٦٤/٣) والقرطبي (٢٨٨/٧) وابن كثير (٢٤٨/٢) في تفاسيرهم وردوه، فقال ابن كثير: «ثم ظاهر السياق أنه إنما ألقى الألواح غضباً على قومه، وهذا قول جمهور العلماء سلفاً وخلفاً، وروى ابن جرير عن قتادة في هذا قولاً غريباً لا يصح إسناده إلى حكاية قتادة، وقد رده ابن عطية وغير واحد من العلماء، وهو جدير بالرد وكأنه تلقاه قتادة عن بعض أهل الكتاب، وفيهم كذابون ووضاعون وأفاكون وزنادقة». قلت: وكان الأولى بالمفسر التنبيه على بطلان هذا الخبر الذي لا يصح أن يصدر من موسى عليه السلام، أو استبعاده.

والرحمة في الباقي ف ﴿أَخَذَ الْأَلْوَا حَ وَفِي نَسَخَتَهَا هُدًى وَرَحْمَةً﴾ [١٥٤] وقال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - تكسرت الألواح ورفعت إلا سدسها. ﴿بِرَأْسِ أَخِيهِ﴾ بأذنه، أو شعر رأسه، كما يقبض الرجل منا على لحيته ويعض على شفته، أو يجوز أن يكون ذلك في ذلك الزمان بخلاف ما هو عليه الآن من الهوان. ﴿ابن أم﴾ كان أخاه لأبويه^(١)، أو استعطفه بالرحمة كما في عادة العرب قال:

يا ابن أُمي ويا شَقِيْقَ نَفْسِي^(٢)

﴿مع القوم الظالمين﴾ لا تغضب عليّ كما غضبت عليهم، فَرَّقَ له،
﴿قال ربي اغفر لي ولأخي﴾ [١٥١].

وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَا حَ وَفِي نَسَخَتَهَا هُدًى وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ
لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿١٥٥﴾ وَأَخْبَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ

(١) في تفسير الماوردي بتحقيق الأستاذين «كان أخاه لأمه» وهذا مخالف للعز ولما في نسخة (ق ١٥/٢ - ب) من تفسير الماوردي حيث جاء فيها «كان أخاه لأبيه وأمه» فكان على الأستاذين الالتزام بما في المخطوط أو التنبيه في الحاشية في حالة تغيير النص. وعبرة العز تبعاً للماوردي فيها إشكال لأن القول الثاني تعليل للقول الأول فلا يكون قولاً مستقلاً والأصوب من هذا عبارة القرطبي في تفسيره (٧/٢٩٠) حيث قال: «وكان ابن أمه وأبيه ولكنها كلمة لين وعطف قال الزجاج: قيل كان هارون أخا موسى لأمه لا لأبيه».

وراجع تفسير ابن الجوزي (٣/٢٦٥) والطوسي (٤/٥٤٩) والطبرسي (٩/٣٠).

(٢) هذا صدر بيت لأبي زبيد الطائي حرمله بن المنذر في مراثية أخيه وعجزه:

أَنْتَ خَلَّيْتَنِي لِدَهْرٍ شَدِيدٍ

ويروى في بعض المصادر «خلفتني لدهر كؤود».

راجع: شعراء إسلاميون (٥٩٨) والكتاب لسيبويه (١/٣١٨) وتفسير الطبري (١٣/١٢٩) وآمالي ابن الشجري (٢/٧٤) واللسان «شق» ومعجم الشواهد العربية لعبد السلام هارون (١/١٢٩).

رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَلِئِنِّي أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿١٥٥﴾
 ﴿وَكَتُبَ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هَذَا نَا إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٥٦﴾

١٥٥ - ﴿لميقاتنا﴾ الميقات الأول الذي سأل فيه الرؤية، أو ميقات آخر للتوبة من عبادة العجل. ﴿أخذتهم الرجفة﴾ لسؤالهم الرؤية أو لأنهم لم ينهوا عن عبادة العجل، والرجفة: زلزلة، أو موت أحيوا بعده، أو نار أحرقتهم فظن موسى - عليه الصلاة والسلام - أنهم هلكوا ولم يهلكوا. ﴿أتهلكنا﴾ نفى^(١) أن يعذب إلا من ظلم، أو الاستفهام على بابه، خاف من عموم العقوبة، كقوله ﴿لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة﴾ [الأنفال: ٢٥] ﴿فتنتك﴾ عذابك، أو اختبارك.

١٥٦ - ﴿حسنة﴾ نعمة، سميت بذلك لحسن وقعها في النفوس، أو ثناء صالحاً، أو مستحقات الطاعة. ﴿هَذَا﴾ ثَبْنَا، أو رجعنا بالتوبة إليك، هاد يهود: رجع، أو تقربنا بالتوبة إليك، ما له عندي هوادة سبب يقربه ﴿من أشاء﴾ من خلقي، أو من أشاء في التعجيل والتأخير. ﴿ورحمتي﴾ توبتي، أو الرحمة خاصة بأمة محمد ﷺ قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أو تسع رحمته [٦٢/ب] في الدنيا البر والفاجر وتختص / في الآخرة بالمتقين قاله الحسن - رضي الله تعالى عنه - ﴿يتقون﴾ الشرك، أو المعاصي. ﴿الزكاة﴾ من أموالهم عند الجمهور، أو يتطهرون بالطاعة، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - ﴿فسأكتبها﴾ لما انطلق موسى - عليه الصلاة والسلام - بوفد من بني إسرائيل،

(١) تقديره: «إنك لا تعذب إلا مذنباً فكيف تهلكنا بما فعل السفهاء منا»

قال الله - تعالى -: قد جعلت لهم الأرض طهوراً ومساجد يصلون حيث أدرتهم الصلاة إلا عند مرحاض، أو قبر أو حمام، وجعلت السكينة في قلوبهم، وجعلتهم يقرءون التوراة عن ظهر قلب، فذكره موسى عليه الصلاة والسلام لهم فقالوا: لا نستطيع حمل السكينة في قلوبنا فاجعلها في تابوت، ولا نقرأ التوراة إلا نظراً، ولا نصلي إلا في الكنيسة، فقال الله - تعالى - فسأكتبها يعني السكينة والقراءة والصلاة لمتبعي محمد ﷺ^(١).

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۙ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾ قُلْ يَتَّيْبَهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٨﴾

١٥٧ - ﴿الأمي﴾ لأنه لا يكتب، أو لأنه من أم القرى - مكة - أو لأنه من أمة أمية هي العرب. ﴿بالمعروف﴾ بالحق، لأن العقول تعرف صحته. ﴿المنكر﴾ الباطل لإنكارها صحته. ﴿الطيبات﴾ الشحوم المحرمة عليهم، أو ما حرمة الجاهلية من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام. ﴿الخبائث﴾ لحم الخنزير والدماء. ﴿إصْرهم﴾ العهد على العمل بما في التوراة، أو تشديدات دينهم كتحريم السبت والشحوم والعروق وغير ذلك. ﴿والأغلال﴾ قوله ﴿غلت أيديهم﴾

(١) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (١٦٢/١٣) عن نوف البكالي وراجع أيضاً: تفسير البغوي (٢٩٦/٢) وابن الجوزي (٢٧٢/٣) والقرطبي (٢٩٧/٧) والخازن (٢٩٦/٢) والدر المشور للسيوطي (١٢٩/٣) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

[المائدة: ٦٤] أو عهده فيما حرمه عليهم سماه غلا للزومه. ﴿وعزروه﴾ عظموه، أو منعه من عدوه. ﴿النور﴾ القرآن، يسمون ما ظهر ووضح نوراً. ﴿أنزل معه﴾ عليه، أو في زمانه، وقال الرسول ﷺ لأصحابه: «أي الخلق أعجب إليكم إيماناً، قالوا: الملائكة، فقال: هم عند ربهم فما لهم لا يؤمنون، فقالوا: النبيون، فقال: النبيون يُوحى إليهم فما لهم لا يؤمنون، قالوا: نحن، فقال: أنا فيكم فما لكم لا تؤمنون، قالوا: فمن، قال: قوم يكونون بعدكم فيجدون كتاباً في ورق فيؤمنون به»^(١) هذا معنى قوله ﴿واتبعوا النور الذي أنزل معه﴾.

وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٦﴾ وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَئَ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَنَهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ط فَأَنْجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ ط وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَّ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلَوى ط كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٦١﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦٦﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّكَمِ ط يَمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٦٧﴾

(١) هذا الحديث ذكره الماوردي (ق ١٧/٢ - أ) عن قتادة مرسلًا.

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٦٥/١٠) عن أنس، وقال: «رواه البزار وقال: غريب من حديث أنس، قلت فيه سعيد بن بشير وقد اختلف فيه فوثقه قوم وضعفه آخرون، وبقية رجاله ثقات» أ. هـ.

وراجع: تفسير الطبرسي (٤١/٩، ٤٢).

١٥٩ - ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ﴾ الذين صدقوا الرسول ﷺ كابن سلام وابن سوريا، أو قوم وراء الصين لم تبلغهم دعوة الإسلام، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -، أو الذين تمسكوا بالحق لما قُتلت الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام -.

١٦١ - ﴿الْقَرْيَةَ﴾ لاجتماع الناس إليها، أو الماء، قرى الماء في حوضه جمعه، بيت المقدس، أو الشام.

وَسَأَلْتَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٢﴾

١٦٣ - ﴿حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾ أيلة، أو ساحل مدين، أو مدين، قرية بين أيلة والطور، أو مقنا^(١) بين مدين وعينونا، أو طبرية ﴿وَأَسْأَلُهُمْ﴾ توبيخاً على ما سلف من الذنوب. ﴿شُرَعًا﴾ طافية على الماء ظاهرة، شوارع البلد لظهورها، أو تشرع على أبوابهم كأنهم الكباش البيض رافعة رؤوسها، أو تأتيتهم من كل مكان/ فتعدوا بأخذها في السبت.

[١/٦٣]

وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعَذَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمُ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٦٤﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٦٦﴾

١٦٥ - ﴿نَسُوا﴾ تركوا ﴿ما ذكروا به﴾ أن يأمرُوا بالمعروف وينهوا عن المنكر. ﴿ظلموا﴾ بترك المعروف وإتيان المنكر. ﴿بئس﴾ شديد، أو رديء، أو

(١) راجع معجم البلدان (٥/١٧٨) وقد ذكر أنها قرب أيلة.

عذاب مقترن بالبؤس وهو الفقر، هلك المعتدون، ونجا المنكرون، ونجت التي لم تَغْتَدِ ولم تنكر، وقال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: لا أدري ما فعلت.

وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ مَن يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٦٧﴾

١٦٧ - ﴿تَأَذَّنَ﴾ أعلم، أو أقسم، قاله الزجاج^(١). ﴿ليبعثن﴾ على اليهود العرب، و ﴿سوء العذاب﴾ الصغار والجزية، قيل أول من وضع الخراج من الأنبياء موسى - عليه الصلاة والسلام - جباه سبع سنين، أو ثلاث عشرة سنة ثم أمسك.

وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِّنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٦٨﴾ فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُ الَّذِي أَخَذُوا أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِّمَّا ثَبَتْنَا فِي الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالذَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَنْقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦٩﴾ وَالَّذِينَ يَمْسِكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٧٠﴾

١٦٨ - ﴿وقطعناهم﴾ فرقناهم ليذهب تعاونهم، أو ليميز الصالح من المفسد، أو انتقاماً منهم. ﴿بالحسنات والسيئات﴾ الثواب والعقاب، أو النعم والنقم، أو الخصب والجذب.

١٦٩ - ﴿خلف﴾ وخلف واحد، أو بالسكون للذم، وبالفتح للحمد، وهو

(١) راجع كتابه معاني القرآن وإعرابه (٢/٣٨٧).

الأظهر، والخلف: القرن، أو جمع خالف، وهم أبناء اليهود ورثوا التوراة عن آبائهم، أو النصارى خلفوا اليهود وورثوا الإنجيل لحصوله معهم. ﴿عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ الرشوة على الحكم إجماعاً، سمي عرضاً لقله بقائه، الأدنى: لأنه من المحرمات الدنية، أو لأخذه في الدنيا الدانية. ﴿وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه﴾ عبر به عن إصرارهم على الذنوب، أو أراد لا يشبعهم شيء فهم لا يأخذونه لحاجة، قاله الحسن، - رضي الله تعالى عنه - ﴿ودرسوا ما فيه﴾ تركوه، أو تلوه وخالفوه على علم.

﴿وَإِذْ نَقَعْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا

مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧١﴾

١٧١ - ﴿نقعنا﴾ زحزحنا، أو جذبنا، التقى: الجذب، والمرأة الولود ناتق لاجتذابها ماء الفحل، أو لأن ولادها كالجذب، أو رفعناه عليهم من أصله لما أبوا قبول فرائض التوراة لمشتقتها، وعظهم موسى - عليه الصلاة والسلام - فلم يقبلوا فرفع الجبل فوقهم، وقيل: إن أخذتموه بجد واجتهاد وإلا ألقي عليكم، فأخذوه بجد ثم نكثوا بعده، وكان نتقه نقمة بما دخل عليهم من رعبه وخوفه، أو نعمة لإقلاعهم عن المعصية. ﴿وظنوا﴾ على بابيه، أو أيقنوا ﴿ما آتيناكم﴾ التوراة.

وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا

بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ أَوْ قُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ

ءَابَاؤُنَا مِن قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّن بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٣﴾ وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ

الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٤﴾

١٧٢ - ﴿أخذ ربك﴾ أخرج الأرواح قبل الأجساد في الجنة، أو بعد هبوط آدم إلى الأرض، وخلق فيها المعرفة فعرفت من خاطبها، أو خلق الأرواح

والأجساد معاً في الأرض - مكة والطائف -^(١) فأخرجهم كالذر في الدور الأول مسح ظهره، فخرج من صفحة ظهره اليمنى أصحاب الميمنة بيضا كالذر، وخرج أصحاب المشأمة من اليسرى سوداً كالذر وألهمهم ذلك، فلما شهدوا على أنفسهم مؤمنهم وكافرهم أعادهم، أو أخرج الذرية قرناً بعد قرن وعصراً بعد عصر. [ب/٦٣] **﴿وأشهدهم﴾** بما شهدوه من/دلائل قدرته، أو بما اعترفوا به من ربوبيته، فقال للذرية لما أخرجهم على لسان الأنبياء **﴿ألست بربكم﴾** بعد كمال عقولهم. قاله الأكثر، أو جعل لهم عقولاً علموا بها ذلك فشهدوا به^(٢)، أو قال للآباء بعد

(١) عبارة الماوردي في تفسيره والقرطبي (٣١٦/٧) «بين مكة والطائف».

(٢) ذكر العز تبعاً للماوردي في تفسير هذه الآية الدالة على أخذ الله تعالى الميثاق على بني آدم قولين للمفسرين الأول: أنه استخرج ذرية آدم من ظهره كالذر **﴿وأشهدهم﴾** على أنفسهم **﴿قالوا بلى﴾** الآية ثم ذكر تفاصيل لذلك. والقول الثاني: أن المراد بإخراج الذرية خلقهم قرناً بعد قرن ثم ذكر تفاصيل لهذا القول في أخذ الميثاق عليهم.

وقد ذكر هذين القولين ابن كثير في تفسيره (٢/٢٦١) وذكر الأحاديث والآثار التي استدل بها أصحاب القول الأول ثم قال: «فهذه الأحاديث دالة على أن الله عز وجل استخرج ذرية آدم من ظهره وميز بين أهل الجنة وأهل النار وأما الإشهاد عليهم هناك بأنه ربهم فما هو إلا من حديث كلثوم بن جبيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وفي حديث عبد الله بن عمرو وقد بينا أنهما موقوفان لا مرفوعان كما تقدم ومن ثم قال قائلون من السلف والخلف: إن المراد بهذا الإشهاد إنما هو فطرهم على التوحيد...» فهذا هو الراجح في تفسير الآية أن الله تبارك وتعالى أخرج من ظهور بني آدم ذرياتهم قرناً بعد قرن وجعل فيهم العقول التي تعقل الخير والشر وفطرهم على توحيده والإقرار بربوبيته وهذا معنى قوله (وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى) الآية فحالهم بما فطرهم عليه من التوحيد يشهد بذلك لأن الشهادة كما تكون بالقول تكون بالحال قال تعالى: **﴿ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر﴾** التوبة/١٧ أي حالهم يشهد بذلك ولكن الفطرة قد تغير وتبدل بما يعرض للعقول من العقائد الفاسدة وأقوال الآباء الضالين ومذاهب الباطلة فيظن الإنسان أن ذلك هو الحق وما ذاك إلا لإعراضه عن حجج الله وبياناته وآياته الكونية والنفسية لإعراضه عن ذلك وإقباله على ما قاله المبطلون ربما صيره بحالة يفضل بها الباطل على الحق ويدل على هذا ما ثبت في صحيح البخاري (فتح/٥١٢/٨) تفسير الروم) ومسلم (٤/٢٠٤٧) القدر/٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء؟ ثم يقول **﴿فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل =**

إخراج ذريتهم كما خلقت ذريتهم فكذلك خلقتكم فاعترفوا بعد قيام الحجة، والذرية من ذرأ الله - تعالى - الخلق أحدثهم وأظهرهم، أو لخروجهم من الأصلاب كالذر.

وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَٱنفَلَحَ مِنْهَا فٱتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ ٱلْغَاوِينَ ﴿١٧٥﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى ٱلْأَرْضِ وَٱتَّبَعَ هَوَاهُ فَشَلَاهُ كَمَثَلِ ٱلْكَلْبِ إِنْ تَحَمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثَ أَوْ تَتَرَكَّهُ يَلْهَثَ ذَٰلِكَ مَثَلُ ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَبُواْ بِآيَاتِنَا فَٱقْصِصْ ٱلْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٦﴾ سَاءَ مَثَلًا لِّلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَبُواْ بِآيَاتِنَا وَٱنفُسَهُمْ كَانُواْ يَظْلِمُونَ ﴿١٧٧﴾ مَن يَهْدِ ٱللَّهُ فهُوَ ٱلْمُهْتَدِى وَمَن يُضِلِلْ فَٱوْلَٰئِكَ هُمُ ٱلْخَٰسِرُونَ ﴿١٧٨﴾

١٧٥ - ﴿الذي آتيناه آياتنا﴾ بلعم بن باعورا من أهل اليمن، أو من الكنعانيين، أو من بني صاب بن لوط، أو أمية بن أبي الصلت الثقفي^(١)، أو

= لخلق الله ذلك الدين القيم [الروم/٣٠].

ويرد على القول الأول أن الله تعالى قال ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ﴾ ولم يقل من آدم وقال ﴿مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ ولم يقل من ظهره وقال ﴿ذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ ولم يقل ذريته. وقال الشيخ السعدي في تفسيره (٥٧/٣) في رد هذا القول: «ليس في الآية ما يدل على هذا ولا له مناسبة ولا تقتضيه حكمة الله تعالى والواقع شاهد بذلك فإن هذا العهد والميثاق الذي ذكروا أنه حين أخرج الله ذرية آدم من ظهره حين كانوا في عالم كالذر لا يذكره أحد ولا يخطر ببال آدمي. فكيف يحتج الله عليهم بأمر ليس عندهم به خبر ولا له عين ولا أثر ولهذا لما كان هذا أمراً واضحاً جلياً قال تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ نَفْصَلُ ٱلْآيَاتِ﴾ أي نبينها ونوضحها ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ إلى ما أودع الله في فطرهم وإلى ما عاهدوا الله عليه فيرتدعوا عن القبائح».

راجع: شرح العقيدة الطحاوية (٣٠٢/١) وتفسير ابن عطية (١٣٤/٦) والطوسي (٥/٢٦) والزمخشري (١٧٦/٢) والفخر الرازي (٤٦/١٥) والقرطبي (٣١٤/٧).

(١) هو أمية بن أبي الصلت بن ربيعة بن عوف بن عقدة بن غيرة الثقفي، وأمه رقية بنت =

من أسلم من اليهود والنصارى وناق. ﴿آياتنا﴾ الاسم الأعظم الذي تُجاب به الدعوات، أو كتاب من كتب الله - تعالى - قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أو أوتي النبوة فرشاه قومه على أن يسكت عنهم ففعل ولا يصح هذا. ﴿فانسُلخ﴾ سُلِب المعرفة بها لأجل عصيانه، أو انسُلخ من الطاعة مع بقاء علمه بالآيات، حكى أن بلعم رُشي على أن يدعو على قوم موسى - عليه الصلاة والسلام - بالهلاك فسها فدعا على قوم نفسه فهلكوا. ﴿فَاتَّبِعْهُ الشَّيْطَانُ﴾ صيره لنفسه تابِعاً لما دعاه فأجابه، أو الشيطان متبعه من الإنس على كفره، أو لحقه الشيطان فأغواه، اتبعت القوم: لحقتهم وتبعتهم: سرت خلفهم. ﴿الْغَاوِينَ﴾ الهالكين، أو الضالين.

١٧٦ - ﴿لِرَفَعْنَاهُ﴾ لأمتناه ولم يكفر، أو لحلنا بينه وبين الكفر فارتفعت بذلك منزلته. ﴿أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ ركن إلى أهلها في خدعهم إياه، أو ركن إلى شهواتها فشغلته عن الطاعة. ﴿كَالْكَلْبِ﴾ اللاهث في ذلته ومهانته، أو لأن لهثه لا ينفعه.

وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَانُوا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ لَا تَعْلَمُونَ أَلَمِيقَاتِ

١٧٩ - ﴿كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ عام، أو يراد به أولاد الزنا^(١)،

= عبد شمس بن عبد مناف، وكان شاعراً، وقد قرأ الكتب المتقدمة، ورغب عن عبادة الأوثان، وكان يخبر بأن نبياً يبعث قد أظل زمانه، ويؤمل أن يكون ذلك النبي، فلما بلغه خروج رسول الله ﷺ كفر حسداً له، ولما أنشد الرسول ﷺ شعره قال: «فلقد كاد يسلم في شعره». انظر: طبقات فحول الشعراء (٢٦٢) ونسب قريش (٩٨) والشعر والشعراء (١/٤٥٩ - ٤٦٢) وجمهرة الأنساب (٢٦٩) وتهذيب الأسماء (١/١٢٦).

(١) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٢٧٧/١٣) من طريق معاوية بن إسحاق عن جليس له بالطائف عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ .. قال: «إن الله لما ذرأ لجهنم ما ذرأ، كان ولد الزنا ممن ذرأ لجهنم» فهذا حديث منقطع لأن الراوي بين ابن إسحاق =

لمسارعتهم إلى الكفر لخبث نطفهم. ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾ الحق بقلوبهم و ﴿لَا يَبْصُرُونَ﴾ الرشد بأعينهم، و ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ الوعظ بأذانهم. ﴿كَالْأَنْعَامِ﴾ همهم الأكل والشرب، أو لا يعقلون الوعظ. ﴿هُمْ أَضَلُّ﴾ لعصيانهم، أو لتوجه الأمر إليهم دونها.

وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾

١٨٠ - ﴿الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ كل أسمائه حسنى والحسنى ها هنا ما مالت إليه القلوب من وصفه بالعفو والرحمة دون الغضب والنقمة، أو أَسْمَاؤُهُ التي يستحقها لذاته وأفعاله. ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ عظموه بها تعبداً له بذكرها، أو اطلبوا بها وسائلكم ﴿يُلْحِدُونَ﴾ بتسمية الأوثان آلهة والله أبا المسيح، أو اشتقاقهم اللات من الله، والعزى من العزيز، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - ويلحدون: يكذبون، أو يشركون، أو يجورون^(١).

وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٨١﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٢﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿١٨٣﴾

١٨١ - ﴿أُمَّةً يَهْدُونَ﴾ الأنبياء والعلماء، أو هذه الأمة مروى^(٢) عن

= والصحابي مبهم. لذا لا يصح تخصيص الآية به، فالصواب عموم الآية فيمن وجدت فيه الأوصاف الواردة فيها سواء كان من أولاد الزنا أو غيرهم.

(١) في تفسير الماوردي (ق ٢/٢١٩) «يجورون» وفي تحقيق الأستاذين «يجورون» وهذا مخالف لما في الأصل وقد نسب الماوردي هذا القول إلى الأخفش ولم أجده في كتابه معاني القرآن ووجدته في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة (١٧٥) وتفسير ابن الجوزي (٢٩٣/٣) منسوباً لابن قتيبة.

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢٨٦/١٣) عن ابن جريج وقتادة مرسلًا وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٢٩٤/٣) والقرطبي (٣٢٩/٧) والدر المنثور للسيوطي (١٤٩/٣) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وأبي الشيخ عن ابن جريج.

الرسول ﷺ يهدون إلى الإسلام بالدعاء إليه ثم بالجهاد عليه .

[١/٦٤] ١٨٢ - / ﴿نَسْتَدْرَجُهُمْ﴾ الاستدراج: أن يأتي الشيء من حيث لا يعلم، أو أن ينطوي منزلة بعد منزلة من الدرج لانطوائه على شيء بعد شيء، أو من الدرجة لانحطاطه عن منزلة بعد منزلة، يستدرجون إلى الكفر، أو إلى الهلكة بالإمداد بالنعم ونسيان الشكر، أو كلما أحدثوا خطيئة جدد لهم نعمة، والاستدراج بالنعم الظاهرة، والمكر بالباطنة. ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ بالاستدراج، أو الهلكة.

أَوَلَمْ يَنْفَكُوا مَا يَصَاحِبُهُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٨٢﴾ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٣﴾ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَلاَ هَادِيَ لَمْ يَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٨٤﴾

١٨٦ - ﴿من يضلل الله﴾ يحكم بضلاله في الدين، أو يضلّه عن طريق الجنة إلى النار. ﴿طغيانهم﴾ الطغيان: إفراط العدوان. ﴿يعمهون﴾ يتحIRON، العمه في القلب كالعمى في العين، أو يترددون.

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُهَا لَوْفَهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةٌ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٨﴾

١٨٧ - ﴿يسألونك عن الساعة﴾ اليهود، أو قريش. ﴿أيان مرساها﴾: متى، ﴿مرساها﴾: قيامها، أو انتهاءها، أو ظهورها. ﴿حفي عنها﴾ عالم بها، أو تقديره: يسألونك عنها كأنك حفي بهم.

١٨٨ - ﴿ولو كنت أعلم الغيب﴾ لو علمت متى أموت لاستكثر من العمل الصالح، أو لو علمت سنة الجذب لادخرت لها من سنة الخصب أو لو علمت الكتب المنزلة لاستكثر من الوحي، أو لاشتريت في الرخص وبعث في الغلاء، وهو شاذ، أو لو علمت أسراركم وما في قلوبكم لأكثر لكم من دفع الأذى واجتلاب النفع. ﴿وما مسني السوء﴾ ما بي جنون^(١)، أو ما مسني الفقر لاستكثاري من الخير، أو ما دخلت عليَّ شبهة^(٢).

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَّا صَبْلًا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ١٨٩ ﴿فَلَمَّا آتَاهُمَا صَبْلًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ١٩٠

١٨٩ - ﴿نفس واحدة﴾ آدم ﴿زوجها﴾ حواء ﴿ليسكن﴾ ليأوي، أو ليألفها ويعطف عليها. ﴿خفياً﴾ النطفة. ﴿فمرت به﴾ استمرت إلى حال الثقل، أو شكت هل حملت أم لا؟ قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -.. ﴿دعوا﴾ آدم وحواء. ﴿صالحاً﴾ غلاماً سوياً، أو بشراً سوياً، لأن إبليس أوهمها أنه بهيمة، ﴿جعلاً له شركاء﴾ كان اسم إبليس في السماء «الحارث» فلما ولدت حواء، قال: سميه «عبد الحارث» فسمته «عبد الله» فمات فلما ولدت ثانياً قال لها ذلك فأبت، فلما حملت ثالثاً قال لها ولآدم - عليه الصلاة والسلام - أظننان أن الله - تعالى - يترك عبده عندكما لا والله ليذهبن به كما ذهب بالأخوين، فسمياه بذلك فعاش^(٣) فكان إشراكهما في الاسم دون

(١) تكملة هذا القول من تفسير الماوردي: «كما زعم المشركون. قاله الحسن».

(٢) هذا لا يليق بالنبي ﷺ فهو شاذ.

(٣) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (١٣/ ٣١٠ - ٣١٣) عن ابن عباس - رضي الله عنه - من طرق، كما رواه عن قتادة ومجاهد وسعيد بن جبير والسدي.

وذكره ابن كثير في تفسيره (٢/ ٢٧٥) وقال: «وكانه - والله أعلم - أصله مأخوذ من أهل الكتاب». =

العبادة^(١)، أوجع ابن آدم وزوجته لله شركاء من الأصنام فيما آتاها، قاله^(٢) الحسن .

أَيْشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١٩٧﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ هَمًّا نَصْرًا وَلَا أَنْفُسَهُمْ
يَنْصُرُونَ ﴿١٩٨﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ
صَمِيمُونَ ﴿١٩٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ فَأَدْعُوهُمْ

= روى نحوه الترمذي في سننه (٢٦٧/٥) تفسير) والإمام أحمد في مسنده (١١/٥) حليبي والطبري في تفسيره (٣٠٩/١٣) والحاكم في مستدركه (٥٤٥/٢) وصححه، كلهم روه من طريق الحسن عن سمرة مرفوعاً.

وقال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب، لا نعرفه مرفوعاً، إلا من حديث عمر بن إبراهيم عن قتادة، ورواه بعضهم عن عبد الصمد ولم يرفعه، عمر بن إبراهيم شيخ بصري». وذكره ابن كثير في تفسيره (٢٧٤/٢) وقال: «والغرض أن هذا الحديث معلول من ثلاثة أوجه: أحدها: أن عمر بن إبراهيم هذا هو البصري، وقد وثقه ابن معين ولكن قال: أبو حاتم الرازي لا يحتج به ولكن رواه ابن مردويه من حديث المعتمر عن أبيه عن الحسن عن سمرة مرفوعاً. فالله أعلم. الثاني: أنه قد روي من قول سمرة نفسه ليس مرفوعاً كما قال ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا المعتمر عن أبيه حدثنا بكر بن عبد الله عن سليمان التيمي عن أبي العلاء بن الشخير عن سمرة بن جندب قال: سمى آدم ابنه عبد الحارث. الثالث: أن الحسن نفسه فسر الآية بغير هذا فلو كان هذا عنده عن سمرة مرفوعاً لما عدل عنه. وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا سهل بن يوسف عن عمرو عن الحسن (جعل له شركاء فيما آتاها) قال: كان هذا في بعض أهل الملل ولم يكن بآدم، وحدثنا محمد بن عبد الأعلى حدثنا محمد بن ثور عن معمر قال: قال الحسن: عني بها ذرية آدم، ومن أشرك منهم بعده... إلى أن قال - وهذه أسانيد صحيحة عن الحسن رضي الله عنه أنه فسر الآية بذلك وهو من أحسن التفاسير وأولى ما حملت عليه ولو كان هذا الحديث عنده محفوظاً عن رسول الله ﷺ لما عدل عنه هو ولا غيره ولا سيما مع تقواه الله وورعه فهذا يدل على أنه موقوف على الصحابي ويحتمل أنه تلقاه من بعض أهل الكتاب من آمن منهم مثل كعب أو وهب بن منبه وغيرهما كما سيأتي بيانه إن شاء الله إلا أننا برئنا من عهدة المرفوع والله أعلم». وراجع فتح المجيد شرح كتاب التوحيد (٤٤١).

(١) هذا تأويل من صحيح الأثر السابق وقد اختاره الطبري (٣١٥/١٣).

(٢) وقد رجح هذا القول من طعن في الأثر السابق، واستدلوا عليه بوجه.

راجع تفاصيلها في تفسير الطوسي (٥٥/٥) والفخر الرازي (٨٦/١٥).

فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٥﴾ أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ
يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ
ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنْظِرُونِ ﴿١٩٦﴾ إِنَّ وَلِيََّ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿١٩٧﴾
وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٨﴾ وَإِنْ
تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٩٩﴾

١٩٥ - «أرجل يمشون بها» في مصالحتهم «أيدي يبطشون بها» في الدفاع
عنكم «أعين يبصرون بها» منافعكم ومضاركم «آذان يسمعون بها» دعاءكم.
فكيف تعبدون من أنتم أفضل منه وأقدر؟

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴿٢٠٠﴾ وَإِنَّا يَنْزَغْنَكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ
فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠١﴾ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ
تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿٢٠٢﴾ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَىِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴿٢٠٣﴾

١٩٩ - «العفو» من أخلاق الناس وأعمالهم، أو من أموال المسلمين، ثم
نسخ بالزكاة، أو العفو عن المشركين ثم نسخ/بالجهاد «بالعرف» بالمعروف، [٦٤/ب]
أو لما نزلت قال الرسول ﷺ «يا جبريل ما هذا؟ قال: لا أدري حتى أسأل
العالم، ثم عاد فقال: يا محمد إن الله - تعالى - يأمرك أن تصل من قطعك
وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك»^(١).

(١) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٣٣٠/١٣) من طريق سفيان بن عيينة عن رجل
قد سماه، كما رواه من طريق سفيان عن أمي، قال المحقق: هو أمي بن ربيعة، وقد
رواه عن الشعبي كما يظهر ذلك من روايات الخبر في ابن كثير والدر المنثور.

وذكره ابن كثير في تفسيره (٢٧٧/٢) ونسبه إلى الطبري وابن أبي حاتم من طريق
سفيان ثم قال: «وهذا مرسل على كل حال، وقد روي له شواهد من وجوه آخر، وقد =

٢٠٠ - ﴿نَزَغٌ﴾ انزعاج، أو غضب، أو فتنة، أو إغواء، أو عجلة
﴿فَاسْتَعِذْ﴾ فاستجر. ﴿سَمِيعٌ﴾ لجهل الجاهل ﴿عَلِيمٌ﴾ بما يزيل النزغ.

٢٠١ - ﴿طِيفٌ﴾^(١) و﴿طَائِفٌ﴾ واحد وهو لمم كالخيال يلم بالإنسان، أو
وسوسة، أو غضب، أو نزغ، أو الطيف: الجنون، والطائف: الغضب، أو
الطيف اللمم، والطائف كل شيء طاف بالإنسان. ﴿تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾
علموا فانتهوا، أو اعتبروا فاهتدوا.

وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ قَالُوا لَوْلَا أُجْتَبِئَتْهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَيْعٌ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَائِرُ
مِنْ رَبِّكُمْ وَهَدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠٢﴾

٢٠٣ - ﴿اجْتَبَيْتَهَا﴾ أتيت بها من قبلك، أو اخترتها لنفسك، [أو]^(٢)
تقبلتها من ربك، أو طلبتها لنا قبل مسألتك.

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٢٠٤﴾

٢٠٤ - ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ لا تقابلوه بكلام ولا اعتراض، نزلت في
المأموم ينصت ولا يقرأ^(٣)، أو في الإنصات لخطبة الجمعة^(٤)، أو نسخت

= روي مرفوعاً عن جابر وقيس بن سعد بن عباد عن النبي ﷺ أسندهما ابن مردويه.
وذكره الزمخشري في تفسيره (١٩٠/٢) ونسبه ابن حجر إلى الطبري من طريق سفيان
عن أبي المرادي، وقال: «هذا منقطع» كما نسبه إلى ابن مردويه مرفوعاً كما تقدم.
وراجع أيضاً: تفسير الطوسي (٦٣/٥) والبغوي (٣٢٨/٢)، والطبرسي (٨٩/٩)
والقرطبي (٣٤٥/٧) والخازن (٣٢٨/٢) والدر المنثور للسيوطي (١٥٣/٣) وزاد نسبه
لابن أبي الدنيا وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ عن الشعبي.

(١) قرأ بها أبو عمر وابن كثير والكسائي والباقون «طائف».
راجع الكشف عن وجوه القراءات لمكي (٤٨٦/١) والتيسير للداني (١١٥) وتفسير
الطبري (١٥٧/٩ حلي) والطوسي (٦٤/٥).

(٢) زيادة «أو» هنا لازمة لأن ما بعدها قول ثالث بدليل عبارة الماوردي (ق ٢١/٢ ب)
وهي «... والثالث: هلا تقبلتها من ربك قاله ابن عباس».

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٣٤٦/١٣) عن الزهري مرسلاً.

(٤) رواه الطبري في تفسيره (٣٥٠/١٣) عن مجاهد مرسلاً.

جواز الكلام في الصلاة^(١).

وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٢٠٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿٢٠٦﴾

٢٠٥ - ﴿واذكر ربك﴾ خلف الإمام بالقراءة سرّاً، أو عند سماع الخطبة، أو في عموم الأحوال اذكره بقلبك أو بلسانك في دعائك وثنائك ﴿تضرعاً﴾ الخشوع والتواضع. ﴿ودون الجهر﴾ إسرار القول بالقلب، أو اللسان. ﴿بالغدو والآصال﴾ بالَبُكْر والعشيات، أو الغدو: آخر الفجر صلاة الصبح والآصال: آخر العشي صلاة العصر^(٢).

٢٠٦ - ﴿عبادته﴾ الصلاة والخضوع فيها، أو امتثال الأوامر واجتناب النواهي، قاله الجمهور ﴿وله يسجدون﴾ نزلت لما قالوا أنسجد لما تأمرنا، إذا كانت الملائكة مع شرفها تسجد فأنتم أولى.

(١) رواه الطبري في تفسيره (٣٤٥/١٣) عن ابن مسعود وأبي هريرة - رضي الله عنهما - .
وراجع أيضاً: هذا القول والقولين السابقين في الأسباب للواحي (٢٢٦) وتفسير ابن الجوزي (٣/٣١٢، ٣١٣) والدر المشور (٣/١٥٥، ١٥٦).
(٢) رواه الطبري في تفسيره (١٦٧/٩) حلي عن مجاهد.

سُورَةُ الْأَنْفَالِ

مدنية، أو مدنية إلا سبع آيات^(١) ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ﴾ إلى آخر السبع [٣٠] - [٣٦] لما سألوا عن الأنفال يوم بدر نزلت.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾

١ - ﴿الأنفال﴾ الغنائم، أو [أنفال]^(٢) السرايا التي تتقدم أمير الجيش، أو ما شذ^(٣) من المشركين إلى المسلمين بغير قتال من عبد أو دابة، أو خمس الفيء والغنائم الذي لأهل الخمس، أو الزيادة يزيد بها الإمام لبعض الجيش لما يراه من الصلاح، والنفل: العطية، والنوفل: الكثير العطايا، أو النفل: الزيادة من الخير ومنه صلاة النافلة، سألوا عن الأنفال لجهلهم بحلها لأنها كانت حراماً على الأمم فنزلت^(٤)، أو نزلت فيمن شهد بدرًا من المهاجرين والأنصار [واختلفوا]^(٥) وكانوا

(١) هذا القول على الاصطلاح بأن المكي ما نزل بمكة، وهو خلاف الاصطلاح المشهور بأن المكي ما نزل قبل الهجرة والمدني ما نزل بعد الهجرة.

(٢) زيادة من تفسير الطبري (٣٦٢/١٣) للإيضاح.

(٣) في تفسير الماوردي «ند».

(٤) ذكره الماوردي (ق ٢٢/٢ ب) والطبرسي (١٠٠/٩) وابن الجوزي في تفاسيرهم ولم ينسبه لأحد ولم أجده في المصادر الأخرى.

(٥) زيادة من الماوردي (ق ٢٣/٢ - أ) لازمة لبيان المراد.

أثلاثاً فملكها الله - تعالى - رسوله ﷺ فقسمها كما أراه^(١)، أو لما قتل سعد بن أبي وقاص سعيد بن أبي العاص^(٢) يوم بدر وأخذ سيفه وقال: / للرسول ﷺ هبه [٦٥/أ] لي فقال: اطرحه في القبض^(٣) فشق عليه فنزلت، فقال الرسول ﷺ: اذهب فخذ سيفك^(٤)، أو قال الرسول ﷺ يوم بدر من صنع كذا فله كذا وكذا فسارع الشبان

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٧٨/١٣) عن ابن جريح مرسلًا ومختصرًا كما هنا.

وقد رواه عن عبادة بن الصامت - رضي الله عنه - الإمام أحمد في مسنده (٣٢٢/٥) - ٣٢٤ حليبي) مختصرًا ومطولاً والحاكم في مستدركه (٣٢٦/٢) وصححه، والبيهقي في سننه (٢٩٢/٦)، والواحدي في الأسباب (٢٢٨) مطولاً وذكره أبو عبيد في كتابه «الأموال» (٣٩٦) عن عبادة.

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٦/٧) بروايتي الإمام أحمد، وقال: «ورجال الطريقين ثقات».

(٢) هكذا في الأصل وجاء في تفسير الماوردي وبعض المصادر التي روت هذا السبب - كما سيأتي - «سعيد بن العاص» وفي بعضها «العاص بن سعيد» قال أبو عبيد: وهو المحفوظ عندنا ونقل عن أهل العلم بالمغازي أن قاتل العاص علي بن أبي طالب راجع كتابه الأموال (٣٨٢) والسيرة لابن هشام (٧٠٨/١) والمجبر (١٧٥) وجمهرة الأنساب (٨٠) والإصابة (٣٦/٣).

(٣) قال أبو عبيد: القبض الذي تجمع عنده الغنائم.

(٤) هذا السبب رواه أبو عبيد بن سلام في كتابه «الأموال» (٣٨٢) والإمام أحمد في مسنده (٧٨/٣) معارف) والطبري في تفسيره (٣٧٣/١٣) والواحدي في الأسباب (٢٢٧) كلهم روه من طريق محمد بن عبيد الله الثقفي عن سعد بن أبي وقاص. وهذا الأسناد منقطع لأن محمد لم يسمع من سعد. راجع المراسيل لابن أبي حاتم (١١٤).

وقد روى نحوه مسلم (١٨٧٧/٤) فضائل الصحابة/٥) ضمن حديث طويل، وأبو داود (٧٠/٢) جهاد/ نقل) والترمذي (٢٦٨/٥) تفسير) والطيالسي في مسنده (٢٣٨/١) والإمام أحمد في مسنده (٦٩/٣، ٨٢، ٩٩، ١٠٠ معارف) والطبري في تفسيره والحاكم في مستدركه (١٣٢/٢) والبيهقي في سننه (٢٩١/٦) كلهم من طريق مصعب بن سعد عن أبيه. وليس في روايتهم ذكر لمن قتله سعد. وقد مضى عزو جزء من هذا الحديث، وهو المتعلق بتحريم الخمر عند تفسير الآية/٩٠ من سورة المائدة.

راجع أيضاً: تفسير البغوي (٢/٣، ٣) والطبرسي (١٠٠/٩) وابن الجوزي (٣١٦/٣)، (٣١٧) والخازن (٢/٣، ٣) وابن كثير (٢٨٣/٢، ٢٨٤) والدر المنثور (١٥٨/٣)، (١٦٠).

وبقي الشيوخ تحت الرايات فلما فُتح عليهم طلبوا ما جعل لهم، فقال الشيوخ: لا تستأثروا علينا فإننا كنا رداء لكم، فنزلت^(١)، وهي محكمة، أو منسوخة بقوله - تعالى - ﴿واعلموا أن ما غنتم﴾ [٤١] ﴿الأنفال﴾ مع الدنيا والآخرة وللرسول ﷺ يضعها حيث أمر. ﴿وأصلحوا ذات بينكم﴾ برد أهل القوة على أهل الضعف، أو بالتسليم لله - تعالى - ورسوله ﷺ ليحكمما في الغنيمة بما شاء.

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٣﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾

٢ - ﴿وَجِلَتْ﴾ خافت، أو رقت. ﴿إِيمَانًا﴾ تصديقاً، أو خشية.

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِن بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿٥﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٦﴾ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَن يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾

٥ - ﴿كما أخرجك﴾ [ربك] من بيتك﴾ بمكة إلى المدينة مع كراهية فريق

(١) هذا السبب رواه ابن عباس - رضي الله عنه. وقد أخرجه عنه أبو داود في سننه (٧٠/٢) جهاد/ نقل) والطبري في تفسيره (٣٦٨/١٣) والحاكم في مستدركه (٣٣١/٢)، (٣٣٢). وصححه ووافقه الذهبي ورواه البيهقي في سننه (٢٩١/٦، ٢٩٢). وراجع أيضاً التفاسير السابقة.

من المؤمنين، كذلك ينجز نصرك، أو من بيتك بالمدينة إلى بدر كذلك جعل لك غنيمة بدر. ﴿بالحق﴾ ومعك الحق، أو بالحق الذي وجب عليك. ﴿لكارهون﴾ خروجك، أو صرف الغنيمة عنهم، لأنهم لم يعلموا أن الله - تعالى - جعله لرسوله ﷺ دونهم.

٦ - ﴿بجادلونك﴾ بعض المؤمنين خرجوا لطلب الغير فقاتلهم فأمروا بالقتال فقالوا: ما تأهبنا للقاء العدو، فجادلوا بذلك طلباً للرخصة، أو المجادل المشركون قاله ابن زيد. ﴿في الحق﴾ القتال يوم بدر.

٧ - ﴿إحدى الطائفتين﴾ غير أبي سفيان أو قريش الذين خرجوا لمنعها. ﴿الشوكة﴾ كنى بها عن الحرب، وهي الشدة لما في الحرب من الشدة، أو الشوكة من قولهم: رجل شاك في السلاح. ﴿يحق الحق بكلماته﴾ يظهر الحق بإعزاز الدين بما تقدم من وعده، أو يحق الحق في أمره بالجهاد، نزلت هذه الآية قبل قوله ﴿كما أخرجك ربك من بيتك﴾ [٥] قاله الحسن - رضي الله تعالى عنه - «ف قيل للرسول ﷺ يوم بدر: عليك بالغير ليس دونها شيء فقال: العباس - وهو أسير - ليس لك ذلك، قال: لم؟ قال: لأن الله - تعالى - وعدك إحدى الطائفتين وقد أعطاك ما وعدك»^(١).

إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَفَى مُعْذِكُمْ يَأْتِي مِنَ الْمَلَكَةِ مُرَدِّفَاتٍ
وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ

(١) هذا الحديث رواه الترمذي في سننه (٢٦٩/٥) تفسير) عن ابن عباس - رضي الله عنهما -، وقال: هذا حديث حسن صحيح، كما رواه عنه الإمام أحمد في مسنده (٢٢٩/١) حلي).

وذكره ابن كثير في تفسيره (٢٨٨/٢) والسيوطي في الدر المنثور (١٦٩/٣) وزاد نسبه إلى الفرياني وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأبي يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبي الشيخ وابن مردويه.

عَزَّ وَجَلَّ حَكِيمٌ

٩ - ﴿تَسْتَغِيثُونَ﴾ تستنصرون، أو تستجيرون، فالمستجير: طالب الخلاص، والمستنصر: طالب الظفر، والمستغيث: المسلوب القدرة، والمستعين: الضعيف القدرة. ﴿فَاسْتَجَابَ لَكُمْ﴾ أغاثكم، الاستجابة ما تقدمها امتناع، والإجابة ما لم يتقدمها امتناع وكلاهما بعد السؤال. ﴿مُردفين﴾ مع كل ملك ملك فهم ألفان، أو متابعين، أو ممددين للمسلمين، والإرداف: الإمداد.

[٦٥/ب] ١٠ - / ﴿إِلَّا بِشَرٍّ﴾ الإمداد هو البشري، أو بشرتهم الملائكة بالنصر فكانت هي البشري المذكورة، وقاتلوا مع الرسول ﷺ أو نزلوا بالبشري ولم يقاتلوا، ﴿وما النصر إلا من عند الله﴾ لا من الملائكة.

إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيَطْهَرَكُم بِهِ وَيُدْهَبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴿١١﴾ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلَتْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلرَّعْبَ فَأَصْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَصْرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿١٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٣﴾ ذَلِكَكُمْ فَذُوقُوا وَآتَٰ

لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ﴿١٤﴾

١١ - ﴿النُّعَاسُ﴾ غشيهم النعاس ببدر فهو^(١) الرسول ﷺ وكثير من أصحابه - رضي الله تعالى عنهم - فناموا، فبشر جبريل - عليه السلام - الرسول ﷺ بالنصر، فأخبر به أبا بكر - رضي الله تعالى عنه - مَنْ عليهم به لما فيه من زوال رعبهم، والأمن مُنيم والخوف مُسهر، أو مَنْ به لما فيه

(١) هو الرجل: إذا هز رأسه من النعاس وفي هامش الأصل «لعله ففهم».

راجع: معجم مقاييس اللغة لابن فارس (٢١/٦).

من الاستراحة للقتال من الغد. والنعاس محل الرأس مع حياة القلب، والنوم يحل القلب بعد نزوله من الرأس قاله سهل بن عبد الله التُّسْتَرِي^(١). ﴿أَمْنَةٌ﴾ من العدو، أو من الله تعالى، والأمنة: الدعة وسكون النفس. ﴿وَيَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ﴾ لتلييد الرمل ويطهرهم من وساوس الشيطان التي أُرْعِبَهُمْ بِهَا، أو من الأحداث والأنجاس التي أصابتهم قاله الجمهور، أنزل ماء طهر به ظواهرهم، ورحمة تَوَّرَ بها سرائرهم قاله ابن عطاء^(٢)، ووصفه بالتطهير، لأنها أخص أوصافه وألزمها. ﴿رَجَزَ الشَّيْطَانَ﴾ [قوله]: إن المشركين قد غلبوهم على الماء، أو قوله: ليس لكم بهؤلاء طاقة. ﴿وَيُثَبِّتُ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ لتلييده الرمل الذي لا يثبت عليه قدم، أو بالنصر^(٣) الذي أفرغه عليهم حتى يثبتوا لعدوهم.

١٢ - ﴿إِنِّي مَعَكُمْ﴾ معينكم. ﴿فَتَبْتَوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بحضوركم الحرب، أو بقتالكم يوم بدر، أو بقولكم لا بأس عليكم من عدوكم. ﴿سَأَلَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ﴾ قال ذلك للملائكة إعانة لهم، أو ليثبتوا به المؤمنين. ﴿فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ فوق صلة، أو الرؤوس التي فوق الأعناق أو على الأعناق، أو أعلى الأعناق، أو جلدة الأعناق. ﴿بَيْنَانَ﴾ مفاصل أطراف الأيدي والأرجل، والبنان أطراف أصابع اليدين والرجلين.

يَكَايُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ﴿١٥﴾ وَمَنْ يُولُوهُمْ

(١) راجع تفسيره (٦٥). وهو سهل بن عبد الله بن يونس بن عيسى التُّسْتَرِي أبو محمد، نسبة إلى تُسْتَرٍ من كور الأهواز من خوزستان. صاحب كرامات لقي ذا النون وكان له اجتهاد ورياضات، سكن البصرة زماناً وعبادان، وتوفي بئسْر سنة ٢٨٣ هـ وقيل ٢٧٣ هـ.

انظر: طبقات الصوفية للسلمي (٢٠٦ - ٢١٦) وطبقات الأولياء لابن الملقن في (٢٣٢ - ٢٣٦) وطبقات المفسرين للداودي (٢١٠/١).

(٢) لم أقف على قوله فيما تيسر لي من المصادر فلذا لم أقف على ترجمته.

(٣) هكذا في الأصل، وجاءت في مجاز القرآن لأبي عبيدة (٢٤٢/١) والماوردي (ق ٢/ ٢٤ ب) «الصبر» وهو الموافق لسياق الكلام.

يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُمْ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِّقُنَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِشَّةٍ فَقَدْ بَاءَ يَفْضَبٍ مِّنَ اللَّهِ
وَمَا أَوْلَاهُ جَهَنَّمَ وَيَنسُ الْمَصِيرُ ﴿١٦﴾

١٥ - ﴿زحفاً﴾ الدنو قليلاً قليلاً. ﴿فلا تولوهم﴾ ولا تنهزموا، عام في كل مسلم لاقى العدو، أو خاص بأهل بدر، ولزمهم في أول الإسلام أن لا ينهزم المسلم عن عشرة بقوله - تعالى - ﴿إن يكن منكم عشرون﴾ إلى قوله - تعالى - ﴿لا يفقهون﴾ [٦٥] ما فرض الله - تعالى - عليهم من الإسلام، أو لا يعلمون ما فرض عليهم من القتال، فلما كثروا واشتدت شوكتهم نسخ ذلك بقوله - تعالى -: ﴿الآن خفف الله عنكم﴾ [وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ] ضِعْفًا ﴿[٦٦] و﴾ ضِعْفًا ﴿^(١) واحد، أو بالفتح في الأموال وبالضم في الأحوال، أو بالضم في النيات وبالفتح في الأبدان، أو بالعكس فيهما. ﴿مع الصابرين﴾ على القتال [١/٦٦] بإعانتهم على أعدائهم/ أو الصابرين على الطاعة بإجزال ثوابهم.

١٦ - ﴿باء بغضب﴾ بالمكان الذي استحق به الغضب، من الميوأ وهو المكان.

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾ ذَلِكَم وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كِيدَ الْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾

١٧ - ﴿وما رميت﴾ أخذ الرسول ﷺ قبضة من تراب يوم بدر فرماهم بها، وقال شامت الوجوه، فألقى الله - تعالى - القبضة في أبصارهم فشغلوا بأنفسهم وأظهر الله - تعالى - المسلمين عليهم فذلك قوله - تعالى -: ﴿وما

(١) قرأ حمزة وعاصم بفتح الضاد والباقون بضمها.

انظر: التيسير في القراءات للداني (١١٧) والكشف عن وجوه القراءات لمكي (١/ ٤٩٥) وقد أفحم العز تفسيرهاتين الآيتين هنا تبعاً للمأوردي.

رمىتم ﴿١﴾، أو ما ظفرت إذ رميت ولكن الله - تعالى - أظفرك، أو ﴿وما رميت﴾ قلوبهم بالرعب إذ رميت وجوههم بالتراب ولكن الله - تعالى - ملأ قلوبهم رعباً، أو وما رمى أصحابك بالسهم ولكن الله رمى بإعانة الريح لسهامهم حتى تسددت وأصاب أضاف رميهم إليه لأنهم رموا عنه. ﴿بلاء حسناً﴾ الإنعام بالظفر والغنيمة.

إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْهَوْا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئاً وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٩﴾

١٩ - ﴿إن تستفتحوا﴾ أيها المشركون تستقضوا ﴿فقد جاءكم﴾ قضاؤنا بنصر الرسول ﷺ عليكم. أو الفتح: النصر، فقد جاء نصر الرسول ﷺ عليكم، قالوا يوم بدر: اللهم أقطعنا للرحم وأظلمنا لصاحبه فانصر عليه فنصر المسلمون. ﴿وإن تعودوا﴾ إلى الاستفتاح ﴿نعد﴾ إلى نصر الرسول ﷺ أو إن تعودوا إلى التكذيب نعد إلى مثل هذا التصديق. أو إن تستفتحوا أيها المسلمون فقد جاءكم النصر لأنهم استنصروا فنصروا. ﴿وإن تنتهوا﴾ عما فعلتموه في الأسرى والغنيمة، ﴿وإن تعودوا﴾ إلى الطمع ﴿نعد﴾ إلى المؤاخذه، أو إن تعودوا إلى ما كان منكم في الأسرى والغنيمة نعد إلى الإنكار عليكم.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢١﴾ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ

(١) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (١٣/٤٤٤ - ٤٤٥) عن محمد بن قيس ومحمد بن كعب القرظي مرسلًا كما روى نحوه عن ابن عباس - رضي الله عنهما - .

وراجع أيضاً: السيرة لابن هشام (١/٦٢٨) والأسباب للواحد (٢٣٠) وتفسير البغوي (٣/١٧، ١٨) والزمخشري (٢/٢٠٧) والطبرسي (٩/١٢٢) وابن الجوزي (٣/٣٣٢) والقرطبي (٧/٣٨٥) والخازن (٣/١٧، ١٨) وابن كثير (٢/٢٩٥) والدر المنثور (٣/١٧٥).

الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾

٢٢، ٢٣ - ﴿شر الدواب﴾ نزلت في بني عبد الدار^(١). ﴿ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم﴾ الحجج والمواظع سماع تفهيم، أو لأسمعهم كلام الذي طلبوا إحياءه من قصي بن كلاب^(٢) وغيره يشهدون بنبوتك، أو لأسمعهم جواب كل ما يسألون عنه.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٥﴾ وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَن يَخَطَفَكُمْ الْإِنْسَانُ فَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ وَأَيَّدَكُمْ بِبَصَرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٦﴾

٢٤ - ﴿استجيبوا لله﴾ بطاعته لما كانت في مقابلة الدعاء سماها إجابة ﴿لما يحييكم﴾ الإيمان، أو الحق، أو ما في القرآن، أو الحرب وجهاد العدو، أو ما فيه دوام حياة الآخرة، أو كل مأمور ﴿يحول بين﴾ الكافر والإيمان وبين

(١) روى البخاري (فتح ٣٠٧/٨ / تفسير) والطبري في تفسيره (٤٦٠/١٣) عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: «هم نفر من بني عبد الدار» وزاد الطبري «لا يتبعون الحق».

وراجع أيضاً: تفسير البغوي (٢١/٣) والزمخشري (٢٠٩/٢) وابن الجوزي (٣٣٧/٣) والقرطبي (٣٨٨/٧) والخازن (٢١/٣) وابن كثير (٢٩٧/٢) والدر المنثور (١٧٦/٣).

(٢) هو قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي. وكان أول بني كعب بن لؤي أصاب ملكاً أطاع له به قومه، فكانت إليه الحجابة والسقاية، والرفادة، والندوة، واللواء، فحاز شرف مكة كله.

انظر: السيرة لابن هشام (١/١٠٥، ١٢٤ - ١٣٠) ونسب قريش (١٤) وجمهرة الأنساب (١٤).

المؤمن والكفر قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أو بين المرء وعقله فلا يدري ما يعمل، أو بين المرء وقلبه أن يقدر على إيمان أو كفر إلا بإذنه، أو هو قريب من قلبه يحول بينه وبين أن يخفي عليه سره أو جهره. فهو ﴿أقرب إليه من حبل الوريد﴾ [ق: ١٦] وهذا تحذير شديد قاله قتادة، أو يفرق بينه وبين قلبه بالموت فلا يقدر على استدراك فائت، أو بينه وبين ما يتمنى بقلبه من البقاء وطول العمر والظفر والنصر، أو بينه وبين ما في قلبه من رعب وخوف وقوة وأمن، فيأمن المؤمن بعد خوفه ويخاف الكافر بعد أمنه.

٢٥ - ﴿واتقوا فتنة﴾ أمروا أن لا يقرأ المنكر بين أظهرهم/ فيعمهم [٦٦/ب] العذاب، قاله «ع»، أو الفتنة: ما يتلى به الإنسان، أو الأموال والأولاد، أو نزلت في النكاح بلا ولي^(١)، قاله بشر بن الحارث^(٢) ﴿لا تصيبين﴾ الفتنة، أو عقابها، أو دعاء للمؤمن ألا تصيبه فتنة قاله الأخفش^(٣).

٢٦ - ﴿قليل﴾ بمكة تستضعفكم قريش، ذكّرهم نعمه، أو أخبرهم بصدق وعده. ﴿يتخطفكم الناس﴾ كفار قريش، أو فارس والروم. ﴿فأواكم﴾ إلى المدينة، أو جعل لكم مأوى تسكنونه آمنين ﴿وأيدكم﴾ قواكم بنصره يوم بدر. ﴿الطيبات﴾ الحلال من الغنائم، أو ما مكنوا فيه من الخيرات، قيل نزلت في

(١) نقل هذا القول أبو عبد الرحمن السلمي في تفسيره «حقائق التفسير» (٤٤٠/١) ويحتمل أن صاحب هذا القول يريد أن النكاح بلا ولي من الفتنة وهذا تفسير للعموم ببعض أفراد.

(٢) هو بشر بن الحارث الحافي أبو نصر أحد رجال الصوفية المشهورين، أصله من مرو، وسكن بغداد، وصحب الفضيل بن عياض، ومناقبه كثيرة أفردا ابن الجوزي بالتأليف، توفي سنة (٢٢٧ هـ) وله من العمر (٧٥) سنة.

راجع: طبقات الصوفية للسلمي (٣٩ - ٤٧) وطبقات الأولياء لابن الملقن (١٠٩ - ١١٨) وتهذيب التهذيب (٤٤٤/١) والنجوم الزاهرة (٢/٢٤٩).

(٣) قول الأخفش كما في كتابه معاني القرآن (٢/٣٢١): «فليس قوله - والله أعلم - «تصيبين» بجواب نهى بعد نهى ولو كان جواباً ما دخلت النون».

وراجع تفسير ابن الجوزي (٣/٣٤١) والقرطبي (٧/٣٩٣).

المهاجرين خاصة بعد بدر^(١).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾ وَاعْلَمُوا
أَنْتُمْ أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
ءَامَنُوا إِنْ تَقَوُّوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو
الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾

٢٧ - ﴿لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ كما صنع المنافقون، قاله الحسن - رضي الله تعالى عنه -، أو لا تخونوا فيما جعله لعباده في أموالكم. ﴿أَمَانَاتِكُمْ﴾ ما أخذتموه من الغنيمة أن تحضروه إلى المغنم، أو ما ائتمنكم الله عليه من الفرائض والأحكام [أن] تؤدوها بحقها، ولا تخونوا بتركها، أو عام في كل أمانة ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أنها أمانة بغير شبهة، أو ما في الخيانة من المأثم. قيل نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر لما أرسل إلى بني قريظة لينزلوا على حكم سعد فاستشاروه، وكان أحرز أمواله وأولاده عندهم، فأشار بأن لا يفعلوا، وأوماً بيده إلى حلقه إنه الذبح فنزلت^(٢) إلى قوله: ﴿وَاعْلَمُوا أَنْتُمْ أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [٢٨].

٢٩ - ﴿فُرْقَانًا﴾ هداية في القلوب تفرقون بها بين الحق والباطل، أو مخرجاً من الدنيا والآخرة، أو نجاة، أو فتحاً ونصراً.

(١) ذكره الماوردي (ق ٢٦/٢ ب) عن مقاتل والكلبي، وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٣/٣٤٣) عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٤٨١/١٣) عن الزهري مرسلًا: وراجع أيضاً: السيرة لابن هشام (٢٣٦/٢) والأسباب للواحد (٢٣١) وتفسير البغوي (٢٤/٣) والزمخشري (٢١٣/٢، ٢١٤) والطبرسي (١٣٣/٩) وابن الجوزي (٣٤٣/٣) والقرطبي (٣٩٤/٧) والخازن (٢٤/٣) وابن كثير (٣٠٠/٢) والدر المنثور (١٧٨/٣). وسبق أن ذكر المفسر هذه الحادثة سبباً لنزول قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ﴾ [المائدة: ١٥]، وقد خرجته عند تفسيرها.

وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ

خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٣٠﴾

٣٠ - ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ﴾ لما تأمرت قريش على الرسول ﷺ في دار الندوة، فقال عمرو بن هشام^(١): قيدوه واحبسوه في بيت نتربص به ريب المنون، وقال أبو البختري^(٢) أخرجوه عنكم على بعير مطروداً تستريحون من أذاه، فقال أبو جهل، ما هذا برأي، ولكن ليجتمع عليه من كل قبيلة رجل فيضربوه بأسياهم ضربة رجل واحد فيرضى حيثئذ بنو هاشم بالدية، فأعلم الله - تعالى - رسوله ﷺ بذلك فخرج إلى الغار ثم هاجر منه إلى المدينة^(٣).

(١) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي والطوسي (١٠٩/٥) ولم أجد شخصاً بهذا الاسم عاش في هذه الفترة إلا أبا جهل، ولو قلت بأنه أبو جهل للزم أنه يعارض نفسه، وذلك أنه قال أولاً: «احبسوه» ثم رد الآراء السابقة واقترح أن يقتل، فالظاهر أن الذي قال: احبسوه شخص آخر غير عمرو بن هشام كما سيأتي بيانه عند عزو هذا الأثر.

(٢) هو العاص بن هاشم، وقال ابن إسحاق: هو ابن هشام بن الحارث بن أسد بن عبد العزى بن قصي الأسدي القرشي، وهو أحد من قام في نقض الصحيفة التي فيها مقاطعة بني هاشم، وكان لا يؤذي رسول الله ﷺ وقد قتل يوم بدر مشركاً.

انظر: السيرة لابن هشام (٤٨١/١، ٧٠٩) والمحبر (١٦٢، ١٧٧) وجمهرة الأنساب (١١٧) والبداية والنهاية لابن كثير (٢٨٥/٣).

(٣) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره: ٤٩٤/١٣، ٢٩٥ وتاريخه: ٣٧٠/٢ - ٣٧٢ من طريق ابن إسحاق عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - مطولاً. ولم ينسب الأقوال إلى أصحابها عدا القول بالقتل فقد نسب إلى أبي جهل.

ورواه الإمام أحمد في مسنده (٨٧/٥ معارف) من طريق عبد الرزاق عن ابن عباس مختصراً. وذكره ابن هشام في السيرة (٤٨٠/١ - ٤٨٢) مطولاً عن ابن عباس وذكره ابن الجوزي (٣٤٦/٣) والفخر الرازي (١٥٥/١٥) وابن كثير (٣٠٢/٢) في تفاسيرهم.

كما ذكره البغوي (٢٦/٣) والطبرسي (١٣٦/٩) والخازن (٢٦/٣) في تفاسيرهم، وابن سيد الناس في كتابه عيون الأثر (١٧٧/١ - ١٨٠) إلا أن البغوي والخازن وابن سيد الناس قد نسبوا القول بالحبس إلى أبي البختري، ونسبه الطبرسي إلى عروة بن هشام أما القول بالطرد فقد نسب البغوي والخازن إلى هشام بن عمرو من بني عامر بن لؤي، =

﴿لِيُشَبِّتُوكَ﴾ في الوثاق «ع» أو في الحبس، أو يجرحوك، أثبتته في الحرب: جرحه. ﴿أو يخرجوك﴾ نفيًا إلى طرف من الأطراف، أو على بعير مطروداً حتى تهلك، أو يأخذك بعض العرب فيريحهم منك.

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مَا تُنْزِلُ عَلَيْنَا حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ أُنْتِنَا يُعَذِّبُ أَلِيمٌ ﴿٣٢﴾ وَمَا كَانَتْ أَلَلَّةٌ لِّعَذَابِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ أَلَلَّةٌ مُّعَذِّبِهِمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٣٣﴾

٣١ - ﴿لو نشاء لقلنا﴾ نزلت في النضر بن الحارث بن كلدة^(١)، ونزلت فيه ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا﴾ [٣٢] و ﴿سأل سائل﴾ [المعارج: ١] و ﴿ربنا عجل لنا قطنًا﴾ [ص: ١٦] قال عطاء: نزل فيه بضع عشرة آية^(٢).

= ونسبه ابن سيد الناس إلى أبي الأسود ربيعة بن عمير أخي بني عامر بن لؤي. والله أعلم.

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٧/٧) وقال: رواه أحمد والطبراني، وفيه عثمان بن عمرو الجزري، وثقه ابن حبان وضعفه غيره، وبقيّة رجاله رجال الصحيح.

وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٧٩/٣) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي نعيم والبيهقي في الدلائل معاً عن ابن عباس.

(١) هو النضر بن الحارث بن كلدة بن علقمة بن عبد مناف بن عبد الدار، قال ابن هشام: ويقال: النضر بن الحارث بن علقمة بن كلدة بن عبد مناف. أحد رؤساء قريش، ومن أشد الناس عداوة للرسول ﷺ وقد قتله علي بن أبي طالب يوم بدر. انظر: السيرة لابن هشام (٢٩٩/١، ٦٤٤، ٧١٠) والمحبر (١٦١) وجمهرة الأنساب (١٢٦) وتهذيب الأسماء (١٢٦/٢، ١٢٧).

(٢) رواه عنه الطبري في تفسيره (٥٠٦/١٣).

وراجع أيضاً: الأسباب للواحد (٢٣٢) وتفسير البغوي (٢٨/٣) والطبرسي (١٣٩/٩) وابن الجوزي (٣٤٨/٣)، والخازن (٢٨/٣) وابن كثير (٣٠٤/٢) والدر المنثور (٣/١٨١).

٣٢ - ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ قاله عناداً وبغضاً للرسول ﷺ أو اعتقاداً أنه ليس

بحق.

٣٣ - ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ﴾ وقد بقي فيهم من المسلمين من يستغفر، أو لا يعذبهم/ في الدنيا وهم يقولون غفرانك في طوافهم، أو الاستغفار [٦٧/أ] الإسلام، أو هو دعاء إلى الاستغفار معناه لو استغفروا لم يعذبوا، أو ما كان الله مهلكهم وقد علم أن لهم ذرية يؤمنون ويستغفرون.

وَمَا لَهُمْ آلَ يَعْزِبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُٗ
إِنْ أَوْلِيَآؤُهُ إِلَّا الْمُنَافِقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ
الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٥﴾

٣٥ - ﴿مُكَاءً﴾ إدخال أصابعهم في أفواههم، أو أن يشبك بين أصابعه ويصفر في كفه بفمه، والمكاء الصغير، قال:

..... تمكو فريسته كشدق الأعلم^(١)

﴿وتصديّة﴾ التصفيق، أو الصد عن البيت الحرام، أو تصدى بعضهم لبعض ليفعل مثل فعله ويصفر له إن غفل عنه، أو من صد يصد إذا ضج، أو الصدى الذي يجيب الصائح فيرد عليه مثل قوله، وكان الرسول ﷺ إذا صلى في المسجد الحرام قام رجلان من بني عباد^(٢) عن يمينه يصفران صغير المكاء

(١) هذا عجز بيت لعنترة بن عمرو بن شداد العبسي من معلقته بيت/ ٤٦ وصدده:

وحليل غانية تركت مُجْدلاً

انظر ديوانه (١٠١) وتفسير الطبري (٥٢١/١٣) وشرح القصائد التسع للنحاس (٥٠٢/٢) وتفسير الطبرسي (١٤٢/٩) والقرطبي (٤٠٠/٧).

وَمُجْدلاً: مصروعاً على الجدالة، وهي الأرض، والفريضة: في الأصل الموضع الذي يرعد من الدابة عند البيطار، وهي عند الخاصرة، وقيل: مجتمع اللحم عند الكتف، والأعلم: المشقوق الشفة العليا.

(٢) في المصادر الآتية «بني عبد الدار».

- وهو طائر - وَرَجُلَانِ عَنْ يَسَارِهِ يَصْفَقَانِ بِأَيْدِيهِمَا لِيُخْلَطُوا عَلَى الرَّسُولِ ﷺ القراءة والصلاة، فنزلت^(١)، وسماها صلاة لأنهم أقاموها مقام الدعاء والتسبيح، أو كانوا يعملون كعمل الصلاة. ﴿فَذُوقُوا﴾ فالتقوا، أو فجربوا عذاب السيف بيد، أو يقال لهم ذلك في عذاب الآخرة.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ ﴿٣٦﴾ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٣٧﴾

٣٦ - ﴿ينفقون أموالهم﴾ نفقة قريش في القتال بيد، أو استأجر أبو سفيان يوم أحد ألفين من الأحابيش من كنانة.

٣٧ - ﴿الخبيث﴾ الحرام، والطيب: الحلال، أو الخبيث: ما لم تُخرج منه حقوق الله - تعالى - والطيب: ما أخرجت منه حقوقه. ﴿بعضه على بعض﴾ يجمعه في الآخرة وإن تفرقا في الدنيا. ﴿فيركمه﴾ يجعل بعضه فوق بعض. ﴿فيجعله في جهنم﴾ يعذبون به ﴿يوم يحمى عليها في نار جهنم﴾ [التوبة: ٣٥] أو يجعلها معهم في النار ذلاً وهواناً كما كانت في الدنيا نعيماً وعزاً.

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ وَقَلِيلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَلَّمُوا لِلَّهِ فَايَ أَنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٩﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ

(١) ذكره الماوردي (ق ٢٨/٢ ب) والطبرسي (١٤٣/٩) وابن الجوزي (٣/٣٥٣) في تفاسيرهم عن مقاتل.

ورواه الطبري في تفسيره (٥٢٥/١٣) عن مجاهد مختصراً. ولم يذكروا أنه سبب لنزول الآية.

مَوْلَانَكُمْ نِعَمَ الْمَوْلَى وَنِعَمَ النَّصِيرِ ﴿٤٠﴾

٣٨ - ﴿وإن يعودوا﴾ إلى الحرب ﴿فقد مضت سنة﴾ قتلى بدر وأسراهم، أو إن يعودوا إلى الكفر فقد مضت سنة الله - تعالى - بإهلاك الكفرة، ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - نزلت لما دخل الرسول ﷺ مكة عام الفتح فقال: ما في ظنكم وماترون أني صانع بكم، فقالوا: ابن عم كريم فإن تعف فذاك الظن بك، وإن تنتقم فقد أسأنا، فقال: بل أقول كما قال يوسف لإخوته: ﴿لا تثرىب عليكم اليوم﴾ الآية [يوسف: ٩٢] فنزلت^(١)، فقال الرسول ﷺ: «اللهم كما أذقت أول قريش نكالا فأذق آخرهم نوالا»^(٢).

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾﴾

٤١ - ﴿غنمتم﴾ ذكر الغنيمة ها هنا والفيء في الحشر وهما واحد، ونسخت آية الحشر^(٣) بهذه، أو الغنيمة ما أخذ غنوة، والفيء ما أخذ صلحاً،

(١) هذا الحديث ذكره الماوردي في كتابه «أعلام النبوة» (٢٠٨) ولم يذكر أنه سبب لنزول الآية. وهو جزء من خطبة خطبها الرسول ﷺ حينما دخل مكة، وقد رواها أبو عبيد في «الأموال» (١٤٣) عن عبد الرحمن بن أبي حسين بأطول مما هنا. وقد ذكر هذا الحديث ابن حجر في الإصابة (٩٣/٢) ونسبه إلى حميد بن زنجويه في كتاب الأموال عن ابن أبي حسين وقد ذكر هذه الخطبة مطولة ابن هشام في «السيرة» (٤١٢/٢) وابن سيد الناس في «عيون الأثر» (١٧٨/٢) وذكر فيها نحو ما ذكره المفسر هنا. ولم تذكر هذه المصادر أنها سبب لنزول الآية.

(٢) هذا الحديث رواه الترمذي في سننه (٧١٥/٥ مناقب/ ٦٦) عن ابن عباس - رضي الله عنهما - وقال: «وهذا حديث حسن صحيح غريب». ورواه عنه الإمام أحمد في مسنده (٢٤٢/١ حلي) والنوال: العطاء.

(٣) هي: قوله تعالى: ﴿ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى قلله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل...﴾ الآية: ٧

أو الغنيمة ما ظهر عليه المسلمون من الأموال، والفيء ما ظهر عليه من [٦٧/ب] الأرضين. ﴿الله خمس﴾ افتتاح كلام، وله الدنيا والآخرة، المعنى للرسول/ خمس أو الخمس لله ورسوله يصرف سهم الله في بيته، كان الرسول ﷺ يأخذ الخمس فيضرب فيه بيده فيأخذ منه الذي قبض كفه فيجعله للكعبة وهو سهم الله^(١). ﴿وللرسول﴾ افتتاح كلام - أيضاً - ولا شيء له من ذلك فيقسم الخمس على أربعة «ع»، أو للرسول الخمس عند الجمهور، ويكون سهمه للخليفة بعده، أو يورث عنه، أو يرد على السهام الباقية فيقسم الخمس على أربعة، أو يصرف إلى الكراع^(٢) والسلاح فعلة أبو بكر وعمر - رضي الله تعالى عنهما -، أو إلى المصالح العامة. ﴿ولذي القربى﴾ بنو هاشم، أو قريش، أو بنو هاشم وبنو المطلب، وهو باقي لهم أبداً، أو لقراة الخليفة القائم بأمور الأمة، أو للإمام وضعه حيث شاء، أو يرد سهمهم وسهم الرسول ﷺ على باقي السهام فتكون ثلاثة. ﴿اليتامى﴾ من مات أبوه من الأطفال بخلاف البهائم فإنه من مات أمه، ويشترط الإسلام والحاجة، ويختص بآيتام أهل الفيء أو يعم ﴿وابن السبيل﴾ المسافر المسلم المحتاج من أهل الفيء، أو يعم. ﴿الفرقان﴾ يوم بدر فرق فيه بين الحق والباطل.

إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدَّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ

(١) هذا مختصر حديث رواه أبو العالية الرياحي مرسلًا وقد أخرجه عنه أبو داود في المراسيل (١٩٥) وأبو عبيد في كتابه «الأموال» (٤٠٨) والطبري في تفسيره (٥٥٠/١٣) بطوله.

وراجع أحكام القرآن للجصاص (٢٤٣/٤) وتفسير البغوي (٢٣/٣، ٢٤) والزمخشري (٢٢٢/٢).

والطبرسي (١٤٩/١٠) وابن الجوزي (٣٥٩/٣) والقرطبي (١٠/٨) والخازن (٢٣/٣)، (٢٤) وابن كثير (٣١٠/٢، ٣١١) والدر المنثور للسيوطي (١٨٥/٣) وزاد نسبه إلى ابن أبي شية وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٢) كراع في الأصل تدل على دقة في بعض أعضاء الحيوان من ذلك الكراع، وهو من الإنسان ما دون الركبة، ومن الدواب ما دون الكعب والمراد به هنا: الخيل من باب تسمية الجسم ببعض أعضائه.

راجع معجم مقاييس اللغة لابن فارس (١٧١/٥) ومختار الصحاح.

تَوَاعَدْتُمْ لَا خِلَافَ لَكُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ
مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٢﴾

٤٢ - «العدوة الدنيا» شفير الوادي الأدنى إلى المدينة.

«والقصوى» الأقصى منها إلى مكة. «والركب» غير أبي سفيان أسفل
الوادي على شط البحر بثلاثة أميال «ولو تواعدتم» ثم بلغكم كثرتهم لتأخرتم
ونقضتم الميعاد، [أو] ^(١) لو تواعدتم من غير معونة من الله - تعالى - لاختلفتم
في الميعاد بالقواطع والعوائق، أو لو تواعدتم أن تتفقوا مجتمعين لاختلفتم
بالتقدم والتأخر والزيادة والنقصان من غير قصد لذلك. «ليهلك» ليقتل منهم
ببدر من قتل عن حجة، وليبقى منهم من بقي عن قدره، أو ليكفر من قريش
بعد الحجة من كفر ببيان ما وعدوا، ويؤمن من آمن بعد العلم بصحة إيمانهم.

إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَادَكُمُ كَثِيرًا لَفَشِلْتُمْ وَلَتَنَزَعْتُمْ فِي
الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُمْ عَلَيْهِ يُدَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤٣﴾ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ اتَّقَيْتُمْ
فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى
اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤٤﴾

٤٣ - «في منامك» موضع النوم - وهي العين - فرأى قلتهم عياناً، أو
ألقي عليه النوم فرأى قلتهم في نومه، قاله الجمهور: وكان ذلك لطفاً بهم.
«لفشلتهم» لجبستم وانهمزتم، أو لاختلفتم في لقائهم، أو الكف عنهم.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ

(١) زيادة الألف لازمة لأن ما بعدها قول آخر بدليل عبارة الماوردي (ق ٣٠/٢ - أ) وهي:
«... والثالث: ولو تواعدتم من غير معونة الله لكم لاختلفتم بالقواطع والعوائق في
الميعاد».

تُفْلِحُونَ ﴿٤٥﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَزَعَّوْا فَنَفْسُكُمُ وَأَنْتُمْ وَأَصِيرُوا إِنْ
 اللَّهُ مَعَ الصَّادِرِينَ ﴿٤٦﴾

٤٦ - ﴿فنفشلوا﴾ هو التقاعد عن القتال جبناً. ﴿ريحكم﴾ قوتكم، أو دولتكم، أو الريح المرسلة لنصر أولياء الله وخذلان أعدائه، قاله قتادة.

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِشَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّوكَ عَنْ سَبِيلِ
 اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٤٧﴾ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ
 الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتْ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ
 إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤٨﴾ إِذْ
 يَكْفُلُ الْمُنَافِقُونَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّهُ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
 فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٩﴾

٤٧ - ﴿كالذين خرجوا﴾ قريش لحماية العير فنجا بها أبو سفيان، فقال أبو
 جهل لا نرجع حتى نردّ بدرأً وننحر جزوراً ونشرب خمراً وتعزف علينا القينات
 فكان من أمرهم ما كان.

٤٨ - ﴿زَيْنَ لهم الشيطان﴾ ظهر لهم في صورة سراقه بن جعشم من بني
 كنانة^(١). ﴿نكص﴾ هرب ذليلاً خائياً. ﴿ما لا ترون﴾ من إمداد الملائكة.

(١) هو سراقه بن مالك بن جعشم بن مالك بن عمرو الكناني المدلجي أبو سفيان، كان
 ينزل قديداً، روى البخاري قصته في إدراكه النبي ﷺ لما هاجر إلى المدينة، ودعا
 النبي ﷺ عليه حتى ساخت رجلاً فرسه، ثم إنه طلب منه الخلاص وأن لا يدل عليه
 ففعل وكتب له أماناً وأسلم يوم الفتح، وكان شاعراً، توفي سنة ٢٤ هـ.
 انظر: السيرة لابن هشام (١/٤٨٩ - ٤٩٠، ٦٦٣) وطبقات ابن خياط (٣٤) وجمهرة
 الأنساب (١٨٧) والإصابة (١٩/٢).

٤٩ - ﴿والذين في قلوبهم مرض﴾ المشركون، أو قوم تكلموا بالإسلام/ [٦٨/١] وهم بمكة، أو قوم مرتابون لم يظهروا عداوة النبي ﷺ بخلاف المنافقين، والمرض في القلب: هو الشك.

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ وَذُفُّوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٥٠﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٥١﴾ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُعْتَدِياً تَعَمَّةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٣﴾ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ۖ وَكُلُّ كَاثِبٍ ظَالِمٍ ﴿٥٤﴾

٥٠ - ﴿يتوفى الذين كفروا﴾ عند قبض أرواحهم. ﴿يضربون وجوههم﴾ يوم القيامة، أو القتل بيد.

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٥﴾ الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْوَةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿٥٦﴾ فَإِنَّمَا تَتَّقِ الَّذِينَ فِي الْحَرْبِ فَشَرَدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿٥٧﴾

٥٧ - ﴿تتقنهم﴾ تصادفهم، أو تنظر بهم. ﴿فشرد﴾ أندر، أو نكل، أو بدد.

وَأَمَّا تَخَافَتْ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْذِرْ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِبِينَ ﴿٥٨﴾

٥٨ - ﴿خيانة﴾ في نقض العهد. ﴿فأنذر إليهم﴾ ألقى إليهم عهدهم كي لا ينسبوك إلى الغدر بهم، والنبد: الإلقاء. ﴿على سواء﴾ مهل، أو مجاهرة بما تفعل بهم، أو على استواء في العلم به حتى لا يسبقوك إلى فعل ما يريدونه

بك، أو عدل من غير تحيف، أو وسط. قيل نزلت في بني قريظة^(١).

وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴿٥٩﴾ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ
وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا
نَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا
تُظْلَمُونَ ﴿٦٠﴾

٦٠ - ﴿قوة﴾ السلاح، أو التظافر واتفاق الكلمة، أو الثقة بالله - تعالى -
والرغبة إليه، أو الرمي مروى عن الرسول ﷺ^(٢) أو ذكور الخيل. ﴿ورباط
الخيال﴾ إنائها، أو رباطها: الذكور والإناث عند الجمهور ﴿عدو الله﴾ بالكفر

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٦/١٤) عن مجاهد.

وراجع تفسير ابن الجوزي (٣/ ٣٧٣) والقرطبي (٨/ ٣١)، والدر المنثور للسيوطي (٣/ ١٩١) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٢) هذا الحديث رواه عتبة بن عامر الجهني رضي الله عنه.

وقد أخرجه عنه مسلم (٣/ ١٥٢٢)، أمانة/ ٥٢) وأبو داود (٢/ ١٣ جهاد/ ٢٣)
والترمذي (٥/ ٢٧٠ تفسير) وابن ماجه (٢/ ٩٤٠ جهاد/ ١٩) والإمام أحمد في مسنده
(٤/ ١٥٧ حلي) والدارمي في سننه (٢/ ٢٠٤ جهاد/ ١٤) والطبري في تفسيره (١٤/ ٣١ - ٣٣)
والحاكم في مستدركه (٢/ ٣٢٨).

وراجع تفسير الزمخشري (٢/ ٢٣٢) وابن الجوزي (٣/ ٣٧٤) وابن كثير (٢/ ٣٢١) والدر
المنثور للسيوطي (٣/ ١٩٢) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن
مردويه وأبي يعقوب إسحاق بن إبراهيم القراب في كتاب «فضل الرمي» والبيهقي في
شعب الإيمان.

قال الفخر الرازي في تفسيره (١٥/ ١٨٥): «وقوله - عليه الصلاة والسلام - (القوة هي
الرمي) لا ينفي كون غير الرمي معتبراً، كما أن قوله - عليه الصلاة والسلام - (الحج
عرفة، والندم توبة) لا ينفي اعتبار غيره، بل يدل على أن هذا المذكور جزء شريف من
المقصود فكذا ها هنا». ا. هـ.

قلت: فالرمي من أهم مظاهر القوة في الحرب قديماً وحديثاً، فالطائرات ترمي القنابل
والصواريخ، والدبابات ترمي القذائف والقنابل تنفجر فترمي بشظايا تقتل وتحرق وتدمر
وهكذا.

﴿وعدوكم﴾ بالمباينة، أو عدو الله: هو عدوكم، لأن عدو الله - تعالى - عدو لأوليائه. ﴿لا تعلمونهم﴾ بنو قريظة، أو المنافقون، أو أهل فارس، أو الشياطين أو من لا تعرفون عداوته على العموم.

﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (٦١) وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنُصْرِهِ وَيَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾ وَأَلْفَ بَيْتٍ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْتَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْتِهِمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٣﴾

٦١ - ﴿للسلم﴾ المودعة، أو إن توقفوا عن الحرب مسالمة فتوقف عنها مسالمة، أو إن أظهروا الإسلام فاقبله وإن لم تعلم بواطنهم، عامة في كل من سأل المودعة ثم نسختها آية السيف^(١) أو خاصة بالكتابيين يبذلون^(٢) الجزية، أو في معينين سألوا المودعة فأمر بإجابتهم.

يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَدْرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾ أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ

(١) روى الطبري في تفسيره (٤١/١٤). القول بالنسخ عن قتادة والحسن وابن زيد ثم ردّه لأنه لا دليل عليه ولا منافاة بين هذه الآية وآية السيف ﴿فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ [التوبة: ٥] لأن هذه الآية في المشركين وآية (وإن جنحوا للسلم) في يهود بني قريظة وهم أهل كتاب.

وقال الطوسي في تفسيره (١٥٠/٥): «والصحيح أنها ليست منسوخة، لأن قوله: «اقتلوا المشركين» [التوبة: ٥] نزلت في سنة تسع وبعث بها رسول الله ﷺ إلى مكة، ثم صالح أهل نجران بعد ذلك على ألفي حلة: ألف في صفر. وألف في رجب» وهذا الصلح كان في السنة العاشرة. راجع: مكاتيب الرسول لعلي الأحمدي (١٧٩).

(٢) في الأصل بحذف النون والصواب إثباتها لأنه لم يتقدم على هذا الفعل من العوامل ما يقتضي حذفها.

وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٦٦﴾

٦٤ - ﴿حسبك الله﴾ أن تتوكل عليه، والمؤمنون: أن تقاتل بهم، أو حسبك الله وحسب من اتبعك من المؤمنين الله، قيل نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال^(١).

٦٥ - ﴿عشرون﴾ أمروا يوم بدر أن لا يفر أحدهم عن عشرة فشق عليهم فنسخ بقوله - تعالى - ﴿الآن خفف الله عنكم﴾ [٦٦]، أو وعدوا أن يُنصر كل رجل على عشرة.

مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُنْخَفَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٧﴾ لَوْلَا كَتَبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لِمَسْكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦٨﴾ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٩﴾

٦٧ - ﴿ما كان لنبي﴾ أن يفادي، نزلت لما استقر رأي الرسول ﷺ بعد مشاورة أصحابه على أخذ الفداء بالمال عن كل أسير من أسرى بدر أربعة آلاف درهم، فنزلت إنكاراً لما فعلوه^(٢). ﴿يُنْخَفَ﴾ بالغلبة والاستيلاء، أو بكثرة القتل لِيُعْزَّزَ به المسلمون ويُدَلَّ الكفرة. ﴿عرض الدنيا﴾ سماه بذلك لقلة بقائه. ﴿يريد الآخرة﴾ العمل بما يوجب ثوابها.

٦٨ - ﴿أخذتم﴾ من الفداء، ﴿لولا كتاب﴾ سبق لأهل بدر أن لا يعذبوا لمسهم في أخذ الفداء عذاب عظيم، أو سبق في إحلال الغنائم لمسهم في تعجلها من أهل بدر عذاب عظيم، أو سبق بأن لا يعذب من أتى عملاً على

(١) ذكره الماوردي (ق ٣١/٢ ب) عن الكلبي.

وراجع تفسير الزمخشري (٢/٢٣٤) والقرطبي (٨/٤٣) والخازن (٣/٤٨).

(٢) سيأتي تخريجه عند التعليق على سبب نزول الآية/٦٨.

جهالة، أو الكتاب القرآن المقتضي لغفران الصغائر، ولما شاور الرسول ﷺ أبا بكر - رضي الله تعالى عنه - / قال: قومك وعشيرتك فاستبقهم لعل الله - تعالى - [٦٨/ب] أن يهديهم، وقال عمر - رضي الله تعالى عنه -: أعداء الله - تعالى - ورسوله كذبوك وأخرجوك فاضرب أعناقهم، فمال الرسول ﷺ إلى قول أبي بكر - رضي الله تعالى عنه -، وأخذ الفداء ليقوى به المسلمون، وقال: أنتم عالة^(١) يعني للمهاجرين، فلما نزلت هذه الآية قال الرسول ﷺ: لعمر - رضي الله تعالى عنه - لو عذبنا في هذا الأمر - يا عمر - لما نجا غيرك^(٢) ثم، أحل الغنائم، بقوله - تعالى - ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ﴾ [٦٩].

يَأْتِيهَا النَّيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرِ إِنْ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧٠﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾

٧٠ - ﴿يؤتكم خيراً مما أخذ منكم﴾ لما أسر العباس يوم بدر أخذ منه الرسول ﷺ فداء نفسه وابني أخيه عقييل^(٣)

(١) «العالة» الفقراء ذوي الفاقة جمع «عائل».

(٢) هذا السبب مختصر، وقد رواه عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - مسلم (٣/ ١٣٨٥ جهاد/ ١٨) مطولاً، وأبو داود (٥٦/٢) جهاد/ فداء) وأبو عبيد في كتابه «الأموال» (٣٨٦) مختصراً، والإمام أحمد في مسنده (٢٤٤/١)، ٢٥٠ معارف) والواحدي في الأسباب (٢٣٧) مطولاً.

ورواه عن ابن عمر - رضي الله عنه - الطبري في تفسيره (٦١/١٤) مطولاً، والحاكم في مستدركه (٣٢٩/٢) مختصراً، والواحدي في الأسباب (٢٣٦) مطولاً. كما رواه الطبري - أيضاً - عن ابن عباس.

وراجع تفسير ابن الجوزي (٣٧٩/٣) والقرطبي (٤٦/٨) وابن كثير (٢/ ٢٨٩) والدرر المشور للسيوطي (٢٠٢/٣) وزاد نسبته لأبي نعيم في الحلية عن ابن عمر.

(٣) هو عقييل (بفتح أوله) بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم القرشي الهاشمي أبو يزيد، أخو علي وجعفر وكان الأسن تأخر إسلامه إلى عام الفتح، وكان عالماً بأنساب قريش، توفي في خلافة معاوية رضي الله عنه أو أول خلافة يزيد.

ونوفل^(١)، قال: يا رسول الله كنت مسلماً وأخرجت مكرهاً ولقد تركتني فقيراً أتكفف الناس، فقال: فأين الأواقي التي دفعتها سرّاً لأم الفضل^(٢) عند خروجك فقال: إن الله - تعالى - ليزيدنا ثقة بنبوتك، قال العباس: فصدق الله - تعالى - وعده فيما أتاني، وإن لي لعشرين مملوكاً يضرب كل مملوك منهم بعشرين ألفاً في التجارة، فقد أعطاني الله - تعالى - خيراً مما أخذ مني يوم بدر^(٣).

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلِيَّتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٧٢﴾

= انظر: جمهرة الأنساب (٣٧) والاستيعاب (١٥٧/٣، ١٥٨). والكاشف (٢٧٥/٢) والإصابة (٤٩٤/٢).

(١) هو نوفل بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم، ابن عم الرسول ﷺ قال ابن حبان: له صحبة، وقال الزبير بن بكار: كان أسن من أسلم من بني هاشم حتى من عميه حمزة والعباس، توفي في خلافة عمر بن الخطاب لستين مضت منها بالمدينة.

انظر: السيرة لابن هاشم (٣/٢) وجمهرة الأنساب (٧٠) والاستيعاب (٥٣٧/٣، ٥٣٨) والإصابة (٥٧٧/٣).

(٢) هي امرأة العباس، اسمها لبابة بنت الحارث الهلالية وهي لبابة الكبرى شقيقة أم المؤمنين ميمونة، أسلمت قبل الهجرة وقيل بعدها، توفيت قبل زوجها في خلافة عثمان - رضي الله عنهم -.

انظر: الكاشف: (٤٨٠/٣) والإصابة (٤٨٣/٤).

(٣) هذا السبب رواه الحاكم في مستدركه (٣٢٤/٣) عن عائشة - رضي الله عنها - مطولاً، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه».

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٨/٧) مختصراً وقال: «في الصحيح بعضه، رواه الطبراني في الأوسط الكبير باختصار، ورجال الأوسط رجال الصحيح غير ابن إسحاق وقد صرح بالسماع». وراجع الأسباب للواحدي (٢٣٨) وتفسير البغوي (٥٣/٣). والزمخشري (٢٣٨/٢) وابن الجوزي (٧١/٣) والقرطبي (٥٢/٨) والخازن (٥٣/٣) وابن كثير (٣٢٧/٢) والدر المنثور للسيوطي (٢٠٤/٣) وزاد نسبه للبيهقي في سننه.

٧٢ - ﴿آمَنُوا﴾ بالله ﴿وهاجروا﴾ من ديارهم في طاعته ﴿وجاهدوا﴾ بأموالهم^(١) بإنفاقها ﴿وانفسهم﴾ بالقتال، أراد المهاجرين مع الرسول ﷺ إلى المدينة ﴿والذين آووا﴾ المهاجرين في منازلهم ﴿ونصروا﴾ النبي ﷺ والمهاجرين معه، يريد الأنصار. ﴿أولياء بعض﴾ أعوان بعض عند الجمهور [أو]^(٢) أولى بميراث بعض، جعل الله - تعالى - الميراث للمهاجرين والأنصار دون الأرحام. ﴿والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم﴾ من ميراثهم من شيء ﴿حتى يهاجروا﴾. فعملوا بذلك حتى نسخت بقوله - تعالى - ﴿وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله﴾ [٧٥] يعني في الميراث، فصار الميراث لذوي الأرحام.

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٦﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٧٦﴾

٧٣ - ﴿والذين كفروا بعضهم﴾ أنصار بعض، أو بعضهم وارث بعض «ع» ﴿إلا تفعلوه﴾ إلا تتناصروا - أيها المؤمنون - ﴿تكن فتنة في الأرض﴾ بغلبة الكفرة ﴿وفساد كبير﴾ بضعف الإيمان، أو إلا تتوارثوا بالإسلام والهجرة^(٣) ﴿تكن فتنة في الأرض﴾ باختلاف الكلمة ﴿وفساد كبير﴾ بتقوية الخارج عن الجماعة «ع».

(١) قال الألوسي في تفسيره (٣٧/١٠): «ولعل تقديم الأموال على الأنفس لما أن المجاهدة بالأموال أكثر وقوعاً وأتم دفعاً للحاجة حيث لا يتصور المجاهدة بالنفس بلا مجاهدة بالمال». قلت: ولذا عذر الله الذين لا يجدون نفقة عن التخلف عن الجهاد فقال: «ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله» الآية [التوبة: ٩١].

(٢) زيادة «أو» لازمة لأن ما بعدها قول ثانٍ بدليل عبارة الماوردي (ق ٣٢/٢ - ب) وهي «... والثاني يعني أولئك بعضهم أولى بميراث بعض».

(٣) ذكر هذين القولين ابن الجوزي في تفسيره (٣٨٦/٣) والقرطبي (٥٧/٨).

فهرس موضوعات (الجزء الأول)

الموضوع	الصفحة
بين يدي القارئ	٧
مقدمة التحقيق	٩
ترجمة العز بن عبد السلام	١١
نسبه - مولده - أعماله - مواقفه	١١
شخصيته العلمية	١٣
مؤلفاته	١٥
دراسة موجزة لتفسير العز	١٨
المبحث الأول: مصادر تفسيره	٢٠
المبحث الثاني: طريقة عرضه للقراءات	٢٢
المبحث الثالث: جمعه بين أقاويل السلف والخلف	٢٥
نقله لبعض أقوال الصوفية	٢٨
المبحث الرابع: ترجيحه لبعض الأقوال	٣١
المبحث الخامس: عنايته باللغة وأسلوبه في التعبير	٣٤
المبحث السادس: طريقة عرضه لآيات الأحكام	٣٨
المبحث السابع: موقفه من الإسرائيليات	٤١
المبحث الثامن: اتهام الماوردي بالاعتزال وموقف العز منه	٤٤
أمثلة على موقف العز من أقوال المعتزلة في تفسير الماوردي	٤٩
المبحث التاسع: نتيجة هذه الدراسة	٥٣
المبحث العاشر: أدلة ثبوت هذا التفسير للعز	٥٥
وصف مخطوطة تفسير العز	٥٨
نماذج من مخطوطة تفسير العز	٦١
أماكن وجود مخطوطات تفسير الماوردي	٦٥
وصف نسخة مكتبة قليج علي باشا	٦٦

الموضوع	الصفحة
وصف نسخة مكتبة كوبريللي	٦٧
وصف نسخة دار الكتب المصرية	٦٨
التعريف بطبعتي تحقيق تفسير الماوردي	٦٨
المبحث الحادي عشر: منهجي في تحقيق تفسير العز	٧٤
التحقيق	٧٩
مقدمة المفسر	٨١
أسماء القرآن	٨١
بيان معاني السبع الطول والمئين والمثاني والمفصل	٨٢
بيان معاني السورة والآية والأحرف السبعة	٨٣
بيان وجوه الإعجاز	٨٤
تفسير فاتحة الكتاب	٨٧
تفسير سورة البقرة	٩٣
أقوال العلماء في فواتح السور	٩٣
التعليق على هذه الأقوال مع الترجيح	٩٥
صفات المؤمنين	٩٨
صفات الكافرين	١٠١
صفات المنافقين	١٠٣
الأمر بعبادة الله والتذكير بنعمه	١٠٨
كلام الله عز وجل للملائكة في استخلاف آدم	١١٣
تعليم الله الأسماء لآدم	١١٥
سجود الملائكة لآدم	١١٦
سكن آدم وزوجه الجنة	١١٨
تذكير بني إسرائيل بنعم الله عليهم	١٢١
تعنت بني إسرائيل على موسى عليه الصلاة والسلام	١٢٧
استسقاء موسى عليه الصلاة والسلام لقومه	١٢٨
اعتداء أصحاب السبت	١٣٢
قصة البقرة	١٣٣
قسوة قلوب بني إسرائيل بعد ظهور الآيات	١٣٦
تبرئة سليمان من السحر	١٤٧

الموضوع	الصفحة
الإشارة إلى قصة هاروت وماروت	١٤٩
النسخ في القرآن الكريم	١٥٠
ابتلاء الله لإبراهيم بكلمات	١٥٩
دعاء إبراهيم عليه السلام لأهل الحرم	١٦١
وصية إبراهيم عليه السلام لبنه	١٦٣
الأمر باستقبال الكعبة في الصلاة	١٧٠
السعي بين الصفا والمروة	١٧٤
وعيد من كتم العلم	١٧٥
الآيات الدالة على وحدانية الله	١٧٦
تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله	١٧٩
صفات المؤمنين الأبرار المتقين	١٨٢
وجوب القصاص في القتل	١٨٤
وجوب الوصية للوالدين والأقربين	١٨٦
فرض الصيام	١٨٧
فضل شهر رمضان	١٨٩
تحريم أكل أموال الناس بالباطل	١٩٤
الأهله مواقيت للناس والحج	١٩٥
الأمر بقتال المعتدين	١٩٦
الأمر بالحج والعمرة	١٩٨
أشهر الحج معلومات	١٩٩
الأمر بذكر الله عند الإفاضة من عرفات وبعد قضاء المناسك	٢٠٢
من صفات المنافقين	٢٠٣
الأمر بالدخول في الإسلام	٢٠٥
تحريم البدء بالقتال في الشهر الحرام والمسجد الحرام	٢٠٨
بيان أن إثم الخمر والميسر أكبر من نفعهما	٢١٠
تحريم نكاح المشركات وإنكاح المشركين	٢١٢
الأمر باعتزال النساء في المحيض	٢١٣
النهي عن الإكثار من الحلف بالله	٢١٧
حكم الإيلاء	٢١٩

الموضوع	الصفحة
عدة المطلقة ثلاثة قروء	٢٢٠
عدد الطلاق الشرعي	٢٢١
مدة الرضاعة	٢٢٥
عدة المتوفى عنها زوجها	٢٢٦
الأمر بالمحافظة على الصلوات	٢٣٠
قصة طالوت وجالوت	٢٣٤
الكلام على آية الكرسي	٢٣٧
قصة إبراهيم عليه السلام مع النمرود	٢٣٩
قصة عزيز	٢٣٩
فضل الإنفاق في سبيل الله	٢٤١
النهي عن أكل الربا	٢٤٥
الأمر بكتابة الدين والإشهاد عليه	٢٤٨
الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله	٢٥٠
تفسير سورة آل عمران	٢٥١
المحكم والمتشابه في القرآن الكريم	٢٥١
تزيين متاع الحياة الدنيا للناس	٢٥٤
صفات المتقين	٢٥٥
من اصطفاه الله من عباده	٢٥٩
ميلاد مريم بنت عمران	٢٥٩
دعاء زكريا عليه السلام	٢٦٠
اصطفاه الله لمريم على نساء العالمين	٢٦١
كلام عيسى عليه السلام في المهد	٢٦٣
أنصار عيسى عليه السلام	٢٦٤
توفي الله عيسى عليه السلام ورفعته	٢٦٥
أخذ العهد على الأنبياء للإيمان بمحمد ﷺ ونصره	٢٧٢
الكعبة هي أول بيت وضع للناس	٢٧٥
الأمر بالتمسك بالكتاب والسنة	٢٧٧
نصر الله للمؤمنين في غزوة بدر	٢٨٢
النهي عن أكل الربا أضعافاً مضاعفة	٢٨٣

الموضوع	الصفحة
امتنان الله على المؤمنين بإرسال الرسول ﷺ	٢٩١
حياة الشهداء	٢٩٣
معاهدة الله لأهل الكتاب ببيانهم وعدم كتمانهم	٢٩٦
الأمر بالصبر والمراقبة	٣٠٠
تفسير سورة النساء	٣٠١
جواز نكاح الرجل أربع من النساء	٣٠٢
وعيد من أكل مال اليتيم	٣٠٤
تفسير آتي الميراث	٣٠٥
الحث على التوبة	٣١٠
تحريم وراثة النساء كرهاً	٣١١
المحرمات من النساء في النكاح	٣١٣
النهي عن أكل الأموال بالباطل	٣١٧
قوامة الرجل على المرأة	٣٢٠
الأمر بعبادة الله والإحسان إلى ذي القربى	٣٢٢
مشروعية التيمم عند فقد الماء	٣٢٤
من صفات أهل الكتاب السيئة والوعيد عليها	٣٢٧
الأمر بأداء الأمانة والحكم بين الناس بالعدل	٣٣٠
الحث على الشفاعة الحسنة والتحية	٣٣٩
اختلاف المؤمنين في المناققين فثنين	٣٤٠
دية وكفارة القتل الخطأ والوعيد الشديد على القتل العمد	٣٤٢
قصر الصلاة في السفر وكيفية صلاة الخوف	٣٤٨
الأمر بذكر الله عقب الصلاة	٣٥٠
بيان بعض أحوال النساء	٣٥٥
بعض صفات المناققين	٣٦٠
النهي عن الغلو في المسيح عليه السلام	٣٦٤
تفسير سورة المائدة	٣٦٧
الأمر بالوفاء بالعقود	٣٦٧
بيان ما حرمه الله من بهيمة الأنعام	٣٦٩
إباحة أكل صيد الكلب المعلم	٣٧١

الموضوع	الصفحة
الأمر بالوضوء للصلاة	٣٧٣
قصة قابيل وهابيل	٣٨٠
حد المحارب والسارق	٣٨٢
بيان وجوب القصاص في النفس وما دونها في التوراة	٣٨٩
التحذير من موالاة اليهود والنصارى	٣٩١
حكم كفارة اليمين	٤٠٢
تحريم الخمر وسبب نزول الآية	٤٠٧
تحريم قتل الصيد في الحرم والإحرام	٤١١
إباحة صيد البحر	٤١٣
النهي عن كثرة السؤال لغير سبب	٤١٥
الكلام على البحيرة والسائبة	٤١٨
الإشهاد على الوصية	٤١٩
تذكير الله عيسى عليه السلام بنعمه عليه	٤٢٢
طلب الحوارين نزول المائدة للأكل منها	٤٢٣
تفسير سورة الأنعام	٤٢٦
التدليل على قدرة الله وعلمه	٤٢٨
تكذيب المشركين للرسول ﷺ وتحذيرهم له	٤٢٩
علو الله على خلقه وشهادته بنبوة محمد ﷺ	٤٣١
إعراض المشركين عن الرسول ﷺ وجدالهم في القرآن	٤٣٢
رد الرسول ﷺ على تحديات المشركين	٤٣٧
بيان أن ما أخبر به القرآن حق	٤٤٢
محااجة إبراهيم عليه السلام لأبيه وقومه	٤٤٥
التدليل على قدرة الله واستحقاقه للعبادة	٤٥١
إباحة أكل ما ذكر اسم الله عليه	٤٥٨
ارتياح الصدر وانشراحه للإسلام دليل على الهداية	٤٦٠
حشر الجن مع أوليائهم من الإنس يوم القيامة وسؤالهم	٤٦١
إنكار الله على المشركين ما حرموه من الأنعام	٤٦٣
تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير وما ذبح لغير الله	٤٦٧
ما حرمه الله على اليهود من بهيمة الأنعام	٤٦٨

الموضوع	الصفحة
ما حرمه الله على المؤمنين	٤٦٩
مضاعفة الحسنات	٤٧١
تفسير سورة الأعراف	٤٧٤
فلاح من ثقل ميزانه وخسارة من خفت موازينه	٤٧٥
طرد إبليس من الجنة	٤٧٧
توعد إبليس لبني آدم بالإغواء	٤٧٧
وسوسة إبليس لآدم عليه السلام	٤٧٨
هبوط آدم من الجنة وتحذيره من الشيطان	٤٧٩
الأمر بالتزين بأحسن الثياب للصلاة	٤٨٢
تبيس المكذبين بآيات الله من دخول الجنة	٤٨٣
من هم أصحاب الأعراف؟	٤٨٤
الأمر بدعاء الله تضرعاً والتدليل على قدرته	٤٨٦
تفسير بعض آيات من قصة هود وصالح ولوط وشعيب	٤٨٨
قصة موسى عليه السلام مع فرعون	٤٩٥
كلام الله لموسى عليه السلام	٥٠١
قصة موسى مع قومه بعد مناجاة ربه	٥٠٤
قصة أصحاب السبت	٥٠٩
أخذ العهد على ذرية آدم بالتوحيد	٥١١
قصة بلعم بن باعورا	٥١٣
الدعاء بأسماء الله الحسنى	٥١٥
علم الساعة عند الله	٥١٦
شرك ابن آدم وزوجته	٥١٧
الأمر بذكر الله والتضرع إليه في السر	٥٢١
تفسير سورة الأنفال	٥٢٢
معنى الأنفال وسبب نزول السورة	٥٢٢
ذكر بعض أحوال المسلمين يوم بدر	٥٢٦
النهي عن التولي يوم الزحف	٥٢٨
الأمر بطاعة الله ورسوله	٥٣٠
مكر قريش بالرسول ﷺ	٥٣٣

الموضوع	الصفحة
تقسيم الغنائم	٥٣٧
فداء النبي ﷺ لأسرى بدر	٥٤٤
المهاجرون والأنصار بعضهم أولياء بعض	٥٤٧
تم بحمد الله الجزء الأول ويليه الجزء الثاني	
وأوله تفسير سورة التوبة	

تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ

لِلشَّيْخِ الْإِمَامِ سُلْطَانِ الْعُلَمَاءِ
عَزَّ الدِّينَ عَبْدَ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِ السَّلَامِيِّ الدَّمَشْقِيِّ الشَّافِعِيِّ
(٥٧٨ - ٦٦٠ هـ)

اِخْتِصَارُ التَّلَاوِي

(٣٦٤ - ٤٥٠ هـ)

قَدَّمَ لَهُ وَحَقَّقَهُ وَعَلَّاهُ عَلَيْهِ

الدُّكْتُورُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ رَسَدٍ الْوَهَيْبِيُّ
عَمِيدُ كَلِيَّةِ الشَّرِيعَةِ وَالدراسَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ بِالْأَحْصَاءِ سَابِقًا
وَرَأْسُ قِسْمِ أَصُولِ الدِّينِ حَالِيًا
جَامِعَةُ الْإِمَامِ مُحَمَّدِ بْنِ سَعُودٍ الْإِسْلَامِيَّةِ

الْجُزْءُ الثَّانِي

(مِنْ سُورَةِ التَّوْبَةِ إِلَى نِهَايَةِ سُورَةِ الْأَنْعَامِ)

بسم الله الرحمن الرحيم

ح عبد الله بن إبراهيم عبد الله الوهبي، ١٤١٥ هـ
فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية

تفسير القرآن الكريم/ تحقيق عبد الله بن إبراهيم بن

عبد الله الوهبي

٠٠٠ ص؛ ٠٠ سم

ردمك ٩ - ٤٤٨ - ٢٧ - ٩٩٦٠

١ - القرآن الكريم - التفاسير

أ - العنوان

١٥/٠٤٤١

ديوي ٢، ٢٢٧

رقم الإيداع ١٥/٠٤٤١

ردمك: ٩ - ٤٤٨ - ٢٧ - ٩٩٦٠

حقوق الطبع محفوظة للمحقق

وهو الناشر

الطبعة الأولى ١٤١٦م - ١٩٩٦م

المملكة العربية السعودية - الأحساء - صرب: ١٧٣٠ - الهز البريدي: ٣١٩٨٢

هاتف: ٥٨٢٠٤٤١

تفسير القرآن

للشيخ الإمام سلطان العلماء

عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام السليحي الشافعي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ التَّوْبَةِ

سورة التوبة مدنية اتفاقاً، أو إلا آيتين في آخرها، ﴿لقد جاءكم﴾ [١٢٨]، [١٢٩] نزلتا بمكة^(١)، وكانت تسمى على عهد الرسول ﷺ الفاضحة «ع»، وسورة البحوث لبحثها عن أسرار المنافقين وفضحها لهم، وسميت في عهده وبعده المبعثرة لما كشفت من السرائر. وتُركت البسملة في أولها، لأنها مع الأنفال كسورة واحدة الأنفال في العهود وبراءة في رفع العهود، وكانتا تدعيان القرينتين، أو البسملة أمان، وبراءة نزلت برفع الأمان. ونزلت سنة تسع/ فأنزلها [١/٦٩] الرسول ﷺ مع علي - رضي الله تعالى عنه - وكان أبو بكر - رضي الله تعالى عنه - صاحب الموسم فقال الرسول ﷺ: «لا يُبلِّغ عني إلا رجل مئِّي»^(٢)، أو

(١) هذا الاستثناء دعوى بلا دليل.

(٢) هذا الحديث رواه الترمذي (٢٧٥/٥) تفسير) عن أنس - رضي الله عنه - وقال: «هذا حديث حسن غريب من حديث أنس بن مالك» وروى نحوه مطولاً - الترمذي والطبري في تفسيره (١٠٧/١٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما، وقال الترمذي: «وهذا حديث حسن غريب من هذا الوجه من حديث ابن عباس». وروى نحوه مطولاً الإمام أحمد في مسنده (١٥٦/١) معارف) عن أبي بكر - رضي الله عنه -.

وذكر نحوه مطولاً الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٩/٧) عن علي - رضي الله عنه - وقال: «رواه عبد الله بن أحمد وفيه محمد بن جابر السحيمي وهو ضعيف وقد وثق». وقد روى الترمذي والإمام أحمد في مسنده (٥٩٢/٢) معارف) والطبري في تفسيره (١٠٦/١٤) عن علي قال: بعثني النبي ﷺ حين أنزلت: «براءة» بأربع... الحديث ولم يرد فيه ذكر لأبي بكر.

وذكر ابن الجوزي في تفسيره (٣٩٢/٣) تعليقاً على هذا الحديث أن عمرو بن بحر الجاحظ قال: «ليس هذا بتفضيل لِعَلِيٍّ على أبي بكر وإنما عاملهم بعادتهم المتعارفة في=

أنفذه بعشر آيات من أولها، أو بتسع تقرأ في الموسم، فقرأها علي - رضي الله تعالى عنه - يوم النحر على جمرة العقبة.

بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١﴾ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ يُخْزِي الْكَافِرِينَ ﴿٢﴾

١ - ﴿براءة من الله ورسوله﴾ انقطاع للعصمة منهما، أو انقضاء عهديهما.

٢ - ﴿فسيحوا﴾ أمان ﴿في الأرض﴾ تصرفوا كيف شئتم، أو سافروا حيث أردتم، والسياحة: السير على مهل، أو البعد على وجل. ﴿أربعة أشهر﴾ أمان لمن له عهد مطلق، أو أقل من الأربعة، ومن لا أمان له فهو حرب، أو من كان له عهد أكثر من الأربعة حُط إليها، ومن كان دونها رفع إليها ومن لا عهد له فله أمان خمسين ليلة من يوم النحر إلى سلخ المُحرم لقوله تعالى - ﴿فإذا انسَلَخَ الأشهر الحرام﴾ «ع»، أو الأربعة لجميع الكفار من كان له عهد، أو لم يكن، أو هي أمان لمن لا عهد له ومن له عهد فأمانه إلى مدة عهده. وأول المدة يوم الحج الأكبر يوم النحر إلى انقضاء العاشر من ربيع الآخر، أو شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم، أو أولها يوم العشرين من ذي القعدة وآخرها يوم العشرين من ربيع الأول لأن الحج وقع تلك السنة في ذلك اليوم من ذي القعدة لأجل النسيء وكان الرسول ﷺ قد أقره حتى نزل تحريم النسيء، فقال «ألا إن الزمان قد استدار»^(١).

= حَلَّ العقد وكان لا يتولى ذلك إلا السيد منهم أو رجل من رهطه دنيا كَأَخٍ أو عم وقد كان أبو بكر في تلك الحجة الإمام وعلي يَأْتُم بِهِ وَأَبُو بَكْرٍ الْخَطِيبُ وَعَلِي يَسْمَعُ. وقال أبو هريرة بعثني أبو بكر في تلك الحجة مع المؤذنين الذين بعثهم يؤذنون بمعنى أن لا يحج بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان فأذن معنا علي ب (براءة) وبذلك الكلام. وراجع معاني القرآن للزجاج (٤٢٨/٢) وتفسير الزمخشري (٢٤٤/٢) والقرطبي (٦٨/٨) والألوسي (٤٥/١٠).

(١) هذا الحديث جزء من خطبة النبي ﷺ في حجة الوداع، وقد رواها البخاري (فتح ٨/ ٣٢٤، ٧/١٠ تفسير، أضاحي/٥) ومسلم (١٣٠٥/٣ قسامة/٩) مطولة ومختصرة وأبو داود (٤٥١/١) مناسك/ الأشهر الحرام) مختصرة والإمام أحمد في مسنده (٣٧/٥، ٧٢)=

وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ آيِهِ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ
شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا الْبَيْعَ عَاهدَهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٤﴾

٣ - ﴿وَأَذِّنْ﴾ قصص، أو نداء بالأمن^(١) يسمع بالأذن، أو إعلام عند الكافة. ﴿يوم الحج الأكبر﴾ يوم عرفة خطب فيه الرسول ﷺ وقال: «هذا يوم الحج الأكبر»^(٢)، أو يوم النحر، وهو مروي عن الرسول ﷺ^(٣) أو أيام الحج كلها كيوم صفين ويوم الجمل عبّر باليوم عن الأيام ﴿الأكبر﴾ القرآن والأصغر الأفراد، أو الأكبر الحج والأصغر العمرة، أو سمي به لأنه اجتمع فيه حج

= مطولة كلهم رووها عن أبي بكرة - رضي الله عنه - وروى الطبري في تفسيره (١٤/ ٢٣٤، ٢٣٥) هذا الحديث عن أبي بكرة وأبي هريرة وابن عمر - رضي الله عنهم -.

وراجع أيضاً: السيرة لابن هشام (٢/ ٦٠٤) وتفسير البغوي والخازن (٣/ ٩١) وابن كثير (٢/ ٣٥٣) ومجمع الزوائد (٧/ ٢٩) والدر المنثور للسيوطي (٣/ ٢٣٤) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي بكرة وسيذكر المفسر هذا الحديث عند تفسير الآية/ ٣٧.

(١) في تفسير الماوردي بتحقيق الأستاذين «بالأمر» وهذا مخالف لنسخة (ق ٢/ ٣٣ - ب) من تفسير الماوردي فهي موافقة لما في تفسير العز.

(٢) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (١٤/ ١١٥) عن محمد بن قيس بن مخزومة مرسلًا. وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/ ٢١٢) وزاد نسبه لابن أبي حاتم وابن مردويه.

(٣) هذا الحديث رواه ابن عمر - رضي الله عنهما -.

وقد أخرجه عنه أبو داود (١/ ٤٥١ مناسك/ يوم الحج) وابن ماجه (٢/ ١٠١٦ مناسك/ ٧٦) والطبري في تفسيره (١٤/ ١٢٤)، والبيهقي في سننه (٥/ ١٣٩).

وذكره عنه البخاري (فتح ٣/ ٥٧٤ حج/ ١٣٢) تعليقاً.

وذكره عنه ابن كثير في تفسيره (٢/ ٣٣٥) والسيوطي في الدر المنثور (٣/ ٢١١) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه وأبي نعيم في الحلية.

المسلمين والمشركين ووافق عيد اليهود والنصارى، قاله الحسن - رضي الله تعالى عنه - .

فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ
وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ
إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾

٥ - ﴿فإذا انسلك الأشهر الحرم﴾ رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم عند الجمهور، أو أشهر السياحة عشرون من ذي الحجة إلى العشر من ربيع الآخر، قاله الحسن - رضي الله عنه - ﴿وجدتموهم﴾ في حل أو حرم، أو في أشهر الحرم وغيرها. ﴿وخذوهم﴾ الواو بمعنى «أو» خذوهم أو تقديره: «فخذوا المشركين حيث وجدتموهم واقتلوهم» مقدم ومؤخر. ﴿واحصروهم﴾ بالاسترقاق، أو بالفداء. ﴿كل مرصد﴾ اطلبوهم في كل مكان، فالقتل إذا وجدوا والطلب إذا بعدوا، أو افعلوا بهم كل ما أرصده الله لهم من قتل أو استرقاق أو مَنٍّ، أو فداء. ﴿تابوا﴾ أسلموا ﴿وأقاموا الصلاة﴾ أدوها، أو اعترفوا بها ﴿وآتوا الزكاة﴾ اعترفوا بها لا غير إذ لا يقتل تاركها لا بل تؤخذ منه قهراً.

وَأِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتْلُغْهُ مَأْمِنُهُ ذَلِكَ
بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾

٦ - ﴿استجارك﴾ استعانك، أو استأمنك. ﴿كلام الله﴾ القرآن كله، أو براءة خاصة ليعرف ما فيها من أحكام العهد والسيرة مع الكفار.

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ
عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقِيمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧﴾

٧ - ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ﴾ خزاعة، أو بنو ضمرة، أو قريش «ع»، أو قوم من بكر بن كنانة. ﴿فَمَا اسْتَقَامُوا﴾ دُومُوا على عهدهم ما داموا عليه.

كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٨﴾ أَشْتَرُوا بِإِثْنَيْتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩﴾ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴿١٥﴾

٨ - ﴿يَظْهَرُوا﴾ يقووا عليكم بالظفر. ﴿لَا يَرْقُبُوا﴾ لا يخافوا، أو لا يراعوا ﴿إِلَّا﴾ عهداً، أو قرابة، قال: فاقسم إِنَّ لَكَ من قريش^(١).

أو جواراً، أو يميناً، أو هو اسم لله عز وجل. ﴿ذِمَّةٌ﴾ عهداً، أو جواراً، أو التذم ممن لا عهد له^(٢). ﴿وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ بنقض العهد، أو فاسق في دينه وإن كان دينهم فسقاً.

٩ - ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ دلائله وحججه، أو التوراة التي فيها صفة الرسول ﷺ

(١) قاتل هذا البيت حسان بن ثابت يهجو أبا سفيان بن الحارث بن عبد المطلب لأنه كان يؤذي رسول الله ﷺ ثم أسلم في فتح مكة. وتكملة البيت.

كِلَإِ السَّقْبِ مِنْ رَأْلِ النِّعَامِ

انظر ديوانه (١٠٥) قصيدة/١٣ بيت/١ وتفسير الطبري (١٤٩/١٤) وابن الجوزي (٣/٤٠٢) والطبرسي (١٩/١٠) والقرطبي (٧٩/٨) واللسان «أل» وفي هذه المصادر «لعمرك» بدل «فاقسم».

(٢) راجع هذه الأقوال في معنى «إلا» و «ذمة» في مجاز القرآن لأبي عبيدة (٢٥٣/١) ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤٣٤/٢) وتفسير الطبري (١٤٦/١٤) والزمخشري (٢/٢٥٠) والقرطبي (٧٩/٨) وابن عطية (٤٢١/٦) وقال: «فمن رأى في «الإل» أنه العهد جعلهما لفظتين مختلفتين لمعنى واحد أو متقارب ومن رأى «الإل» لغير ذلك فهما لفظان لمعنيين».

﴿قليلًا﴾، لأنه حرام، أو لأنه من عرض الدنيا وبقاؤها قليل نزلت في الأعراب الذين جمعهم أبو سفيان على طعامه، أو في قوم من اليهود عاهدوا ثم نقضوا.

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِوُنْكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفِصِلْ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١٢﴾

١٢ - ﴿نكثوا أيمانهم﴾ نقضوا العهد الذي عقدوه بأيمانهم. ﴿أئمة الكفر﴾ رؤساء المشركين، أو زعماء قريش «ع»، أو الذين هموا بإخراج الرسول ﷺ. ﴿لا أيمان لهم﴾ بارة و ﴿لا إيمان﴾^(١) من الأمان، أو التصديق.

أَلَا تَقْتُلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أُولَئِكَ مَرَّةً كَانُوا فِيهَا أَسَاوِيَةً فَأَلَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ قَتَلُوهُمْ يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ مِنْكُمْ وَيُنْصِرُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَزَيْتَخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

١٦ - ﴿وليجة﴾ خيانة، أو بطانة، أو دخولا في ولاية المشركين، ولج في كذا: دخل فيه.

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ

(١) قرأ ابن عامر بكسر الهمزة. والباقون بفتحها.

راجع: التيسير للداني (١١٧) وتفسير الطبري (١٤/١٥٧)، والماوردي (ق ٣٥/٢ - أ).

حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ
يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿١٨﴾

١٧ - ﴿يعمروا مسجد^(١) الله﴾ بالزيارة والدخول إليه، أو بالكفر، لأن المسجد إنما يُعمر بالإيمان. ﴿شاهدين﴾ لما دلت أموالهم وأفعالهم على كفرهم تنزل ذلك منزلة شهادتهم على أنفسهم، أو شهدوا على رسولهم بالكفر لأنهم كذبوه وكفروه وهو من أنفسهم، أو إذا سُئل اليهودي ما أنت يقول: يهودي، وكذلك النصراني [و]^(٢) المشركون وكلهم كفرة وإن لم يقرؤوا بالكفر.

١٨ - ﴿مساجد الله﴾ مواضع السجود من المصلي، أو البيوت المتخذة للصلاة. ﴿فعسى أولئك﴾ كل عسى من الله واجبة «ع»، أو ذكره ليكونوا على خوف ورجاء.

﴿أَجَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴿٢١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾

(١) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو، وقرأ الباقون «مساجد» بالجمع.

راجع: التيسير للداني (١١٨) وتفسير الطوسي (١٨٨/٥) وابن الجوزي (٤٠٧/٣).

(٢) زيادة «الواو» لازمة، ولعلها سقطت من الناسخ، بدليل عبارة الماوردي (ق ٣٥/٢ ب) وهي: «... والثالث: أن النصراني إذا سئل فقل ما أنت قال: نصراني، واليهودي إذا سئل قال: يهودي، وعابد الوثن يقول مشرك...».

١٩ - ﴿سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ﴾ بسدائنه والقيام به، لما فضلت قريش ذلك على الإيمان بالله - تعالى - نزلت^(١) أو نزلت في العباس صاحب السقاية، وشيبة بن عثمان^(٢) صاحب السدانة وحاجب الكعبة، لما أسرا ببدر غيرهما المهاجرون بالكفر والإقامة بمكة فقالا نحن أفضل أجراً منكم بعمارة المسجد وحجب الكعبة وسقي الحاج^(٣).

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَوَلَّيْتُكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ إِن كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾

٢٤ - ﴿إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ﴾ نزلت في قوم أسلموا بمكة ولم يهاجروا ميلاً إلى ما ذكر في هذه الآية^(٤). ﴿اقترفتموها﴾ اكتسبتموها. ﴿وتجارة﴾ أموال التجارة

- (١) رواه الطبري (١٧٠/١٤) من طريق العوفي عن ابن عباس مطولاً.
- (٢) هو شيبة بن عثمان - وهو الأوقص - بن أبي طلحة: عبد الله بن عبد العزى القرشي البغدري الحُجبي أبو عثمان، قال البخاري وغير واحد له صحبة أسلم يوم الفتح وقيل بحنين وكان أبوه ممن قتل بأحد كافراً، توفي سنة ٥٩هـ.
- انظر: نسب قريش (٢٥١، ٢٥٢) والاستيعاب (١٥٨/٢) والإصابة (١٦١/٢).
- (٣) هذا السبب ذكره الماوردي (ق ٣٦/٢ - أ) عن مقاتل.
- وروى نحوه الطبري في تفسيره (١٦٩/١٤، ١٧٠، ١٧٢) عن ابن عباس والضحاك، ولكن ليس في روايته ذكر شيبة.
- وراجع تفسير الطوسي (١٩٠/٥) والأسباب للواحدي (٢٤١) وتفسير الطبرسي (١٠/٣٢) وابن الجوزي (٤١٠/٣) وابن كثير (٣٤١/٢) والدر المشور (٢١٨/٣).
- (٤) هذا السبب ذكره الواحدي في الأسباب (٢٤٢) وابن الجوزي في تفسيره (٤١٢/٣) ونسبه إلى ابن عباس. وذكره القرطبي في تفسيره (٩٥/٨).

تكسد سوقها وينقص سعرها، أو البنات الأيامى يكسدن على أبائهن فلا يخطبن.
﴿بأمره﴾ بعقوبة عاجلة أو آجلة، أو بفتح مكة.

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدِيرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾

٢٦ - ﴿سكينة﴾ الوقار، أو الطمأنينة، أو الرحمة. ﴿جنوداً لم تروها﴾ الملائكة، أو بتكثيرهم في أعين أعدائهم، وهو محتمل ﴿وعذب الذين كفروا﴾ بالخوف، أو بالقتل والسبي.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نجسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾

٢٨ - ﴿نجس﴾ نجاسة الأبدان كالكلب والخنزير، قاله عمر بن عبد العزيز^(١) والحسن - رضي الله تعالى عنهما - وأوجب الوضوء على من صافحهم، أو لأنهم لا يغتسلون من الجنابة فصاروا كالأنجاس، أو عبر عن

(١) هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية، أبو حفص ولد بمصر سنة ٦١هـ، وهو تابعي سمع أنس بن مالك، بويح بالخلافة بعد سليمان بن عبد الملك، فملا الأرض قسطاً وعدلاً، وسن السنن الحسنة، وأمات الطرائق السيئة، ومناقبه كثيرة ألف فيها ابن الجوزي وكتابه مطبوع، توفي في رجب سنة إحدى ومائة.

انظر: تهذيب الأسماء (١٧/٢ - ٢٤)، والكاشف (٣١٧/٢).

اجتنابنا لهم ومنعهم من المساجد بالنجس كما يفعل ذلك بالأنجاس، أو نجاستهم خبث ظواهرهم بالكفر وبواطنهم بالعداوة. ﴿المسجد الحرام﴾ الحرم كله. ﴿عامهم هذا﴾ سنة تسع، أو سنة عشر، ويمنع منه الحربي والذمي عند الجمهور، أو يمنعون إلا الذمي والعبد المملوك لمسلم. ﴿عيلة﴾ فقراً وفاقة، أو ضيعة من يقوته من عياله. ﴿يغنيكم الله﴾ تعالى بالمطر في النبات، أو بالجزية المأخوذة منهم، أو عام في كل ما يغني.

قَالُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾

٢٩ - ﴿الذين لا يؤمنون﴾ دخل فيه أهل الكتاب وإن آمنوا باليوم الآخر إذ لا يعتد بإيمانهم فصار كالمعدوم، أو ذمهم ذم من لا يؤمن به، ﴿ولا يحرمون ما حرم الله﴾ بنسخه من شرائعهم، أو ما حرمه وأحله لهم. ﴿دين الحق﴾ الإسلام عند الجمهور، أو العمل بما في التوراة من اتباع الرسول ﷺ والحق هنا هو الله ﴿من الذين أوتوا﴾ من أبناء الذين أوتوا، أو الذين أوتوه بين أظهرهم. ﴿يعطوا الجزية﴾ يضمنوها، أو يدفعوها، والجزية مجملة، أو عامة تجري على العموم إلا ما خصه الدليل. ﴿عن يد﴾ غنى وقدر، أو لا يقابلها جزاء، أو لنا عليهم يد نأخذها لما فيه من حقن دمائهم، أو يؤدونها بأيديهم دون رسلهم كما يفعل المتكبرون ﴿صاغرون﴾ قياماً وأخذها جالس، أو يمشوا بها كارهين «ع» أو أذلاء مقهورين، أو دفعها هو الصغار، أو إجراء أحكام الإسلام عليهم.

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَسَلْنَا لَهُمُ اللَّهُ آتٍ يُوَفِّكُونَهُ ﴿٣٠﴾ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ

وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾

٣٠ - «وقالت اليهود عزيز ابن الله» لما حرق بختنصر التوراة ولم يبق بأيديهم شيء منها ولم يكونوا يحفظونها ساءهم ذلك وسألوا الله ردها فقفدها في قلب عزيز فقرأها عليهم فعرفوا^(١)، فلذلك قالوا: إنه ابن الله^(٢). وكان ذلك قول جميعهم «ع»، أو قول طائفة من سلفهم، أو من معاصري الرسول ﷺ، فنحاص وحده، أو جماعة سلام بن مشكم^(٣) ونعمان بن أوفى^(٤)، وشاس بن قيس^(٥)، ومالك بن الصيف «ع»، وأضيف إلى جميعهم لما لم ينكروه. «وقالت النصارى» بأجمعهم «المسيح ابن الله» لأنه ولد من غير أب، أو لأنه أحياء الموتى، وأبرأ من الأسقام. «بأفواههم» لما لم يكن عليه دليل قيده

(١) في تفسير الماوردي «عرفوها» وهو أظهر.

(٢) هذا الخبر ذكر نحوه ابن الجوزي في تفسيره (٤٢٣/٣، ٤٢٤)، عن ابن عباس رضي الله عنهما.

ورواه بمعناه مطولاً الطبري في تفسيره (٢٠٢/١٤ - ٢٠٤) عن ابن عباس والسدي. وراجع تفسير البغوي والخازن (٨١/٣، ٨٢) وابن كثير (٣٤٨/٢) والدر المنثور للسيوطي (٢٢٩/٣، ٢٣٠) ونسبه لابن أبي شيبة وابن المنذر عن ابن عباس مطولاً. (٣) سلام بن مشكم أحد يهود بني النضير، وأحد الذين استفتحوا برسول الله ﷺ ثم لما جاءهم كفروا به.

انظر: السيرة لابن هشام (٥١٤/١).

(٤) نعمان بن أوفى بن عمرو أبو أنس، أحد يهود بني قينقاع الذين ناصبوا الرسول ﷺ العداوة، وقد أسلم نفاقاً.

وقد ورد اسمه «نعمان بن أبي أوفى» بزيادة «أبي» في السيرة لابن هشام (٥١٤/١) وتفسير الماوردي (ق ٣٧/٢ - أ) والقرطبي (١١٧/٨) بينما ورد اسمه بدون «أبي» في موضع آخر من السيرة هو (٥٢٧/١، ٥٧٠) وتفسير الطبري (٢٠٢/١٤) والله أعلم.

(٥) شاس بن قيس أحد يهود بني قينقاع، وهو الذي أوقع بين الأوس والخزرج بعد اجتماع كلمتهم في الإسلام، حتى كادت أن تقع الحرب بينهم لولا نصيحة رسول الله ﷺ.

انظر: السيرة لابن هشام (٥١٤/١، ٥٥٥ - ٥٥٧).

بأفواههم لا يتجاوزها ﴿يُضَاهَوْنَ﴾^(١) يشابهون، والتي لم تحض «ضهياء»^(٢) لشبهها بالرجل. يضاهون بقولهم عبدة الأوثان في اللات والعزى ومناة وأن [٧٠/ب] الملائكة/ بنات الله، أو ضاهت النصارى بقولهم المسيح ابن الله قول اليهود عزيز ابن الله، أو ضاهوا في تقليد أسلافهم من تقدمهم. ﴿قَاتِلْهُمْ اللَّهُ﴾ لعنهم «ع»، أو قتلهم، أو هو كالمقاتل لهم بما أعده من عذابهم وأبانه من عداوتهم. ﴿يُؤْفَكُونَ﴾ يصرفون عن الحق إلى الإفك وهو الكذب.

٣١ - ﴿أَحْبَارُهُمْ﴾ جمع حبر، لتحبيره المعاني، وهو التحسين بالبيان عنها، والرهبان: جمع راهب، من رهبة الله وخشيته، وكثر استعماله في نُسَّاك النصارى. ﴿أَرِيَابَاءُ﴾ آلهة يطيعونهم فيما حرموه وأحلوه دون العبادة وهو مروي عن الرسول ﷺ^(٣).

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٢٢﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ

(١) قرأ عاصم (يضاهئون) بالهمز وكسر الهاء، والباقون بضم الهاء من غير همز.

انظر: التيسير للداني (١١٨) وتفسير الطبري (٢٠٧/١٤).

(٢) في الأصل «ضهياء» وهو خطأ ولعله من الناسخ، والصواب ما أثبتته من معاني القرآن للزجاج (٤٩٠/٢) ومعجم مقاييس اللغة (٣٧٤/٣) ضهى) وتفسير الماوردي (ق ٣٧/٢ ب) والطوسي (٢٠٥/٥).

(٣) هذا الحديث رواه عدي بن حاتم - رضي الله عنه -.

وقد أخرجه عنه الترمذي (٢٧٨/٥) بأطول مما هنا، وقال: «هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديث عبد السلام بن حرب، وعُطِيف بن أَعَيْنَ ليس بمعروف في الحديث».

ورواه عنه الطبري في تفسيره (٢٠٩/١٤ - ٢١١) من طرق مختصراً ومطولاً.

وراجع تفسير البخاري (٨٤/٣) وابن الجوزي (٤٢٥/٣) والخازن (٨٤/٣) وابن كثير (٣٤٨/٢) ونسبه إلى الإمام أحمد كما ذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٣٠/٣، ٢٣١) وزاد نسبته إلى ابن سعد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبي الشيخ وابن مردويه والبيهقي في سننه.

كُلِّهِمْ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾

٣٢ - ﴿نور الله﴾ القرآن والإسلام، أو دلائله التي يهتدى بها كما يهتدى بالنور.

٣٣ - ﴿بالهدى﴾ الهدي: البيان، ﴿ودين الحق﴾ الإسلام، أو كلاهما واحد، أو الهدي: الدليل، ودين الحق المدلول، أو بالهدى إلى دين الحق.

﴿ليظهره على الدين كله﴾ عند نزول عيسى - عليه السلام - فلا يعبد الله - تعالى - إلا بالإسلام، أو يطلعه على شرائع الدين كله^(١)، أو يظهر دلائله وحججه، أو يرعب المشركين من أهله، أو لما أسلمت قريش انقطعت رحلتاهم إلى الشام واليمن لتباينهم في الدين فذكروا ذلك للرسول ﷺ فنزلت^(٢) ﴿ليظهره على الدين﴾ في الشام واليمن وقد أظهره الله - تعالى - أو الظهور: الاستعلاء، والإسلام أعلى الأديان كلها.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٤﴾ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُودُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ﴿٣٥﴾﴾

٣٤ - ﴿بالباطل﴾ جميع الوجوه المحرمة، أو الرشا في الحكم.

﴿يكنزون﴾ الكنز الذي توعد عليه كل ما لم تؤدَّ زكاته مدفوناً أو غير مدفون، أو ما زاد على أربعة آلاف درهم أدت زكاته أو لم تؤدَّ، والأربعة آلاف فما دونها

(١) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٢٢٥/١٤) عن ابن عباس - رضي الله عنهما - وذكره عنه الطوسي في تفسيره (٢٠٩/٥) وعلى هذا القول فالهاء في قوله (ليظهره) عائدة إلى الرسول ﷺ.

(٢) هذا السبب لم أعثر عليه في المصادر التي تيسرت لي.

ليست بكنز، قاله علي رضي الله تعالى عنه، أو ما فضل من المال عن الحاجة، ولما نزلت قال الرسول ﷺ: «تَباً لِلذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ»، فقال له عمر - رضي الله تعالى عنه -: إن أصحابك قد شق عليهم وقالوا فأبي المال نتخذ، فقال: لسانا ذاكراً وقلباً شاكراً، وزوجة مؤمنة تعين أحكم على دينه^(١)، ومات رجل من أهل الصُّفَّة فوجد في مثزره دينار، فقال الرسول ﷺ: كَيْفَ ومات آخر فوجد في مثزره ديناران، فقال كَيْتَانِ^(٢). والكنز في اللغة كل مجموع بعضه إلى بعض ظاهراً كان أو مدفوناً، ومنه كنز التمر. ﴿وَلَا يَنْفِقُونَهَا﴾ الكنوز، أو الفضة اكتفى بذكر أحدهما، قال:

إن شرخ الشباب والشعر الأسود ما لم يُعَاصَ كان جنوناً^(٣)

(١) هذا الحديث رواه الترمذي (٢٧٧/٥)، ٢٧٨ تفسير) من طريق سالم بن أبي الجعد عن ثوبان - رضي الله عنه -، وقال: «هذا حديث حسن. سألت محمد بن إسماعيل فقلت: سالم بن أبي الجعد سمع من ثوبان؟ فقال: لا...».

ورواه ابن ماجة (١/٥٩٦ نكاح/٥) والإمام أحمد في مسنده (٥/٢٨٢ حلي) والطبري في تفسيره (١٤/٢٢٠ - ٢٢٣)، والواحدي في الأسباب (٢٤٤) كلهم روه من طريق سالم عن ثوبان كما رواه الطبري - أيضاً - عن سالم مرسلاً.

وراجع تفسير الزمخشري وتخريج ابن حجر لأحاديثه (٢/٢٦٧) والترغيب والترهيب للمنزدي (٣/٧١، ٧٢) وتفسير ابن كثير (٢/٣٥١) ومجمع الزوائد (٧/٣٠) والدر المنثور للسيوطي (٣/٢٣٢) وزاد نسبته لابن أبي حاتم وابن شاهين في الترغيب في الذكر، وأبي الشيخ وابن مردويه وأبي نعيم في الحلية.

(٢) هذا الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده (٥/٢٥٢ حلي) والطبري في تفسيره (١٤/٢٢٢) عن أبي أمامة - رضي الله عنه -.

وذكره عنه الهيثمي في مجمع الزوائد (٣/١٢٥) وقال: «رواه الطبراني في الكبير وبعض طرقه رجاله رجال الصحيح غير شهر بن حوشب وهو ثقة وفيه كلام».

وذكره عنه الزمخشري في تفسيره (٢/٢٦٧) ونسبه ابن حجر في تخريج أحاديثه - إلى ابن أبي شيبه وأبي يعلى.

وراجع تفسير البغوي والخازن (٣/٨٦، ٨٨) وابن كثير (٢/٣٥٣).

(٣) قائل هذا البيت حسان بن ثابت.

انظر: ديوانه (٢٨٢) قصيدة/ ١٨١، ومجاز القرآن لأبي عبيدة (١/٢٥٨) وتفسير الطبري (١٤/٢٢٩) والطبرسي (١٠/٥٢) وابن الجوزي (٣/٤٣٠) والقرطبي (٨/١٢٧) واللسان (شرح).

ولم يقل: يعاصيا.

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ
وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ
الْمُتَّقِينَ ﴿٣٦﴾

٣٦ - ﴿حُرُمٌ﴾ لعظم انتهاك الحرمات فيها، ﴿الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾ الحساب
المستقيم، أو القضاء الحق. ﴿فَلَا تَظْلِمُوا﴾ [فيهن] أنفسكم ﴿بالمعاصي في
الاثني عشر، أو في الأربعة، أو فلا تظلموها في الأربعة بعد تحريم الله - تعالى
- لها، أو^(١) لا تظلموها/ بترك قتل عدوكم فيها.

[١/٧١]

إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا
لِيُؤْاطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنٌ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا
يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٧﴾

٣٧ - ﴿النسيء﴾ كانوا يؤخرون السنة أحد عشر يوماً حتى يجعلوا المحرم
صفراً^(٢) أو كانوا يؤخرون الحج في كل سنتين شهراً، قال مجاهد: حج

(١) في الأصل «و» فزدت قبلها الألف لأن ما بعدها قول رابع كما في تفسير الماوردي وقد
نسبه إلى ابن بحر.

(٢) في الأصل «و» والصواب ما أثبتته لأن ما بعدها قول ثان قال الماوردي في تفسيره (ق
٤٠/٢ - أ): «وفي نسيء الأشهر قولان: أحدهما: أنهم كانوا يؤخرون السنة إحدى
عشر يوماً حتى يجعلوا المحرم صفراً قاله ابن عباس، والثاني: أنهم كانوا يؤخرون
الحج في كل سنتين شهراً قال مجاهد: «فحج المسلمون في ذي الحجة عامين ثم
حجوا في المحرم عامين... إلخ».

المشركون^(١) في ذي الحجة عامين ثم حجوا في المحرم عامين ثم حجوا في صفر عامين ثم في ذي القعدة عامين الثاني منهما حجة أبي بكر، ثم حج الرسول ﷺ من قابل في ذي الحجة، وقال: «إن الزمان قد استدار كهيئته»^(٢). وكان ينادي بالنسيء في الموسم بنو كنانة قال شاعرهم:

ألسنا الناسئين على معد شهر الحل نجعلها حراماً^(٣)
وأول من نسا الشهور [سرير]^(٤) بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة

(١) في الأصل وتفسير الماوردي المخطوط (ق ٤٠/٢ - أ) والمطبوع بتحقيق الأستاذين «المسلمون» والصواب ما أثبتته من المصادر التي روت هذا الأثر فقد رواه عبد الرزاق في تفسيره (٢٧٥/٢) مطولاً والطبري (٢٤٨/١٤) عن مجاهد مطولاً ومختصراً وذكره القرطبي في تفسيره (١٣٧/٨) وابن كثير (٣٥٦/٢) وقد علق عليه بقوله: «وهذا الذي قاله مجاهد فيه نظر أيضاً وكيف تصح حجة أبي بكر وقد وقعت في ذي القعدة وآتى هذا؟ وقد قال الله تعالى ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ الآية: ٣ وإنما يُؤدي به في حجة أبي بكر فلو لم تكن في ذي الحجة لما قال تعالى ﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ ولا يلزم من فعلهم النسيء هذا الذي ذكره من دوران السنة عليهم وحجهم في كل شهر عامين فإن النسيء حاصل بدون هذا فإنهم لما كانوا يحلون شهر المحرم عاماً يعوضونه صفرأً وبعده ربيع وربيع إلى آخر السنة بحالها على نظامها وعدتها وأسماء شهورها ثم في السنة الثانية يحرمون المحرم ويتركونه على تحريمه وبعده صفر وربيع وربيع إلى آخرها ﴿فيحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله﴾ أي في تحريم أربعة أشهر من السنة إلا أنهم تارة يقدمون تحريم الشهر الثالث من الثلاثة المتوالية وهو المحرم وتارة ينسئون إلى صفر أي يؤخرونه وقد قدمنا الكلام على قوله ﷺ «إن الزمان قد استدار» الحديث أي إن الأمر في عدة الشهور وتحريم ما هو محرم منها على ما سبق في كتاب الله من العدد والتوالي لا كما تعتمد جهلة العرب من فصلهم تحريم بعضها بالنسيء عن بعض والله أعلم.

(٢) هذا الحديث قد سبق تخريجه عن تفسير الآية: ٢.

(٣) قائل البيت عمير بن قيس بن جذل الطعان.

وقد نسب إليه الماوردي (ق ٤٠/٢ - أ) وابن هشام في السيرة (٤٥/١) والأزهري في التهذيب (١٣/ ٨٣ نسأ) وابن منظور في اللسان (نسأ).

ونسبه الطبرسي (٦٠/١٠) والقرطبي (١٣٨/٨) في تفسيريهما إلى «الكميت».

(٤) ما بين المعقوفين من الماوردي (ق ٤٠/٢ - أ) وجمهرة الأنساب (١٨٩) وقد كان في الأصل بياضاً.

أو القلمس^(١) الأكبر، وهو عدي بن عامر بن ثعلبة بن الحارث، وآخر من نسأها إلى أن نزل تحريمها سنة عشر أبو ثمامة جُنادة^(٢) بن عوف، وكان ينادي إذا نسأها في كل عام ألا إن أبا ثمامة لا يحاب^(٣) ولا يعاب. ﴿ليواطئوا﴾ ليوافقوا عدة الأربعة فيحرموا أربعة كما حرم الله - تعالى - أربعة. ﴿سوء أعمالهم﴾ من تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرم، أو الربا.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٨﴾ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾

٣٨ - ﴿انفروا﴾ لما دعوا إلى غزوة تبوك ثاقلوا، فنزلت^(٤). ﴿الأرض﴾

(١) القلمس واحد القلامسة، وهم فقهاء العرب والمفتون لهم في دينهم في الجاهلية. راجع المحبر لابن حبيب (١٥٦، ١٥٧).

(٢) في الأصل «عبادة» ولعله تحريف من الناسخ والصواب ما أثبتته كما في السيرة لابن هشام (٤٤/١) والمحبر لابن حبيب (١٥٧) وجمهرة الأنساب لابن حزم (١٨٩) وتفسير الطبري (٢٤٥/١٤) والطوسي (٢١٧/٥) والقرطبي (١٣٨/٨) والدر المنثور (٢٣٦/٣) والماوردي، (ق ٤٠/٢ - أ) وهو جنادة بن عوف بن أمية بن قلع بن عباد بن حذيفة بن عبد بن فقيم بن عدي بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة. هكذا نسبه ابن هشام ونسبه ابن حبيب بما يقرب من هذا، وقد خالفهما ابن حزم فقال: «هو جنادة بن أمية بن عوف بن جذيمة بن عبد نعيم بن عدي بن عامر... إلخ» والله أعلم.

(٣) لا يحاب من «الحوب» وهو الإثم، أي لا ينسب إلى الإثم.

(٤) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢٥٣/١٤) عن مجاهد.

وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٢٣٧/٣) وزاد نسبه لسنيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

وراجع الأسباب للواحد (٢٤٤، ٢٤٥)، وتفسير البغوي، (٩٣/٣) والطبرسي (١٠/٦٢) وابن الجوزي (٤٣٦/٣) والفخر الرازي (٥٩/١٦) والخازن (٩٣/٣).

الإقامة بأوطانكم وأرضكم، دعوا إلى ذلك في شدة الحر وإدراك الثمار، أو اطمأنوا إلى الدنيا فسموها [أرضاً]^(١) ﴿أَرْضَيْتُمْ﴾ بمنافع الدنيا بدلا من ثواب الآخرة.

٣٩- ﴿عَذَاباً أَلِيماً﴾ احتباس القطر «ع»، ولا تضروا الله بترك النفير، أو لا تضروا الرسول، لأن الله - تعالى - تكفل بنصره.

إِلَّا نَضُرُّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا نَرَى اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدُوهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٠﴾

٤٠- ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ﴾ إن لا تنصروا الرسول بالنفير معه فقد نصره الله بالملائكة، أو بإرشاده إلى الهجرة حتى أغناه من إعانتكم. ﴿أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من مكة أعلمهم أنه غني عن نصرهم، دخل الرسول ﷺ، وأبو بكر - رضي الله تعالى عنه - الغار فأقاما فيه ثلاثاً وجعل الله - تعالى - على بابه ثمامة وهي شجيرة صغيرة، وألهمت العنكبوت فنسجت على بابه، ولما ألم الحزن قلب أبي بكر - رضي الله تعالى عنه - بما تخيله من وهن الدين بعد الرسول ﷺ قال له الرسول ﷺ: لا تحزن إن الله معنا بالنصر عليهم^(٢). ﴿سَكِينَتُهُ عَلَيْهِ﴾ النبي ﷺ أو أبو بكر - رضي الله تعالى عنه -، لأن النبي ﷺ قد علم أنه منصور، والسكينة الرحمة، أو الطمأنينة، أو الوقار، أو شيء سَكَنَ الله - تعالى -

(١) زيادة من تفسير الماوردي لاستكمال هذا القول وقد نسبته إلى الضحاك.

(٢) هذا الحديث روى نحوه المروزي في مسند أبي بكر - رضي الله عنه - (١١٨) عن الحسن مرسلاً. وذكر نحوه مطولاً السيوطي في الدر المنثور (٢٤٠/٣) ونسبه لابن مردويه وأبي نعيم في الدلائل عن ابن عباس - رضي الله عنهما - .
وراجع تفسير الفخر الرازي (١٦/٦٣).

به قلوبهم. ﴿بجنود لم تروها﴾ الملائكة، أو الثقة بوعده واليقين بنصره وتأيدته بإخفاء أثره في الغار لما طلب، أو بمنعهم من التعرض له لما هاجر.

أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾

٤١ - ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ شباباً وشيوخاً، أو فقراء وأغنياء، أو مشاغيل وغير مشاغيل، أو نشاطاً وغير نشاط / «ع» أو ركبناً ومشاة، أو ذا ضيعة وغير ذي [٧١/ب] ضيعة، أو ذوي عيال وغير ذوي عيال، أو أصحاب مرضى، أو خفة النفير وثقله، أو خفافاً إلى الطاعة ثقلاً عن المخالفة. ﴿وجاهدوا﴾ الجهاد بالنفس فرض كفاية متعين عند هجوم العدو. وبالمال بالزاد والراحلة إذا قدر بنفسه، وإن عجز لزمه بذل المال بدلاً عن نفسه، أو لا يلزمه ذلك عند الجمهور، لأن المال تابع للنفس. ﴿خير لكم﴾ الجهاد خير من القعود المباح، أو الخير في الجهاد لا في تركه ﴿تعلمون﴾ صدق وعد الله - تعالى - بثواب الجهاد، أو أن الخير في الجهاد.

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٤٢﴾ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ ﴿٤٣﴾ لَا يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ يُوْثِقُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٤٤﴾ إِنَّمَا يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآزَقَاتِ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿٤٥﴾

٤٢ - ﴿لو كان﴾ الذي دُعوا إليه ﴿عرضاً﴾ غنيمة، أو أمراً سهلاً. ﴿قاصداً﴾ سهلاً مقتصداً. ﴿لاتبعوك﴾ في الخروج. ﴿الشقة﴾ القطعة من الأرض.

يشق ركوبها لبعده.

﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ (٤٦) ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا ضَعُوءًا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمُ وَاللَّهُ عَلِيمُ بِالظَّالِمِينَ﴾ (٤٧)

٤٦ - ﴿عدة﴾ صحة عزم ونشاط نفس، أو الزاد والراحلة ونفقة الحاضرين من الأهل. ﴿كره الله انبعاثهم﴾ لوقوع الفشل بتخاذلهم كابن أبي الجعد بن قيس^(١). ﴿وقيل اعدوا﴾ قاله بعضهم لبعض، أو قاله الرسول ﷺ غضباً عليهم لعلمه بذلك منهم. ﴿القاعدین﴾ بغير عذر، أو بعذر كالنساء والصبيان.

٤٧ - ﴿خبالاً﴾ فساداً «ع»، أو اضطراباً استثناء منقطع، لأن المسلمين لم يكونوا في خبال فيزدادوا منه. ﴿ولاً وضعوا﴾ الإيضاح: سرعة السير، والخلال: الفرج، المعنى ولأسرعوا في اختلالكم، أو لأوقعوا الخلف بينكم. ﴿الفتنة﴾ الكفر، أو اختلاف الكلمة وتفريق الجماعة. ﴿سماعون﴾ مطيعون، أو عيون منكم ينقلون أخباركم إليهم، أو «عيون منهم ينقلون أخباركم إلى المشركين»^(٢).

لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ ﴿٤٨﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَتَذُنْ لِي وَلَا تَقْتِئَ إِلَّا فِي الْفِتْنَةِ

(١) هو الجعد بن قيس بن صخر بن خنساء بن سنان الأنصاري السلمي أبو عبد الله سيد بني سلمة، يقال: إنه كان منافقاً، وقد تاب وحسنت توبته، توفي في خلافة عثمان - رضي الله عنه -.

انظر: السيرة لابن هشام (١/٥٢٦)، والاستيعاب (١/٢٥٠) والإصابة (١/٢٢٨).

(٢) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي بتحقيق السيد بن عبد المقصود وهذا قول الحسن وقد أخطأ المحقق حيث نسب إلى الحسن القول الثاني.

سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٤٨﴾

٤٨ - ﴿ابتغوا الفتنة﴾ الاختلاف وتفريق الكلمة. ﴿وقلِّبُوا لك الأمور﴾ بمعاونتهم ظاهراً وممالأة المشركين باطناً، أو قالوا بأفواههم ما ليس في قلوبهم، أو توقعوا الدوائر وانتظروا الفرص، أو حلفهم لو استطعنا لخرجنا. ﴿جاء الحق﴾ النصر ﴿وظهر أمر الله﴾ دينه ﴿وهم كارهون﴾ لهما.

٤٩ - ﴿ولا تفتني﴾ لا تكسبني الإثم بمخالفتي في القعود، أو لا تصرفني عن شغلي، أو نزلت في الجدد بن قيس قال: ﴿أئذن لي ولا تفتني﴾ ببنات الأصفر فلاني مستهتر^(١) بالنساء^(٢). ﴿في الفتنة﴾ جهنم، أو محبة النفاق والشقاق.

إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَسَوْهُمْ^{٥٠} وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَسْتَوِلُوا^{٥١} وَهُمْ فَرِحُونَ ﴿٥٠﴾ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾

(١) مستهتر: مولع بهن لا يبالي ما قيل له.

راجع: مختار الصحاح (هتر).

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢٨٧/١٤) من طريق ابن إسحاق عن الزهري وزيد بن رومان وعبد الله بن أبي بكر وعاصم بن عمر بن قتادة مطولاً. وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٠/٧) عن ابن عباس وقال: «رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه يحيى الجمانى وهو ضعيف».

وذكره ابن حجر في الإصابة (٢٢٨/١) في ترجمة الجدد بن قيس فقال: «روى أبو نعيم وابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس أنه نزل فيه قوله - تعالى - ﴿ومنهم من يقول أئذن لي ولا تفتني﴾ ورواه ابن مردويه من حديث عائشة بسند ضعيف - أيضاً - ومن حديث جابر بسند فيه مبهم».

راجع: السيرة لابن هشام (٥١٦/٢) والأسباب للواحيدي (٢٤٦) وتفسير الطوسي (٥/٢٣٢) والبيهقي (١٠٥/٣) وابن الجوزي (٤٤٩/٣) وابن كثير (٣٦١/٢) والدر المنثور (٢٤٧/٣).

٥٠ - ﴿حَسَنَةٌ﴾ نصر، أو النصر بيدر، والمصيبة: النكبة يوم أحد ﴿أمرنا﴾ جذرنا وسلمنا ﴿فرحون﴾ بمصيبتك وسلامتهم.

٥١ - ﴿كتب الله لنا﴾ في اللوح المحفوظ من خير، أو شر وليس ذلك بأفعالنا فنذم أو نحمد، أو ما كتب لنا في نصرنا في العاقبة وإعزاز الدين بنا. ﴿مولانا﴾ مالكننا وحافظنا وناصرنا. ﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾ في معونته وتدبيره.

قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ إِنَّا لَا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَرْتَبِصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرْتَضُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرْتَضُونَ ﴿٥٢﴾ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقَبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ ﴿٥٤﴾

٥٢ - ﴿الحسينين﴾ النصر والشهادة/ في النصر ظهور الدين وفي الشهادة الجنة. [١/٧٢]

فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٥﴾

٥٥ - ﴿أموالهم ولا أولادهم﴾ في الحياة الدنيا ﴿إنما يريد الله ليعذبهم بها﴾ في الآخرة، فيه تقديم وتأخير «ع»، أو يعذبهم بالزكاة فيها، أو بمصائبهم فيهما، أو بسبي الأبناء وغنيمة الأموال، يعني المشركين، أو يعذبهم بجمعها وحفظها والبخل بها والحزن عليها. ﴿وتزْهَقُ﴾ تهلك، ﴿وزْهَقُ الباطل﴾ [الإسراء: ٨١].

وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لِمِثْمٍ لِمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ﴿٥٦﴾ لَوْ

يَحْدُوثُ مَلْجَأًا أَوْ مَغَارَاتٍ أَوْ مُدْخَلًا لَّوْلُوا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿٥٧﴾

٥٧ - ﴿ملجأ﴾ حرزاً «ع»، أو حصناً، أو موضعاً حزيناً^(١) من الجبل، أو مهرباً. ﴿مغارات﴾ غارات^(٢) في الجبال «ع»، أو مدخل يستتر من دخله. ﴿مدخلا﴾ سرباً في الأرض، أو المدخل الضيق الذي يدخل فيه بشدة. ﴿لؤلؤا﴾ إليه هرباً من القتال، وخذلاناً للمؤمنين. ﴿يجمحون﴾ يهربون، أو يسرعون.

وَمَنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ ﴿٥٨﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٩﴾

٥٨ - ﴿يلمزك﴾ يفتابك، أو يعيبك، نزلت في ثعلبة بن حاطب^(٣) كان يتكلم بالنفاق ويقول: إنما يعطي محمد من شاء فإن أعطي رضي وإن لم يعط سخط^(٤)، أو في ذي الخويصرة^(٥) لما أتى الرسول ﷺ وهو يقسم قسماً فقال:

- (١) هكذا في الأصل أما لفظ الماوردي (ق ٤٣/٢ ب) فهو: «والثالث: الموضع الحرز من الجبل قاله الطبري». انظر تفسيره (٢٩٩/١٥).
- (٢) لم أجد هذا الجمع في مختار الصحاح والقاموس المحيط وجاء فيهما «غار» تجمع على غيران وكذا في تفسير الماوردي والقرطبي (١٦٥/٨).
- (٣) هو ثعلبة بن حاطب أو ابن أبي حاطب الأنصاري، ذكره ابن إسحاق فيمن بنى مسجد الضرار، وسيذكر المفسر أنه نزل فيه قوله تعالى: ﴿ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن﴾ الآيات [٧٥: ٧٧].
- انظر: السيرة لابن هشام (٥٢٢/١) والإصابة (٢٩٨/١).
- (٤) هذا السبب ذكره الطوسي (٢٤٢/٥) وابن الجوزي (٤٥٤/٣) في تفسيريهما ولم ينسباه لأحد، وفي تفسير الطوسي و «بلتعة» بدل «ثعلبة».
- (٥) هو ذو الخويصرة التميمي، وقد ورد في تفسير الثعلبي وعبد الرزاق، «إذ جاءه ذو الخويصرة التميمي وهو حرقوص بن زهير فذكره» ووقع في موضع آخر في البخاري «فقال عبد الله بن ذي الخويصرة».
- انظر: السيرة لابن هشام (٤٩٦/٢) والإصابة (٤٨٥/١).

اعدل - يا محمد - فقال: ويلك فمن يعدل إن لم أعدل، فاستأذن عمر - رضي الله تعالى عنه - في ضرب عنقه، فقال دعه فنزلت^(١).

﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ فُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ
وَالْغَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
حَكِيمٌ ﴾

٦٠ - ﴿لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ الفقير المحتاج العفيف عن السؤال، والمسكين المحتاج السائل «ع»، أو الفقير المحتاج الزَّمن، والمسكين المحتاج الصحيح، أو الفقراء هم المهاجرون، والمساكين غير المهاجرين، أو الفقراء من المسلمين والمساكين من أهل الكتاب، أو الفقير الذي لا شيء له لانكسار فقاره بالحاجة والمسكين له ما لا يكفيه لكن يسكن إليه، أو الفقير له ما لا يكفيه والمسكين لا شيء له يسكن إليه. ﴿الْعَامِلِينَ﴾ السعاة لهم ثمنها، أو أجر مثلهم. ﴿وَالْمُؤَلَّفَةِ﴾ كفار ومسلمون، فالمسلمون منهم ضعيف النية في الإسلام فيتألف تقوية لنيته كعينة بن بدر^(٢)

(١) هذا السبب رواه أبو سعيد الخدري - رضي الله عنه - .

وقد رواه عنه الإمام أحمد في مسنده (٥٦/٣) حليبي والطبري في تفسيره (٣٠٢/١٤)، (٣٠٣) والواحد في الأسباب (٢٤٧، ٢٤٨) والبغوي في تفسيره (١٠٧/٣، ١٠٨) مطولاً جداً.

ورواه عنه البخاري (فتح ٦١٧/٦ مناقب/٢٥) ومسلم (٧٤٤/٢، زكاة/٤٧) مطولاً وليس في روايتهما أنه سبب لتزول الآية.

وراجع السيرة لابن هشام (٤٩٦/٢) وتفسير الطبرسي (٨٢/١٠) وابن الجوزي (٣/٤٥٤) والفخر الرازي (٩٧/١٦)، والقرطبي (١٦٦/٨) والخازن (١٠٧/٣) وابن كثير (٣٦٣/٢) والدر المنثور للسيوطي (٢٥٠/٣) وزاد نسبه لابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه والنسائي.

(٢) هو عينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بن عمرو الفزاري أبو مالك، قد ورد في بعض التفاسير «عينة بن بدر» كما هنا - نسبة إلى جد أبيه. أسلم قبل الفتح وقيل بعده، وشهد حنيناً والطائف، وقد ارتد في عهد أبي بكر ثم عاد إلى الإسلام. =

والأقرع بن حابس^(١) والعباس بن مرداس^(٢)، ومنهم من حسن إسلامه لكنه يعطى تألفاً لعشيرته من المشركين كعدي بن حاتم، والمشركون منهم من يقصد أذى المسلمين فيتألف بالعطاء دفعاً لأذاه كعامر بن الطفيل^(٣)، ومنهم من يميل إلى الإسلام فيتألف بالعطاء ليؤمن كصفوان بن أمية^(٤)، فهذه أربعة أصناف، وكان الرسول ﷺ يعطي هؤلاء وبعد هل يعطون؟ فيه قولان: لأن الله - تعالى - قد أعز الدين ﴿فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر﴾ [الكهف: ٢٩]. ﴿الرقاب﴾ المكاتبون، أو عبيد يشترون ويعتقون. ﴿الغارمين﴾ من لزمه غرم دين. ﴿سبيل الله﴾ الغزاة الفقراء والأغنياء. ﴿ابن السبيل﴾ المسافر لا يجد نفقة سفره

= انظر: الاستيعاب (١٦٧/٣، ١٦٨) وتهذيب الأسماء (٤٨/٢) والإصابة (٥٤/٣، ٥٥).

(١) هو الأقرع بن حابس بن عقال بن محمد بن سفيان التميمي المجاشعي الدارمي، قيل له الأقرع لقرع في رأسه، أسلم بعد الفتح وشهد مع رسول الله ﷺ حيننا والطائف، وكان شريفاً في الجاهلية والإسلام وقد قُتل باليرموك.

انظر: الاستيعاب (٩٦/١) والإصابة (٥٨/١).

(٢) العباس بن مرداس بن أبي عامر بن حارثة السلمي أبو الفضل وقيل أبو الهيثم، أسلم قبل الفتح ببسبر، وكان شاعراً محسناً وكان ممن حرم الخمر في الجاهلية، وقد شهد الفتح وحيننا مع رسول الله ﷺ وحدث عنه.

انظر: الاستيعاب (١٠١/٣ - ١٠٣) والكاشف (٦٨/٢) والإصابة (٢٧٢/٢) وفي الأصل «مرداش» بإعجام الشين ولعله خطأ من الناسخ لأنه مخالف للمصادر السابقة.

(٣) عامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر بن كلاب العامري، وهو ابن عم لبيد الشاعر، وكان شاعراً وهو أحد رؤساء بني عامر وشياطينهم وكان في وفدهم الذي قدم على النبي ﷺ سنة تسع وقد دبر عامر مع أربد بن قيس مؤامرة لقتل الرسول ﷺ فأحبط الله أمره، ودعا عليه الرسول ﷺ فهلك عامر بالطاعون وأربد بصاعقة أحرقت، وذلك في الطريق وهما راجعان، وقد ذكر ابن إسحاق قصتهما مفصلة.

انظر: السيرة لابن هشام (١٨٤/٢، ٥٦٧ - ٥٦٩) والشعر والشعراء لابن قتيبة (٣٣٤/١ - ٣٣٦) وجمهرة الأنساب (٢٨٥).

(٤) صفوان بن أمية بن خلف بن وهب بن حذافة القرشي الجمحي أبو وهب، قتل أبوه يوم بدر كافراً، وقد استعار النبي ﷺ سلاحه لما خرج النبي ﷺ إلى حنين وأعطاه من الغنائم وأكثر فقال: أشهد ما طابت بهذا إلا نفس نبي فأسلم، توفي بمكة مقتل عثمان وقيل عاش إلى خلافة معاوية.

انظر: تهذيب الأسماء (٢٤٩/١) والإصابة (١٨٧/٢، ١٨٨).

وإن كان غنياً في بلده، قاله الجمهور، أو الضيف.

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ ﴿١١﴾

٦١ - ﴿أُذُنٌ﴾ يصغي إلى كل أحد فيسمع قوله، كان المنافقون يقولون فيه ما لا يجوز ثم عابوه بأنه أذن يسمع جميع ما يقال له، أو عابوه، فقال أحدهم: [٧٢/ب] كفوا/ فإني أخاف أن يبلغه فيعاقبنا، فقالوا: هو أذن إذا جئناه وحلفنا له صدقنا فنسبوه إلى قبول العذر في الحق والباطل.

يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا
مُؤْمِنِينَ ﴿١٢﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ مُّحَادِدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأَبْدَلُوا نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا
فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿١٣﴾

٦٣ - ﴿يحادد﴾ يخالف، أو يجاوز حدودهما، أو يعاديهما مأخوذ من حد السلاح لاستعماله في المعادة. ﴿جهنم﴾ لبعد قعرها، بئر جهنم بعيدة القعر.

يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَزِرُوا إِن
اللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا تَحْذَرُونَ ﴿١٤﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ
قُلْ أَيْدِي اللَّهِ وَأَيْدِيهِ وَرَسُولُهُ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٥﴾ لَا تَعْزِدُوهُمْ قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ
إِيمَانِكُمْ إِنْ تَعَفَّ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبْ طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١٦﴾
٦٤ - ﴿يحذر المنافقون﴾ خبر، أو أمر بصيغة الخبر^(١). ﴿بما في قلوبهم﴾

(١) تقديره: «ليحذر المنافقون». ذكر هذين القولين الزجاج في كتابه معاني القرآن وإعرابه (٤٥٩/٢).

من النفاق، أو قولهم في غزوة تبوك: أيرجو هذا الرجل أن يفتح قصور الشام وحصونها هيهات، فأطلع الله - تعالى - رسوله ﷺ على ما قالوه^(١).
﴿استهزؤا﴾ تهديد.

الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٧﴾ وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعَنَّ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٦٨﴾

٦٧ ﴿بعضهم من بعض﴾ في الدين^(٢) ﴿بالمنكر﴾ كل ما أنكره العقل من الشر^(٣). والمعروف: كل ما عرفه العقل من الخير^(٤)، أو المعروف في

(١) قاله الحسن وقتادة. راجع تفسير الطبري (٣٣٤/١٤) والطوسي (٢٥١/٥) والقرطبي (١٩٦/٨).

(٢) عبارة الماوردي (ق ٤٥/٢ - أ ب) هي: «بعضهم من بعض» يحتمل وجهين أحدهما: أن بعضهم يجتمع مع بعض على النفاق، والثاني: أن بعضهم يأخذ نفاقه من بعض... إلخ.

(٣) في تفسير الماوردي بتحقيق الأستاذين «الشرك» وهو مخالف لما في تفسير العز ونسخة (ق ٤٥/٢ - ب) من تفسير الماوردي.

(٤) مسألة التحسين والتقبيح فيها خلاف بين العلماء وقد فصل القول فيها شيخ الإسلام ابن تيمية في فتاواه (٤٣٤/٨) فبين منشأ الخلاف ثم ذكر خلاصة ذلك فقال: «وقد ثبت بالخطاب والحكمة الحاصلة من الشرائع ثلاثة أنواع أحدها: أن يكون الفعل مشتملاً على مصلحة أو مفسدة ولو لم يرد الشرع بذلك كما يعلم أن العدل مشتمل على مصلحة العالم والظلم يشتمل على فسادهم فهذا النوع هو حسن وقبيح وقد يعلم بالعقل والشرع قبح ذلك لا أنه أثبت للفعل صفة لم تكن... النوع الثاني: أن الشارع إذا أمر بشيء صار حسناً وإذا نهى عن شيء صار قبيحاً واكتسب الفعل صفة الحسن والقبح بخطاب الشارع والنوع الثالث: أن يأمر الشارع بشيء ليمتحن العبد هل يطيعه أم يعصيه! ولا يكون المراد فعل المأمور به كما أمر إبراهيم بذبح ابنه فلما أسلما وتله للجبين حصل المقصود ففداه بالذبح....

كتاب الله كله الإيمان، والمنكر في كتاب الله كله الشرك قاله أبو العالية. ﴿ويقبضون أيديهم﴾ عن النفقة في سبيل الله، أو عن كل خير، أو عن الجهاد مع النبي ﷺ، أو عن رفعها إلى الله - تعالى - في الدعاء ﴿فنسيهم﴾ تركوا أمره فترك رحمتهم، قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: كان المنافقون ثلاثمائة رجل ومائة وسبعين امرأة.

كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأُولَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٩﴾ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٧٠﴾

٦٩ - ﴿بخلافهم﴾ بنصيبهم من خيرات الدنيا. ﴿وخضتم﴾ في شهوات الدنيا، أو في قول الكفر. ﴿كالذي خاضوا﴾ فارس والروم، أو بنو إسرائيل.

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

= فالحكمة منشؤها من نفس الأمر لا من نفس المأمور به وهذا النوع والذي قبله لم يفهمه المعتزلة وزعمت أن الحسن والقبح لا يكون إلا لما هو متصف بذلك بدون أمر الشارع والأشعرية ادعوا: أن جميع الشريعة من قسم الامتحان وأن الأفعال ليست لها صفة لا قبل الشرع ولا بالشرع وأما الحكماء والجمهور فأثبتوا الأقسام الثلاثة وهو الصواب.

الْأَنْهَرُ خَلِيدِينَ فِيهَا وَمَسْكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّةٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ
ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٧٢﴾

٧٢ - ﴿ومساكن طيبة﴾ قصور مبنية باللؤلؤ والياقوت الأحمر والزرجد الأخضر، أو يطيب العيش بسكنائها وهو محتمل. ﴿عَدْنٍ﴾ خلود وإقامة، والمعدن لإقامة الجوهر فيه، أو كروم وأعنان بالسريرية، أو عدن اسم لبطنان الجنة ووسطها، أو اسم قصر في الجنة، أو جنة في السماء العليا لا يدخلها إلا نبي، أو صديق، أو شهيد، أو إمام عدل، أو محكم في نفسه. وجنة المأوى في السماء الدنيا تأوي إليها أرواح المؤمنين.

يَأْتِيهَا النَّارُ جَهْدَ الْكَفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ الْمَصِيرَ ﴿٧٣﴾ يَخْلُقُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَّهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٧٤﴾

٧٣ - ﴿جاهد الكفار﴾ بالسيف ﴿والمنافقين﴾ بيده فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، فإن لم يستطع فليكفر^(١) في وجوههم، أو يجاهدهم

(١) في الأصل «كفرهم»، وكذلك في الماوردي (ق ٤٦/٢ - أ) وهو خطأ ولعله من الناسخ والصواب ما أثبتته من تفسير الطبري (٣٥٨/١٤) فقد روى هذا الأثر عن ابن مسعود - رضي الله عنه - .

وذكره عنه الطوسي (٢٥٩/٥) والبغوي (١٢٢/٣) والقرطبي (٢٠٤/٨) والخازن (٣/١٢٢) في تفاسيرهم والسيوطي في الدر المنثور (٢٥٨/٣) ونسبه لابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا في كتاب «الأمر بالمعروف» وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه.

باللسان، أو بإقامة الحدود وكانوا أكثر من يصيب الحدود.

٧٤ - ﴿يُحْلِفُونَ﴾ نزلت في ابن أبي لما قال: ﴿لئن رجعنا إلى المدينة﴾ [المنافقون: ٨] ^(١)، أو قال الجلاس بن سويد ^(٢) إن كان ما جاء به محمد حقاً فنحن شر من الحمير ثم حلف بالله ما قال ^(٣)، أو قال ذلك جماعة من اليهود ^(٤). ﴿كلمة الكفر﴾ هو ما حلفوا أنهم ما قالوه فأكذبهم الله، أو قولهم محمد ليس بنبي. ﴿وهموا﴾ بقتل الرسول في غزاة تبوك، أو بإخراج الرسول بقولهم ﴿لئن رجعنا إلى المدينة﴾ الآية [المنافقون: ٨] أو هموا بقتل الذي أنكر عليهم.

= وفي جميع هذه المصادر ما أثبتته «فليكفر» أو أحد تصاريفها. والمعنى فليقله بوجه عابس قطوب.

راجع: الفائق في غريب الحديث (٢٦٨/٣).

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٦٤/١٤) عن قتادة مرسلاً ومطولاً.

وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٢٥٨/٣) وزاد نسبه لابن المنذر وابن أبي حاتم. وراجع أيضاً: أحكام القرآن للجصاص (٣٤٩/٤) وأحكام القرآن لابن العربي (٩٧٩/٢) وتفسير ابن الجوزي (٤٧١/٣) والقرطبي (٢٠٦/٨) والخازن (١٢٣/٣) وابن كثير (٢/٣٧١).

(٢) الجلاس بن سويد بن الصامت من بني حبيب بن عمرو بن عوف من منافقي الأنصار الذين اجتمعوا إلى اليهود، وكان ممن تخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك. قال ابن إسحاق: فزعموا أنه تاب فحسنت توبته.

انظر: السيرة لابن هشام (٥١٩/١، ٥٢٠) والاستيعاب (٢٤٩/١) والإصابة (٢٤١/١).

(٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٦١/١٤، ٣٦٢) عن عروة من طرق مرسلاً ومطولاً.

وذكره عنه مطولاً السيوطي في الدر المنثور (٢٥٨/٣) ونسبه لعبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ، وذكره عن ابن عباس ونسبه لابن أبي حاتم، وعن كعب بن مالك ونسبه لابن إسحاق وابن أبي حاتم. وراجع أيضاً: مصادر السبب السابق.

(٤) في الماوردي (ق ٤٦/٢ - أ) «جماعة من المنافقين» وكذلك في أحكام القرآن لابن العربي (٩٧٩/٢) وتفسير ابن الجوزي (٤٧١/٣) ولا تعارض لأن معظم المنافقين من اليهود.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِذَا آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لِنَصَّدَّقَنَّ وَلِنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٧٥) فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿٧٧﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ اللَّهُ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغَيْبُ ﴿٧٨﴾

٧٥ - ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾ نزلت والتي بعدها في حاطب بن أبي بلتعة^(١) كان له مال بالشام فنذر أن يتصدق منه فلما قدم عليه بخل، قاله الكلبي، أو قتل مولى لعمر حميما لثعلبة فوعد إن أوصل الله إليه الدية أن يخرج حق الله - تعالى - منها فلما وصلت بخل بحق الله - تعالى - فزلت، / فلما بلغته [٧٣/أ] أتى الرسول ﷺ بصدقته فلم يقبلها منه، وقال إن الله - تعالى - منعني أن أقبل

(١) هذا السبب ذكره الطبرسي (١٠٦/١٠) وابن الجوزي (٤٧٤/٣) والفخر الرازي (١٦/١٣٨) والقرطبي (٢٠٩/٨) والخازن (١٢٦/٣) في تفاسيرهم.

وذكره الماوردي (ق ٤٦/٢ ب، د ١٦٧/١) وابن العربي في أحكام القرآن (٩٨٠/٢) وفيهما «ثعلبة بن حاطب» بدل «حاطب بن أبي بلتعة» وهذا خلاف المصادر السابقة وهو الصواب، لأن من الآيات التي نزلت بسبب ذلك قوله تعالى: ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ﴾ الآية [٧٧] وهذا لا يتفق مع حاطب الذي شهد بدرًا كما ثبت في الصحيحين من حديث علي - رضي الله عنه - وقد روى مسلم من طريق أبي الزبير عن جابر: أن عبدًا لحاطب بن أبي بلتعة جاء يشكو حاطبًا فقال: يا رسول الله ليدخلن حاطب النار، فقال: «لا فإنه شهد بدرًا». راجع الإصابة (٣٠٠/١).

وثعلبة هو ابن حاطب أو ابن أبي حاطب الأنصاري ذكره ابن إسحاق فيمن بنى مسجد الضرار، وهو غير ثعلبة بن حاطب الذي شهد بدرًا قال ابن حجر في الإصابة (١/١٩٨): «وفي كون صاحب هذه القصة إن صح الخبر ولا أظن يصح هو البديري المذكور قبله نظر، وقد تأكدت المغايرة بينهما بقول ابن الكلبي أن البديري استشهد بأحد».

صدقته فجعل يحثو التراب على رأسه، فمات الرسول ﷺ فأتى أبا بكر - رضي الله تعالى عنه - ثم عمر - رضي الله تعالى عنه - بعده، ثم عثمان - رضي الله تعالى عنه - فلم يقبلوها^(١).

(١) هذا السبب ذكره الماوردي عن مقاتل. وذكره ابن العربي في أحكام القرآن (٢/٩٨٠) مختصراً. وذكره بمعناه البغوي والخازن في تفسيريهما (٣/١٢٦) عن ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة مختصراً.

وهناك رواية أخرى لهذا السبب مشهورة ذكرها أكثر المفسرين وملخصها: «أن ثعلبة بن حاطب قال للرسول ﷺ: ادع الله أن يرزقني مالاً، فقال الرسول ﷺ: ويحك يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه ولكن ثعلبة كرر الطلب على النبي ﷺ، وقال: والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله فرزقني مالاً لأعطين كل ذي حق حقه، فقال الرسول ﷺ: اللهم ارزق ثعلبة مالاً، فاتخذ غنماً فنمت كما ينمو الدود، وأنزل الله على الرسول ﷺ قوله تعالى ﴿خذ من أموالهم صدقة﴾ الآية [١٠٣] فأرسل رجلين إلى ثعلبة ليأخذا منه الصدقة فتردد في الدفع وقال: ما هذه إلا أخت الجزية فأنزل الله فيه هذه الآيات، فلما علم جاء إلى الرسول ﷺ فسأله أن يقبل منه صدقته فلم يقبلها، فمات الرسول ﷺ فأتى أبا بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم فلم يقبلوها، ثم مات ثعلبة في خلافة عثمان». هذه الرواية رواها أبو أمامة الباهلي - رضي الله عنه -.

وقد أخرجها عنه الطبري في تفسيره (٣٧٠/١٤ - ٣٧٢) والواحدي في الأسباب ص (٢٥٢ - ٢٥٤) والبغوي في تفسيره (٣/١٢٤ - ١٢٦) مطولة جداً، وفي أسانيدهم «علي بن يزيد الألهاني» وهو متروك.

وذكره عنه الهيثمي في مجمع الزوائد (٣١/٧، ٣٢) وقال: «رواه الطبراني وفيه علي بن يزيد الألهاني وهو متروك» وذكرها السيوطي في كتابه لباب النقول في أسباب النزول (٩٧) وضعفها كما ذكرها في الدر المنثور (٣/٢٦٠، ٢٦١) ونسبها إلى الحسن بن سفيان وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ والعسكري في الأمثال وابن منده والباوردي وأبي نعيم في معرفة الصحابة وابن مردويه والبيهقي في الدلائل وابن عساكر.

وقد ضعف ابن حزم إسناده هذه القصة وأبطل معناها في كتابه المحلى (١١/٢٠٨) فقال: «وهذا باطل بلا شك لأن الله تعالى أمر بقبض زكوات أموال المسلمين وأمر عليه السلام عند موته أن لا يبقى في جزيرة العرب دينان فلا يخلو ثعلبة من أن يكون مسلماً ففرض على أبي بكر وعمر قبض زكاته ولا بد ولا فسحة في ذلك وإن كان كافراً ففرض أن لا يقر في جزيرة العرب فسقط هذا الأثر بلا شك وفي روايته معان بن رفاعه والقاسم بن عبد الرحمن وعلي بن يزيد - وهو أبو عبد الملك الألهاني - وكلهم =

الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا
يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٩﴾

٧٩ - ﴿الذين يلمزون﴾ لما حث الرسول ﷺ على النفقة في غزوة تبوك، جاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم، وقال هذه شطر مالي، وجاء عاصم بن عدي^(١) بمائة وسق من تمر، وجاء أبو عقيل^(٢) بصاع من تمر وقال أجرت نفسي بصاعين فذهبت بأحدهما إلى عيالي وجئت بالآخر، فقال الحاضرون من المنافقين أما عبد الرحمن وعاصم فما أعطيا إلا رياء، وأما صاع

= ضعفاء ومسكين بي بكير ليس بالقوى». ومما يبطل هذه القصة اختلاف الروايات في اسم من نزلت فيه الآية كما تقدم بيانه وأن ما ورد فيها من معنى مخالف لأصل من أصول الشريعة وهو: أن الثائب تقبل توبته ولو بلغت ذنوبه عنان السماء فالتائب من الذنب كمن لا ذنب له والإسلام يجب ما قبله. قال تعالى ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [الأنفال: ٣٨] ثم كيف يأتي بركة ماله للنبي ﷺ فيردها ثم لأبي بكر فيردها ثم لعمر فيردها فهل يعقل أن يحصل مثل هذا والله قد أمر بقبض زكاة المسلمين ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّ صِلَاتَكَ سَكَنَ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ التوبة: ١٠٣ وهذه القصة يرددها أهل الوعظ والإرشاد دون نظر إلى بطلان سندها ومتنها ومخالفتها لأصل من أصول الشريعة وقد فصلت في ردها هنا حتى يتنبهوا إلى ذلك. وراجع الصحيح المسند من أسباب النزول لمقبل بن هادي الوادعي (٥) فقد ناقش هذه القصة وبين بطلانها سنداً ومتناً.

(١) هو عاصم بن عدي بن الجد بن العجلان بن حارثة العجلاني ثم البلوي أبو عبد الله وقيل أبو عمرو حليف الأنصار شهد المشاهد كلها، وقيل لم يشهد بداراً، توفي سنة خمس وأربعين وقد بلغ قريباً من عشرين ومائة.

انظر: الاستيعاب (١٣٤/٣) والإصابة (٢٤٦/٢) والكاشف (٥١/٢).

(٢) هو أبو عقيل الأنصاري أحد بني أنيف الأراشي حليف بني عمرو بن عوف، اختلف في اسمه فقال قتادة: الجحباب، وقيل غير ذلك.

انظر: الاستيعاب (١٣٠/٤) والإصابة (١٣٦/٤) وفتح الباري (٣٣٠/٨).

أبي عقيل فإن الله - تعالى - غني عنه. فنزلت^(١). الجُهد والجَهد واحد، أو بالضم الطاقة وبالفتح المشقة.

أَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٠﴾

٨٠ - ﴿استغفر لهم أو لا تستغفر لهم﴾ آيسه من الغفران لهم. ﴿سبعين مرة﴾ ليس بحد لوجود المغفرة بما بعدها، والعرب تبالغ بالسبع والسبعين، لأن التعديل في نصف العقد وهو خمسة فإذا زيد عليه واحد كان لأدنى المبالغة وإن زيد اثنان كان لأقصى المبالغة، وقيل للأسد سبع لأن قوته تضاعفت سبع مرات، قاله علي بن عيسى^(٢). وقال الرسول ﷺ سوف أستغفر لهم أكثر من سبعين فنزلت ﴿سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم﴾^(٣) الآية [المنافقون: ٦] فكف.

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٨٦/١٤، ٣٨٧) عن ابن إسحاق وقتادة ولكن ليس في رواية قتادة ذكر عاصم.

وقد روى البخاري (فتح ٣٣٠/٨ تفسير) ومسلم (٧٠٦/٢ زكاة/٢١) نحوه مختصراً عن ابن مسعود قال: «لما أمرنا بالصدقة كنا نتحامل فجاء أبو عقيل بنصف صاع، وجاء إنسان بأكثر منه فقال المنافقون: إن الله لغني عن صدقة هذا وما فعل هذا الآخر إلا رياء فنزلت الآية...».

وراجع السيرة لابن هشام (٥٥١/٢) والأسباب للواحدي (٢٥٥) وتفسير البغوي (٣/١٢٧، ١٢٨) وابن الجوزي (٤٧٦/٣) والخازن (١٢٧/٣، ١٢٨) وابن كثير (٣٧٥/٢) والدر المنثور (٢٦٣/٣) وتخريج أحاديث تفسير الزمخشري (٢/٢٩٣).

(٢) هو علي بن عيسى بن علي بن عبد الله الرُّماني أبو الحسن، ولد سنة ٢٧٦ هـ، كان إماماً في العربية علامة في الأدب، معتزلياً. وقد أخذ عن الزجاج وابن السراج وابن دُرَيْد، له مصنفات كثيرة منها «التفسير» و«إعجاز القرآن» و«معاني الحروف» توفي في حادي عشر جمادى الأولى سنة ٣٨٤ هـ.

انظر: معجم الأدياء لياقوت (٧٣/١٤ - ٧٨) وطبقات المفسرين للداودي (٤١٩/١).

(٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٩٦/١٤، ٣٩٧) قال: حدثني محمد بن سعد قال، حدثني أبي قال، حدثني عمي قال، حدثني أبي عن أبيه، عن ابن عباس فذكره بنحوه.

= وقال أحمد شاکر في تحقیقه لتفسیر الطبري (٢٦٣/١): «هذا الإسناد من أكثر الأسانید دوراناً في تفسیر الطبري. وهو إسناد مسلسل بالضعفاء من أسرة واحدة، إن صح هذا التعبير، وهو معروف عند العلماء بـ (تفسیر العوفي) لأن التابعي - في أعلاه - الذي يرويه عن ابن عباس، هو (عطية العوفي) كما سنذكره. ثم شرح هذا الإسناد مفصلاً. وقد رواه الطبري - أيضاً - عن عروة ومجاهد وقتادة مرسلًا. ورواه عبد الرزاق عن قتادة وقال ابن حجر في الفتح (٣٣٧/٨): «رجاله ثقات مع إرساله».

وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٦٤/٣) عن ابن عباس ونسبه إلى الطبري فقط، وعن عروة ونسبه لابن أبي حاتم، وعن مجاهد ونسبه لابن أبي شيبة وابن المنذر. وقد روى البخاري (فتح ٣٣٣/٨ تفسير) ومسلم (٢١٤١/٤ صفات المنافقين/٣) والطبري (٤٠٧/١٤) عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: «لما توفي عبد الله بن أبي جاء ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله ﷺ فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه أباه فأعطاه ثم سأله أن يصلي عليه فقام رسول الله ﷺ ليصلي عليه، فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله فقال: يا رسول الله أتصلي عليه وقد نهاك ربك أن تصلي عليه فقال رسول الله ﷺ إنما خيرني الله فقال: «استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة»، وسأزيده على السبعين، قال: إنه منافق، قال: فصلى عليه رسول الله ﷺ فأنزل الله «ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره». وينحو ذلك رواه الترمذي (٢٧٩/٥ تفسير) وابن ماجه (٤٨٧/١)، جناز/٣١ والإمام أحمد في المسند (١٨/٢ حلي) والطبري والواحدي في الأسباب (٢٥٦) من طريق أخرى عن ابن عمر وليس في روايتهم «وسأزيده على السبعين».

وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٦٤/٣) وزاد نسبه لابن أبي حاتم وابن المنذر وأبي الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عمر.

وقد استشكل بعض العلماء قوله «وسأزيده على السبعين» لأنه يتعارض مع معنى الآية لأن المراد بها المبالغة في عدم المغفرة له حتى لو استغفر له سبعين مرة أو أكثر.

لهذا طعن بعضهم في هذا الحديث فقال أبو بكر الباقلائي في «التقريب» هذا الحديث من أخبار الأحاد التي لا يعلم ثبوتها. راجع فتح الباري (٣٣٨/٨).

والصواب أن هذا الحديث صحيح فقد أخرجه الشيخان وغيرهما كما سبق بيانه.

ولكن الذي رواه عن ابن عمر قد اقتصر على جزء من الحديث، فجاء معارضاً للآية، ولو أضفنا إليه الجزء المكمل من رواية أخرى للبخاري ومسلم والترمذي والنسائي (٤/

٥٤ جناز/ الصلاة على المنافقين) والطبري والواحدي والبغوي في تفسيره (١٣١/٣)،

= لزال ذلك التعارض.

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾

٨١ - «المخلفون» المتركون كانوا أربعة وثمانين نفساً. «خلاف» بعد، أو مخالفة عند الأكثر. «لا تنفروا في الحر» قاله بعضهم لبعض، أو قالوه للمؤمنين ليقعدوا معهم.

٨٢ - «فليضحكوا» تهديد «قليلاً»، لأن ضحك الدنيا فان، أو لأنه قليل بالنسبة إلى ما فيها من الأحزان والغموم. «كثيراً» في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، أو في النار أبداً سيكون من ألم العذاب.

فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ فَاسْتَدْنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَّنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَكِن لَّنُفَنِّتُلُوْا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴿٨٣﴾

٨٣ - «أول مرة» دعيتم، أو قبل استئذانكم. «الخالفين» النساء

= وهذه الرواية عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنهم - في قصة صلاة النبي ﷺ على ابن أبي جاء في آخرها قوله ﷺ: «لو أعلم أنني إن زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها» الحديث فهذه الرواية مكمل للرواية الأولى، والأحاديث يكمل بعضها بعضاً ويبينه ويقيده.

قال الخازن في تفسيره (١٣٢/٣): «وهذا تقييد لذلك الوعد المطلق، فإن الأحاديث يفسر بعضها بعضاً ويقيده بعضها بعضاً، فلذلك قال: لو أعلم أنني إن زدت على السبعين يغفر له لزدت فقد علم أنه لا يغفر له».

وحديث عمر بن الخطاب ذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٦٤/٣) وزاد نسبه لأحمد وابن أبي حاتم والنحاس وابن حبان وابن مردويه وأبي نعيم في الحلية.

وراجع أيضاً: السيرة لابن هشام (٥٥١/٢) وأحكام القرآن لابن العربي (٩٨٩/٢)، (٩٩٠) وتفسير القرطبي (٢١٨/٨) وابن كثير (٣٧٨/٢، ٣٧٩).

والصبيان، أول الرجال المعذورين بأمراض أو غيرها «ع».

وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٤﴾ وَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٨٥﴾

٨٤ - ﴿وَلَا تُصَلِّ﴾ نزلت في ابن أبي لما صلى عليه الرسول ﷺ^(١)، أو أراد الصلاة عليه فأخذ جبريل - عليه السلام - بثوبه، وقال: وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ^(٢) قيام زائر، أو مستغفر.

وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ أَنْ ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٨٦﴾ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ ﴿٨٧﴾

(١) هذا السبب مختصر وقد رواه ابن ماجة (١/٤٨٨ ج٣/٣١) والطبري في تفسيره (١٤/٤٠٧) عن جابر بن عبد الله مطولاً.

وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٣/٦٦) وزاد نسبه إلى البزار وأبي الشيخ وابن مردويه. وروى هذا السبب أيضاً عمر بن الخطاب وابنه عبد الله - رضي الله عنهما - بأطول من حديث جابر، وقد سبق تخريج حديثيهما عند تفسير الآية: ٨٠.

(٢) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (١٤/٤٠٧) من طريق يزيد الرقاشي عن أنس. وذكره ابن كثير في تفسيره (٢/٣٧٩) وزاد نسبه لأبي يعلى من حديث يزيد الرقاشي، وقال: «وهو ضعيف».

ويزيد الرقاشي ذكره النسائي في كتابه «الضعفاء والمتروكين» (١١٠) وقال: «هو متروك»، كما ذكره الذهبي في كتابه «الضعفاء» (٢/٧٤٧).

وراجع تفسير القرطبي (٨/٢١٨) والدر المنثور للسيوطي (٣/٢٦٦) وزاد نسبه إلى ابن مردويه.

٨٦ - ﴿أَنْ آمَنُوا﴾ دوموا على الإيمان، أو افعلوا فعل المؤمن، أو أمر المنافقين أن يؤمنوا باطناً كما آمنوا ظاهراً. ﴿الطُّولِ﴾ الغنى، أو القدرة، قيل نزلت في ابن أبي والجد بن قيس^(١).

٨٧ - ﴿الْخَوَالِفَ﴾ النساء، أو المنافقين، أو الأذنياء الأخسَاء، فلان خالفة أهله إذا كان دونهم.

لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾

٨٨ - ﴿الخيرات﴾ جمع خيرة، غنائم الدنيا ومنافع الجهاد، أو ثواب الآخرة، أو فواضل العطايا، أو الحور ﴿فيهن خيرات حسان﴾ [الرحمن: ٧٠].

وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٠﴾

٩٠ - ﴿المُعذِّرون﴾ مخفف^(٢) الذين اعتذروا بحق، وبالتشديد الذين كذبوا [٧٣/ب] / في اعتذارهم فالعذر حق، والتعذير كذب، قيل هم بنو أسد وغطفان.

لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩١﴾ وَلَا عَلَى

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٤١٢/١٤) عن ابن إسحاق.

وذكره ابن هشام في السيرة (٥٥١/٢) عن ابن إسحاق، ولم يذكر الجد بن قيس.

(٢) أي بسكون العين وكسر الذال مخففة قرأ بها ابن عباس وهي شاذة، راجع: المختصر في شواذ القراءات (٥٤)، وتفسير الطبري (٤١٦/١٤) والطوسي (٢٧٧/٥).

الَّذِينَ إِذَا مَا آتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحِمْدُ مَا أَحْمَلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَيْنُهُمْ
تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿١٢﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ
يَسْتَنْذِرُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ
فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ * يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنُؤْمِنَ
لَكُمْ قَدْ نَبَأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى
عَلَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنْشِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ
إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَنُغَرِّضَنَّ عَنْهُمْ فَاغَرِّضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجَسٌ وَمَا وَلَّهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً
بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٥﴾ يَحْلِفُونَ لَكُمْ لَنَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِن تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ
اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿١٦﴾

٩١ - ﴿الضعفاء﴾ الصغار لضعف أبدانهم، أو المجانين لضعف عقولهم أو العميان لضعف تصرفهم ﴿وإنا لنراك فينا ضعیفا﴾ [هود: ٩١] ضريراً. ﴿نصحو﴾ برثوا من النفاق، أو إذا قاموا بحفظ المخلفين والمنازل، فيرجع إلى من لا يجد النفقة خاصة، قيل نزلت في عائذ بن عمرو^(١) وعبد الله بن مغفل^(٢).

(١) عائذ بن عمرو بن هلال بن عبيد بن يزيد المزني أبو هبيرة، كان ممن بايع تحت الشجرة، سكن البصرة، وقد روى عنه الحسن ومعاوية بن قرة، توفي سنة (٦١ هـ).

انظر: الاستيعاب (١٥٢/٣) والكاشف (٥٩/٢) والإصابة (٢٦٢/٢).

(٢) عبد الله بن مغفل بن عبد غنم، وقيل عبد نهم بن عفيف بن أسحم المزني أبو سعيد، أو أبو زياد، قد شهد بيعة الشجرة وهو أحد العشرة الذين بعثهم عمر ليفقهوا الناس بالبصرة وتوفي بها سنة (٥٩ هـ) أو (٦٠ هـ).

انظر: الاستيعاب (٣٢٥/٢) والكاشف (١٣٤/٢) والإصابة (٣٧٢/٢).

٩٢ - ﴿لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ زاداً لأنهم طلبوه، أو نعالاً لأنهم طلبوها، وقال الرسول ﷺ في هذه الغزوة: أكثروا من النعال فإن الرجل لا يزال راكباً ما كان منتعلاً^(١)، نزلت في العزباض بن سارية^(٢)، أو عبد الله بن الأزرق^(٣)، أو في بني مقرن من مزينة^(٤)، أو في سبعة من قبائل شتى^(٥)، أو في أبي موسى وأصحابه^(٦).

٩٣ - ﴿السَّيْلُ﴾ الإنكار، أو المأثم. ﴿الخوَالِفُ﴾ المتخلفون بالنفاق، أو الذراري من النساء والأطفال.

= وقد روى الطبري في تفسيره (٤٢٠/١٤) عن قتادة نزول هذه الآية في عائذ بن عمرو. وروى عن ابن عباس نزولها في عبد الله بن مغفل مطولاً. وراجع أيضاً: تفسير ابن الجوزي (٤٨٤/٣) وابن كثير (٣٨١/٢) والدر المنثور للسيوطي (٢٦٧/٣) وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ عن قتادة. (١) هذا الحديث رواه مسلم في صحيحه (٣/١٦٦٠/لباس/١٨) وأبو داود في سننه (٢/٣٨٩، اللباس/٤١) والإمام أحمد في مسنده (٣/٣٣٧ حلي) عن جابر. وفي إسناد الإمام أحمد ابن لهيعة. (٢) هو العزباض - بكسر العين وسكون الراء - بن سارية السلمي أبو نجيع صحابي مشهور من أهل الصُّفَّة كان قديم الإسلام وقد نزل حمص. توفي في فتنة ابن الزبير، وقيل بعدها سنة ٧٥ هـ. انظر الاستيعاب (١٦٦/٣) والكاشف (٢/٢٦٠) والإصابة (٢/٤٧٣). وقد روى الطبري في تفسيره (٤٢١/١٤، ٤٢٢) عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي وحجر الكلاعي أن هذه الآية نزلت في العزباض. وراجع تفسير القرطبي (٢٢٨/٨) والخازن (٣/١٣٦) والدر المنثور للسيوطي (٢/٢٦٧، ٢٦٨) وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم. (٣) لم أجد في كتب التفسير أن هذه الآية نزلت في شخص بهذا الاسم، كذلك لم أجد في كتب التراجم والتاريخ التي تيسر لي الاطلاع عليها شخصاً بهذا الاسم. ولعله «عبد الله بن مغفل» لأنه هو الذي ذكر المفسرون أنه من الذين نزلت فيهم الآية. والله أعلم.

(٤)(٥)(٦) راجع هذه الأسباب في السيرة لابن هشام (٢/٥٥٣) والأسباب للواحدي (٢٥٨) وتفسير البغوي (٣/١٣٦) وابن الجوزي (٣/٤٨٦) وابن كثير (٢/٣٨١، ٣٨٢) والمصادر السابقة.

الْأَعْرَابِ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ ﴿٩٧﴾ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٩٨﴾ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَّا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ
سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٩﴾

٩٧ - ﴿أشد كُفْرًا ونفاقًا﴾ كفرهم أكثر وأشد لجفاء طباعهم وغلظ قلوبهم، أو الكفر فيهم أكثر لعدم وقوفهم على الكتاب والسنة. ﴿وأجدد﴾ أقرب مأخوذ من الجدار بين المتجاورين. ﴿حدود ما أنزل الله﴾ من فروض العبادات، أو من الوعيد على مخالفة الرسول ﷺ والتخلف عن الجهاد.

٩٨ - ﴿ما ينفق﴾ في الجهاد، أو الصدقات. ﴿مغرمًا﴾ المغرم: التزام ما لا يلزم ﴿عذابها كان غرامًا﴾ [الفرقان: ٦٥] لازماً. ﴿الدوائر﴾ انقلاب النعمة إلى غيرها من الدور.

٩٩ - ﴿وصلوات الرسول﴾ استغفاره لهم «ع»، أو دعاؤه.

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾

١٠٠ - ﴿والسابقون﴾ أهل بيعة الرضوان، أو أهل بدر، أو الذين صلوا إلى القبلتين، أو الذين سبقوا بالموت والشهادة من المهاجرين والأنصار سبقوا إلى الثواب وحسن الجزاء ﴿رضي الله عنهم﴾ بالإيمان ﴿ورضوا عنه﴾ بالثواب، أو رضي عنهم بالعبادة ورضوا عنه بالجزاء، أو رضي عنهم بطاعة الرسول ﷺ ورضوا عنه بالقبول.

وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْإِنْفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَعَدَ بِهِمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١٠١﴾

١٠١ - ﴿حولكم﴾ حول المدينة، مزينة وجهينة وأسلم وغفار وأشجع كان فيهم بعد إسلامهم منافقون كما في الأنصار، وإنما نافقوا لدخول جميعهم تحت القدرة فميزوا بالنفاق وإن عمتهم الطاعة. ﴿مردوا﴾ أقاموا وأصروا، أو مروا عليه وعتوا فيه ﴿شيطاناً مريداً﴾ [النساء: ١١٧] عاتياً، أو تجردوا فيه وتظاهروا به ﴿لا تعلمهم﴾ حتى نعلمك بهم، أو لا تعلم عاقبتهم فلا تحكم على أحد بجنة ولا نار. ﴿مرتين﴾ إحداهما بالفضيحة في الدنيا والجزع من المسلمين، والثانية بعذاب القبر «ع»، أو إحداهما بالأسر والأخرى بالقتل، أو إحداهما بالزكاة والأخرى أمرهم بالجهاد، لأنهم يرونه عذاباً لنفاقهم، قاله الحسن - رضي الله تعالى عنه - أو إحداهما عذاب الدنيا والأخرى عذاب الآخرة. ﴿عذاب عظيم﴾ بأخذ الزكاة، أو بإقامة الحدود في الدنيا، أو بالنار في الآخرة.

وَأَخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ
اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٠٢﴾

١٠٢ - ﴿وأخرون اعترفوا﴾ نزلت في أبي لبابة في قضيته مع بني [٧٤/١] قريظة^(١). / أو في سبعة أنصار من العشرة المتخلفين في غزوة تبوك أبو لبابة بن

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٤٥١/١٤) من طرق عن مجاهد. وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٧٢/٣) ونسبه إلى ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن مجاهد. وسبق أن ذكر المفسر هذه الحادثة مطولة سبباً لنزول قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود﴾ [المائدة: ٥١]، وسبباً لنزول قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول﴾ [الأنفال: ٢٧]. وقد خرجته عند تفسير هاتين الآيتين.

عبد المنذر وأوس بن ثعلبة^(١) ووديعة بن حرام^(٢) فلما ندموا على تخلفهم وربطوا أنفسهم إلى سوارى المسجد ليطلقهم الرسول ﷺ إن عفا عنهم، فلما مر بهم وكانوا على طريقه فسأل عنهم فأخبر بحالهم فقال: لا أعذرهم ولا أطلقهم حتى يكون الله - تعالى - هو الذي يعذرهم ويطلقهم فنزلت^(٣) «ع». ﴿عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرَ سَيِّئًا﴾ الصالح: الجهاد، والسيء: التخلف عنه، أو السيء: الذنب والصالح: التوبة، أو ذنباً وسوطاً لا ذهاباً فروطاً ولا ساقطاً سقوطاً. قاله الحسن - رضي الله تعالى عنه -.

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٣﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾

١٠٣ - ﴿خذ من أموالهم﴾ لما تاب الله - تعالى - على أبي لبابة وأصحابه قالوا: يا رسول الله خذ منا صدقة تطهرنا وتزكينا، فقال: لا أفعل حتى أؤمر

(١) هو أوس بن ثعلبة الأنصاري.

راجع: الإصابة (٨١/١).

(٢) هكذا في تفسير الخازن (١٤١/٣) وفي تفسير ابن الجوزي (٤٩٤/٣) والدر المنثور (٢٧٢/٣) «وديعة بن خدام» وفي الإصابة (٦٣١/٣) «وداعة بن حرام الأنصاري» وذكر نزول الآية فيه بمثل ما ذكره العز. والله أعلم.

(٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٤٤٧/١٤، ٤٤٨) عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: كانوا عشرة رهط.... أوثق سبعة منهم أنفسهم..... وذكر منهم أبا لبابة..... إلخ.

وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٧٢/٣) وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس.

وراجع الأسباب للواحدي (٢٥٩، ٢٦٠) وتفسير البغوي (١٤١/٣ - ١٤٣) وابن الجوزي (٤٩٣/٣ - ٤٩٤ - ٤٩٦) والقرطبي (٢٤٢/٨) والخازن (١٤١/٣ - ١٤٣) وابن كثير (٣٨٥/٢) والإصابة (٨١/١، ٦٣١/٣).

فنزلت^(١)، صدقة بذلوها تطوعاً، أو الزكاة الواجبة ﴿تطهرهم﴾ من ذنوبهم، وتزكي أعمالهم ﴿وَصَلِّ﴾ استغفر، أو ادعُ قاله «ع». ﴿سكن﴾ قربة «ع»، أو وقار، أو أمن، أو تثبيت، والدعاء واجب على الآخذ أو مستحب، أو يجب في التطوع ومستحب في الفرض، أو يستحب للوالي ويجب على الفقير، أو بالعكس، أو إن سأل الدافع الدعاء وجب وإن لم يسأل استحب، قال عبد الله بن أبي أوفى^(٢) لما أتيت الرسول ﷺ بصدقات قومي قلت يا رسول الله صلّ عليّ، فقال: اللهم صلّ على آل أبي أوفى^(٣).

(١) هذا السبب هو جزء من السبب السابق وقد رواه الطبري في تفسيره (٤٥٤/١٤ - ٤٥٦) عن ابن عباس وزيد بن أسلم وسعيد بن جبير والضحاك. وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٧٢/٣) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس مطولاً. وراجع أيضاً: المصادر السابقة.

(٢) هو عبد الله بن أبي أوفى علقمة بن خالد بن الحارث بن أبي أسيد الأسلمي أبو معاوية، وقيل أبو إبراهيم، له ولأبيه صحبة، وشهد عبد الله الحديبية وكان من أصحاب الشجرة، وقد نزل الكوفة وتوفي بها سنة (٨٦ هـ) وكان آخر من مات بها من الصحابة. انظر: الاستيعاب (٢٦٤/٢) وتهذيب الأسماء (٢٦١/١)، والكاشف (٧٣/٢) والإصابة (٢٧٩/٢).

(٣) هذا الحديث رواه ابن ماجة في سننه (٥٧٢/١)، زكاة/٨ عن عمرو بن مرة قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى يقول: كان رسول الله ﷺ إذا أتاه الرجل بصدقة ماله، صلّى عليه، فأتيته بصدقة مالي فقال: «اللهم صلّ على آل أبي أوفى». وينحو ذلك ذكره ابن العربي في أحكام القرآن (١٠٠٨/٢).

ففي لفظ ابن ماجة «بصدقة مالي» بدل «بصدقات قومي» وفي لفظ المفسر «قلت: يا رسول الله صلّ عليّ» وهذا غير موجود في لفظ ابن ماجة.

ورواه البخاري (فتح ٣٦١/٣ زكاة/٦٤) عن عبد الله بن أبي أوفى قال: «كان النبي ﷺ إذا أتاه قوم بصدقاتهم قال: اللهم صلّ على آل فلان. فأتاه أبي بصدقته فقال: «اللهم صلّ على آل أبي أوفى».

وهكذا رواه مسلم (٥٦/٢ زكاة/٥٤) وأبو داود (٣٦٨/١ زكاة/عداء المصدق) والنسائي (٢٢/٥ زكاة/صلاة الإمام) والبيهقي في تفسيره (١٤٥/٣).

وفي لفظهم «فأتاه أبي بصدقته» وهذا خلاف لفظ المفسر.

وذكره القرطبي (٢٤٩/٨) والخازن (١٤٤/٣)، وابن كثير (٣٨٦/٢) في تفاسيرهم، والسيوطي في الدر المنثور (٢٧٥/٣) وزاد نسبته إلى ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن مردويه. ولفظه في هذه المصادر كما في الصحيحين.

وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّمٍ الْقَيِّبِ وَالشَّهَادَةِ
فَيَنْتَشِرُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾ وَأَخْرُوتَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠٦﴾

١٠٦ - ﴿وآخرون﴾ هم الثلاثة الباقيون من العشرة المتخلفين في غزوة تبوك لم يربطوا أنفسهم وهم كعب بن مالك^(١) وهلال بن أمية^(٢) ومرارة بن الربيع^(٣). ﴿مُرْجُونَ﴾ لما يرد من أمر الله فيهم. ﴿يُعَذِّبُهُمْ﴾ يميتهم على حالهم، أو يأمر بعذابهم إن لم يعلم صحة توبتهم ﴿عليم﴾ بما يؤول إليه حالهم ﴿حكيم﴾ في إرجائهم.

(١) كعب بن مالك بن أبي كعب بن القين الأنصاري السلمي - بفتحيتين - أبو عبد الله، كان أحد شعراء الرسول ﷺ شهد أحداً وما بعدها، توفي سنة خمسين وقيل ثلاث وخمسين.

انظر: طبقات فحول الشعراء (٢٢٠ - ٢٢٣) والاستيعاب (٢٨٦/٣ - ٢٩٠) والكاشف (٩/٣) والإصابة (٣٠٢/٣).

(٢) هلال بن أمية بن عامر بن قيس بن عبد الأعلم الأنصاري الواقفي، شهد بدرًا وما بعدها، وهو الذي قذف زوجته بشريك بن سحماء.

انظر: الاستيعاب (٦٠٤/٣) وتهذيب الأسماء (١٣٩/٢)، والإصابة (٦٠٦/٣).

(٣) مرارة بن الربيع الأنصاري الأوسي من بني عمرو بن عوف، شهد بدرًا.

انظر: الاستيعاب (٤٦٢/٣) وتهذيب الأسماء (٨٦/٢) والإصابة (٣٩٦/٣).

وقصة الثلاثة المتخلفين قد رواها كعب بن مالك - رضي الله عنه - وقد أخرجها عنه البخاري (فتح/٨/١١٣ - ١١٦، ٣٤٢، مغازي، تفسير) مطولة جداً ومختصرة، ومسلم (٢١٢١/٤ - ٢١٢٨ توبة: ٩) مطولة جداً، والترمذي (٢٨١/٥) تفسير) مختصرة، والإمام أحمد في مسنده (٤٥٦/٣ - ٤٥٩ حلي) والطبري (٥٤٨/١٤ - ٥٥٦) والبغوي (١٥٨/٣ - ١٦٤) في تفسيريهما مطولة جداً.

وراجع السيرة لابن هشام (٥٣١/٢) والأسباب للواحدي (٢٦٠) وتفسير القرطبي (٨/٢٨٢ - ٢٨٧) والخازن (١٥٨/٣ - ١٦٤) وابن كثير (٣٩٦/٢ - ٣٩٩) والدر المنثور للسيوطي (٢٨٧/٣ - ٢٨٩) وزاد نسبتها إلى ابن أبي شيبه وعبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه والبيهقي.

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٠٧﴾ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا الْمَسْجِدُ أَشْسَسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ حُجَّةً لِمَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٠٨﴾

١٠٧ - ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا﴾ هم بنو عمرو بن عوف اثنا عشر رجلاً من الأنصار بنوا مسجد الضرار. ﴿وتفريقاً بين المؤمنين﴾ لثلاثي يجتمعوا في مسجد قباء. ﴿وإرصاداً﴾ انتظاراً لسوء يتوقع، أو لحفظ مكروه يفعل. ﴿لمن حارب الله ورسوله﴾ بمخالفتهم، أو عداوتهم، وهو أبو عامر الراهب^(١) والد حنظلة بن الراهب، وكان قد حزّب على الرسول ﷺ فبنوه له ليصلي فيه إذا رجع من عند هرقل اعتقاداً منهم أنه إذا صلى فيه نصرنا، ابتداءً بنيانه والرسول ﷺ خارج إلى تبوك فسألوه أن يصلي فيه فقال: أنا على سفر ولو قدما - إن شاء الله تعالى - أتيناكم وصلينا لكم فيه، فلما رجع أتوه وقد فرغوا منه وصلوا فيه الجمعة والسبت والأحد وقالوا: قد فرغنا منه، فأتاه خبره [٧٤/ب] وأنزل الله - تعالى - فيه ما أنزل. ﴿لا تقم فيه﴾ لا تُصَلِّ فيه فعند ذلك أمر/ الرسول ﷺ بهدمه فحرق، أو انهار في يوم الاثنين ولم يحرق^(٢).

(١) هو عمرو بن صيفي بن زيد بن أمية بن ضبيعة الأنصاري الأوسي وقيل غير ذلك. وكان يعرف في الجاهلية بالراهب، وكان يذكر البعث ودين الحنفية فلما بعث الرسول ﷺ عانده وحسده، وخرج عن المدينة وشهد مع قريش وقعة أحد، ثم رجع معها إلى مكة ثم خرج إلى الروم فمات بها سنة تسع، ويقال: سنة عشر. أما ابنه حنظلة فقد أسلم وحسن إسلامه واستشهد بأحد فقال الرسول ﷺ إن صاحبكم تغسله الملائكة فاستلوا صاحبته، فقالت: خرج وهو جنب لما سمع الهيعة، فقال النبي ﷺ لذلك تغسله الملائكة.

انظر: السيرة لابن هشام (١/ ٥٨٤ - ٥٨٦) والاستيعاب (١/ ٢٨٠ - ٢٨٢) وتهذيب الأسماء (١/ ١٧٠) والإصابة (١/ ٣٦٠).

(٢) قصة بناء مسجد الضرار، ونزول الآية فيه، وأمر الرسول ﷺ بهدمه، رواها الطبري في =

١٠٨ - ﴿أُسَسَّ عَلَى التَّقْوَى﴾ مسجد الرسول ﷺ بالمدينة مروي عن الرسول ﷺ^(١) أو مسجد قباء، وهو أول مسجد بني في الإسلام «ع»، أو كل مسجد بني في المدينة أُسس على التقوى. ﴿يَتَطَهَّرُوا﴾ بالتوبة من الذنوب. ﴿وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾ بالتوبة، أو أراد الاستنجاء بالماء، أو المتطهرين من أدبار النساء.

أَفَمَنْ أَسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَاتَّخَذَ فِيهِ نَارَ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٩﴾ لَا يَزَالُ

= تفسيره (٤٦٨/١٤) من طريق ابن إسحاق عن الزهري، ويزيد بن رومان، وعبد الله بن أبي بكر، وعاصم بن عمر بن قتادة وغيرهم مطولة، وفيها ذكر أسماء الذين بنوه، وليس فيها ذكر لأبي عامر الراهب كما رواها عن ابن عباس مختصرة، وفيها ذكر أبي عامر الراهب.

وذكرها السيوطي في الدر المنثور (٢٧٦/٣) عن ابن عباس مختصرة، وزاد نسبتها إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل.

وراجع أيضاً: السيرة لابن هشام (٥٢٩/٢) وأحكام القرآن للجصاص (٣٦٧/٤) ولابن العربي (١٠١٢/٢) وتفسير البغوي والخازن (١٤٦/٣ - ١٤٨) وابن كثير (٣٨٨/٢).

(١) هذا الحديث رواه مسلم (١٠١٥/٢ حج: ٩٦) والترمذي (٢٨٠/٥) تفسير) والنسائي (٣٠/٢ مساجد: ٨) والإمام أحمد في مسنده (٢٤/٣ حلي) والطبري في تفسيره (٤٧٧/١٤) والحاكم في مستدركه (٣٣٤/٢) كلهم روه عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه -.

ورواه الإمام أحمد في مسنده (١١٦/٥، ٣٣١ حلي) والطبري في تفسيره (٤٧٩/١٤)، (٤٨٠) عن سهل الساعدي وأبي بن كعب - رضي الله عنهما - ورواه الحاكم في مستدركه عن أبي بن كعب.

وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٧٧/٣) وزاد نسبته لابن أبي شيبه وأبي يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن خزيمة وابن حبان وأبي الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن أبي سعيد الخدري كما ذكره عن زيد بن ثابت ونسبه إلى الطبراني والمقدسي في المختارة.

وراجع تفسير ابن الجوزي (٥٠٠، ٥٠١) والقرطبي (٢٥٩/٨) وابن كثير (٣٩٠/٢) ومجمع الزوائد (٣٤/٧).

بُئْسَ لَهُمُ الَّذِي بَوَّارِبُهُ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١١٠﴾

١٠٩ - ﴿أَفَمَنْ أَسَّسَ بَنِيَانَهُ﴾ مسجد قباء، أو قوله: ﴿لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى﴾ مسجد المدينة، وقوله ﴿أَفَمَنْ أَسَّسَ بَنِيَانَهُ﴾ مسجد قباء. ﴿جرف﴾ حرف الوادي الذي لا يثبت عليه البناء لرخاوته. ﴿هائر﴾ هائر، وهو الساقط. ﴿فأنهار به في نار جهنم﴾ سقطوا ببنيانهم في جهنم، أو سقط المسجد بنفسه مع بقعته في جهنم، قال جابر بن عبد الله: رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار حتى انهار، وقيل حفرت فيه بقعة فرثي فيها الدخان.

١١٠ - ﴿رِبِيَّةٌ﴾ حين بنوه شك، أو غطاء، أو بعد هدمه حزازة، أو ندامة. ﴿تَقَطَّعَ﴾ يموتوا «ع»، أو يتوبوا، أو تقطع في القبور.

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَرَّبُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿١١١﴾ ﴿التَّائِبُونَ الْعَمِدُونَ الْحَمْدُونَ السَّامِعُونَ الرَّكَعُونَ السَّجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّكَاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١١٢﴾

١١١ - ﴿اشترى﴾ لما جُوزوا بالجنة على ذلك عُبر عنه بلفظ الشراء تجوزا.

١١٢ - ﴿التائبون﴾ من الذنوب. ﴿العابدون﴾ بالطاعة، أو بالتوحيد، أو بطول الصلاة. ﴿الحامدون﴾ على السراء والضراء، أو على الإسلام. ﴿السامعون﴾ المجاهدون واستؤذن الرسول ﷺ في السياحة فقال: «سياحة أمتي

«الجهاد»^(١)، أو الصائمون، قال الرسول ﷺ: «سياحة أمتي الصوم»^(٢) «ع»، أو المهاجرون، أو طلبة العلم. «بالمعروف» التوحيد، أو الإسلام. «المنكر» الشرك، أو الذين لم يَنْهَوْا عنه حتى انتهوا عنه. «والحافظون لحدود الله» القائمون بأمره، أو بفرائض حلاله وحرامه، أو لشروطه في الجهاد. «المؤمنين» المصدقين بما وعدوا في هذه الآيات، أو بما ندبوا إليه فيها. لما نزل «إن الله اشترى» جاء رجل من المهاجرين فقال: يا رسول الله، وإن زنا وإن سرق وإن شرب الخمر فنزلت «التائبون»^(٣).

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١١٣﴾ وَمَا كَانَ أَسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ

(١) هذا الحديث رواه أبو داود في سننه (٥/٢ جهاد/٦) عن أبي أمامة الباهلي - رضي الله عنه -. وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٢٨٢/٣) وزاد نسبه لابن أبي حاتم والطبراني والحاكم والبيهقي في شعب الإيمان. وراجع تفسير البغوي والخازن (١٥٢/٣) وابن كثير (٣٩٢/٢).

(٢) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٥٠٣/١٤) والحاكم في مستدركه (٣٣٥/٢) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، على أنه مما أرسله أكثر أصحاب ابن عيينة، ولم يذكروا أبا هريرة في إسناده» ووافقه على ذلك الذهبي. وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٢٨١/٣) وزاد نسبه إلى الفريابي، ومسدد في مسنده، والبيهقي في شعب الإيمان. ورواه الطبري عن أبي هريرة وابن عباس وعائشة موقوفاً عليهم. وقال ابن كثير في تفسيره (٣٩٢/٢): «وهذا الموقوف أصح».

وراجع أحكام القرآن للجصاص (٣٦٨/٤) وتفسير الفخر الرازي (٢٠٣/٢٦) والقرطبي (٣٦٩/٨).

(٣) هذا السبب ذكره ابن الجوزي في تفسيره (٥٠٥/٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما.



١١٣ - ﴿ما كان للنبي﴾ لما زار الرسول ﷺ قبر أمه، وقال: استأذنت ربي في زيارتها فأذن لي واستأذنته في الدعاء لها فلم يأذن لي فنزلت^(١)، أو نزلت في أبي طالب لما قال الرسول ﷺ لأستغفرن لك ما لم أنه عنك^(٢)، أو

(١) هذا السبب مختصر، وقد ذكره الماوردي (ق ٥٣/٢) عن ابن مسعود - رضي الله عنه - مطولاً.

وقد رواه عنه الحاكم في مستدركه (٣٣٦/٢) مطولاً وقال: «صحيح على شرطهما ولم يخرجاه» وقال الذهبي: «أيوب بن هانئ ضعفه ابن معين»، وهو في مسنده. وقد رواه عنه الواحدي في الأسباب (٢٦٥، ٢٦٦) مطولاً. وفي سنده «أيوب بن هانئ». وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٢٨٣/٣، ٢٨٤) ونسبه لابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل مطولاً. ورواه مسلم في صحيحه (٦٧١/٢) جنائز/٣٦ والنسائي في سننه (٧٤/٤) جنائز/زيارة قبر المشرك) والبخاري في تفسيره (١٥٥/٣) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - مختصراً. وليس في روايتهما أنه سبب لنزول الآية.

ورواه الإمام أحمد في مسنده (٣٥٩/٥) حليبي والطبري في تفسيره (٥١٢/١٤) عن بريدة بن الحصيب الأسلمي رضي الله عنه مطولاً وليس في روايتهما أنه سبب لنزول الآية.

وراجع تفسير ابن الجوزي (٥٠٨/٣) والخازن (١٥٤/٣) وابن كثير (٣٩٣/٢).

(٢) هذا السبب مختصر وقد ذكره الماوردي (ق ٥٣/٢ ب) عن سعيد بن المسيب عن أبيه - رضي الله عنه - مطولاً.

وقد رواه عنه البخاري (فتح ٢٢٢/٣، ٣٤١/٨، ٥٠٦) جنائز/٨٠، تفسير التوبة والقصص) ومسلم (٥٤/١ إيمان/٩) والنسائي (٧٤/٤) جنائز/١٠٢) والإمام أحمد في مسنده (٤٣٣/٥) حليبي والطبري في تفسيره (٥١٠/١٤) والواحدي في الأسباب (٢٦٣، ٣٥١) والبخاري في تفسيره (١٥٣/٣، ١٥٤) مطولاً، ففي روايتهما نزول هذه الآية وقوله تعالى: ﴿إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء﴾ [القصص: ٥٦].

وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٢٨٢/٣) وزاد نسبه لابن أبي شيبه وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الدلائل.

ورواه الحاكم في المستدرک (٣٣٥/٢، ٣٣٦) عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة - رضي الله عنه -.

وراجع تفسير القرطبي (٢٧٢/٨) والخازن (١٥٣/٣، ١٥٤) وابن كثير (٣٩٣/٢).

سمع علي - رضي الله تعالى عنه - رجلاً يستغفر لأبويه فقال: أتستغفر لهما وهما مشركان فقال أو لم يستغفر إبراهيم لأبويه فذكره علي - رضي الله تعالى عنه - للرسول ﷺ فنزلت^(١).

١١٤ - ﴿موعدة﴾ وعد إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - أبوه أنه إن استغفر له آمن، أو وعد إبراهيم عليه الصلاة/ والسلام - أباه أن يستغفر له لرجائه إيمانه [٧٥/أ] فلما مات على شركه تبرأ من أفعاله ومن الاستغفار له. ﴿أواه﴾ دعاء، أو رحيم، أو موقن، أو مؤمن بلغة الحبشة «ع»، أو مُسَبِّح، أو مكثّر من تلاوة القرآن، أو متأوه، أو فقيه، أو متضرع خاشع مروي عن الرسول ﷺ^(٢)، أو إذا ذكر ذنوبه استغفر منها. وأصل التأوه التوجع. ﴿حليم﴾ صبور على الأذى، أو صفوح عن الذنب.

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ

(١) هذا السبب رواه علي بن أبي طالب - رضي الله عنه -.

وقد أخرجه عنه الترمذي (٢٨١/٥) تفسير) وحسنه، والنسائي (٧٤/٤)، جنانز (١٠٢/١) في سننهما والطيايبي في مسنده (١٩/٢) والإمام أحمد في مسنده (١١٦/٢)، ٢٤٤ معارف) والطبري في تفسيره (٥١٤/١٤) والحاكم في مستدركه (٣٣٥/٢) وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه» ووافقه الذهبي على تصحيحه.

وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٢٨٢/٣) وزاد نسبه لابن أبي شيبه وأبي يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان والضياء في المختارة.

وراجع تفسير البغوي (١٥٤/٣، ١٥٥) وابن الجوزي (٥٠٨/٣) والخازن (١٥٤/٣)، ١٥٥) وابن كثير (٣٩٣/٢).

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٥٣١/١٤، ٥٣٢) عن عبد الله بن شداد بن الهاد، وهو تابعي ثقة فالحديث مرسل.

وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٢٨٥/٣) وزاد نسبه لابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه.

وراجع تفسير البغوي (١٥٦/٣) وابن الجوزي (٥٠٩/٣) والخازن (١٥٦/٣) وابن كثير (٣٩٥، ٣٩٤/٢).

بِكُلِّ شَيْءٍ عَلَيْهِ ﴿١١٥﴾ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١٦﴾

١١٥ - ﴿وما كان الله ليضل﴾ أسلم قوم من الأعراب ورجعوا إلى بلادهم يعملون بما شاهدوه من الرسول ﷺ من صوم أيام البيض والصلاة إلى بيت المقدس ثم قدموا إليه فوجدوه يصوم رمضان ويصلي إلى الكعبة، فقالوا: يا رسول الله دنا بعدك بالضلالة إنك على أمر وإنا على غيره فنزلت^(١).

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُمْ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١١٧﴾ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾ يَتَّيْنَاهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ وَكَوْنُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٩﴾

١١٧ - ﴿تاب الله على النبي والمهاجرين﴾ توبة لعونه بإنقاذهم من شدة العسرة، أو تخليصهم من نكاية العدو وغيره، أي رجعهم إلى ما كانوا فيه من الحالة الأولى. ﴿العسرة﴾ في غزوة تبوك كانوا في قلة من الظَّهْر فيتناوب الرجلان والثلاثة على بعير واحد، وتعسر الزاد فيشق الرجلان التمرة بينهما، أو يمص نفر التمرة الواحدة ثم يشربون عليها الماء وذلك في شدة الحر، واشتد عطشهم حتى نحروا الإبل وعصروا أكراشها فشربوا ماءها. ﴿يزيغ قلوب فريق﴾ يتلف بالجهد والشدة، أو يعدل عن المتابعة [والنصرة]^(٢) ﴿ثم تاب عليهم﴾

(١) هذا السبب ذكر نحوه البغوي والخازن في تفسيريهما (٣/ ١٥٦، ١٥٧) عن مقاتل والكلبي.

(٢) ما بين المعقوفين من الماوردي (ق ٥٤/٢ ب) وقد كان في الأصل بياضاً.

التوبة الأولى في الذهاب والثانية في الرجوع، أو الأولى في السفر، والثانية بعد الرجوع إلى المدينة.

١١٨ - ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ﴾ وتاب على الثلاثة^(١). ﴿خُلِفُوا﴾ عن التوبة فأخرت توبتهم حتى تاب الله - تعالى - على الذين ربطوا أنفسهم مع أبي لبابة، أو خلفوا عن بعث الرسول ﷺ. ﴿ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ﴾ لامتناع المسلمين من كلامهم. ﴿وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ بما لقوه من جفوة الناس ﴿وَوَظَنُوا﴾ أيقنوا أنهم لا يلجؤون في قبول توبتهم والصفح عنهم إلا إلى ربهم، ثم تاب عليهم بعد خمسين ليلة من مقدم الرسول ﷺ ﴿لِيَتُوبُوا﴾ ليستقيموا، لأن توبتهم قد تقدمت «ع» وامتحنوا بذلك إصلاحاً لهم ولغيرهم.

١١٩ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بموسى، أو عيسى - عليهما الصلاة والسلام - ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ - تعالى - في الإيمان بمحمد ﷺ. ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ الرسول ﷺ وأصحابه - رضي الله تعالى عنهم - أجمعين في الجهاد، أو يا أيها المسلمون اتقوا الله - تعالى - في الكذب، أو اتقوا الله في طاعة رسول الله ﷺ إذا أمركم بالجهاد ﴿الصَّادِقِينَ﴾ أبو بكر وعمر - رضي الله تعالى عنهما - أو الثلاثة الذين خُلِفُوا وصدقوا/ الرسول في تخلفهم، أو المهاجرين، لأنهم لم [٧٥/ب] يتخلفوا عن الرسول ﷺ في الجهاد، أو من صدقت نيته وقوله وعمله وسره وعلايته.

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَلَا يُنْفِقُونَ

(١) ذكر المفسر أسماءهم عند تفسير الآية: ١٠٦ وقد عرفت بهم هناك.

نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ
مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢١﴾ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ
فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ
يَحْذَرُونَ ﴿١٢٢﴾

١٢٢ - ﴿وما كان المؤمنون﴾ ما كان عليهم أن ينفروا جميعاً لأن الجهاد صار فرض كفاية. نسخت قوله - تعالى: ﴿انفروا خفافاً وثقالاً﴾ [٤١] «ع»، أو ما كان لهم إذا بعث الرسول ﷺ سرية أن يخرجوا جميعاً ويتركوا الرسول ﷺ بالمدينة وحده بل يقيم بعضهم. لما عُيِّرُوا بالتخلف عن غزوة تبوك خرجوا في سرايا الرسول ﷺ وتركوه وحده بالمدينة فنزلت. ﴿فلولا نفر﴾^(١) مع الرسول ﷺ طائفة لتتفقه في الجهاد معه، أو هاجرت إليه في إقامته لتتفقه، أو لتتفقه الطائفة المقيمة مع الرسول ﷺ معناه فهلا إذا نفروا أن تقيم مع الرسول ﷺ طائفة لأجل التفقه في الدين في أحكامه، ومعالمه ويتحملوا ذلك لينذروا به قومهم إذا رجعوا إليهم، أو ليتفقهوا فيما يشاهدونه من المعجزات والنصر المصدق للوعد السابق ليقوي إيمانهم ويخبروا به قومهم.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قِنِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٢٣﴾

١٢٣ - ﴿الذين يلونكم﴾ العرب، أو الروم، أو الديلم، أو عام في قتال الأقرب فالأقرب.

(١) هذا السبب ذكره الواحدي في الأسباب (٢٦٦) من طريق الكلبي عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

وراجع تفسير البغوي (٣/١٦٦، ١٦٧) والطبرسي (١١/١٦٣) وابن الجوزي (٣/٥١٦) والخازن (٣/١٦٦، ١٦٧).

وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ ۖ إِيْمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢٥﴾

١٢٤ - ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْهُ﴾ قاله المنافقون بعضهم لبعض على وجه الإنكار، أو قالوه لضعفاء المسلمين استهزاء. ﴿فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ بها لأنهم لم يؤمنوا بها قبل نزولها أو زادتهم خشية.

١٢٥ - ﴿رِجْسًا﴾ إثمًا، أو شكًا، أو كفرًا.

أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٢٦﴾ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرَيْنَا مِنْ بَدَلٍ ثُمَّ أَنصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٢٧﴾

١٢٦ - ﴿يُفْتَنُونَ﴾ يبتلون، أو يضلون، أو يختبرون بالجوع والقحط، أو بالجهاد والغزو في سبيل الله، أو ما يلقيه من الكذب على الرسول ﷺ أو ما هتكه الله - تعالى - من أسرارهم.

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾

١٢٨ - ﴿مِنْ أَنفُسِكُمْ﴾ لم يبقَ من العرب بطن إلا ولده، أو من المؤمنين لم يصبه شرك، أو من نكاح لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية، أو ممن تعرفونه بينكم. ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ شديد عليه ما شق عليكم «ع» أو شديد عليه ما ضللتهم، أو عزيز عليه عنت مؤمنكم. ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ أن تؤمنوا. ﴿رَءُوفٌ

رحيم ﴿ بما يأمرهم به من الهدى ويؤثروهم من صلاحهم ﴾، نزلت هذه الآية والتي بعدها بمكة^(١)، أو هما آخر ما نزل «ع»^(٢).

١٢٩ - ﴿فَإِنْ قَوْلُوا﴾ عنك، أو عن طاعة الله - تعالى - .

(١) هذا القول ذكره الماوردي (ق ٥٦/٢ ب) عن مقاتل.

(٢) هذا القول رواه الإمام أحمد في مسنده (١١٧/٥ حلبي) والطبري في تفسيره (١٤/٥٨٨، ٥٨٩) من طريق علي بن زيد بن جدعان عن ابن عباس عن أبي بن كعب رضي الله عنهما.

وذكره ابن كثير في تفسيره (٤٠٤/٢، ٤٠٥) والهيتمي في مجمع الزوائد (٣٦/٧) وقال: «رواه عبد الله بن أحمد والطبراني وفيه علي بن زيد بن جدعان، وهو ثقة سيء الحفظ، وبقيّة رجاله ثقات».

سُورَةُ يُوسُفَ

مكية كلها، أو إلا ثلاث آيات ﴿فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك﴾ إلى آخرهن (٩٤ - ٩٦).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٢﴾

١ - ﴿الر﴾ أنا الله أرى «ع» أو حروف من الرحمن، وقيل «الر» و «حم» و «ن» اسم الرحمن مقطع، أو اسم للقرآن، أو فواتح افتتح الله - تعالى - بها القرآن^(١). ﴿تلك﴾ هذه ﴿آيات الكتاب﴾:

تلك خيلي منه وتلك ركابي هن صفر أولادها كالزيب^(٢)
أي هذه خيلي. ﴿الكتاب﴾ التوراة والإنجيل، أو الزبور، أو القرآن.
﴿الحكيم﴾ المحكم، أو لأنه كالناطق بالحكمة.

٢ / - ﴿أكان للناس﴾ لما بعث محمد ﷺ قالت العرب: الله أعظم من أن [١/٧٦]

(١) راجع: التعليق على ﴿آلم﴾ البقرة: ١.

(٢) سبق توثيقه وشرحه في التعليق على الآية: ٦٩ من سورة البقرة.

يكون رسوله بشراً فنزلت^(١). ﴿قدم صدق﴾ ثواباً حسناً بما قدموه من العمل الصالح «ع»، أو سابق صدق سبقت لهم السعادة في الذكر الأول، أو شفيع صدق هو محمد ﷺ أو سلف صدق تقدموهم بالإيمان، أو لهم السابقة بإخلاص الطاعة.

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ
مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذِئِنَّهُ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾

٣ - ﴿يدبر الأمر﴾ يقضيه وحده، أو يأمر به ويمضيه. ﴿ما من شافع﴾ يشفع إلا أن يأذن له، أو لا يتكلم عنده إلا بإذن، أو ثانٍ له من الشفع، لأنه خلق السموات والأرض وهو فرد لا حي معه، ثم خلق الملائكة والبشر. ﴿من بعد إذنه﴾ أمره كن فكان.

إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٤﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَٰلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٣/١٥) عن الضحاك عن ابن عباس - رضي الله عنهما - وهذا الإسناد منقطع لأن الضحاك لم يسمع من ابن عباس ولم يره.

راجع: المراسيل لابن أبي حاتم (٦٣). وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٣/٢٩٩، ٣٠٠) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه.

وراجع: الأسباب للواحدي (٢٦٧) وتفسير البغوي (٣/١٧٣) وابن الجوزي (٤/٥) والخازن (٣/١٧٣) وابن كثير (٢/٤٠٦).

لَقَوْمٍ يَتَّقُونَ ﴿٦﴾

٤ - ﴿يبدأ الخلق﴾ ينشئه ثم يفنيه أو يحييه ثم يميتة ثم يبدؤه ثم يحييه .

إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنُّوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴿٧﴾ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ إِلَّا مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨﴾

٧ - ﴿يرجون لقاءنا﴾ يخافون عقابنا، أو يطمعون في ثوابنا .

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٩﴾ دَعَوْهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾

٩ - ﴿يهديهم ربهم بإيمانهم﴾ يجعل لهم نوراً يمشون به، أو يهديهم بعملهم إلى الجنة، قال الرسول ﷺ: «يتلقى المؤمن عمله في أحسن صورة فيؤنسه ويهديه، ويتلقى الكافر عمله في أقبح صورة فيوحشه ويضله»^(١) أو يهديهم إلى طريق الجنة، أو مدحهم بالهداية. ﴿من تحتهم﴾ تحت منازلهم، أو بين أيديهم وهم يرونها من علي، قال مسروق: أنهارها تجري في غير أخدود.

١٠ - ﴿دعواهم﴾ إذا دعوا شيئاً يشتهونه قالوا: ﴿سبحانك اللهم﴾ فيأتيهم ذلك وإذا سألو الله شيئاً قالوا: ﴿سبحانك اللهم﴾ و﴿وتحتهم﴾ ملكهم سالم، التحية: الملك. أو يُحيي بعضهم بعضاً بالسلام أي سلمت مما بُلي به أهل النار

(١) هذا معنى حديث رواه الطبري في تفسيره (٢٧/١٥) عن قتادة مرسلًا وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٣٠١/٣) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم.

وذكر نحوه ابن حجر في تخريجه لأحاديث الكشاف (٢٣٠/٢) عن ابن عمر - رضي الله عنهما - ونسبه لابن أبي شيبة.

وراجع: تفسير القرطبي (٣١٢/٨) والخازن (١٧٦/٣).

﴿وآخر دعوانهم أن الحمد﴾ كما أن أول دعائهم ﴿سبحانك اللهم﴾ كان آخره بالحمد له. أو إذا أجاب سؤالهم فيما ادعوه وأتاهم ما اشتوهو شكروا بالحمد له.

﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١﴾ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾﴾

١١ - ﴿ولو يعجل﴾ للكافر عذاب كفره كما عجل له المال والولد لقضي أجله ليعجل له عذاب الآخرة. أو لو استجيب للرجل إذا غضب فدعا على نفسه أو ماله، أو ولده فقال: لا بارك الله فيه، أو أهلكه ﴿لقضي إليهم أجلهم﴾ لهلكوا. ﴿الذين لا يرجون لقاءنا﴾ خاص بمشركي مكة، أو عام. ﴿طغيانهم﴾ شركهم «ع» أو ضلالتهم، أو ظلمهم. ﴿يعمّهون﴾ يترددون، أو يتمادون، أو يلعبون.

١٢ - ﴿مس الإنسان الضر﴾ لجنبه يتعلق بدعانا، أو بمس^(١).

﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا آتِنَا بِشُرَءٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدِلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾﴾ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا

(١) ذكر هذين القولين الزجاج في كتابه معاني القرآن وإعرابه (٩/٣).

أَذَرَكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾

١٥ - ﴿الذين لا يرجون لقاءنا﴾ كفار مكة. ﴿بقرآن غير هذا أو بدله﴾ إذا أتى بغيره جاز أن يبقى معه وإذا بدله فلا يبقى المبدل معه، طلبوا تحويل الوعد وعيداً والوعيد وعداً والحلال حراماً والحرام حلالاً، أو طلبوا إسقاط عيب ألتهتهم وتسفيه أحلامهم، أو إسقاط ما فيه من ذكر البعث والنشور. ﴿ما يوحى إلي﴾ من وعد ووعد وأمر ونهي وتحليل/ وتحريم ﴿إن عصيت ربي﴾ بتبديله [٧٦/ب] وتغييره.

١٦ - ﴿أدراكم﴾ أعلمكم، أو أنذركم. ﴿عُمُرًا﴾ أراد ما تقدم من عمره، أو أربعين سنة، لأنه بعث عن الأربعين، وهو المطلق من عمر الإنسان.

فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ
الْمُجْرِمُونَ ﴿١٧﴾ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ
هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِندَ اللَّهِ قُلْ أَنتِثُونَ اللَّهَ يَمَّا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ
سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا
وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٩﴾
وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِّن رَّبِّنَا فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ
مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٢٠﴾

﴿أنتنثون الله﴾ أتخبرونه بعبادة من لا يعلم ما في السموات ولا ما في الأرض، أو ليس يعلم الله له شريكاً.

١٩ - ﴿وما كان الناس﴾ آدم - عليه الصلاة والسلام -، أو أهل السفينة، أو من كان على عهد إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - أو بنو آدم. ﴿أمة واحدة﴾ على الإسلام حتى اختلفوا «ع»، أو على الكفر، أو على دين واحد فاختلّفوا في

الدين فمؤمن وكافر، أو اختلف بنو آدم لما قتل قابيل أخاه. ﴿سبقت﴾ بتأجيل العذاب إلى الآخرة، لعجل العذاب في الدنيا، أو بأن لا يعاجل العصاة ﴿للقضي بينهم﴾ باضطرارهم إلى معرفة المحق من المبطل.

وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءَ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ ﴿٢١﴾ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أُنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾ فَلَمَّا أَجْنَحَهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بِغِيكُمُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾

٢١ - ﴿رحمة﴾ رخاء بعد شدة، أو عافية بعد سقم، أو خصابة بعد جدد، أو إسلاماً بعد كفر، وهو المنافق، قاله الحسن - رضي الله تعالى عنه - ﴿مكر﴾ كفر وجحود، أو استهزاء وتكذيب، لما أجيب دعاء الرسول ﷺ بسبع كسبوع يوسف - عليه الصلاة والسلام - أتاه [أبو سفيان]^(١) وسأله أن يدعو لهم بالخصب وقال: إن أجابك وأخصبنا صدقناك، فدعا بذلك فأخصبوا فنقضوا ما قالوه وأقاموا على كفرهم فنزلت^(٢) هذه الآية.

إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ فَأَخْلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَيَّنَّتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُوا عَلَيْهِا

(١) زيادة من تفسير الماوردي وابن الجوزي (١٧/٤) لازمة لمعرفة الآتي.

(٢) ذكر هذا السبب ابن الجوزي في تفسيره (١٧/٤) نقلاً عن الماوردي ولم أقف عليه في غيرهما وسبق أن ذكر المفسر دعاء الرسول ﷺ على قريش سبباً لنزول الآية: ١٥٥ من سورة البقرة وسيذكره عند تفسيره الآية: ١٠ من سورة الدخان فراجع التعليق عليهما.

أَتَنَهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٥﴾

٢٤ - ﴿حَصِيدًا﴾ ذاهبًا، أو يابسًا. ﴿تَغْنَبْ﴾ تعمر أو تعيش، أو تقم غني بالمكان: أقام به، أو تنعم.

٢٥ - ﴿دار السلام﴾ السلامة، أو اسم الله - تعالى - والجنة داره. ﴿يَهْدِي﴾ بالتوفيق والإعانة، أو بإظهار الأدلة. ﴿صراط مستقيم﴾ القرآن، أو الإسلام، أو الحق، أو الرسول ﷺ وصاحبه - رضي الله تعالى عنهما - من بعده ^(١).

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهُهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَبْسُلُهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن عَاصِرٍ كَأَنَّمَا أَغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قُطْعًا مِّنْ أَيْلٍ مُّظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧﴾

٢٦ - ﴿أَحْسَنُوا﴾ عبادة ربهم ﴿الحسنى﴾ الجنة، والزيادة: النظر إلى الله - تعالى -، أو الحسنى واحدة الحسنات والزيادة مضاعفتها إلى عشرة ^(٢) «ع»، أو الحسنى حسنة بحسنة، والزيادة: مغفرة ورضوان، أو الحسنى: جزاء الآخرة، والزيادة: ما أعطوا في الدنيا، أو الحسنى: الثواب والزيادة: الدوام ﴿يرهق﴾ يعلو، أو يلحق، غلام مراهق: لحق بالرجال. ﴿قَتَرٌ﴾ سواد الوجه «ع»، أو الجزاء، أو الدخان، قاتار اللحم والعود دخانهما، أو الغبار في محشرهم إلى الله. ﴿ذِلَّةٌ﴾ هوان أو خيبة.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٢٢/٤) والقرطبي (٣٢٩/٨).

(٢) راجع: هذا القول في تفسير الماوردي والطبري (٧٠/١٥) وابن الجوزي (٢٥/٤) وفيهم «إلى عشر أمثالها».

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَرَيْلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ
 شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِيانَا تَعْبُدُونَ ﴿٢٨﴾ فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ
 لَغَافِلِينَ ﴿٢٩﴾ هُنَالِكَ تَبْلَوْا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَصَلَّى
 عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٣٠﴾

٣٠ - ﴿تتلو﴾^(١) تقرأ كتاب الحسنات والسيئات، أو تتبع ما قدمته في
 الدنيا، أو تعاین جزاءه ﴿تبلو﴾ تسلّم كل نفس، أو تختبر ﴿مولاہم﴾ ما لکھم
 ﴿الحق﴾ لأن الحق منه كالعدل لأنه العدل منه.

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ
 الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا نُنْقِزُ ﴿٣١﴾
 فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴿٣٢﴾ كَذَلِكَ حَقَّتْ
 كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ
 يُعِيدُهُمْ قُلِ اللَّهُ يَسْبُدُّ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴿٣٤﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى
 الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ قَمَا
 لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٥﴾ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ
 عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾

(١) قرأ حمزة والكسائي ﴿تتلو﴾ بتاءين، وقرأ الباقون ﴿تبلو﴾ بتاء فباء انظر: الكشف عن
 وجوه القراءات (٥١٧/١) وتفسير الطبري (٨٠/١٥) والماوردي (ق ٦٠/٢ ب)
 والطوسي (٣٦٩/٥).

٣٦ - ﴿إِلَّا ظَنًّا﴾ تقليداً للرؤساء.

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٧﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٨﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٣٩﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٤٠﴾

٣٧ - ﴿تصديق الذي بين يديه﴾ من التوراة والإنجيل والزيور أو البعث والجزاء والنشور.

٣٩ - ﴿يعلمه﴾ بعلم التكذيب لشكهم فيه، أو بعلم ما فيه من الوعد والوعيد^(١). / ﴿تأويله﴾ ما فيه من البرهان، أو ما يؤول إليه من عقابهم. [١/٧٧]

وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٍ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيغُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٤١﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَعِينُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٢﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ ﴿٤٣﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ الْنَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٤٤﴾ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٤٥﴾

٤٥ - ﴿لم يلبسوا﴾ في الدنيا، أو القبور. ﴿يتعارفون﴾ أنهم كانوا على الباطل، أو يعرف بعضهم بعضاً إذا خرجوا من القبور ثم تنقطع المعرفة.

(١) راجع هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (٤/٣٣).

وَأَمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُفِئَنَّكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ﴿٤٦﴾
 وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٤٧﴾
 وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَفْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ﴿٤٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ
 أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيِّنَاتٍ أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَغِجِلُّ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٠﴾ أَتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ ءَامَنْتُمْ بِهِ
 ءَاكُنْ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ
 إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٥٢﴾

٤٧ - ﴿فإذا جاء رسولهم﴾ يوم القيامة ليشهد عليهم قضي بينهم، أو إذا جاء في الدنيا ودعا عليهم قضي بينهم في الدنيا بالانتقام منهم، أو إذا جاء في الآخرة قضي بينهم وبينه لتكذيبهم في الدنيا.

﴿وَيَسْتَعْجِلُونَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُمْ لَحَقُّ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ﴿٥٢﴾ وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٥٣﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٤﴾ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٥٥﴾

٥٣ - ﴿أَحَقُّ هُوَ﴾ البعث، أو عذاب الآخرة. ﴿بمعجزين﴾ بممتنعين، أو بمسابقين.

٥٤ - ﴿أسروا الندامة﴾ أظهروها^(١)، أو أخفوها من رؤسائهم، أو أخفأها

(١) فعلى هذا القول فالإسرار من الأضداد، يقال: أسررت الشيء بمعنى: أخفيت، وأسررتها: أظهرتها، ويدل عليه أن الآخرة ليست دار تجلد وتصر.

الرؤساء منهم، أو بدت بالندامة أسرة وجوههم، وهي تكاسير الجبهة قاله المبرد. ﴿وقضي بينهم﴾ وبين الرؤساء، أو قضي عليهم بالعذاب.

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٥٨﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ ءَآلَهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴿٥٩﴾ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ءَآلَ اللَّهِ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦٠﴾ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْءَانٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٦١﴾

٥٨ - ﴿بفضل الله﴾ الإسلام. ورحمته: القرآن، أو عكسه «ع» ﴿فليفرحوا﴾ بهما، أو فلتفرح قريش أن كان محمد ﷺ منهم «ع».

أَلَا ءَآلَ أَوْلِيَآءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا يَبْدِيلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦٤﴾ وَلَا يَحْزَنُونَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٥﴾ أَلَا ءَآلَ اللَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَسْتَجِيبُوا إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا

يَخْرُصُونَ ﴿٦٦﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِّن سُلْطٰنٍ بِهٰذَا أُنْقُلُوهُ عَلَىٰ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾ قُلْ إِنَّا الَّذِينَ يَفْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿٦٩﴾ مَتَّعَ فِي الدُّنْيَا ثَمَرَ الْإِنْسَانِ مَرَجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾

٦٢ - ﴿أولياء الله﴾ أهل ولايته المستحقون لكرامته «ع»، أو الذين آمنوا وكانوا يتقون، أو الراضون بالقضاء والصابرون على البلاء والшаكرون على النعماء، أو من توالى أفعالهم على متابعة الحق، أو المتحابون في الله - تعالى - .

٦٤ - ﴿البشرى﴾ في الدنيا عند الموت بتعريف مكانه وفي الآخرة الجنة، أو في الدنيا الرؤيا الصالحة يراها، أو تُرى له وفي الآخرة الجنة، ﴿لا تبديل لكلمات الله﴾ لا خلف لوعده، أو لا نسخ لخبره .

﴿وَأَنذِرْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَتَقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ﴾ ﴿٧١﴾ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٧٢﴾ فَكَذَّبُوهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَمَنْ مَّعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلْقًا وَأَعْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكِبِينَ ﴿٧٣﴾ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ﴿٧٤﴾

٧١ - ﴿فأجمعوا﴾ اعزموا، أو أعدوا أمركم مع شركائكم على التناصر، أو

ادعوا شركاءكم لتنصركم. ﴿غُمَّةٌ﴾ مغطى مستوراً، غم الهلال استتر، أو ضيق الأمر الموجب للنغم ﴿لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ﴾ آلهتكم، أو ما عزمتم عليه. ﴿أَفْضُوا﴾ ما أنتم قاضون، أو انهضوا «ع»، أو افضوا إليّ ما في أنفسكم.

٧٣ - ﴿وَمَنْ مَعَهُ﴾ ثمانون رجلاً أحدهم جُزْهُم وكان عربي اللسان، وحمل من كل زوجين اثنين، وأول ما حمل الذرة وآخره الحمار فدخل إبليس متعلقاً بذنبه «ع»^(١) ﴿خَلَّافٌ﴾ لمن غرق. ﴿وَأَغْرَقْنَاهُ﴾ قيل: عاشوا في الطوفان أربعين يوماً، قال ابن إسحاق: بقي الماء بعد الغرق مائة وخمسين يوماً، وكان بين إرسال الطوفان إلى غيض الماء ستة أشهر وعشرة أيام، وقال: استوت على الجودي لسبع عشرة ليلة من الشهر السابع.

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧٦﴾ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴿٧٧﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِنَا عَزَمًا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آيَاتِنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٧٨﴾

٧٨ - ﴿لنلفتنا﴾ لتلويها، لفت عنقه: لواها، أو لتصدنا، أو لتصرفنا لفته لفتاً: صرفه. ﴿الكبرياء﴾ الملك، أو العظمة، أو العلو، أو الطاعة.

وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَأْتُونِي بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ ﴿٧٩﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمُ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٨٠﴾ فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨١﴾ وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ يَكَلِّمُتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨٢﴾ فَمَاءٌ آمِنٌ لِمُوسَى

(١) راجع: هذا الخبر وأمثاله في تفسير ابن كثير (٤/٤٤٥) والألوسي (١٢/٥٥) وابن عطية (٧/٢٩٥) وقال: «وهذا كله قصص لا يصح إلا لو استند والله أعلم كيف كان». وراجع: تفسير الآية: ٤٠ من سورة هود.

إِلَّا ذُرِّيَّةً مِّن قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي
الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٨٢﴾

٨٢ - ﴿ذرية﴾ قليل «ع»، أو الغلمان لأن فرعون كان يذبهم فأسرعوا [٧٧/ب] إلى الإيمان أو أولاد الزماني^(١)، أو قوم أمهاتهم من/ بني إسرائيل وآباؤهم من القبط «يفتنهم» يقتلهم، أو يكرهمهم على استدامة ما هم عليه. ﴿لَعَالٍ﴾ متجبر، أو طاغٍ باغٍ.

وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ ءَامَنُتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ ﴿٨٤﴾ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ
تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ
الْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾

٨٥ - ﴿فتنة﴾ لا تسلطهم علينا فيفتنونا، أو يفتنونا بنا لظنهم بتسليطهم أنهم على حق.

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً
وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٧﴾

٨٧ - ﴿تبوءا﴾ تخيرا واتخذا ﴿بمصر﴾ المعروفة، أو الإسكندرية، قاله

(١) هذا القول نسبة الماوردي في تفسيره إلى مجاهد وعبارة العز عن هذا القول كعبارة الماوردي ولكن عبارة مجاهد في تفسيره (٢٩٥/١) تختلف عنهما حيث قال في معنى الذرية: «أولاد الذين أرسل إليهم موسى من طول الزمان ومات آباؤهم». وهكذا رواه الطبري في تفسيره (١٦٤/١٥) عنه.

وذكره ابن الجوزي: (٥٢/٤) والقرطبي (٣٦٩/٨) والسيوطي في الدر المنثور (٣/٣١٤) وقد خطأ السيد بن عبد المقصود في تحقيقه لتفسير الماوردي عبارته وصوبها بـ «أولاد الزمن» لأنهم ولدوا في زمن فرعون بينما أبقى المحقق خضر عبارة الماوردي كما هي ولم يعلق عليها.

مجاهد «بيوتاً» قصوراً، أو مساجد. «بيوتكم قبلة» مساجد يصلون فيها لأنهم كانوا يخافون فرعون إذا صلوا في الكنائس، أو اجعلوا مساجدكم [قِيلَ] ^(١) الكعبة «ع»، أو يقابل بعضها بعضاً، أو اجعلوا بيوتكم التي بالشام قبلة لكم في الصلاة فهي قبلة اليهود إلى اليوم «وبشر المؤمنين» بالنصر في الدنيا والجنة في الآخرة.

وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأْتَ زِينَةَ وَأَمْوَالاً فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٨٨﴾ قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾

٨٨ - «اطمس على أموالهم» اهلكها، فصارت زروعهم وأموالهم حجارة منقوشة. «واشدد على قلوبهم» بالعمى عن الرشد، أو بالقسوة، أو بالموت، أو بالضلالة ليهلكوا كفاراً فيعذبوا في الآخرة. «العذاب الأليم» الغرق.

٨٩ - «دعوتكما» أمّن هارون على دعاء موسى عليهما الصلاة والسلام فسماه داعياً، ومعنى آمين: اللهم استجب، أو اسم من أسماء الله - تعالى - ^(٢) بإضمار حرف النداء تقديره يا آمين استجب، وقال الرسول ﷺ: «آمين خاتم رب العالمين على عباده المؤمنين» ^(٣) أي يمنع من وصول الأذى والضرر إليهم كما يمنع الختم من الوصول إلى المختوم، أو معناه بعد الدعاء اللهم استجب

(١) زيادة من الماوردي (ق ٦٢/٢ ب) لازمة.

(٢) قال ابن العربي في تفسيره (٦/١) قيل: «إنها اسم من أسماء الله تعالى، ولا يصح نقله ولا ثبت قوله».

(٣) هذا الحديث ذكره السيوطي في الدر المنثور (١٧/١) عن أبي هريرة - رضي الله عنه -، ونسبه للطبراني في الدعاء، وابن عدي، وابن مردويه بسند ضعيف.

وراجع: تفسير الزمخشري وتخريج أحاديثه (١٨/١) وتفسير القرطبي (١٢٨/١) وابن كثير (٣١/١).

وبعد الفاتحة كذلك أمانة^(١) تكون «ع»، وتأخر فرعون بعد الإجابة أربعين عاماً. ﴿فاستقيما﴾ فامضيا لأمرى فخرجا في قومهما، أو فاستقيما في الدعاء على فرعون وقومه، قيل ليس لنبي أن يدعو إلا بإذن لأن دعاءه يوجب النقمة وقد يكون فيهم من يتوب.

﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ٩١ ﴿ءَالْتَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ ٩٢ ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ ءَايَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ ءَايَتِنَا لَغَافِلُونَ﴾ ٩٣

٩٢ - ﴿تُنَجِّكَ﴾ نلتيك على نجوة وهي المكان المرتفع. ﴿ببدنك﴾ بجسدك لا روح فيه، أو بدرعك وكانت من حديد يعرف بها، وكان من تخلف من قومه ينكر غرقه، فرمي به على الساحل فرآه بنو إسرائيل، وكان قصيراً أحمر كأنه ثور. ﴿خلفك﴾ بعدك عبرة وموعظة.

وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبْوَءَ صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ٩٣

٩٣ - ﴿مَبْوَءَ صِدْقٍ﴾ لأنه كالصدق في الفضل، أو تصدق به عليهم، الشام وبيت المقدس، أو الشام ومصر. ﴿فما اختلفوا﴾ بنو إسرائيل في نبوة محمد ﷺ ﴿حتى جاءهم العلم﴾ القرآن، أو محمد ﷺ فيكون العلم بمعنى المعلوم لأنهم عرفوه من كتبهم.

فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ

(١) هذه الكلمة غير موجودة في تفسير الماوردي والمصادر السابقة.

جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا
بَيِّنَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا
يُؤْمِنُونَ ﴿٩٦﴾ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٩٧﴾

٩٤ - ﴿في شك﴾ من إرسالك، أو من أنك مكتوب في التوراة والإنجيل
﴿الذين يقرءون﴾ أهل الصدق والتقوى منهم، أو من آمن كعبد الله بن سلام،
خطب به الرسول ﷺ والمراد أمته، أو على عادتهم في التنبيه على أسباب
الطاعة كقول الوالد لولده: إن كنت ولدي فبرني، والسيد لعبده: إن كنت عبدي
فأطعني، ولا يشك في ولده أو عبده، وقال الرسول ﷺ: «لا أشك ولا [٧٨/أ]
أسأل»^(١).

فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَنُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُوَسُّوْا لِمَآءِ آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ
الْآخِرِي فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٩٨﴾

٩٨ - ﴿فلولا كانت﴾ أي لم تؤمن قرية بعد أن حقت عليهم كلمة ربك.
﴿قوم يونس﴾ أهل نينوى من بلاد الموصل وعدهم يونس - عليه الصلاة والسلام
- بالعذاب بعد ثلاث، فقالوا: انظروا فإن خرج يونس فوعيده حق فلما خرج
فزعوا إلى شيخ منهم، فقال: توبوا وقولوا يا حي حين لاحي، ويا حي محي
الموتى، ويا حي لا إله إلا أنت، فلبسوا المُسُوح^(٢)، وفرقوا بين كل والده
ولدها وخرجوا عن القرية تائبين داعين فكشف عنهم، وكان ذلك يوم

(١) هذا الحديث رواه عبد الرزاق في تفسيره (٩٨/٢) والطبري (٢٠٢/١٥) عن قتادة
مرسلاً وراجع الدر المنثور للسيوطي (٣١٧/٣). وتفسير الزمخشري وتخريج أحاديثه
(٣٧٠/٢) وتفسير الخازن (٢١٠/٣) وابن كثير (٤٣٢/٢).

(٢) المسوح: جمع مسح وهو البلاس والكساء من الشعر.

راجع: مختار الصحاح (مسح) واللسان (٤٣٤/٣).

عاشوراء^(١). ﴿كشفنا﴾ حصوله^(٢) بقبوله التوبة بعد رؤية العذاب فكشف عنهم بعد أن تدلى عليهم ولم يكن بينه وبينهم إلا ميل، أوراوا دلائل العذاب ولم يروه، ولو رأوه لما قبلت توبتهم كفرعون. ﴿حين﴾ أجلهم، أو مصيرهم إلى الجنة أو النار «ع».

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿١١١﴾ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١١٢﴾ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١١٣﴾ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا مِثْلَ آيَاتِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ ﴿١١٤﴾ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٥﴾

١٠٠ - ﴿بإذن الله﴾ بأمره، أو معونته، أو إعلامه إياها سبيل الهدى والضلال. ﴿الرجس﴾ السخط «ع»، أو الإثم، أو العذاب، أو ما لا خير فيه، أو الشيطان.

قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾ وَأَنْ أَقْرَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١١٣﴾ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ

(١) قصة قوم يونس ذكرها ابن الجوزي في تفسيره (٤/٦٥، ٦٦) مطولة.

وراجع: تفسير البغوي (٣/٢١١) والزمخشري (٢/٣٧١)، والخازن (٣/٢١١) وابن كثير (٢/٤٣٣).

(٢) في الأصل «حصول» بدون ضمير، والأصوب زيادة الضمير كما أثبتته حتى يتضح المراد.

فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٦﴾ وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٧﴾

١٠٥ - ﴿اقِم وجهك﴾ استقم بإقبال وجهك على ما أمرت به، أو أراد بالوجه النفس. ﴿حنيفاً﴾ حاجاً «ع»، أو متبعاً أو مستقيماً، أو مخلصاً، أو مؤمناً بالرسول، أو سابقاً إلى الطاعة، من حنف الرجلين وهو أن تسبق إحداهما الأخرى.

قُلْ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُفُّ الْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٨﴾ وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ يَخُفَّكَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿١٠٩﴾

١٠٨ - ﴿الحق من ربكم﴾ القرآن، أو الرسول ﷺ.



مكية أو إلا آية «واقم الصلاة» [١١٤] «ع».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ كَتَبَ أَحْكَمَتْ ءَايَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴿١﴾ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُرْمُتُهُ
نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴿٢﴾ وَإِنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُعْطِكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَيُؤْتِ
كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ﴿٣﴾ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤﴾

١ - «كتاب» القرآن، «أحكمت آياته» بالأمر والنهي «ثم فصلت» بالثواب والعقاب، أو أحكمت من الباطل ثم فصلت بالحلال والحرام والطاعة والمعصية، أو آيات هذه السورة كلها محكمة، «فصلت» فسر، أو أحكمت آياته للمعتبرين وفصلت للمتقين، أو أحكمت آياته في القلوب وفصلت أحكامه على الأبدان. «حكيم» في أفعاله «خبير» بمصالح عباده، أو حكيم فيما أنزل خبير بمن يتقبل.

٢ - «ألا تعبدوا» يعني أنني كتبت في الكتاب أن لا تعبدوا إلا الله، أو أمر رسوله ﷺ أن يقول ذلك. «نذير» من النار «وبشير» بالجنة.

٣ - «وأن استغفروا ربكم» مما سلف ثم توبوا إليه في المستأنف متى وقعت منكم ذنوب، أو قدم الاستغفار، لأنه المقصود وآخر التوبة لأنها سبب

إليه. ﴿مَتَاعًا حَسَنًا﴾ في الدنيا بطيب النفس وسعة الرزق، أو بالرضا بالميسور والصبر على المقدور، أو بترك الخلق والإقبال على الحق قاله سهل^(١) رضي الله تعالى عنه ﴿أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ الموت، أو القيامة، أو وقت لا يعلمه إلا الله - تعالى - «ع» ﴿وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾ يهديه إلى/ العمل الصالح [٧٨/ب] «ع»، أو يجزيه به في الآخرة. ﴿كَبِيرٌ﴾ يوم القيامة لكبر الأمور فيه.

أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ لِیَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا جِنَّةٌ یَسْتَعْشُونَ ثِيَابَهُمْ یَعْلَمُ مَا یُسْرُونَ وَمَا یُعْلِنُونَ إِنَّهُمْ عَلِیْمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٥﴾

٥ - ﴿يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ﴾ على الكفر ﴿لِیَسْتَخْفُوا﴾ من الله - تعالى - أو على عداوة الرسول ﷺ ليخفوها عنه، أو على ما أضمره ليخفوه على الناس، أو كان المنافقون إذا مروا بالرسول ﷺ غطوا رؤوسهم وحنوا صدورهم لثلاث يراهم^(٢) أو قال رجل إذا أغلقت بابي وأرخت ستري وتغشيت ثوبي وثنيت صدري فمن يعلم بي فأخبر الله - تعالى - بذلك^(٣). ﴿يَسْتَعْشُونَ﴾ يلبسون ويتغطون، قال:

أرعى النجوم ما كلفت رَغِيَّتَهَا وتارة أتغشى فضل أطماري^(٤)
كنى باستغشاء^(٥) الثياب عن الليل، لأنه يسترهم بظلمته كما يستترون

(١) راجع تفسيره (٧١).

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢٣٣/١٥، ٢٣٤) عن عبد الله بن شداد مرسلًا. وهو ضعيف لأن الآية مكية والنفاق لم يكن بمكة. وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٣٢٠/٣) وزاد نسبه إلى سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

(٣) راجع: هذا السبب والسبب السابق - أيضاً - في تفسير البغوي (٢١٧/٣، ٢١٨) وابن الجوزي (٧٩/٤) والقرطبي (٥/٩)، والخازن (٢١٧/٣، ٢١٨) وابن كثير (٤٣٦/٢).

(٤) قائل هذا البيت الخشاء في رثاء أخيها صخر، انظر ديوانها (٣٣) وتفسير الطبري (١٥/٢٣٨) والطوسي (٤٤٩/٥) والطبرسي (١١٥/١١) واللسان (رعى).

والأطمار جمع طمر - بالكسر - وهو الثوب الخلق.

راجع: مختار الصحاح (طمر).

(٥) في الأصل «باستشعار» والصواب ما أثبتته كما في تفسير الماوردي ولأنه لفظ الآية الذي أراد تفسيره.

بالثياب وكانوا يخفون أسرارهم ليلاً، أو كانوا يغطون وجوههم وأذانهم بثيابهم بغضاً للرسول ﷺ حتى لا يروه ولا يسمعوا كلامه^(١)، أو أراد المنافقين لأنهم لسترهم ما في قلوبهم كالمستغشي ثيابه، أو كان قوم من المسلمين يتنسكون بستر أبدانهم فلا يكشفونها تحت السماء فبين الله - تعالى - أن النسك بالاعتقاد والعمل^(٢). ﴿ما يسرون﴾ في قلوبهم ﴿وما يعلنون﴾ بأفواههم، أو ما يسرون الإيمان وما يعلنون العبادات، أو ما يسرون عمل الليل، وما يعلنون عمل النهار ﴿بذات الصدور﴾ بأسرارها، نزلت في الأخنس بن شريق «ع»^(٣).

﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ

مُبينٍ ﴿٦﴾

٦ - ﴿مستقرها﴾ حيث تأوي ﴿مستودعها﴾ حيث تموت^(٤) أو مستقرها الرحم ومستودعها الصلب، أو مستقرها في الدنيا ومستودعها في الآخرة.

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ

(١) راجع: تخريج السبب السابق.

(٢) هذا السبب رواه البخاري (فتح ٣٤٩/٨ تفسير) عن ابن عباس أنه سئل عن هذه الآية فقال: «أناس كانوا يستحيون أن يتخلوا فيفضوا إلى السماء وأن يجامعوا نساءهم فيفضوا إلى السماء، فنزل ذلك فيهم».

وهكذا رواه عنه الطبري (٢٣٦/١٥) والبغوي (٢١٨/٣) في تفسيريهما. وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٣٢٠/٣) وزاد نسبه لابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه.

وراجع: تفسير ابن الجوزي (٧٦/٤) والقرطبي (٥/٩) والخازن (٢١٨/٣) وابن كثير (٤٣٦/٢).

(٣) هذا السبب ذكره الواحدي في الأسباب (٢٦٨) والبغوي (٢١٧/٣)، والزمخشري (٣٧٩/٢) وابن الجوزي (٧٦/٤) والقرطبي (٥/٩) والخازن (٢١٧/٣)، وفي تفاسيرهم عن ابن عباس مطولاً.

(٤) في الأصل «تمر» وهو خطأ من النسخ والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي والطبري (٢٤١/١٥) وغيرهما.

لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٨﴾ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ مِنَّا كَافُورًا ﴿٩﴾ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَةً بَعْدَ ضَرْاءَ مَسْتَةٍ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ ﴿١٠﴾ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١١﴾ فَالْعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٣﴾ فَإِنَّمَا يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَنْزَلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَآن لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٤﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿١٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

٧ - ﴿أحسن عملاً﴾ أتم عقلاً، أو أزهد في الدنيا، أو أكثر شكرًا، أو أحسن عقلاً وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعته، قاله الرسول ﷺ^(١).

(١) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٢٥٠/١٥، ٢٥١) من طريق داود بن المحبر الطائي عن ابن عمر رضي الله عنهما.
وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٣/٣٢٢) ونسبه إلى داود بن المحبر في كتاب =

٨ - ﴿أُمَّة﴾ فناء أمة^(١)، أو الأجل عند الجمهور، الأُمَّة: الأجل. ﴿ما يحبسهُ﴾ أي العذاب، قالوا ذلك تكذيباً له لتأخره، أو استعجالاً واستهزاء.

أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾

١٧ - ﴿بَيِّنَةٍ﴾ القرآن، أو دلائل التوحيد ووجوب الطاعة، أو محمد ﷺ ﴿شاهد منه﴾ لسانه يشهد له بتلاوة القرآن، أو الرسول ﷺ شاهد من الله - تعالى - أو جبريل - عليه السلام - «ع»، أو قال علي - رضي الله عنه - ما في قریش أحد إلا وقد نزلت فيه آية قيل: فما نزل فيك قال: «ويتلوه شاهد منه»^(٢) ﴿قَبْلِهِ﴾ الضمير للقرآن، أو للرسول ﷺ ﴿إِمَامًا﴾ للمؤمنين لاقتدائهم به ﴿وَرَحْمَةً﴾ لهم^(٣)، أو إماماً متقدماً علينا ورحمة لهم. ﴿أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ أي

= «العقل» وابن أبي حاتم والحاكم في التاريخ، وابن مردويه.

وهذا الحديث ضعيف لأن في سننه داود بن المحبر، ذكره الذهبي في الضعفاء (١/ ٢٢٠) وقال: وهو واه. وذكره ابن حبان في المجروحين (١/ ٢٩١) وقال: كان يضع الحديث على الثقات.

(١) أي إلى فناء أمة فيها من يؤمن فلا يبقى بعد فنائها من يؤمن فيستحقون الهلاك. راجع تفسير القرطبي (٩/ ١٠).

(٢) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (١٥/ ٢٧٢) عن علي - رضي الله عنه - وفي سننه جابر بن يزيد الجعفي وهو كذاب ذكره ابن حبان في المجروحين (١/ ٢٠٨)، وقال: «كان سبياً من أصحاب عبد الله بن سبأ، وكان يقول، إن علياً - عليه السلام - يرجع إلى الدنيا».

وذكر هذا الأثر السيوطي في الدر المنثور (٣/ ٣٢٤) عن علي وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه وأبي نعيم في الحلية.

وراجع: تفسير البغوي (٣/ ٢٢٤) والطبرسي (١٢/ ١٣٠) والقرطبي (٩/ ١٦) والمخازن (٣/ ٢٢٤).

(٣) في الأصل «له» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (ق ٢/ ٦٦ - أ) ويقتضيه سياق الكلام.

من كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ﴿الأحزاب﴾ أهل الأديان كلها، أو المتحزبون على الرسول ﷺ وحره؛ قريش، أو اليهود والنصارى، أو أهل الملل كلها. ﴿موعده﴾ مصيره. ﴿فلا تك في مرية﴾ من القرآن، أو من أن النار موعد الكافرين به.

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿١٩﴾ أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانْ لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضْعِفُ لَهُمْ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ﴿٢٠﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢١﴾ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسَرُونَ ﴿٢٢﴾

١٨ - ﴿كذباً﴾/ بأن ادعى إنزال ما لم ينزل عليه، أو نفى ما أنزل عليه. [١/٧٩] ﴿يعرضون﴾ يحشرون إلى موقف الحساب. ﴿الأشهاد﴾ الأنبياء، أو الملائكة، أو الخلائق، أو الأنبياء والملائكة والمؤمنون والأجساد، الأشهاد: جمع شهيد كشریف وأشراف، أو جمع شاهد كصاحب وأصحاب.

١٩ - ﴿الذين يصدون﴾ قريش صدوا الناس عن الرسول ﷺ أو عن الدين «ع». ﴿ويبغونها عوجاً﴾ يرجون بمكة غير الإسلام ديناً، أو يبغون محمداً هلاكاً، أو يتأولون القرآن تأويلاً باطلاً.

٢٢ - ﴿لا جرم﴾ لا بد، أو «لا» صلة، جرم: حقاً، أو لا نفى لدفع العذاب عنهم، ثم استأنف جرم بمعنى كسب أي كسبوا استحقاق النار، قال:

نصبنا رأسه في رأس جذع بما جرمت يده وما اعتدينا^(١)

(١) هذا البيت مذكور في حاشية مجاز القرآن لأبي عبيدة (٢/٢٤)، ومنسوب لامرأة من بني تغلب وقد ذكره الماوردي في تفسيره والقرطبي (٩/٢٠) بدون نسبة وفيهما «جذع» =

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٣﴾ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصْبَرِ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾

٢٣ - ﴿أَخْبَتُوا﴾ خافوا «ع»، أو اطمأنوا، أو أنابوا، أو خشعوا وتواضعوا، أو أخلصوا.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٥﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْبَاسِ ﴿٢٦﴾ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُبَادُوا بِرَأْيِهِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾

٢٧ - ﴿أَرَادْنَا﴾ جمع أَرَدْتُ وأَرَدْتُ جمع رَدْتُ^(١) وهو الحقيق يعنون الفقراء وأصحاب الصنائع الدنيئة. ﴿بَادَى الرَّأْيِ﴾ ظاهره، أي إنك تعمل بأول الرأي من غير فكر، أو إنما في نفسك من الرأي ظاهر تعجيزاً له، أو اتبعوك بأول الرأي ولو فكروا لرجعوا عن اتباعك.

قَالَ يٰقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَنِينٍ مِّنْ رَبِّي وَءَانِنِي رَحْمَةً مِّنْ عِندِهِ فَعُوبَتْ عَلَيْكُمْ أَنْزَلْنَاهُمْ مِّمَّا كَانَتْ لَهَا كَدرُهُونَ ﴿٢٨﴾ وَيَقَوْمِ لَا تَسْتَلْكُمْ عَلَيْهِ مَا لَا إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُّلْكُوا رَبِّهِمْ وَلِنَكْفِيَنَّ أَرْكَكُمْ قَوْمًا يَّجْهَلُونَ ﴿٢٩﴾

= نخل بدل «رأس جذع». وقد فتشت عليه في مظان وجوده من كتب اللغة والتفسير التي تيسر لي الاطلاع عليها فلم أجده.

(١) مثل: كلب، وأكلب، وأكالب. راجع: تفسير القرطبي (٩/٢٣).

وَيَقْوِرَ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٥﴾ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٦﴾

٢٨ - ﴿بَيْنَةٌ﴾ ثقة، أو حجة ﴿رحمة﴾ إيماناً، أو نبوة «ع». ﴿فَعُمِيتَ عَلَيْكُمْ﴾ البينة خفيت فعميت عنها، أراد بذلك بيان تفضيله عليهم لما قالوا ﴿وما نرى لكم علينا من فضل﴾. ﴿أَنْلِزْكُمْوَهَا﴾ البينة، أو الرحمة. ﴿كارهون﴾ أي لا يصح قبولكم لها مع الكراهية، وقال قتادة: لو استطاع نبي الله ﷺ لألزمها قومه، ولكنه لم يملك ذلك.

٢٩ - ﴿تَجْهَلُونَ﴾ أنهم أفضل منكم لإيمانهم وكفركم، أو لاستردالكم وطلب طردهم.

٣١ - ﴿خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ الأموال فأدفعها إليكم على إيمانكم، أو الرحمة فأسوقها إليكم «ع». ﴿تزدري﴾ تحتقر، أزريت^(١) عليه عبته^(٢)، وزريت عليه حقته.

قَالُوا يَنْشُوعُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَأَلْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٣٣﴾ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَنَاهُ قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ فَعَلَى إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَشْكُرُونَ ﴿٣٥﴾

(١) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (ق ٦٧/٢ - ب) وفي تحقيق الأستاذين «ازدرت» وهو مخالف لما سبق وللمصادر الآتية.

(٢) في الأصل «عَبْتُهُ». والصواب ما أثبتته من معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤٨/٣) وتفسير الماوردي والطوسي (٤٧٦/٥) والزمخشري (٣٩٠/٢) والقرطبي (٢٧/٩).

٣٥ - ﴿افْتَرَاهُ﴾ أي النبي ﷺ اختلق ما أخبر به عن نوح وقومه .
﴿إِجْرَامِي﴾ عقاب إجرامي وهي الذنوب المكتسبة أو الجنايات المقصودة .

وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ فَلَا نَبْتَئِسُ بِمَا كَانُوا
يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾ وَأَصْنَعِ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا وَلَا تَخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ
مُغْرَقُونَ ﴿٣٧﴾ وَيَصْنَعُ الْفُلَكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ
تَسَخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسَخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسَخَرُونَ ﴿٣٨﴾ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ
وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٣٩﴾

٣٦ - ﴿لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ﴾ لما أخبره بذلك قال: ﴿لا تذر على
الأرض﴾ الآية [نوح: ٢٦] ﴿نبتئس﴾ تحزن، أو تأسف، والابتئاس حزن في
استكانة، لا تحزن لهلاكهم، أو كفرهم المفضي إلى هلاكهم .

٣٧ - ﴿بأعيننا﴾ بحيث نراك فعبر عن الرؤية بالأعين لأنها بها تكون، أو
بحفظنا إياك حفظ من يراك، أو أعين أوليائنا من الملائكة . ﴿ووحينا﴾ أمرنا
بصنعتها، أو بتعليمنا لك صنعتها .

٣٨ - ﴿ويصنع الفلك﴾ مكث مائة سنة يغرس الشجر ويقطعها ويبسها،
[٧٩/ب] ومائة سنة يعملها، وكان طولها ألفاً ومائتي ذراع وعرضها/ستمائة ذراع وكانت
مطبقة، أو طولها أربعمائة ذراع، وعلوها ثلاثون ذراعاً وعرضها خمسون ذراعاً
وكانت ثلاثة أبيات، أو طولها ثلاثمائة ذراع، وعرضها مائة وخمسين ذراعاً،
وعلوها ثلاثين ذراعاً في أعلاها الطير وفي أوسطها الناس وفي أسفلها
السباع^(١)، ودفعت من عين وردة يوم الجمعة لعشر مضين من رجب، ورست

(١) روى الطبري في تفسيره (٣١٠/١٥ - ٣١٦) عن عائشة وقتادة والحسن وابن عباس
أخباراً عن سفينة نوح بنحو ما ذكره العز .

وذكر الفخر الرازي في تفسيره (٢٢٣/١٧، ٢٢٤) نحوها، وعقب عليها بقوله: «واعلم
أن أمثال هذه المباحث لا تعجبني لأنها أمور لا حاجة إلى معرفتها البتة، ولا يتعلق=

بباقردي على الجودي يوم عاشوراء، وكان بابها في عرضها. ﴿سَخَرُوا مِنْهُ﴾ لما رآوه يصنعها في البر، قالوا: صِرت بعد النبوة نجاراً، أو لم يكونوا رأوا قبلها سفينة فقالوا ما تصنع قال: بيتاً يمشي على الماء فسخروا منه. ﴿إِنْ تَسْخَرُوا﴾ من قولنا فسنسخر من غفلتكم، أو إن تسخروا منا اليوم عند بناء السفينة فإننا نسخر منكم غداً عند الغرق، سمي جزاء السخرية باسمها، أو عبر بها عن الاستجهال.

حَقَّ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا أُخِذْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٤٠﴾

٤٠ - ﴿التنور﴾ وجه الأرض، تسمي العرب وجه الأرض تنوراً، أو التنور عين وردة التي بالجزيرة، أو مسجد الكوفة قبل أبواب كندة، أو التنور ما زاد على الأرض فأشرف منها، أو تنور الخبز، قال الحسن - رضي الله تعالى عنه - كان من حجارة وكان لحواء وصار لنوح - عليه الصلاة والسلام -، أو التنور تنوير الصبح قالوا: نور الصبح تنويراً. ﴿زَوْجَيْنِ﴾ من الآدميين والبهائم ذكراً وأنثى. ﴿مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ من الله بالهلاك ابنه كنعان وامراته كانا كافرين ﴿قَلِيلٌ﴾ ثمانون رجلاً منهم جرهم، أو سبعة نوح وأولاده^(١) سام وحام وياث

= بمعرفتها فائدة أصلاً، وكان الخوض فيها من باب الفضول لا سيما مع القطع بأنه ليس ها هنا ما يدل على الجانب الصحيح. وذكر الألوسي في تفسيره (٤٥/١٢) نحوها وعقب عليها بقوله: «وسفينة الأخبار في تحقيق الحال فيما أرى لا تصلح للركوب فيها إذ هي غير سالمة عن عيب، فالحري بحال من لا يميل إلى الفضول أن يؤمن بأنه عليه السلام صنع الفلك حسبما قص الله تعالى في كتابه، ولا يخوض في مقدار طولها وعرضها وارتفاعها، ومن أي خشب صنعها، وبكم مدة أتم عملها إلى غير ذلك مما لم يشرحه الكتاب، ولم تبينه السنة الصحيحة».

وراجع: قصص الأنبياء للثعلبي (٤٧ - ٥١) وتفسير ابن الجوزي (٤/١٠٠ - ١٠٣) وابن كثير (٤٤٤/٢) والتفسير والمفسرون (١/٣٦٠).

(١) في الأصل «نوح وأولاد آدم سام وحام وياث» وهذا خطأ ولعله من الناسخ. والصواب ما أثبتته لأن سام وحام وياث أولاد نوح لا آدم كما هو معروف في كتب التاريخ والتفسير.

[وثلاث كنان له]^(١)، أو السبعة وزوجته فصاروا ثمانية، فأصاب حام امرأته في السفينة فدعا نوح - عليه الصلاة والسلام - أن يغير الله - تعالى - نطفته فجاءوا سودان، ولما نزل يوم عاشوراء من السفينة قال: من كان صائماً فليتم صومه ومن لم يكن صائماً فليصم.

﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ نَجْرِيهَا وَمُرْسَتْهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٤١) وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَبْنِىْ أَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴿٤٢﴾ قَالَ سَتَأْوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ﴿٤٣﴾

٤١ - ﴿بسم الله مجراها﴾ سَيْرُهَا ﴿ومرساها﴾ ثبوتها ووقوفها، كان إذا أراد السير قال: بسم الله مجراها فتسير، وإذا أراد الوقوف قال: بسم الله مرساها فتقف.

٤٢ - ﴿سأوي إلى جبل﴾ قال ذلك لبقائه على كفره تكذيباً لأبيه، قيل الجبل طور زيتاً. ﴿عاصم﴾ معصوم من الغرق. ﴿إلا من رحم﴾ الله تعالى فأنجاه من الغرق، أو إلا من رحمه نوح - عليه الصلاة والسلام - فحملة في السفينة.

وَقِيلَ يَتَّارِضْ أْبَلَعِ مَاءَكِ وَنَسَمَاءُ أَقْلِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٤﴾

٤٤ - ﴿أبلمي ماءك﴾ بلعت ماءها وماء السماء، أو ماءها وحده وصار ماء السماء بحاراً وأنهاراً، لأنه قال: ﴿أبلمي ماءك﴾، ﴿أقلمي﴾ عن المطر، أقلع عن الشيء تركه. ﴿وغيض الماء﴾ نقص فذهبت زيادته عن الأرض. ﴿وقضي﴾

(١) ما بين المعقوفين زيادة من الماوردي (ق ٦٩/٢ - أ) لبيان بقية السبعة. و «كنات» جمع «كنة» - بالفتح - وهي امرأة الابن، وتجمع على «كنائن» أيضاً.
راجع: مختار الصحاح «كن».

الأمر ﴿بإهلاكهم بالغرق﴾. ﴿الجودي﴾ جبل بالموصل، أو الجزيرة، أو اسم لكل جبل.

وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكَمِينَ ﴿٤٥﴾
 قَالَ يَنْتَوِخُ إِنَّهُمْ لَيَسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُمْ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْتَلِنَ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ
 أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٤٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا
 تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿٤٧﴾ قِيلَ يَنْتَوِخُ أَهْطُ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ
 عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٨﴾ تِلْكَ
 مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ
 الْعَقِيبَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤٩﴾

٤٦ - ﴿ليس من أهلك﴾ ولد على فراشه لغير رشدة^(١)، أو كان ابن امرأته، أو كان ابنه وما بغت امرأة نبي قط / «ع» فقلوه: ﴿ليس من أهلك﴾ أي [١/٨٠] أهل دينك وولايتك عند الجمهور، أو من أهلك الذين وعدتك بإنجائهم. ﴿إنه عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ سؤالك إياي أن أنجيته، أو إن ابنك عمل غير صالح لغير رشدة، قاله الحسن - رضي الله تعالى عنه -، أو إن ابنك عَمِلَ عملاً غير صالح «ع»^(٢). ﴿أعظك﴾ أذكرك أو أرفعك.

(١) لغير رشدة: أي وُلِدَ لزنية لأن رشدة ضد زنية وقد سبق بيان معناها في التعليق على تفسير الآية: ١٧١ من سورة النساء.

وهذا قول لا يصح لأنه لا يليق بنساء الأنبياء وسيرته المفسر في القول الثالث.

(٢) هذا تأويل من قرأ (إنه عَمِلَ) بكسر الميم وفتح اللام (غير صالح) بنصب الراء. وهذه قراءة الكسائي ويعقوب. وقرأ الباقون بفتح الميم ورفع اللام مع التنوين ورفع الراء.

راجع: التيسير في القراءات السبع (١٢٥)، وتفسير الطبري (٣٤٧/١٥، ٣٤٨) والطوسي (٤٩٤/٥).

وَالِإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ إِن أَنْتُمْ إِلَّا
 مُفْتَرُونَ ﴿٥١﴾ يَنْقُورِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِن أَجْرِي إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا
 تَعْقِلُونَ ﴿٥٢﴾ وَيَنْقُورِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ ثُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا
 وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ ﴿٥٣﴾

٥٢ - ﴿مدراراً﴾ المطر في إبانته، أو المتتابع «ع» ﴿قوة﴾ شدة إلى شدتكم
 أو خصباً إلى خصبكم، أو عزاً إلى عزكم بكثرة عددكم وأموالكم أو ولد الولد.

قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِ هَارُونَ عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ
 بِمُؤْمِنِينَ ﴿٥٢﴾ إِن نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوِّهِ قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي
 بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٥٣﴾ مِن دُونِهِ فَيَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ ﴿٥٤﴾ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ
 رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِن دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيهَا إِن رَّبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٥﴾ فَإِن قَوْلُوا
 فَقَدْ أَتَلَفْتُمْ مَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا إِن رَّبِّي عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ ﴿٥٦﴾ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا لَنَجِيَّنَا هُودًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُم
 مِن عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٥٧﴾ وَقَالَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ
 عَنِيدٍ ﴿٥٨﴾ وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ ۗ أَلَا إِن عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ۗ أَلَا بَعْدًا لِعَادٍ قَوْمِ
 هُودٍ ﴿٥٩﴾

٥٦ - ﴿صراط مستقيم﴾ الحق، أو تدبير محكم.

﴿وَالِإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِّن

الْأَرْضِ وَاسْتَغْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ﴿١١﴾ قَالُوا يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴿١٢﴾ قَالَ يَلْقَوْنَ أَرَءَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَءَاتَانِي مِنهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَضُرُّنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُمْ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ ﴿١٣﴾

٦١ - ﴿من الأرض﴾ في الأرض، أو خلقهم من آدم - عليه الصلاة والسلام - وآدم من ترابها. ﴿واستعمركم﴾ أبقاكم فيها مدة أعماركم من العمر، أو أمركم بعمارة ما تحتاجون إليه من مسكن وغرس أشجار، أو أطال أعماركم كانت أعمارهم من ألف إلى ثلاثمائة سنة.

٦٢ - ﴿مرجوا﴾ يرجى خيرا، أو حقيراً من الإرجاء والتأخير.

٦٣ - ﴿بينه﴾ دين. ﴿رحمة﴾ نبوة وحكمة. ﴿فما تزدونني﴾ في احتجاجكم باتباع آبائكم إلا خساراً تخسرونه أنتم، أو ما تزدونني على الرد والتكذيب - إن أظعنكم - إلا خساراً لاستبدال الثواب بالعقاب.

وَيَنْقُورِ هَذِهِ نَافَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴿١٤﴾ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ ﴿١٥﴾ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿١٦﴾ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيرِهِمْ جَثَمِينَ ﴿١٧﴾ كَانُوا يَغْنَوْنَ فِيهَا آلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِّثَمُودَ ﴿١٨﴾

٦٧ - ﴿الصيحة﴾ صيحة جبريل - عليه السلام -، أو أحدثها الله - تعالى - في حيوان، أو في غير حيوان. ﴿ديارهم﴾ منازلهم وبلادهم كديار بكر وربيعة،

أو في الدنيا لأنها دار الخلاق. ﴿جاثمين﴾ ميتين، أو هلكى بالجثوم، وهو السقوط على الوجه، أو القعود على الركب.

٦٨ - ﴿يغنوا﴾ يعيشوا، أو ينعموا. ﴿كفروا﴾ وعيد ربهم، أو بأمر ربهم. ﴿بُعداً﴾ قضى بالاستئصال فهلكوا جميعاً إلا أبا رغال كان بالحرم فمنعه الحرم من العذاب.

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيدٍ ﴿٧٩﴾ فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ ﴿٨٠﴾ وَأَمْرًا تُقَائِمَةٌ فَضَحِكْتُمْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴿٨١﴾ قَالَتْ يَتُولىءَ الْإِلَهُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٨٢﴾ قَالُوا اتَّبِعِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتِ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴿٨٣﴾

٦٩ - ﴿رسلنا﴾ رسلنا جبريل وميكائيل وإسرافيل واثنان عشر ملكاً مع جبريل «ع» و ﴿إبراهيم﴾ أعجمي عند الأكثرين، أو عربي من البرهمة وهي إدامة النظر. ﴿بالبشرى﴾ بإسحاق - عليه الصلاة والسلام - أو النبوة، أو بإخراج محمد ﷺ من صلبه وأنه خاتم الأنبياء، أو بهلاك قوم لوط. ﴿سلاماً﴾ حيوة^(١) فرد عليهم، أو قالوا: سلمت أنت وأهلك من هلاك قوم لوط، قوله: سلام: أي الحمد لله الذي سلمني، والسلم^(٢) والسلام واحد أو السلم من المسالمة والسلام من السلامة. ﴿فما لبث﴾ مدحه بالإسراع بالضيافة لأنه ظنهم ضيوفاً^(٣) لمجيئهم على صور الناس. ﴿حنيد﴾ حار، أو مشوي نضيجاً بمعنى

(١) في الأصل «حياء» والصواب ما أثبتته لأنه يقضيه سياق الكلام.

(٢) قرأ حمزة والكسائي (قال سلم) بكسر السين وإسكان اللام. وقرأ الباقون (قال سلام).

انظر: التيسير للداني (١٢٥) ومعاني القرآن للفراء (٢/٢٠)، وتفسير الطبري (١٥/

٣٨٢، ٣٨٣) والطوسي (٢٤/٦).

(٣) في الأصل «ضيافاً» وهو مخالف لسياق الكلام والصواب ما أثبتته.

محنوذ^(١) كطبيخ ومطبوخ، وهو الذي حُفر له في الأرض ثم غُم فيها، أو الذي تجعل الحجارة المحماة بالنار في جوفه ليسرع نضاجه.

٧٠ - ﴿نَكِرْهُمْ﴾ نَكِرَ وأنكر واحد، أو نَكِرَ إذا لم يعرفهم وأنكرهم وجدهم على منكر. ونكرهم لأنهم [لم]^(٢) يتحرموا بطعامه وشأن العرب إذا لم يتحرم بطعامهم أن يظنوا السوء، أو نكرهم لأنه لم يكن لهم أيدي. ﴿وَأَوْجِسْ﴾ أضمر. ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا﴾ أعلموه بذلك ليأمن/منهم، أو لأنه كان يأتي [٨٠/ب] قوم لوط^(٣) فيقول وَيَحْكُم أَنهَآكُم عن الله - تعالى - أن تتعرضوا لعقوبته فلا يطيعونه.

٧١ - ﴿قَائِمَةٌ﴾ تصلي، أو في خدمتهم، أو من وراء الستر تسمع كلامهم. ﴿فَضَحَكَتْ﴾ حاضت يقولون: ضحكت المرأة إذا حاضت. والضحك في كلامهم: الحيض وافق ذلك عاداتها، أو لذعرها وخوفها تغيرت عاداتها، أو ضحكت: تعجبت سمي به لأنه سبب له، عجبت من أنها وزوجها يخدمانهم إكراماً وهم لا يأكلون، أو من مجيء العذاب إلى قوم لوط وهم غافلون، أو من مجيء الولد مع كبرها وكبر زوجها، أو من إحياء العجل الحنيذ، لأن جبريل - عليه السلام - مسحه بجناحه فقام يدرج حتى لحق بأمه وكانت أمه في الدار أو هو الضحك المعروف قاله الجمهور، ضحكت سروراً بالولد، أو بالسلامة، أو لما رأت بزوجها من الروع، أو ظناً أن الرسل يعملون عمل قوم لوط. ﴿وَرَاءَ﴾ بعد، أو وراء ولد الولد «ع»،

(١) في الأصل «منجود» وهو خطأ ولعله من الناسخ، والصواب ما أثبتته من الماوردي (ق ٧١ - أ) وغيره.

(٢) زيادة «لم» لازمة، ولعلها سقطت على الناسخ سهواً، لأن المراد نفي أنهم «يتحرمون بطعامه» أي لم يتناولوا طعامه، لأن من شأن أهل ذلك الزمان إذا أكل بعضهم طعام بعض أمته صاحب الطعام على نفسه وماله، ولهذا يقال تحرم فلان بطعامنا أي أثبت الحرمة بيننا بأكله الطعام.

راجع: تفسير الطوسي (٢٩/٦) والطبرسي (١٢/١٨٨).

(٣) قوم لوط: أعجمي عند الأكثر، أو عربي من لطف الحوض ملسته بالطين. صح هذا التعليق في هامش الأصل.

وخصوها بالبشرى لما اختصت بالضحك، أو كافؤوها بذلك استعظماً لخدمتها، أو لأن المرأة أفرح بالولد من الرجل.

٧٢ - ﴿يَا وَيْلَتَى﴾ لم تدع بالويل ولكنها كلمة تخف على السنة النساء عند تعجبهن، استغربت مجيء ولد من عجوز لها تسع وتسعون سنة، وشيخ له مائة سنة، أو لها تسعون، وله مائة وعشرون. ﴿بعلي شيخاً﴾ قيل عرّضت بذلك عن ترك غشيانها لها، والبعل السيد والبعل المعبود، وسمي الزوج بعلاً لتطاوله على المرأة كتطاول السيد على المسود. ﴿عجيب﴾ منكر. ﴿وعجبوا أن جاءهم منذر﴾ [ص: ٤].

٧٣ - ﴿أتعجبين من أمر الله﴾ أنكروا ما قالت استغراباً لا تكذيباً وإنكاراً.

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجْدِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴿٧٤﴾ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّهٌ مُنِيبٌ ﴿٧٥﴾ يَكْذِبُهُمْ عَنْ هَذَا إِنَّهُمْ قَدْ جَاءَ أَمْرٌ رِيكٌ وَإِنَّهُمْ لَمِنْهُمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ ﴿٧٦﴾

٧٤ - ﴿الرَّوْعُ﴾ الفزع والرُّوع: النفس «ألقي في رُوعي» ﴿يجادلنا﴾ بقوله: إن فيها لوطاً، أو سأل هل يعذبونهم^(١) استئصلاً، أو على سبيل التخويف ليؤمنوا، أو قال: أتعذبونهم^(٢) إن كان فيهم خمسون من المؤمنين قالوا: لا، قال: أربعون قالوا: لا، فما زال حتى نزلهم على عشرة فقالوا: لا، فذلك جداله، ولم يؤمن به إلا ابتاه.

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَيِّئًا بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ﴿٧٧﴾ وَجَاءَهُمْ قَوْمُهُ يَهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَنْفَوْرُ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ

(١) هذان الفعلان في الأصل بحذف النون والصواب إثبات النون فيهما كما أثبتته. لأنه لم يقدمها ما يقتضي الحذف.

لَكُمْ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ﴿٧٨﴾ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَنَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ﴿٧٩﴾

٧٧ - ﴿سيء بهم﴾ ساء ظنه بقومه وضاق ذرعاً بأضيافه، ﴿عصيب﴾ شديد لأنه يعصب الناس بالشر، خاف على الرسل أن يفضحهم قومه.

٧٨ - ﴿بهرعون﴾ الإهرع الإسرع بين الهرولة والجمز^(١) قال: الكسائي والفراء: ولا يكون إلا مع رعدة، أسرعوا لما أعلمتهم امرأة لوط بجمال الأضياف. ﴿ومن قبل﴾ إسرعهم كانوا ينكحون الذكور، أو كانت اللوطية فيهم في النساء قبل كونها في الرجال بأربعين سنة. ﴿بناتي﴾ نساء الأمة، أو لصلبه لجوازه في شريعته^(٢) وكان ذلك في صدر الإسلام ثم نسخ، قاله الحسن - رضي الله عنه -، أو على شرط الإيمان كان يشترط العقد، أو رغبتهم بذلك في الحلال دفعاً لبادئتهم لا أنه بذل نكاحهن ولا عرض بخطبتهن. ﴿ولا تخزون﴾ [٨١/أ] تذلونني بعار الفضيحة، أو تهلكوني بعواقب فسادكم، أو أراد الحياء، خزي الرجل: استحيا. ﴿رشيد﴾ مؤمن «ع»، أو أمر بالمعروف ناه عن المنكر، تعجب من اتفاقهم على المنكر، وأراد بالرشيد من يدفع عن أضيافه.

٧٩ - ﴿من حق﴾ حاجة، أو لسن لنا بأزواج، ﴿ما نريد﴾ من الرجال، أو بالأنتزوج إلا بواحد وليس منا إلا من له امرأة.

قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴿٨٠﴾ قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرَبَ بِهِمُكَ يَقْطَعُ مِنَ الْبَلِّ وَلَا يَلْنَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَانِكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴿٨١﴾

٨٠ - ﴿قوة﴾ أنصاراً، قال «ع»: أراد الولد. ﴿ركن شديد﴾ عشيرة مانعة

(١) الجمز: ضرب من السير أشد من العنق.

راجع: مختار الصحاح.

(٢) يريد نكاح الكافر للمؤمنة.

فوجدت عليه الرسل، وقالوا: إن ركنك لشديد^(١). وقال الرسول ﷺ: «رحم الله - تعالى - لوطاً لقد كان يأوي إلى ركن شديد، وقال الرسول ﷺ: فما بعث الله تعالى بعده نبياً إلا في ثروة من قومه»^(٢).

٨١ - ﴿رسل ربك﴾ وقف على الباب ليمنعهم من الأضياف فلما أعلموه أنهم رسل مكنهم من الدخول، وطمس جبريل - عليه السلام - أعينهم وغل أيديهم فجفت. ﴿فأسر﴾ السرى: سير الليل وسرى وأسرى واحد، أو أسرى من أول الليل وسرى من آخره، ولا يقال في النهار إلا سار. ﴿بقطع﴾ سواد، أو نصف الليل من قطعه بنصفين، أو السحر الأول أو قطعة «ع». ﴿ولا يلتفت﴾ لا يتخلف «ع»، أو لا ينظر وراءه، أو لا يشتغل بما خلفه من مال ومتاع. ﴿أمرأتك﴾ بالنصب استثناء من «فأسر»، أو من «لا يلتفت» عند من رفع^(٣) بدل من «أحد». ﴿مصيبها﴾ خرجت مع لوط من القرية فسمعت الصوت فالتفتت فأرسل عليها حجر فأهلكها. ﴿موعدهم﴾ لما علم أنهم رسل قال: فالآن إذن،

(١) هذا الأثر جزء من خبر طويل رواه الطبري في تفسيره (٤٢٢/١٥، ٤٢٨) عن وهب بن منبه مختصراً ومطولاً.

وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٣/٣٤٣) ونسبه إلى الطبري فقط.

(٢) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٤١٩/١٥ - ٤٢١) والحاكم في مستدركه (٢/٥٦١) وصححه وقد رواه من طريق محمد بن عمرو عن أبي هريرة - رضي الله عنه - . ورواه الترمذي في سننه (٢٩٣/٥) تفسير يوسف) من طريق الفضل بن موسى عن أبي هريرة، وفيه زيادة على ما ذكره المفسر حيث ذكر يوسف ولبثه في السجن ثم ذكر لوطاً. وقال: «وهذا حديث حسن». وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/٣٤٣، ٣٤٤) وزاد نسبته إلى البخاري في الأدب وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وصححه وابن مردويه.

ورواه البخاري (فتح ٤١٠/٦، ٤١٥، ٣٦٦/٨، أنبياء/١١، ١٥ تفسير يوسف) ومسلم (٤/١٨٣٩ فضائل/٤١) من طريق الأعرج عن أبي هريرة مختصراً، كما رواه من طريق ابن شهاب مختصراً لكن ضمن حديث فيه ذكر إبراهيم ويوسف عليهما السلام. ورواه البغوي في تفسيره (٣/٢٤٥) من طريق الأعرج مختصراً ومعنى «الثروة» الكثرة والمنعة، كما ورد في بعض طرق الحديث.

(٣) هذه قراءة ابن كثير وابن عمرو وقرأ الباقر بالنصب.

راجع: التيسير للداني (١٢٥) والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (١/٥٣٦).

فقال جبريل - عليه السلام - إن موعدهم الصبح .

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ

مَنْضُودٍ ﴿٨٢﴾ مُّسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴿٨٣﴾

٨٢ - ﴿جاء أمرنا﴾ للملائكة، أو وقوع العذاب بهم، أو القضاء بعذابهم .
 ﴿عاليها﴾ سعد بها جبريل - عليه السلام - على جناحه حتى سمع أهل السماء نباح كلابهم وأصوات دجاجهم ثم قلبها وجعل عاليها سافلها وأتبعها الحجارة حتى أهلكها وما حولها، وكن خمس قرى أعظمهن سدوم، أو ثلاث قرى يقال لها سدوم بين المدينة والشام، وكان فيها أربعة آلاف ألف . ﴿سجيل﴾ حجارة صلبة، أو مطبوخة، حتى صارت كالأرحاء، أو من جهنم واسمها سجين فقلبت النون لأمًا، أو من السماء واسمها سجيل، أو من السجل وهو الكتاب كتب الله - تعالى - عليها أن يعذب بها، أو سجيل مرسل من السجل وهو الإرسال أسجلته أرسلته، والدلو سجيل لإرساله، أو من السجل وهو العطاء سجلت له سجلاً من العطاء كأنهم أعطوا البلاء إضراراً، أو فارسي معرب من سنك وهو الحجر وكل وهو الطين . ﴿منضود﴾ نضد بعضه على بعض، أو مصفوف .

٨٣ - ﴿مسومة﴾ معلمة ببياض في حمرة «ع»، أو مختمة على كل حجر اسم صاحبه . ﴿عند ربك﴾ في علمه، أو في خزائنه لا يتصرف فيها سواه/ [٨١/ب]
 ﴿الظالمين﴾ من قريش، أو العرب، أو ظالمي هذه الأمة، أو كل ظالم .
 وأمطرت الحجارة على المدن حين رفعها، أو على من كان خارجاً عنها من أهلها .

﴿وَالِإِي مَدِينَ أَخَاهُ شُعَيْبًا قَالَ يَتَقَوَّمُ عِبَادُوا اللَّهِ مَا لَكُمْ مِّنَ اللَّهِ غَيْرُهُ وَلَا
 تَنْقُصُوا أَلْمِ كِيَالِ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أُرِيدُكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ

مُحِيطٍ ﴿٨٤﴾

٨٤ - ﴿مدین﴾ بنو مدین بن إبراهيم كمضر لبني مضر، أو مدین مدینتهم

نسبوا إليها ثم اقتصر على اسمها تخفيفاً، وهو أعجمي، أو عربي من مدَنَ بالمكان أقام فيه عند من زعم أنه اسم المدينة، أو من دنت^(١) أي ملكت بزيادة الميم عند من جعله اسم رجل. ﴿شعياً﴾ تصغير شعب وهو الطريق في الجبل، أو القبيلة العظيمة، أو من شعب الإناء المكسور. ﴿بخير﴾ رخص السعر «ع»، أو المال وزينة الدنيا. ﴿يوم محيط﴾ غلاء السعر «ع» أو عذاب النار في الآخرة، أو الاستئصال في الدنيا.

وَيَقْوُوا أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٨٥﴾ بَقِيَتْ اللَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴿٨٦﴾

٨٦ - ﴿بقية﴾ رزقه، أو طاعته، أو وصيته، أو رحمته، أو حظكم منه، أو ما أبقاه لكم بعد إيفاء الكيل والوزن.

قَالُوا يَسْعَيْبُ أَصْلُوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَأَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴿٨٧﴾

٨٧ - ﴿أصلواتك﴾^(٢) المعروفة، أو قراءتك، أو دينك الذي تتبعه، أصل الصلاة الاتباع ومنه المصلي في الخيل^(٣). ﴿تأمرك﴾ تدعوك، أو فيها أن تأمرنا أن نترك عبادة الأصنام. ﴿ما نشاء﴾ من البخش والتطيف، أو الزكاة التي أمرهم

(١) في تفسير الماوردي بتحقيق الأستاذين «دين».

(٢) قرأ حمزة والكسائي وحفص وخلف (أصلاتك) بالإنفراد، وقرأ الباقر (أصلواتك) بالجمع.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (١/ ٥٠٥، ٥٠٦) وتفسير ابن الجوزي (١٤٩/٤).

(٣) والمصلي: تالي السابق، يقال صلا الفرس: إذا جاء مصلياً، وهو الذي يتلو السابق لأن رأسه عند صلاه: أي مفرز ذنبه. انظر: مختار الصحاح (صلا).

بها، أو قطع الدراهم والدنانير لأنه نهاهم عن ذلك. ﴿الحليم الرشيد﴾ استهزاء، أو نفى «ع»، أو حقيقة ما نبتغي لك هذا مع حلمك ورشدك.

قَالَ يَنْقُومُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى يَدَيْهِ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكُمْ إِلَّا مَا أَنْهَكُمُ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٨٨﴾

٨٨ - ﴿رِزْقًا حَسَنًا﴾ مالا حلالا، قال «ع»: وكان شعيب كثير المال، أو نبوة فيه حذف تقديره أفاعدل عن عبادته. ﴿أُنِيبُ﴾ أرجع، أو ادعو.

وَيَنْقُومُ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ﴿٨٩﴾ وَأَسْتَغْفِرُكُمْ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ إِنْ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴿٩٠﴾

٨٩ - ﴿يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ يحملنكم، أو يكسبنكم. ﴿شِقَاقِي﴾ عداوتي، أو إصراري، أو فراقِي. ﴿بِعَبِيدٍ﴾ بعد الدار لدنوهم منهم، أو بعد الزمان لقرب العهد وكان الرسول ﷺ إذا ذكر شعبيا قال: «ذاك خطيب الأنبياء»^(١).

قَالُوا يَنْشُعِبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِيزٌ ﴿٩١﴾ قَالَ يَنْقُومُ أَرَهْطَى عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ

(١) هذا الحديث رواه الحاكم في مستدركه (٥٦٨/٢) عن ابن إسحاق وذكره ابن كثير في «قصص الأنبياء» (٢٧٦/١) عن ابن إسحاق عن بشر عن جوير ومقاتل عن الضحاك عن ابن عباس كما ذكر ابن كثير أن بعض السلف يسمي شعبيا خطيب الأنبياء. وروى الطبري في تفسيره (٤٥٨/١٥) عن سفيان قال: «وكان يقال له خطيب الأنبياء». وراجع: قصص الأنبياء للثعلبي (١٤٦) وتفسير الطبرسي (٢٠٦/١٢) والقرطبي (٩/٩٠).

وَرَأَى كُمْ ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٩٢﴾

٩١ - ﴿ما نفقه﴾ ما نفهم صحة ما تقول من البعث والجزاء، أو قالوه إعراضاً عن سماعه، أو احتقاراً لكلامه. ﴿ضعيفاً﴾ أعمى^(١)، أو ضعيف البصر، أو البدن، أو وحيداً، أو ذليلاً مهيناً، أو قليل العقل، أو قليل المعرفة بمصالح الدنيا وسياسة أهلها. ﴿رهطك﴾ عشيرتك عند الجمهور، أو شيعتك^(٢) ﴿لرجمنك﴾ بالحجارة، أو بالشم. ﴿بعزيز﴾ بكريم، أو بممتنع لولا رهطك.

٩٢ - ﴿أرهطي أعزُّ عليكم﴾ أترعون رهطي فيَّ ولا تراعون الله فيَّ. ﴿ظهرياً﴾ أطرحت أمره وراء ظهوركم لا تلتفتون إليه ولا تعملون به، أو حملتم أوزار مخالفته على ظهوركم^(٣)، أو إن احتجتم إليه استعنتم به وإن اكتفيتم تركتموه كالذي يتخذ من الجمال ظهراً إن احتيج إليه حُمِلَ عليه وإن استغني عنه ترك، أو جعلهم الله وراء ظهورهم ظهرياً. ﴿محيط﴾ حفيظ، أو خبير، أو مجازي.

وَيَقُومِرَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَأَرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴿٩٣﴾ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ جِثْمِينَ ﴿٩٤﴾ كَانَ لَرِيقِنَا فِيهَا أَلَا بَعْدَ لَمَدَيْنِ كَمَا بَعَدَتْ ثُمُودُ ﴿٩٥﴾

(١) المعروف أن الله تعالى أرسل الرسل مبصرين فلعله عمى بصره في آخر حياته على هذا القول. والله أعلم وقد رد هذا القول الألوسي في تفسيره (١٢/١٢٣) وابن عطية (٧/٣٨٤) فقال: «وهذا كله ضعيف ولا تقوم عليه حجة بضعف بصره أو بدنه والظاهر من قولهم: [ضعيفاً] أنه ضعيف الانتصار والقدرة وأن رهطه الكفرة كانوا يراعون فيه».

(٢) في الأصل «شيبتك» وهذا خطأ لأنني لم أجده من معاني الرهط في كتب اللغة والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي وقد نسبه للنقاش.

(٣) في الأصل «ظهورهم» وهذا خطأ - ولعله من الناسخ - لمخالفته سياق الكلام، والصواب ما أثبتته من الماوردي (ق ٧٧/٢ - أ).

٩٣ - ﴿مَكَانَتَكُمْ﴾ ناحيتكم «ع»، أو تمكنكم أي اعملوا في هلاكي فإني عامل في هلاككم قال ذلك ثقة بربه. ﴿عَذَابُ﴾ الفرق^(١) ﴿يُخْزِيهِ﴾ يذله، أو يفضحه. ﴿فَارْتَقِبُوا﴾ انتظروا العذاب / ﴿إِنِّي مَعَكُمْ﴾ منتظر.

[٨٢/أ]

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٩٦﴾ إِنْ فِرْعَوْنُ وَمَلَأِيهِ فَالْبَغْوُ أَمْرٌ فِرْعَوْنُ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴿٩٧﴾ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيَتَسَّ الْوَرْدُ الْمَوْزُودُ ﴿٩٨﴾ وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَتَسَّ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ ﴿٩٩﴾

٩٩ - ﴿فِي هَذِهِ﴾ الدنيا لعنة المؤمنين ويوم القيامة لعنة الملائكة أو لعنة الدنيا الفرق ولعنة الآخرة النار. ﴿الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ﴾ العون المعان، أو الرِّفْدُ الزيادة لأنهم زيدوا على الفرق بالنار، أو ذم لشراهم فيها لأن الرِّفْدُ بالكسر ما في القدر من الشراب والرِّفْدُ بالفتح القدر.

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْفُرَى نَقْصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴿١٠٠﴾ وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ﴿١٠١﴾ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْفُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴿١٠٢﴾

١٠٠ - ﴿نَقْصُهُ﴾ نخبرك، أو تتبع بعضه بعضاً. ﴿قَائِمٌ﴾ عامر ﴿وَحَصِيدٌ﴾ خاوي «ع»، أو القائم الآثار والحصيد الدارس.

١٠١ - ﴿تَتْبِيبٌ﴾ تخسير، أو هلاك، أو شر.

(١) في تفسير الماوردي «الفرق» وقد نسب هذا القول إلى عكرمة والصواب «الفرق» كما في تفسير العز وهو الفرع من الصيحة التي أهلكوا بها ولم يذكر في القرآن أن قوم مدين أهلكوا بالفرق.

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ تَجْمُوعٌ لَّهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ﴿١٠٤﴾ وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَّعْدُودٍ ﴿١٠٥﴾ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴿١٠٦﴾

١٠٥ - ﴿لَا تَكَلِّمُ﴾ لا تشفع، أو لا تكلم بشيء من جائز الكلام، أو يمنعون في بعض أوقات القيامة من الكلام إلا بإذنه. ﴿شقي وسعيد﴾ محروم ومرزوق، أو معذب ومنعم، ابتدأ بالسعادة والشقاوة من غير جزاء^(١) أو جوزيا بها على أعمالهما.

فَأَمَّا الَّذِينَ سَقَوْا فِي النَّارِ لَهْمٌ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهيقٌ ﴿١٠٦﴾ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿١٠٧﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوفٍ ﴿١٠٨﴾

١٠٦ - ﴿زفير وشهيق﴾ الزفير الصوت الشديد والشهيق الصوت الضعيف «ع»، أو الزفير في الحلق والشهيق في الصدر، أو الزفير تردد النفس من شدة الحزن والشهيق النفس الطويل، جبل شاهق طويل، أو الزفير أول شهيق الحمار والشهيق آخره.

١٠٧ - ﴿خالدين فيها ما دامت﴾ سماء الدنيا وأرضها ﴿إلا ما شاء ربك﴾ من الزيادة عليها بعد فناء مدتها، أو ما دامت سماوات الآخرة وأرضها إلا ما شاء من قدر وقوفهم في القيامة، أو إلا من شاء ربك إخراجه منها من أهل التوحيد «ع»، أو «إلا من شاء أن لا يدخله إليها من أهل التوحيد» مروي عن

(١) فعلى هذا القول حكم الله تعالى على بعضهم بالشقاوة وعلى البعض الآخر بالسعادة لعلمه بأن بعضهم سيختار صراط الله المستقيم فيسعد وبعضهم سينحرف عن ذلك فيشقى فعلم الله كاشف لما يختاره العبد لا مجبر له.

الرسول ﷺ^(١) أو إلا من شاء أن يخرج منه من موحد ومشارك إذا شاء^(٢) «ع»، أو الاستثناء من الزفير والشهيق إلا ما شاء ربك من أنواع العذاب التي ليست بزفير ولا شهيق مما سماه أو لم يسمه ثم استأنف فقال: ﴿ما دامت﴾، أو المعنى لو شاء أن لا يخلدهم لفعل ولكنه شاء ذلك وحكم به. وقدر خلودهم بسموات الدنيا وأرضها على عادة العرب وعرفها. زهير^(٣):

ألا لا أرى على الحوادث باقياً ولا خالداً إلا الجبال الرواسيا^(٤)
 ١٠٨ - ﴿سعدوا ففي الجنة﴾ إلا ما شاء ربك من مدة مكثهم في النار، أو
 ﴿إلا﴾ بمعنى الواو. ﴿مجدوذ﴾ مقطوع، أو ممنوع.

فَلَا تَكُ فِي مَرِيٍّ مَتَا يَعْبُدُ هَتُولًا مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا
 لَمَوْفُوهُمْ نَصِيبُهُمْ غَيْرَ مَنْفُوصٍ ﴿١٠٩﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا
 كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعِيهِمْ رَبُّهُمْ ﴿١١٠﴾ وَإِنْ كُنَّا لَمَّا
 لَيُوفِينَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَلَهُمْ إِنَّهُمْ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١١﴾

١٠٩ - ﴿نصيبهم﴾ من خير أو شر «ع»، أو الرزق، أو العذاب.

فَأَسْتَقِمَّ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٢﴾ وَلَا تَزْكُوتُوا

(١) هذا الحديث ذكره الماوردي (ق ٧٨/٢ - أ) عن أبي نضرة يرويه ماثوراً عن النبي ﷺ.

وراجع: تفسير الطبري (٤٨٣/١٥) والطبرسي (٢١٧/١٢ - ٢٢١) والقرطبي (٩٩/٩).

(٢) راجع هذا القول في تفسير الطبري (٤٨٤/١٥).

(٣) زهير بن أبي سلمى ربيعة بن رياح المزني من مضر. ولد في بلاد مزينة بنواحي المدينة. وهو من فحول الشعراء في الجاهلية وحكمائهم. وابناه بجير وكعب الذي مدح الرسول ﷺ لهما صحة. توفي زهير قبل الهجرة بـ (١٣) سنة.

انظر: جمهرة الأنساب (٢٠١) والأعلام (٨٧/٣).

(٤) انظر ديوانه (٢٢٨).

إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿١١٣﴾

١١٣ - ﴿تركنوا﴾ تميلوا، أو تدنوا، أو ترضوا أعمالهم، أو تداهنوهم في القول فتوافقوهم سرّاً ولا تنكروا عليهم علانية.

وَأَمِرَ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذَكَرَى لِلذَّاكِرِينَ ﴿١١٤﴾ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٥﴾

١١٤ - ﴿طرفي النهار﴾ الأول الصبح اتفاقاً والثاني الظهر والعصر، أو العصر وحدها، أو المغرب «ع». ﴿زُلْفًا﴾ جمع زلفة والزلفة المنزلة أي ومنازل من الليل أي ساعات، ومزدلفة لأنها منزل بعد عرفة، أو لازدلاف آدم - عليه الصلاة والسلام - من عرفة إلى حواء وهي بها. وأراد عشاء الآخرة، أو المغرب والعشاء. ﴿الحسنات﴾ الصلوات الخمس «ع»، أو سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وهن الباقيات الصالحات، أو الحسنات المقبولة تذهب [٨٢/ب] السيئات/ المغفورة، أو ثواب الطاعة يذهب عقاب المعصية. ﴿ذكرى للذاكرين﴾ توبة للتائبين، أو بيان للمتعطين.

فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَنهَوْتَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١١٦﴾ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ﴿١١٧﴾

١١٦ - ﴿أتترفوا﴾ انظروا «ع» ﴿بقية﴾ طاعة، أو تمييز، أو حظ من الله - تعالى -^(١) ﴿الفساد﴾ الكفر أو الظلم.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٤/ ١٧٠) والقرطبي (٩/ ١١٣).

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿١١٨﴾ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ جَهَنَّمَ مِنْ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١١٩﴾

١١٨ - ﴿أمة واحدة﴾ على الإسلام، أو على دين واحد من ضلالة أو هدى، ﴿مختلفين﴾ في الأديان.

١١٩ - ﴿إلا من رحم ربك﴾ من أهل الحق، أو في الحق والباطل إلا من رحم بالطاعة، أو في الرزق غني وفقير إلا من رحم بالقناعة، أو في السعادة والشقاوة إلا من رحم بالتوفيق، أو في المغفرة إلا من رحم بالجنة، أو يخلف بعضهم بعضاً يأتي قوم بعد قوم، خلفوا واختلَفوا كقتلوا واقتتلوا. ﴿ولذلك﴾ للاختلاف، أو للرحمة، أو للشقاوة والسعادة «ع»، أو للجنة والنار.

وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ﴿١٢١﴾ وَانظُرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ ﴿١٢٢﴾ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٢٣﴾

١٢٠ - ﴿في هذه﴾ السورة «ع»، أو في الدنيا، أو الأنباء، ﴿الحق﴾ صدق الأنباء إذا كانت الإشارة للسورة، أو النبوة إذا كانت الإشارة للدنيا.

سُورَةُ يُوسُفَ ١٢

مكية، أو إلا أربع آيات «ع».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ ﴿٣﴾

١ - ﴿تلك آيات﴾ هذه السورة، أو السورة التي قبلها، أو إشارة إلى ما افتتح به السورة من الحروف، علامات ﴿الكتاب﴾ العربي ﴿المبين﴾ حلاله وحرامه، أو هدايه ورشده، أو المبين للأحرف الساقطة من السنة الأعاجم وهي ستة قاله معاذ بن جبل - رضي الله تعالى عنه -.

٢ - ﴿أنزلناه﴾ خبر يوسف - عليه الصلاة والسلام -، أو الكتاب عند الجمهور.

٣ - ﴿نقص﴾ نبين والقاص الذي يأتي بالقصة على حقيقتها.

إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴿٤﴾ قَالَ يَبْنَىٰ لَا تَقْصُصْ رُءُوكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٥﴾ وَكَذَلِكَ يَجْنِبُكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ

نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِن قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ
عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦﴾

٤ - ﴿رَأَيْتُ﴾ رأى أبويه وإخوته ساجدين له فعبّر عنهم بالشمس والقمر والكواكب فالشمس أبوه والقمر أمه راحيل «ع» أو رأى الكواكب والشمس والقمر فتأولهم بإخوته والقمر بأمه والشمس بأبيه عند الأكثرين، أو الشمس أمه والقمر أبوه لتأنيثها وتذكير القمر، ﴿رَأَيْتُهُمْ﴾ تأكيد لـ ﴿رَأَيْتُ﴾ الأول لبعد ما بينهما، أو رؤيته الأولى لهم والثانية لسجودهم، ﴿ساجدين﴾ كسجود الصلاة إعظاماً لا عبادة، أو عبر عن الخضوع بالسجود. وكانت رؤياه ليلة القدر في ليلة الجمعة، فلما قصها على يعقوب خاف عليه حسد إخوته، فقال: هذه رؤيا ليل فلا تعمل عليها، فلما خلا به قال: ﴿لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ﴾ الآية [٥]، وقيل كان عمره عند الرؤيا سبع عشرة سنة. ويوسف أعجمي عبراني، أو عربي من الأسف لأنه حزن وأحزن.

٦ - ﴿يَجْتَبِيكَ﴾ بالنبوة، أو بحسن الخلق والخلق، أو بترك الانتقام. ﴿تَأْوِيلُ الْأَحَادِيثِ﴾ عواقب الأمور، أو عبارة الرؤيا، أو العلم والحكمة. ﴿وَيَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ﴾ بالنبوة، أو بإعلاء كلمتك وتحقيق رؤياك ﴿وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ﴾ بأن يجعل فيهم النبوة ﴿كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ﴾^(١) نعمته على إبراهيم بالنجاة من النار وعلى إسحاق بالنجاة من الذبح^(٢).

﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِّلْمُتَذَكِّرِينَ﴾ (٧) إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا

(١) في الأصل قبل «نعمته» «أو» وهي زائدة ولعلها من الناسخ، لأنها وقعت في ابتداء كلام ولم تقدمها ما تعطف عليه.

(٢) اختلف العلماء من الصحابة والتابعين وغيرهم في الذبيح هل هو إسحاق؟ كما ذكره المفسر هنا ورجحه الطبري أو إسماعيل؟ كما سيفصله المفسر عند تفسير الآية: ١٠٥ من سورة الصافات وقد رجحه ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وابن كثير وسيأتي التعليق عليها مفصلاً.

أَيُّنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ آبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٨﴾ أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهٌ أَيْكُمُ وَتَكُونُوا مِن بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴿٩﴾ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ يَلْقَاهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿١٠﴾

٧ - ﴿آيات﴾ عبر، أو زواجر بما ظهر في يوسف من عواقب البغي عليه، [٨٣/أ] أو بصدق رؤياه وصحة تأويله، أو بقهره شهوته/ حتى سلم من المعصية، أو بحدوث الفرج بعد شدة الإياس، قال ابن عطاء: ما سمع سورة يوسف محزون إلا استروح إليها.

٨ - ﴿ليوسف وأخوه﴾ كانا أخوين للأبوين ثم ماتت أمهما فكفلهما أبوهما وزاد لذلك في مراعاتهما فحسدوهما وكان عطفه على يوسف أكثر فلذلك كان حسده أكثر ثم اشتد بسبب رؤياه. ﴿عصبة﴾ الجماعة أو ستة أو سبعة، أو من عشرة إلى خمسة عشر، أو إلى أربعين. ﴿ضلال مبين﴾ محبة ظاهرة، أو خطأ في رأيه، أو جور في فعله لتفضيله الصغير على الكبير والقليل على الكثير ومن لا يراعي ماله على من يراعيه وكانوا حينئذ بالغين مؤمنين ليسوا بأنبياء لقولهم: ﴿استغفر لنا ذنوبنا﴾ إلى ﴿خاطئين﴾ [٩٧]، أو لم يبلغوا لقولهم: ﴿ويلعب﴾ [١٢].

٩ - ﴿أرضاً﴾ لتأكله السباع، أو ليعبد عن أبيه، ﴿صالحين﴾ بالتوبة، أو في دنياكم دون الدين.

١٠ - ﴿قائل﴾ شمعون، أو يهوذا، أو أكبرهم روبيل بن خالة يوسف ﴿غيابة الجب﴾ قعره، أو ظلّمته التي تغيب عن الأبصار. سمي غيابة لأنه يغيب فيه أثره، أو خبره، وكان رأسه ضيقاً وأسفله واسعاً. والجب بئر في بيت المقدس، أو بئر غير معينة، أو الجب ما عظم من الآبار سواء كان فيه ماء أو لم يكن، أو ما لا طي له لأنها قطعت ولم يحدث فيها غير القطع قاله الزجاج^(١). ﴿يلتقطه﴾ يأخذه من

(١) راجع: كتابه معاني القرآن وإعرابه (٩٤/٣).

اللقطة. ﴿السيارة﴾ المسافرون لسيرهم، أو مارة الطريق.

قَالُوا يَتَابَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونَ ﴿١١﴾ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعْ وَيَلْعَبَ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ ﴿١٢﴾ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَخَاسِرُونَ ﴿١٤﴾

١٢ - ﴿نَرْتَعْ﴾^(١) نلها ونلعب، أو نسعى وننشط^(٢)، أو نتحافظ ويلهو^(٣)، أو يرقى ويتصرف^(٤)، أو نطعم ونتنعم^(٥) من الرتعة وهي سعة المطعم والمشرب. ولم ينكر أبوهم اللعب لأنهم أرادوا المباح منه.

١٣ - ﴿وَأَخَافُ﴾ خافهم عليه فكنى عنهم بالذئب «ع»، أو خاف الذئب لغلبيه في الصحارى.

فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَن يُجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنْتَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٥﴾ وَجَاءَ آبَاهُمْ عِشَاءَ يَبْكُونَ ﴿١٦﴾ قَالُوا يَتَابَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَقِيقُ

(١) قوله تعالى ﴿يرتع ويلعب﴾ قرأ الكوفيون ونافع بالياء فيهما. وقرأ الباقون بالنون، وكسر الحريمان العين من ﴿يرتع﴾، وأسكنها الباقون. وعن ابن كثير أنه قرأ ﴿نَرْتَعْ﴾ بالنون وكسر العين و (يلعب) بالياء. انظر: الكشف عن وجوه القراءات (٥/٢، ٦) والتيسير للداني (١٢٨) وتفسير الطبري (٥٦٩/١٥) والطوسي (١٠٤/٦).

(٢) هذا التأويل والذي قبله على قراءة ﴿نَرْتَعْ وَنَلْعَبُ﴾.

(٣) هذا التأويل على قراءة ﴿نَرْتَعْ وَيَلْعَبُ﴾.

(٤) هذا التأويل على قراءة ﴿يَرْتَعْ﴾.

(٥) هذا التأويل على قراءة ﴿نَرْتَعْ﴾.

وبعض هذه التأويلات الحرف الأول منها غير معجم فأعجمته معتمداً على المصادر السابقة وغيرها مع مراعاة رسم هذه الكلمات. والله أعلم.

وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَعِنَا فَاكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٧﴾ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١٨﴾

١٥ - ﴿وَأوحينا إليه﴾ ألهمناه، أو نبأه في الجب ﴿لتنبئهم﴾ لتوبخنهم بفعلهم، بشره بخلاصه من الجب، أو أخبره بما يصنعون به قبل إلقائهم إياه في الجب إنذاراً له. ﴿لا يشعرون﴾ بأنك أخوهم، أو بأن الله - تعالى - أوحى إليه بالنبوة «ع».

١٧ - ﴿نستبق﴾ على الأقدام أو بالنضال، أو في اقتناص الصيد، أو في عملهم الذي تشاغلوا به من الرعي والاحتطاب. ﴿صادقين﴾ وإن صدقنا أو إن كنا أهل صدق لما صدقنا.

١٨ - ﴿بدم﴾ سخلة، أو ظبية. فلما رأى القميص غير مشقوق قال: يا بني والله ما عهدت الذئب حليماً فأفكل ابني وأبقى عليه قميصه. ﴿كذب﴾ وصفه بالمصدر، وكان في القميص^(١) ثلاث آيات: حين جاءوا عليه بالدم، وحين قُذ، وحين ألقى على وجه أبيه. ﴿سولت﴾ زينت، أو أمرت «ع»، قاله عن وحي، أو عن علم تقدم له به، أو عن حدس وفراسة ﴿فصبر جميل﴾ ومن [٨٣/ب] الجميل أن أصبر، أو أمر نفسه بصبر جميل/ لا جزع فيه، أو لا شكوى فيه، وسئل الرسول ﷺ عنه فقال: «صبر لا شكوى فيه، من بث فلم يصبر»^(٢) ﴿المستعان﴾ على الصبر الجميل، أو على احتمال ما تصفون أو تكذبون ابتلي يعقوب في كبره ويوسف في صغره.

وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلُومًا قَالَ يَبْشَرِي هَذَا غُلَامٌ وَأَسَرُّهُ بِضْعَةً وَاللَّهُ

(١) مراده جنس القميص الذي يلبسه يوسف لا قميص بعينه.

(٢) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٥٨٤/١٥) عن حبان بن أبي جبلة. وذكره عنه ابن كثير في تفسيره (٤٧١/٢) وقال: «هذا مرسل». وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٤/١٠) وزاد نسبه لابن أبي الدنيا في كتاب «الصبر» وابن المنذر وابن أبي حاتم.

عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ
الزَّاهِدِينَ ﴿٢٠﴾

١٩ - ﴿فأدلى دلوه﴾ أرسلها ليملاها، ودلاها أخرجها ملأى فلما أرسلها تعلق بها يوسف ﴿بشرأي﴾^(١) بشرهم بذلك، أو نادى رجلاً اسمه ﴿بشرى﴾ يعلمه بالغلام، وألقي فيه وهو ابن سبع عشرة سنة، أو ست سنين. وأخرجته السيارة بعد ثلاثة أيام ﴿وأسروه﴾ كان إخوته بقرب الجب فلما أخرج قالوا: هذا عبدنا أوثقناه فباعوه وأسروا بيعه بثمان جعلوه بضاعة لهم «ع»، أو أسراً ابتياعه الذين وردوا الجب من أهل الرفقة لثلا يشركوهم وتواصوا أنها بضاعة استبضعناها من أهل الماء، أو أسر مشروه بيعه من الملك لثلا يعلم أصحابهم وذكروا أنه بضاعة.

٢٠ - ﴿وشروه﴾ باعه إخوته من السيارة «ع»، أو السيارة من الملك. ﴿بخس﴾ حرام لأنه ثمن حر «ع»، أو ظلم، أو قليل ﴿معدودة﴾ عشرين اقتسمها العشرة كل واحد درهمين «ع»، أو اثنين وعشرين اقتسمها الأحد عشر كل واحد درهمين، أو أربعين درهماً: قال السدي: اشتروا بها خفافاً ونعلاً ﴿معدودة﴾ غير موزونة لزهدهم فيه، أو كانوا لا يزنون أقل من أوقية وهي أربعون وكان ثمنه أقل منها. ﴿وكانوا فيه﴾ إخوته زهدوا فيه لما صنعوا به، أو السيارة لأنهم باعوه بما باعوا لعلمهم حرته، أو ظنوه عبداً فخافوا أن يظهر عليهم مالكة فيأخذه، قال عكرمة أعتق يوسف لما بيع.

وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَا مِرَّةٍ أَكْرَمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا

(١) قرأ الكوفيون (يا بشرى) على وزن «فعلى». وقرأ الباقون (يا بشرأي) بياء مفتوحة بعد الألف.

انظر: الكشف لمكي (٧/٢) والتيسير للداني (١٢٨) وتفسير الطبري (٣/١٦) والطوسي (١١٣/٦).

وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ؕ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾

٢١ - ﴿الذي اشتراه﴾ العزيز ملك مصر «أطيفر بن روجيب»^(١). وامرأته «راعييل»، أو اسمه «قطفير» وكان على خزائن مصر، والملك حينئذ «الوليد بن الرياني» من العماليق «ع»، وباعه مالك بن دعر بعشرين ديناراً وزاده الملك بَغْلَةً ونعلين «أكرمي» أجملتي منزله، أو أحلي منزلته بطيب الطعام ولين المرقد واللباس. «ينفعنا» بالريح في ثمنه، أو نعتقه وتبناه. قال ابن مسعود: أحسن الناس فراسة ثلاثة: العزيز وابنة شعيب وأبو بكر - رضي الله تعالى عنه - في استخلافه عمر - رضي الله تعالى عنه - «مكننا ليوسف في الأرض» بإخراجه من الحب، أو باستخلاف الملك له «على أمره» أمر الله - تعالى - فيما أَرَادَهُ فيقول له كن فيكون، أو أمر يوسف حتى يبلغ فيه مراده.

٢٢ - ﴿أشده﴾ أشد يوسف عشرون سنة، أو ثلاثون سنة،^(٢) والأشد قوة الشباب وهو الحلم، أو ثمانين عشرة سنة «ع»، أو خمس وعشرون أو ثلاثون، أو ثلاث وثلاثون، وآخر الأشد أربعون، أو ستون «حكماً» على الناس، أو عقلاً، أو حكمة في أفعاله، أو القرآن^(٣)، أو النبوة «وعلماً» فقهاً، أو نبوة «المحسنين» المطيعين، أو المهتدين «ع».

(١) في مواضع من السورة كآية/ ٢٣ ذكره العز بلفظ «أطيفر» بتأخير الياء عن الفاء كما في تفسير الطبري والقرطبي.

(٢) في الماوردي (ق ٨٣/٢ ب) «ثلاث وثلاثون» قاله مجاهد وقد رواه الطبري عنه في تفسيره (٢٢/١٦) وفي تحقيق الأستاذين «ثلاثون سنة» منسوباً إلى مجاهد وهو مخالف لما سبق.

(٣) هذا القول نَسَبَهُ الماوردي إلى سفيان ولعل المراد به المعنى اللغوي «أي ما يقرأ» أو المعنى المصدري أي «القراءة».

وَرَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ، وَعَلَّقَتْ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ، وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ، كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ الشُّؤْمَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿٢٤﴾

٢٣ - ﴿التي هو في بيتها﴾ «راعىل» امرأة العزيز «أطفير» أو زليخة وكان العزيز لا يأتي النساء. قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: اقتسم يوسف وحواء الحسن نصفين. ﴿وعلقت الأبواب﴾ بكثرة الأغلاق، أو بشدة الاستيثاق [٨٤/أ] ﴿هَيْتَ لَكَ﴾ هلم لك ﴿هَيْتُ^(١) لَكَ﴾ تهيأت لك، و «هيت» قبطية «ع»، أو سريانية، أو عربية. ﴿إنه ربي﴾ الله ﴿أحسن مثواي﴾، فلا أعصيه، أو العزيز أو أطفير ربي سيدي أحسن مثواي فلا أخونه.

٢٤ - ﴿همت به﴾ شهوة، أو استلقت له وتهيأت لوقاعه ﴿وهم﴾ بضربها، أو التقدير لولا أن رأى برهان ربه لهم بها، أو كان همه عظة، أو كان همه حديث نفس من غير عزم، أو همه ما في طباع الرجال من شهوة النساء وإن كان قاهراً له، أو عزم على وقاعها فحل الهميان وهو السراويل وجلس منها مجلس الرجل من المرأة «ع»، وجمهور المفسرين^(٢)، وابتلاء الأنبياء بالمعاصي ليكونوا على وجل ويجدوا في الطاعة، أو ليعرفهم نعمته عليهم بالصفح والغفران، أو

(١) ﴿هَيْتُ﴾ هذه القراءة بكسر الهاء فهزمة ساكنة فتاء مضمومة وقد رويت عن هشام قاله الداني.

انظر: التيسير للداني (١٢٨) والكشف لمكي (٨/٢) وتفسير الطبري (٢٨/١٦).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٣٣/١٦) وابن الجوزي (٢٠٣/٤) والقرطبي (١٦٦/٩) وابن كثير (٤٧٤/٢) وابن عطية (٤٧٧/٧) وعلق عليها بقوله: «والذي أقول في هذه الآية إن كون يوسف نبياً في وقت هذه النازلة لم يصح ولا تظاهرت به رواية وإذا كان ذلك فهو مؤمن قد أوتي حكماً وعلماً ويجوز عليه الهم الذي هو إرادة الشيء دون مواقعه وأن يستصحب الخاطر الرديء على ما في ذلك من الخطيئة. وإن فرضناه =

ليقتدي بهم المذنبون في الخوف والرجاء عند التوبة. ﴿برهان ربه﴾ نودي أترني فتكون كطائر وقع ريشه فذهب يطير فلم يستطع، أو رأى صورة أبيه يقول أنهم بفعل السفهاء وأنت مكتوب في الأنبياء فخرجت شهوته من أنامله، وولد لكل من أولاد يعقوب اثنا عشر ذكراً إلا يوسف لم يولد له إلا غلامين^(١) ونقص بتلك الشهوة ولده، أو رأى مكتوباً على الحائط ﴿ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة^(٢) وساء سبيلاً﴾ [الإسراء: ٣٢]، أو رأى أطفير سيده، أو ما أتاه الله - تعالى - من العفاف والصيانة وترك الفساد والخيانة، أو رأى سترأ فقال: ما وراء هذا فقالت: صنمي الذي أعبدته سترته حياء منه فقال: إذا استحييت ممن لا يسمع ولا يبصر فأنا أحق أن أستحي من إلهي وأتوقاه. ﴿السوء﴾ الشهوة ﴿والفحشاء﴾ المباشرة، أو ﴿السوء﴾ الشئاء القبيح، ﴿والفحشاء﴾ الزنا. ﴿المخلصين﴾ للطاعة و ﴿المخلصين﴾^(٣) للرسالة.

وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ فَمِصَمُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ

= نبياً في ذلك الوقت فلا يجوز عليه عندي إلا الهم الذي هو الخاطر ولا يصح عليه شيء مما ذكر من حل تكة ونحو ذلك لأن العصمة مع النبوة.

(١) في تفسير الماوردي «إلا غلامان» فجعل الاستثناء مفرغاً فرفعه بالفعل على أنه نائب فاعل بينما نصبه العز على الاستثناء وقد ذكر السيوطي في الدر المنثور (١٣/٤) هذا الأثر عن مجاهد وفيه «إلا غلامان» كالماوردي وقد نسب إلى مجاهد أيضاً.

(٢) في الأصل «ومقتاً» وهذا مخالف للآية لأنها وردت في قوله تعالى ﴿ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً﴾ النساء: ٢٢ وهذه الآية غير مرادة هنا ولم يذكر الماوردي «ومقتاً» وروى الطبري في تفسيره (٤٧/١٦) هذا الأثر عن محمد بن كعب القرظي بروايتين في أحدهما «ومقتاً» وحذفها المحقق من الآية وعلق عليها بأنها موجودة في المخطوط والمطبوع وهي سهو من الناسخ وقد ذكر ابن كثير في تفسيره (٤٧٤/٢) هذا الأثر عن الطبري وفيه «ومقتاً».

(٣) قرأ نافع وأهل الكوفة بفتح اللام حيث وقع في القرآن فيما فيه ألف ولام بنوا الفعل للمفعول من «أخلص» فهو «مخلص» لأن الله تعالى أخلصهم أي اختارهم لرسالته وقرأ الباقر بكسر اللام حيث وقع بنوا الفعل للمفاعل من أخلص فهو «مخلص» لإخلاصه في طاعة الله.

راجع: التيسير للداني (١٢٨) والكشف لمكي (٩/٢) وتفسير الطبري (٤٩/١٦) والقرطبي (٢٨/١٠).

يَا هَلِكُ سَوْءًا إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٥﴾ قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ
مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَتْ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٦﴾ وَإِنْ كَانَتْ
قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٧﴾ فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ
إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ
إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿٢٩﴾

٢٥ - ﴿واستبقا الباب﴾ ليخرج منه هرباً وأسرعت إليه طلباً ﴿وقدَّت﴾ أدركته وقد فتح بعض الأغلاق فجذبتة فشقت قميصه إلى ساقه فسقط عنه وتبعته. ﴿والفيا﴾ وجدا ﴿سيدها﴾ زوجها بلسان القبط.

٢٦ - ﴿هي راودتني﴾ لما كذبت عليه دافع عن نفسه بالصدق ولو كفت عن كذبها لكف عن الصدق، ولو خلص حبها من الشهوة لما كذبت عليه ﴿شاهد﴾ صبي أنطقه الله - تعالى - في مهده، أو خلق من خلق الله - تعالى - ليس بإنس ولا جن، أو حكيم ﴿من أهلها﴾ ابن عمها، أو شهادة القميص المقدود^(١) لو كان مقدوداً من قُبُلٍ لَدَلَّ على الطلب لكنه قد من دُبُرٍ قَدَلَّ على الهرب.

٢٨ - ﴿كيدكن﴾ كذبها، أو إرادتها السوء، قاله الزوج، أو الشاهد.

٢٩ - ﴿أعرض عن هذا﴾ الأمر تسلية له إذ لا إثم فيه، أو عن هذا القول تصديقاً له في براءته قاله الزوج، لأنه لم يكن غيوراً، أو سلبه الله - تعالى - الغيرة إبقاء على يوسف حفظاً له من بادرته، وأمر زوجته بالإقلاع عن مثل [٨٤/ب] ذلك بالاستغفار ﴿الخاطئين﴾ خَطِئَ إذا قصد الذنب وأخطأ إذا لم يقصده

(١) قاله مجاهد، راجع: تفسيره (٣١٤/١) وهو ضعيف لقوله تعالى ﴿من أهلها﴾ وقد روى هذا القول الطبري عنه في تفسيره (٥٨/١٦) كما روى عنه أنه رجل أو كان من أمر الله ولم يكن إنسياً.

وكذلك الصواب والصوب.

لعمرك إنما خطئي وصوبي عليّ وإنما أهلك مالي^(١)
 ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا
 لَنَرِيهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ﴿٣٠﴾ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا وَآتَتْ كُلَّ
 وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا
 هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿٣١﴾ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاودْنَهُ عَنْ
 نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا ءَامُرُهُ لَيَفْجُرَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ رَبِّ
 السِّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ
 الْجَاهِلِينَ ﴿٣٣﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ فَصَرَفَ عَنْهُمْ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُمْ هُمُ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٤﴾

٣٠ - ﴿نِسْوَةٌ﴾ أربع^(٢)، امرأة الحاجب، وامرأة الساقى، وامرأة الخباز،
 وامرأة القهرمان، أو الخامسة امرأة السجان. «في المدينة» مصر، أو عين
 شمس «تراود فتاها» برّان يوسف وذممنها وطعنَ فيها «شغفها» ولج حبه
 شغاف قلبها وهو حجابها، أو غلافه: جلدة رقيقة بيضاء تكون عليه وتسمى لباس
 القلب، أو باطن القلب، أو حبته، أو داء يكون في الجوف، أو الذعر والفزع
 الحادث عن شدة الحب، والشغف: الحب القاتل والشغف دونه «ع»، أو
 الشغف الجنون والشغف الحب «ضلال» عن الرشد، أو محبة شديدة.

(١) قائل البيت أوس بن غلفاء من أبيات يقولها لامرأته.

انظر: مجاز القرآن لأبي عبيدة (٢٤١/١) ونوادى أبي زيد (٤٦) وطبقات فحول الشعراء
 (١٦٧) والشعر والشعراء (٦٣٦/٢) وتفسير الطبري (٦١/١٦) والقرطبي (٢٥٢/١٠)
 واللسان (صوب) وفي مجاز القرآن والقرطبي (دعيني) بدل (لعمرك). وفي النوادر وفحول
 الشعر والشعراء (ذريني) بدل (لعمرك) وفي هذه المصادر «مال» بدون ياء بدل «مالي».

(٢) في الأصل «أربعة» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي وابن الجوزي (٢١٤/٤) لأن
 العدد يذكر مع المؤنث.

٣١ - ﴿بمكرهن﴾ إنكارهن، أو أسرّت إليهن حبها له فأذغنه، ﴿وأعتدت﴾ من الإعتاد، أو العدوان^(١) ﴿مكتاً﴾ مجلساً، أو النمارق والوسائد التي يتكأ عليها، أو الطعام من قولهم: اتكأنا عند فلان أي طعمنا عنده لأنهم كانوا يعدون المتكأ للمدعو إلى الطعام فسمي به الطعام توسعاً والمراد به هنا البزمورد، أو الأترج «ع» «والمتك» مجفف الأترج، أو كل ما يحز بالسكين، أو عام في كل الطعام. ﴿أكبرنه﴾ أعظمه «ع»، أو وجدن شبابه في الحسن والجمال كبيراً، أو حُضِنَ، والمرأة إذا جزعت أو خارت حاضت والإكبار الحيض، قال:

نأتي النساء على أطهارهن ولا نأتي النساء إذا أكبرن إكباراً^(٢)

﴿قطعن أيدهن﴾ حتى بانت، أو جرحنها حتى دميت. ﴿حاش لله﴾ معاذ الله أو سبحان الله. مأخوذ من المراقبة، ما أحاشي في هذا الأمر أحداً أني^(٣) ما أراقبه، أو من قولهم: كنت في حشا فلان أي ناحيته، فحاشي فلاناً^(٤) أي أعزله في حشا وهو الناحية ﴿بشراً﴾ أهل للمباشرة، أو من جملة البشر لما علمن من عفته إذ لو كان بشراً لأطاعها، أو شبهه بالملائكة حسناً وجمالاً ﴿كريم﴾ مبالغة في تفضيله في جنس الملائكة.

(١) هذا من حيث الأصل اللغوي، وتكون الألف في (اعتدت) ألف وصل وليس مراداً في الآية، بل المراد (أعتدت) بألف القطع من الإعتاد بمعنى اتخذت.

(٢) هذا البيت ذكره الطبري في تفسيره (١٦/٧٧) وقال: «وقد زعم بعض الرواة أن بعض الناس أنشده في (أكبرن) بمعنى حضن بيتاً لا أحسب أن له أصلاً لأنه ليس بالمعروف عند الرواة فذكره..... ثم قال: وزعم أن معناه: إذا حضن.

وقال أبو عبيدة في مجاز القرآن (١/٣٠٩): «وليس من كلام العرب (أكبرن) حضن، ولكن عسى أن يكون من شدة ما أعظمه حضن».

وراجع أيضاً: تفسير الطوسي (٦/١٣١) والطبرسي (١٢/٥١) وابن الجوزي (٤/٢١٨) والقرطبي (٩/١٨٠) واللسان (كبر) وروايته في تفسير الطوسي والطبرسي «يأتي» بالياء وفي أكثر المصادر بالنون.

وقد ورد «كبرن» في الأصل بدون ألف في أوله، ولعلها سقطت من الناسخ، وقد أثبتنا تبعاً للمصادر السابقة لأنه لا شاهد في البيت إذا حذفت.

(٣) «أنى» هكذا في الأصل. ولعلها «أي».

(٤) في الأصل «فلان» والصواب نصبها كما في تفسير الماوردي لأنها مفعول به.

٣٣ - ﴿أَصْب﴾ أتابع، أو أميل، قال:

إلى هند صبا قلبي وهند مثلها يصبي^(١)
ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَ جُذُنُهُ حَتَّىٰ حِينَ ﴿٣٥﴾ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٌ
قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ
الطَّيْرُ مِنْهُ نَبَأْتُنَا بَتَأْوِيلُهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٦﴾

٣٥ - ﴿الآيات﴾ قد القميص وقطع الأيدي، أو ما ظهر من عفته وجماله
﴿حين﴾ هنا ستة أشهر، أو سبع سنين، أو زمان غير محدود، قالت لزوجها:
قد فضحني هذا العبد العبراني، وقال: إني راودته عن نفسي فإما أن تطلقني
حتى أعتذر وإما أن تحبسه كما حبستني فحبسه.

٣٦ - ﴿فتيان﴾ عبدان والعبد يسمى فتى صغيراً كان أو كبيراً، كان أحدهما
على طعام الملك الأكبر «الوليد بن الريان» والآخر ساقيه فاتهما بسمه، فلما
دخلا معه سألاه عن علمه فقال: عابر، فسألاه عن رؤياهما صدقاً منهما، أو
كذباً لي تجربا علمه فلما أجابهما قالاً: كنا نلعب فقال: ﴿قضي الأمر﴾ الآية
[١/٨٥] [٤١]، أو كان المصلوب كاذباً والآخر صادقاً. ﴿خمرأ﴾ / عنباً سماه بما يؤول
إليه، أو أهل عمان يسمون العنب خمرأ. ﴿المحسنين﴾ قالوه لأنه كان يعود
مريضهم ويعزي حزينهم ويوسع على من ضاق مكانه منهم، أو كان يأمرهم
بالصبر ويعددهم بالأجر، أو كان لا يرد عذر معتذر ويقضي حق غيره ولا يقضي
حق نفسه، أو ممن أحسن العلم، أو نراك من المحسنين إن نبأتنا بتأويل هذه
الرؤيا.

قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي

(١) قاتل البيت يزيد بن ضبة الثقفي.

انظر: مجاز القرآن لأبي عبيدة (٣١١/١) وتفسير الطبري (٨٩/١٦) والطوسي (٦/١٣٤) والطبرسي (٥١/١٢) والقرطبي (١٨٥/٩) واللسان (صبا).

إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٣٧﴾ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانُوا لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ
عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٨﴾

٣٧ - ﴿ترزقانه﴾ لا يأتيكما في النوم إلا نباتكما بتأويله في اليقظة قبل
إتيانه، أو لا يأتيكما في اليقظة إلا أخبرتكما به لأنه كان يخبر عن الغيب
كعيسى، أو كان الملك إذا أراد قتل إنسان أرسل إليه طعاماً معروفاً فكره يوسف
تعبيرها لثلا يحزنه فوعده بتأويلها عند وصول الطعام إليه فلما ألح عليه عبرها
له، قاله ابن جريج ﴿ذلكما﴾ تأويل الرؤيا، وعدل عن العبارة إلى قوله: ﴿تركت
ملة قوم﴾ لما كان في عبارتها من الكراهة^(١)، ورغبهما في طاعة الله - تعالى - .

٣٨ - ﴿فضل الله علينا﴾ بالنبوة ﴿وعلى الناس﴾ بأن بعثنا إليهم «ع» .

يَصْحَجِي السِّجْنَ ءَازِبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٣٩﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ
دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ
الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ الْقَيْمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا
يَعْلَمُونَ ﴿٤٠﴾

٤٠ - ﴿القيم﴾ المستقيم، أو الحساب البين، أو القضاء الحق «ع» .

يَصْحَجِي السِّجْنَ أَمَّا أَحَدُكُمْ فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ
مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴿٤١﴾ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا

(١) في تحقيق الأستاذين لتفسير الماوردي «الكرامة» وهو خطأ في المعنى ومخالف لما في
تفسير الماوردي (ق ٨٨/٢ - أ) فقد جاء موافقاً لما في تفسير العز .

أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَّهٖ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ، فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ

سِنِينَ ﴿٤٢﴾

٤١ - ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ السؤال والجواب. أو استقصى التأويل، ويجوز أن يكون قوله ذلك عن وحي.

٤٢ - ﴿ظَنَ﴾ تيقن، أو على بابيه لأن عبارة الرؤيا ظن فلم يقطع بها، أو لم يقطع بصدقها فكان ظنه لشكه في صدقهما ﴿رَبِّكَ﴾ سيدك «الوليد بن الريان» رجاء للخلاص بذكره عنده ﴿فَأَنسَاهُ﴾ الضمير للساقى نسي ذكر يوسف عند ربه، سيده، أو ليوسف نسي ذكر الله - تعالى - بالاستغاثه به، قال الرسول ﷺ «رحم الله يوسف لولا الكلمة التي قال اذكرني عند ربك ما لبث في السجن ما لبث»^(١) قال «ع»: عوقب بطول السجن بضع سنين بكلمته ولو ذكر ربه لخلصه. وكانت مدة لبثه في السجن سبع سنين، أو ثنتي عشرة سنة، أو أربع عشرة سنة والبضع منها مدة عقوبته على الكلمة لا مدة الحبس كله، قيل لبث سبعاً عقوبة بعد الخمس. والبضع من ثلاث إلى سبع، أو تسع، أو عشر «ع»، أو إلى الخمس حكاه الزجاج^(٢)، ولا يذكر البضع إلا مع العشر أو العشرين إلى التسعين ولا يذكر بعد المائة، قاله الفراء^(٣)، ورأى الملك الأكبر الوليد رؤياه

(١) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (١١٢/١٦) عن ابن عباس رضي الله عنهما كما رواه مراسلاً عن عكرمة وقتادة والحسن.

وذكره ابن كثير في تفسيره (٤٧٩/٢) عن ابن عباس بسند الطبري وقال: «وهذا الحديث ضعيف جداً لأن سفيان بن وكيع ضعيف، وإبراهيم بن يزيد هو الجوزي أضعف منه أيضاً».

وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٢٠/٤) وزاد نسبه إلى ابن أبي الدنيا في كتاب «العقوبات» والطبراني وابن مردويه وذكره عن أبي هريرة ونسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه.

وراجع: تفسير القرطبي (١٩٦/٩) ومجمع الزوائد (٣٩/٧).

(٢) راجع كتابه معاني القرآن وإعرابه (١١٢/٣) ونقل عن الأصمعي أن البضع ما بين الثلاث إلى التسع وصححه.

(٣) لم أقف على هذا القول في كتابه معاني القرآن في هذا الموضع وفي آية الروم: ٤ =

لطفاً بيوسف ليخرج من السجن ونذيراً بالجذب ليتأهبوا له .

وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رَأْيِي إِن كُنْتُ لِلرَّءْيَا تَعْبُرُونَ ﴿٤٣﴾
أَضْغَثُ أَخْلَمٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَخْلَمِ بِعَالِمِينَ ﴿٤٤﴾ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ﴿٤٥﴾ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٤٦﴾ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا نَأْكُلُونَ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَحْتَصِنُونَ ﴿٤٨﴾
ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِضُونَ ﴿٤٩﴾

٤٤ - ﴿أضغاث﴾ أخلاط، أو ألوان، أو أهويل، أو أكاذيب، أو شبهة أحلام، أبو عبيدة^(١): الأضغاث ما لا تأويل له من الرؤيا، قال:
كضغث حلم غر منه حاله^(٢)

والضغث حزمة الحشيش المجموع بعضه إلى بعض، وقيل ما ملأ الكف.

= ﴿في بضع سنين﴾ ولعله نقله من كتاب آخر له والله أعلم وقد نقل هذا القول ابن عطية في تفسيره (٥١٨/٧) والقرطبي (١٩٧/٩) ولعلهما تابعا لماوردي في ذلك لأن ابن الجوزي في تفسيره (٢٢٨/٤) نقل عن الفراء: أن البضع ما دون العشرة وهو الموجود في كتابه معاني القرآن (٤٦/٢).

(١) في الأصل «أبو عبيد» والصواب ما أثبتته وانظر قوله في كتابه مجاز القرآن (٣١٢/١)، (٣٥/٢).

(٢) ذكره أبو عبيدة في مجاز القرآن (٣٥/٢) والقرطبي في تفسيره (٢٧٠/١١، ٢٠٠/٩)، ولم ينسبها لأحد وقد فتشت عليه في مصادر أخرى فلم أجده.

والأحلام في النوم مأخوذة من الحِلْم وهو الأناة والسكون^(١)، لأن النوم حال أناة وسكون، ويجوز أن يكونوا صرفوا عن عبارتها لطفاً بيوسف ليكون سبباً [٨٥/ب] في/ خلاصه.

٤٥ - ﴿أمة﴾ حين «ع»، أو نسيان^(٢). أو أمة من الناس، قال الحسن - رضي الله تعالى عنه - ألقوه في الجب وهو ابن سبع عشرة سنة، وكان في العبودية والسجن والملك ثمانين سنة، وعاش بعد جمع شمله ثلاثاً وعشرين سنة. ﴿فأرسلون﴾ لم يكن السجن في المدينة فانطلق إليه وذلك بعد أربع سنين من فراقه.

٤٦ - ﴿سبيلات خضر﴾ بقر الخصب سمان وسنابله خضر، وبقر الجذب عجاف وسنابله يابسات فعبر ذلك بالسنين. ﴿الناس﴾ الملك وقومه، ويحتمل أنه عبر بالناس عن الملك تعظيماً له.

٤٧ - ﴿دأباً﴾ تباعاً، أو العادة المألوفة في الزراعة. ﴿تزرعون﴾ خبر أو أمر لأنه نبي يأمر بالمصالح. ﴿فذرّوه﴾ أمر لأن ما في السنبيل مدخر لا يؤكل.

٤٨ - ﴿شداد﴾ على أهلها لجديها، كان يوسف يضع طعام اثنين فيقربه إلى رجل فيأكل نصفه ويدع نصفاً، فقربه إليه يوماً فأكله كله فقال يوسف هذا أول يوم من السبع الشداد، ﴿قدمتم﴾ ادخرتم لهن. ﴿تحصنون﴾ تدخرون، أو تخزنون في الحصون.

٤٩ - ﴿يُنْغَاثُ النَّاسُ﴾ بنزول الغيث «ع»، أو بالخصب ﴿يَغْصِرُونَ﴾ العنب والزيتون من خصب الثمار، أو يحلبون الماشية من خصب المرعى، أو يعصرون السحاب بنزول الغيث وكثرة المطر ﴿من المعصرات ماء ثجاجاً﴾ [النبأ: ١٤] أو

(١) مختار الصحاح.

(٢) هذا القول جارٍ على قراءة ابن عباس «وادكر بعد أمّه» بفتح الهمزة وتخفيف الميم وقد ذكرها الماوردي في تفسيره والقرطبي (٢٠١/٩) وابن الجوزي (٢٣١/٤) وابن خالويه في شواذ القراءات (٦٤) وفيهما إعجام الهاء وصحح القرطبي إهمالها كما ذكرها الرازي في مختار الصحاح والزجاج في معاني القرآن وإعرابه (١١٣/٣) وقال: «والأمة النسيان يقال أمّه يأّمه أمّها».

ينجون من العصرة وهي النجاة، قاله أبو عبيدة^(١) والزجاج^(٢)، أو يحبسون ويفضلون. وليس هذا من تأويل الرؤيا وإنما هو خبر أطلعه الله - تعالى - عليه علماً لنبوته.

وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِيَنِي بِهِ؟ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسْأَلُهُ مَا بَالُ النَّسُوءِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ﴿٥٠﴾ قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ، قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْفَنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٥١﴾ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴿٥٢﴾ وَمَا أَتَرَىٰ نَفْسِي إِنْ النَّفْسَ لَأَمَّارَةً بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّيَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٣﴾

٥٠ - ﴿ارجع إلى ربك﴾ توقف عن الخروج لئلا يراه الملك خائناً ولا مذنباً. قال الرسول ﷺ: «رحم الله يوسف أن كان ذا أناة لو كنت أنا المحبوس ثم أرسل إليَّ لخرجت سريعاً»^(٣) ﴿ما بال النسوة﴾ سأل عنهن دونها إرادة أن لا

(١) راجع: كتابه مجاز القرآن (٣١٣/١).

(٢) راجع: كتابه معاني القرآن وإعرابه (١١٤/٣) وقد جعل هذا المعنى على قراءة «تعصرون» بالتاء وقد قرأ بها حمزة والكسائي وقرأ الباقون بالياء. راجع التيسير (١٢٩).

(٣) هذا الحديث رواه أبو هريرة - رضي الله عنه -.

وقد أخرجه عنه الطبري في تفسيره (١٣٤/١٦) بهذا اللفظ ونحوه. وأخرجه عنه بنحوه الحاكم في مستدركه (٣٤٧/٢). والبخاري (فتح ٤١٠/٦، ٣٦٦/٨) ومسلم (٤/١٨٣٩) والترمذي (٢٩٣/٥) ضمن حديث طويل فيه ذكر إبراهيم ولوط عليهما السلام. وقد سبق تخريجه في التعليق على الآية: ٨٠ من سورة هود. وذكره نحوه عنه السيوطي في الدر المنثور (٢٣/٤) ونسبه إلى أحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه.

وراجع: تفسير البغوي والخازن (٢٨٨/٣) وابن كثير (٤٨١/٢) ومجمع الزوائد (٧/٤٠).

يبتذلها بالذكر، أو لأنهن شهادات عليه^(١). ﴿إِنْ رَبِّي﴾ الله - تعالى - أو سيده العزيز.

٥١ - ﴿راودتني﴾ راودته على طاعتها فيما طلبت منه، أو راودته وحدها فجمعهن احتشاماً. ﴿ما علمنا﴾ شهدن على نفي علمهن لأنه نفي^(٢) ﴿حصحص الحق﴾ وضح وبان «ع»، وفيه زيادة تضعيف مثل كبو وككبوا قاله الزجاج^(٣)، مأخوذ من حص شعره إذا استأصل قطعه، والحصاة من الأرض قطعة منها، فحصحص الحق انقطع عن الباطل بظهوره وبيانه. ﴿أنا راودته﴾ برأه الله - تعالى - عند الملك بشهادة النسوة وبقرار امرأة العزيز واعترافها بذلك توبة بما قرفته به.

٥٢ - ﴿ذلك ليعلم﴾ يوسف أنني لم أكذب عليه الآن في غيبته.

٥٣ - ﴿وما أبرئ نفسي﴾ لأنني راودته، لأن النفس باعثة على السوء إذا غلبت الشهوة، قالت امرأة العزيز، أو قال يوسف بعد ظهور صدقه ﴿ذلك ليعلم﴾ العزيز أنني لم/ أخنه في زوجته، فقالت امرأة العزيز: ولا حين حللت السراويل، فقال: ﴿وما أبرئ نفسي﴾، أو غمزه جبريل - عليه السلام - فقال: ولا حين هممت، فقال: ﴿وما أبرئ نفسي﴾ «ع» أو قال الملك الذي مع يوسف: اذكر ما هممت به، فقال: ﴿وما أبرئ نفسي﴾ قاله الحسن - رضي الله تعالى عنه -، أو قال العزيز ﴿ذلك ليعلم﴾ يوسف ﴿أنني لم أخنه بالغيب﴾ وأغفل عن مجازاته على أمانته ﴿وما أبرئ نفسي﴾ من سوء الظن به.

وَقَالَ الْمَلِكُ أَتَنْوِي بِهِ؟ اسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴿٥٤﴾ قَالَ

(١) في تفسير الماوردي (ق ٩٠/٢ ب) «له عليها».

(٢) تكملة العبارة من الماوردي (ق ٩١/٢ - أ) هي: «ولو كانت شهادتهن على إثبات لشهدن قطعاً، وهكذا حكم الله في الشهادات أن تكون على العلم في النفي وعلى القطع في الإثبات. فكان الأولى بالعزيز أن ينقل بقية الكلام حتى يتضح المراد».

(٣) راجع: كتابه معاني القرآن وإعرابه (١١٥/٣) وليس فيه «وفيه زيادة تضعيف...» إلخ.

أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ﴿٥٥﴾

٥٤ - ﴿استخلصه﴾ لما علم الملك الأكبر أمانته طلب استخدامه في خاص خدمته ﴿مكين﴾ وجيه، أو متمكن في الرفعة والمنزلة ﴿أمين﴾ آمن لا يخاف العواقب، أو ثقة مأمون، أو حافظ ﴿فلما كلمه﴾ استدل بكلامه على عقله، وبعفته على أمانته.

٥٥ - ﴿خزائن﴾ الأموال، أو الطعام، أو الخزائن: الرجال، لأن الأقوال والأفعال مخزونة فيهم، وهذا تعمق مخالف للظاهر، وهذا مجوز لطلب الولاية لمن هو أهل لها، فإن كان المولى ظالماً جاز تقلد الولاية منه إذا عمل الوالي بالحق لأن يوسف قبل من فرعون، أو لا يجوز ذلك لما فيه من تولي الظالمين ومعونتهم بالتزكية وتنفيذ أعمالهم، وإنما قبل يوسف من الملك ولاية ملكه الخاص به، أو كان فرعون يوسف صالحاً وكان فرعون موسى طاغياً، والأصح أن ما جاز لأهله توليه من غير اجتهاد في تنفيذه جازت ولايته من الظالم كالزكوات المنصوصة، وما لا يجوز أن ينفردوا به كأموال الفيء لا يجوز توليه من الظالم، وما يجوز أن يتولاه أهله وللاجتهاد فيه مدخل كالقضاء فإن كان حكماً بين متراضيين أو توسطاً بين مجبورين جاز، وإن كان إلزام إجبار لم يجز. ﴿حفيظ﴾ لما استودعني. ﴿عليم﴾ بما وليتني، أو ﴿حفيظ﴾ بالكتاب، ﴿عليم﴾ بالحساب، وهو أول من كتب في القراطيس، أو ﴿حفيظ﴾ للحساب ﴿عليم﴾ بالألسن أو ﴿حفيظ﴾ بما وليتني، ﴿عليم﴾ بسني المجاعة، فيه دليل على جواز تزكية النفس عند حاجة تدعو إلى ذلك.

وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ شَاءَ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٧﴾

٥٦ - ﴿مكننا ليوسف﴾ استخلفه الوليد على عمل أطيفر وعزله، قال مجاهد: وأسلم على يده، قال «ع»: ملك بعد سنة ونصف. ثم مات أطيفر

فزوجه الملك بامرأته راعيل فوجدها يوسف عذراء، وولدت له ولدين، أفرائيم وميشا، ومن زعم أنها زليخا قال لم يتزوجها يوسف، ولما رأته في موكبه بكت ثم قالت: الحمد لله الذي جعل الملوك بالمعصية عبيداً والحمد لله الذي جعل العبيد بالطاعة ملوكاً فضمها إليه فكانت من عياله حتى ماتت ولم يتزوجها. ﴿يَتَّبِعُوا﴾ يتخذ من أرض مصر منزلاً حيث شاء، أو يصنع في الدنيا ما يشاء [٨٦/ب] لتفويض الأمر إليه. ﴿بِرَحْمَتِنَا﴾ نعمة الدنيا، ﴿وَلَا نُضِيعُ﴾ ثواب ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾ في الآخرة، أو كلاهما في الدنيا، أو كلاهما في الآخرة، ونال يوسف ذلك ثواباً على بلواه، أو تفضلاً من الله - تعالى - وثوابه باقي في الآخرة بحاله.

٥٧ - ﴿وَلَأَجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ من أجر الدنيا لأنه دائم وأجر الدنيا منقطع، أو خير ليوسف من التشاغل بملك الدنيا لما فيه من التبعة.

وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٥٨﴾ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ أَتُنُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَلا تَرَوْنَ أَنِّي أُوْفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٥٩﴾ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِي ﴿٦٠﴾ قَالُوا سَنُرَوِّدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ﴿٦١﴾ وَقَالَ لِفَتْنَيْنِهِ اجْعَلُوا بِضْعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٦٢﴾

٥٨ - ﴿فَعَرَفَهُمْ﴾ من غير تعريف، أو ما عرفهم حتى تعرفوا إليه، أو عرفهم بلسانهم العبراني، قال «ع»: لما عبر أبوهم بهم فلسطين فنزل وراء النهر سموا عبرانيين. وجاءوا ليمتاروا في سني القحط التي ذكرها يوسف في عبارته فدخلوا عليه لأنه كان يتولى بيع الطعام لعزته. ﴿منكرون﴾ لأنهم فارقه صغيراً فكبر، وفقيراً فاستغنى، وباعوه عبداً فصار ملكاً.

٥٩ - ﴿بِجَهَازِهِمْ﴾ كال لكل واحد منهم بعيراً بعدتهم. ﴿أتنوني بأخ لكم﴾ خلا بهم وقال قد ارتبت بكم وأخشى أن تكونوا عيوناً فأخبروني من أنتم؟

فذكروا حالهم وحال أبيهم وإخوتهم يوسف وبنيامين، فقال: ائتوني بهذا الأخ يظهر أنه يستبرئ بذلك أحوالهم، أو ذكروا له أنه أحب إلى أبيهم منهم فأظهر لهم محبة رؤيته ﴿الْمُنْزِلِينَ﴾ المضيفين من النزول وهو الطعام، أو خير من نزلتم عليه من المنزل وهو الدار، وطلب منهم رهينة حتى يرجعوا فرهنوا شمعون، واختاره لأنه كان يوم الجب أجملهم قولاً ورأياً.

٦١ - ﴿سنراود﴾ المرادة: الاجتهاد في الطلب مأخوذ من الإرادة ﴿لفاعلون﴾ العود بأخيهم، أو المرادة وطلب أخاه وإن كان فيه إحزان أبيه لجواز أن يكون أمر بذلك ابتلاء ومحنة أو لتضاعف له المسرة برجع الابنين، أو ليتنبه أبوه على حاله، أو ليقدم سرور أخيه بلقائه قبل إخوته لميله إليه.

٦٢ - ﴿لفتيته﴾^(١) الذين كالوا الطعام، أو غلمانهم ﴿بضاعتهم﴾ الورق التي اشتروا بها الطعام، أو ثمانية جُرب فيها سوق المقل.

فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانَا نَكْتَلْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿١٣﴾ قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا ءَامَنُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِن قَبْلُ فَاللَّهُ خَيْرٌ

حَافِظٌ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٤﴾

٦٣ - ﴿رجعوا إلى أبيهم﴾ بالعربات من فلسطين، أو بالأولاج من ناحية الشعب أسفل من [جسمى]^(٢)، وكانوا بادية أهل إبل وشاء ﴿منع﴾ سيمنع ﴿نكتل﴾ أي إن أرسلته أمكننا أن نعود فنكتال.

٦٤ - ﴿هل آمنكم﴾ لما ضمنوا حفظ يوسف وأضاعوه قال لهم ذلك في حق أخيه.

(١) قرأ حفص وحمزة والكسائي «لفتيانه» والباقون «لفتيته» وهي جمع قلة لفتى والأولى جمع كثرة.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات لمكي (١٢/٢) والتيسير للداني (١٢٩).

(٢) ما بين المعقوفين من تفسير الماوردي والطبري (١٥٩/١٦) وكان في الأصل بياضاً وفي تحقيق تفسير الماوردي لابن عبد المقصود «حمس» وهو مخالف لما سبق.

وَلَمَّا فَتَحُوا مَتْعَهُمْ وَجَدُوا يَضَعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا بَانَا مَا نَبِغِي هَذِهِ
يَضَعُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَنَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلُ
يَسِيرٍ ﴿١٥﴾ قَالَ لَنْ أُرْسِلَ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ
بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿١٦﴾

٦٥ - ﴿ما نبغي﴾ استفهام أي ما نبغي بعد هذا الذي عاملنا به أو ما نبغي بالكذب فيما أخبرناك به عن الملك^(١). ﴿كيل بعير﴾ الذي نحمل عليه أخانا، أو كان يوسف قَسَطَ الطعام فلا يعطي لأحد أكثر من بعير ﴿يسير﴾ لا يقنعنا، أو يسير على من يكتله لنا.

٦٦ - ﴿موثقاً﴾ إسهادهم الله على أنفسهم، أو حلفهم بالله، أو كفيل يكفل ﴿يُحَاطَ بكم﴾ يهلك جميعكم، أو تغلبوا على أمركم.

وَقَالَ يَبْنَئِي لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَحْكَمَ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿١٧﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾

٦٧ - ﴿لا تدخلوا﴾ مصر من باب من أبوابها عند الجمهور، أو عبر عن الطريق^[١/٨٧] الباب فأراد طريقاً من طرقها خشي عليهم العين لجمالهم، «ع»، أو خاف عليهم الملك أن يرى عددهم وقوتهم فيبطش بهم حسداً. ﴿وما أغني عنكم﴾ من شيء أحذره أشار بالرأي أولاً، وفوض إلى الله أخيراً.

(١) هذا الجزء من تفسير هذه الآية جاء في الأصل متقدماً على تفسير الآية: ٦٤ والصواب تأخيرها كما فعلت اتباعاً لترتيب الآيات وتفسير الماوردي.

٦٨ - ﴿حَاجَةً﴾ سكون نفسه بالوصية لحذره العين ﴿لذو علم﴾ متيقن وعدنا، أو حافظ لوصيتنا، أو عامل بما علم.

وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰٓ إِلَىٰ أَخِيهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٩﴾

٦٩ - ﴿أنا أخوك﴾ مكان أخيك الهالك، أو أخوك يوسف ﴿فلا تبتئس﴾ لا تحزن، أو لا تأيس. ﴿يعملون﴾ بك وبأخيك فيما مضى، أو باستبدادهم دونك بمال أبيك.

فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَدُونَ ﴿٧١﴾ قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ وَلِمَن جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴿٧٢﴾

٧٠ - ﴿بجهازهم﴾ الطعام وحمل البعير لأخيهم ﴿السقاية﴾ والصواع واحد «ع»، وكل شيء يشرب فيه فهو صواع، قال:

نشرب الخمر بالصواع جهارا وترى المتك بيننا مستعاراً^(١)

وكان إناء الملك الذي يشرب فيه من فضة، أو ذهب، كال به طعامهم مبالغة في إكرامهم، أو هو المكوك العادي الذي تلتقي طرفاه. ﴿أذن﴾ نادى مناد ﴿العير﴾ الرفقة، أو الإبل المرحولة المركوبة. ﴿لسارقون﴾ جعل السقاية في رحل أخيه عصيان، فعله الكيال ولم يأمر به يوسف، أو فعله يوسف فلما فقد الكيال السقاية ظن أنهم سرقوها فقال: ﴿إنكم لسارقون﴾، أو كانت خطيئة ليوسف جوزي عليها بقولهم: ﴿إن يسرق فقد سرق أخ له﴾ [٧٧] أو كان النداء

(١) راجع هذا البيت في تهذيب اللغة (١٥/١٦١، أثم) وتفسير ابن الجوزي (٣/١٩١، ٤/

٢١٦) والقرطبي (٩/١٧٨) واللسان (إثم).

وفي هذه المصادر «ونشرب الإثم» بدل «الخمر».

بأمر يوسف وعني بالسرقة سرقتهم ليوسف من أبيه وذلك صدق، لأنهم كالسارق لخياتهم لأبيهم.

٧٢ - ﴿صَوَاعٌ﴾ الصواع والصاع واحد، وكانت مشربة للملك أو كالمكوك يكال به. ﴿بِعِيرٍ﴾ جمل عند الجمهور، أو حمار في لغة. بذله المنادي عن نفسه لقوله: ﴿وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾، أو بذله عن الملك من طعام الملك ويجوز أن يكون الحمل معلوماً عندهم كالوسق فيكون جعلاً معلوماً، ويمكن أن يكون مجهولاً.

قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ﴿٧٢﴾ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ﴿٧٣﴾ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٧٤﴾ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴿٧٦﴾

٧٣ - ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ ذكروا ذلك لأنهم عرفوا أمانتهم بردهم البضاعة التي وجدوها في رحالهم ﴿لنفسد﴾ لنسرق.

٧٥ - ﴿جَزَاؤُهُ﴾ جزاء من سرق أن يسترق كذلك يُجزى السارق بالاسترقاق، كان هذا دين يعقوب.

٧٦ - ﴿اسْتَخْرَجَهَا﴾ الضمير للسرقة، أو للسقاية، أو الصاع يذكر ويؤنث قاله الزجاج^(١) ﴿كِدْنَا﴾ صنعنا، أو دبرنا، أو أردنا.

كادت وكدت وتلك خير إرادة لو عاد من لهو الصبابة ما مضى^(٢)

(١) راجع: كتابه معاني القرآن وإعراجه (١٢٠/٣).

(٢) راجع: تفسير ابن الجوزي (٢٧٦/٥) والقرطبي (٢٣٦/٩، ٢٨٤/١١) واللسان (كود).

﴿دين الملك﴾ سلطانه «ع»، أو قضاؤه، أو عادته، كان الملك يضاعف غرم السارق ولا يسترقه. ﴿إلا أن يشاء الله﴾ أن يسترق السارق، أو أن يجعل ليوسف عذراً فيما فعل. ﴿درجات من نشاء﴾ بالتقوى، أو بإجابة الدعاء، أو بمكابدة النفس وقهر الشهوة، أو بالتوفيق والعصمة، أو بالعمل ﴿وفوق كل﴾ عالم من هو أعلم منه حتى ينتهي إلى الله - تعالى - فيوسف أعلم من إخوته وفوقه من هو أعلم منه، أو أراد تعظيم العلم أن يحاط به، أو أن يستصغر العالم نفسه ولا يعجب بعلمه/ وعرض أخاه لتهمة السرقة إذ لم يجد سبيلاً إلى أخذه [٨٧/١] إلا بها، أو كان أخوه يعلم الحال فلم يقع منه موقعا، أو أشار بذلك إلى سرقة تقدمت منهم، أو نبه بجعل بضاعتهم في رحالهم على المخرج من جعل الصواع في رحل أخيهام فتزول بذلك التهمة.

﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ

يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾

٧٧ - ﴿سرق أخ له﴾ كلمة أجراها الله على السنتهم عقوبة ليوسف، أو أرادوا أنه جذبه عرق أخيه يوسف في السرقة لأنه كان من أبويه، والاشتراك في النسب يوجب الاشتراك في الأخلاق، وكان يوسف سرق صنما لجده أبي أمه فكسره وألقاه في الطريق. أو كان مع إخوته على طعام فأخذ عرقاً فخبأه فعيروه بذلك، أو كان يسرق من طعام المائدة للمساكين، أو كذبوا عليه في ذلك، أو كانت منطقة إسحاق للكبير من ولده وكانت عند عمه يوسف لأنها الكبرى فلما أراد يعقوب أخذ يوسف من كفالتها جعلت المنطقة في ثوبه ثم أظهرت ضياعها واتهمته بها فصارت في حكمهم أحق به، وفعلت ذلك لشدة ميلها إليه. ﴿فأسرها﴾ قولهم: ﴿إن يسرق﴾، أو قوله: ﴿أنتم شر مكاناً﴾ «ع» ﴿شر مكاناً﴾ بظلم أخيكم. وعقوق أبيكم، أو شر منزلة عند الله ممن نسبتهموه إلى هذه السرقة. ﴿تصفون﴾ تقولون، أو تكذبون.

﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرْنَكَ مِنْ

الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٨﴾ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنَا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا

لَظَلِمُوا ﴿٧٩﴾

٧٨ - «شيخاً كبيراً» في السن، أو القدر. «مكانه» عبداً بدله «من المحسنين» في هذا إن فعلته، أو يكرامنا وتوفية كيلنا ورد بضاعتنا.

٧٩ - «لظالمون» إن أخذنا بريئاً بسقيم، أو حكمنا عليكم بغير حكم أبيكم في إرفاق السارق.

فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٠﴾ ارْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَنْتَابُنَا ابْنُكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ﴿٨١﴾ وَسَلِّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٨٢﴾

٨٠ - «استيسسوا» من رد أخيهم عليهم، أو تيقنوا أنه لا يرد «خلصوا نجياً» انفردوا يتناجون ويتشاورون لا يختلط بهم غيرهم «كبيرهم» في العقل والعلم شمعون الذي ارتهنه يوسف لما رجعوا إلى أبيهم، أو في السن روبين^(١) ابن خالة يوسف، أو في الرأي والتمييز يهوذا. «موثقاً» عند إنفاذ ابنه معكم «فرطتم في يوسف» ضيعتموه «فلن أبرح» أرض مصر حتى يأذن لي أبي بالرجوع، أو يحكم الله لي بالخروج منها عند الجمهور، أو بالسيف والمحاربة لأنهم هموا بذلك.

٨١ - «وما شهدنا» بأن السارق يسترق إلا بما علمنا، أو ما شهدنا عندك

(١) في الماوردي (ق ٩٨/٢) وغيره «روبييل».

بسرقته إلا بما علمنا من وجود السرقة في رحله ﴿لَلْغَيْبِ﴾ من سرقته، أو استرقاقه.

٨٢ - ﴿الْقَرْيَةِ﴾ مصر سل أهلها، أو سلها نفسها لتتطق وإن كانت جمادا ﴿وَالْعِيرِ﴾ القافلة وتسمى بها الإبل تشبيهاً، أو الحمير سل أهلها أو سلها فإن الله - تعالى - ينطقها معجزة لك.

قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٨٣﴾ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَأْسَفُ عَلَيَّ يُوسُفَ وَأَبِیَضَتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٨٤﴾ قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَوْا تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ ﴿٨٥﴾ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِيَّ وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَاعْلَمُوا مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾

٨٣ - ﴿سَوَّلَتْ﴾ زينت، أو سهلت. ﴿أَمْرًا﴾ قولكم إنه سرق. ﴿بِهِمْ﴾ جميعاً يوسف وبنيامين والأخ المتخلف بمصر.

٨٤ - ﴿يَا أَسْفَا﴾ يا حزنا «ع»، أو يا جزعا شكاً إلى الله ولم يشك منه، أو أضمّر الدعاء تقديره «يا رب ارحم أسفي» ﴿وَابِیَضَتْ﴾ ضعف بصره لبياض حصل فيه من كثرة بكائه، أو ذهب بصره ﴿كَظِيمٌ﴾ بالكمد، أو مخفي حزنه، كظم غيظه: أخفاه.

٨٥ - ﴿تَفْتَا﴾ لا تزال ﴿حَرَضًا﴾ هراً أو دنفا من المرض وهو ما دون [٨٨/أ] الموت «ع»، أو فاسد العقل، وأصل الحرّض فساد الجسم والعقل بمرض أو عشق، قال:

إني امرؤ لج بني حب فأحرضني حتى بليت وحتى شفني السقم^(١)

(١) قائل البيت العرجي: انظر ديوانه (٥) ومجاز القرآن لأبي عبيدة (٣١٧/١) وتفسير الطبري (٢٢٢/١٦) والقرطبي (٢٥٠/٩) واللسان (حرض).

﴿الهالكين﴾ الميتين اتفاقاً.

٨٦ - ﴿بَثِّي﴾ همي «ع»، أو حاجتي، والبث تفريق الهم بإظهار ما في النفس ﴿ما لا تعلمون﴾ صدق رؤيا يوسف وأني أسجد له، أو أحست نفسه لما أخبروه بدعاء الملك وقال: لعله يوسف، وقال: لا يكون في الأرض صديق إلا نبي. دخل على يعقوب رجل فقال ما بلغ بك ما أرى، قال: طول الزمان وكثرة الأحزان فأوحى الله - تعالى - إليه يا يعقوب تشكوني فقال: خطيئة أخطأتها فاغفرها لي، فكان بعد ذلك يقول إنما أشكو بثي وحزني إلى الله.

يَبَيِّنُ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْيَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْيَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٧﴾ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿٨٨﴾

٨٧ - ﴿فتحسسوا﴾ استعلموا وتعرفوا، أخذ من طلب الشيء بالحس ﴿روح الله﴾ فرجه، أو رحمته من الريح التي تأتي بالنفع. أمرهم بذلك، لأنه تنبه على يوسف برد البضاعة واحتباس أخيه وإظهار الكرامة، وسأل يعقوب ملك الموت هل قبضت روح يوسف قال: لا.

٨٨ - ﴿مسنا وأهلنا الضر﴾ استعطفوه ليرد أخاهم، أو ليوفي كيلهم ويحابيهم. ﴿العزيز﴾ الملك، أو كان اسماً لكل من ملك مصر. ﴿ببضاعة﴾ صوف وسمن وأحبة الخضراء والصنوبر، أو خَلِيق^(١) الحبل والغرارة^(٢)، أو دراهم ﴿مزجاة﴾ رديئة، أو كاسدة، أو قليلة، وأصل الإزجاء السوق بالدفع^(٣)،

(١) خلق الحبل: أي البالي.

(٢) الغرارة: (بالكسر) واحدة الغرائر التي للتبن وهي الجوالق، انظر: مختار الصحاح (غرر) واللسان (٣٢١/٦).

(٣) أي أنها بضاعة تدفع ولا يقبلها كل أحد لأنها ناقصة أو معيبة. راجع: تفسير القرطبي (٢٥٣/٩).

﴿فأوف لنا الكيل﴾ الذي قد كان كاله لأخيهم، أو مثل الكيل الأول، لأن بضاعتهم الثانية أقل. ﴿وتصدق﴾ تفضل بما بين سعر الجياد والرديئة، لأن الصدقة محرمة على الأنبياء، أو تصدق بالزيادة على حقنا ولا تحرم الصدقة إلا على محمد وآله لا غير، أو برد أخينا، أو تجوز عنا. وكره مجاهد أن يقال في الدعاء: اللهم تصدق عليّ، لأن الصدقة لمن يتغني الثواب.

قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يُّوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴿٨٩﴾ قَالُوا أَوَإِنَّكَ لَأَنْتَ يُّوسُفَ قَالَ أَنَا يُّوسُفَ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مِنْ يَتَّى وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٠﴾ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ أَثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ ﴿٩١﴾ قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ أَيُّومٌ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٩٢﴾

٨٩ - ﴿هل علمتم﴾ قد علمتم كـ ﴿هل أتى﴾ [الإنسان: ١] لما قالوا مسنا وأهلنا الضر رق لهم فقال: ﴿هل علمتم﴾ ﴿جاهلون﴾ جهل الصغر، أو جهل المعاصي.

٩٠ - ﴿من الله علينا﴾ بالسلامة ثم بالكرامة ﴿من يتقى﴾ الزنا ﴿ويصبر﴾ على الغربة، أو يتقى الله ويصبر على بلائه. ﴿لا يضيع أجر المحسنين﴾ في الدنيا أو الآخرة.

٩١ - ﴿أترك﴾ فضلك، من الإيثار: وهو إرادة تفضيل أحد النفسين على الآخر، وإنما قالوا: ﴿لخاطئين﴾ وإن كانوا إذ ذاك صغاراً لأنهم خطئوا بعد البلوغ بإخفاء صنعهم.

٩٢ - ﴿لا تثريب﴾ لا تعيير، أو لا تأنيب. أو [لا] ^(١) إباء عليكم في قبولكم ^(٢).

(١) زيادة من تفسير الماوردي يقتضيها السياق والمعنى.

(٢) في تفسير الماوردي «قولكم» ونسبه إلى مجاهد ولم أقف عليه فيما تيسر لي من التفاسير.

أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٣﴾ وَلَمَّا فَصَلَ الْعِيرَ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفْتَدُونِ ﴿٩٤﴾ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيرِ ﴿٩٥﴾

٩٣ - ﴿بَصِيرًا﴾ من العمى ولولا أن الله أعلمه بأنه يبصر بعد العمى لم يعلم يوسف أنه يرجع إليه بصره، قاله الحسن - رضي الله تعالى عنه - أو مستبصراً بأمري لأنه إذا شم القميص عرفني قال أخوه يهوذا: أنا حملت إلى [٨٨/ب] أبيك قميصك بدم كذب فأحزنته فأننا/ أحمل القميص الآن لأسره ويعود إليه بصره فحمله ﴿بأهلكم﴾ ليتخذوا مصر داراً.

٩٤ - ﴿فَصَلَّتْ﴾ خرجت من مصر إلى الشام. قال: أبوهم لأولاد بنيهِ لأن بنيهِ كانوا غُيَّباً ﴿تُفْتَدُونَ﴾ تسفهون «ع»، أو تكذبون، وجد ريح القميص من مسافة عشرة أيام، أو ثمانية أيام «ع»، أو ستة أيام.

٩٥ - ﴿ضَلَالِكَ﴾ خطئك، أو جنونك قال الحسن - رضي الله تعالى عنه -: وهذا عقوق. أو في محبتك.

فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٩٦﴾ قَالُوا يَتَّبِعُنَا أَنْتَ وَنُوحٌ وَإِنَّا نَكُنَّا خَاطِئِينَ ﴿٩٧﴾ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٩٨﴾

٩٦ - ﴿البشير﴾ يهوذا، سمي بذلك لأنه جاءه ببشارة، ﴿بَصِيرًا﴾ من العمى، أو بخبر يوسف ﴿ما لا تعلمون﴾ من صحة رؤيا يوسف، أو قول ملك الموت ما قبضت روحه، أو من بلوى الأنبياء بالمحن ونزول الفرج ونيل الثواب.

٩٧ - ﴿استغفر﴾ طلبوا أن يحللهم لما أدخلوا عليه من آلام الحزن، أو لأنه نبي تجاب دعوته، أقام يعقوب وبنوه عشرين سنة يطلبون التوبة لإخوة يوسف فيما فعلوه بيوسف لا يقبل ذلك منهم حتى لقي جبريل - عليه السلام - يعقوب - عليه الصلاة والسلام - فعلمه هذا الدعاء، يا رجاء المؤمنين لا تخيب رجائي، ويا غوث المؤمنين أغثني، ويا عون المؤمنين أعني، ويا حبيب التوابين تُب علي. فاستجيب له.

٩٨ - ﴿سوف أستغفر﴾ أخره إلى صلاة الليل، أو السَّحَر أو ليلة الجمعة «ع» مروي عن الرسول ﷺ^(١) أو دافعهم بالتأخير، قال عطاء: طلب الحوائج إلى الشباب أسهل منها عند الشيوخ ألا ترى قول يوسف ﴿لا تثريب عليكم اليوم﴾ الآية [٩٢] وقول يعقوب ﴿سوف أستغفر﴾^(٢).

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٦٢/١٦، ٢٦٣) عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ ﴿سوف أستغفر لكم ربي﴾ يقول: حتى تأتي ليلة الجمعة، وهو قول أخي يعقوب لبنيه. وذكره ابن كثير في تفسيره (٤٩٠/٢) بسند الطبري. وقال: «وهذا غريب من هذا الوجه وفي رفعه نظر. والله أعلم». وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٦/٤) وزاد نسبه إلى أبي الشيخ. ورواه عنه الترمذي (٥٦٣/٥ - ٥٦٥، دعوات/ دعاء الحفظ) ضمن حديث طويل جداً في دعاء حفظ القرآن، وقال: «هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث الوليد بن مسلم». ورواه الحاكم في مستدركه (٣١٦/١) مطولاً كالترمذي وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه» وقد تعقبه الذهبي فقال: «هذا حديث منكر شاذ أخاف لا يكون موضوعاً، وقد حيرني والله جودة سنده». وراجع: تفسير ابن الجوزي (٢٨٧/٤) والقرطبي (٢٦٢/٩).

(٢) قال الماوردي (د ٢٠١/١ ب): «فإن قيل قد تقدمت المغفرة لهم بقول يوسف من قبل ﴿لا تثريب عليكم﴾ الآية [٩٢] من السورة فلم سألوا أباهم أن يستغفر لهم؟ فمن ذلك ثلاثة أجوبة، أحدها: لأن لفظ يوسف عن مستقبل صار وعداً ولم يكن عن ماضي فيكون خبراً.

الثاني: أن ما تقدم من يوسف كان مغفرة في حقه ثم سألوا أباهم أن يستغفر في حق نفسه. الثالث: لأنهم علموا نبوة أبيهم فوثقوا بإجابته، ولم يعلموا نبوة أخيهم فلم يثقوا بإجابته».

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ ﴿٩٩﴾
 وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَأْتِبَتْ هَذَا تَأْوِيلُ رُءُوسِي مِنْ قَبْلُ قَدْ
 جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ
 نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١٠٠﴾
 رَبِّ قَدْ ءَاتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴿١٠١﴾

٩٩ - ﴿فلما دخلوا﴾ خرج يوسف وأهله والملك الأكبر واستقبلوا يعقوب على يوم من مصر فقال لهم: ادخلوا مصر آمنين من فرعون، أو من الجذب والقحط. أو لم يجتمعوا به إلا بعد دخولهم عليه بمصر فقله: ادخلوا أي استوطنوا مصر - إن شاء الله - استيطانكم، أو الاستثناء متعلق بقوله: ﴿سوف أستغفر لكم ربي﴾ دخلوا مصر وهم ثلاثة وتسعون ما بين رجل وامرأة، وخرجوا مع موسى وهم ستمائة وتسعون^(١) ألفاً [أ] ودخلوا وهم اثنان وسبعون، وخرجوا منها مع موسى وهم ستمائة ألف.

١٠٠ - ﴿أبويه﴾ أبوه وأمه، قاله الحسن - رضي الله تعالى عنه - وابن إسحاق، أو أبوه وخالته وكانت أمه قد ماتت في نفاسها بأخيه بنيامين ﴿العرش﴾ السرير. ﴿سُجَّدًا﴾ سجدوا له بأمر الله - تعالى - تحقيقاً لرؤياه، أو كان السجود تحية من قبلنا وأعطيت هذه الأمة السلام تحية أهل الجنة ﴿تأويل رؤيائي﴾ كان بين رؤياه وتأويلها ثمانون سنة، أو أربعون، أو ستة وثلاثون، أو اثنان وعشرون، أو ثمانين عشر، ورؤيا الأنبياء لا تكون إلا صادقة، وإنما أمره يعقوب بكتمانها لأنه رآها صغيراً فلم تكن كرؤيا الأنبياء، أو خاف طول المدة مع مكابدة البلوى وخشي تعجيل الأذى بكيد الإخوة ﴿من السجن﴾ / شكر على [١/٨]

(١) في (ق) و (د) «سبعون».

الإخراج من السجن ولم يذكر الجب لثلا يكون معرضاً بتوبيخ إخوته بعد قوله: ﴿لا تثرِب﴾ أو لأنه ما تخوفه في السجن من المعرفة لم يكن في الجب فكانت النعمة فيه أتم، أو لأنه انتقل من بلوى السجن إلى نعمة الملك بخلاف الجب فإنه انتقل منه إلى الرق. ﴿من البدو﴾ كانوا بادية بأرض كنعان أهل مواسي أو جاءوا في البادية وكانوا أهل مدن بفلسطين، أو ناحية حران من أهل الجزيرة قاله الحسن - رضي الله تعالى عنه - ﴿نزغ﴾ حرش وأفسد. ﴿لطيف﴾ لطف بيوسف بإخراجه من السجن ومجيء أهله من البدو، ونزع عن قلبه نزغ الشيطان.

١٠١ - ﴿من المُلْك﴾ لأنه كان على مصر من قبل فرعون. ﴿تاوِيل الأحاديث﴾ عبار^(١) الرؤيا، أو الإخبار عن حوادث الزمان ﴿مسلماً﴾ مخلصاً للطاعة، أو على ملة الإسلام، قال السدي: «كان أول نبي تمنى الموت» ولما لقي البشير يعقوب قال: على أي دين خلفت يوسف قال على الإسلام قال الآن تمت النعمة. ﴿بالصالحين﴾ أهل الجنة.

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ﴿١١١﴾ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾ وَمَا تَسْتَأْذِنُ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿١١٣﴾

١٠٢ - ﴿ذلك﴾ قصة يوسف وإخوته من أخبار الغيب ﴿لديهم﴾ مع إخوة يوسف ﴿إذ أجمعوا أمرهم﴾ في إلقائه في الجب.

وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴿١١٤﴾ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴿١١٥﴾ أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ أَتَوْا نَائِبَهُمُ السَّاعَةَ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١١٦﴾ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ

(١) في الماوردي (ق ١٠٣/٢ ب، د ٢٠٢/١ ب) «عبارة» ونسبه إلى مجاهد وقد رواه الطبري في تفسيره (٢٨٠/١٦) عنه بلفظ «العبارة».

أَنَا وَمَنْ أَتَّبَعَنِي وَسَبَّحَنَ اللَّهَ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٧﴾

- ١٠٦ - ﴿مشركون﴾ يقولون: الله ربنا وألهتنا ترزقنا، أو المنافق يؤمن بظاهره ويكفر بباطنه «ح»، أو قول الرجل لولا الله وفلان لهلك فلان.
- ١٠٨ - ﴿سبيلي﴾ دعوتي، أو سنتي ﴿بصيرة﴾ هدى، أو حق.

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْ اِلَيْهِمْ مِنْ اَهْلِ الْقُرَى اَفَلَمْ يَسِيرُوْا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْاٰخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ اٰتَقَوْا اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ﴿١٠٩﴾ حَتّٰى اِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوْا اَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوْا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيْ مَنْ نَّشَآءُ وَلَا يُرَدُّ بَاسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِيْنَ ﴿١١٠﴾ لَقَدْ كَانَتْ فِيْ قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّاُولٰٓئِى الْاَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيْثًا يُفْتَرٰى وَلَٰكِنْ تَصَدِّقُ الَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهَدٰى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ ﴿١١١﴾

- ١٠٩ - ﴿من أهل القرى﴾ الأمصار دون البوادي لأنهم أعلم وأحكم. ولم يبعث الله - تعالى - نبياً من البادية قط ولا من النساء ولا من الجن «ح».
- ١١٠ - ﴿استياس﴾ من تصديق قومهم «ع»، أو من تعذيبهم «م». ﴿وظنوا﴾ ظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم «ع»، أو تيقن الرسل أن قومهم قد كذبوهم ﴿جاءهم نصرنا﴾ جاء الرسل نصر الله، أو جاء قومهم عذاب الله «ع» ﴿فَنُجِّي﴾ الأنبياء ومن آمن معهم.

- ١١١ - ﴿قصصهم﴾ قصص يوسف وإخوته اعتبار للعقلاء بنقل يوسف من الجب والسجن والذل والرق إلى العز والملك والنبوة فالذي فعل ذلك قادر على نصر محمد ﷺ وإعزاز دينه وإهلاك عدوه. ﴿ما كان﴾ القرآن ﴿حديثاً﴾ يختلف ولكن تصديق الذي بين يديه ﴿من التوراة والإنجيل وسائر الكتب﴾، أو ما كان القصص المذكور حديثاً يختلف ولكن تصديق الذي بين يديه من الكتب.

سُورَةُ الرَّعْدِ

مكية، أو مدنية إلا آيتين نزلتا بمكة ﴿ولو أن قرأنا سيرت به الجبال﴾ [٣١] وما بعدها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَرْءَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾
 اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ
 يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢﴾

١ - ﴿آيات الكتاب﴾ الزبور، أو التوراة والإنجيل، أو القرآن.

٢ - ﴿بغير عمد﴾ لها عمد لا ترى «ع»، أو لا عمد لها.

وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَواسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ
 يُغْشَى الْأَيْلَ النَّهَارُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٣﴾ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَوِّرَاتٌ
 وَجَعَلَتْ مِنْ أَغْطَبٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضِلُ بَعْضَهَا
 عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْمَلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٤﴾

٣ - ﴿رواسي﴾ جبالاً ثوابت، واحدها راسية لأن الأرض ترسو بها

﴿وأنهاراً﴾ ينتفع بها شرباً وإنباتاً ومغيضاً^(١) للأمطار ومسالك للفلك ﴿زوجين﴾ [٨٩/ب] اثنين / أحدهما ذكر وأنثى كفحال النخل وإنائها، وكذلك كل النبات وإن خفي. والزوج الآخر حلو وحامض، أو عذب وملح، أو أبيض وأسود، أو أحمر وأصفر فإن كل جنس من الثمار نوعان فكل ثمرة ذات نوعين زوجين فصارت أربعة أنواع ﴿يُغشي﴾ ظلمة الليل ضوء النهار، ويغشي ضوء النهار ظلمة الليل.

٤ - ﴿متجاورات﴾ في المدى مختلفات عذبة^(٢) تنبت وسبخة لا تنبت ﴿صنوان﴾ مجتمع وغيره مفترق، أو صنوان نخلات أصلها واحد وغيرها أصولها شتى، أو الصنوان الأشكال وغيره المختلف، أو الصنوان الفسيل يقطع من أمهاته فهو معروف وغيره ما ينبت من النوى فهو مجهول حتى يعرف، وأصل النخل الغريب من هذا. ﴿ونفضل﴾ فمنه الحلو والحامض والأحمر والأصفر والقليل والكثير ﴿إن في﴾ اختلافها ﴿آيات﴾ على عظم قدرته. أو ضربه مثلاً لبني آدم أصلهم واحد واختلفوا في الخير والشر والإيمان والكفر كالثمار المسقية بماء واحد «ح».

﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا أَوَّارْنَا لِنَفْسٍ خَلَقَ جَدِيدٌ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

٥ - ﴿وإن تعجب﴾ من تكذيبهم لك فأعجب منه تكذيبهم بالبعث، ذكر ذلك ليعجب رسوله ﷺ والتعجب تغير النفس بما خفيت أسبابه ولا يجوز ذلك على الله عز وجل^(٣).

(١) أي مجتمعاً للأمطار. راجع مختار الصحاح (غيض).

(٢) عذبة: (بفتح العين وكسر الذال) وهي الأرض الطيبة التربة الكريمة المنبت التي ليس بسبخة.

راجع: معجم مقاييس اللغة (٢٥٨/٤) واللسان (عذا).

(٣) الصحيح الذي عليه سلف الأمة إثبات صفة العجب لله على ما يليق بجلاله كما أثبتنا له =

وَسَتَعِجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْأَمْثَلُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٦﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّ مَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴿٧﴾

٦ - ﴿بالسيئة﴾ بالعقوبة قبل العافية، أو الشر قبل الخير، أو الكفر قبل الإجابة ﴿المثلات﴾ الأمثال المضروبة لمن تقدم، أو العقوبات التي مثل الله بها من مضى من الأمم. وهي جمع مثلة ﴿على ظلمهم﴾ يغفر الظلم السالف للتوبة في المستأنف، أو يعفو عن تعجيل العذاب مع ظلمهم بتعجيل العصيان، أو يغفر لهم بالإنظار توقعاً للتوبة، ولما نزلت قال الرسول ﷺ «لولا عفو الله وتجاوزه ما هنا أحداً العيش، ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل أحد»^(١).

٧ - ﴿هادٍ﴾ الله «ع»، أو نبي، أو قادة، أو دعاة، أو عمل، أو سابق يسبقهم إلى الهدى.

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ

= رسول الله ﷺ في الحديث الذي رواه البخاري (فتح / ١٤٥/٦ / جهاد / ١٤٤) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل». ولا يلزم من إثبات هذه الصفة ما ذكره المفسر لأن الله لا يشبهه أحد من خلقه لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله كما قال تعالى ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ [الشورى: ١١] فكما أن ذاته لا تشبه ذوات المخلوقين فكذلك صفاته وأفعاله لأن الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات ويدل على إثبات صفة العجب لله من القرآن قوله تعالى ﴿بل عجبث ويسخرون﴾ [الصافات/ ١٢] بضم التاء على قراءة حمزة والكسائي. راجع تفسيرها والتعليق عليها.

(١) هذا الحديث ذكره الماوردي (ق ١٠٦/٢ - أ) عن سعيد بن المسيب.

وذكره عنه الزمخشري (٥١٤/٢) والطبرسي (١٤٦/١٣) والقرطبي (٢٨٥/٩) وابن كثير (٥٠١/٢) في تفاسيرهم ونسبه ابن كثير إلى ابن أبي حاتم. كما ذكره السيوطي في الدر المنثور (٤٤/٤) عن ابن عباس - رضي الله عنهما - ونسبه إلى الطبري.

بِمَقْدَارٍ ﴿٨﴾ عَلَيْهِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴿٩﴾

٨ - ﴿ما تحمل﴾ من ذكر أو أنثى ﴿ما تغيض﴾ بالسقط الناقص. ﴿وما تزدد﴾ بالولد التام «ع»، أو بالوضع لأقل من تسعة أشهر ﴿وما تزدد﴾ بالوضع لأكثر من التسعة، قال الضحاك: حملتني أمي سنتين ووضعتني وقد خرجت سني، أو بانقطاع الحيض مدة الحمل غذاء للولد ﴿وما تزدد﴾ بدم النفاس بعد الوضع، أو بظهور الحيض على الحمل، لأنه ينقص الولد ﴿وما تزدد﴾ في مقابلة أيام الحيض من أيام الحمل، لأنها كلما حاضت على حملها يوماً زادت في طهرها يوماً حتى يستكمل حملها تسعة أشهر طهراً قاله عكرمة وقتادة ﴿وكل شيء﴾ من الرزق والأجل ﴿عنده بمقدار﴾.

سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴿١٠﴾ لَمْ تُمَعِّقَبَتْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ

وَالِ ﴿١١﴾

١٠ - ﴿سواء منكم﴾ في علمه ﴿من أسر﴾ خيراً أو شراً، أو جهر بهما ﴿مستخف﴾ بعمله في ظلمة الليل ومن أظهره بضوء النهار، أو يرى ما أخفاه الليل كما يرى ما أظهره النهار، والسارب: المنصرف الذاهب، من السارب في المرعى وهو بالعشي، والرواح بالغداة.

١١ - ﴿معقبات﴾ / ملائكة الليل والنهار يتعاقبون صعوداً ونزولاً، اثنان بالنهار واثنان بالليل يجتمعون عند صلاة الفجر^(١)، أو حراس الأمراء يتعاقبون

(١) روى البخاري (فتح ٣٣/٢ مواقيت ١٦) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل، وملائكة بالنهار، ويجتمعون في صلاة الفجر والعصر، ثم يعرج الذين باتوا فيكم، فيسألهم - وهو أعلم بهم - : كيف =

الحرس «ع» أو ما يتعاقب من أوامر الله وقضائه في عبادته. ﴿من بين يديه ومن خلفه﴾ أمامه وورائه، أو هداه وضلاله. ﴿يحفظونه من أمر الله﴾ بأمر الله، أو تقديره معقبات من أمر الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه، أو معقباته من الحرس يحفظونه عند نفسه من أمر الله ولا راد لأمره ولا دافع لقضائه «ع»، أو يحفظونه حتى يأتي أمر الله فيكفوا «ع»، أو أمر الله: الجن والهوام المؤذي تحفظه الملائكة منه ما لم يأت قدر، أو يحفظونه من أمر الله وهو الموت ما لم يأت أجل وهي عامة في جميع الخلائق عند الجمهور، أو خاصة في الرسول ﷺ لما أزمع عامر بن الطفيل وأريد بن ربيعة^(١) على قتله فمنعه الله - تعالى - ونزلت^(٢) ﴿سوءاً﴾ عذاباً ﴿وال﴾ ملجأ، أو ناصر.

= تركتم عبادي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلون، وأتيناهم وهم يصلون.
وقد رواه - أيضاً - مسلم (٤٣٩/١ مساجد/ ٣٧) والبخاري في تفسيره (٧/٤).
وقد اختار هذا القول بعض المفسرين واحتجوا بهذا الحديث.
راجع: تفسير ابن الجوزي (٤/٣١٠، ٣١١) والقرطبي (٩/٢٩٣) والخازن (٧/٤) وابن كثير (٢/٥٠٣).

(١) أريد بن قيس بن جزء بن خالد بن جعفر بن كلاب، أحد رؤساء بني عامر وشياطينهم، وهو أخو لبيد بن ربيعة الشاعر لأمه. فكان الذين قالوا: «أريد بن ربيعة» نظروا إلى أخوته للبدي لأمه.

وقد حاول أريد مع عامر قتل رسول الله ﷺ فمنعه الله - تعالى - ودعا عليهما، فأرسل الله الصاعقة على أريد والطاعون على عامر فماتا في الطريق عند رجوعهما.
وقد ذكر ابن إسحاق قصتهما مطولة.

انظر: السيرة لابن هشام (٢/٥٦٨) وجمهرة الأنساب (٢٨٥).

(٢) هذا السبب مختصر. وقد رواه الطبري في تفسيره (١٦/٣٧٩، ٣٩٣) عن ابن زيد وابن جريج مطولاً جداً. وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٧/٤١، ٤٢) عن ابن عباس - رضي الله عنهما - مطولاً جداً، وقال: «رواه الطبراني في الأوسط والكبير بنحوه... وفي إسنادهما عبد العزيز بن عمران وهو ضعيف». وذكره السيوطي في الدر المنثور (٤/٤٦) عن ابن عباس مطولاً وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبي نعيم في الدلائل.

وراجع: السيرة لابن هشام (٢/٥٦٩) والأسباب للواحد (٢٧٦) وتفسير البخاري (٤/ ٨، ٩) وابن الجوزي (٤/٣١١) والقرطبي (٩/٢٥٦) والخازن (٤/٨، ٩) وابن كثير =

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴿١٢﴾ وَيُسَبِّحُ
الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَكُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ
يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ ﴿١٣﴾

١٢ - ﴿خَوْفًا﴾ من صواعقه ﴿وطمعاً﴾ في نزول غيثه، أو خوفاً للمسافر من أذيته وطمعاً للمقيم في بركته. ﴿الثقال﴾ بالماء.

١٣ - ﴿الرعد﴾ الصوت المسموع، أو ملك و^(١) الصوت المسموع تسبيحه ﴿خيفته﴾ الضمير لله - تعالى -، أو للرعد، ﴿الصواعق﴾ نزلت في رجل أنكر القرآن وكذب الرسول ﷺ فأخذته صاعقة^(٢)، أو في أريد لما هم بقتل الرسول ﷺ مع عامر بن الطفيل فبيست يده على سيفه ثم انصرف فأحرقت صاعقة^(٣) فقال أخوه لبيد^(٤):

أخشى على أريد الحتوف ولا أرهب نوء السُّمَّاءِ والأسد

= (٥٠٦/٢) وسيذكر المفسر هذا السبب سبباً لنزول الآية: ١٣ من السورة.

(١) في الأصل «أو» والصواب حذف الألف لأن ما بعدها تكملة ما قبلها كما في تفسير الماوردي.

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٩٣/١٦) عن قتادة.

وراجع: تفسير ابن الجوزي (٣١٥/٤) وابن كثير (٥٠٦/٢) والدر المنثور للسيوطي (٥٢/٤) وزاد نسبته إلى الخرائطي.

(٣) هذا السبب ذكره المفسر مختصراً سبباً لنزول الآية: ١١ وقد خرجته في التعليق عليها.

(٤) لبيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر بن كلاب العامري أبو عقيل. كان من شعراء الجاهلية وفرسانهم وأدرك الإسلام، وقدم على رسول الله ﷺ في وفد بني كلاب فأسلموا ورجعوا إلى بلادهم. وتوفي لبيد بالكوفة سنة ٤١ هـ وعمره (١٥٧) أو (١٤٥) سنة.

انظر: طبقات فحول الشعراء (١٣٥) والشعر والشعراء (٢٧٤/١ - ٢٨٥) وجمهرة الأنساب (٢٨٥) والاستيعاب (٣٢٤/٣)، والإصابة (٣٢٦/٣).

فجعني البرق والصواعق بالفا رس يوم الكريهة النَّجْد^(١)

أو نزلت في يهودي قال للرسول ﷺ أخبرني عن ربك من أي شيء هو من لؤلؤ أو ياقوت فجاءت صاعقة فأحرقته «ع»^(٢) ﴿يَجَادِلُونَ﴾ قول اليهودي، أو جدال أريد لما همّ بقتل الرسول ﷺ ﴿الْمِحَال﴾ العداوة «ع»، أو الحقد^(٣) «ح»، أو القوة «م» أو الغضب أو الحيلة أو الحول «ع»، أو الهلاك بالمحل وهو القحط «ح»، أو الأخذ أو الانتقام.

لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبْسِطٍ كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿١٥﴾ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُم بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿١٥﴾

١٤ - ﴿دعوة الحق﴾ لا إله إلا الله «ع»، أو الله هو الحق فدعاؤه دعوة الحق، أو الإخلاص في الدعاء ﴿لا يستجيبون﴾ لا يجيبون دعاءهم ولا يسمعون

(١) انظر: ديوانه (١٥٨) قصيدة/ ١٨ بيت ٢، ٣ والسيرة لابن هشام (٥٦٩/٢) وتفسير الطبري (٣٨١/١٦، ٣٩٤)، والقرطبي (٢٩٧/٩) وابن كثير (٥٠٦/٢).

وفي هذه المصادر «الرعد» بدل «البرق» عدا السيرة و «النَّجْد» - بفتح فضم - هو الشجاع الشديد البأس السريع الإجابة.

(٢) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (٣٩١/١٦) عن مجاهد.

وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٥٢/٤) وزاد نسبته إلى الحكيم الترمذي وابن المنذر وابن أبي حاتم.

وراجع: تفسير ابن الجوزي (٣١٥/٤) والقرطبي (٢٩٦/٩) وابن كثير (٥٠٦/٢).

(٣) راجع: هذه الأقوال في معنى «المحال» في تفسير القرطبي (٢٩٩/٩) وقد ذكر ابن الجوزي منها خمسة أقوال وعلق على هذا القول بقوله: «قاله الحسن البصري فيما سمعناه عنه من طرق. وقد رواه عنه جماعة من المفسرين منهم ابن الأنباري والنقاش ولا يجوز هذا في صفات الله تعالى. قال النقاش: هذا قول منكر عن أهل الخبر والنظر في اللغة لا يجوز أن تكون هذه صفة من صفات الله عز وجل والذي أختاره في هذا ما قاله علي عليه السلام: شديد الأخذ يعني: أنه إذا أخذ الكافر والظالم لم يفلته من عقوباته».

نداءهم والعرب يمثلون كل من سعى فيما لا يدركه بالقابض على الماء قال:

فأصبحت مما كان بيني وبينها من الود مثل القابض الماء باليد^(١)

﴿كباسط﴾ الظمان يدعو الماء ليلبغ إلى فيه، أو يرى خياله في الماء وقد بسط كفيه فيه ﴿ليبلغ فاه وما هو ببالغه﴾ لكذب ظنه وسوء توهمه «ع»، أو كباسط كفيه ليقبض عليه فلا يحصل في كفه منه شيء.

١٥ - ﴿طوعاً﴾ المؤمن ﴿وكرهاً﴾ الكافر، أو طوعاً من أسلم راغباً وكرهاً [ب/٩٠] من أسلم بالسيف راهباً ﴿وظلالهم﴾ يسجد ظل المؤمن معه طائعاً وظل الكافر كارهاً. ﴿والأصاال﴾ جمع أضل وأضل جمع أصيل وهو العشي ما بين العصر والمغرب.

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٦﴾

١٦ - ﴿لا يملكون﴾ إذ لم يملكوا لأنفسهم جلب نفع ولا دفع ضرر فأولوا أن لا يملكوا ذلك لغيرهم. ﴿الأعمى والبصير﴾ المؤمن والكافر ﴿والظلمات والنور﴾ الضلالة والهدى ﴿فتشابه﴾ لما لم تخلق ألهمهم^(٢) خلقاً يشبه عليهم بخلق الله فلم اشبه عليهم حتى عبدوها كعبادة الله؟

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ لَحْمٍ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً

(١) قائل هذا البيت الأحوص بن محمد الأنصاري.

راجع: مجاز القرآن (٣٢٧/١) وتفسير الطبري (٤٠٠/١٦) والطوسي (٢٣٣/٦) والطبرسي (١٥٧/١٣) وابن الجوزي (٣١٨/٤) والقرطبي (٣٠٠/٩).

(٢) في الأصل «ألهمهم» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي حتى يستقيم المعنى.

وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمُكِّتُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴿١٧﴾

١٧ - ﴿بقدرها﴾ الكبير بقدره والصغير بقدره ﴿رابياً﴾ مرتفعاً ﴿حلية﴾ الذهب والفضة ﴿أو متاع﴾ الصفر والنحاس. ﴿زبد﴾ خبث كزبد الماء الذي لا ينتفع به ﴿جُفَاء﴾ منتشفاً، أو جافياً على وجه الأرض، أو ممحوقاً ومن قرأ ﴿جُفَالاً﴾^(١) أخذه من قولهم: انجفلت القدر إذا قذفت بزبدها. شبه الله - تعالى - الحق بالماء وما خلص من المعادن فإنهما يبقيان للارتفاع بهما، وشبه الباطل بزبد الماء وخبث الحديد الذاهبين غير متفع بهما.

لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ ۗ أُولَٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٨﴾

١٨ - ﴿الحسنى﴾ الحياة والرزق، أو الجنة مروى عن الرسول ﷺ^(٢) ﴿سوء الحساب﴾ المؤاخذه بكل ذنب فلا يعفى عن شيء من ذنوبهم، أو المناقشة^(٣) بالأعمال، أو التقرير والتوبيخ عند الحساب.

(١) هذه قراءة رؤية بن العجاج، ذكرها ابن خالويه في المختصر في شواذ القراءات (٦٦).
(٢) هذا الحديث رواه أبي بن كعب كما في الماوردي (ق ١١٠/٢ - أ، د ٢٠٦/١ - أ).
وقد فتشت عنه في المصادر التي تيسر لي الاطلاع عليها فلم أجده مرفوعاً إلى الرسول ﷺ فقد رواه الطبري في تفسيره (٤١٦/١٦) عن قتادة. وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٣٢٣/٤) عن ابن عباس والجمهور.

(٣) في الأصل «المقايسة» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي وابن الجوزي (٣٢٣/٤) والقرطبي (٣١٠/٩) والدر المثور (٥٦/٤) وقد نسبته إلى ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ عن أبي الجوزاء وفي تفسير الطبري (١٤٠/١٣) طبع الحلبي «المناقشة» وفي تفسيره المحقق (٤٢٠/١٦) «المقايسة» وقد علق عليها المحقق ببيان معناها ثم أشار إلى ما في المطبوع وقال: إنه أجود مما في المخطوط. ولعل العز اعتمد على ما في هذه النسخة المخطوطة بينما غيره من المفسرين اعتمدوا على نسخة أخرى والله أعلم.

﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰ إِنَّمَا يَنْذَرُكَ أَتُولُوا الْأَلْبَابَ﴾ (١٩) الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ﴿٢٠﴾ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴿٢١﴾ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢٢﴾ جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴿٢٣﴾ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢٤﴾ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿٢٥﴾

٢١ - ﴿ما أمر الله به أن يوصل﴾ الرحم ﴿ويخشون ربهم﴾ في قطعها ﴿ويخافون سوء الحساب﴾ في المعاقبة عليها. أو الإيمان بالنبين والكتب كلها ﴿ويخشون ربهم﴾ فيما أمرهم بوصله ﴿ويخافون سوء الحساب﴾ في تركه، أو صلة محمد ﷺ قاله «ح».

٢٢ - ﴿بالحسنة السيئة﴾ يدفعون المنكر بالمعروف، أو الشر بالخير، أو سفاهة الجاهل بالحلم، أو الذنب بالتوبة، أو المعصية بالطاعة.

٢٤ - ﴿بما صبرتم﴾ على الفقر، أو الجهاد في سبيل الله، أو على ملازمة الطاعة وترك المعصية، أو عن فضول الدنيا، أو عما تحبونه حين فقدتموه ﴿فنعم عقبى الدار﴾ الجنة عن الدنيا، أو الجنة من النار.

اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا

مَتَاعٌ ﴿٢٦﴾

٢٦ - ﴿متاع﴾ قليل ذاهب، أو كزاد الراكب.

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنَابَ ﴿٢٧﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴿٢٨﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنُ مَتَابِ ﴿٢٩﴾

٢٨ - ﴿بذكر الله﴾ بأفواهم، أو بنعمه عليهم، أو بوعده لهم، أو بالقرآن.

٢٩ - ﴿طوبى﴾ اسم للجنة، أو لشجرة فيها، أو اسم الجنة بالحشية، أو حسنى لهم، أو نعم ما لهم، أو خير، أو غبطة، أو فرح وقرة عين «ع»، أو العيش الطيب، أو طوبى فعلى من الطيب كالفضلى من الأفضل.

كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِيَتْلُوا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴿٣٠﴾

٣٠ - ﴿بالرحمن﴾ لما قال الرسول ﷺ بالحديث للكتاب: «اكتب: بسم الله الرحمن الرحيم»، قالوا ما ندري ما الرحمن، ولكن اكتب باسمك اللهم^(١)، أو قالوا بلغنا أن الذي يعلمك ما تقول رجل من أهل اليمامة يقال له الرحمن وأنا والله لن نؤمن به أبداً فنزلت^(٢) ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ وإن اختلفت أسماؤه فهو واحد ﴿متاب﴾ توبى.

وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانَا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُفِّرَتْ بِهِ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْآفَاقَ

(١) هذا السبب نسبته الماوردي إلى قتادة وابن جريج وقد ذكره الواحدى في الأسباب (٢٢٧) والبغوي في تفسيره (٢٢/٤) والطبرسي (١٧٥/١٣) وابن الجوزي (٣٢٩/٤) والقرطبي (٣١٧/٩) والخازن (٢٢/٤) وابن كثير (٥١٥/٢) والدر المشور (٦٢/٤).

ورواه الطبري في تفسيره (٤٤٥/١٦ - ٤٤٦) عن قتادة مطولاً وعن مجاهد مختصراً وذكره ابن هشام في السيرة (٣١٧/٢) ولم يذكر أنه سبب لنزول الآية.

(٢) هذا السبب لم أعثر عليه في المصادر التي تيسر لي الاطلاع عليها.

جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْتِئِصِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَن لَّوْ يَشَاءَ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ

كَانَ عِقَابِ ﴿٣٢﴾

٣١ - ﴿ولو أن قرآنًا﴾ لما قالوا للرسول ﷺ إن سرك أن نتبعك فسير [١/٩١] جبالنا/ تتسع أرضنا فإنها ضيقة، وقرب لنا الشام فإننا نتجر إليها، وأخرج لنا الموتى من القبور نكلمهم، أنزلها الله - تعالى - (١) ﴿سُورَت﴾ أخرت ﴿قُطِعَتْ﴾ قربت ﴿كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى﴾ أحيوا، جوابه: «لكان هذا القرآن» فحذف للعلم به ﴿يَبَاسُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ من إيمان هؤلاء المشركين، أو من حصول ما سأله لأنهم لما طلبوا ذلك اشترأب المسلمون إليه «ع»، أو ييأس: يعلم، قال:

ألم ييأس الأقباط أنني أنا ابنه وإن كنت عن أرض العشيرة نائياً (٢)

أو ييأس قيل هي لغة جرهم. ﴿لهدى الناس﴾ إلى الإيمان، أو الجنة ﴿قارعة﴾ تفرعهم من العذاب والبلاء، أو سرايا الرسول ﷺ ﴿أو تحل﴾ أنت يا محمد «ع»، أو القارعة ﴿وعد الله﴾ القيامة، أو فتح مكة «ع».

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٤٤٧/١٦) عن مجاهد.

وروي نحوه الواحدي في الأسباب (٢٧٧) عن الزبير بن العوام - رضي الله عنه - مطولاً. وفي روايته أنه نزل - أيضاً - قوله تعالى: ﴿وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون﴾ [الإسراء: ٥٩].

وراجع تفسير البغوي (٢٢/٤) والطبرسي (١٧٦/١٣) وابن الجوزي (٣٣٠/٤) والقرطبي (٣١٨/٩) والخازن (٢٢/٤، ٢٣) وابن كثير (٥١٥/٢) والدر المنثور (٤/٦٣).

(٢) انظر: تفسير الطبري (٤٥٠/١٦) والأساس للزمخشري ﴿يأس﴾ وتفسير الطبرسي (١٣/١٧٤) والقرطبي (٣٢٠/٩) ونسبه إلى رباح بن عدي.

أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بَيِّظُهُمْ مِنَ الْقَوْلِ بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٣﴾ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٣٤﴾ * مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظُلُمُهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ﴿٣٥﴾

٣٣ - ﴿بظاهر﴾ بباطل، أو ظن، أو كذب، أو بالقرآن قاله السدي.

٣٥ - ﴿مثل الجنة﴾ شبهها أو نعتها إذ لا مثل لها ﴿أكلها دائم﴾ ثمرتها لا تنقطع، أو لذتها في الأفواه باقية قاله إبراهيم التيمي^(١).

وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَتَابُ ﴿٣٦﴾ وَكَذَلِكَ أُنزِلَتْهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴿٣٧﴾

٣٦ - ﴿الذين آتيناهم الكتاب﴾ الصحابة، أو مؤمنو أهل الكتاب، أو اليهود والنصارى فرحوا بما في القرآن من تصديق كتبهم. ﴿من ينكر بعضه﴾

(١) إبراهيم بن يزيد بن شريك التيمي الكوفي أبو أسماء الإمام الكبير العابد. روى عن عائشة مرسلًا وعن أنس. وروى عنه الأعمش. وردت عنه الرواية في حروف القرآن. توفي سنة ٩٢ هـ وقيل ٩٤ هـ ولم يبلغ أربعين سنة.

انظر: الكاشف (٩٦/١) وغاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (٢٩/١) وطبقات الحفاظ للسيوطي (٢٩). وقول إبراهيم ذكره الطبرسي في تفسيره (١٨٢/١٣) والسيوطي في الدر المنثور (٦٤/٤) ونسبه إلى ابن أبي حاتم وأبي الشيخ عنه.

قريش، أو اليهود والنصارى والمجوس ﴿بعضه﴾ عرفوا صدق الرسول ﷺ وأنكروا تصديقه، أو عرفوا نعته وأنكروا نبوته.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴿٣٨﴾ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ

الْكِتَابِ ﴿٣٩﴾

٣٨ - ﴿أزواجاً وذرية﴾ أي هم كسائر البشر فلم أنكروا نبوتك وأنت كمن تقدم، أو نهاه بذلك عن التبتل، أو عاب اليهود الرسول ﷺ بكثرة الأزواج فأخبرهم بأن ذلك سنة الرسل - عليهم الصلاة والسلام - ﴿أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ﴾ لما سألت قريش تسيير الجبال وغير ذلك نزلت ﴿٢﴾. ﴿لكل أجل﴾ لكل قضاء قضاه الله تعالى ﴿كتاب﴾ كتبه فيه، أو لكل أجل من آجال الخلق كتاب عن الله، أو لكل كتاب نزل من السماء أجل على التقديم والتأخير.

٣٩ - ﴿يمحو الله ما يشاء﴾ من أمور الخلق فيغيرها إلا الشقاء والسعادة فإنهما لا يغيران «ع»، أو له كتابان أحدهما أم الكتاب لا يمحو منه شيئاً، والثاني يمحو منه ما يشاء ويثبت كلما أراد أن ينسخ ما يشاء من أحكام كتابه ويثبت ما يشاء فلا ينسخه، أو يمحو ما جاء أجله ويثبت من لم يأت أجله، أو يمحو ما يشاء من الذنوب بالمغفرة ويثبت ما يشاء فلا يغفره، أو يختم للرجل بالشقاء فيمحو ما سلف من طاعته أو يمحو بخاتمته من السعادة ما تقدم من معصيته «ع» ﴿أم الكتاب﴾ حلاله وحرامه، أو جملة الكتاب، أو علم الله - تعالى - بما خلق وما هو خالق، أو الذكر «ع» أو الكتاب الذي لا يبدل، أو أصل الكتاب في اللوح المحفوظ.

(١) هذا السبب ذكره الواحدي في الأسباب (٢٧٩) عن الكلبي.

وراجع: تفسير البغوي (٢٦/٤) والطبرسي (١٣/١٨١)، وابن الجوزي (٤/٣٣٦) والقرطبي (٩/٣٢٧) والخازن (٤/٢٦).

(٢) هذا السبب ذكره المفسر سبباً لنزول الآية: ٣١ من السورة وقد خرجته هناك.

وَأِنْ مَا تُرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴿٤٠﴾
 أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ
 الْحِسَابِ ﴿٤١﴾ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ
 وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٤٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسَتْ مُرْسَلًا قُلُوبُ كَفَى
 بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴿٤٣﴾

٤١ - ﴿ننقصها﴾ بالفتوح على المسلمين من بلاد المشركين، أو بخرابها بعد عمارتها، أو بنقصان بركتها وبمحيق ثمرتها، أو بموت فقهاءها وخيارها/ [٩١/ب] «ع».

٤٣ - ﴿شهاداً﴾ بصدقي وكذبكم. ﴿ومن عنده علم الكتاب﴾ ابن سلام وسلمان وتميم الداري، أو جبريل - عليه السلام -، أو الله - عز وجل - عن الحسن - رضي الله تعالى عنه - وكان يقرأ ﴿ومن عنده علم الكتاب﴾ ويقول: «هذه السورة مكية وهؤلاء أسلموا بالمدينة».

سُورَةُ إِبْرَاهِيمَ

مكية، أو إلا آيتين مدنية، ﴿الم تر إلى الذين بدلوا﴾ [٢٨] والتي بعدها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّكَتَبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿١﴾ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٣﴾

١ - ﴿الظلمات﴾ الضلالة والكفر، و ﴿النور﴾ الإيمان والهدى ﴿بإذن ربهم﴾ بأمره. آمن بعبسى قوم وكفر به آخرون فلما بعث محمد ﷺ آمن به من كفر بعبسى وكفر به الذين آمنوا بعبسى فنزلت «ع»^(١).

٣ - ﴿يستحبون﴾ يختارون، أو يستبدلون ﴿سبيل الله﴾ دينه ﴿ويبغونها عوجاً﴾ العوج بالكسر في الأرض والدين وكل ما لم يكن قائماً وبالفتح كل ما كان قائماً كالرمح والحائط. ﴿يبغون﴾ يرجون بمكة ديناً غير الإسلام «ع»، أو يقصدون بمحمد ﷺ هلاكاً.

(١) ذكره القرطبي في تفسيره (٢٣٨/٩) عن ابن عباس ونسبه للماوردي ولم أجده في المصادر الأخرى.

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي
مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ
أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٥﴾

٥ - ﴿بآياتنا﴾ التسع، أو بالحجج والبراهين ﴿وذكّرهم﴾ عظمهم بما سلف
لهم في الأيام الماضية، أو بالأيام التي انتقم فيها بالقرون الأولى، أو بنعم الله
لأنها تُسمى ^(١) بالأيام.
وأيام لنا غر طوال ^(٢)

﴿صبار شكور﴾ كثير الصبر والشكر إذا ابتلي صبر وإذا أعطي شكر، وأخذ
الشعبي من هذه الآية أن الصبر نصف الإيمان والشكر نصفه.

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ
يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُدْحِثُونَ أَسْمَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي
ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٦﴾ وَإِذْ تَأَذَّتْ رِجَّتُمْ لِمَنْ شَكَّرْتُمْ
لَا زَيْدَ لَكُمْ وَلَكِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابَ لَشَدِيدٍ ﴿٧﴾ وَقَالَ مُوسَى إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفِيْرٌ حَمِيدٌ ﴿٨﴾

(١) في الأصل بحذف الألف والصواب إثباتها كما في تفسير الماوردي لأنه لم يتقدمها
جازم.

(٢) هذا صدر بيت لعمر بن كلثوم من قصيدته المشهورة وعجزه:

عصينا الملك فيها أن نديننا

انظر: شرح القصائد التسع للنحاس (٢/٨٢٨) بيت/٨٣ وتفسير الطبري (١٦/٥١٩)
والطبرسي (١٣/١٩٨) والقرطبي (٩/٣٤١).

٦ - ﴿بلاء﴾ «نعمة ع»، أو شدة بلية، أو اختبار وامتحان^(١).

٧ - ﴿ناذن﴾ قال، أو أعلم ﴿شكرتم﴾ نعمتي ﴿لأزيدنكم﴾ من أفضالي أو طاعتي «ح».

أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴿١﴾

٩ - ﴿بالبينات﴾ الحجج. ﴿فردوا﴾ عضوا الأصابع غيظاً^(٢) على الرسل، أو كذبوهم بأفواههم، أو عجبوا لما سمعوا كتاب الله - تعالى - ووضعوا أيديهم في أفواههم «ع»، أو أشاروا بذلك إلى رسولهم لما ادعى الرسالة بأن يسكت تكذيباً له ورداً لقوله، أو وضعوا أيديهم على أفواه الرسل ردّاً لقولهم «ح»، أو الأيدي: النعم ردوها بأفواههم جحوداً، أو عبر بذلك عن ترك قبولهم للحق يقال لمن أمسك عن الجواب: رد يده في فيه.

﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ أِنِّي إِلَهُ شَأْ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى قَالُوا إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١٠﴾ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ وَمَا لَنَا أَلَّا

(١) راجع: تفسير الآية ٤٩ من سورة البقرة.

(٢) في الأصل «غيضاً» وهذا خطأ ظاهر لعله من الناسخ والصواب ما أثبتته كما في تفسير الماوردي.

نَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿١٢﴾

١٠ - ﴿أفني الله﴾ أفني توحيدَه، أو طاعته، ﴿من ذنوبكم﴾ من زائدة، أو يجعل المغفرة بدلاً من ذنوبكم، ﴿ويؤخركم﴾ إلى الموت فلا يعذبكم في الدنيا.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُولُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴿١٤﴾ وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴿١٥﴾ مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ ﴿١٦﴾ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ﴿١٧﴾

١٤ - ﴿مقامي﴾ مقامه بين يدي. ﴿وعيد﴾ عذابي أو زواجر القرآن.

١٥ - ﴿واستفتحوا﴾ الرسل بطلب النصر «ع»، أو الكفار استفتحوا بالبلاء. ﴿جبار﴾ متكبر. ﴿عنيد﴾ معاند للحق، أو بعيد عنه.

١٦ - ﴿من ورائه﴾ من بعد هلاكه جهنم، أو أمامه ^(١) جهنم.

١٧ - ﴿من كل مكان﴾ من جسده لشدة آلامه، أو يأتيه أسباب الموت عن يمين وشمال وفوق وتحت وقدام وخلف «ع»، أو تأتيه شدائد الموت من كل مكان. ﴿ومن ورائه﴾ فيه الوجهان المذكوران. ﴿عذاب غليظ﴾ الخلود في النار.

(١) لأن «وراء» من الأضداد يعني «وراء» يكون قداماً وخلفاً.

انظر تفصيل ذلك في تفسير الطبري (١٦/٥٤٦، ٥٤٧) وابن الجوزي (٤/٣٥١).

مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴿١٨﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٩﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿٢٠﴾

١٨ - ﴿مثل﴾ أعمال ﴿الذين كفروا﴾ في حبوطها وبطلانها وأنه لا يحصل منها على شيء بالرماد المذكور. ﴿عاصف﴾ شديدة وصف اليوم بالعصف [١/٩٢] لوقوعه فيه كما يقال يوم حار ويوم بارد/ أو أراد عاصف الريح فحذف لتقدم ذكر الريح، أو العصف من صفة الريح المذكورة فلما جاء بعد اليوم أتبع إعرابه.

وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَّيْنَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ ﴿٢١﴾

٢١ - ﴿وبرزوا لله﴾ ظهروا بين يديه في القيامة، والضعفاء: الأنباع والذين استكبروا: قادتهم. ﴿تبعاً﴾ في الكفر ﴿مُغْنُونَ﴾ دافعون، أغنى عنه: دفع عنه الأذى وأغناه: أوصل إليه النفع ﴿لو هدانا الله﴾ إلى الإيمان لهديناكم إليه، أو إلى الجنة لهديناكم إليها، أو لو نجانا من العذاب لنجيناكم منه. ﴿محيص﴾ ملجأ ومنجى يقول بعضهم لبعض: إن قوماً جزعوا وبكوا ففازوا فيجزعون ويبكون، ثم يقولون: إن قوماً صبروا في الدنيا فازوا فيصبرون فعند ذلك يقولون: ﴿سواء علينا﴾ الآية.

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تُلْهُمُونِي وَلَوْ مَوْءَا

أَنفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتَ بِمُصْرِخِي^{٢٢} إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا
 أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ^{٢٣} وَأَدْخِلَ الَّذِينَ ءَامَنُوا
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ
 فِيهَا سَلَامٌ^{٢٤}

٢٢ - ﴿وقال الشيطان﴾ يقوم إبليس خطيباً يوم القيامة فيسمعه الخلائق
 جميعاً ﴿فُضِيَ الأمر﴾ بحصول أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار. ﴿وعد
 الحق﴾ الجنة والنار والبعث والثواب والعقاب. ﴿ووعدتكم﴾ بأن لا بعث ولا
 ثواب ولا عقاب ﴿بِمُصْرِخِي﴾ بمنجي أو بمغيثي ﴿إني كفرت﴾ قبلكم ﴿بما
 أشركتموني﴾ من بعدي لأن كفره قبل كفرهم.

٢٣ - ﴿تحببتهم﴾ ملكهم دائم السلامة، ومنه التحيات لله أي الملك، أو
 التحية المعروفة إذا تلاقوا سلموا بها.

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي
 السَّمَاءِ^{٢٥} تُوَفَّى أَكْلُهَا كُلِّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ
 يَتَذَكَّرُونَ^{٢٦} وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا
 لَهَا مِنْ قَرَارٍ^{٢٧}

٢٤ - ﴿كلمة طيبة﴾ الإيمان، أو المؤمن ﴿كشجرة طيبة﴾ النخلة قاله
 الرسول ﷺ^(١)، أو شجرة في الجنة «ع» ﴿ثابت﴾ في الأرض ﴿وفرعها﴾ نحو
 السماء.

(١) هذا الحديث رواه البخاري في صحيحه (فتح/٨/٣٧٧/ تفسير) ومسلم (٤/٢١٦٤/٢)
 صفات المنافقين/١٥ والنسائي في تفسيره (١/٦١٥) والطبري (١٦/٥٧٣) عن =

٢٥ - ﴿أَكَلَهَا﴾ ثمرها ﴿حِينَ﴾ عبارة عن الوقت في اللغة. يراد بها ها هنا سنة لأنها تحمل في السنة مرة، أو ثمانية أشهر لأنها مدة الحمل ظاهراً وباطناً، أو ستة أشهر لأنها مدة الحمل ظاهراً، أو أربعة أشهر لأنها مدة صلاحها وبروزها من طلعها إلى جذاذها، أو شهرين لأنها مدة صلاحها إلى جفافها، أو غدوة وعشية لأنه وقت اجتثاثها «ع». شبه ثبوت الكلمة في الأرض بثبوت النخلة في الأرض فإذا ظهرت عرجت إلى السماء كما تعلو النخلة نحو السماء فكلما ذكرت نفعت كما أن النخلة إذا أثمرت نفعت.

٢٦ - ﴿كَلِمَةً خَبِيثَةً﴾ الكفر، أو الكافر ﴿كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ الحنظل^(١) أو الأكشوث^(٢)، أو شجرة لم تخلق^(٣) «ع»، ﴿اجْتَثَّتْ﴾ اقتلعت من أصلها. ﴿قَرَارٌ﴾ ثبوت، أو أصل. شبه الكلمة الخبيثة التي ليس لها أصل يبقى ولا ثمرة حلوة بأنه ليس لها عمل في الأرض يبقى ولا ذكر في السماء يرقى.

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ

= ابن عمر رضي الله عنهما مطولاً كما رواه الطبري والترمذي في سننه (٢٩٥/٥ / تفسير) عن أنس رضي الله تعالى عنه مرفوعاً وموقوفاً وقال الترمذي: «الموقوف أصح» ورواه النسائي في تفسيره والحاكم في مستدركه (٣٥٢/٢) عنه مرفوعاً. وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٣٥٨/٤) والقرطبي (٣٥٩/٩) وابن كثير (٥٣٠/٢) والسيوطي في الدر المنثور (٧٦/٤) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عمر وإلى البزار وأبي يعلى وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه عن أنس رضي الله تعالى عنه.

ورجح الطبري أنها النخلة لصحة الخبر عن النبي ﷺ.

(١) رواه أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ، راجع تخريجه في التعليق السابق.

(٢) قال القرطبي في تفسيره (٣٦٢/٩): «وقيل الأكشوث، وهي شجرة لا ورق لها ولا عروق في الأرض، قال الشاعر:

وهو كشوث فلا أصل ولا ورق [ولا نسيم ولا ظل ولا ثمر]

(٣) راجع هذه الأقوال: في تفسير ابن الجوزي (٣٦٠/٤) والقرطبي (٣٦١/٩) والطبري (٥٨٥/١٦) ولم يذكر القول الثاني وقد جاء في تفسير الماوردي بتحقيق السيد بن عبدالمقصود «لم تخلف» بالفاء بدل القاف وهذا مخالف للمصادر السابقة ولتحقيق خضر محمد خضر.

الظالمين وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴿٢٧﴾

٢٧ - ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يديمهم على القول الثابت ﴿بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ الشهادتان، أو العمل الصالح ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ زمن الحياة ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ عند المساءلة في القبر، أو الحياة الدنيا: مساءلة القبر والآخرة: مساءلة القيامة.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾ ﴿٢٨﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيَنسَوْنَ أَفْئَارَهُمْ ﴿٢٩﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴿٣٠﴾

٢٨ - ﴿الَّذِينَ بَدَلُوا﴾ قريش بدلوا نعمة إرسال الرسول ﷺ منهم كُفْرًا به وجحوداً، أو نزلت في بني أمية وبني مخزوم، فأما بنو أمية فتمتعوا إلى حين، وأما بنو مخزوم/ فأهلكوا يوم بدر^(١)، أو هم قادة المشركين يوم بدر. أو [٩٢/ب] جبلة بن الأيهم^(٢) وتابعوه من العرب الذين لحقوا بالروم «ع» أو عامة في جميع

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢١٩/١٣، ٢٢٠ حلبى) عن عمر وعلي - رضي الله عنهما - ورواه الحاكم في مستدركه (٣٥٢/٢) عن علي وصححه، وليس في روايتهما أنه سبب لتزول الآية.

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٤٤/٧) عن علي وقال: «رواه الطبراني في الأوسط وفيه عمرو ذو مر ولم يرو عنه غير أبي إسحاق السبيعي، وبقي رجاله ثقات».

وذكره السيوطي في الدر المنثور (٨٤/٤) عن عمر وزاد نسبته إلى البخاري في تاريخه وابن المنذر وابن مردويه. كما ذكره عن علي وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وابن مردويه.

وراجع: تفسير البغوي (٤٤/٤) والطبرسي (٢٢٠/١٣) وابن الجوزي (٣٦٢/٤) والقرطبي (٣٦٤/٩) والخازن (٤٤/٤)، وابن كثير (٥٣٨/٢) والألوسي (٢١٨/١٣).

(٢) جبلة بن الأيهم بن جبلة بن الحارث بن ثعلبة بن عمرو بن جفنة الغساني. كان آخر ملوك الغساسنة بالشام، وقد بعث إليه الرسول ﷺ كتاباً فأسلم ولكنه ارتد في زمن عمر.

يَشْكُرُونَ ﴿٣٧﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿٣٨﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ الدُّعَاءِ ﴿٣٩﴾ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ﴿٤٠﴾ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴿٤١﴾

٣٧ - ﴿بينك﴾ الذي لا يملكه غيرك. ﴿المحرم﴾، لأنه يحرم فيه ما يباح في غيره ﴿أفئدة﴾ جمع فؤاد وهو القلب، أو جمع وفود. ﴿تهوي﴾ تحن، أو تهواهم، أو تنزل عليهم. طلب ذلك ليميلوا إلى سكنها فتصير بلداً محرماً «ع»، أو ليحجوا قال «ع»: لولا أنه قال: من الناس لحجه اليهود والنصارى وفارس والروم ﴿من الثمرات﴾ أجابه بما في الطائف من الثمار وما يجلب إليهم من الأمصار.

وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِيلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴿٤٢﴾ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ ﴿٤٣﴾

٤٣ - ﴿مهطعين﴾ مسرعين أهطع إهطاعاً أسرع، أو الدائم النظر لا يطرق، أو المطرق لا يرفع رأسه. ﴿مقنعي﴾ ناكسي بلغة قريش أو رافعي، إقناع الرأس رفعه ﴿طرفهم﴾ الطرف: النظر وبه سميت العين لأنه بها يكون ﴿هواء﴾ خالية من الخير «ع»، أو تردد في أجوافهم ليس لها مكان تستقر به فكأنها تهوي، أو زالت عن أماكنها فبلغت الحناجر فلا تنفصل ولا تعود.

وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا آخِرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ يُجِبْ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرُّسُلَ أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ﴿٤٤﴾ وَسَكَنتُمْ فِي مَسْكَانٍ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ

وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴿٤٩﴾ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ﴿٥٠﴾

٤٤ - ﴿زوال﴾ عن الدنيا إلى الآخرة، أو زوال عن^(١) العذاب.

٤٦ - ﴿مكرهم﴾ الشرك «ع»، أو بالعتو والتجبر، وهي فيمن تجبر في ملكه وصعد مع النسرين في الهواء، قاله علي^(٢) وابن مسعود - رضي الله تعالى عنهما - ﴿وعند الله مكرهم﴾ يحفظه ليجازيهم عليه، أو يعلمه فلا يخفى عنه ﴿لنزول﴾ وما كان مكرهم ليزول منه الجبال احتقاراً لمكرهم «ع»، ﴿لنزول﴾^(٣) وكاد أن يزيلها تعظيماً لمكرهم، والجبال: جبال الأرض، أو الإسلام والقرآن لأنه في ثبوته كالجبال.

(١) هكذا جاء هذا القول في تفسير الماوردي والقرطبي (٣٧٨/٩) عن الحسن بتعدية الفعل بـ «عن» وفيه إشكال في المعنى لأن الكفار لا يقسمون في الدنيا ما لهم من زوال عن العذاب والصواب تعدية الفعل بـ «إلى» كما في تفسير الطوسي (٣٠٥/٦).

(٢) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (٢٤٤/١٣) حلي عن علي - رضي الله عنه - مطولاً. وذكره ابن الجوزي (٣٧٣/٤) والقرطبي (٣٨٠/٩) وابن كثير (٥٤٢/٢) في تفاسيرهم مطولاً، ولم يعقبوا عليه بالرد.

كما ذكره الفخر الرازي في تفسيره (١٤٤/١٩) مطولاً. وقال: «قال القاضي: وهذا بعيد جداً لأن الخطر فيه عظيم ولا يكاد العاقل يقدم عليه، وما جاء فيه خبر صحيح ولا حجة في تأويل الآية البتة».

(٣) هذه قراءة الكسائي بفتح اللام الأولى ورفع الثانية. وقرأ الباقون بكسر الأولى ونصب الثانية.

قال ابن الأنباري في كتابه «إعراب القرآن» (٦١/٢):

«فمن قرأ بفتح اللام الأولى وضم الثانية، كانت اللام للتأكيد دخلت للفرق بين (إن) المخففة من الثقيلة وبين (إن) بمعنى (ما) وتقديره، وإنه كان مكرهم ليزول منه الجبال. ومن كسر الأولى وفتح الثانية كانت اللام لام الجحود، والفعل بعدها منصوب بتقدير (أن) و (إن) في الآية بمعنى (ما) وتقديره، وما كان مكرهم ليزول منه الجبال، على التصغير والتحقيق لمكرهم».

وراجع: تفسير الطبري (٣٤٦/١٣) والكشف (٢٧/٢) والتيسير (١٣٥) وتفسير الطوسي (٣٠٦/٦) والقرطبي (٣٨٠/٩).

فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلَّفَ وَعْدِهِ رُسُلُهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿٤٨﴾ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٤٩﴾ سَرَابِلُهُمْ مِّنْ قِطْرَانٍ تَقَشَّى وَجُوهُهُمُ النَّارُ ﴿٥٠﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٥١﴾ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٥٢﴾

٤٨ - ﴿تُبَدَّلُ الْأَرْضُ﴾ بأرض بيضاء كالفضة لم تعمل عليها خطيئة، أو بأرض من فضة بيضاء، أو هي هذه الأرض تبدل صورتها ويظهر دنسها ﴿والسماوات﴾ تبدل بغيرها كالأرض فتصير جناناً والبحار ناراً، أو بجعل السماوات ذهباً والأرض فضة، قاله علي - رضي الله تعالى عنه -، أو بتناثر نجومها وتكوين شمسها، أو طيها كطي السجل، أو انشقاقها.

٤٩ - ﴿الْأَصْفَادِ﴾ الأغلال، أو القيود والصفد العطاء، لأنه يقيد المودة.

٥٠ - ﴿سَرَابِلُهُمْ﴾ جمع سربال وهو القميص ﴿قِطْرَانٍ﴾ الذي تُهَنَأُ^(١) به الإبل لإسراع النار إليها^(٢)، أو النحاس الحامي «ع».

٥٣ - ﴿هَذَا بَلَاغٌ﴾ هذا الإنذار كافٍ للناس، أو هذا القرآن كافٍ للناس. ﴿وَلِيُنذَرُوا﴾ بالقرآن ﴿وَلِيَعْلَمُوا﴾ بما فيه من الدلائل على التوحيد ﴿أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ﴾ بمواعظه ذوو العقول، قيل نزلت في أبي بكر - رضي الله تعالى عنه - وأصحابه^(٣).

(١) أي تدهن به وتطلى.

(٢) أي إلى سربالهم.

(٣) هذا الأثر ذكره القرطبي في تفسيره (٣٧٦/٩) عن يمان بن رثاب ولم أجده في مصادر أخرى.

سُورَةُ الْحَجَرِ

مكية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرَّانٍ مُبِينٍ ﴿١﴾ رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿٢﴾ ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾

١ - / ﴿الكتاب﴾ القرآن، أو التوراة والإنجيل. [١/٩٣]

٢ - ﴿ربما يود الذين﴾ إذا رأوا المسلمين دخلوا الجنة أن يكونوا أسلموا، وربما ها هنا للتكثير.

وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرَبَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ﴿٤﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَفْخِرُونَ ﴿٥﴾

٥ - ﴿ما تسبق من أمة﴾ رسولها وكتابها فتعذب قبلهما، ولا يستأخر الرسول والكتاب عنهم.

وَقَالُوا يَتَّبِعُهَا الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿٦﴾ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧﴾ مَا نُنَزِّلُ الْمَلَكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ﴿٨﴾ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿٩﴾

٨ - ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ القرآن، أو الرسالة، أو بالقضاء عند الموت بقبض أرواحهم، أو العذاب إن لم يؤمنوا.

٩ - ﴿الذِّكْرُ﴾ القرآن، ﴿وإنا له﴾ لمحمد ﷺ ﴿لحافظون﴾ ممن أراه بسوء، أو للقرآن حتى يجزى به يوم القيامة أو بحفظه من زيادة الشيطان فيه باطلاً، أو نقصه منه حقاً.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَجْعِ الْأُولِينَ ﴿١٠﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١١﴾ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُمْ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٢﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأُولِينَ ﴿١٣﴾ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ﴿١٤﴾ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ ﴿١٥﴾

١٠ - ﴿شَجْعٍ﴾ أمم، أو القرى، أو جمع شيعة، والشيعة: الفرقة المتألفة المتفقة الكلمة، مأخوذ من الشيع وهو الحطب الصغار يوقد بها الكبار، فهو عون للنار.

١٢ - ﴿نَسْلُكُهُمْ﴾ الاستهزاء، أو التكذيب، أو نسل القرآن في قلوبهم وإن لم يؤمنوا به، أو إذا كذبوا به سلكنوا في قلوبهم أن لا يؤمنوا به.

١٣ - ﴿سُنَّةِ الْأُولِينَ﴾ بالعذاب، أو بألا يؤمنوا برسولهم إذا عاندوا، والسنة: الطريقة.

١٤ - ﴿يَعْرُجُونَ﴾ المشركون، أو الملائكة وهم يرونهم.

١٥ - ﴿سُكَّرَتْ﴾^(١) سدت، أو عميت، أو أخذت، أو غشيت وغطيت،

(١) قرأ ابن كثير بتخفيف الكاف، وقرأ الباقر بتشديدها، وهما لغتان: سكرت عينه وسكرتها أغشيتها إغشاء، لكن في التشديد معنى التكثير والتكرير. راجع: التيسير (٢/ ٣٠) وتفسير ابن الجوزي (٤/ ٣٨٦).

أو حبست ﴿مَسْحُورُونَ﴾ سُحِرْنَا فلا نبصر، أو مُعْلَلُونَ^(١)، أو مُفْسِدُونَ.

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّظِيرِ ﴿١٦﴾ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿١٧﴾ إِلَّا مِنْ أَسْرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ﴿١٩﴾ وَجَعَلْنَا لَكُمُ فِيهَا مَعِيشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَكُمْ بِرَزَاقٍ ﴿٢٠﴾

١٦ - ﴿بُرُوجًا﴾ قصوراً فيها الحرس، أو منازل الشمس والقمر، أو الكواكب العظام أي السبعة السيارة، أو النجوم، أو البروج الإثنا عشر، وأصله الظهور برجت المرأة أظهرت محاسنها.

١٧ - ﴿رَجِيمٍ﴾ ملعون، أو مرجوم بقول أو فعل.

١٨ - ﴿أَسْرَقَ السَّمْعَ﴾ بأخبار الأرض دون الوحي فإنه محفوظ منهم. ويسترقون السمع من الملائكة في السماء، أو في الهواء عند نزولهم من السماء. ﴿فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ﴾ قبل سماعه، أو بعد سماعه فيجرحهم ويحرقهم ويخبلهم ولا يقتل «ع»، أو يقتلهم قبل إلقائه إلى الجن فلا يصل إلى أخبار السماء إلا الأنبياء «ع»، ولذلك انقطعت الكهانة، أو يقتلهم بعد إلقائه إلى الجن ولذلك [ما]^(٢) يعودون لاستراقه، ولو لم يصل لقطعوا الاستراق. والشهب نجوم يرمون بها ثم تعود إلى أماكنها، أو نور يمتد بشدة ضيائه فيحرقهم ولا يعود كما إذا أحرقت النار لم تعد.

١٩ - ﴿مَدَدْنَاهَا﴾ بسطناها من مكة لأنها أم القرى ﴿مَوْزُونٍ﴾ بقدر معلوم عبر عنه بالوزن، لأنه آلة لمعرفة المقادير، أو أراد الأشياء التي توزن في أسواقها، أو مقسوم، أو معدود.

(١) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي (ق ١٢٠/٢ - ب) وقد نسبته إلى ثعلب وفي تحقيق الأستاذين «مضللون» وهو مخالف لما سبق.

(٢) زيادة من الماوردي (ق ١٢١/٢ - أ) لازمة لاستقامة الكلام.

٢٠ - ﴿مَعَايِش﴾ ملابس، أو التصرف في أسباب الرزق مدة الحياة، أو المطاعم والمشارب التي يعيشون بها. ﴿وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾ الدواب والأنعام، أو الوحش.

وَلِنْ مِّن شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴿٢١﴾ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ﴿٢٢﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ مُخِيٌّ وَنُؤْمِتُ الْوَارِثُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴿٢٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُمْ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥﴾

٢١ - ﴿وَلِنْ مِّن شَيْءٍ﴾ من أرزاق الخلق ﴿إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ المطر المنزل من السماء إذ به نبات كل شيء ﴿بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ قال ابن مسعود - رضي الله تعالى -/ عنه - ما عام بأمطر من عام ولكن الله - تعالى - يقسمه حيث [٩٣/ب] يشاء فيمطر قوماً ويحرم آخرين.

٢٢ - ﴿لَوَاقِحَ﴾ السحاب حتى يمطر، كل الرياح لواقح والجنوب ألقعح، أو لواقح للشجر حتى يثمر «ع».

٢٤ - ﴿الْمُسْتَقْدِمِينَ﴾ الذين خلقوا ﴿وَالْمُسْتَأْخِرِينَ﴾ من لم يخلق، أو من مات ومن لم يمت، أو أول الخلق وآخره، أو من تقدم أمة محمد ﷺ والمستأخر من أمته، أو المستقدمين في الخير والمستأخرين عنه، أو في صفوف الحرب والمستأخرين فيها، كانت امرأة من أحسن الناس تصلي خلف الرسول ﷺ فيقدم بعضهم لثلا يراها ويتأخر بعضهم إلى الصف المؤخر فإذا ركع نظر إليها من تحت إبطه فتزلت^(١).

(١) هذا السبب رواه الترمذي في سننه (٢٩٦/٥) تفسير) من طريق أبي الجوزاء عن ابن عباس - رضي الله عنهما - وقال: «وروى جعفر بن سليمان هذا الحديث عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء نحوه ولم يذكر فيه عن ابن عباس. وهذا أشبه أن يكون أصح من حديث نوح».

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ ﴿٢٦﴾ وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ﴿٢٧﴾ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَلِيقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ ﴿٢٨﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٢٩﴾ فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٣٠﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ يَبْنَئُ لَيْسَ مَا لَكَ إِلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِشَيْءٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ ﴿٣٣﴾ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٣٥﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٣٦﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٣٧﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٨﴾

٢٦ - ﴿الإنسان﴾ آدم - عليه الصلاة والسلام - ﴿صلصال﴾ طين يابس لم تصبه نار، إذا نُقِرَ صَلَّ فسمعت له صلصلة، وهي الصوت الشديد المسموع من

= رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي سَنَنِهِ (١/٣٣٢، إِقَامَةً/٦٨) وَالطَّيَالِسِيُّ فِي مَسْنَدِهِ (٢/٢٠) وَالطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (١٤/٢٦ حَلَبِي) وَالْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ (٢/٣٥٣) وَصَحَّحَهُ، وَالْوَاهِدِيُّ فِي الْأَسْبَابِ (٢٨٠، ٢٨١) كُلُّهُمْ رَوَوْهُ مِنْ طَرِيقِ أَبِي الْجَوْزَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَمَا رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ - أَيْضاً - عَنْ مِرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ مُخْتَصِراً.

وَذَكَرَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (٢/٥٧٦) وَخَرَجَهُ ابْنُ حَجَرٍ فَرَادَ نَسَبَهُ إِلَى النَّسَائِيِّ وَابْنُ حَبَّانٍ وَأَبِي يَعْلَى وَأَحْمَدُ وَالبَزَّارُ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ أَبِي الْجَوْزَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. ثُمَّ قَالَ: «قَالَ البَزَّارُ: لَا نَعْلَمُ رَوَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَلَا لَهُ طَرِيقٌ إِلَّا هَذِهِ».

وَذَكَرَهُ السَّيُوطِيُّ فِي الدَّرِّ الْمُنْتَوَرِ (٤/٩٦) مِنْ هَذِهِ الطَّرِيقِ وَزَادَ نَسَبَهُ إِلَى سَعِيدِ بْنِ مَنْصُورٍ وَابْنِ خَزِيمَةَ وَابْنِ الْمُنْذَرِ وَابْنَ مَرْدَوَيْهِ وَالبَيْهَقِيَّ فِي سَنَتِهِ.

وَذَكَرَهُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (٢/٥٤٩، ٥٥٠) بِسَنَدِ الطَّبْرِيِّ وَنَسَبَهُ لِبَعْضِ الْمَصَادِرِ السَّابِقَةِ. ثُمَّ قَالَ: «وَهَذَا الْحَدِيثُ فِيهِ نَكَارَةٌ شَدِيدَةٌ وَقَدْ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَالِكٍ، وَهُوَ النُّكْرِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا الْجَوْزَاءِ يَقُولُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَقْدَمِينَ مِنْكُمْ﴾ فِي الصُّفُوفِ فِي الصَّلَاةِ «وَالْمُسْتَأَخِرِينَ» فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ كَلَامِ أَبِي الْجَوْزَاءِ فَقَطْ لَيْسَ فِيهِ لِابْنِ عَبَّاسٍ ذِكْرٌ».

وَرَاجِعُ: تَفْسِيرُ الْبَغَوِيِّ (٤/٦٣، ٦٤) وَابْنُ الْجَوْزِيِّ (٤/٣٩٦) وَالْقُرْطُبِيُّ (١٠/١٩) وَالْخَازَنُ (٤/٦٣، ٦٤).

غير الحيوان كالقعقعة في الثوب «ع»، أو طين خلط برمل، أو منتن، صل اللحم وأصل أنتن. ﴿حماً﴾ جمع حمأة وهي الطين الأسود المتغير ﴿مسنون﴾ منتن متغير، أو أسن الماء تغير «ع»، أو منصوب قائم من قولهم: وجه مسنون، أو المصبوب، سَنَ الماء على وجهه صبه عليه، أو الذي يحك بعضه بعضاً، سننت الحجر بالحجر حككت أحدهما بالآخر ومنه سن الحديد لحكه به، أو الرطب، أو المخلص سن سيفك أي: أجله.

٢٧ - ﴿والجان﴾ إبليس، أو الجن، أو أبو الجن ﴿من قبل﴾ آدم ﴿نار السموم﴾ لهب النار، أو نار الشمس، أو حر السموم، والسموم: الريح الحارة.

٣٨ - ﴿المعلوم﴾ عند الله - تعالى - وحده، أو النفخة الأولى بينها وبين النفخة الثانية أربعون سنة هي مدة موته، وأراد بسؤاله الإنظار أن لا يموت فلم يجبه إلى ذلك، وأنظره إلى النفخة الأولى تعظيماً لبلائه وتعريضاً أنه لا يضر بفعله غير نفسه. ولم يكرمه بتكليمه بل كلمه بذلك على لسان رسول، أو كلمه تغليظاً ووعيداً لا إكراماً وتقريباً.

قَالَ رَبِّ إِنِّي لَأُظَنُّ لَأُزَيَّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوَيْنَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٩﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٤٠﴾ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ ﴿٤١﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤٢﴾ وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٣﴾ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴿٤٤﴾

٣٩ - ﴿أغويتني﴾ أضللتني «ع»، أو خيبتني من رحمتك، أو نسبتني إلى الإغواء.

٤٠ - ﴿المُخْلِصِينَ﴾^(١) لعباداتهم من الفساد والرياء، سأل الحواريون

(١) قرأ نافع وأهل الكوفة (المُخْلِصِينَ) بفتح اللام حيث وقع في القرآن وقرأ الباقون بكسرها حيث وقع وقد تقدم ذكر هاتين القراءتين وبيان معناهما في التعليق على الآية: ٢٤ من سورة يوسف.

عيسى - عليه الصلاة والسلام - عن المخلص، فقال: الذي يعمل لله ولا يحب أن يحمد الناس.

٤١ - ﴿هَذَا صِرَاطٌ﴾ يستقيم بصاحبه حتى يهجم به على الجنة «ع»، أو صراط إلي «ح»، أو تهديد ووعد كقولك لمن تتوعده: «على طريقك»، أو هذا صراط على استقامته بالبيان والبرهان.

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٤٥﴾ أَذْخُلُوها سَلَامًا آمِينَ ﴿٤٦﴾ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴿٤٧﴾ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴿٤٨﴾ نَبَتْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٤٩﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿٥٠﴾

٤٦ - ﴿بِسْلَامٍ﴾ بسلامة من النار، أو بسلامة تصحبكم من كل آفة ﴿آمِينَ﴾ من الخروج منها، أو الموت، أو الخوف والمرض.

٤٧ - ﴿ونزعنا﴾ بالإسلام ﴿ما في صدورهم من غلٍّ﴾ الجاهلية، أو نزعنا في الآخرة ما فيها من غل الدنيا^(١) «ح» وروي عن الرسول ﷺ^(٢) ﴿سُرُرٍ﴾

(١) راجع: تفسير الآية: ٤٣ من سورة الأعراف.

(٢) هذا الحديث رواه البخاري (فتح ٢٩٥/١١ رقاق/ ٤٨) قال: «حدثنا الصلت بن محمد حدثنا يزيد بن زريع ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غلٍّ﴾. قال: حدثنا سعيد عن قتادة عن أبي المتوكل الناجي أن أبا سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: يخلص المؤمنون من النار، فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار، فيقص لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا، حتى إذا هُذبوا ونُقوا أذن لهم في دخول الجنة. فوالذي نفس محمد بيده لأحدهم أهدى بمنزله في الجنة منه بمنزله كان في الدنيا».

قال ابن حجر في الفتح (٣٩٨/١١) في شرح هذا الحديث: «حدثنا يزيد بن زريع ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غلٍّ﴾ قال: حدثنا سعيد، أي قرأ يزيد هذه الآية وفسرها بالحديث المذكور. وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع بهذا السند إلى أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ في هذه الآية ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غلٍّ﴾ إخواناً على سرر متقابلين» قال: يخلص المؤمنون. الحديث.

جمع أسرة، أو سرور ﴿مقابلين﴾ بوجههم لا يصرفون أبصارهم تواصلًا وتحابًا، أو متقابلين بالمحبة والمودة لا يتفاضلون فيها ولا يختلفون، أو متقابلين/ في المنزلة لا يفضل بعضهم بعضاً لاتفاقهم على الطاعة أو استوائهم [١/٩٤] في الجزاء، أو متقابلين في الزيارة والتواصل، أو أقبلوا على أزواجهم بالمودة وأقبلن عليهم، قيل نزلت في العشرة^(١)، قال علي - رضي الله تعالى عنه -: إني لأرجو أن أكون أنا وطلحة^(٢) والزبير منهم^(٣).

وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴿٥١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا لَا

= وظاهره أن تلاوة الآية مرفوع فإن كان محفوظاً احتمل أن يكون كل من رواه تلا الآية عند إيراد الحديث فاختصر ذلك في رواية الصلت فمن فوق يزيد بن زريع. وقد أخرجه الطبري [في تفسيره ٣٨/١٤ حلي] من رواية عفان عن يزيد بن زريع حدثنا سعيد بن أبي عروبة في هذه الآية فذكرها قال: «حدثنا قتادة فذكره، وكذا أخرجه ابن أبي حاتم من طريق شعيب بن إسحاق عن سعيد، ورواه عبد الوهاب بن عطاء وروح بن عبادة عن سعيد فلم يذكر الآية أخرجه ابن مردويه» ا. هـ.

ورواه الحاكم في مستدركه (٣٥٤/٢) من طريق هشام عن قتادة عن أبي المتوكل عن أبي سعيد عن رسول الله ﷺ قال: فذكره، ولم يذكر الآية. ثم قال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه...».

وراجع: تفسير ابن الجوزي (٢٠٠/٣) والدر المنثور للسيوطي (١٠١/٤).

(١) هذا القول ذكره ابن الجوزي في تفسيره (٢٠٠/٣) والسيوطي في الدر المنثور (٤/١٠١) عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. ونسبه السيوطي إلى الشيرازي في الألقاب وابن مردويه وابن عساكر.

(٢) طلحة بن عبيد الله بن عثمان التيمي أبو محمد، أحد العشرة المبشرين بالجنة قتل يوم الجمل سنة (٣٦ هـ) وعمره (٦٤) سنة.

راجع: الإصابة (٢٢٩/٢).

(٣) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (٣٦/١٤، ٣٧ حلي) عن علي - رضي الله عنه - كما رواه عن إبراهيم ومولى لطلحة مطولاً.

ورواه الحاكم في مستدركه (٣٥٣/٢، ٣٥٤) عن علي مطولاً وقال: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه...» وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٠١/٤) ونسبه لسعيد بن منصور وابن مردويه عن علي.

وراجع: تفسير ابن الجوزي (١٩٩/٣) والقرطبي (٣٣/١٠) وابن كثير (٥٥٣/٢).

تَوَجَّلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴿٥٣﴾ قَالَ أَبَشِّرْتُمُونِي عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَ يُبَشِّرُونِ ﴿٥٤﴾
 قَالُوا بِشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ ﴿٥٥﴾ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا
 الضَّالُّونَ ﴿٥٦﴾

٥٣ - ﴿لَا تَوَجَّلْ﴾ لا تخف ﴿بغلام عليم﴾ في كبره وهو إسحاق لقوله -
 تعالى - ﴿فضحكت فبشرناها بإسحاق﴾ [هود: ٧١] ﴿عليم﴾ حليم، أو عالم
 عند الجمهور.

٥٤ - ﴿أبشرتموني﴾ تعجب ﴿فِيمَ يُبَشِّرُونِ﴾ تعجباً من قولهم، أو استفهم
 هل بشروه بأمر الله - تعالى - ليكون أسكن لقلبه.
 ٥٥ - ﴿القانطين﴾ الآيسين من الولد.

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٧﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ ﴿٥٨﴾ إِلَّا ءَالَ لُوطٍ
 إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٩﴾ إِلَّا أَمْرًا تَقْدَرْنَا إِنَّا لَنِاعِلِينَ الْغَنِيِّينَ ﴿٦٠﴾
 ٥٩ - ﴿آل لوط﴾ أتباعه وناصروه.

٦٠ - ﴿قدرنا﴾ قضينا، أو كتبنا ﴿الغابرين﴾ الباقيين في العذاب، أو
 الماضين فيه.

فَلَمَّا جَاءَ ءَالَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٦٢﴾ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا
 كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٦٣﴾ وَأَتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٦٤﴾ فَأَمْرٌ بِأَهْلِكَ يَقْطَعُ مِنَ الْإِيلِ
 وَأَتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْنَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿٦٥﴾ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمَرَ
 أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ ﴿٦٦﴾

٦٥ - ﴿يَقْطَعُ مِنَ الليل﴾ يبعضه، أو آخره، أو ظلمته.

٦٦ - ﴿قَضَيْنَا﴾ أَوْحِينَا ﴿دَابِرَ هَؤُلَاءِ﴾ آخِرَهُمْ، أَوْ أَصْلَهُمْ.

وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٦٧﴾ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ ﴿٦٨﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ ﴿٦٩﴾ قَالُوا أَوْلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٧١﴾ لَعَنَّاكِ لِمَنْ لَفِيَ سَكَرْنَهُمْ يَعْصُونَ ﴿٧٢﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴿٧٣﴾ فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ﴿٧٤﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهَا لِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ ﴿٧٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾

٧٢ - ﴿لَعَنَّاكِ﴾ وَعَيْشَكَ «ع»، أَوْ وَحْيَاتِكَ «ع»، وَمَا أَقْسَمَ اللَّهُ - تَعَالَى - بِحَيَاةِ غَيْرِهِ، أَوْ وَعَمَلِكَ ﴿سَكَرْتَهُمْ﴾ ضَلَالَهُمْ، أَوْ غَفَلَتَهُمْ ﴿يَعْصُونَ﴾ يَتَرَدَّدُونَ «ع»، أَوْ يَتِمَادُونَ، أَوْ يَلْعَبُونَ، أَوْ يَمْضُونَ.

٧٥ - ﴿لِلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ لِلْمُتَفَرِّسِينَ، أَوْ الْمَعْتَبِرِينَ، أَوْ الْمُتَفَكِّرِينَ، أَوْ النَّاظِرِينَ أَوْ الْمُتَبَصِّرِينَ^(١)، أَوْ الَّذِينَ يَتَوَسَّمُونَ الْأُمُورَ فَيَعْلَمُونَ أَنَّ الَّذِي أَهْلَكَ قَوْمَ لُوطٍ قَادِرٌ عَلَى إِهْلَاكِ الْكَفَّارِ.

٧٦ - ﴿لِسَبِيلٍ﴾ لِهَلَاكِ «ع»، أَوْ لِبَطْرِيقٍ مُّغْلَمٍ.

وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ ﴿٧٨﴾ فَانْزَعْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَارٍ مُّبِينٍ ﴿٧٩﴾

٧٨ - ﴿لِظَالِمِينَ﴾ بِتَكْذِيبِهِمْ شُعَبِيًّا، أَرْسَلَ إِلَى مَدِينٍ فَأَهْلَكُوا بِالصَّيْحَةِ وَإِلَى أَصْحَابِ الْأَيْكَةِ فَاحْتَرَقُوا بِنَارِ الظَّلَّةِ، الْأَيْكَةُ: الْغِيْضَةُ، أَوْ الشَّجَرُ الْمَلْتَفُ

(١) هكذا في الأصل وفي مجاز القرآن لأبي عبيدة (٣٥٤/١) وتفسير الماوردي (ق ٢/ ١٢٥ - أ) وقد نسب لأبي عبيدة وفي تحقيق الأستاذين «المبصرين» وهو مخالف لما سبق.

كان أكثر شجرهم الدوم^(١) وهو المقل، أو الأيكة اسم البلد وليكة اسم المدينة كبكة من مكة.

٧٩ - ﴿وإِنهَما﴾ أصحاب الأيكة وقوم لوط ﴿لبإمام﴾ لبطريق واضح. سمي الطريق إماماً لأن سالكه يأتّم به حتى يصل إلى مقصده، أو لفي كتاب مستبين، سمي إماماً لتقدمه على سائر الكتب، وقال مؤرج^(٢): هو الكتاب بلغة حمير.

وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٨٠﴾ وَءَايَنَّا لَهُمْ ءَايَتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٨١﴾ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا ءَامِنِينَ ﴿٨٢﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ ﴿٨٣﴾ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٤﴾

٨٠ - ﴿الحجر﴾ الوادي، أو مدينة ثمود، أو أرض بين الشام والحجاز وأصحابه ثمود.

٨٢ - ﴿آمين﴾ أن تسقط عليهم بيوتهم، أو من خرابها، أو من العذاب، أو الموت.

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴿٨٥﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨٦﴾

٨٥ - ﴿الصفح الجميل﴾ الإعراض من غير جزع، أو العفو بغير توبيخ

(١) في الأصل «الكدوم» والصواب ما أثبتته من تفسير الطبري (٤٨/١٤) والماوردي والقرطبي (٤٥/١٠) وقد رواه الطبري عن قتادة.

(٢) مؤرج بن عمر بن منيع بن حصين السدوسي النحوي أبو فيد البصري وهو من أعيان أصحاب الخليل، عالم بالعربية والأنساب والأخبار وإمام في النحو. من مصنفاته، غريب القرآن، والأنواء، وجماهير القبائل. توفي سنة ١٩٥ هـ وقيل غير ذلك. انظر: البغية (٣٠٥/٤) وطبقات المفسرين للداودي (٣٤٠/٢).

ولا تعنيف، ثم نسخ صفحه عن حق الله - تعالى - بآية السيف، فقال الرسول ﷺ: بعد ذلك: «لقد أتيتكم بالذبح وبعثت بالحصاد ولم أبعث بالزراعة»^(١)، أو أمر بالصفح عنهم في حق نفسه فيما بينه وبينهم.

وَلَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْءَانَ الْعَظِيمَ ﴿٨٧﴾ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾

٨٧ - ﴿سبعاً من المثاني﴾ [السبع المثاني: الفاتحة، لأنها تثنى كلما قرأ القرآن وصلى، أو السبع الطوال، البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ويونس «ع» سميت مثاني لما تردد فيها من الأمثال والخبر والعبر، أو لأنها تجاوز المائة الأولى إلى المائة الثانية، أو المثاني القرآن كله، أو معانيه السبعة أمر ونهي وتبشير وإنذار وضرب أمثال وتعدد نعم وأنباء قرون^(٢).

٨٨ - ﴿أزواجاً﴾ أشباهاً، أو أصنافاً، أو الأغنياء/ ﴿ولا تحزن عليهم﴾ بما [٩٤/ب] أنعمت عليهم في الدنيا أو بما يصيرون إليه من كفرهم ﴿واخفض﴾ عبر به عن الخضوع، أو عن إلانة الجانب، نزل بالرسول ﷺ ضيف فلم يكن عنده ما يصلحه فأرسل إلى يهودي يستسلف منه دقيقاً إلى هلال رجب، فأبى إلا برهن فقال الرسول ﷺ: إني لأمين في السماء أمين في الأرض ولو أسلفني لأدبت إليه فنزلت ﴿لا تمدن﴾^(٣).

(١) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (٥١/١٤ حلي) مرسلًا عن سفيان بن عيينة قال: «كان هذا قبل الجهاد فلما أمر بالجهاد قاتلهم فقال: أنا نبي الرحمة ونبي الملحمة، وبعثت بالحصاد ولم أبعث بالزراعة» وذكره الماوردي (ق ١٢٥/٢ ب) والقرطبي في تفسيره (٥٤/١٠) عن عكرمة ومجاهد وذكره السيوطي في الجامع الصغير (٢٧٦/١) عن ابن سعد عن مجاهد بلفظ: «أنا محمد وأحمد: أنا رسول الرحمة أنا رسول الملحمة أنا المقفي والحاشر بعثت بالجهاد ولم أبعث بالزراعة». فيلاحظ الاختلاف في رواية الطبري حيث جاءت «بالحصاد» و «الزراعة» ورواية ابن سعد «بالجهاد» و «الزراعة» ومع هذا الاختلاف فمعناها مشكل.

(٢) سبق أن ذكر المفسر بعض هذه الأقوال في مقدمة التفسير.

(٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢٣٥/١٦ حلي) عن أبي رافع، وفي روايته أنه =

وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴿٨٩﴾ كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٩٠﴾ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴿٩١﴾ فَوَرَبِّكَ لَنَسَعَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٢﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾

٩٠ - ﴿المقتسمين﴾ اليهود والنصارى اقتسموا القرآن أعضاء أي أجزاء فآمنوا ببعض منها وكفروا ببعض «ع»، أو اقتسموه استهزاء به فقال بعضهم: هذه السورة لي، وقال بعضهم: هذه لي، أو اقتسموا كتبهم فآمن بعضهم ببعضها وكفر ببعضها وكفر آخرون بما آمن به أولئك وآمنوا بما كفروا به، أو قوم صالح تقاسموا على قتله، قاله ابن زيد، أو قوم من قريش اقتسموا طرق مكة لينفروا على الرسول ﷺ من يرد من القبائل بأنه ساحر أو شاعر أو كاهن أو مجنون حتى لا يؤمنوا به فنزل عليهم عذاب فأهلكهم، أو قوم من قريش اقتسموا القرآن فجعلوا بعضه شعراً وبعضه سحراً وبعضه كهانة وبعضه أساطير الأولين، أو قوم

= نزل - أيضاً - قوله تعالى: ﴿ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم، زهرة الحياة الدنيا﴾ الآية: [طه: ١٣١].

كما رواه مختصراً من طريق موسى بن عبيدة عن أبي رافع سبباً لنزول آية طه فقط.
ورواه الواحدي في الأسباب (٣١٣، ٣١٤) من هذا الطريق وهذا الإسناد ضعيف لأن فيه «موسى بن عبيدة الرزدي». قال الإمام أحمد: لا يحل الرواية عنه.
انظر: «الضعفاء» للذهبي (٦/٢).

وذكره ابن عطية في تفسيره (١١٥/١٠) سبباً لنزول آية طه. ثم قال: «وهذا معترض أن يكون سبباً، لأن السورة مكية والقصة المذكورة مدنية في آخر عمر النبي ﷺ لأنه مات ودرعه مرهونة عند يهودي بهذه القصة التي ذكرت...» اهـ قلت: ولا يصلح سبباً لنزول آية الحجر لأن السورة مكية باتفاق كما ذكر المفسر في أولها.

وذكره الزمخشري في تفسيره (٩٩/٣) سبباً لنزول آية طه. وخرجه ابن حجر فزاد نسبتة إلى إسحاق وابن أبي شيبه وأبي يعلى والبخاري والطبراني من هذا الوجه مطولاً. وفيه موسى بن عبيدة وهو متروك. وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣١٢/٤) سبباً لنزول آية طه. وزاد نسبتة إلى ابن أبي شيبه وابن راهويه والبخاري وأبي يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والخرائطي في مكارم الأخلاق وأبي نعيم في المعرفة.

وراجع: تفسير البغوي (٢٨٧/٤) والطبرسي (١٥٧/١٦)، وابن الجوزي (٣٣٥/٥) والقرطبي (٢٦٢/١١) والخازن (٢٨٧/٤) وابن كثير (٥٥٧/٢).

اقتسموا أيماناً تحالفوا عليها.

٩١ - ﴿عُضِينَ﴾ فرقاً بعضه شعراً وبعضه سحراً وبعضه أساطير الأولين، جعلوه أعضاء كما تعضى الجزور، وعُضِينَ جمع عضو من عضيت الشيء تعضية إذا فرقته «ع».

وليس دين الله - تعالى - بالمعضى^(١)

أي المفرق أو العضين جمع عضة وهو البهت لأنهم بهتوا كتاب الله - تعالى - فيما رموه به، عضت الرجل أعطته عضها بهته، وقال:

إن العضية ليست فعل أحرار^(٢)

أو العضة: السحر بلسان قريش ومنه «لعن الرسول ﷺ العاضهة والمستعضهة»^(٣) أراد الساحرة والمتسحرة، أو لما ذكر في القرآن الذباب والبعوض والعنكبوت والنمل قال أحدهم: أنا صاحب البعوض، وقال آخر: أنا صاحب الذباب وقال آخر أنا صاحب النمل استهزاء منهم بالقرآن.

٩٣ - ﴿عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ يعبدون، أو ما عملوا فيما علموا، أو عما عبدوا وما أجابوا الرسل.

فَأَصْدَعُ يَمَّا تُؤْمَرُ وَاعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٤﴾ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴿٩٥﴾ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٩٦﴾ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴿٩٧﴾

(١) هذا الرجز قاله رؤبة. وليس فيه «تعالى».

انظر ديوانه (٨١) ومجاز القرآن لأبي عبيدة (٣٥٥/١) وتفسير الطوسي (٣٥٤/٦) والطبرسي (٤١/١٤) واللسان (عضا) ومعجم الشواهد العربية (٤٩١/٢).

(٢) هذا الشعر فقتت عنه في المصادر التي تيسر لي الاطلاع عليها فلم أجده.

(٣) هذا الحديث ذكره الزمخشري في تفسيره (٥٩٠/٢) وخرجه ابن حجر فنسبه إلى أبي يعلى وابن عدي من حديث ابن عباس. وفي إسناده زمعة بن صالح عن سلمة بن هرام. وهما ضعيفان وله شاهد عند عبد الرزاق من رواية عن ابن جريج عن عطاء.

وذكره ابن الجوزي (٤١٩/٤) والقرطبي (٥٤/١٠) في تفسيريهما.

فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿٩٨﴾ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿٩٩﴾

٩٤ - ﴿فاصدع﴾ فامض، أو اظهر، أو اجهر بالقرآن في الصلاة، أو أعلن بالوحي حتى يبلغهم «ع»، أو افرق به بين الحق والباطل، أو فرق القول فيهم مجتمعين وفرادى^(١)، ﴿وأعرض﴾ منسوخ بآية السيف «ع» أو أعرض عن الاهتمام باستهزائهم.

٩٥ - ﴿المستهزئين﴾ خمسة: الوليد بن المغيرة^(٢) والعاص بن وائل^(٣) وأبو زمعة^(٤) والأسود بن عبد يغوث^(٥) والحارث بن غيطلة^(٦) أهلهم الله - تعالى - قبل بدر لاستهزائهم برسوله ﷺ.

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (٦٩/١٤).

(٢) الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر القرشي المخزومي. أحد زنادقة قريش تعلم الزندقة من نصارى الحيرة.

انظر: السيرة لابن هشام (٢٦٥/١، ٣٦٢، ٤٠٩) والمحبر (١٦٠) وجمهرة الأنساب (١٤٤، ١٤٧).

(٣) العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد القرشي السهمي. وهو أحد زنادقة قريش.

انظر: السيرة لابن هشام (١٠٦/١، ٢٦٥، ٣٦٢، ٤٠٩)، والمحبر (١٥٨، ١٦١) وجمهرة الأنساب (١٦٣).

(٤) الأسود بن عبد المطلب بن أسد بن عبد العزى القرشي الأسدي أبو زمعة. وقد دعا عليه الرسول ﷺ فأعمى الله بصره قبل بدر، وأكله ولده يوم بدر، فقتل ابنه زمعة وعقيل وحفيده الحارث بن زمعة.

انظر: السيرة لابن هشام (٣٦٢/١، ٤٠٩، ٦٤٨) وجمهرة نسب قريش للزبير بن بكار (٤٦٣/١) والمحبر (١٥٩، ١٧٤).

(٥) الأسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف القرشي الزهري.

انظر: السيرة لابن هشام (٤٠٩/١، ٤١٠) والمحبر (١٦٠، ١٧٤) وجمهرة الأنساب (١٢٩).

(٦) الحارث بن قيس بن عدي بن سعد القرشي السهمي وقد اختلف في نسبه ف قيل الحارث بن الطلائطة وقيل ابن غيطلة روى الطبري في تفسيره (٧٠/١٤، ٧١ حلي) عن أبي بكر الهذلي قال: «قلت: للزهري: إن سعيد بن جبير وعكرمة اختلفا في رجل من المستهزئين فقال سعيد: هو الحارث بن غيطلة. وقال عكرمة هو الحارث بن قيس. فقال: صدقا كانت أمه تسمى غيطلة، وأبوه قيس». ا. ه.

٩٧ - ﴿صَدْرُكَ﴾ قلبك لأنه محل القلب ﴿بِمَا يَقُولُونَ﴾ من الاستهزاء، أو التكذيب بالحق.

[٩٥/١]

٩٨ - ﴿السَّاجِدِينَ﴾ / المصلين.

٩٩ - ﴿الْيَقِينِ﴾ الحق الذي لا ريب فيه، أو الموت الذي لا محيد عنه.
«ح».

= قلت: العيطة بالعين المهملة في تفسير الطبري، وبالغين المعجمة في المصادر الآتية. وكان الحارث إذا مر بحجر أحسن من الذي عنده أخذه وألقى الذي عنده. وفيه نزل ﴿أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ الآية: [الفرقان: ٤٣] وسيذكر ذلك المفسر عند تفسير هذه الآية.

انظر: نسب قريش (٤٠١) والمحبر (١٥٨، ١٥٩) وجمهرة الأنساب (١٦٥) وتفسير ابن الجوزي (٤٢١/٤) وابن عطية (٣٥٩/٨) والقرطبي (٦٢/١٠) والسيرة لابن هشام (١/٤٠٩) وقد ذكر محققا تفسير الماوردي أنه جاء في الأصل «ابن عيطة» وعدلاه بـ «الطلاطة» اعتماداً على ما جاء في السيرة وكان الأولى بهما أن يثبتا ما جاء في الأصول ويذكرا التعديل في الحاشية لأن هذا الاسم مختلف فيه كما سبق بيانه وقد جاء في أكثر المصادر السابقة «الحارث بن غيطة».

سُورَةُ النَّحْلِ

مكية أو إلا ثلاث آيات ﴿ولا تشعروا بعهد الله﴾ إلى قوله ﴿بأحسن ما كانوا يعملون﴾ [٩٥ - ٩٧] «ع».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١﴾ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ﴿٢﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿٤﴾

- ١ - ﴿أتى﴾ دنا، أو سيأتي، أو على حقيقة إتيانه في ثبوته واستقراره. ﴿أمر الله﴾ القيامة، أو وعيد المشركين، أو فرائض الله - تعالى - وأحكامه.
- ٢ - ﴿بالروح﴾ الوحي «ع»، أو كلام الله - تعالى -، أو الحق الواجب الاتباع، أو أرواح الخلق لا ينزل ملك إلا معه روح قاله مجاهد.
- ٤ - ﴿خصيم﴾ محتج في الخصومة. ذكر ذلك تعريفاً لقدرته، أو لنعمته، أو لقبح ما ضيعه من شكر النعمة بمخاصمته في الكفر «ح» قيل نزلت في أبي بن خلف الجمحي أخذ عظاماً نخرة فذراها وقال أنعاد إذا صرنا كذا^(١)؟

(١) هذا السبب ذكره الزمخشري (٥٩٣/٢) وابن الجوزي (٤/٤٢٩) في تفسيريهما.

وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٥﴾ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ
 حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴿٦﴾ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّا تَكُونُوا بِلَيْفِهِ إِلَّا
 بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾ وَالْخَيْلَ وَالْإِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا
 وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨﴾ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايِزٌ وَلَوْ شَاءَ
 لَهَدَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩﴾

- ٥ - ﴿دِفْءٌ﴾ لباس «ع»، أو ما استدفأت به من أصوافها وأوبارها وأشعارها. ﴿ومنافع﴾ الركوب والعمل ﴿تأكلون﴾ اللحم واللبن.
- ٨ - ﴿ما لا تعلمون﴾^(١) من الخلق عند الجمهور، أو نهر تحت العرش «ع».

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١٠﴾

= وذكره الواحدي في الأسباب (٢٨٤) والبغوي (٧٩/٤) والقرطبي (٦٨/١٠) والخازن (٧٩/٤) في تفاسيرهم. وأضافوا نزول قوله تعالى: ﴿أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين﴾ الآيات: [يس: ٧٧ - ٨٣].

وروى نحوه الطبري في تفسيره (٣٠/٢٣ حلي) عن مجاهد وقتادة سبباً لنزول آيات يس.

وراجع تفسير ابن كثير (٥٨١/٣) والدر المنثور (٢٧٠/٥) وسيذكره العز سبباً لنزول آية: يس فراجع تخريجه هناك.

(١) في التعبير بـ «ما» في قوله تعالى ﴿ويخلق ما لا تعلمون﴾ التي تفيد العموم بعد تعدد ما يعلمونه من الحيوانات المتخذة للركوب لفترة دقيقة إلى ما سيخلقه الله من وسائل أخرى للركوب وذلك بما ألهمه الإنسان من اختراع العجلات العادية والنارية والسيارات والقطارات والطائرات والصواريخ فعبر عنها بـ «ما» التي تفيد العموم لأنه لو ذكرها بأسمائها وأوصافها لم يتقبلها الناس في ذلك الزمان حيث لم يبلغوا من الرقي والتقدم في مجال الاختراع والتصنيع ما بلغه الناس في هذا الزمان وربما كانت مدعاة للكفار للتكذيب بالقرآن وصد الناس عنه وهذا سر من أسرار إعجاز القرآن الكريم في الإخبار عن الأمور العلمية المستقبلية. راجع: تفسير ابن عاشور (١١١/١٤).

يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١١﴾ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّكَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْلِفاً أَلْوَنَهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٣﴾ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحَماً طَرِيّاً وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٤﴾

١٤ - ﴿مواخير﴾ تشق الماء عن يمين وشمال، والمخر: شق الماء وتحريكه، أو ما تمخر الريح من السفن والمخر صوت هبوب الريح، أو تجري بريح واحدة مقبلة ومدبرة، أو تجري معترضة، أو المواخر: المواقد.

وَالَّذِي فِي الْأَرْضِ رَوَّسِكُ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَزَا وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥﴾ وَعَلَّمَنَّاكَ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٦﴾ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٧﴾ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨﴾

١٦ - ﴿وعلامات﴾ معالم الطرق بالنهار ﴿وبالنجم هم يهتدون﴾ بالليل «ع»، أو النجوم منها ما يهتدى به ومنها ما هو علامة لا يهتدى بها، أو الجبال.

١٨ - ﴿لا تحصوها﴾ لا تحفظوها، أو لا تشكروها.

وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُوتُ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿١٩﴾ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿٢٠﴾ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٢١﴾ إِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ

فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٢﴾ لَا جَرَمَ أَنْ يَكُنَّ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا
يُسرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّونَ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴿٢٣﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رِيسٌ
قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٤﴾ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ
الَّذِينَ يَضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿٢٥﴾ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَنَّهُمْ
الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْرِجُهُمْ وَيَقُولُ بَيْنَ يَدَيْهِمْ
الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَقُّونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى
الْكَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾

٢٦ - ﴿فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ﴾ هدمه من أساسه، أو مثل ضربه الله - تعالى - لاستئصالهم ﴿السَّقْفُ﴾ أُنْزِلَ مِنْ السَّمَاءِ الَّتِي هِيَ سَقْفُهُمْ «ع»، أو سقطت أعالي بيوتهم وهم تحتها فلذلك قال: ﴿مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ إِذْ لَا يَكُونُ فَوْقَهُمْ إِلَّا وَهُمْ تَحْتَهُ. وهم نمرود بن كنعان وقومه «ع»، أو بختنصر وأصحابه، أو المقتسمين المذكورين في سورة الحجر.

الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا أَلْسَمَهُمْ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ فَأَدْخَلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَلِيدِينَ فِيهَا فَلَيْسَ مَثْوًى
الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴿٢٩﴾

٢٨ - ﴿الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ قيل نزلت فيمن أسلم بمكة ولم يهاجر فأخرجتهم قريش إلى بدر فقتلوا^(١) ﴿تَوَفَّيْنَاهُمْ﴾ تقبض أرواحهم

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٩٩/١٤ حلي) عن عكرمة مرسلًا. وصدده بلفظ =

﴿ظالمي أنفسهم﴾ بالمقام بمكة وترك الهجرة ﴿فألقوا السلم﴾ في خروجهم معهم^(١) ﴿من سوء﴾ كفر ﴿بلى﴾ عملكم أعمال الكفار، والسلم: الصلح، أو الاستسلام، أو الخضوع.

﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٠﴾﴾ جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

= «قيل»، وذكره عنه ابن الجوزي (٤/٤٤٢) والقرطبي (١٠/٩٩) في تفسيريهما. وذهب جمهور المفسرين إلى أن هذه الحادثة سبب لنزول آية النساء: ٩٧ ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ الآية. وقد روى ذلك الطبري في تفسيره (٩/١٠٢ حلي) عن عكرمة عن ابن عباس مطولاً. وروى ذلك - أيضاً - البيهقي في سننه (٩/١٤) عن عكرمة مرسلًا ومطولاً. وروى ذلك بمعناه البخاري (فتح ٨/٢٦٢ تفسير) والواحدي في الأسباب (١٧٠) عن عكرمة عن ابن عباس.

وراجع: تفسير ابن كثير (١/٥٤٢) ومجمع الزوائد (٧/٩) والدر المنثور (٢/٢٠٥). والراجع ما ذهب إليه الجمهور من أن الحادثة سبب لنزول آية النساء أولاً: لأنها حدثت بعد الهجرة يوم بدر وسورة النساء نزلت بالمدينة بعد الهجرة. بينما سورة النحل نزلت بمكة قبل هذه الحادثة.

ثانياً: لأن رواية من قال: إنها سبب لنزول آية النحل مرسلة بينما رواية من قال: إنها سبب لنزول آية النساء موصولة رواها البخاري وغيره، والموصول الذي رواه البخاري مقدم على المرسل.

(١) نلاحظ أن المفسر قد فسر الآية بناء على سبب النزول. وهذا خلاف ما عليه جمهور المفسرين لأنه سبب لنزول آية النساء كما سبق بيانه.

فعلى هذا يكون تفسير آية النحل كالآتي:

الذين يقبض ملك الموت وأعوانه أرواحهم، ففارقوا الدنيا.

﴿ظالمي أنفسهم﴾ بإصرارهم على الكفر ﴿فألقوا السلم﴾ أي الاستسلام أي أقروا لله بالربوبية وانقادوا عند الموت، وقالوا: ﴿مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾ أي من شرك فقالت لهم الملائكة: ﴿بلى﴾ قد كنتم تعملون السوء وتصدون عن سبيل الله ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

راجع: تفسير الطبري (١٤/٩٩ حلي) والطبرسي (١٤/٦٨) والقرطبي (١٠/٩٩).

لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣١﴾ الَّذِينَ نَوَّفَلْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةَ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٢﴾

٣٢ - ﴿طَيِّبِينَ﴾ صالحين .

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٣﴾ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٤﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٣٥﴾ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْبِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٦﴾ إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٣٧﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعَدَّا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ ﴿٣٩﴾ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٠﴾ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبُوشَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا نُجْزِيَ الْآخِرَةَ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٤٢﴾

٤١ - ﴿ظَلَمُوا﴾ ظلمهم أهل مكة بإخراجهم إلى الحبشة بعد العذاب

والإبعاد. ﴿حسنة﴾ نزول المدينة «ع»، أو الرزق الحسن نزلت في أبي جندل بن سهيل^(١)، أو في بلال^(٢) وعمار وخباب بن الأرت عذبوا حتى قالوا ما أَرَادَهُ الْكَفَّار فلما خلّوهم هاجروا^(٣).

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَشَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٤﴾

٤٣ - ﴿الذِّكْر﴾ العلماء بأخبار القرون الخالية يعلمون أن الله - تعالى - ما بعث رسولاَ إلا من رجال الأمة ولم يبعث ملكاً أو أهل الكتاب خاصة

(١) أبو جندل بن سهيل بن عمرو بن عبد شمس القرشي العامري. قال ابن حزم اسمه «العاصي». من السابقين إلى الإسلام، وممن عذب بسبب إسلامه. ثبت ذكره في صحيح البخاري في قصة الحديبية حيث أراد اللحاق بالرسول ﷺ فردّه المشركون بمقتضى صلح الحديبية. استشهد باليامة وهو ابن ثمان وثلاثين سنة.

انظر: السيرة لابن هشام (٣١٨/٢) ونسب قريش (٤١٩) وجمهرة الأنساب (١٦٦) والاستيعاب (٣٣/٤) وتاريخ الإسلام للذهبي (٢٨٨/١) والإصابة (٣٤/٤).

وقوله نزلت في أبي جندل رواه الطبري في تفسيره (١٠٧/١٤) عن داود بن أبي هند وصدره بلفظ «قيل». وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (١١٨/٤) وزاد نسبه إلى عبد الرزاق وابن أبي حاتم. وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٤٤٨/٤) والقرطبي (١٠/١٠٧) وصدره بلفظ «قيل».

(٢) بلال بن رباح الحبشي، اشتراه أبو بكر الصديق من المشركين لما كانوا يعذبونه على التوحيد فأعتقه، ولزم بلال النبي ﷺ وأذن له وشهد معه جميع المشاهد، توفي بالشام في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنهم. راجع: الإصابة (١٦٥/١).

(٣) هذا السبب ذكره الماوردي (ق ١٢٩/٢ - أ) والقرطبي (١٠٧/١٠) في تفسيريهما عن الكلبي.

وراجع: تفسير الطبري (١٠٧/١٤) والأسباب للواحد (٢٨٤) وتفسير البغوي (٩١/٤) وابن الجوزي (٤٤٨/٤)، والخازن (٩١/٤).

«ع»، أو أهل القرآن.

٤٤ - ﴿إِلَيْكَ الذِّكْرُ﴾ القرآن، أو العلم.

أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٤٥﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٤٦﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٤٧﴾

٤٦ - ﴿تَقْلِبِهِمْ﴾ سفرهم.

٤٧ - ﴿تَخَوُّفٍ﴾ تنقص يهلك واحداً بعد واحد فيخافون الفناء «ع»، أو على تقريع وتوبيخ بما قدموه/ من ذنوبهم «ع»، أو يهلك قرية فتخاف القرية [٩٥/ب] الأخرى.

أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَنْفَعِيوْا ظِلَالَهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴿٤٨﴾ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٩﴾ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٥٠﴾

٤٨ - ﴿يَنْفَعِيَا ظِلَالَهُ﴾ يرجع، والفيء: الرجوع وبه سمي الظل بعد الزوال لرجوعه، أو يتميل «ع»، أو يدور، أو يتحول. ﴿اليمين والشمائيل﴾ تارة جهة اليمين وتارة إلى جهة الشمال «ع»، أو اليمين أول النهار والشمال آخره ﴿سُجَّدًا﴾ ظل كل شيء سجوده، أو سجود الظل بسجود شخصه، أو سجود الظلال كسجود الأشخاص تسجد خاضعة لله ﴿داخرون﴾ صاغرون خاضعون.

٥٠ - ﴿رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ عذاب ربهم لأنه ينزل من فوقهم من السماء، أو قدرته التي هي فوق قدرتهم.

﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَإِنِّي فَارِهَبُونَ﴾ ﴿٥١﴾ وَلَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ وَمَا يَكُفُّ عَنْكُمْ مِنْ نَعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا

مَسْكُمُ الضَّرُّ فَإِلَيْهِ تَحْشُرُونَ ﴿٥٣﴾ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضَّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ
يُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾

٥٢ - ﴿الدين﴾ الإخلاص، أو الطاعة ﴿واصباً﴾ واجباً «ع»، أو خالصاً أو دائماً «ح»، عذاب واسب: دائم.

٥٣ - ﴿الضرر﴾ القحط، أو الفقر ﴿تجارون﴾ تضرعون بالدعاء، أو تضجون وهو الصباح من جوار^(١) الثور وهو صباحه.

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ ﴿٥٦﴾ وَيَجْعَلُونَ
لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴿٥٧﴾ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ
كَظِيمٌ ﴿٥٨﴾ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِن سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا
سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٥٩﴾ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ ﴿٦٠﴾

٥٨ - ﴿مُسْوَدًّا﴾ أسود اللون عند الجمهور، أو متغير اللون بسواد أو غيره. ﴿كظيم﴾ حزين «ع»، أو كظم غيظه فلا يظهره، أو مغموم انطبق فوه من الغم، من الكظامة وهو شدُّ قَمِ القرية.

٥٩ - ﴿هُونٍ﴾ الهوان بلغة قريش، أو القليل بلغة تميم ﴿يُدُسُّهُ﴾ يريد الموءودة.

(١) في الأصل خوار بالخاء المعجمة والواو وفي تفسير الماوردي (ق ١٣٠/٢ - أ) والقرطبي (١١٥/١٠) «جوار» بالجيـم المعجمة وهو المناسب لتفسير الآية كما أثبتته. «والجوار مثل الخوار، يقال: جَارَ الثور يجَار، أي صاح. وقرأ بعضهم «مَجَلًّا جسدًا له جوار» [طه: ٨٨] حكاة الأخفش. وجَارَ الرجل إلى الله، أي تضرع بالدعاء...».

وَلَوْ يُوَاحِدُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَحْضِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ﴿١١﴾ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ^٤ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جُرْمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ﴿١٢﴾ تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَرِزْنَا لَهُمُ الشَّيْطَانَ أَعْمَلَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمْ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٣﴾ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٤﴾ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿١٥﴾

٦٢ - ﴿ما يكرهون﴾ البنات ﴿الحسنى﴾ البنين، أو جزاء الحسنى ﴿لا جرم﴾ حقاً أو قطعاً، أو اقتضى فعلهم أن لهم النار [أو]^(١) بلى إن لهم النار «ع» ﴿مُفْرَطُونَ﴾ منسيون، أو مضيعون، أو مبعدون في النار، أو متروكون فيها أو مقدمون إليها ومنه «أنا فرطكم على الحوض»^(٢) أي متقدمكم، ﴿مُفْرَطُونَ﴾^(٣)

(١) زيادة «أو» هنا لازمة لأن ما بعدها قول رابع بدليل عبارة الماوردي (ق ١٣٠/٢ ب) وهي: «... والرابع معناه بلى إن لهم النار قاله ابن عباس».

(٢) هذا الحديث رواه البخاري (فتح ٤٦٣/١١ رفاق/٥٣) ومسلم (١٧٩٢/٤، ١٧٩٣، ١٧٩٦ فضائل/٩) عن ابن مسعود - رضي الله عنه - كما رواه مسلم عن جندب وسهل - رضي الله عنهما - . ورواه النسائي (٧٩/١ طهارة/١٠٩) وابن ماجه (٢/١٤٣٩ زهد/٣٦) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - ضمن حديث طويل. ورواه الإمام أحمد في مسنده (٢٥٧/١ حلي) عن ابن عباس - رضي الله عنهما - مطولاً. كما رواه في مواضع أخرى راجعها في المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي (١١٩/٥).

وراجع: تفسير الطبري (١٢٨/١٤ حلي) والبقوي (٩٨/٤) والقرطبي (١٢١/١٠) والخازن (٩٨/٤).

(٣) هذه قراءة نافع بكسر الراء وتخفيفها. راجع: الماوردي (ق ١٣١/٢ - أ، د ٢٢٠/١ ب) والكشف (٣٨/٢) والتيسير (١٣٨).

مصرفون في الذنوب من الإفراط فيها، ﴿مُفْرَطُونَ﴾^(١) في الواجب.

وَأَنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً تَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا
لِّلشَّارِبِينَ ﴿١٦﴾ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ نَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾

٦٧ - ﴿سَكَرًا﴾ السكر: الخمر، والرزق الحسن: التمر والرطب والزبيب،
نزلت قبل تحريم الخمر، أو السكر: ما حرم من شرابه، والرزق الحسن: ما
حل من ثمرته، أو السكر: النبيذ، والرزق الحسن: التمر والزبيب، أو السكر:
الخل بلغة الحبشة والرزق الحسن: الطعام، أو السكر ما طعم من الطعام وحل
شربه من ثمار النخيل والأعناب وهو الرزق الحسن^(٢).

وجعلت عيب الأكرمين سكرًا^(٣)
أي جعلت ذمهم طعمًا.

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿١٨﴾ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ
الشَّجَرِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ إِنَّ
فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٩﴾

٦٨ - ﴿وَأَوْحَى﴾ ألهمها، أو سخرها أو جعله في غرائزها بما يخفي مثله
على غيرها ﴿يعرشون﴾ يبنون، أو الكروم.

(١) هذه قراءة أبي جعفر القاري بكسر الراء وتشديدها وقرأ الباقون بفتح الراء وتخفيفها.
وهي القراءة التي فسرها العز أولاً. راجع: المصادر السابقة.

(٢) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٣٨/١٤) وقد رجح القول الأخير.

(٣) هذا الشعر نسبته أبو عبيدة في مجاز القرآن (٣٦٣/١) إلى جندل.

وراجع تفسير الطبري (١٣٨/١٤) حلبي والطوسي (٤٠١/٦) والقرطبي (١٢٩/١٠)
واللسان (سكر) ولفظ اللسان: «جعلت أعراض الكرام سكرًا» وفي هذه المصادر بدون
الواو في أوله.

٦٩ - ﴿ذُلًّا﴾ مذلة، أو مطيعة، أو لا يتوعر عليها مكان تسلكه، أو الذل صفة للنحل بانقيادها إلى أصحابها وذهابها حيث ذهبوا. ﴿مختلف ألوانه﴾ لاختلاف أغذيته ﴿فيه شفاء﴾ الضمير للقرآن، أو للعسل.

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَوَفِّقُكُمْ وَيَمُنُّكُمْ مَنْ يُرْثُ إِلَّا أَزْوَاجًا لَكُمْ لَا يَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿٧٠﴾ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِي كُفِّرْتُمْ بَرَّادِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٧١﴾

٧٠ - ﴿أزول العمر﴾ أوضعه وأنقصه عند الجمهور، أو الهرم، أو ثمانون سنة، أو خمس وسبعون.

٧١ - ﴿فُضِّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ السادة على العبيد، أو الأحرار بعضهم على بعض عند الجمهور ﴿في الرزق﴾ بالغنى والفقر والضييق والسعة ﴿فهم فيه سواء﴾ لما لم يشركهم عبيدهم في أموالهم لم يجز أن يشاركوا الله - تعالى - في ملكه «ع»، أو هم وعبيدهم سواء في أن الله - تعالى - رزق الجميع، وأن أحداً لا يقدر على رزق عبده/ إلا أن يرزقه الله - تعالى - إياه كما لا يقدر على [١/٩٦] رزق نفسه.

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْوَابِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴿٧٢﴾

٧٢ - ﴿من أنفسكم أزواجاً﴾ خلق حواء من آدم ﴿وحفدة﴾ أصهار الرجل على بناته، أو أولاد الأولاد «ع»، أو بنو زوجة الرجل من غيره «ع» أو الأعوان، أو الخدم، والحفدة جمع حافد وهو المسرع في العمل، «نسعى ونحفد»^(١): نسرع إلى العمل بطاعتك.

(١) هذا من قولهم في دعاء القنوت كما في تفسير الماوردي وابن الجوزي (٤/ ٤٧٠).

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٧٦﴾ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧٦﴾ * ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّْا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوِي الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٦﴾

٧٥ - ﴿ضرب الله مثلاً عبداً﴾ مثل للكافر والمؤمن، فالكافر لا يقدر على شيء من الخير، والرزق الحسن مما عند المؤمن من الخير «ع»، أو مثل للأوثان التي لا تملك شيئاً تُعبد دون الله - تعالى - الذي يملك كل شيء.

٧٦ - ﴿رجلين﴾ مثل الله - تعالى - وللوثن الأبكم الذي لا يقدر على شيء، والذي يأمر بالعدل هو الله - عز وجل -، أو الأبكم: الكافر، والذي يأمر بالعدل المؤمن «ع»، أو الأبكم غلام لعثمان بن عفان - رضي الله تعالى عنه - كان يعرض عليه الإسلام فيأبى والذي يأمر بالعدل عثمان - رضي الله تعالى عنه -.

وَلِلَّهِ عِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧٧﴾ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٧٩﴾

٧٧ - ﴿وما أمر الساعة﴾ سألت قريش الرسول ﷺ عن الساعة استهزاء

فنزل ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(١) يريد قيام الساعة وسميت ساعة لأنها جزء من يوم القيامة وأجزاء اليوم ساعاته.

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَمِئَةً إِلَى حِينٍ ﴿٨٦﴾
وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ ﴿٨٧﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْعُ الْمَمِينُ ﴿٨٧﴾ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٨﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٨٩﴾ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿٩٠﴾ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شَرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَاؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٩١﴾
وَالْقَوَا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامُ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٩٢﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴿٩٣﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٩٤﴾

٨١ - ﴿مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا﴾ الشجر ﴿أَكْنَانًا﴾ يستكن فيها جمع كن

(١) هذا السبب ذكره ابن الجوزي في تفسيره (٤/٤٧٤) عن مقاتل ولم أجده في مصادر أخرى.

﴿سرايل﴾ ثياب الكتان والقطن والصوف، والتي تقي الناس: دروع الحرب، ذكر الجبال والحر ولم يذكر السهل والبرد لغلبة الجبال والحر على بلادهم دون البرد والسهل، فَمَنَّ عليهم بما يختص بهم، أو اكتفى بذكر الجبال والحر عن ذكر السهل والبرد فالمنة فيهما أكد.

٨٣ - ﴿نعمة الله﴾ محمد ﷺ يعرفون نبوته ثم يكذبونه، أو نعمه المذكورة في هذه السورة ثم ينكرونها بقولهم: ورثناها عن آبائنا، أو إنكارها قولهم: لولا فلان لما أصبت كذا وكذا، أو معرفتهم: اعترفهم أن الله رزقهم وإنكارهم قولهم: رزقنا ذلك بشفاعة آلهتنا، قال الكلبي تسمى هذه السورة سورة النعم لتعدد النعم فيها. ﴿وأكثرهم الكافرون﴾ أراد جميعهم، أو فيهم من حكم بكفره تبعاً كالصبيان والمجانين فذكر المكلفين.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾

٩٠ - ﴿بالعدل﴾ شهادة التوحيد ﴿والإحسان﴾ الصبر على طاعته في أمره ونهيه سراً وجهراً ﴿وإيتاء ذي القربى﴾ صلة الرحم، والفحشاء: الزنا. والمنكر: القبائح، والبغي: الكبر والظلم، أو العدل: القضاء بالحق، والإحسان: التفضل بالإنعام، وإيتاء ذي القربى: صلة الأرحام، والفحشاء: ما يُسر من القبائح، والمنكر: ما يُظهر منها فينكر، والبغي ما يتناول به من ظلم وغيره، أو العدل استواء السريرة والعلانية في العمل لله، والإحسان فضل السريرة على العلانية، والمنكر والبغي فضل العلانية على السريرة.

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١١﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ ﴿١٢﴾ وَلَوْ شَاءَ

اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلِتَسْأَلُوا عَنْ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمُ بَعْذِ آبَائِكُمْ وَتَذُوقُوا الشَّوْءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٩٤﴾ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩٥﴾ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

٩١ - ﴿وأوفوا بعهد الله﴾ نزلت في بيعة الرسول ﷺ على الإسلام^(١) أو في الحلف الواقع في الجاهلية بين أهل الشرك والإسلام فجاء الإسلام بالوفاء به^(٢)، أو في كل يمين/ منعقدة يجب الوفاء بها ما لم تدع ضرورة إلى الحنث، [٩٦ب/أ] وقول الرسول ﷺ «فليأت الذي هو خير»^(٣) محمول على الضرورة دون المباح، وأهل الحجاز يقولون: وكدت توكيداً، وأهل نجد أكدت تأكيداً.

٩٢ - ﴿كالتّي نقضت غزلها﴾ امرأة حمقاء بمكة كانت تغزل الصوف ثم تنقضه بعد إبرامه. فشبه ناقض العهد بها في السفه والجهل تنفيراً من ذلك

(١) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (١٦٤/١٤) حلبي عن بريدة، وراجع تفسير البغوي (١١١/٤) وابن الجوزي (٤٨٤/٤)، والقرطبي (١٦٩/١٠) والخازن (١١١/٤) وابن كثير (٥٨٤/٢) والدر المنثور (١٢٩/٤).

(٢) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (١٦٤/١٤) حلبي عن مجاهد. وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (١٢٩/٤) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم وابن المنذر. وراجع أيضاً: المصادر السابقة.

(٣) هذا الحديث رواه مسلم (١٢٧٢/٣) أيمن/٣ عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها، فليأت الذي هو خير، وليكفر عن يمينه». كما رواه بنحو هذا اللفظ عن عدي بن حاتم وعبد الرحمن بن سمرة - رضي الله عنهما -.

ورواه أبو داود (٢٠٥/٢) أيمن/١٦ عن عبد الرحمن بن سمرة ورواه عنه الترمذي (١٠٦/٤، ١٠٧/١ نذور/٥، ٦) كما رواه عن أبي هريرة.

ورواه ابن ماجه (٦٨١/١) كفارات/٧ عن عدي.

﴿غزلها﴾ عبر عن الحبل بالغزل، أو أراد الغزل حقيقة ﴿قوة﴾ إبرام، أو القوة: ما غزل على طاقة ولم تشن ﴿أنكاثاً﴾ أنقاضاً واحدها نكت، وكل شيء نقض بعد الفتل فهو أنكاث ﴿دَخَلَا﴾ غروراً، أو دغلاً^(١) وخديعة، أو غلا وغشا، أو أن يكون داخل القلب من الغدر غير ما في الظاهر من الوفاء، أو الغدر والخيانة. ﴿أربى﴾ أكثر عدداً وأزيد مدداً فتغدر بالأقل.

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾

٩٧ - ﴿حياة طيبة﴾ بالرزق الحلال «ع»، أو القناعة، أو الإيمان بالله - تعالى - والعمل بطاعته، أو السعادة «ع»، أو الجنة.

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٩٨﴾ إِنَّهُمْ لَمُ سَلَطُنٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٩٩﴾ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُم بِهٖ مُّشْرِكُونَ ﴿١٠٠﴾

٩٨ - ﴿قرأت﴾ أردت، أو إذا كنت قارئاً فاستعذ، أو تقديره فإذا استعذت بالله فاقراً على التقديم والتأخير.

٩٩ - ﴿سلطان﴾ قدرة على حملهم على ذنب لا يغفر، أو حجة على ما يدعوهم إليه من المعصية، أو لا سلطان له عليهم لاستعاذتهم بالله - تعالى - لقوله - تعالى -: ﴿وإما ينزغنك﴾ [الأعراف: ٢٠٠]، أو لا سلطان له عليهم بحال لقوله - سبحانه وتعالى: ﴿إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك﴾ [الحجر: ٤٢].

١٠٠ - ﴿به مشركون﴾ بالله، أو أشركوا الشيطان في أعمالهم، أو لأجل

(١) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي (ق ١٣٤/٢ - أ) وابن الجوزي (٤/٤٨٦) والقرطبي (١٠/١٧١) وفي تحقيق الأستاذين «الدخل» وهو مخالف لما سبق.

الشیطان وطاعته أشركوا.

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُزَلَّفُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ
بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ
ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿١٠٢﴾

١٠١ - ﴿بدلنا﴾ نسخناها حكماً وتلاوة، أو حكماً دون التلاوة ﴿لا يعلمون﴾ جواز النسخ والله - تعالى - أعلم بالمصلحة فيما ينزله ناسخاً ومنسوخاً.

وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ
أَعْجَبِي وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴿١٠٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِثَابِتِ اللَّهِ لَا
يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِثَابِتِ اللَّهِ
وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿١٠٥﴾

١٠٣ - ﴿بشراً﴾ بلعام فتى^(١) بمكة كان الرسول ﷺ يدخل عليه ليعلمه فاتهموا الرسول ﷺ بأنه يتعلم منه^(٢)، أو يعيش عبد بني الحضرمي كان

(١) هكذا في الأصل وفي الماوردي (ق ١٠٣/٢ - أ) «وكان قيناً بمكة...».

وفي الطبري (١٤/٧٧ حلي) «وكان قيناً بمكة نصرانياً» وكذلك في المصادر التي وقفت عليها «قين» بدل «فتى».

(٢) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (١٤/١٧٧ حلي) من طريق مسلم بن عبد الله الملائي عن مجاهد عن ابن عباس - رضي الله عنهما - وذكره ابن حجر في الإصابة (١/١٦٥) في ترجمة «بلعام» برواية ابن أبي حاتم في التفسير وابن مردويه من طريق مسلم بن كيسان الأعمش - وهو ضعيف - عن مجاهد عن ابن عباس.

قال الذهبي في كتابه «الضعفاء» (٢/٦٥٦): «مسلم بن كيسان الملائي الأعمش عن أنس تركوه».

الرسول ﷺ يلقيه القرآن^(١)، أو غلامان صيقلان^(٢) لبني الحضرمي من أهل عين التمر كانا يقرآن التوراة فربما جلس إليهما الرسول ﷺ، أو سلمان الفارسي^(٣) **﴿يلحدون﴾** يميلون، أو يعرضون به. والعرب يعبرون عن الكلام باللسان.

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْنَاهُ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٦﴾
يَأْتَهُمْ أَسْحَابُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١١٧﴾
أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ
وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَافِلُونَ ﴿١١٨﴾ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ
الْخَسِرُونَ ﴿١١٩﴾ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ
جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٠﴾
يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ
نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٢١﴾

١٠٦ - **﴿من كفر بالله﴾** نزلت في عبد الله بن أبي سرح ومقيس بن صُبابة

(١) هذا الأثر ذكره الماوردي (ق ١٣٥/٢ - أ) عن عكرمة. وروى نحوه الطبري في تفسيره (١٧٨/١٤) عن قتادة. كما روى من طريق سفيان عن عكرمة قال: «كان النبي ﷺ يقرء غلاماً لبني المغيرة أعجمياً، قال سفيان: أراه يقال له: يعيش.....»
وراجع: تفسير ابن الجوزي (٤/٤٩٢) والقرطبي (١٠/١٧٧) والإصابة (٣/٦٧٠) في التعريف بـ «يعيش».

(٢) الصيقل: شحاذ السيوف وجلاؤها والجمع صياقل وصياقلة. انظر اللسان (صقل).
وقد روى هذا الأثر الطبري في تفسيره (١٧٨/١٤) وذكره ابن الجوزي (٤/٤٩٣) والقرطبي (١٠/١٧٨) عن حصين بن عبد الله بن مسلم.

(٣) هذا قول الضحاك. وهو بعيد لأن سلمان أتى الرسول ﷺ بالمدينة وأسلم، وهذه الآية مكية. راجع التعريف به عند تفسير الآية: ١١ من سورة البقرة.
وراجع: تفسير ابن الجوزي (٤/٤٩٣) والقرطبي (١٠/١٧٨).

وعبد الله بن خطل^(١) وقيس بن الوليد بن المغيرة^(٢) كفروا بعد إيمانهم^(٣) ﴿إلا من أكره﴾ نزلت في عمار وأبويه ياسر^(٤) وسمية، أو في بلال وصهيب وخباب أظهروا الكفر وقلوبهم مطمئنة بالإيمان^(٥).

(١) عبد الله بن خطل، رجل من تيم بن غالب، وقد أسلم فبعثه رسول الله ﷺ مصدقاً، وبعث معه رجلاً من الأنصار. وكان معه مولى يخدمه وكان مسلماً. فعدا عبد الله عليه فقتله لأنه لم يجهز له طعامه. ثم ارتد مشركاً، فأمر الرسول ﷺ بقتله يوم فتح مكة فقتل.

انظر: السيرة لابن هشام (٤٠٩/٢، ٤١٠) وتاريخ الطبري (٥٩/٣).

(٢) لم أجد في المصادر الآتية ابناً للوليد بن المغيرة اسمه «قيس» وإنما وجدت اسمه: «أبو قيس بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر القرشي المخزومي». قال ابن حزم: قتل يوم بدر كافراً، وقال ابن كثير: قتل يوم بدر مسلماً لكنه خرج مع المشركين تقية.

انظر: نسب قريش (٣٢٢) وجمهرة الأنساب (١٤٧) وتاريخ الإسلام للذهبي (١٥٤/١) والبداية والنهاية (٢٩٦/٣).

(٣) هذا السبب ذكره الماوردي (ق ١٣٥/٢ ب) والقرطبي (١٨٠/١٠) في تفسيريهما عن الكلبي وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٤٩٥/٤) عن مقاتل.

(٤) ياسر بن عامر بن مالك بن كنانة بن قيس العنسي - بالنون - حليف بني مخزوم. قدم من اليمن فحالف أبا حذيفة بن المغيرة فزوجه أمة يقال لها «سمية بنت خباط ويقال بنت خبط» فولدت عماراً فأعتقه أبو حذيفة، ثم كان عمار وأبوه ممن سبق إلى الإسلام. وروي أن الرسول ﷺ مر بهم وهم يعذبون في الله، فقال لهم: صبراً يا آل ياسر، صبراً يا آل ياسر فإن موعدكم الجنة. ومات ياسر وسمية في العذاب. انظر الاستيعاب (٦٧٥/٣ - ٦٧٨) والإصابة (٦٤٧/٣، ٦٤٨).

(٥) المصادر الآتية ذكرت عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت في عمار بن ياسر. فهو الذي أظهر الكفر وقلبه مطمئن بالإيمان. أما الأشخاص الذين ذكرهم المفسر فقد ورد في أثناء الرواية أنهم عذبوا.

راجع: الأسباب للواحدي (٢٨٨) وتفسير البغوي (١١٦/٤، ١١٧) والقرطبي (١٠/١٨٠) والخازن (١١٦/٤، ١١٧) والدر المنثور للسيوطي (١٣١/٤، ١٣٢) وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه.

أما الطبري فقد روى في تفسيره (١٨١/١٤ حلي) عن ابن عباس وقتادة أن هذه الآية نزلت في عمار ولم يذكر أحداً غيره.

وهكذا ذكره ابن الجوزي في تفسيره (٤٩٥/٤) وابن كثير (٥٨٧/٢) ونسبه إلى البيهقي في سننه.

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١١٢﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١١٣﴾

١١٢ - «قريه كانت آمنة» مكة، وسمي الجوع والخوف لباساً، لأنه يظهر عليهم من الهزال وشحوبة اللون وسوء الحال ما هو كاللباس، بلغ بهم القحط أن أكلوا القد^(١) والعلهز وهو الوبر يخلط بالدم «والقراد ثم»^(٢) يؤكل «ع»، أو المدينة آمنت بالرسول ﷺ ثم كفرت بعده بقتل عثمان - رضي الله تعالى عنه - [٩٧/أ] وما حدث فيها من الفتن قالت^(٣) حفصة^(٤)، أو كل مدينة كانت على هذه الصفة من سائر القرى.

فَكُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١١٤﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ

(١) القد: بفتح القاف جلد السخلة كانوا يأكلونه في المجاعة، وبكسرهما سِير يقدر من جلد غير مدبوغ. راجع النهاية لابن الأثير (٢١/٤) ومختار الصحاح.

(٢) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي (ق ١٣٥/٢ - ب) والطبري (١٨٧/١٤) والطوسي (٤٣٣/٦) والنهاية لابن الأثير (٢٩٣/٣) وفي تحقيق الأستاذين لتفسير الماوردي «القد أديم» وهو مخالف لما سبق.

(٣) قالته على سبيل التمثيل لا على وجه التفسير.

راجع بيان ذلك في تفسير ابن الجوزي (٥٠٠/٤).

(٤) حفصة بنت عمر بن الخطاب - رضي الله عنهما - تزوجها الرسول ﷺ بعد استشهاد زوجها حصن بن حذافة السهمي بأحد. قيل إنها ولدت قبل المبعث بخمس سنين. وتوفيت سنة إحدى وأربعين وقيل خمس وأربعين.

انظر: السمط الثمين (٩٥ - ٩٩) والإصابة (٢٧٣/٤).

يَهُدَىٰ فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَارِعٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١١٥﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ
 أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِنَفْسِكُمْ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ إِنَّ الَّذِينَ يَقْتُرُونَ
 عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿١١٦﴾ مَتَّعَ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١٧﴾ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا مَا
 قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ
 لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوْءَ بِجَهَلَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ
 رَّحِيمٌ ﴿١١٩﴾

١١٩ - «بجهالة» أنه سوء، أو بغلبة الشهوة مع العلم بأنه سوء.

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٠﴾ شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ
 اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٢١﴾ وَمَا آتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ
 الصَّالِحِينَ ﴿١٢٢﴾ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ
 الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٣﴾

١٢٠ - «أمة» إماماً يؤتم به، أو معلماً للخير، أو أمة يقتدى به سمي
 بذلك لقيام الأمة به «قانتاً» مطيعاً، أو دائماً على العبادة «حنيفاً» مخلصاً، أو
 حاجباً، أو مستقيماً على طريق الحق.

١١٢ - «حسنه» نبوة، أو لسان صدق، أو كل أهل الأديان يتولونه
 ويرضونه، أو ثناء الله - تعالى - عليه.

١٢٣ - «اتبع ملة إبراهيم» في الإسلام والبراءة من الأوثان، أو في جميع
 ملته إلا ما أمر بتركه.

إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٢٤﴾

١٢٤ - ﴿اختلفوا فيه﴾ فقال بعضهم: السبب أعظم الأيام حرمة، لأن الله - تعالى - فرغ من خلق الأشياء فيه، أو قال بعضهم: الأحد أفضل، لأن الله - تعالى - ابتداء الخلق فيه، أو عدلوا عما أمروا به من تعظيم الجمعة تغليبا لحرمة السبت أو الأحد.

أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَحَدِّ لَّهُم بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٢٥﴾

١٢٥ - ﴿سبيل ربك﴾ الإسلام ﴿بالحكمة﴾ بالقرآن ﴿والموعظة الحسنة﴾ القرآن في لين من القول، أو بما فيه من الأمر والنهي.

وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿١٢٦﴾
وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَخْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴿١٢٨﴾

١٢٦ - ﴿وإن عاقبتم﴾ نزلت في قريش لما مثلوا بقتلى أحد ثم نسخت بقوله - تعالى - ﴿واصبر وما صبرك إلا بالله﴾ [١٢٧] ^(١) أو هي

(١) هذا السبب مختصر. وقد رواه الترمذي في سننه (٢٩٩/٥)، ٣٠٠ تفسير) عن أبي بن كعب مطولاً. وقال «هذا حديث حسن غريب من حديث أبي بن كعب».

ورواه عنه مطولاً عبد الله بن الإمام أحمد في مسند أبيه (١٣٥/٥) حلي) والحاكم في المستدرک (٣٥٩/٢) وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (١٣٥/٤) وزاد نسبه إلى النسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه والبيهقي في الدلائل.

ورواه الواحدي في الأسباب (٢٨٩ - ٢٩١) عن ابن عباس وأبي هريرة - رضي الله =

محكمة^(١)، أو نزلت في كل مظلوم أن يقتص بقدر ظلامته. ﴿واصبر﴾ عن المعاقبة بمثل ما عاقبوا به قتل أحد من المثلة.

١٢٨ - ﴿اتقوا﴾ المحرمات، وأحسنوا بالفرائض والطاعات.

= عنهم - مطولاً. ورواه الطبري في تفسيره (١٩٥/١٤، ١٩٦ حلبي) عن عامر وعطاء بن يسار وقتادة وابن جريج مرسلًا.

وراجع: تفسير البغوي (١٢٥/٤) وابن الجوزي (٥٠٧/٤)، والقرطبي (٢٠١/١٠) والخازن (١٢٥/٤) وابن كثير (٥٩٢/٢) ومجمع الزوائد (١١٩/٦، ١٢٠).

قال القرطبي: «أطبق جمهور أهل التفسير أن هذه الآية مدنية، نزلت في شأن التمثيل بحمزة في يوم أحد، ووقع ذلك في صحيح البخاري وفي كتاب السير. وذهب النحاس إلى أنها مكية» ا. هـ.

ونقل السيوطي في الإتقان (٣٣/١) عن ابن الحصار أنه قال: «ويجمع أنها نزلت أولاً بمكة قبل الهجرة مع السورة لأنها مكية، ثم ثانياً بأحد ثم ثالثاً يوم الفتح تذكيراً من الله لعباده».

(١) والراجع القول بإحكام الآية لأن المراد بها تعليم المسلمين حسن الأدب في الاقتصاص ممن ظلمهم بقدر ظلامته من غير زيادة ولئن صبروا بترك الاقتصاص والعفو فهو خير لهم وهذا المعنى من المعاني التي لا تنسخ والقول بأنها نسخت بقوله: ﴿واصبر وما صبرك إلا بالله﴾ لا دليل عليه مع أنه لا تعارض بين الآيتين فلا يقال بالنسخ إلا عند التعارض فالآية الثانية فيها أمر للنبي ﷺ بأن يصبر عمن ظلمه فإن الله يعينه على ذلك الصبر كما حثت على ذلك الآية الأولى فقالت ﴿ولئن صبرتم لهو خير للصابرين﴾.

راجع تفسير الطبري (١٩٧/١٤) والبغوي والخازن (١٢٦/٤) وابن الجوزي (٥٠٨/٤).



سورة بني إسرائيل^(١)

مكية أو إلا ثمان آيات ﴿وإن كادوا ليفتنونك﴾ [٧٣] إلى ﴿سلطاناً نصيراً﴾ [٨٠] «ع».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُم مِّنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١﴾

١ - ﴿سبحان﴾: تنزيه لله - تعالى - من السوء، أو براءة الله - تعالى - من السوء. وهو تعظيم لا يصلح لغير الله. أخذ من السبح في التعظيم وهو العجري فيه، وقيل هو هنا تعجيب أي اعجبوا للذي أسرى، لما كان مشاهدة العجب سبباً للتسبيح صار التسبيح تعجباً. ويطلق التسبيح على الصلاة، وعلى الاستثناء ﴿لولا تسبحون﴾ [القلم: ٢٨]، وعلى النور «سبحات وجهه»، وعلى التنزيه، سئل الرسول ﷺ عن التسبيح فقال: «إنزاه الله - تعالى - عن السوء»^(٢).

(١) بعض سور القرآن لها أكثر من اسم فنجد العز في بعض السور كما هنا يذكر اسماً يخالف الاسم المشهور في المصحف لذا رأيت أن أثبت الاسم المشهور في أعلى كل صفحة وأثبت الاسم الذي يذكره العز في الصفحة الأولى من تفسير السورة.

(٢) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٢/١٥ حلي) عن موسى بن طلحة. مرسل لأنه تابعي. في الأصل «نزاه» وفي الطبري والماوردي (ق ١٣٧/٢ ب) «إنزاه» فلعل الألف سقطت على الناسخ. وذكره ابن الجوزي (٣/٥) والقرطبي (٢٠٤/١٠) والخازن (٤/١٢٧) والألوسي (٣/١٥) في تفاسيرهم عن طلحة بن عبيد الله - رضي الله عنه - أنه =

﴿بعبده﴾: محمد ﷺ. والسرى: سير الليل. ﴿المسجد الحرام﴾: الحرم كله، أو المسجد نفسه، سرت روحه وجسده فصلى في بيت المقدس بالأنبياء ثم عرج إلى السماء ثم رجع إلى المسجد الحرام فصلى به الصبح آخر ليلته، أو لم يدخل القدس ولم ينزل عن البراق حتى عرج به ثم عاد إلى مكة، أو أسرى بروحه دون جسده فكانت رؤيا من الله - تعالى - صادقة^(١): ﴿الأقصى﴾ لبعده من المسجد الحرام. ﴿باركنا﴾ بالثمار ومجرى الأنهار، أو بمن جعل حوله من الأنبياء والصالحين ﴿من آياتنا﴾ عجائبنا، أو من أريهم من الأنبياء حتى وصفهم واحداً واحداً ﴿السميع﴾ لتصديقهم بالإسراء وتكذيبهم ﴿البصير﴾ بما فعل من الإسراء والمعراج.

وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا
ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلِنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُمْ كَانُوا عَبْدًا شَكُورًا

٢ - ﴿وكيلاً﴾: ، شريكاً، أو ربا يتوكلون عليه في أمورهم، أو كفيلاً بأمورهم.

٣ - ﴿ذرية من حملنا﴾: هم موسى وبنو إسرائيل: ﴿شكوراً﴾ نوح يحمد

= قال للنبي ﷺ: ما معنى سبحان الله؟ فقال: «تنزيه الله من كل سوء». وذكره عنه الهيثمي في مجمع الزوائد (٩٤/١٠، ٩٥) وقال: «رواه البزار وفيه عبد الرحمن بن حماد الطلحي وهو ضعيف بسبب هذا وغيره». (١) ذكر هذه الأقوال الماوردي في تفسيره والطبري (٥/١٥) وابن عطية (٥/٩) وابن كثير (٢٢/٣) ورجحوا أنه أسرى بجسده وروحه ﷺ من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ثم عرج به إلى السماء وهو قول جمهور العلماء لدلالة هذه الآية، ولما جاءت به الأخبار الصحيحة عن النبي ﷺ. قال ابن عطية: «والصحيح ما ذهب إليه الجمهور ولو كانت منامية ما أمكن قريش أن تشنع ولا فضل أبو بكر رضي الله عنه بالتصديق ولا قالت له أم هانئ: لا تحدث الناس بهذا فيكذبوك إلى غير هذا من الدلائل وأجاب عما روي عن عائشة ومعاوية رضي الله عنهما من أن الإسراء كان بروحه بأنها كانت صغيرة لم تشاهد ولا حدثت عن النبي ﷺ وأما معاوية: فكان كافراً في ذلك الوقت غير مشاهد للحال صغيراً ولم يحدث عن النبي عليه الصلاة والسلام».

ربه على الطعام، أو لا يستجد ثوباً إلا حمد الله على لبسه.

وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لُتْفُسُدَنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلَنَّ عُلُوءًا كَبِيرًا ﴿٤﴾ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ﴿٥﴾ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيِّنَاتٍ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴿٦﴾ إِنَّ أَحْسَنَ مَا أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوْسُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّكُوا مَا عَلُوا النَّفِيرَ ﴿٧﴾ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُثِرْتُمْ عُدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٨﴾

[٩٧/ب] ٤ - / «وقضينا» أخبرنا «لتفسدن» بقتل الناس وأخذ أموالهم وتخريب ديارهم. «علووا»: بالاستطالة والغلبة.

٥ - «بعثنا» خلينا بينكم وبينهم خذلاناً بظلمكم، أو أمرناهم بقتالكم «عباداً» جالوت إلى أن قتله داود «ع» أو بختنصر، أو سنحاريب أو العمالقة وكانوا كفاراً، أو قوم من أهل فارس يتحسسون أخبارهم. «فجاسوا» مشوا وترددوا بين الدور والمساكن «ع»، أو قتلوهم بين الدور والمساكن قال: ومنا الذي لا قى بسيف محمد فجاس به الأعداء عرض العساكر^(١) أو طلبوا، أو نزلوا.

٦ - «الكرّة»: الظفر بهم بقتل جالوت، أو غزو ملك بابل فاستنقذوا ما بيده من الأسرى والأموال، أو أطلق لهم ملك بابل الأسرى والأموال.

(١) انظر: تفسير الطبري (٢٨/١٥) حليبي والماوردي (ق ١٣٨/٢ ب) والطوسي (٤٤٩/٦) والطبرسي (١٤/١٥) والقرطبي (٢١٦/١٠) وفي هذه المصادر نسبته إلى حسان بن ثابت - رضي الله عنه - ولم أجده في ديوانه بتحقيق د: سيد حنفي (طبع الهيئة المصرية عام ١٩٧٤ م).

﴿وَأَمْدَدْنَاكُمْ﴾ جدد عليهم النعمة فبقوا بها مائة وعشرين^(١) سنة، وبعث فيهم أنبياء.

٧ - ﴿لَأَنفُسَكُمْ﴾: ثواب إحسانكم ﴿وإن أسأتم﴾ عاد العقاب عليكم، رغب في الإحسان وحذر من الإساءة. ﴿وعد الآخرة﴾: بعث عليهم بختنصر، أو انطيا خوس الرومي ملك نينوي ﴿المسجد﴾: بيت المقدس. يتبروا: يهلكوا ويدمروا، أو يهدموا ويخربوا.

٨ - ﴿يرحمكم﴾: مما حل بكم من النعمة ﴿وإن عدتم﴾ إلى الفساد عدنا إلى الانتقام، فعادوا فبعث عليهم المؤمنون يُذلونهم بالجزية والمحاربة إلى القيامة «ع» ﴿حصيراً﴾ فراشاً من الحصار المفترش أو حبسنا من الحصر، والملك حصار لاحتجابه.

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴿٩﴾ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أََعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٠﴾

٩ - ﴿للتي هي أقوم﴾ شهادة التوحيد، أو أوامره ونواهيه. وأقوم: أصوب.

وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءُهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ مَجْغُولًا ﴿١١﴾

١١ - ﴿ويدع^(٢) الإنسان﴾ إذا ضجر وغضب على نفسه وولده بالهلاك،

(١) في الماوردي (ق ١٣٩/٢ - أ) «مائتي سنة وعشر سنين».

(٢) في الأصل والماوردي (ق ١٣٩/٢ ب) «ويدعوا» وهذا مخالف لرسم المصحف هنا برواية حفص عن عاصم والأصل إثبات الواو لأنه لم يتقدم الفعل ما يقتضي حذفها كحروف الجزم أما إثبات الألف بعد الواو فهذا عرف إملائي قديم غير مستعمل الآن لأن الألف لا تثبت إلا بعد واو الجماعة في الفعل وقد حذفت الواو في رسم المصحف تخفيفاً ومراعاة للفواصل، ومن أمثلة ذلك قوله تعالى: ﴿سندع الزبانية﴾ [العلق: ١٨] ﴿وسوف يؤت الله المؤمنين أجراً عظيماً﴾ [النساء: ١٤٦] ﴿ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما قصصاً﴾ [الكهف: ٦٤].

ولو أجيب كما يجاب في دعاء الخير لهلك، أو يطلب النفع عاجلاً بالضرر
آجلاً. ﴿عجولاً﴾ بدعائه على نفسه وولده عند ضجره «ع»، أو أراد آدم نفخت
الروح فيه فبلغت سرته فأراد أن ينهض عاجلاً.

وَجَعَلْنَا آئِيلَ وَالنَّهَارَ آيَيْنِ^{١٢} فَمَحَوْنَا آيَةَ آئِيلَ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلاً
مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ فَضْلَنَاهُ تَفْصِيلاً ﴿١٣﴾

١٢ - ﴿فمحونا آية الليل﴾ ظلمة الليل التي لا تبصر فيها المراثيات كما لا
يبصر ما انمحي من الكتابة «ع»، أو اللطخة السوداء في القمر ليكون ضوءه أقل
من ضوء الشمس لتمييز الليل من النهار. ﴿آية النهار مبصرة﴾ الشمس مضيئة
للإبصار، أو أهله بصراء فيه.

وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلْعَهُ فِي عُنُقِهِ^{١٤} وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ﴿١٥﴾ أَقْرَأَ
كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿١٦﴾ مَن أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِ لِنَفْسِهِ^{١٧} وَمَن ضَلَّ فَإِنَّمَا
يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ^{١٨} وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١٩﴾

١٣ - ﴿طائره﴾: عمله من الخير والشر ﴿في عنقه﴾ لأنه كالطوق أو حظه
ونصيبه طار سهم فلان بكذا خرج نصيبه وسهمه منه.

١٤ - ﴿كتابك﴾ كتابه: طائره الذي في عنقه ﴿حسيباً﴾ شاهداً، أو حاكماً
عليها بعملها من خير أو شر. ولقد أنصفك من جعلك حسيباً على نفسك
بعملك.

١٥ - ﴿ولا تزر﴾: لا يؤاخذ أحد بذنب غيره، أو لا يجوز أن يعصي
لمعصية غيره ﴿مُعَذِّبِينَ﴾: في الدنيا^(١) والآخرة على شرائع الدين حتى نبعث

= راجع: أدب الكاتب لابن قتيبة (١٩٠) وتفسير القرطبي (٢٢٦/١٠) والنحو الوافي
لعباس حسن (١٨٦/١) والتعليق على الآية: ١٨٦ من سورة البقرة.
(١) في الماوردي (ق ١٤٠/٢ ب) «وفي العذاب وجهان أحدهما: عذاب الآخرة وهو =

رسولاً مبيناً، أو على شيء من المعاصي حتى نبعث رسولاً داعياً.

وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴿١٦﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ ﴿١٧﴾ وَكَفَى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿١٨﴾

١٦ - ﴿أردنا﴾ صلة تقديره إذا أهلكنا، أو حكمنا لهلاك قرية. ﴿أمرنا﴾ مترفيها﴾ بالطاعة ﴿ففسقوا﴾ بالمخالفة «ع» ﴿أمرنا﴾ جعلناهم أمراء مسلمين. / [١/٩٨] ﴿أمرنا﴾^(١) كثرنا عددهم، أمر القوم كثروا وإذا كثروا احتاجوا إلى أمراء ﴿مترفيها﴾ الجبارون، أو الرؤساء.

١٧ - ﴿القرون﴾ مدة القرن مائة وعشرون سنة، أو مائة سنة، أو أربعون سنة.

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴿١٨﴾ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴿١٩﴾ كَلَّا نُمَدِّدُ هُنَّ وَأُنْزِلْنَ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴿٢٠﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾ لَا يَجْعَلُ اللَّهُ لِلْهَاءِ آخِرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴿٢٢﴾

٢٠ - ﴿هؤلاء وهؤلاء﴾ نمد البر والفاجر ﴿من عطاء ربك﴾ في الدنيا ﴿محظوراً﴾ منقوصاً، أو ممنوعاً.

= ظاهر، وهو قول قتادة. والثاني: عذاب الدنيا وهو قول مقاتل.

(١) ذكر المفسر في ﴿أمرنا﴾ ثلاث قراءات الأولى: بفتح الميم مخففة، وهي قراءة السبعة. والثانية: بفتح الميم المشددة، والثالثة: بمد الألف وفتح الميم مخففة وقد ذكرهما ابن خالويه في كتابه المختصر في شواذ القراءات (٧٥).

وراجع تفسير الماوردي (ق ١٣٠/٢ ب) والطبري (٥٤/١٥) والطوسي (٤٥٨/٦) وابن الجوزي (١٨/٥، ١٩).

﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۖ إِنَّمَا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا نَهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۝٢٣﴾
 وَآخِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ۝٢٤﴾ ﴿وَبُكِّرُوا
 أَعْلَمُ بِمَا فِي نَفْسِكُمْ ۚ إِن تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِ غَفُورًا ۝٢٥﴾

٢٣ - ﴿وقضى﴾ أمر «ع» قال الضحاك: كانت في المصحف «ووصى»
 فالصق الكاتب الواو بالصاد فصارت وقضى^(١) قلت: هذا هوس ﴿ولا تقل لهما
 أف﴾ إذا رأيت بهما الأذى أو أمطت عنهما الخلاء فلا تضجر كما لم يضجرا في
 صغرك لما أخطاه عنك، أف: كل ما غلظ وقبح من الكلام أو استقذار للنتن
 وتغير الرائحة، أو كلمة دالة على التبرم والضجر. ويقولون: أف وتف فالأف
 وسخ الأظفار والتف ما رفعته بيدك من الأرض من شيء حقير. ﴿كريماً﴾ لينا،
 أو حسنا. نزلت والتي بعدها في سعد بن أبي وقاص^(٢) «ع».

(١) في الأصل «فقضى» والصواب ما أثبتته من الماوردي (ق ١٤١/٢ - أ) لأن قول الضحاك
 تعليل لقراءة «وقضى» فعمل ما في الأصل تحريف من الناسخ.
 وهذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (١٥/٦٣ حلي) من طريق أبي إسحاق الكوفي عن
 الضحاك.

وأبو إسحاق هو عبيد الله بن ميسرة ضعفه النسائي وجماعة. ذكره ابن حبان في
 «المجروحين» (٣٢/٢) والذهبي في «الضعفاء» (١/٣٩٥). وقدر رد المفسرون هذا
 القول فقال الفخر الرازي في تفسيره (٢٠/١٨٤): «واعلم أن هذا القول بعيد جداً لأنه
 يفتح باب أن التحريف والتغيير قد تطرق إلى القرآن، ولو جوزنا ذلك لارتفع الأمان عن
 القرآن وذلك يخرج عن كونه حجة ولا شك أنه طعن عظيم في الدين».

وراجع: تفسير البغوي (٤/١٥٤) وابن الجوزي (٥/٢١، ٢٢)، والقرطبي (١٠/٢٣٧)
 والخازن (٤/١٥٤) والدر المنثور (٤/١٧٠) والألوسي (١٥/٥٣، ٥٤).

(٢) هذا القول ذكره القرطبي في تفسيره (١٠/٢٤٥) قال: نزلت في سعد بن أبي
 وقاص، فإنه أسلم، فألقت أمه نفسها في الرمضاء متجردة، فذكر ذلك لسعد
 فقال: لِمَ تَمُتُ، فنزلت الآية. ولم أجد هذا القول في مصادر أخرى. والذي رواه
 مسلم عن سعد أنه نزلت فيه آيات من القرآن منها قوله تعالى: ﴿ووصينا =

٢٥ - ﴿لِلأَوَابِينَ﴾ المسبحون «ع»، أو المطيعون، أو مصلو الضحى، أو المصلون بين المغرب والعشاء، أو التائبون من الذنوب، أو التائب مرة بعد أخرى كلما أذنب بادر^(١) التوبة.

وَأَتِذَا الْقُرُفَى حَقُّهُ وَالْمُسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا ﴿٢٦﴾ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢٧﴾ وَإِمَّا تَعْرِضْ عَنْهُمْ أِبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ﴿٢٨﴾ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴿٢٩﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٣٠﴾

٢٦ - ﴿القربى﴾ قرابة الرسول ﷺ، أمر الولاية بدفع حصتهم من الفيء والغنيمة، أو قرابة المرء من قبل أبويه يدفع له نفقته الواجبة، أو الوصية لهم عند الوفاة.

٢٨ - ﴿وإما تعرضن﴾ عمن سألنك من هؤلاء ﴿ابتغاء رحمة﴾ طلباً لرزق الله ﴿فقل لهم قولاً ميسوراً﴾ عذهم خيراً ورد عليهم جميلاً، أو إن

= الإنسان بوالديه حسناً﴾ [العنكبوت: ٨] ﴿وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما﴾ [لقمان: ١٥].

في قصته مع أمه. وآيات أخرى في حوادث أخرى. وليس في ذلك آية بني إسرائيل. وحديث مسلم سبق أن ذكر المفسر جزءاً منه سبباً لنزول قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر﴾ الآية: [المائدة: ٩٠]. وقد تقدم تخريجه من مصادر أخرى.

وقد روى الواحدي في الأسباب (٣٥٦) عن سعد نزول آية العنكبوت فيه. كما ذكر في (٣٦٣) نزول آية لقمان فيه.

(١) في الماوردي (ق ١٤١/٢ ب) «بادر بالتوبة».

أعرضت حذراً أن ينفقوا ذلك في المعصية فمنعته ﴿ابتغاء رحمة﴾ له ﴿ميسوراً﴾ ليناً سهلاً قاله ابن زيد.

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا لَكُمْ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا ﴿٣١﴾ وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَى إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٣٢﴾ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴿٣٣﴾

٣١ - ﴿ولا تقتلوا﴾ يريد وأد البنات خوف الفقر ﴿خطئاً﴾: العدول عن الصواب تعمداً والخطأ: العدول عنه سهواً، أو الخطء: ما فيه إثم والخطأ: ما لا إثم فيه.

٣٢ - ﴿بالحق﴾ بما يستحق به القتل. ﴿سلطاناً﴾ بالقود، أو بالتخيير بين القود والدية والعفو ﴿فلا يسرف﴾ يقتل غير القاتل، أو يقتل الجماعة بالواحد ﴿إنه كان منصوراً﴾ إن الولي، أو القاتل كان منصوراً بقتل قاتله.

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴿٣٤﴾ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كُلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٣٥﴾

٣٤ - ﴿التي هي أحسن﴾ التجارة بماله، أو حفظ أصله وتشمير فرعه ﴿أشده﴾ ثمان عشرة سنة، أو الاحتلام والعقل والرشد. ﴿بالعهد﴾ العقود بين المتعاقدين، أو الوصية بمال اليتيم، أو كل ما أمر الله به ونهى عنه ﴿مسئولاً﴾ عنه الذي عهد به، أو تُسأل العهد لما نقضت كما تُسأل الموءودة بأي ذنب قتلت.

٣٥ - ﴿بالقسطاس﴾: القبان، أو الميزان صغيراً أو كبيراً، وهو العدل بالرومية.

وَلَا تَقِفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴿٣٦﴾
وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴿٣٧﴾ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ
سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴿٣٨﴾ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا
ءَاخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿٣٩﴾

٣٦ - ﴿وَلَا تَقِفْ﴾: لا تقبل، أو لا ترم أحداً بما لا تعلم «ع»، أو من
القيافة وهو اتباع الأثر كأنه يتبع قفا/ المتقدم. [٩٨/ب]

٣٧ - ﴿مَرَحًا﴾ شدة الفرح، أو الخيلاء في المشي، أو التكبر فيه، أو
البطر والأشر، أو تجاوز الإنسان قدره. ﴿لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ﴾ من تحت قدمك
﴿وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ﴾ بتطاولك، زجره عن التطاول الذي لا يدرك به غرضاً، أو
يريد كما أنك لا تخرق الأرض ولا تبلغ الجبال طولاً فلذلك لا تبلغ ما تريده،
بكبرك وعجبك إياساً له من بلوغ إرادته.

أَفَاصْفَكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْتَابًا أَنْتُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا
فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٤١﴾ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَبِغُوا
إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿٤٢﴾ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤٣﴾ يُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ
وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا
غَفُورًا ﴿٤٤﴾

٤٤ - ﴿وإن من شيء﴾ حي إلا يسبح دون ما ليس بحي، أو كل شيء
حي أو غيره حتى صرير الباب. أو تسبيحها ما ظهر فيها من آثار الصنعة وبديع
القدرة فكل من رآه سبح وقدس.

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا ﴿٤٥﴾ وَجَعَلْنَا

عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةٌ أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي مَآذِنِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُمْ وَلَوْ عَلَىٰ
أَذْنِهِمْ لَفُورًا ﴿٤٦﴾ تَحَنَّنَ عَلَيْهِمْ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ
إِنْ تَنبَيْعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٤٧﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ
سَبِيلًا ﴿٤٨﴾

٤٥ - ﴿حجَاباً مَسْتُورًا﴾ شبههم في إعراضهم بمن بينهم وبينه حجاب، أو
نزلت في قوم كانوا يؤذونه إذا قرأ ليلاً فحال الله - تعالى - بينهم وبين أذاه^(١).

٤٧ - ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ﴾: كان جماعة من قريش منهم الوليد بن المغيرة
يتناجون بما ينفر الناس عن اتباع الرسول ﷺ فنجواهم قولهم: إنه ساحر أو
مجنون أو يأتي بأساطير الأولين ﴿مَسْحُورًا﴾ سحر فاختلط عليه أمره، أو
مخدوعاً، أو له سَحَرٌ^(٢) يعنون يأكل ويشرب فهو مثلكم وليس بملك.

وَقَالُوا لَوْذَا كُنَّا عِظَمًا وَرَفْنَا لَوْذَا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿٤٩﴾ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ
حَدِيدًا ﴿٥٠﴾ أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ
مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هُوَ قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ﴿٥١﴾ يَوْمَ
يَدْعُوكُمْ فَتَسْجُدُ لِأَعْيُنِهِمْ فَخَسِرْتُمْ يَوْمَ تَذُنُّونَ وَإِنْ لَبِيتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٢﴾

٤٩ - ﴿رفاتاً﴾ تراباً، أو ما أرفت من العظام مثل الفتات.

٥٠ - ﴿حجارة﴾ إن عجبتم من إنشائكم لحماً ودماً فكونوا حجارة أو

(١) هذا معنى قول الزجاج. راجع: كتابه معاني القرآن وإعرابه (٢/٢٤٣) وقد نسب إليه
الماوردي (ق ١٤٣/٢ - أ) والطبرسي (٥٤/١٥) وابن الجوزي (٤١/٥) والقرطبي
(٢٧١/١٠) في تفاسيرهم.

(٢) «سَحَرٌ»: أي رقة.

حديداً إن قدرتم، أو لو كنتم حجارة أو حديداً لم تفوتوا الله - تعالى - إذا أرادكم إلا أنه أخرجه مخرج الأمر لأنه أبلغ إلزاماً.

٥١ - ﴿مما يكبر في صدوركم﴾ السماوات والأرض والجبال، أو الموت «ع»، أو البعث لأنه أكبر شيء عندهم، أو جميع ما تستعظمونه من خلق الله - تعالى - فإن الله يمتكم ثم يحييكم ﴿فسينفون﴾ يحركون رؤوسهم استهزاء.

٥٢ - ﴿يدعوكم﴾ الله للخروج إلى أرض المحشر بكلام تسمعه جميع العباد، أو يسمعون الصيحة فتكون داعية إلى اجتماعهم في أرض القيامة. ﴿بحمده﴾ فتستجيون حامدين بألستكم، أو على ما يقتضي حمده من أفعالكم. ﴿لبشتم﴾: في الدنيا لطول لبث الآخرة، أو احتقروا أمر الدنيا لما عاينوا القيامة، أو لما يرون من سرعة الرجوع يظنون قلة لبثهم في القبور، أو عبر بذلك عن تقريب الوقت لقول الحسن - رضي الله تعالى عنه - كأنك بالدنيا لم تكن وبالأخرة لم تزل.

وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ

عَدُوًّا مُّبِينًا ﴿٥٣﴾

٥٣ - ﴿التي هي أحسن﴾: تصديق الرسول ﷺ لأن الشيطان ينزع في تكذيبه، أو امتثال الأوامر والنواهي «ح» أو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، أو أن يرد خيراً على من شتمه، قيل نزلت في عمر - رضي الله تعالى عنه - شتمه بعض كفار قريش فهم به^(١).

رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿٥٤﴾
وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ

(١) هذا السبب ذكره ابن الجوزي في تفسيره (٤٦/٥، ٤٧) عن مقاتل، وراجع: الأسباب للواحد (٢٩٥)، وتفسير البغوي (١٦٤/٤) والزمخشري (٦٧٢/٢) والقرطبي (١٠/٢٧٦) والخازن (١٦٤/٤).

زُبُورًا ﴿٥٥﴾

٥٤ - ﴿يُرْحَمُكُمْ﴾ بالهدى و ﴿يُعَذِّبُكُمْ﴾ بالضلال، أو بالتوبة ويعذبكم بالإصرار، أو بإنجائكم من عدوكم ويعذبكم بتسليطهم عليكم. ﴿وَكَيْلًا﴾ يمنعهم من الكفر، أو كفيلاً لهم يؤخذ بهم.

قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِي فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٦﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٧﴾ وَلِنْ مِنْ قَرِيبٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْفَيْصَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٥٨﴾ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَءَاثِنَا نُمُودَ النَّاقَةِ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴿٥٩﴾

٥٧ - ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ نزلت فيمن عبد الجن - فأسلم الجن - ابتغاء الوسيلة وبقي الإنس على كفرهم^(١)، أو الملائكة عبدها قبائل من العرب^(٢)، أو عزيز

(١) هذا السبب رواه مسلم (٢٣٢١/٤) تفسير) وعبد الرزاق في تفسيره (٣٨٠/٢) والطبري (١٠٤/١٥) حلي) والحاكم في مستدركه (٣٦٢/٢) عن ابن مسعود - رضي الله عنه - وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (١٨٩/٤) وزاد نسبه إلى سعيد بن منصور والنسائي والقرطبي وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وأبي نعيم في الدلائل ورواه عنه البخاري (٣٩٧/٨) تفسير) ولم يصرح في روايته بأنه سبب لنزول الآية.

وراجع: تفسير البغوي (١٦٥/٤) وابن الجوزي (٤٩/٥)، والقرطبي (٢٧٩/١٠) والخازن (١٦٥/٤).

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٠٥/١٥) حلي) عن ابن مسعود. وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (١٨٩/٤، ١٩٠) ونسبه للطبري فقط. وراجع: تفسير القرطبي (٢٧٩/١٠) وابن كثير (٤٦/٣، ٤٧).

وعيسى وأمه «ع»^(١) وهم المعنيون بقوله: ﴿ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ [٥٦].

وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرِّيَاءَ الَّتِي آرَيْتَكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ
وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ وَنُحَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴿٦٠﴾

٦٠ - ﴿أحاط﴾ علم، أو عصمك منهم أن يقتلوك حتى تبلغ الرسالة أو أحاطت بهم قدرته فهم في قبضته. ﴿فتنة للناس﴾ لما أخبرهم أنه أسري به إلى بيت المقدس رؤيا عين ارتد جماعة من المسلمين افتتاناً بذلك، أو رأى في النوم أنه يدخل مكة فلما رجع عام الحديبية افتتن قوم برجوعه، أو رأى قوماً ينزون على منابرهم نزوان القردة فساء ذلك قاله^(٢) سهل بن سعد^(٣) ﴿الشجرة الملعونة﴾ شجرة الزقوم طعام الأثيم. افتتنوا بها فقال أبو جهل وشيعته: النار تأكل الشجر فكيف تنبت، أو هي الكشوث^(٤) الذي يلتوى على الشجر «ع».

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ
طِينًا ﴿٦١﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ
ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٢﴾

٦٢ - ﴿لأحتنكن﴾ لأستولين عليهم، أو لأضلنهم، أو لأستأصلنهم بالإغواء، أو لأستميلنهم، أو لأقودنهم إلى العصيان كما تقاد الدابة بحنكها إذا

(١) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٥/١٠٥، ١٠٦ حليبي) من طريق إسماعيل السدي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما وذكره القرطبي في تفسيره (١٠/٢٧٩) عنه.

(٢) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٥/١١٢) عنه.

(٣) سهل بن سعد بن مالك بن خالد بن ثعلبة الأنصاري الساعدي أبو العباس يقال: كان اسمه «حزناً» فغيره الرسول ﷺ. روى عنه ابنه وأبو حازم والزهري. توفي سنة ٨٨ أو ٩١ هـ، قال الواقدي وأبو حاتم عاش مائة سنة.

انظر: الكاشف (١/٤٠٧) والإصابة (٢/٨٨).

(٤) راجع التعليق على الآية: ٢٦ من سورة إبراهيم.

شد فيه حبل يجذبها، أو لأقتطعنهم إلى المعاصي.

قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴿١٣﴾ وَاسْتَفْزَزَ مِنْ
أَسْطَظَّتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلَبَ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ
وَعَدَّهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٤﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ
وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿١٥﴾

٦٤ - ﴿واستفزز﴾ استخف واستنزل^(١) ﴿بصوتك﴾ الغناء واللهو، أو بدعائك إلى المعصية «ع». ﴿وأجلب﴾ الجلب السوق بجلبة من السائق ﴿ببخيلك ورجلك﴾: كل راكب وماشي في المعصية ﴿وشاركهم﴾ في الأموال التي أخذوها بغير حلها، أو أنفقوها في المعاصي، أو ما حرموه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي «ع»، أو ما ذبحوه لآلهتهم. ﴿الأولاد﴾ يريد أولاد الزنا، أو قتل الموءودة «ع»، أو صبغة أولادهم في الكفر حتى هودوهم ونصروهم أو تسميتهم بعبيد الآلهة كعبد الحارث وعبد شمس وعبد العزى وعبد اللات.

رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ
رَحِيمًا ﴿١٦﴾ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ فَلَمَّا فُجِّعْتُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ
وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴿١٧﴾ أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخْصِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا
ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴿١٨﴾ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا

(١) هكذا في الأصل والدر المنثور (١٩٢/٤) وفي تفسير الماوردي المخطوط (ق ١٤٥/٢ -

أ) والطوسي (٤٩٩/٦) والقرطبي (٢٨٨/١٠) «استزل» وفي تحقيق الأستاذين لتفسير الماوردي «استذل» وهو مخالف لما سبق.

مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقُكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ﴿٦٩﴾

٦٩ - ﴿يزجي﴾ يسوق ويسير.

٦٨ - ﴿حاصباً﴾ حجارة من السماء، أو الحاصب الريح لرميها بالحصباء والقاصف الريح التي تقصف الشجر.

﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ ﴿٧٠﴾

٧٠ - ﴿كرمنا بني آدم﴾: بالإنعام عليهم، أو بأن جعلنا منهم خير أمة أخرجت للناس، أو بأكلهم الطعام بأيديهم وغيرهم يتناوله بفمه.

يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاسٍ بِإِمْئِهِمْ فَمَنْ أُوِّيَ كِتَابُهُ يَمِينُهُ فَأُولَٰئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يَظْلُمُونَ فَتِيلًا ﴿٧١﴾ وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٧٢﴾

٧١ - ﴿بإمامهم﴾: نبيهم، أو كتابهم المنزل عليهم، أو بكتب أعمالهم من خير أو شر «ع»، أو بمن اقتدوا به في الدنيا.

وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرًا وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خِلِيلًا ﴿٧٣﴾ وَلَوْلَا أَنْ تَبَشِّرَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَتًّا قَلِيلًا ﴿٧٤﴾ إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿٧٥﴾ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٧٦﴾ سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴿٧٧﴾

٧٣ - ﴿وَإِنْ كَادُوا﴾ كان الرسول ﷺ يطوف فمنعوه أن يستلم الحجر حتى يلم بالكهتهم فحدث نفسه فقال: ما عليّ إذ ألم بها بعد أن يدعوني أستلم الحجر والله يعلم أنني كاره، فأبى الله ذلك فنزلت^(١)، أو قالت ثقيف: أجلنا سنة حتى نأخذ ما يهدي لآلهتنا فاذا أخذناه كسرنا الآلهة وأسلمنا فهم الرسول ﷺ بإجابتهم فنزلت^(٢).

٧٥ - ﴿ضِغْفَ الْحَيَاة﴾ ضعف عذاب الحياة ﴿وَضِعْف﴾ عذاب الممات أو ضعف عذاب الدنيا وضعف عذاب الآخرة. فلما نزلت قال الرسول ﷺ: [٩٩/ب] «اللهم لا تكلني إلى/ نفسي طرفة عين»^(٣).

٧٦ - ﴿يَسْتَفْزُونَكَ﴾ يقتلونك، أو يزعجونك باستخفاف، أراد اليهود إخراجه من المدينة فقالوا: أرض الأنبياء الشام وليست هذه أرض الأنبياء، أو أرادت قريش إخراجه من مكة قبل هجرته، أو أرادوا إخراجه من جزيرة العرب كلها لأنهم قد أخرجوه من مكة ﴿خَلْفَكَ﴾ ﴿وَخِلَافَكَ﴾^(٤) بعدك ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ ما

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٣٠/١٥) حلي عن سعيد بن جبير مرسلًا. وذكره عنه ابن الجوزي في تفسيره (٦٧/٥، ٦٨) وقال: «وهذا باطل لا يجوز أن يظن برسول الله ﷺ».

وراجع: الأسباب للواحدي (٢٩٧) وتفسير البغوي (١٧١/٤، ١٧٢) والطبرسي (١٥/٨٠) والقرطبي (٢٢٩/١٠) والخازن (١٧١/٤، ١٧٢) والدر المنثور للسيوطي (٤/١٩٤) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم.

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٣٠/١٥) حلي عن طريق العوفي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - وذكره عنه ابن الجوزي في تفسيره (٦٧/٥، ٦٨) وقال: «ذلك محال في حقه وفي حق الصحابة أنهم رَوَوْا عنه».

وراجع تفسير الطبرسي (٨١/١٥) والدر المنثور للسيوطي (٤/١٩٤) وزاد نسبه إلى ابن مردويه.

(٣) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (١٣١/١٥) حلي عن قتادة مرسلًا. وراجع: تفسير البغوي (١٧٢/٤) والزمخشري وتخريج أحاديثه (٦٨٥/٢) والفخر الرازي (٢١/٢١) والقرطبي (٣٠٠/١٠) والخازن (٤/١٧٢).

(٤) ﴿خِلَافَكَ﴾ بكسر الخاء وفتح اللام وألف بعدها، وهي قراءة ابن عامر وحفص وحمزة =

بين إخراجهم له إلى أن قُتلوا بيدٍ إن جعلناهم قريشاً، أو ما بين ذلك وقتل بني قريظة وإجلاء بني النضير إن جعلناهم اليهود.

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴿٧٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴿٧٩﴾ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا ﴿٨٠﴾ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴿٨١﴾ وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴿٨٢﴾

٧٨ - ﴿لِذُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ غروبها يريد صلاة المغرب «ع»، أو زوالها يريد صلاة الظهر «ع» والعين تُدلك بالراحة عند الغروب لترى الشمس وعند الزوال لشدة شعاعها. ﴿غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ ظهور ظلامه، أو دنوه وإقباله «ع» يريد المغرب «ع»، أو العصر. ﴿وقرآن الفجر﴾ سمى الصلاة قرآنًا لتأكد القراءة في الصلاة. أو أقم القراءة في صلاة الفجر ﴿مشهوداً﴾ تشهده ملائكة الليل والنهار.

٧٩ - ﴿فتهجد﴾ الهجود النوم، والتهجد السهر بعد النوم، ﴿نافلة لك﴾ فضيلة لك ولغيرك كفارة، أو مكتوبة عليك مستحبة لغيرك «ع» أو حضضه بالترغيب فيها لحيازة فضلها لكرامته عليه ﴿محموداً﴾ الشفاعة للناس في القيامة، أو إجلاله على العرش يوم القيامة، أو إعطاؤه لواء الحمد يومئذ.

٨٠ - ﴿مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾ دخول المدينة لما هاجرَ و ﴿مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾ من مكة للهجرة، أو أدخلني الجنة وأخرجني من مكة إلى المدينة، أو مدخل فيما أرسلتني به من النبوة وأخرجني منه بتبليغ الرسالة مخرج صدق، أو أدخلني مكة وأخرجني منها آمناً، أو أدخلني في قبري وأخرجني منه «ع» أو أدخلني في

= والكسائي. وقرأ الباقون ﴿خلفك﴾ بفتح الخاء وإسكان اللام.

انظر: التيسير (١٤١) والكشف عن وجوه القراءات لمكي (٢/٥٠).

طاعتك وأخرجني من معصيتك، أو أدخلني في الإسلام وأخرجني من الدنيا.
﴿سلطاناً﴾ ملكاً عزيزاً أقهر به العصاة، أو حجة بينة.

٨١ - ﴿الحق﴾ القرآن ﴿والباطل﴾ الشيطان، أو الحق: الجهاد والباطل:
الشرك ﴿زهوقاً﴾ ذاهباً، ولما دخل الرسول ﷺ الكعبة أمر بثوب قبل بالماء
وجعل يضرب به تلك التصاوير ويمحوها ويقول ﴿جاء الحق وزهق الباطل﴾
الآية^(١).

وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَى بِنِعْمَتِنَا إِذْ وَدَّ مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ﴿٨٣﴾ قُلْ كُلُّ يَعْمَلْ
عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ﴿٨٤﴾

٨٣ - ﴿الشر﴾ الفقر، أو السقم.

٨٤ - ﴿شاكلته﴾ حدته، أو طبيعته «ع»، أو نيته، أو دينه، أو أخلاقه.

(١) هذا الحديث ذكره الماوردي (ق ١٤٨/٢ - أ) عن قتادة.

وقد روى الطيالسي في مسنده (٣٥٩/١) من طريق ابن عباس عن أسامة بن زيد قال:
«دخلت على رسول الله ﷺ ورأى صوراً قال: فدعا بدلو من ماء فأتيته به فجعل
يمحوها ويقول: قاتل الله قوماً يصورون ما لا يخلقون». وقد ذكر ابن حجر في فتح
الباري (٤٦٨/٣) رواية الطيالسي من هذا الطريق عن أسامة قال: دخلت على
رسول الله ﷺ في الكعبة... الحديث... ففي نقل ابن حجر زيادة «في الكعبة» لم
أجدها في النسخة التي اطلعت عليها. وقال ابن حجر عن إسناد الطيالسي: «فهذا إسناد
جيد».

وقد روى أبو داود في سننه (٣٩٣/٢) لباس/ صور) والأزرق في كتابه «أخبار مكة»
(١٦٨/١) عن جابر «أن النبي ﷺ أمر عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - زمن الفتح
وهو بالبطحاء أن يأتي الكعبة فيمحو كل صورة فيها، فلم يدخلها النبي ﷺ حتى
محيت كل صورة فيها».

كما رواه الأزرق - أيضاً - عن الحسن مرسلًا. وهذا الحديث يعارض حديث أسامة.
وقد وفق ابن حجر بينهما في الفتح (١٧/٨) فقال: «وأما حديث أسامة... فهو
محمول على أنه بقيت بقية خفي على من محاه أولاً».

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٥﴾ وَلَئِنْ
 شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴿٨٦﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِن
 رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ﴿٨٧﴾ قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا
 بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿٨٨﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا
 لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٨٩﴾

٨٥ - ﴿الروح﴾ جبريل عليه السلام «ع»، أو ملك له سبعون ألف وجه
 بكل وجه سبعون ألف لسان، يسبح الله - تعالى - بجميع ذلك قاله علي -
 رضي الله تعالى عنه -^(١)، أو القرآن «ح» ﴿روحاً من أمرنا﴾ [الشورى: ٥٢]، أو
 روح الحيوان، سأله عنها قوم من اليهود إذ كان في كتابهم أنه إن أجاب عن
 الروح فليس بنبي^(٢) ﴿قليلًا﴾ في معلومات الله، أو قليلاً بحسب ما تدعو إليه

(١) هذا الأثر رواه عنه الطبري في تفسيره (١٥٦/١٥) حليبي) والبيهقي في كتابه «الأسماء
 والصفات» (٣٦٧). وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٢٠٠/٤) وزاد نسبه إلى ابن
 المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ في العظمة. وذكره عنه ابن كثير في تفسيره (٦١/٣)
 وقال: «وهذا أثر غريب عجيب والله أعلم». وقد ضعفه وطعن في مته مفسرون آخرون.

انظر: تفسير البغوي (٤/١٨١، ١٨٢) والطبرسي (٩٣/١٥) والفخر الرازي (٣٩/٢١)
 والقرطبي (٣٢٣/١٠) والخازن (٤/١٨١، ١٨٢) والألوسي (١٥٢/١٥).

(٢) هذا السبب رواه ابن مسعود - رضي الله عنه - . وقد رواه عنه البخاري (فتح ٤٠١/٨
 تفسير) ومسلم (٤/٢١٥٢، صفات المنافقين/ ٤) والترمذي (٣٠٤/٥، ٣٠٥ تفسير)
 والإمام أحمد في مسنده (٥/٢٥٤ معارف) والطبري في تفسيره (١٥٥/١٥) حليبي
 والبيهقي في «الأسماء والصفات» (٣٦٣، ٣٦٤)، والواحدي في الأسباب (٢٩٩).
 وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٤/١٩٩) وزاد نسبه إلى النسائي وابن المنذر
 وابن حبان وابن مردويه وأبي نعيم والبيهقي معاً في الدلائل.

وراجع أيضاً: تفسير البغوي (٤/١٨١) والطبرسي (٩٣/١٥) وابن الجوزي (٥/٨١)
 والقرطبي (٣٢٣/١٠) والخازن (٤/١٨١)، وابن كثير (٦٠/٣) والألوسي (١٥٢/١٥).

الحاجة حالاً فحالاً.

وَقَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴿٩٠﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ بَنَاتٌ مِّنْ نَّحِيلٍ
وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ﴿٩١﴾ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا
أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ﴿٩٢﴾ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ
تُؤْمِنَ لِرُفَيْكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا
رَّسُولًا ﴿٩٣﴾

٩٠ - ﴿تَفْجُرُ﴾ تشقق، الفجر لانشقاقه عن عمود الصبح، والفجور شق
[١٠٠/أ] الحق بالخروج إلى الفساد. ﴿يَنْبُوعًا﴾ عينا ينبع منها/ الماء طلبوا الجنان
والعيون ببلدهم إذ لم يكن ذلك ببلدهم.

٩٢ - ﴿كِسَفًا﴾ قطعاً «ع»، كسفة الثوب قطعته، والكسوف لانقطاع النور
منه. ﴿قَبِيلًا﴾ كل قبيلة على حديثها، أو مقابلة نعاينهم ونراهم، أو كفيلاً،
القبيل: الكفيل تقبلت بكذا تكفلته.

٩٣ - ﴿زُخْرٍ﴾ الزخرف النقوش، أو الذهب «ع»، من الزخرفة وهي
تحسين الصورة. سأل ذلك عتبة وشيبة ابنا ربيعة^(١) وأبو سفيان والأسود بن
المطلب والوليد بن المغيرة وأبو جهل وعبد الله بن [أبي]^(٢) أمية والعاص بن

(١) هما عتبة وشيبة ابنا ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب. وهما من
عظماء قريش ومن أعداء الرسول ﷺ. وقد قتل يوم بدر.

انظر: السيرة لابن هشام (١/٢٦٤، ٦٣٥، ٧٠٩) والمحبر (١٦٠، ١٦٢) وتاريخ
الطبري (٢/٤٤٥) وجمهرة الأنساب (٧٦).

(٢) ما بين المعقوفين زيادة لازمة لأنها وردت في المصادر التي ذكرته كما سيأتي. وهو
عبد الله بن أبي أمية حذيفة وقيل: سهل بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو القرشي
المخزومي ابن عمه النبي ﷺ عاتكة، وأخو زوجته أم سلمة. كان شديداً على
المسلمين ثم هداه الله إلى الإسلام وهاجر قبل الفتح وشهد الفتح وحنيناً والطائف
واستشهد بها.

وائل وأميه بن خلف^(١) ونبيه ومنبه ابنا الحجاج^(٢).

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٤﴾ قُلْ لَوْ
كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا
رَّسُولًا ﴿٩٥﴾ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٩٦﴾
وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ يُنْفِخُ عَنْهُمْ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيًَّا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ وَصُمًّْا مَّا وَنَهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ

= انظر: السيرة لابن هشام (٢/٤٠٠، ٤٠١) والاستيعاب (٢/٢٦٢) والإصابة (٢/٢٧٧)
وتعجيل المنفعة لابن حجر (١٤٣).

(١) أميه بن خلف بن وهب بن حذافة القرشي الجمحي. أحد رؤوس الكفر، وكان يعذب
بلالاً بمكة. وقد قتل يوم بدر.

انظر: السيرة لابن هشام (١/٣٥٦، ٦٣٢، ٧١٣) والمحبر (١٦٠، ١٦٢) وجمهرة
الأنساب (١٥٩).

(٢) هما نبيه ومنبه ابنا الحجاج بن عامر بن حذيفة بن سعد القرشي السهمي. وهما
سيدا بني سهم ومن المطعمين لحرب بدر، ومن المقتسمين الذين صدوا الناس عن
رسول الله ﷺ أيام الموسم ومن زنادقة قريش. قتل يوم بدر كافرين.
انظر: السيرة لابن هشام (١/٢٦٥، ٦٤٦) والمحبر (١٦٠، ١٦٢، ١٧٦) وجمهرة
الأنساب (١٦٥).

وقول المفسر: «سأله ذلك عتبة وشيبة... إلخ». ورواه الطبري في تفسيره (١٥/١٦٤ -
١٦٦ حلي) من طريق ابن إسحاق عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في قصة طويلة
جداً سبباً لنزول الآيات (٩٠ - ٩٣).

وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٤/٢٠٢، ٢٠٣) وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن
أبي حاتم.

وراجع: السيرة لابن هشام (١/٢٩٥ - ٢٩٨) والأسباب للواحدي (٣٠٠ - ٣٠٢)
وتفسير البغوي (٣/١٨٣، ١٨٤) وابن الجوزي (٥/٨٥، ٨٦) والقرطبي (١٠/٢٢٨ -
٢٣٠) والخازن (٤/١٨٣، ١٨٤) وابن كثير (٣/٦٢، ٦٣).

سَعِيرًا ﴿٩٧﴾ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِعَايِنِنَا وَقَالُوا آءِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَّتًا آءِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿٩٨﴾ * أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ﴿٩٩﴾

٩٧ - ﴿من يهدي^(١) الله﴾ يحكم بهدايته ﴿فهو المهتدي﴾^(٢)، بإخلاصه وطاعته. ﴿ومن يضلل﴾ يحكم بضلاله فلا ولي له يهديه، أو يقضي بعقوبته فلا ناصر يمنعه من عقابه ﴿عُمياً وبُكمًا وضُمًّا﴾ حقيقة زيادة في عقابهم ثم أبصروا لقوله: ﴿ورأى المجرمون النار﴾ [الكهف: ٥٣] وتكلموا فدعوا هنالك بالشبور^(٣)، و ﴿سمعوا لها تغيظاً وزفيراً﴾ [الفرقان: ١٢]، أو لا يزول حواسهم فهم عمي عما يسرهم، بكم عما ينفعهم، صم عما يمتعهم^(٤). «عج»^(٥)

(١)(٢) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي (ق ١٤٩/٢ - أ) وابن الجوزي (٨٩/٥) بإثبات الباء في الموضعين. وهذا خلاف رسم المصحف برواية حفص: ﴿من يهدي الله فهو المهتدي﴾ بحذف الباء فيهما. فحذفت من ﴿يهدي﴾ لأنه مجزوم بـ ﴿من﴾ الشرطية ولعل العز أثبتتها على قراءة قنبل في قوله تعالى: ﴿ومن يتق ويصبر﴾ يوسف: ٩٠ فإنه أثبت الباء في «يتقي» وقد خرج النحاة ذلك على أوجه: الأول: أن «من» اسم موصول فلا جزم في الفعل، والثاني: أن الضمة مقدرة على الباء وحذفت للجزم، والثالث: أن تكون الباء للإشباع. والاختيار عند القراء حذف الباء، وحذفت من ﴿المهتدي﴾ تخفيفاً لدلالة الكسرة التي قبلها عليها، وهي لغة للعرب مشهورة، وقد قرأ نافع وأبو عمرو (فهو المهتدي) بباء في الوصل خاصة.

راجع: الكشف (١/٣٣١، ١٨/٢، ٥٣) والتيسير (١٣١، ١٤٢) والنحو الوافي (١/٢٠٥) والتعليق على قوله تعالى: ﴿أجيب دعوة الداع﴾ [البقرة: ١٨٦] وقوله تعالى: ﴿ويدع الإنسان﴾ [الإسراء: ١١].

(٣) يريد قوله تعالى: ﴿دعوا هنالك ثبوراً﴾ [الفرقان: ١٣].

(٤) في الأصل «يسمعهم» والصواب ما أثبت من تفسير الماوردي والطوسي (٦/٥٢٤) حتى يتميز هذا القول عن القول الأول.

وراجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٥/١٦٨) وابن الجوزي (٥/٩٠) والقرطبي (١٠/٣٣٣).

(٥) «عج» العين تعني «ابن عباس» والحاء تعني «الحسن» وقد نسب الماوردي إليهما (ق ٢/١٤٩ ب، د ١/٢٣٥ - أ).

﴿خَبِتَ﴾ سَكَنَ لَهَا ﴿زَدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ التَّهَابًا وَلَا يَخْفَ عَذَابُهُمْ إِذَا خَبِتَ .

قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴿١٠٠﴾

١٠٠ - ﴿لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ﴾ عام عند الجمهور، أو خاص بالمشركون ﴿لَأَمْسَكْتُمْ﴾ خوف الفقر ﴿قَتُورًا﴾ مقتراً، أو بخيلاً «ع» .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى نِسْعَ آيَاتٍ يَبْتَغِ غَشَاةً لِنُكَفِّرَ عَنْ ذُنُوبِهِمْ وَنُحَذِّرَ الْآخِرِينَ لَأَطْنُكَ يَكُومُ مَسْحُورًا ﴿١٠١﴾ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ وَإِنِّي لَأَطْنُكَ يَفِرُّونَ مَثْبُورًا ﴿١٠٢﴾ فَأَرَادَ أَنْ يَنْفِرَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا ﴿١٠٣﴾ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ أَكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴿١٠٤﴾

١٠١ - ﴿تِسْعَ آيَاتٍ﴾ يَدُهُ وَعَصَاهُ وَلِسَانُهُ وَالْبَحْرُ وَالطُّوفَانُ وَالْجَرَادُ وَالْقُمَّلُ وَالضَّفَادِعُ وَالْدَّمَ «ع»، أو نحو من ذلك إلا آيتين [بدل] ^(١) منها الطمسة والحجر، أو نحو من ذلك وزيادة السنين [ونقص من] ^(٢) الثمرات أو سأل الرسول ﷺ عنها قوم من اليهود فقال: لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا ببريء إلى ذي سلطان ليقتله ولا تقذفوا محصنة، ولا تفروا من الزحف، وأنتم

(١) زيادة ليتضح المراد من هذا القول ويزول الالتباس .

(٢) زيادة لازمة من تفسير الماوردي والطبري (١٧٢/١٥) وهو قول الحسن وقد جعل السنين ونقص الثمرات آية واحدة بدلاً من واحدة من الآيات التسع المتقدمة وجعل العصا آيتين إحداهما إذ ألغاهما فإذا هي ثعبان مبین والثانية إذ ألغاهما فإذا هي تلقف ما يأفكون فحذف مما تقدم آية أخرى حتى يكون العدد تسع آيات كما نصت عليه هذه الآية . وقد روى الطبري ذلك عنه .

يا يهود عليكم خاصة لا تعدوا في السبت فقبلوا يده ورجله^(١) ﴿مَسْحُورًا﴾ سحرت لما تحمل عليه نفسك من هذا القول والفعل المستعظمين، أو ساحراً لغرائب أفعالك، أو مخدوعاً، أو مغلوباً.

١٠٢ - ﴿مُثْبُورًا﴾ هالكاً، أو مغلوباً.

١٠٣ - ﴿يَسْتَفْزَهُمُ مِنَ الْأَرْضِ﴾ يزعجهم بالنفي منها، أو يهلكهم فيها بالقتل.

١٠٤ - ﴿وَعَدَ الْآخِرَةَ﴾ القيامة وهي الكرة الآخرة، أو تحويلهم إلى الشام، أو نزول عيسى - عليه الصلاة والسلام - ﴿لَفَيْفًا﴾ مختلطين لا يتعارفون، أو جميعاً «ع».

وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١٠٥﴾ وَقُرْءَانًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴿١٠٦﴾ قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ

(١) هذا الحديث رواه الترمذي (٣٠٥/٥، ٣٠٦ تفسير) من طريق عبد الله بن سلمة عن صفوان بن عسال. وقال: «هذا حديث حسن صحيح».

ورواه من هذا الطريق النسائي (١٠٢/٧) تحريم الدم/ السحر) والإمام أحمد في مسنده (٢٣٩/٤ حلي) والطبري (١٧٣/١٥ حلي) والبيهقي (١٨٧/٤) في تفسيريهما ورواه ابن ماجه (١٢٢١/٢، أدب/١٦) من هذا الطريق مختصراً ولفظه: «أن قوماً من اليهود قبلوا يد النبي ﷺ ورجليه».

وذكره ابن كثير في تفسيره (٦٧/٣) وقال: «وهو حديث مشكل وعبد الله بن سلمة في حفظه شيء، وقد تكلموا فيه، ولعله اشتبه عليه التسع الآيات بالعشر الكلمات فإنها وصايا في التوراة لا تعلق لها بقيام الحجة على فرعون. والله أعلم».

وذكره الزمخشري في تفسيره (٦٩٧/٢) وخرجه ابن حجر فزاد نسبته إلى الحاكم وإسحاق وأبي يعلى والطبراني. ثم ذكر نحو كلام ابن كثير. وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٠٤/٤) وزاد نسبته للطيالسي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن قانع وابن مردويه وأبي نعيم والبيهقي معاً في الدلائل عن صفوان. وراجع: تفسير ابن الجوزي (٩٢/٥، ٩٣) والقرطبي (٣٣٥/١٠) والخازن (١٨٧/٤).

عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿١٠٧﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٠٨﴾ وَيَخِرُّونَ
لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿١٠٩﴾

١٠٦ - ﴿فرقناه﴾ فرقنا فيه بين الحق والباطل و ﴿فرقناه﴾^(١) أنزلناه مفرقاً
آية آية ﴿مكث﴾ مكثت وترتيل، أو كان ينزل منه شيء ثم يمكثون بعده ما
شاء الله ثم ينزل شيء آخر، أو أن يمكث في قراءته عليهم مفرقاً شيئاً بعد
شيء.

١٠٧ - ﴿الذين أوتوا العلم﴾ أمة محمد ﷺ أو قوم من اليهود، والملتو
عليهم كتابهم إيماناً بما فيه من تصديق/ محمد ﷺ [أو]^(٢) القرآن، كان ناس [١٠٠/ب]
من أهل الكتاب قالوا: ﴿سبحان ربنا﴾ الآية [١٠٨] ﴿للأذقان﴾ الذقن مجتمع
اللحيين، أو الوجوه ها هنا، أو اللحي «ح».

قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا
تَخَافَتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١١٠﴾ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَمْ شَرِيكٌ فِي
الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَمْ وَلِيٌّ مِنَ الدُّنْيَا وَكَرِهَ تَكْبِيرًا ﴿١١١﴾

١١٠ - ﴿أو ادعوا الرحمن﴾ كان ذكر الرحمن قليلاً في القرآن كثيراً في
التوراة فلما أسلم ابن سلام وأصحابه أثروا أن يكون ذكر الرحمن كثيراً في
القرآن فنزلت^(٣)، أو دعا الرسول ﷺ في سجوده فقال: يا رحمن يا رحيم،

(١) بتشديد الراء: وهي قراءة ابن عباس - رضي الله عنهما -.

راجع المختصر في شواذ القراءات (٧٧) وتفسير الماوردي (ق ١٥٠/٢ - أ، د ٢٣٦/١ - أ) والطبري (١٧٨/١٥).

(٢) زيادة «أو» هنا لازمة لأن ما بعدها قول آخر ويدل عليه عبارة الماوردي (ق ١٥٠/٢ ب) وهي: «وفي الذين يتلى عليهم فيخرون للأذقان سجدا قولان، أحدهما: كتابهم... والثاني: القرآن».

(٣) هذا السبب ذكره الماوردي (ق ١٥٠/٢ ب) عن الكلبي.

فقالوا: هذا يزعم أن له إلهاً واحداً وهو يدعو مثني مثني فنزلت^(١) «ع» ﴿بِصَلَاتِكَ﴾ بدعائك أو بالصلاة المشروعة، كان الرسول ﷺ يجهر في القراءة فيها بمكة فإذا سمعوه سبوه فأنهى عن شدة الجهر وعن المخافتة لئلا يسمع أصحابه ويبتغي بينهما سبيلاً «ع»^(٢)، أو نُهي أن يجهر في الجميع ويُسر في الجميع وأمر بالجهر في صلاة الليل والإسرار في صلاة النهار، أو عن الجهر بتشهد الصلاة، أو عن الجهر بفعل الصلاة، لأنه كان يجهر بها فتؤذيه قريش فخافت بها فأمر أن لا يجهر بها كما كان وأن لا يخافت بها كما صارت ويتخذ بينهما سبيلاً، أو الجهر بها تحسينها رياء والمخافتة إساءتها في الخلوة، أو لا يصلّيها رياء ولا يتركها حياء.

١١١ - ﴿لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ﴾ لم يحالف أحداً، أو لا يطلب نصر أحد، أو لا ولي له من اليهود والنصارى لأنهم أذل الناس ﴿وَكَبَّرَهُ﴾ عن كل ما لا يجوز عليه، أو صفه بأنه أكبر من كل شيء، أو عظمه تعظيماً.

= وذكره الواحدي في الأسباب (٣٠٣) وابن الجوزي في تفسيره (٩٩/٥) عن الضحاك. كما ذكره القرطبي في تفسيره (٣٤٣/١٠) ولم ينسبه لأحد.

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٨٢/١٥) عن ابن عباس - رضي الله عنهما -. وراجع: الأسباب للواحدي (٣٠٣) وتفسير البغوي (١٨٩/٤) وابن الجوزي (٩٨/٥)، (٩٩) والقرطبي (٣٤٢/١٠) والخازن (١٨٩/٤) وابن كثير (٦٨/٣) والدر المنثور (٤/٢٠٦).

(٢) هذا السبب رواه البخاري (فتح ٤٠٤/٨ تفسير) ومسلم (٣٢٩/١، صلاة/٣١) والترمذي (٣٠٧/٥ تفسير) والإمام أحمد في مسنده (٢١٥/١ حلي) والطبري في تفسيره (١٥/١٨٤ - ١٨٦). والواحدي في الأسباب ص (٣٠٣، ٣٠٤) والبغوي في تفسيره (٤/١٨٩) عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٢٠٦/٤) وزاد نسبته إلى سعيد بن منصور والنسائي وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه والطبراني والبيهقي في سننه.

وراجع: تفسير ابن الجوزي (٩٩/٥) والقرطبي (٣٤٣/١٠) والخازن (١٨٩/٤) وابن كثير (٦٨/٣، ٦٩).

سُورَةُ الْكَهْفِ

مكية أو إلا آية ﴿واصبر نفسك﴾ [٢٨].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ^(١)

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا ۖ ﴿١﴾ فِيمَا لِنُذِرَ بِأَسَاسٍ شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۖ ﴿٢﴾ مَتَكِنِينَ فِيهِ أَبَدًا ۖ ﴿٣﴾ وَنُذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۚ ﴿٤﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۖ ﴿٥﴾

١ - ﴿عبده﴾ محمد ﷺ، والكتاب: القرآن تمدح بإنزاله عليه خصوصاً وعلى الخلق عموماً. ﴿عِوَجًا﴾ ملتبساً، أو مختلفاً، أو عادلاً عن الحق والاستقامة والبلاغة إلى الباطل والفساد والعي، والعيوج بكسر العين في الدين والطريق وما ليس بقائم منتصب، وبفتحها في القناة والخشبة وما كان قائماً منتصباً.

٢ - ﴿فِيمَا﴾ مستقيماً معتدلاً، أو قيم على كتب الله يصدقها وينفي الباطل عنها، أو يعتمد عليه ويرجع إليه كقيم الدار، وفيه تقديم تقديره «أنزل الكتاب قيماً ولم يجعل له عوجاً» قاله الجمهور، أو التقدير لم يجعل له عوجاً لكن جعله قيماً ﴿بأساً﴾ يحتمل الاستئصال بعذاب الدنيا، أو جهنم.

(١) افتتاح العز هذه السورة بالبسملة وختمها بالحمدلة وافتتاح سورة مريم بالبسملة دون غيرها من السور دليل على نهاية القسم الأول من التفسير بسورة الكهف وبداية القسم الثاني بسورة مريم وقد قدم ذكر البسملة على عنوان السورتين وهذا مخالف للمنهج الذي كتبت عليه المصاحف فلذا ذكرتها بعد عنوان السورتين كما سرت في بقية السور.

فَلَعَلَّكَ بَخْغٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ عَآثَرِهِمْ إِن لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَٰذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴿٦﴾ إِنَّا جَعَلْنَا مَا
عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿٧﴾ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا
جُرًّا ﴿٨﴾

٦ - ﴿باخغ﴾ قاتل، أو متحسر أسف على آثار قريش ﴿إن لم يؤمنوا﴾
بالقرآن ﴿أسفا﴾ غضباً، أو جزعاً، أو ندماً، أو حزناً.

٧ - ﴿ما على الأرض﴾ أشجارها وأنهارها، أو الأنبياء والعلماء، أو
الرجال، أو كل ما عليها، أو زينة لها: شهوات لهم زينت في أعينهم وأنفسهم
﴿أحسن عملاً﴾ تركاً لها وإعراضاً عنها، أو أصفى قلباً وأهدى سمتاً، أو توكلًا
[١٠١/١] علينا فيها، ويحتمل/ اعتباراً بها وتركاً لحرامها.

٨ - ﴿صعيداً﴾ أرضاً مستوية، أو وجه الأرض لصعوده، أو التراب
﴿جرزاً﴾ بلقعا أو ملساً، أو محصورة، أو يابسة لا نبات بها ولا زرع.
قد جرفتهن السنون الأجرز^(١).

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنَّا إِنَّنَا عَجَبٌ ﴿٩﴾ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى
الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴿١٠﴾ فَضَرَبْنَا عَلَى
ءَاذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴿١١﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لِسُوءِ
أَمَدًا ﴿١٢﴾

٩ - ﴿الكهف﴾ غار في الجبل الذي أوا إليه. ﴿والرقيم﴾ اسم ذلك
الجبل، أو اسم قريتهم، أو كلبهم، أو لكل كلب، أو الوادي، وقيل هو وادٍ
بالشام نحو أيلة، أو الكتاب الذي فيه شأنهم من رقم الثوب، وكان لوحاً من

(١) انظر هذا الرجز في مجاز القرآن لأبي عبيدة (٣٩٤/١) وتفسير الطبري (١٩٧/١٥)
والطوسي (٩/٧) وابن الجوزي (١٠٧/٥) والقرطبي (٣٥٥/١٠) واللسان (جرز).

رصاص على باب الكهف، أو في خزائن الملوك لعجيب أمرهم، أو الدواة بالرومية، أو قوم من أهل السراة^(١) كانت حالهم كحال أصحاب الكهف، قاله سعيد «عجباً» ما حسبت أنهم كانوا عجباً لولا أخبرناك وأوحينا إليك، أو أحسبت أنهم أعجب آياتنا وليسوا بأعجب خلقنا.

١٠ - «أوى الفتية» قوم فروا بدينهم إلى الكهف، أو أبناء أشراف خرجوا فاجتمعوا وراء المدينة على غير ميعاد فقال: أسنهم أجد في نفسي شيئاً ما أظن أحدا يجده «إن ربي رب السماوات والأرض» فقالوا جميعاً: «ربنا رب السماوات والأرض» الآية [١٤] ثم دخلوا الكهف فلبثوا فيه ثلاثمائة وتسعاً، أو من أبناء الروم دخلوا الكهف قبل عيسى - عليه الصلاة والسلام - وضرب على آذانهم فلما بعث عيسى - عليه الصلاة والسلام - أخبر بخبرهم ثم بعثوا بعده في الفترة التي بينه وبين محمد ﷺ.

١٤ - «شططاً»^(٢) كذباً، أو غلوا، أو جوراً.

١١ - «فضربنا» الضرب على الآذان منعها من السماع، يدل على أنهم كانوا نياماً وضرب على آذانهم لئلا يسمعو من يوقظهم «عدداً» محصية، أو كاملة ليس فيها شهور ولا أيام.

١٢ - «بعضناهم» أيقظناهم «أمدأ» عدداً، أو أجلاً، أو غاية «الحزبين» من قوم الفتية، أو أحدهما الفتية والآخر من حضرهم من أهل زمانهم، أو أحدهما مؤمنون والآخر كفار، أو أحدهما الله والآخر الخلق تقديره أنتم أعلم أم الله.

(١) هكذا في الأصل بسين مهملة. وفي الماوردي (ق ١٥٢/٢ ب)، «الشراة» بشين معجمة.

(٢) هذه كلمة من الآية [١٤] وقد ذكر لها ثلاثة معاني عند تفسير هذه الآية فتحصل من ذلك أنها تحتمل أربعة معاني «كذباً، أو غلوا أو جوراً أو تباعداً». وفسر العز هذه الكلمة قبل مجيء آيتها متابعة للماوردي وكان الأولى بهما أن يتبعا نظم القرآن ويذكرا المعاني في موضع واحد.

نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴿١٣﴾ وَرَبَطْنَا
عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن نَدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ إِنَّهَا لَقد
قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ﴿١٤﴾ هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً لَّوَلَا يَأْتُونَكَ عَلَيْهِمْ
بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿١٥﴾ وَإِذْ أَعْرَضْتُمُوهُمْ وَمَا
يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْدَا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ
مَرْفَقًا ﴿١٦﴾

١٤ - ﴿وربطنا﴾ ثبتنا، أو ألهمناها صبراً ﴿شططاً﴾ غلوا، أو تباعدا.

١٥ - ﴿بسُلطان﴾ حجة، أو عذر، أو كتاب.

١٦ - ﴿مرفقاً﴾ سعة، أو معاشاً، بكسر الميم إذا وصل إليك من غيرك،
وبفتحها^(١)، إذا وصلته إلى غيرك.

﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَّوَّرَ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ
الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مِنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ
فَلَنْ يَجْدَ لَهُوْلاً مُرْشِدًا﴾ ﴿١٧﴾

١٧ - ﴿تزازور﴾ تعرض عنه فلا تصيبه، أو تميل عنه ذات اليمين
﴿تقرضهم﴾ تحاذيهم، القرض: المحاذاة، أو تجوزهم منحرفة وتقطعهم قرضته
بالمقراض قطعه، أو تعطيهم القليل من شعاعها ثم تأخذه بانصرافها، من قرض

(١) قرأ نافع وابن عامر «مرفقاً» بفتح الميم وكسر الفاء والباقون بكسر الميم وفتح الفاء.

وكان الأولى به أن يذكر لفظ القراءة بعدما ذكره من المعنى حتى لا يلتبس ما ذكره من
ضبط القراءة فيظن أنه ضبط لـ «معاشاً».

راجع: التيسير للداني (١٤٢) والكشف لمكي (٥٦/٢).

الدرهم التي ترد، لأنهم كانوا في مكان موحش، أو لم يكن عليهم سقف فلو طلعت عليهم لأحرقتهم، كان كهفهم بإزاء بنات نعش فلم تصبهم عند شروقها وغروبها، أو صرفها الله - تعالى - عنهم لتبقى أجسادهم عبرة لمن شاهدتهم. ﴿فَجُودُ﴾ فضاء، أو داخل منه، أو مكان موحش، أو مكان متسع.

وَنَحْسَبُهُمْ آتِفاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُم بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِثْتَ مِنْهُمْ رُعبًا ﴿١٨﴾

١٨ - / ﴿ونحسبهم أبقاظًا﴾، لأن أعينهم مفتوحة يتنفسون ولا يتكلمون، [١٠١/ب]

أو لأنهم يقلبون يميناً وشمالاً. ﴿ونقلبهم﴾ تقلب النيام لثلا تأكلهم الأرض، أو كل ستة أشهر على جنب «ع»، أو لم يقلبوا إلا في التسع بعد الثلاثمائة ﴿وكلبهم﴾ من جملة الكلاب اسمه «حمران» أو «قطمير»^(١) أو هو إنسان^(٢) طباخ لهم، أو راعي ﴿بالوصيد﴾ لعله العتبة، أو الفناء «ع»، أو الصعيد والتراب، أو الباب أو الحظيرة. ﴿رعباً﴾ فزعا لطول أظفارهم وأشعارهم ولما ألبسوا من الهيبة لثلا يصل إليهم أحد حتى يبلغ الكتاب أجله، ولما غزا ابن عباس - رضي الله تعالى عنه - مع معاوية بحر الروم فانتهوا إلى الكهف عزم معاوية أن يدخل عليهم فينظر إليهم، فقال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: ليس هذا لك فقد منعه الله - تعالى - من هو خير منك، فقال: ﴿لو اطلعت عليهم﴾ الآية فأرسل إليهم جماعة فلما دخلوا الكهف أرسل الله - تعالى - ريحاً

(١) لا داعي لهذا الخلاف لأنه لا طائل تحته ولم نتعبد بمعرفة اسم الكلب وللعز في هذا الاختلاف وأمثاله كلمة جامعة فاصلة سبق نقلها في التعليق الثاني على الآية: ٧٣ من سورة البقرة.

(٢) هذا التأويل مخالف لظاهر الآية ولا دليل عليه. لأن المراد بالكلب في الآية الكلب الحقيقي، وقد ورد في الآية ما يؤكد ذلك وهو قوله: ﴿باسط ذراعيه بالوصيد﴾ فهذا الوصف في العرف من صفة الكلب. ومنه قول الرسول ﷺ: «ولا يبسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب» رواه البخاري (فتح ٢/ ٣٠١ / آذان ١٤١) عن أنس رضي الله تعالى عنه كما رواه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة والدارمي.

راجع: المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي «بسط».

فأخرجتهم^(١) قيل كان رئيسهم نبياً اتبعوه وآمنوا به فكان ذلك معجزة له .

وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِنَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ
بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى
الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ
بِكُمْ أَحَدًا ۖ إِنَّهُمْ إِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ
تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا ﴿١٩﴾

١٩ - ﴿بعثناهم﴾ أيقظناهم ، وكان الكلب قد نام معهم ﴿لبثنا يوماً﴾ لما
أنيموا أول النهار وبعثوا آخر نهار آخر قالوا لبثنا يوماً لأنه أطول مدة النوم المعتاد
فلما رأوا الشمس لم تغرب قالوا: أو بعض يوم . ﴿قالوا ربكم أعلم﴾ لما رأى
كبيرهم اختلافهم قال: ذلك، أو هو حكاية عن الله - تعالى - أنه أعلم بمدة
لبثهم . ﴿بورقكم﴾ بكسر الراء وسكونها^(٢) الدراهم ، وبفتحها الإبل والغنم^(٣)
﴿أزكى﴾ أكثر، أو أحل، أو خير، أو أطيب، أو أرخص . ﴿برزق﴾ يحتمل بما
ترزقون أكله، أو بما يحل أكله ﴿وليتلطّف﴾ في إخفاء أمركم، أو ليسترخض فيه
دليل على جواز المناهدة^(٤) وكان الجاهلية يستقبحونها فأباحها الشرع .

(١) هذا الأثر ذكره الزمخشري في تفسيره (٧٠٩/٢) وخرجه ابن حجر فنسبه لابن أبي حاتم
وعبيد بن محمد وأبي بكر بن شيبه من رواية يعلى عن مسلم عن سعيد بن جبیر عن
ابن عباس وإسناده صحيح . ا . هـ .

وراجع: تفسير البغوي (٢٠٥/٤) والطبرسي (١٣٢/١٥) والخازن (٢٠٥/٤) والدر
المشتور (٢١٤/٤) والألوسي (٢٢٧/١٥) .

(٢) قرأ أبو عمرو وأبو بكر وحمة ﴿بورقكم﴾ بإسكان الراء وقرأ الباقر بكسرها .

انظر: التيسير (١٤٣) وتفسير الطبري (٢٢٣/١٥) وابن الجوزي (١٢١/٥) .

(٣) راجع مختار الصحاح «ورق» .

(٤) (المناهدة) هي خلط دراهم الجماعة والشرى بها، والأكل من الطعام الذي بينهم بالشركة .

انظر: أحكام القرآن للجصاص (٤٠/٥) واللسان (نهد) .

٢٠ - ﴿يَرْجُمُوكُمْ﴾ بأيديهم استنكاراً لكم، أو بالسنتهم غيبة وشتماً أو يقتلوكم لأن الرجم من أسباب القتل.

وَكَذَلِكَ أَتَتْهُمْ أَلْفٌ وَعَدَ اللَّهُ حَقَّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ مِنْهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ﴿٢١﴾

٢١ - ﴿أعثرنا﴾ أظهرنا أهل بلدهم عليهم، أو أطلعنا برحمتنا إليهم ﴿ليعلموا﴾ يحتمل ليعلم أهل بلدهم أن وعد الله بالبعث حق لأنه لما خرق العادة في إنامتهم كان قادراً على إحياء الموتى، أو ليرى أهل الكهف بعد علمهم أن وعد الله حق ﴿إذ يتنازعون﴾ لما دخل أحدهم المدينة لشراء الطعام استنكر أهل المدينة شخصه وورقه لبعد العهد فحمل إلى الملك وكان صالحاً مؤمناً لما نظر إليه قال: لعله من الفتية الذين خرجوا على عهد دقيانوس الملك، وقد كنت أدعو الله أن يرينهم، وسأل الفتى فأخبره، فانطلق والناس معه إليهم فلما دنا من الكهف وسمع الفتية كلامهم خافوا وأوصى بعضهم بعضاً بدينهم فلما دخلوا عليهم ماتوا ميتة الحق، فتنازعوا هل هم أحياء، أو موتى؟، أو علموا موتهم وتنازعوا في هل يبنون عليهم بناء يعرفون به، أو يتخذون عليهم مسجداً.

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ ۖ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَّا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ۚ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿٢٢﴾

٢٢ - ﴿وثامنهم﴾ أدخل الواو على انقطاع القصة وأن الخبر/ قد تم، [١/١٠٢] والذين اختلفوا في عددهم أهل بلدهم قبل الظهور عليهم، أو أهل الكتاب بعد طول العهد بهم ﴿رجماً بالغيب﴾ قذفا بالظن ﴿قليل﴾ ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - «أنا من القليل الذي استثنى الله - تعالى - كانوا سبعة وثامنهم

كلبهم»^(١)، ابن جريح: «كانوا ثمانية» وقوله: ثامنهم كلبهم أي صاحب كلبهم ولما غابوا عن قومهم كتبوا أسماءهم، فلما بان أمرهم كتبت أسماءهم على باب الكهف. ﴿مراء ظاهراً﴾ ما أظهرنا لك من أمرهم، أو حسبك ما قصصناه عليك فلا تسأل عن إظهار غيره، أو بحجة واضحة وخبر صادق، أو لا تجادل أحداً إلا أن تحدثهم به حديثاً «ع»، أو هو أن تشهد الناس عليه ﴿ولا تستفت﴾ يا محمد فيهم أحداً من أهل الكتاب، أو هو خطاب للرسول ﷺ ونهي لأُمَّته.

وَلَا تَقُولَنَّ لِسَائِي إِنْ فَعَلْتُ ذَلِكَ غَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ﴿٢٤﴾

٢٤ - ﴿إلا أن يشاء الله﴾ فيه إضمار إلا أن تقول: لأنه إذا علق بالمشيئة لم يكن كاذباً بإخلافه، ولا كفارة عليه إن كان يمين مع ما فيه من الإذعان لقدرة الله - تعالى - ﴿إذا نسيت﴾ الشيء فاذكر الله - تعالى - ليذكرك إياه فإن فعل برئت ذمتك وإلا فسيذلك على أرشد مما نسيت، أو اذكره إذا غضبت ليزول غضبك، أو إذا نسيت الاستثناء^(٢) فاذكر ربك بقولك ﴿عسى أن يهديني ربي﴾ الآية، أو اذكره بالاستثناء، ويصح الاستثناء إلى سنة فتسقط الكفارة ولا يصح بعدها «ع»، أو في مجلس اليمين ولا يصح بعد فراقه، أو يصح ما لم يأخذ في كلام غير اليمين، أو مع قرب الزمان دون بعده، أو مع الاتصال باليمين دون الانفصال.

(١) هذا القول رواه عبد الرزاق في تفسيره (٤٠٠/٢) والطبري (٢٢٧/٢٢) من طرق وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢١٧/٤) وزاد نسبته إلى الفريابي وابن سعد وابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عنه.

وذكره ابن كثير في تفسيره (٧٨/٣) بأسانيد الطبري. ثم قال: «فهذه أسانيد صحيحة إلى ابن عباس أنهم كانوا سبعة وهو موافق لما قدمنا [يعني ترجيح هذا القول] لأن الله - تعالى - ضعف القولين الأولين بقوله: ﴿رجماً بالغيب﴾ ثم حكى الثالث وسكت عليه، أو قرره بقوله ﴿وثامنهم كلبهم﴾ فدل على صحته وأنه هو الواقع في نفس الأمر».

(٢) أي الاستثناء بمشيئة الله في يمينك.

وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ﴿٢٥﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُمْ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ بِهِ وَأَسْمَعُ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿٢٦﴾

٢٥ - ﴿ولبثوا﴾ من قول نصارى نجران، أو اليهود فردة الله - تعالى - بقوله: ﴿قل الله أعلم بما لبثوا﴾، أو أخبر الله - تعالى - بذلك عن مدة لبثهم فيه من حين دخوله إلى أن ماتوا فيه ﴿تسعاً﴾ هو ما بين السنين الشمسية والقمريّة.

٢٦ - ﴿أعلم بما لبثوا﴾ بعد موتهم إلى نزول القرآن فيهم، أو بالمدة التي ذكرها عن اليهود ﴿أبصر به وأسمع﴾ الله أبصر بما قال وأسمع لما قالوا، أو أبصرهم وأسمعهم ما قال الله - تعالى - فيهم ﴿ولي﴾ ناصر، أو مانع ﴿حكمه﴾ علم الغيب، أو الحكم.

وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿٢٧﴾ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴿٢٨﴾

٢٧ - ﴿ملتحداً﴾ ملجأ، أو مهرباً أو معدلاً، أو ولياً.

٢٨ - ﴿يريدون وجهه﴾ تعظيمه، أو طاعته نزلت على الرسول ﷺ بالمدينة فقال: الحمد لله الذي جعل في أمتي من أمرت أن أصبر معهم^(١) ﴿يدعون﴾ رغبة ورهبة، أو يحافظون على صلاة الجماعة، أو الصلوات المكتوبة «ع».

(١) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (٢٣٥/١٥ حلي) عن قتادة مراسلاً.

وخص عمل النهار، لأن عمل النهار إذا كان لله - تعالى - فعمل الليل أولى، ﴿وَلَا تَغُدُّ﴾ لا تتجاوزهم بالنظر إلى أهل الدنيا طلباً لزينتها ﴿وَلَا تَطْعُ﴾ قال عيينة^(١) بن حصن للرسول ﷺ قبل أن يسلم لقد آذاني ريح سلمان الفارسي، فاجعل لنا مجلساً منك لا يجامعوننا فيه ولهم مجلساً لا نجامعهم فيه فنزلت^(٢) ﴿أَغْفِلْنَا﴾ جعلناه غافلاً، أو وجدناه غافلاً ﴿وَاتَّبِعْ هَوَا﴾ في طلبه التمييز على [١٠٢/ب] غيره، أو في/ شهواته وأفعاله ﴿فَرُطاً﴾ ضياعاً أو متروكاً، أو ندماً، أو سرفاً وإفراطاً، أو سريعاً، أفرط أسرف وفرط قصر.

وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفِرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِن يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٢٩﴾

٢٩ - ﴿فَمَن شَاءَ﴾ الله فليؤمن ﴿وَمَن شَاءَ﴾ الله فليكفر، أو تهديد ووعيد أو المعنى لا تنفعون الله بإيمانكم ولا تضرونه بكفركم، أو من شاء أن يعرض نفسه للجنة بالإيمان ومن شاء أن يعرضها للنار بالكفر ﴿سُرَادِقُهَا﴾ حائطها الذي يحيط بها، أو دخانها ولهبا قبل وصولهم إليها ﴿ظُلْ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ﴾ [المرسلات: ٣٠] أو البحر المحيط بالدنيا مروى عن الرسول ﷺ^(٣) سرادق:

(١) في الأصل «عتيبة» والصواب ما أثبتته في تفسير الماوردي والمصادر التي خرجت هذا الأثر كما سيأتي.

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢٣٥/١٥ حلي) عن ابن جريج . وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٢٢٠/٤) وزاد نسبه إلى ابن المنذر.

وروى الواحدي في الأسباب (٣٠٦، ٣٠٧) عن سلمان الفارسي قصة مطولة اشتملت عليه وعلى الأثر السابق.

وراجع: تفسير البغوي (٢٠٩/٤) وابن الجوزي (١٣٢/٥) والخازن (٢٠٩/٤) وابن كثير (٨١/٣).

(٣) رواه الإمام أحمد في مسنده (٢٢٣/٤ حلي) عن يعلى «أن النبي ﷺ قال: (البحر هو جهنم) قالوا ليعلى: فقال: ألا ترون أن الله عز وجل يقول: ﴿نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ قال: لا والذي نفس يعلى بيده لا أدخلها أبداً حتى أعرض على الله عز وجل، ولا =

فارسي معرب أصله سرادر ﴿بماء كالمهل﴾ القيقح والدم، أو كدُردي^(١) الزيت، أو كل شيء أذيب حتى انماع، أو الذي انتهى حره وسماء إغاثة لاقتترانه بالاستغاثة ﴿مرتفعاً﴾ مجتمعاً من المرافقة، أو منزلاً من الارتفاق أو المتكاً مضاف إلى المرفق، أو من الرفق.

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴿٣٠﴾ أُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نَعَمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٣١﴾

٣٠ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال أعرابي للرسول ﷺ في حجة الوداع: أخبرني عن هذه الآية ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾، فقال: ما أنت منهم ببعيد ولا هم ببعيد منك هم هؤلاء الأربعة الذين هم وقوف أبو بكر وعمر وعثمان وعلي - رضي الله تعالى عنهم أجمعين - فأعلم قومك أن هذه الآية نزلت فيهم^(٢).

٣١ - ﴿سندس﴾ ما لطف من الديباج، أو رق منه واحده سندسة، ﴿واستبرق﴾ الديباج المنسوج بالذهب، أو ما غلظ منه، فارسي معرب أصله

= يصيني منها قطرة حتى ألقى الله عز وجل.

ورواه عنه - أيضاً - الطبري في تفسيره (٢٣٩/١٥) والحاكم في مستدركه (٥٩٦/٤) وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد. ومعناه أن البحر صعب كأنه جهنم».

يلحظ أن الرسول ﷺ لم يفسر السراشق بالبحر، وإنما يفهم ذلك من راوي الحديث «يعلى». وذكر الحديث السيوطي في الدر المنثور (٢٢٠/٤) وزاد نسبته إلى البخاري في تاريخه وابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث عن «يعلى».

وراجع: تفسير القرطبي (٣٩٣/١٠، ٣٩٤) وابن كثير (٨١/٣) والألوسي (١٥/٢٦٧).

(١) «الدُردي» - بالضم - ما يبقى في الأسفل.

انظر: مختار الصحاح «در».

(٢) هذا الأثر ذكره الماوردي (د ٢٤٠/١ - أ) عن البراء بن عازب وقد فتشت عنه في المصادر التي تيسر لي الاطلاع عليها ومنها «الموضوعات» لابن الجوزي فلم أجده، ولعله لا أصل له.

استبرة وهو الشديد ﴿الأرائك﴾ الحجال^(١)، أو الفرش في الحجال، أو السرير في الحجال.

﴿وَأَصْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَخَفَفْتَهُمَا بِنَخْلِ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا﴾ ﴿٢٢﴾ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ ءَانَتْ أُكْلُهَا وَلَمْ تَظْلِمِ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا﴾ ﴿٢٣﴾ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ ﴿٢٤﴾ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا﴾ ﴿٢٥﴾ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ ﴿٢٦﴾

٣٣ - ﴿أُكْلُهَا﴾ ثمرها وزرعها ﴿وفجرنا خلالهما نهراً﴾ فجره بينهما ليكون أقل مؤنة من سوقه إليهما وأكثر ريعاً، وهما رجلان ورثا عن أبيهما ثمانية آلاف دينار فأخذ المؤمن حقه منها فتقرب به إلى الله - عز وجل - وأخذ الكافر حقه فاشترى به ضياعاً منها هاتان الجنتان ولم يتقرب إلى الله - تعالى - بشيء منها فأفضى أمره إلى ما ذكره الله - تعالى - أو هو مثل ضرب لهذه الأمة ليزهدوا في الدنيا ويرغبوا في الآخرة وليس خبر عن حال تقدمت.

٣٤ - ﴿ثمر﴾ بالفتح^(٢) والضم واحد هو الذهب والفضة لإثمارهما، أو المال الكثير من صنوف الأموال «ع»، لأن تسميره أكثر، أو الأصل الذي له نماء، لأن النماء تسمير، أو بالفتح جمع ثمرة وبالضم جمع ثمار، أو بالفتح ما كان نماؤه من أصله وبالضم ما كان نماؤه من غيره، أو بالفتح ثمار النخل خاصة

(١) «الحجال» جميع «حَجَلَة» - بفتحيتين - وهي موضع يزين بالثياب والأسرة والستور للعرس كالقبة. انظر: مختار الصحاح (حجل).

(٢) بفتح الثاء والميم قراءة عاصم وبضم الثاء وسكون الميم قراءة أبي عمرو وبضمهما قراءة الباقيين.

راجع التيسير للداني (٤٣) والكشف عن وجوه القراءات لمكي (٥٩/٢) وقد ذكر معاني كل قراءة كما فعل العز.

وبالضم جميع الأموال، أو بالضم الأصل وبالفتح الفرع، وهذا ثمر الجنتين المذكورتين عند الجمهور، أو ثمر تملكه من غيره دون أصوله «ع».

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ
رَجُلًا ﴿٣٧﴾ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٣٨﴾ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ
اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٣٩﴾ فَعَسَىٰ رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ
جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَنُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ﴿٤٠﴾ أَوْ يُصْبِحَ مَاءً غَورًا فَلَنْ
تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ﴿٤١﴾

٣٧ - «يحاوره» يناظره في الإيمان والكفر، أو في طلب الدنيا وطلب الآخرة.

٤٠ - «يؤتيني» في الدنيا خيراً من جنتك، أو في الآخرة «حسباناً» عذاباً، أو ناراً، أو برداً، أو عذاب حساب لأنه جزاء كفره وجزاء الله بحساب، أو مرامي كثيرة من الحسبان وهي السهام التي ترمى بمجرى في طلق واحد فكان من رمي الأكاسرة «زلقاً» أرضاً بيضاء لا تثبت ولا يثبت عليها قدم.

٤١ - «غوراً» ذا غور و «أو» بمعنى الواو.

وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفِّهِ عَلَىٰ مَا أَنفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَا بَيْتِي لَمَرُ
أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٤٢﴾ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْصَرًّا ﴿٤٣﴾ هُنَالِكَ
الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴿٤٤﴾

٤٢ - / «وأحيط بثمره» أحيط بهلاكه «خاوية» متقلبة على أعاليها. [١/١٠٣]

٤٣ - «فتنة» جند، أو عشيرة «منتصراً» ممتنعاً، أو مسترداً ما ذهب منه. وهذان مذكوران في الصفات «إني كان لي قرين» [٥١] وضرباً مثلاً لسلمان

وخباب وصهيب مع أشراف مشركي قريش.

٤٤ - ﴿هَنَالِكُ﴾ في القيامة ﴿الْوَلَايَةُ﴾ لا يبقى مؤمن ولا كافر إلا يتولون الله - تعالى - أو يتولى الله جزاءهم، أو يعترفون بأن الله - تعالى - هو الولي فالولاية مصدر الولي، أو النصير. والولاية بالفتح للخالق وبالكسر للمخلوقين، أو بالفتح في الدين وبالكسر في السلطان.

وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْنَدًا ﴿٤٥﴾ أَمْالٌ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿٤٦﴾

٤٥ - ﴿هَشِيمًا﴾ ما تفتت بعد اليبس من أوراق الشجر والزرع مثل لزوال الدنيا بعد بهجتها، أو لأحوال أهلها في أن مع كل فرحة ترحه.

٤٦ - ﴿الْمَالُ﴾ بجماله ونفعه ﴿وَالْبَنُونَ﴾ بقوتهم ودفعهم زينة الحياة ﴿وَالْبَاقِيَاتُ﴾ الصلوات الخمس، أو الأعمال الصالحة، أو الكلام الطيب، أو سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مروي عن الرسول ﷺ^(١) وزاد بعضهم ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم^(٢). ﴿الصَّالِحَاتُ﴾ المصلحات، أو النافعات عبر عن المنفعة بالصلاح. ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ في الآخرة ﴿وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده (٢٦٧/٤، ٢٦٨ حلي) ضمن حديث عن النعمان بن بشير - رضي الله عنه -.

وقال الطبري في تفسيره (٢٥٥/١٥): «وجدت في كتابي عن الحسن بن الصباح البزار عن أبي نصر التمار... عن أبي هريرة فذكره.

وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٢/٤) عن أبي هريرة ونسبه إلى النسائي وابن أبي حاتم والطبراني في الصغير والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي.

(٢) هذه الزيادة على الحديث السابق رواها الإمام أحمد في مسنده (٧٥/٣ حلي) والطبري في تفسيره (٢٥٥/١٥) والحاكم في مستدركه (٥١٢/١) والبخاري في تفسيره (٢١٤/٤) عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - مرفوعاً. وقال الحاكم: «هذا أصح إسناد المصريين فلم يخرجاه».

عند نفسك، لأن وعد الله - تعالى - واقع لا محالة فلا تكذب أملك فيه .

وَيَوْمَ نُسِِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿٤٧﴾ وَعَرَضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ﴿٤٨﴾ وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَفَرَّقَ الْمَجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُوَدِّلُنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴿٤٩﴾

٤٧ - ﴿نسير الجبال﴾ بنقلها عن أماكنها، أو بتقليلها حتى لا يبقى منها إلا اليسير، أو بجعلها هباء منثوراً ﴿بارزة﴾ برز ما فيها من الموتى، أو صارت فضاء لا يسترها جبل ولا نبات ﴿نغادر﴾ نترك، أو نخلف، الغدير: ما تخلفه السيول .

٤٨ - ﴿صفا﴾ بعد صف كصفوف الصلاة .

٤٩ - ﴿الكتاب﴾ كتاب أعمالهم يوضع في أيديهم، أو عبر عن الحساب بالكتاب لأنهم يحاسبون على ما كتب ﴿صغيرة﴾ الضحك «ع»، أو الصغائر التي تغفر باجتناب الكبائر ﴿كبيرة﴾ المنصوص تحريمه، أو ما قرنه الوعيد، أو الحد ﴿ولا يظلم ربك﴾ بنقصان ثواب ولا زيادة عقاب .

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ۖ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥٠﴾ مَا

= وذكر حديث أبي سعيد الهيثمي في مجمع الزوائد (٨٧/١٠) وقال «رواه أحمد وأبو يعلى .. وإسنادهما حسن». وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٢٤/٤) وزاد نسبه إلى سعيد بن منصور وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه .

وراجع: تفسير ابن الجوزي (١٤٩/٥) والقرطبي (٤١٤/١٠، ٤١٥) والخازن (٤/٢١٤) وابن كثير (٨٦/٣) .

أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴿٥١﴾

٥٠ - ﴿من الجن﴾ حقيقة، لأن له ذرية ولا ذرية للملائكة، ولأن الملائكة رسل^(١) لا يجوز عليهم الكفر وقد كفر إبليس وهو أصل الجن كما آدم - عليه الصلاة والسلام - أصل الإنس، أو كان من ملائكة يقال لهم: الجنة، أو من ملائكة يدبرون أمر السماء الدنيا وهم خزان الجنة كما يقال: مكّي وبصري، أو كان من سبط من ملائكة خلقوا من نار يقال: لهم الجن وخلق سائر الملائكة من نور، أو لم يكن من الجن ولا من الإنس ولكن من الجان^(٢) ﴿ففسق﴾ خرج، فسقت الرطبة خرجت من قشرها، والفأرة فويسقة لخروجها من جحرها، أو اتسع في محارم الله تعالى - والفسق: الاتساع ﴿بدلاً﴾ من الجنة بالنار، أو من طاعة الله - تعالى - بطاعة إبليس.

[١٠٣/ب] ٥١ - ﴿ما أشهدتهم﴾ إبليس وذريته، أو جميع الخلق ما استعنت بهم/ في خلقها، أو ما وقفتهم عليها حتى يعلموا من قدرتي ما لا يكفرون معه ﴿خلق أنفسهم﴾ ما استعنت ببعضهم على خلق بعض، أو ما أشهدت بعضهم خلق بعض ﴿عضداً﴾ أعواناً في خلق السماوات والأرض، أو أعواناً لعبدة الأوثان ﴿المضلين﴾ عام، أو إبليس وذريته.

وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴿٥٢﴾ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴿٥٣﴾

٥٢ - ﴿موبقاً﴾ محبساً، أو مهلكاً أو موعداً، أو عداوة، أو واد في جهنم، أو واد يفصل بين الجنة والنار، أو بينهم تواصلهم في الدنيا مهلكاً لهم في الآخرة.

(١) ليس كل الملائكة رسلاً لقوله تعالى: ﴿الله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس﴾ [الحج: ٧٥] وإن كان جميع الملائكة معصومين وصالحين لقوله تعالى: ﴿لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون﴾ [التحريم: ٦].

(٢) راجع: تفسير الآية: ٣٤ من سورة البقرة.

٥٣ - ﴿فَظَنُوا﴾ علموا أو كانوا على رجاء العفو قبل دخولهم إليها ﴿مَصْرَفًا﴾ ملجأ، أو معدلاً ينصرفون إليه، لم يجد المشركون عنها انصرافاً، أو لم تجد الأصنام صرفاً لها عن المشركين.

وَلَقَدْ صَرَفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْئاً جَدَلًا ﴿٥٤﴾ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ﴿٥٥﴾ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَجَعَلْنَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا ﴿٥٦﴾

٥٥ - ﴿وما منع الناس﴾ أنفسهم، أو الشياطين أن يؤمنوا ﴿سنة الأولين﴾ عاداتهم في عذاب الاستئصال ﴿قُبُلًا﴾^(١) تجاها، أو جمع قبيل يريد أنواعاً من العذاب ﴿قُبُلًا﴾ مقابلة، أو معانية.

٥٦ - ﴿ليُدْحِضُوا﴾ ليزيلوا ويذهبوا، أو ليطلوا القرآن، أو ليهلكوا الحق، من الدحض وهو المكان الذي لا يثبت عليه خوف ولا حافر ولا قدم.

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسَىٰ مَا قَدَّمَتْ يَدَاؤُهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ﴿٥٧﴾ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيلًا ﴿٥٨﴾ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ﴿٥٩﴾

(١) بضمين وهي قراءة الكوفيين وقرأ الباقون بكسر القاف وفتح الباء.

انظر: التيسير (١٤٤) وتفسير الماوردي (ق ١٥٨/٢ ب)، والقرطبي (٦/١١).

٥٨ - ﴿ذُو الرِّحْمَةِ﴾ العفو، أو الثواب، أو النعمة، أو الهدى. ﴿مَوْعِدًا﴾ أجل، أو جزاء يحاسبون عليه ﴿مَوْتَلًا﴾ ملجأ، أو محرزاً، أو ولياً أو منجى، لا وألت نفسه: لا نجت.

٥٩ - ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ وكلناهم إلى سوء تدبيرهم لما ظلموا بترك الشكر، أو أهلكناهم بالعذاب لما ظلموا بالكفر ﴿مَوْعِدًا﴾ أجلاً يؤخرون إليه، أو وقتاً يهلكون فيه.

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْنَهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَتِلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقْبًا ﴿١٠﴾
فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نِسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلُهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴿١١﴾ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَتْنُهُ إِنَّا غَدَاءٌ نَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴿١٢﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْتَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴿١٣﴾
قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبِغُ فَأَرْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا ﴿١٤﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ءَاتِيَتْهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴿١٥﴾

٦٠ - ﴿لِفَتْاهٍ﴾ يوشع بن نون وهو ابن أخت موسى - عليه الصلاة والسلام - وسمي فتاه لملازمته له في العلم، أو الخدمة، وهو خليفة موسى على قومه من بعده، وهو موسى بن عمران عند الجمهور، وقال محمد بن إسحاق هو موسى بن ميثا بن يوسف كان نبياً لبني إسرائيل قبل موسى بن عمران ﴿البحرين﴾ الخضر والياس بحران في العلم قاله السدي، أو بحر الروم وبحر فارس أحدهما في الغرب، والآخر في الشرق، أو بحر أرمينية مما يلي الأبواب، وعد أنه يلقي الخضر عند مجمعهما ﴿لَا أَبْرَحُ﴾ لا أزال، أو لا أفارقك ﴿حُقْبًا﴾ زماناً، أو دهرأ، أو سنة بلغة قيس، أو ثمانون سنة، أو سبعون.

٦١ - ﴿مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا﴾ إفريقية ﴿نِسِيَا حُوتَهُمَا﴾ عبر بالنسيان عن ضلاله

عنهما لما اتخذ^(١) سبيله في البحر، أو غفلا عنه فنسي يوشع ونسي موسى أن يأمر فيه بشيء، أو نسيه يوشع وحده فأضيف إليهما كما يقال نسي القوم أزوادهم إذا نسيها أحدهم ﴿فاتخذ سبيله﴾ أحيا الله - تعالى - الحوت فطفر إلى البحر فاتخذ طريقه فيه ﴿سرباً﴾ مسلماً، أو يبساً، أو عجباً.

٦٢ - ﴿جاوزاً﴾ مكان الحوت ﴿نصباً﴾ تعباً، أو وهناً.

٦٣، ٦٤ - ﴿الصخرة﴾ بشروان أرض على ساحل بحر أيلة عندها عين تسمى عين الحياة^(٢)، أو الصخرة التي دون نهر الزيت على الطريق ﴿نسيت الحوت﴾/ أن أحمله، أو أخبرك بأمره ﴿أنسانيه إلا الشيطان﴾ بوسوسته لي [١٠٤/أ] وشغله لقلبي ﴿عجباً﴾ كان لا يسلك طريقاً في البحر إلا صار ماؤه صخراً فعجب موسى لذلك، أو رأى دائرة الحوت وأثره في البحر كالكوّة فعجب من حياة الحوت، وقيل لموسى إنك تلقى الخضر حيث تنسى بعض متاعك فعلم أن مكان الحوت موضع الخضر ف ﴿قال ذلك ما كنا نبغي﴾^(٣). ﴿قصصاً﴾ يقصان أثر الحوت.

٦٥ - ﴿رحمة﴾ نبوة، أو نعمة، أو طاعة، أو طول الحياة، وكان ملكاً، أمر الله - تعالى - موسى أن يأخذ عنه علم الباطن، أو نبياً، قيل هو اليسع سمي به لأنه وسع علمه ست سموات وست أرضين، أو عبداً صالحاً عالماً ببواطن الأمور سمي خضراً لأنه كان إذا صلى في مكان اخضر ما حوله.

(١) في الأصل «اتخذ» والصواب بدون هاء كما في الآية وتفسير الماوردي (ق ١٥٩/٢) ب.

(٢) ذكره الماوردي (ق ١٥٩/٢) ب عن مقاتل.

وروى الترمذي (٣١٠/٥) تفسير) ضمن قصة موسى مع الخضر عن سفيان بن عيينة قال «يزعم ناس أن تلك الصخرة عندها عين الحياة ولا يصيب ماؤها ميتاً إلا عاش».

(٣) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي (ق ١٥٩/٢) ب بإثبات الياء وهذا هو الأصل فيها لأنه لم يتقدمها ما يقتضي الحذف وقد جاء رسم المصحف برواية حفص عن عاصم بحذفها تخفيفاً ومراعاة للفواصل.

راجع التعليق على تفسير الآية: ٢٨٦ من سورة البقرة والآية: ١١ من سورة بني إسرائيل.

قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَني مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا ﴿٦٦﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٦٧﴾ وَكَيْفَ نَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿٦٨﴾ قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴿٦٩﴾ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أَحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٧٠﴾

٦٦ - ﴿رُشْدًا﴾ علماً، أو كان في علمه غي يجتنب ورشد يؤتى فطلب منه تعليم الرشد الذي لا يعرفه ولم يطلب تعلم الغي لأنه كان يعرفه أو يعني لإرشاد الله - تعالى - لك بما علمك .

٦٨ - ﴿خُبْرًا﴾ لم تجد له سبيلاً إذ لم تعرف له علماً، علماً منه أن موسى لا يصبر إذا رأى ما ينكر ظاهره فعلق موسى - عليه الصلاة والسلام - صبره بالمشيئة حذراً مما وقع منه .

٦٩ - ﴿وَلَا أَعْصِي﴾ بالبداية بالإنكار حتى تبتدىء بالإخبار، أو لا أفي سرّك ولا أدل عليك بشراً .

فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْنَاهَا لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴿٧١﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٢﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿٧٣﴾

٧١ - ﴿خَرَقَهَا﴾ أخذ فأساً ومنقاراً فخرقها حتى دخلها الماء أو قلع لوحين منها فضج ركبائها من الغرق ﴿لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا﴾ خصهم بالذكر دون نفسه لأنها شفقة الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - ﴿إِمْرًا﴾ منكرًا، أو عجباً، أو داهية عظيمة من الأمر وهو الفساد الذي يحتاج إلى الإصلاح، رجل إمراً إذا كان ضعيف الرأي يحتاج أن يؤمر فيقوى رأيه .

٧٣ - ﴿نَسِيتُ﴾ غفلت عنه، أو تركه من غير غفلة، أو كاني نسيت وإن لم ينسه، جعله من معاريض الكلام «ع» ﴿عُسْرًا﴾ لا تعنني على ترك وصيتك، أو

لا يغشاني منك العسر، غلام مراهق قارب أن يغشاه البلوغ، ارهقوا القبلة^(١) اغشوها واقربوا منها، أو لا تكلفني الاحتراز عن السهو والنسيان فإنه غير مقدور، أو لا تطردني عنك.

فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَّقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكَرًا ﴿٧٤﴾
 ﴿٧٥﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٦﴾ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِن لَّدُنِّي عُذْرًا ﴿٧٧﴾

٧٤ - ﴿غلاماً﴾ شاباً بالغاً قبض على لحيته، لأن غير البالغ لا يجوز قتله «ع»، أو غير بالغ عند الأكثرين كان يلعب مع الصبيان فأخذه من بينهم فأضجعه وذبحه بالسكين، أو قتله بحجر، لأنه طبع كافراً، أو ليصلح بذلك حال أبويه ونسلهما ﴿أقتلت﴾ استخبار، لأنه علم أنه لا يتعدى حدود الله، أو إنكار لقوله: ﴿جئت شيئاً نكراً﴾. ﴿زاكية﴾ و ﴿زكية﴾^(٢) واحد عند الأكثرين، نامية، أو طاهرة، أو مسلمة «ع»، أو لم يحل دمها، أو لم تعمل خطيئة، أو الزكية أشد مبالغة من الزاكية، أو الزاكية في البدن والزكية في الدين، أو الزاكية من لم تذنّب والزكية من أذنبت ﴿نكراً﴾ منكرأ أو فظيلاً^(٣) قبيحاً، أو يجب أن ينكر فلا يفعل^(٤)، أو هو أشد من الأمر.

٧٦ - ﴿فلا تصاحبنني﴾ لا تتابعني، أو لا تتركني أصحابك/، أو لا [١٠٤/ب] تصحبنني علماً، أو لا تساعدني على ما أريد.

فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا نِياَ أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُصَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا

(١) هذا حديث روته عائشة رضي الله عنها عن الرسول ﷺ وقد ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٥٩/٢) ونسبه إلى أبي يعلى والبزار وقال: «رجاله موثقون».

(٢) قرأ الكوفيون وابن عامر (زكية) بتشديد الياء من غير ألف وقرأ الباقر (زاكية) بالألف وتخفيف الياء. انظر: التيسير للداني (١٤٤) وتفسير الماوردي (ق ٢ / ١٦٠ - ب).

(٣) في الأصل «مصعاً» والصواب ما أثبتته.

(٤) في الأصل «أو سكر» والصواب ما أثبتته.

يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتُ لَنَخَذْتُ عَلَيْهِ آجْرًا ﴿٧٧﴾ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ
سَأُنِيبُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٧٨﴾

٧٧ - «قرية» أنطاكية، أو الأيلة، أو باجروان بأرمينية «يريد» يكاد
«ينقض» يسقط بسرعة، وينقاض^(١) ينشق طولاً «فأقامه» بيده فاستقام، وأصل
الجدار الظهور، والجدرى لظهوره.

٧٨ - «هذا» الذي قتله «فراق»، أو هذا الوقت فراق، قال
الرسول ﷺ: «رحم الله موسى لو صبر لاقتبس عنه ألف باب»^(٢).

أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْدَتْ أَنْ أَعْيِبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ
كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴿٧٩﴾

٧٩ - «لمساكين» فقراء، أو كانت بهم زمانة وعلل، أو عجزوا عن الدفع
عن أنفسهم لقلة حيلتهم، أو سموا به لشدة ما يقاسونه في البحر كما يقال لقي
هذا المسكين جهداً «وراءهم» خلفهم وكان رجوعهم عليه ولم يعلموا، أو
أمامهم، فوراء من الأضداد، أو يستعمل وراء موضع أمام في المواقيت
والأزمان، لأن الإنسان يجوزها فتكون وراءه دون غيرها، أو يجوز في الأجسام

(١) هذه القراءة بألف ممدودة وإعجام الضاد ذكرها ابن الجوزي في تفسيره (١٧٦/٥)
ونسبها إلى أبي وأبي رجاء كما ذكرها بإهمال الصاد ونسبها إلى ابن مسعود وقد ذكرها
ابن عطية في تفسيره (١٧٦/٩) بالإهمال.

(٢) هذا الحديث لم أقف عليه بهذا اللفظ. والذي رواه البخاري (فتح ٤١٠/٨) تفسير
ومسلم (٤/١٨٥٠، ١٨٥١، فضائل/٤٦) في أثناء قصة موسى مع الخضر عن أبي بن
كعب قال: قال رسول الله ﷺ: «وددنا أن موسى صبر حتى يقص علينا من أمرهما».
وفي لفظ آخر لمسلم «لولا أنه عجل لرأى العجب».

وينحو ذلك رواه عنه الطبري في تفسيره (٢٨٨/١٥) والحاكم في مستدركه (٥٧٤/٢).
وراجع: قصص الأنبياء للثعلبي (٢٠٠) وتفسير البغوي (٤/٢٥٥) والقرطبي (٢٣/١١)
والخازن (٤/٢٢٥) والجامع الصغير للسيوطي (٢/١٣٤) وزاد نسبته إلى أبي داود
والنسائي.

التي لا وجه لها كحجرين متقابلين كل واحد منهما وراء الآخر ولا يجوز في غيرها، وعابها الخضر، لأن الملك كان لا يغصب إلا السفن الجيدة.

وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴿٨٠﴾ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِمَّا زَكَّوْهُ وَأَقْرَبَ رَحْمًا ﴿٨١﴾

٨٠ - ﴿الغلام﴾ اسمه «حيسوراً»^(١) أو «شمعون» وكان سداسياً؛ له ست عشرة^(٢) سنة، أو طوله ستة أشبار، وكان لصاً يقطع الطريق بين قرية أبيه وقرية أمه فيبصره أهل القريتين ويمنعون منه ﴿فخشيناً﴾ فكرهنا، أو علمنا، أو خفنا ﴿يرهقهما﴾ يكلفهما، أو يحملهما على الرهق وهو الجهد.

٨١ - ﴿زكاة﴾ إسلاماً، أو علماً، أو ولدأ وكانت أمه حبلى فولدت غلاماً مسلماً صالحاً، أو جارية تزوجها نبي فولدت نبياً هديت به أمة من الأمم ﴿رُحماً﴾ أكثر براً بوالديه من المقتول، أو أعجل تعطفاً ونفعاً، أو أقرب أن يرحم به، والرُّحْم الرحمة.

وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُمْ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٨٢﴾

٨٢ - ﴿الجدار﴾ حقيقة ما أحاط بالدار فمنع منها وحفظ بنيانها ويستعمل في غيره من حيطانها مجازاً ﴿كنز﴾ ذخيرة من ذهب وفضة، أو لوح ذهب مكتوب فيه حكم، أو لوح ذهب مكتوب فيه «بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يوقن بالموت كيف يفرح، وعجبت لمن يوقن بالقدر كيف يحزن، وعجبت لمن يوقن بالدنيا»^(٣) بزوال الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها، لا إله إلا الله

(١) في الماوردي (ق ١٦١/٢ ب) «جيسوز» وفي تفسير القرطبي (٢٢/١١) «حيسون».

(٢) في الأصل «عشر» والصواب ما أثبتته.

(٣) هذه اللفظة لا داعي لها ولعلها زيادة من الناسخ.

محمد رسول الله قاله الرسول ﷺ^(١) - ﴿صَالِحًا﴾ حُفَظًا لصلاح أبيهما السابع .
والخضر باقي لشربه من عين الحياة، أو غير باقي إذ لا نبي بعد الرسول ﷺ.

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٨٣﴾ إِنَّا مَكَنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ
وَعَائِنَتُهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيلًا ﴿٨٤﴾ فَأَتْبَعَ سَبِيلًا ﴿٨٥﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي
عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴿٨٦﴾
قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا ﴿٨٧﴾ وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ
صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ الْحَسَنَىٰ وَسَنَفُورُ لَهُ مِنْ أَمْرٍ آسَرَ ﴿٨٨﴾

٨٣ - ﴿ذي القرنين﴾ نبي مبعوث فتح الله - تعالى - على يده الأرض، أو
عبد صالح ناصح لله، فضربوه على قرنه فمكث ما شاء الله ثم دعاهم إلى
الهدى فضربوه على قرنه الآخر، لم يكن له قرنان كقرني الثور، وسمي ذا
القرنين للضربتين، أو لضفيريته كائنا له، أو لاستيلانه على قرني الأرض
المشرق والمغرب، أو رأى في نومه أنه أخذ بقرني الشمس في شرقها وغربها
فقصها على قومه فسمي ذا القرنين. وهو عبد الله بن الضحاك بن معد «ع»، أو
[١٠٥/١] من أهل مصر اسمه مرزبان يوناني من ولد يونان بن يافث بن نوح، أو/ رومي

(١) هذا الحديث ذكره الماوردي (ق ١٦١/٢ ب) عن الكلبي عن أنس مرفوعاً.

وذكره الزمخشري في تفسيره (٧٤٢/٢) وخرجه ابن حجر فنسبه إلى البزار عن أبي ذر
مرفوعاً، والدارقطني في غرائب مالك عن ابن عباس موقوفاً وقال [الدارقطني]: «هذا
باطل عن مالك»، وروى ابن عدي، والطبراني في الدعاء عن ابن عباس نحوه،
والبيهقي في الشعب عن علي موقوفاً عليه، وابن مردويه عن علي مرفوعاً، والواحدي
من رواية محمد بن مروان السدي الصغير عن أبان عن أنس مرفوعاً، وأبان والسدي
الصغير متروكان. اهـ. ورواه الطبري في تفسيره (٦/١٦) من قول الحسن.

وراجع: تفسير البغوي (٢٢٧/٤) وابن الجوزي (١٨١/٥) والفخر الرازي (١٦٢/٢١)
والقرطبي (٣٨/١١) والخازن (٢٢٧/٤) وابن كثير (٩٩/٣) والألوسي (١٢/١٦)
ومجمع الزوائد (٥٣/٧). والدر المنثور (٢٣٤/٤) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم عن أبي
ذر وإلى الشيرازي والخرائطي عن ابن عباس.

اسمه الاسكندروني أو هو الإسكندر الذي بنى الإسكندرية.

٨٤ - ﴿مَنْ كُلَّ شَيْءٍ سَبِيًّا﴾ علماً يتسبب به إلى إرادته، أو ما يستعين به على لقاء الملوك وقتل الأعداء وفتح البلاد.

٨٥ - ﴿فَاتَّبَعَ سَبِيًّا﴾ منازل الأرض ومعالمها، أو طرقاً بين المشرق والمغرب، أو قفا الأثر، أو طريقاً إلى ما أريد منه.

٨٦ - ﴿حَمِيَّةٌ﴾ ذات حمأة، أو طينة سوداء ﴿حامية﴾^(١) حارة فكانت حارة ذات حمأة، وجدها تغرب في نفس العين، أو وراءها كأنها تغرب فيها ﴿إِذَا أَنْتَ تَعَذَّبُ﴾ خير بين عقابهم والعفو عنهم، أو تعذبهم بالقتل لشركهم، أو تتخذ فيهم حسناً بامساكهم بعد الأسر لتعلمهم الهدى وتنقذهم من العمى، قيل لم يُسلم منهم إلا رجل واحد.

ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيًّا ﴿٨٦﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ يَجْعَلْ لَهُم مِّنْ دُونِهَا سَبِيلًا ﴿٨٧﴾ كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ﴿٨٨﴾

٨٩ - ﴿اتَّبِعْ﴾ و ﴿اتَّبِعْ﴾^(٢) واحد، أو بالقطع إذا لحق وبالوصل إذا كان على^(٣) الأثر وإن لم يلحق.

٩٠ - ﴿مَطْلِعٌ﴾ ومَطْلَعٌ^(٤) واحد، أو بالفتح الطلوع وبالكسر موضع الطلوع

(١) هذه قراءة ابن عامر وأبي بكر وحمة والكسائي. وقرأ الباقون ﴿حَمِيَّةٌ﴾ انظر: الكشف (٧٣/٢) والتيسير (١٤٥) وتفسير الطبري (١١/١٦) والطوسي (٧٤/٧) وابن الجوزي (١٨٥/٥).

(٢) قرأ ابن عامر وأهل الكوفة ﴿اتَّبِعْ﴾ بهمة القطع وفتحها، وتخفيف التاء وسكونها. وقرأ الباقون ﴿اتَّبِعْ﴾ بهمة الوصل وتشديد التاء وفتحها.

راجع: الكشف (٧٢/٢) والتيسير (١٤٥) وتفسير الطبري (١٠/١٦) حلي والطوسي (٧٤/٧) والطبرسي (١٩٧/١٦) وابن الجوزي (١٨٥/٥).

(٣) في الأصل جاء «على» قبل «كان» والصواب تأخرها كما أثبتته من تفسير الماوردي.

(٤) بفتح اللام وهي قراءة عيسى وابن محيصن وابن كثير في رواية شبل. راجع المختصر في شواذ القراءات (٨١) وتفسير ابن الجوزي (١٨٧/٥).

يريد بالمطلع والمغرب ابتداء العمارة وانتهائها ﴿سترأ﴾ من بناء، أو شجر، أو لباس، يأوون إذا طلعت إلى أسراب لهم فإذا زالت خرجوا لصيد ما يقتاتونه من وحش وسمك قيل: هم الزنج، أو تاريش^(١)، وتاويل ومنسك.

ثُمَّ أُنْبِئْ سَبَبًا ﴿٩١﴾ حَقٌّ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿٩٢﴾ قَالُوا يَبْنَؤُا الْقَرْيَتَيْنِ إِنْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ نَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴿٩٣﴾ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ﴿٩٤﴾ ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَقٌّ إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَقٌّ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ ءَاتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴿٩٥﴾

٩٣ - ﴿السدين﴾^(٢) و ﴿السدين﴾ واحد، أو بالضم من فعل الله - تعالى - وبالفتح فعل الآدمي، «أو بالضم إذا كان مستورا عن بصرك وبالفتح إذا شاهدته ببصرك»^(٣)، أو بالضم الاسم وبالفتح المصدر. قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - وهما جبلان، قيل جعل الردم بينهما، وهما بأرمينية وأذربيجان، أو في منقطع أثر الترك مما يلي المشرق.

٩٤ - ﴿يأجوج ومأجوج﴾ من تأجج النار واختلفوا في تكليفهم، وهما من ولد يافث بن نوح، قال الرسول ﷺ: «لا يموت الرجل [منهم]^(٤) حتى يولد لصلبه ألف رجل»^(٥) ﴿خُزْجًا﴾

(١) هكذا في الأصل بدون نقط الحرف الأول والرابع ولم أقف على أصلها وكذا في تفسير الماوردي (ق ١٦٢/٢ - ب) وفي تحقيق الأستاذين «تاريس» وتفسير القرطبي (٥٣/١١) فأعجمتهما اعتماداً على ما في التفسيرين.

(٢) بفتح السين، وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وحفص. وقرأ الباقون بضمها. انظر: التيسير (١٤٥) والماوردي (ق ١٦٢/٢ - ب).

(٣) ما بين الهالين ساقط من تفسير الماوردي.

(٤) زيادة من تفسير الطبري (٢٢/١٦) والماوردي (ق ١٦٣/٢ - أ) للإيضاح.

(٥) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٢٢/١٦) من طريق عطية العوفي عن ابن عباس =

إجرة و ﴿خَرَجًا﴾^(١) الغلة، أو الخراج ما خرج من الأرض، والخرج مصدر ما يخرج من المال، أو الخراج ما يؤخذ عن الأرض والخرج ما يؤخذ عن الرقاب، أو الخرج ما أخذ دفعة والخراج ما كان ثابتاً يؤخذ كل سنة.

٩٥- ﴿بِقُوَّةٍ﴾ بآلة، أو برجال ﴿رَدْمًا﴾ حجاباً شديداً، أو سداً متراكباً بعضه على بعض.

٩٦- ﴿زُبَرَ الحديد﴾ قطعه، أو فلقه، أو الحديد المجمع ومنه الزبور لاجتماع حروفه ﴿الصدفين﴾ جبلان «ع»، أو رأسا جبلين، أو ما بين الجبلين إذا كانا متحاذيين من المصادفة في اللقاء، أو إذا انحرف كل واحد منهما عن الآخر كأنه صدف عنه فساوى بينهما بما جعله بينهما حتى وارى رؤوسهما وسوى بينهما ﴿انفخوا﴾ في نار الحديد حتى إذا جعل الحديد ناراً أي كالنار في الحمى والذهب ﴿قَطَرًا﴾ نحاساً، أو رصاصاً أو حديداً مذاباً، فكانت حجارته الحديد وطينه النحاس.

فَمَا اسْتَطَعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَعُوا لَهُمْ نَقْبًا ﴿١٧﴾ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ﴿١٨﴾ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ

= عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنهم - مرفوعاً. كما رواه من نفس الطريق عن ابن مسعود موقوفاً عليه ورواه النسائي في تفسيره (٧٢/٢) بنحوه مطولاً عن عمرو بن أوس عن أبيه عن جده مرفوعاً.

وذكره الزمخشري في تفسيره (٧٤٦/٢) وخرجه ابن حجر فنسبه إلى ابن عدي والطبراني في الأوسط، وابن مردويه والثعلبي عن شقيق عن حذيفة مرفوعاً. وقال ابن عدي: «هذا موضوع» وذكره ابن الجوزي في الموضوعات من هذا الوجه. وتعقبه ابن حجر فقال: «فلم يصب فإن له طريقاً أخرى ففي صحيح ابن حبان عن ابن مسعود مرفوعاً، وفي النسائي عن عمرو بن أوس عن أبيه رفعه، وفي المستدرک عن عبد الله بن عمرو رفعه. وقد ذكر ابن حجر ألفاظهم بنحو ما ذكره العز.

وراجع: تفسير البغوي (٢٣١/٤) وابن الجوزي (١٩٠/٥) والقرطبي (٥٦/١١) والخازن (٢٣١/٤) والدر المنثور (٢٥٠/٤) ومجمع الزوائد (٦/٨).

(١) هذه قراءة حمزة والكسائي وقرأ الباقون بغير ألف مع سكون الراء، انظر: التيسير (١٤٦) والكشف (٧٧/٢).

فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا ﴿٩٩﴾

٩٧ - ﴿يُظْهِرُوهُ﴾ يعلوه ﴿نَقْبًا﴾ من أسفله، وهو وراء بحر الروم بين جبلين هناك مؤخرهما البحر المحيط، ارتفاعه مائتا ذراع، عرضه نحو خمسين ذراعاً، وهو حديد شبه المصمت، وذكر رجل / للرسول ﷺ أنه رآه فقال: انعته لي، فقال: هو كالبرد المجبر طريقة سوداء وطريقة حمراء، قال: قد رأيته^(١).

٩٨ - ﴿وَعَدَ رَبِّي﴾ القيامة، أو وقت خروجهم بعد قتل الدجال ﴿دُكَاءً﴾ أرضاً، أو قطعاً، أو انهدم حتى اندك بالأرض فاستوى معها.

٩٩ - ﴿بَعْضَهُمْ﴾ القوم الذين ذكرهم ذو القرنين يوم فتح السد، أو الكفار يوم القيامة، أو الجن والإنس عند فتح السد ﴿يَمُوجٌ﴾ يختلط، أو يدفع بعضهم بعضاً من موج البحر.

وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضًا ﴿١٠٠﴾ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴿١٠١﴾ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴿١٠٢﴾

١٠١ - ﴿سَمْعًا﴾ على ظاهره، أو عقلاً فلا يستطيعون سماعه استثقلاً، أو مقتاً.

١٠٢ - ﴿نُزُلًا﴾ طعاماً، أو منزلاً.

(١) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٢٣/١٦) عن قتادة مرسلًا.

وذكره الزمخشري في تفسيره (٧٤٧/٢، ٧٤٨) وخرجه ابن حجر فنيته للطبراني في مسند الشاميين عن قتادة وابن مردويه عنه من رواية سعيد بن بشير عن قتادة عن رجل عن أبي بكرة الثقفي، وأخرج البزار من وجه آخر عن أبي بكرة مرفوعاً نحوه وقال: لا نعلم له رواية عن النبي غير أبي بكرة.

قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴿١٠٣﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ
صُنْعًا ﴿١٠٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ، فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
وِزْنًَا ﴿١٠٥﴾ ذَلِكَ جَزَاءُهمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ﴿١٠٦﴾

١٠٣ - ﴿بالأخسرين﴾ القسيسون والرهبان، أو اليهود والنصارى، أو
الحرورية الخوارج، أو أهل الأهواء، أو من يصنع المعروف ويمن به.

١٠٥ - ﴿وزناً﴾ أي لا قدر لهم، أو لخفتهم بالسفه والجهل صاروا ممن
لا وزن له. أو ذهب المعاصي بوزنهم فلا يوازنون لخفتهم [شيئاً]^(١) أو لما
حبط أعمالهم بالكفر صار الوزن عليهم لا لهم.

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴿١٠٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا
جُولا ﴿١٠٨﴾

١٠٧ - ﴿الفردوس﴾ وسط الجنة وأطيب موضع فيها، أو أعلاها
وأحسنها، أو بستانها، أو البستان الجامع لمحاسن كل بستان، أو كل بستان
محوط فردوس، وهو عربي أو رومي، أو سرياني وبالنبطية فرداساً.

١٠٨ - ﴿جولاً﴾ بدلاً، أو تحويلاً، أو حيلة منزل غيرها.

قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نُنْفِذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ
مَدَدًا ﴿١٠٩﴾

١٠٩ - ﴿كلمات ربي﴾ وعده بالشواب والعقاب، أو ذكر ما خلق وما هو
خالق، أو علم القرآن، عجز الخلق عن إحصاء معلوماته ومقدوراته.

(١) زيادة من الماوردي (ق ١٦٤/٢ - أ) للإيضاح.

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَنَ كَانَ زَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴿١١٠﴾

١١٠ - ﴿يرجو﴾ يخاف، أو يأمل، أو يصدق به ﴿لقاء ربه﴾ لقاء ثواب ربه، أو لقاء بالبعث والوقوف بين يديه ﴿صالحاً﴾ خالصاً من الرياء، أو إذا لقي الله - تعالى - به لم يستحي منه، أو عمل الطاعة وترك المعصية ﴿بعبادة ربه﴾ يريد بالرياء، أو بالشرك بالأصنام، قيل نزلت في جندب بن زهير^(١) أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إنا نعمل العمل نريد به وجه الله - تعالى - فيثنى به علينا فيعجبنا، وإنني لأصلي الصلاة فأطولها رجاء أن يثنى بها عليّ فقال النبي ﷺ: إن الله - تعالى - يقول: أنا خير شريك فمن شاركني في عمل يعمله لي أحداً من خلقي تركته وذلك الشريك ونزلت هذه الآية فتلاها رسول الله ﷺ^(٢) وقيل إنها آخر آية نزلت من القرآن^(٣) والله - تعالى - أعلم. والحمد لله وحده وصلواته على سيدنا محمد وعلى آل محمد وصحبه وسلامه، وحسبنا الله - تعالى - ونعم الوكيل.

(١) جندب بن زهير بن الحارث بن كثير الأزدي الغامدي، ويقال جندب بن عبد الله بن زهير. كان على الرجالة يوم صفين مع علي - رضي الله عنه - وبها قتل.

انظر: جمهرة الأنساب (٣٧٨) والإصابة (١/٢٤٨).

(٢) هذا السبب ذكر نحوه السيوطي في الدر المنثور (٤/٢٥٥) ونسبه لابن منده وأبي نعيم في الصحابة وابن عساكر من طريق السدي الصغير عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس - رضي الله عنهما - وراجع: الأسباب للواحدي (٣٠٨) وتفسير الزمخشري (٢/٧٥١) وابن الجوزي (٥/٢٠٢، ٢٠٣) والقرطبي (١١/٦٩).

(٣) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٦/٤٠) عن معاوية بن أبي سفيان - رضي الله عنه - وذكره ابن كثير في تفسيره (٣/١١٠) بسند الطبري، وقال: «وهذا أثر مشكل فإن هذه الآية آخر سورة الكهف، والكهف كلها مكية ولعل معاوية أراد أنه لم ينزل بعدها آية تنسخها ولا تغير حكمها بل هي مثبتة محكمة فاشتبه ذلك على بعض الرواة فروى بالمعنى على ما فهمه. والله أعلم».



مكية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كَهَيْعَصَ ﴿١﴾ ذَكَرَ رَحْمَتَ رَبِّكَ عَبْدُكَ زَكِيًّا ﴿٢﴾ إِذْ نَادَى رَبُّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴿٣﴾
 قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ
 شَقِيًّا ﴿٤﴾ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ
 لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴿٥﴾ يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ عَالِ يَعْقُوبَ وَأَجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴿٦﴾

١ - «كهيعص» اسم للسورة^(١) أو للقرآن أو لله - تعالى -^(٢) أو استفتاح
 للسورة^(٣) أو تفسير «لا إله إلا الله» من حروف الجمل، الكاف عشرون، والهاء
 خمسة والياء عشرة، والعين سبعون، والصاد تسعون^(٤)، كذلك عدد/ حروف لا [١/١٠٦]

(١) هذا قول الحسن وجماعة راجع: تفسير الماوردي (٥١٤/٢) بتحقيق السيد خضر محمد
 خضر، والطوسي (٩١/٧)، وابن الجوزي (٢٠٦/٥).

(٢) قوله أو للقرآن أو لله روى الطبري القول الأول في تفسيره (٤٤/١٦، ٤٥) عن قتادة،
 والثاني عن علي رضي الله عنه.

(٣) هذا القول نسبة الماوردي (٥١٤/٢) إلى زيد بن أسلم.

(٤) في الأصل «والصاد ستون» والصواب ما أثبتته كما في تفسير العز «ألم» في أول سورة
 البقرة وكذا تفسير الماوردي في أول سورة البقرة (٦٢/١) ومريم (٥١٤/٢).

إله إلا الله^(١)، أو حروف من حروف أسماء الرب^(٢)، الكاف من كبير أو كاف أو كريم، والهاء من هاد^(٣)، والياء من حكيم أو يمين^(٤) أو أمين^(٥) أو يا من يجيب من دعاه ولا يخيب من رجاءه، أو يا من يجير ولا يجار عليه، قاله^(٦) الربيع بن أنس^(٧)، والعين من عزيز أو عالم أو عدل، والصاد من صادق^(٨).

- (١) هذا القول حكاه أبان بن تغلب. راجع: تفسير الماوردي (٥١٤/٢).
- (٢) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٤١/١٦ - ٤٤) عن ابن عباس وسعيد بن جبير والضحاك والكلبي، على اختلاف بينهم في أسماء الله التي أخذت منها هذه الحروف. راجع تفاصيل ذلك في تفسيره.
- (٣) في الأصل «هادي» والصواب بحذف الياء - كما أثبت - فقد حذفت الياء لالتقاء الساكنين فهي ساكنة والتونين الذي التقت به ساكن فحذفت لأجل ذلك.
- (٤) القول بأن الياء من حروف اسمه «يمين» رواه الطبري في تفسيره (٤٢/١٦) من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس، وكذلك رواه البيهقي في الأسماء والصفات من ذلك الطريق وفي تفسير الماوردي المطبوع (٥١٤/٢) بتحقيق السيد خضر محمد خضر أن الياء من «يمن» وهذا مخالف لتفسير الماوردي المخطوط (ك ١٧٩/٢ - أ) والعز.
- (٥) في الأصل وتفسير الماوردي المخطوط (ك ١٧٩/٢ - أ) «يامين» والصواب ما أثبتته اعتماداً على رواية البيهقي في الأسماء والصفات (٩٥) من طريق سالم الأفطس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما، واعتماداً على تفسير ابن الجوزي (٥/٢٠٥)، والدر المنثور للسيوطي (٢٥٨/٤) وقد نسب إلى ابن أبي حاتم عن عكرمة.
- وفي تفسير الماوردي المطبوع (٥١٤/٢) أن الياء من «ياسين» وهذا مخالف لما سبق.
- (٦) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٤٣/١٦).
- (٧) الربيع بن أنس البكري البصري روى عن أنس وأبي العالية الرياحي والحسن البصري، قال عنه أبو حاتم: هو صدوق. توفي سنة (١٣٩ هـ) أو (١٤٠ هـ). وقد ورد في تقريب التهذيب لابن حجر أنه توفي سنة أربعين أو قبلها وهذا خطأ فلعل كلمة مائة سقطت من الطابع.
- راجع الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (٤٥٤/٣)، وتقريب التهذيب لابن حجر (١/٢٤٣)، والخلاصة للخزرجي (١١٤).
- (٨) سبق أن ذكر العز في تفسير «الم» البقرة أحد عشر قولاً للعلماء في المراد بالحروف المقطعة في أوائل السور وذكر هنا ستة أقوال وقد ترجح لي أن المراد بها تحدي العرب بأن هذا القرآن من جنس الحروف التي يتكلمون بها وقد عجزوا عن الإتيان بمثله مع بلوغهم الذروة في الفصاحة والبلاغة.
- راجع: تفاصيل ذلك في التعليق على تلك الآية.

٣ - ﴿خَفِيًّا﴾ لا رياء فيه، أو أخفاه لئلا يستهزأ به لبعده ما طلبه.

٤ - ﴿وَهَنَ﴾ ضعف وإذا وهن العظم مع قوته فوهن اللحم والجلد أولى، أو شكا ضعف البطش الذي يقع بالعظم دون اللحم. ﴿واشتعل﴾ شبه انتشار الشيب في الرأس بانتشار النار في الحطب. ﴿شَقِيًّا﴾ خائباً، كنت لا تخيبي إذا دعوتك.

٥ - ﴿خَفَتِ الْمَوَالِي﴾ العصبية، أو الكلاله^(١)، أو بنو العم وكانوا شرار بني إسرائيل، سموا موالى لأنهم يلونه في النسب بعد الصلب، أو الأولياء أن يرثوا علمي دون نسلي، وخافهم على الفساد في الأرض، أو على نفسه في حياته، وعلى أسبابه^(٢) بعد موته ﴿ورائي﴾ قدامي، أو بعد موتي.

٦ - ﴿يرثني﴾ مالي ﴿ويرث من آل يعقوب﴾ النبوة، أو يرثهما العلم والنبوة، أو منه النبوة ومن آل يعقوب الأخلاق، أو يرث مني العلم ومن آل يعقوب الملك، فأجيب إلى وراثة العلم دون الملك، قاله ابن عباس^(٣) - رضي الله تعالى عنهما - روي عن الرسول ﷺ قال: «يرحم الله زكريا ما كان عليه من ورثة»^(٤). ﴿رضيًّا﴾ مرضي الأخلاق والأفعال، أو راضياً بقضائك وقدرك.

(١) الكلاله: هم من عدا الولد والوالد من ورثة الميت. والكلالة من الإحاطة لإحاطتها بأصل النسب ومنه الإكليل لإحاطته بالرأس.

راجع: تفسير العز للآية (١٢) من سورة النساء، والمفردات للراغب الأصفهاني (٦٥٨).

(٢) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (١٧٩/٢ ب) وفي تحقيق الأستاذين (٢/ ٥١٦) «أشياء» وهو مخالف لما سبق.

(٣) القول الأول رواه الطبري في تفسيره (٤٧/١٦، ٤٨) عن أبي صالح والقول الثاني عن الحسن. وقد نسب الماوردي في تفسيره (٥١٦/٢) القول الثالث إلى عطاء والرابع إلى ابن عباس. وقد ذكرهما ابن الجوزي في تفسيره (٢٠٩/٥) ولم أجدتهما فيما تيسر لي الاطلاع عليه من كتب التفسير.

(٤) رواه الطبري في تفسيره (٤٨/١٦) عن قتادة والحسن مرسلًا ورواه عبد الرزاق (٢ - ٢/ ٣) عن قتادة وفيه زيادة وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٥٩/٤) عن الحسن ونسبه لعبد بن حميد وابن أبي حاتم. وراجع: تفسير ابن كثير (١١١/٣).

يَنْزَكِرُنَا إِنَّا بُنِشْرُكَ يَقْلَمُ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴿٧﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴿٨﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْئٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ﴿٩﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ لَيْلًا سَوْيًا ﴿١٠﴾ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴿١١﴾

٧ - ﴿نبشرك﴾ بإجابة الدعوة، وإعطاء الولد، وتفرد الرب - عز وجل - بتسميته اختصاصاً له واصطفاء، سمي يحيى، لأنه حي بين شيخ وعجوز^(١).
﴿سميًّا﴾ لم تلد العواقر مثله فلا مثل له ولا نظير، أو لم نجعل لذكريا قبل يحيى ولداً، أو لم نسم أحداً قبله باسمه^(٢).

٨ - ﴿عاقراً﴾ لا تلد؛ لأنها تعقر النسل أي تقطعه، أو لعقر رحمها للمني وإفساده وسأل عن أن الولد يأتيهما شابين أو شيخين. ﴿عتياً﴾ ييساً وجفافاً، أو نحول العظم، أو سناً.

قال:

إنما يُعذر الوليد ولا يُعذر من كان في الزمان عتياً^(٣)
١٠ - ﴿آية﴾ دالة على الحمل، أو على أن البشري من الله دون إبليس

(١) ذكره الماوردي في تفسيره (٥١٧/٢) والقرطبي (٨٢/١١) عن مقاتل.

(٢) روى الطبري في تفسيره (٤٩/١٦) القول الأول عن ابن عباس والقول الثالث عن قتادة. ونسب الماوردي (٥١٧/٢) القول الثاني إلى مجاهد. ورجعت إلى تفسيره (٣٨٤/١) فوجدت فيه «مثلاً» بدلاً «ولداً». كما في تفسير الطبري.

(٣) لم أقف على قائل هذا البيت. وقد ذكره أبو بكر بن الأنباري في كتابه «الوقف والابتداء» (٩٠/٢) في مسائل نافع بن الأزرق. والحاكم في المستدرک (٣٧٢/٢) والشوكاني في تفسيره (٣٢٣/٣).

لأن الشيطان أوهمه ذلك، قاله الضحاك^(١). ﴿ثَلَاثَ لَيَالٍ﴾ اعتقل لسانه ثلاثاً من غير مرض ولا خرس عن كلام الناس دون ذكر الله - تعالى - ﴿سَوِيًّا﴾ صحيحاً من غير خرس، أو يرجع إلى الليالي أي متابعات.

١١ - ﴿فَخَرَجَ﴾ أشرف على قومه. ﴿مِنَ الْمُحَارِبِ﴾ المصلي، أو ما ينصب ليصلي بإزائه لأن المصلي كالمحارب للشيطان، أو من مجلس الأشراف الذي يحارب دونه ذباً عن أهله فكأن الملائكة تحارب عن المصلي ذباً عنه.

﴿فَأَوْحَى﴾ أومى^(٢)، أو أشار، أو كتب على الأرض، والوحي الكتابة قال:

كَأَنَّ أَخَا الْيَهُودِ يَخْطُ وَحِيًّا بِكَافٍ مِنْ مَنَازِلِهَا وَلَا م^(٣)
﴿سَبِّحُوا﴾ صلوا سميت به لاشتغالها على التسبيح^(٤).

يَنْخِجِي خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرْ مَا كُنْتَ عَلَى الْكُرْسِيِّ وَكَانَ

(١) تعقب القرطبي في تفسيره (٨٤/١١) هذا القول: بأن «فيه نظراً لإخبار الله تعالى بأن الملائكة نادته حسب ما تقدم في آل عمران» كما قال تعالى ﴿فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله ييشرك بيحيى مصداقاً بكلمة من الله﴾ الآية ٣٩.

(٢) في الأصل وتفسير الماوردي (٥١٨/٢) «أوصى» وهذا خطأ والصواب «أومى» كما أثبتته؛ لأن الماوردي نسب هذا القول إلى ابن قتيبة وقد رجعت إلى كتابه «تأويل مشكل القرآن» (٤٨٩) فقال: في معنى أوحى أي أشار إليهم وأوماً ونقل عن بعض المفسرين أن معناها كتب إليهم، ورجح القول الأول لقوله تعالى ﴿آيَتِكَ أَلَا تَكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا﴾ [آل عمران: ٤٥]، والرمز: تحريك الشفتين أو الحاجبين أو العينين ولا يكون كتاباً.

كما أنني لم أجد فيما تيسر لي الاطلاع عليه من كتب التفسير واللغة أن «أوحى» بمعنى «أوصى» ولكنها بمعنى «أومى» وهي لغة في «أوماً». راجع: لسان العرب لابن منظور مادة «ومى».

(٣) قائل البيت جرير بن عطية من قصيدة لامية يهجو فيها الفرزدق انظر ديوانه (٤٩٨) ورواية الديوان «في» بدل «من».

(٤) الضمير في «به» يعود على الصلاة المفهومة من قوله «صلوا».

تَقِيًّا ﴿١٢﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ﴿١٤﴾ وَسَلَّمٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ

يَبْعَثُ حَيًّا ﴿١٥﴾

[١٠٦/ب] ١٢ - ﴿خذ الكتاب﴾ قاله زكريا - عليه الصلاة والسلام - ليحيى حين نشأ، أو قاله الله - تعالى - حين بلغ، والكتاب: التوراة، أو صحف إبراهيم. ﴿بقوة﴾ بجد واجتهاد، أو بامثال الأوامر واجتناب المناهي^(١). ﴿الحكم﴾ اللب، أو الفهم، أو العلم أو الحكمة، قال له الصبيان: اذهب بنا نلعب فقال: ما للعب خلقت^(٢) قيل كان ابن ثلاث سنين^(٣).

١٣ - ﴿وحناناً﴾ رحمة. قال:

أبا منذر فاستبق بعضنا حنانيك بعض الشر أهون من بعض^(٤)
أو تعطفاً، أو محبة، أو بركة أو تعظيماً، أو آتيناه تحننا على العباد.
﴿وزكاة﴾ عملاً زاكياً، أو صدقة به على والديه، أو زكيناہ بشائنا عليه. ﴿تقياً﴾ مطيعاً، أو براً بوالديه^(٥).

وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴿١٦﴾ فَأَتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ

(١) روى الطبري في تفسيره (٥٤/١٦، ٥٥) القول الأول عن مجاهد وقتادة وليس في روايته «واجتهاد»، والقول الثاني عن ابن زيد، وراجع القول الأول في تفسير مجاهد (٣٨٥/١).

(٢) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٥٥/١٦) عن معمر.

(٣) هذا القول نسب الماوردي في تفسيره (٥١٩/٢) إلى مقاتل. وراجع: تفسير ابن الجوزي (٢١٣/٥).

(٤) قائل البيت طرفة بن العبد البكري انظر ديوانه (١٧٢) قصيدة ٥٦ بيت ٤٦ واستشهد به أبو عبيدة في كتابه «مجاز القرآن» (٣/٢) والطبري في تفسيره (٥٦/١٦) والطبرسي (١٨/١٦)، وابن الجوزي (٢١٤/٥)، وابن كثير (١١٣/٣).

(٥) نسب الماوردي في تفسيره (٥٢٠/٢) هذا القول إلى مقاتل وهو قول ضعيف لأنه يلزم عليه التكرار لأن الله تعالى قد وصف يحيى به في الآية التالية ﴿وبراً بوالديه ولم يكن جباراً عصياً﴾ الآية (١٤).

حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿١٧﴾ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ نَقِيًّا ﴿١٨﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴿١٩﴾ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٢٠﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى هَيْنٌ ۖ وَلَنَجْعَلَ لَهَذَا آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَاتَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ﴿٢١﴾

١٦ - «انتبذت» انفردت، أو اتخذت، «شرقياً» جهة المشرق فاتخذتها النصراني قبلة^(١) أو مشرقة الدار التي تظلها الشمس، أو مكاناً بعيداً.

١٧ - «حجاباً» من الجدران، أو من الشمس جعله الله - تعالى - لها ساتراً قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -^(٢)، أو حجاباً من الناس، انفردت في ذلك المكان للعبادة، أو كانت تعتزل فيه أيام حيضها. «روحنا» الروح الذي خلق منها المسيح حتى تمثل بشراً، أو جبريل - عليه السلام - لأنه روحاني لا يشوبه غير الروح، أو لحياة الأرواح به، فنفخ جبريل - عليه السلام - في جيب درعها وكمها فحملت، أو ما كان إلا أن حملته فولدته، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -^(٣) وكان حملها تسعة أشهر، أو ستة أشهر، أو يوماً واحداً، أو ثمانية أشهر، ولم يعيش لثمانية سواء آية له.

(١) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٥٩/١٦) عن ابن عباس رضي الله عنهما.
(٢) هذا معنى قول ابن عباس. راجع: تفسير الطبري (٦٠/١٦) وتفسير ابن الجوزي (٥/٢١٦).

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٩٥/١٦)، وراجع: تفسير ابن الجوزي (٢١٩/٥) وابن كثير (١١٦/٣) قال ابن كثير عن هذا القول بأنه غريب، «وكانه مأخوذ من ظاهر قوله تعالى: «فحملته فانتبذت به مكاناً قصياً فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة» ٢٢ - ٢٣ فالفاء وإن كانت للتعقيب لكن تعقيب كل شيء بحسبه كقوله تعالى «ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين، ثم جعلناه نطفة في قرار مكين، ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاماً» [المؤمنون: ١٢ - ١٤] فهذه الفاء للتعقيب بحسبها وقد ثبت في الصحيحين أن بين كل صفتين أربعين يوماً ثم رجع أنها حملت به كما تحمل النساء بأولادهن والله أعلم.

١٨ - ﴿تَقِيًّا﴾ اسم رجل إسرائيلي مشهور بالعهر، لما دنا منها - جبريل عليه السلام - خافت فاستعادت من ذلك العاهر، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -^(١)، أو إن كنت تقيا لله امتنعت خوفاً من استعاذتي به.

﴿فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا﴾^(٢) فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا^(٣) فَنَادَتْهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا^(٤) وَهَزَى إِلَيْكِ جِذْعَ النَّخْلَةِ تُسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا^(٥) فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَمَا تَرِينَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا^(٦)

٢٣ - ﴿فَأَجَاءَهَا﴾ أَلجأها، أو جاء بها^(٢). ﴿لَيْتَنِي مِتُّ﴾ تمت الموت حياء من التهمة، أو لئلا يأتني الناس بقذفها، أو لأنها لم تر في قومها رشيداً ذا فراسة يبرئها من السوء. ﴿نَسِيًّا﴾^(٣) منسياً لم أخلق، أو لا يدرى من أنا، أو سقطاً، أو إذا ذكرت لم أطلب، والنسي ما أغفل من شيء حقير.

٢٤ - ﴿فَنَادَاهَا﴾، جبريل، أو عيسى^(٤) ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ من مكان أسفل من

(١) راجع: تفسير ابن الجوزي (٢١٧/٥) والقرطبي (٩١ / ١١) وهو قول ضعيف وقد نسبته القرطبي إلى وهب بن منبه فهو من أخبار بني إسرائيل.

(٢) الفعل «جاء» يتعدى بالباء أو بالالف، فتقول جئت بزيد وأجأته كما تقول ذهبت به وأذهبته وخرجت به وأخرجته. قال زهير.

وجار سار معتمداً إليكم أجأته المخافة والرجاء راجع: معاني القرآن للفراء (١٦٤/٢). وتفسير الطبري (٦٣/١٦). والطوسي (١٠٤/٧).

(٣) قرأ حمزة وحفص (نسياً) بفتح النون، وقرأ الباقر بكسرهما وهما لغتان للعرب.

راجع: التيسير في القراءات السبع لأبي عمرو الداني (١٤٨)، والكشف عن وجوه القراءات (٨٦/٢)، ومعاني القرآن للفراء (١٦٤/٢).

(٤) القول الأول رواه الطبري في تفسيره (٦٧/١٦) عن ابن عباس والضحاك والسدي وقتادة، والقول الثاني رواه عن مجاهد والحسن وابن زيد.

وراجع: تفسير الماوردي (٥٢٢/٢) القول الثاني في تفسير مجاهد (٣٨٥/١).

مكانها، أو من بطنها بالقبطية ﴿سرياً﴾ عيسى، السروات: الأشراف، أو السري النهر^(١) بالنبطية أو العربية من السراية لأن الماء يسري فيه، قيل يطلق السري على ما يعبره الناس من الأنهار وثباً.

٢٥ - ﴿النخلة﴾ برنية، أو عجوة، أو صرفانة أو قريناً ولم يكن لها رأس وكان الشتاء فجعلت آية، قيل اخضرت وحملت ونضجت وهي تنظر^(٢) ﴿جنياً﴾ مترطب البسر، أو الذي لم يتغير، أو الطري بغبار.

٢٦ - ﴿فكلي﴾ الجنى ﴿واشربي﴾ من السري ﴿وقري عينا﴾ بالولد، طيب نفساً، أو لتسكن عينك سروراً أو لتبرد عينك سروراً، دمة السرور باردة ودمة الحزن حارة ﴿صوماً﴾ صمتاً أو صوماً عن الطعام والشراب/ وصمتا عن [١/١٠٧] الكلام، تركت الكلام ليتكلم عنها ولدها ببراءتها، أو كان من صام لا يكلم الناس فأذن لها في هذا القدر من الكلام.

فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَمْرِيءُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً فَرِيحاً ﴿٢٧﴾ يَتَأَخَتَ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمِراً سَوْءَ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيّاً ﴿٢٨﴾ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْأَمْهِدِ صَبِيّاً ﴿٢٩﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيّاً ﴿٣٠﴾ وَجَعَلَنِي مُبَارَكاً أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيّاً ﴿٣١﴾ وَبَرّاً بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً شَقِيّاً ﴿٣٢﴾ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيّاً ﴿٣٣﴾

٢٧ - ﴿فريحاً﴾ قبيحاً من الافتراء، أو عجبياً، أو عظيماً، أو باطلاً، أو متصنعاً من الفرية وهي الكذب.

(١) القول الأول رواه الطبري في تفسيره (٦٨/١٦، ٦٩) عن الحسن وابن زيد وروى القول الثاني عن ابن عباس. وراجع القول الأول في معاني القرآن للفراء (١٥٦/٢) ومجاز القرآن لأبي عبيدة (٥/٢).

(٢) نسبه الماوردي (٥٢٣/٢) إلى مقاتل.

٢٨ - ﴿أخت هارون﴾ لأبويه^(١) أو نسبت إلى رجل صالح كان اسمه هارون تنسب إليه من تعرف بالصلاح مروى عن الرسول ﷺ^(٢) أو نسبت إلى هارون أخي موسى لأنها من ولده كما يقال: يا أخا بني فلان^(٣) أو كان رجلاً معلناً بالفسق فنسبت إليه^(٤).

٢٩ - ﴿فأشارت﴾ إلى الله - تعالى - فلم يفهموا إشارتها^(٥)، أو إلى عيسى على الأظهر ألهمها الله - تعالى - ذلك^(٦) بأنه سيرتها، أو أمرها به ﴿من كان﴾ صلة، أو بمعنى يكون ﴿المهد﴾ سرير الطفل، أو حجرها غضبوا لما أشارت إليه وقالوا: لسخريتها بنا أعظم من زناها، فلما تكلم قالوا: إنَّ هذا لأمر

(١) هذا القول ذكره الماوردي في تفسيره (٥٢٤/٢) وابن الجوزي (٢٢٧/٥) عن الضحاك. وذكره ابن كثير: (١١٩/٣) عن القرطبي ونسبه إلى ابن أبي حاتم في رواية طويلة، وخطأ هذا القول لأن هارون أخا موسى قبل عيسى بدهر طويل كما سيأتي توضيحه في القول الثاني.

(٢) رواه مسلم (١٦٨٥/٣ - آداب/١) عن المغيرة بن شعبة قال: لما قدمت نجران سألوني، فقالوا إنكم تقرأون يا أخت هارون، وموسى قبل عيسى بكذا وكذا فلما قدمت على رسول الله ﷺ سألت عن ذلك فقال: «إنهم يسمون بأنبيائهم والصالحين قبلهم». ورواه عنه الترمذي (٣١٥/٥) تفسير) والإمام أحمد في المسند (٢٥٢/٤) والطبري في تفسيره (٧٨/١٦) والبغوي (٢٤٤/٤) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٧٠/٤) وزاد نسبه لابن أبي شيبه وعبد بن حميد والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الدلائل.

وهذا هو الصحيح من الأقوال لصحة الخبر به عن الرسول ﷺ فتعين المصير إليه. وقد قال به أكثر المفسرين ولعل الذين قالوا بغيره من الأقوال لم يصل إليهم هذا الخبر عن الرسول ﷺ والله أعلم.

(٣) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٧٨/١٦) عن السدي. وراجع تفسير ابن الجوزي (٢٢٧/٥) والفخر الرازي (٢٠٨/٢١).

(٤) هذا قول سعيد بن جبيرة. راجع تفسير ابن الجوزي (٢٢٧/٥) والدر المنثور للسيوطي (٢٧٠/٤) ونسبه إلى ابن أبي حاتم.

(٥) هذا القول نسبه الماوردي في تفسيره (٥٢٤/٢) إلى عطاء وقد فتشت عليه فيما تيسر لي من التفاسير فلم أجده وهو قول بعيد غير ظاهر وقد رجح المفسر القول الثاني.

(٦) هنا بياض في الأصل بمقدار كلمتين.

عظيم^(١).

٣٠- ﴿آتَانِي﴾ سيؤتيني ﴿وَجْعَلْنِي﴾ سيجعلني، أو كان وقت كلامه في المهد نبياً كامل العقل، قاله الحسن - رضي الله تعالى عنه^(٢) - وكلمهم وهو ابن أربعين يوماً^(٣).

٣١- ﴿مَبَارَكًا﴾ نفاعاً، أو معلماً للخير، أو عارفاً بالله - تعالى - داعياً إليه، أو آمراً بالعرف ناهياً عن المنكر. ﴿بِالصَّلَاةِ﴾ ذات الركوع والسجود، أو الدعاء ﴿وَالزَّكَاةِ﴾ للمال، أو التطهير من الذنوب.

٣٢- ﴿جَبَّارًا﴾ جاهلاً بأحكامه ﴿شَقِيًّا﴾ متكبراً عن عبادته، أو الجبار الذي لا ينصح والشقي الذي لا يقبل النصيح.

٣٣- ﴿وَالسَّلَامَ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ﴾ السلامة لي في الدنيا وفي القبر وفي البعث، لأن له أحوالاً ثلاثة: حياة الدنيا والموت مقبوراً والبعث فسلم في هذه من الأحزان، أو سلم في الولادة من همزة الشيطان إذ لا مولود إلا يهزمه ﴿وَيَوْمَ أُمُوتُ﴾ سلامته من ضغطة القبر لأنه غير مدفون في الأرض، ويوم البعث: يحتمل سلامته من العرض والحساب. قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنه - ثم انقطع كلامه حتى بلغ مبلغ الغلمان^(٤).

ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٣٤﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٣٥﴾ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ

(١) قوله: (غضبوا...) إلخ، رواه الطبري في تفسيره (٧٩/١٦) عن السدي. وراجع تفسير ابن كثير (١١٩/٣).

(٢) راجع: تفسير الطوسي (١١٠/٧) والألوسي (٨٩/١٦) والزمخشري (١٥/٣) ولم ينسبه لأحد.

(٣) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره (٥٢٥/٢) إلى الضحاك، ونسبه البغوي في تفسيره (٢٤٥/٤) إلى وهب، وذكره ابن الجوزي (٢٢٩/٥) بدون نسبة.

(٤) هذا القول رواه ابن أبي شيبه في مصنفه (٥٤٥/١١) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٧١/٤) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم وابن عساكر عن ابن عباس.

مُسْتَقِيمٌ ﴿٣٦﴾ فَأَخْلَفَ الْأَحْزَابَ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٣٧﴾

٣٤ - ﴿الحق﴾ الله، أو عيسى سماه حقاً، لأنه جاء بالحق، أو القول الذي قاله عيسى من قبل ﴿يمترون﴾ يشكون، أو يختلفون فتقول فرقة هو الله وأخرى هو ابن الله وأخرى هو ثالث ثلاثة هذا قول النصارى، وقال المسلمون: عبد الله ورسوله، وقالت اليهود: لغير رشدة^(١) عند من قرأ تمترون^(٢).

أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٣٨﴾ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴿٤٠﴾

٣٨ - ﴿أسمع بهم وأبصر﴾ اليوم كيف يصنع بهم يوم القيامة، أو عجبه من سماعهم وإبصارهم في الآخرة.

٣٩ - ﴿قضي الأمر﴾ بعدابهم يوم البعث، أو قضي بانقطاع توبتهم وتحقق الوعيد يوم الموت.

وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿٤١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَابَت لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿٤٢﴾ يَتَابَتَ إِلَيَّ قَدْ جَاءَ مِنْكَ الْعِلْمُ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿٤٣﴾ يَتَابَتَ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿٤٤﴾ يَتَابَتَ إِلَيَّ

(١) رشدة: بفتح الراء وكسرها ضد قولهم زنية والمعنى أن اليهود نسبوه إلى الزنا ﴿قاتلهم الله أنى يؤفكون﴾ [التوبة: ٣٠]. راجع مختار الصحاح مادة «رشد».

(٢) هذه القراءة بالتاء المعجمة من فوق وقد ذكرها ابن خالويه في كتابه المختصر في شواذ القراءات (٨٥) ونسبها إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه والسلمي. راجع تفسير الماوردي المخطوط (ك ١٨٥/٢ - أ) وتفسير ابن الجوزي (٢٣١/٥) والقرطبي (١١/١٠٦) وقد جاء في تحقيق الأستاذين لتفسير الماوردي (٥٢٧/٢)، قوله ﴿الذي فيه تفترون﴾ بالفاء معجمة من فوق) وهذا خطأ مخالف لما في تفسير الماوردي المخطوط والمصادر السابقة.

أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿٤٥﴾ قَالَ أَرَأَيْتُ أَنْتَ عَنْ
 إِلَهِتِي يَتَّبِعُهُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا ﴿٤٦﴾ قَالَ سَلِّمْ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ
 لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ فِي حَفِيًّا ﴿٤٧﴾ وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي
 عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ﴿٤٨﴾

٤٦ - ﴿لأرجمنك﴾ بالذم والسب، أو بالأحجار لتبعد عني. ﴿ملياً﴾ دهرأ
 طويلاً مؤبداً، أو سوياً سليماً من عقوبتي^(١)، أو غنياً^(٢).

٤٧ - ﴿سلام﴾ توديع وهجر، أو سلام: إكرام وبر، قابل جفوته بالإحسان
 رعاية لحق الأبوة وهو أظهر ﴿سأستغفر لك﴾ إن تركت عبادة الأوثان، أو أدعو
 لك بالهدى المقتضي للغفران/ ﴿حَفِيًّا﴾ مقرباً، أو مكرماً، أو رحيماً، أو [١٠٧/ب]
 عليماً، أو متعهداً.

فَلَمَّا أَعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُمْ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٤٩﴾
 وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿٥٠﴾

٥٠ - ﴿لسان صدق﴾ ثناء جميلاً، أو جعلناهم كراماً على الله - تعالى -
 اللسان بمعنى الرسالة. قال:

(١) روى الطبري في تفسيره (٩١/١٦) القول الأول عن مجاهد والحسن، والقول الثاني
 عن ابن عباس وقتادة والضحاك. وراجع تفسير الماوردي (٥٢٧/٢)، والطوسي (٧/
 ١١٦)، والدر المنثور للسيوطي (٢٧٢/٤).

(٢) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي المخطوط (٣/ ١٨٥ ب) ولم أقف على هذا القول
 فيما تيسر لي من كتب التفسير.

أَتَنِي لِسَانُ بَنِي عَامِرٍ أَحَادِيثُهَا بَعْدَ قَوْلِ نَكَرٍ^(١)

وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٥٦﴾ وَنَدَيْتُهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ﴿٥٧﴾ وَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴿٥٨﴾

٥٦ - ﴿الطور الأيمن﴾ جبل بالشام نودي من يمين الجبل، أو من يمين موسى ﴿وقربناه نجياً﴾ قرب^(٢) من المكان الذي شرفه فيه وعظمه ليسمع كلامه، أو قربه من أعلى الحجب حتى سمع صريف القلم، قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنه -^(٣) وقال غيره سمع صريف القلم الذي كتبت به التوراة، أو قربه باصطفائه واجتبائه ﴿نجياً﴾ ناجاه من النجوى التي لا يكون إلا في خلوة، أو رفعه بعد التقريب من النجوة وهي الارتفاع، أو نجاه بصدقه مأخوذ من النجاة. قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - لم يبلغ موسى من الكلام الذي ناجاه به شيئاً^(٤).

وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٥٩﴾ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ

(١) لم أعر على قائل هذا البيت. وقد استشهد به ابن الجوزي في تفسيره (٤١٢/١) على أن «اللسان» يأتي بمعنى الرسالة عند تفسير قوله تعالى: ﴿وإن منهم لفرقة يلوون ألسنتهم بالكتاب﴾ [آل عمران: ٧٨]، فقال: وأنشد ثعلب «أتني لسان» البيت. وراجع لسان العرب لابن منظور (٢٧٠/٧)، «والتهذيب» للأزهري (٤٢٧/١٢). وقد اقتصر الأزهري على صدر البيت.

(٢) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي المخطوط (١٨٥/٢ - ب) وفي تحقيق الأستاذين «قربه» وهو مخالف لما سبق.

(٣) هذا القول رواه عنه ابن أبي شيبه في مصنفه (٥٣٣/١١)، والطبري في تفسيره (١٦/٩٤)، وراجع تفسير ابن الجوزي (٢٤٠/٥)، والدر المنثور للسيوطي (٢٧٣/٤)، وزاد نسبته إلى الفريابي وهناد في الزهد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه.

(٤) هذا القول نسبته العز إلى ابن عباس ونسبه الماوردي في تفسيره (٥٢٩/٢) والطوسي (١١٨/٧) إلى الحسن - وقد فتشت عن هذا القول فيما تيسر لي من كتب التفسير والأثر فلم أقف عليه.

بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ﴿٥٥﴾

٥٤ - ﴿صَادِقُ الْوَعْدِ﴾ وعد رجلاً أن ينتظره فانتظره ثلاثة أيام أو اثنين وعشرين يوماً أو حولاً كاملاً قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - ^(١).

٥٥ - ﴿أَهْلُهُ﴾، قومه، أو أهله يبدأ بهم، وهو إسماعيل بن إبراهيم عند الجمهور، أو إسماعيل بن حزقيل ^(٢) بعثه الله - تعالى - إلى قومه فسلخوا جلدة رأسه ^(٣) فخيره الله - تعالى - فيما شاء من عذابهم فاستغفاه ورضي بثوابه وفوض أمرهم إليه في عفوه وعقوبته لأن إسماعيل مات قبل أبيه إبراهيم.

وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿٥٦﴾ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿٥٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِن ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجِبِينَ إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴿٥٨﴾

(١) نسب الماوردي في تفسيره (٥٢٩/٢) القول الأول إلى مقاتل. والثاني إلى يزيد الرقاشي، وراجع هذه الأقوال الثلاثة في تفسير ابن الجوزي (٢٤٠/٥)، والبغوي (٤/٢٤٩)، والقرطبي (١١/١١٥)، بعد أن ذكر القرطبي هذه الأقوال قال: «وقد قيل: إن إسماعيل لم يعد شيئاً إلا وقئ به، وهذا قول صحيح، وهو الذي يقتضيه ظاهر الآية، والله أعلم».

(٢) راجع: خبر إسماعيل بن حزقيل في تفسير الطبرسي (٤٦/١٦) ونسبه إلى أبي عبد الله جعفر بن محمد أحد أئمة الإمامية، وراجع تفسير القرطبي (١١٤/١١) الألوسي (١٦/١٠٤). والقول بأن المراد بإسماعيل في الآية ابن حزقيل مخالف لسياق الآيات لأنها ذكرت إبراهيم ثم ابنه إسحاق ويعقوب ثم أفردت ابنه إسماعيل بالذكر للتنويه بشأنه، وتعليل هذا القول بأن إسماعيل مات قبل أبيه إبراهيم مخالف لما جاء في التوراة من أن إبراهيم عليه السلام لما مات دفنه ابنه إسحاق وإسماعيل. راجع: سفر التكوين الإصحاح (٢٥) وقصص الأنبياء لابن كثير (٢٥٠/١) وللنجار (١١٠).

(٣) في الأصل «جلده ورأسه» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٥٢٩/٢) والقرطبي (١١٤/١١) والألوسي (١٠٤/١٦) لأنه لو سلخ جلده ورأسه لمات فلا يمكن تخييره فيما شاء من عذاب قومه.

٥٦ - ﴿إدريس﴾ أول من أعطي النبوة وأول من خط بالقلم^(١).

٥٧ - ﴿ورفعناه﴾ إلى السماء الرابعة، أو السادسة^(٢) وهو في السماء حي لم يمت كعيسى، أو مات في السماء وهو فيها ميت، أو مات بين الرابعة والخامسة وهو أول من اتخذ السلاح، وجاهد في سبيل الله - تعالى - وقتل^(٣) بني قابيل وأول من وضع الوزن والكيل وأثار علم النجوم، وأول من لبس الثياب وإنما كانوا يلبسون الجلود.

٥٨ - ﴿وبكياً﴾ سجودهم رغبة وبكاؤهم رهبة.

﴿خَلَفَ مِنْ بَٰعِثِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا﴾ ٥٩ ﴿إِلَّا مَنْ

(١) ما ذكره العز من الأوائل لإدريس عليه السلام كإعطاء النبوة والخط بالقلم وما سيذكره في تفسير الآية التالية من اتخاذ السلاح والجهاد في سبيل الله... إلخ.

راجع: ذلك في تفسير البغوي (٢٤٩/٤) والقرطبي (١١٧/١١) وقصص الأنبياء للثعلبي (٤٢) ولابن كثير (٧١/١) قال ابن كثير: (ويزعم كثير من علماء التفسير والأحكام أنه أول من تكلم في ذلك، ويسمونه هرمس الهرامسة، ويكذبون عليه أشياء كثيرة كما كذبوا على غيره من الأنبياء والعلماء والحكماء والأولياء).

(٢) ذكر العز قولين في مكان رفع إدريس عليه السلام، الأول أنه رفع إلى السماء الرابعة، وهو مروى عن النبي ﷺ في الصحيحين في حديث المعراج رواه البخاري (فتح ٦/٣٠٢، بدء الخلق/٦) ومسلم (١٤٦/١، إيمان/١) عن مالك بن صعصعة رضي الله عنه.

كما رواه الترمذي والنسائي عنه راجع جامع الأصول لابن الأثير (٢٩٢/١١)، والقول الثاني أن إدريس رفع إلى السماء السادسة رواه الطبري في تفسيره (٩٦/١٦) عن ابن عباس والضحاك. والصحيح القول الأول لثبوته عن الرسول ﷺ.

(٣) في تفسير الألوسي (١٠٥/١٦) «فقاتل» بدل «وقتل» والأول أظهر، والمراد أنه قاتل الكفار من بني قابيل ويدل على ذلك عبارة تفسير البغوي (٢٤٩/٤) «وأول من اتخذ السلاح وقاتل الكفار» وفي قصص الأنبياء للثعلبي (٤٢) «بعثه الله إلى ولد قابيل». وفي تفسير الماوردي لعلها أشكلت على المحقق خضر فحذفها من تحقيقه (٥٢٩/٢) وقد تابعه ابن عبد المقصود وهذا لا ينبغي فالمحقق مؤتمن على النص فلا بد أن يخرج به كما هو بعد تحقيقه وإذا أشكل عليه قراءة عبارة «ما» فليكتبها في الحاشية كما هي ويبين ذلك فلا يجوز له بحال من الأحوال أن يحذفها.

تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ﴿١٠﴾ جَنَّتٍ عَدْنٍ الَّتِي
وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْعَذَابِ إِنَّهُمْ كَانُوا وَعْدُ مَا نَبَأُوا ﴿١١﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ
فِيهَا بُكَرَةٌ وَعَشِيًّا ﴿١٢﴾ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴿١٣﴾

٥٩ - ﴿خَلْفَ﴾ بالسكون إذا خلفه من ليس من أهله وبالفتح إذا كان من أهله، أو بالسكون في الذم وبالفتح في الحمد ﴿من بعدهم﴾ اليهود بعد متقدمي الأنبياء، أو المسلمون بعد النبي ﷺ من عصر الصحابة إلى قيام الساعة، أو من بعد عصر الصحابة قال الرسول ﷺ: «يكون بعد الستين خلف أضاعوا الصلاة»^(١) الآية ﴿أضاعوا الصلاة﴾ بتركها، أو تأخيرها عن وقتها ﴿غياً﴾ وإد في جهنم أو خسراناً، أو ضلالاً عن الجنة، أو شراً أو خيبة.

..... ومن يغو لا يعلم^(٢)

أي يخب.

٦٢ - ﴿لغوا﴾ كلاماً فاسداً، أو خلفاً ﴿سلاماً﴾ سلامة، أو تسليم الملائكة عليهم ﴿بُكَرَةٌ وَعَشِيًّا﴾ كان يعجبهم إصابة الغداء والعشاء فأخبروا أن ذلك في الجنة، أو أراد مقدار البكرة والعشي من أيام الدنيا، قيل: يعرفون مقدار الليل

(١) هذا جزء من حديث رواه أبو سعيد الخدري، وتكملته «ثم يكون خلف يقرءون القرآن لا يعدو تراقيهم، ويقرأ القرآن ثلاثة مؤمن ومنافق وفاجر»، أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٣٨/٣)، والحاكم في مستدركه (٣٧٤/٢) وصححه، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٧٧/٤) وزاد نسبته لابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي سعيد الخدري. وراجع تفسير ابن كثير (١٢٨/٣).

(٢) هذا جزء من بيت للمرقش الأصغر واسمه ربعة بن سفيان بن سعد بن مالك وهو عم طرفة. والبيت هو:

فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره ومن يغو لا يعدم على الغي لانما راجع: ديوان بني بكر في الجاهلية (٥٦٥) والمفضليات للضببي (٢٤٧) وشرح المفضليات للتبريزي (١١٠٤/٢) قصيدة ٥٧ بيت ٢٠ وقد استشهد به الطبري في تفسيره (١٠١/١٦)، والطبرسي (٤٩/١٦) وابن عطية (٤٩٤/٩) والقرطبي (١١/١٢٥)، وابن منظور في «اللسان» مادة «غوى».

[١/١٠٨] يارخاء الحجب وغلقت الأبواب، ومقدار النهار برفع الحجب/ وفتح الأبواب^(١).

وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَكُمْ مَا بَكَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلَفْنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴿٦٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴿٦٥﴾

٦٤ - ﴿وما ننزل﴾ موضعاً من الجنة إلا بأمر الله - تعالى - من كلام أهل الجنة^(٢)، أو نزلت لما أبطأ جبريل - عليه السلام - على الرسول ﷺ اثنتي عشرة ليلة فلما أتاه قال: «لقد غبت حتى ظن المشركون كل ظن»^(٣)، ﴿وما بين أيدينا﴾ الدنيا ﴿وما خلفنا﴾ الآخرة ﴿وما بين ذلك﴾ ما بين النفختين، أو ما مضى من الدنيا ﴿وما خلفنا﴾ ما يكون بعدنا من الدنيا والآخرة ﴿وما بين ذلك﴾ ما بين ما مضى من قبل وما يكون من بعد ﴿نَسِيًّا﴾ ذا نسيان، أو ما نسيك.

٦٥ - ﴿سَمِيًّا﴾ مثلاً من المساماة، أو من يُسمى الله أو لا يستحق اسم

(١) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٠٢/١٦) عن زهير بن محمد وأوله ليس في الجنة ليل هم في نور أبداً، وراجع تفسير ابن الجوزي (٢٤٨/٥) وتفسير ابن كثير (٣/١٢٩).

(٢) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره (٥٣١/٢)، والفخر الرازي (٢٣٩/٢) إلى أبي مسلم بن بحر، وذكره القرطبي في تفسيره (١٢٩/١١) بدون نسبة.

(٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٠٤/١٦) من طريق ابن جريج عن مجاهد وروى نحوه عن الضحاك، وذكره الواحدي في الأسباب (٣٠٩) والقرطبي في تفسيره (١١/١٢٨) عن مجاهد مطولاً. وراجع تفسير ابن كثير (١٣٠/٣)، والدر المنثور للسيوطي (٢٧٩/٤). وهناك رواية أخرى في سبب نزول هذه الآية عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «قال رسول الله ﷺ لجبريل: ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا فنزلت ﴿وما ننزل إلا بأمر ربك﴾ الآية»، أخرجها عنه البخاري (فتح ٤٢٨/٨ تفسير)، والترمذي (٣١٦/٥) تفسير) والإمام أحمد في المسند برقم (٢٠٤٣)، والطبري في تفسيره (١٦/١٠٣)، والواحدي في الأسباب (٣٠٩). وراجع التفسير السابقة.

ذكر العز في تفسير قوله تعالى: ﴿وما ننزل إلا بأمر ربك﴾ قولين الأول: أنه من كلام أهل الجنة، والثاني: أنه من كلام الملائكة للرسول ﷺ كما دل على ذلك سبب النزول وهو الراجح لموافقه لظاهر الآية. ولأن ظاهر الأمر بحال التكليف أليق ولدلالة سبب النزول عليه. راجع: تفسير الفخر الرازي (٢٣٩/٢١).

الإله غيره، أو ولدًا.

وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَذَا مَا مِثُّ لَسَوْفَ أَخْرَجَ حَيًّا ﴿٦٦﴾ أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْتُهُ مِنْ قَبْلُ
وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴿٦٧﴾ فَوَرَيْكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ حِثًّا ﴿٦٨﴾
ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَنتَ حَشَدٌ عَلَى الرَّحْمَنِ عَيْنًا ﴿٦٩﴾ ثُمَّ لَنَعْلَمَنَّ بِالَّذِينَ هُمْ أُولَىٰ بِهَا
صِلَاً ﴿٧٠﴾ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴿٧١﴾ ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ
الظَّالِمِينَ فِيهَا حِثًّا ﴿٧٢﴾

٦٨ - ﴿جهنم﴾ اسم للنار أو لأعمق موضع فيها كالفرديوس اسم لأعلى الجنة ﴿جثياً﴾ جماعات^(١)، أو بروكاً على الركب.

٦٩ - ﴿شيعة﴾ الشيعة: الجماعة المتعاونون، الأمة شيعة لاجتماعهم وتعاونهم. ﴿لننزعن﴾ لنبدأن^(٢) أو لنستخرجن ﴿عتياً﴾ افتراء بلغة تميم، أو جرأة أو كفرأ، أو تمرأ، أو معصية.

٧٠ - ﴿صلياً﴾ دخولاً أو لزوماً.

٧١ - ﴿واردها﴾ الحمى والأمراض، عاد الرسول ﷺ رجلاً ثم قال: «إن الله - تعالى - يقول: هي ناري أسلطها على عبدي المؤمن لتكون حظه من النار

(١) هذا القول مروى عن ابن عباس وعليه تكون «جثياً» جمع «جثوة» - بثليث الجيم - وهي الحجارة المجموعة. أو التراب المجموع. راجع تفسير البغوي (٢٥٤/٤)، وابن الجوزي (٢٥٣/٥) والقرطبي (١٣٣/١١) وتهذيب اللغة للأزهري (١٧١/١١).

(٢) في الأصل وتفسير الماوردي المخطوط (١٨٧/٢) ب، «لنبدلن» وقد نسب هذا القول الماوردي إلى ابن جريج. وفي هذه الكلمة «تحريف» لأن النزاع في اللغة لا يأتي بمعنى «التبديل» والصواب «لنبدأن» كما أثبتته من الدر المنثور (٢٨٠/٤). منسوباً إلى ابن جريج وقد وجدته في بعض التفاسير بدون نسبة. وفي تفسير الماوردي المطبوع (٢/٥٣٣) بتحقيق خضر «لننادين» منسوباً إلى ابن جريج وهذا مخالف لقوله كما سبق بيانه. وفيه تصرف في الكلمة المخطوطة من المحقق بدون تنبيه للقارىء، وهذا أمر لا ينبغي أن يحصل في التحقيق.

في الآخرة»^(١)، أو جهنم يردها الكفار خاصة، انتقل من معابثهم إلى خطابهم، أو عامة في المؤمن والكافر يردانها فتمس الكافر دون البر، أو يردها المؤمن بمروره عليها ونظره إليها سروراً بما أنجاه الله - تعالى - منه^(٢) ﴿ولما ورد ماء مدين﴾ [القصص: ٢٣] ﴿حتماً﴾ قضاء مقضياً، أو قسماً واجباً.

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا يَنْتَوِي قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴿٧٣﴾ وَكَرَّ أَهْلُكَا بَقَلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرَدًّا يَا ﴿٧٤﴾ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴿٧٥﴾ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَيْقِثُ الصَّلِحَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَدًّا ﴿٧٦﴾

٧٣ - ﴿مَقَامًا﴾ منزل إقامة في الجنة أو النار^(٣)، أو كلاماً قائماً بحجة معناه، من فلجت حجته خير أم من دحضت حجته. ﴿نَدِيًّا﴾ أفضل مجلساً أو أوسع عيشاً.

٧٤ - ﴿أَثْنًا﴾ متاعاً ﴿وَرَدًّا﴾ منظرًا^(٤) «ع» أو الجديد من ثياب البيت

(١) هذا الحديث رواه أبو هريرة رضي الله عنه، وقد أخرجه عنه الإمام أحمد في مسنده (٤٤٠/٢)، والطبري في تفسيره (١١١/١٦)، وذكره ابن كثير في تفسيره (١٣٣/٣). برواية الطبري ثم قال: «غريب ولم يخرجوه من هذا الوجه». وراجع: تفسير القرطبي (١٣٨/١١) والدر المنثور (٢٨٢/٤).

(٢) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٠٨/١٦ - ١١٢). ثم قال مرجحاً: «وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: يردها الجميع ثم يصدر عنها المؤمنون فينجيهم الله ويهوي فيها الكفار وورودها هو ما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله ﷺ من مرورهم على الصراط المنسوب على متن جهنم. فجاج مُسَلَّم ومكسد فيها». ثم بعد ذلك سرد الأخبار الدالة على ذلك.

(٣) راجع: هذا القول في تفسير الماوردي (٥٣٤/٢) والطوسي (١٢٨/٧).

(٤) راجع: تفسير الطبري (١١٧/١٦) والطوسي (١٢٨/٧) والطبرسي (٦٤/١٦).

والرِّيَّ الارتواء^(١) من النعمة، أو ما لا يراه الناس والرئي ما يرونه، أو أكثر أموالاً وأحسن صوراً.

٧٦ - ﴿ويزيد الله﴾ يزيدهم هدى بالمعونة على الطاعة والتوفيق لمرضاته، أو الإيمان بالناسخ والمنسوخ^(٢).

أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّكَ مَالاً وَّوَلَدًا ﴿٧٧﴾ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٧٨﴾ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴿٧٩﴾ وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿٨٠﴾

٧٧ - ﴿لأوتين مالا﴾ نزلت في العاص بن وائل^(٣)، أو في الوليد بن المغيرة^(٤)، ﴿لأوتين﴾ في الدنيا على قول الجمهور، أو في الجنة استهزاء

(١) في الأصل «الا ربا» وهذا تحريف للكلمة ولعله من الناسخ والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٥٣٥/٢)، والبيهقي (٢٥٩/٤) وهذا المعنى على قراءة من قرأ «وريا» من رويت أروي رواية وريا، وهو وجه جيد لأنه من آيات لسن بمهموزات الأواخر وهي قراءة ابن عامر وقالون عن نافع وأهل المدينة وقرأ الباقون «ورثيا» بالهمز وتخفيف الياء. راجع: معاني القرآن للفرأ (١٧١/٢)، وكتاب السبعة في القراءات لابن مجاهد (٤١١)، وتفسير الطبري (١١٨/١٦).

(٢) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره (٥٣٥/٢) إلى الكلبي ومقاتل وأشار إليه الطبري في تفسيره (١١٩/١٦، ١٢٠)، والطوسي (١٣٠/٧). وهذا القول من قبيل تفسير العام ببعض أفراداه فالهedy يعم كل طاعة لله ومن ذلك الإيمان بالناسخ والمنسوخ.

(٣) هذا السبب رواه البخاري (فتح ٤٢٩/٨ تفسير)، ومسلم (٢١٥٣/٤ صفات المنافقين)، والترمذي (٣١٨/٥ تفسير) وأبو داود الطيالسي في مسنده (٢١/٢)، والإمام أحمد في مسنده (١١٠/٥)، والطبري في تفسيره (١٢٠/١٦)، والواحدي في الأسباب (٣١١) والبيهقي في تفسيره (٢٥٩/٤). كلهم رووه عن خباب بن الارت رضي الله عنه ولفظ البخاري عن خباب قال: «كنت قينا في الجاهلية وكان لي دين على العاص بن وائل، قال فاتاه يتقاضاه فقال: لا أعطيك حتى تكفر بمحمد ﷺ، فقال: والله لا أكفر حتى يميتك الله ثم تبعث. قال فذرني حتى أموت ثم أبعث، فسوف أوتى مالا وولداً فأقضيك، فنزلت هذه الآية ﴿أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال: لأوتين مالا وولداً﴾.

(٤) هذا قول الحسن. راجع: تفسير ابن الجوزي (٣٦٠/٥)، والزمخشري (٣٩/٣) =

منه^(١) ﴿وَوَلَدًا﴾ وَوَلَدًا^(٢) واحد كَعُذْمَ وَعَدَمَ، أو بالضم جمع وبالفتح واحد لغة قيس.

٧٨ - ﴿عَهْدًا﴾ عملاً صالحاً، أو قولاً عهد به الله إليه.

٨٠ - ﴿وَنَرِثُهُ﴾ نسلبه ما أعطيناه في الدنيا من مال وولد، أو نحرمه ما تمناه منهما في الآخرة ﴿فَرْدًا﴾ بلا مال ولا ولد، أو بلا ولي ولا ناصر.

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴿٨١﴾ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴿٨٢﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا ﴿٨٣﴾ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا ﴿٨٤﴾

٨٢ - ﴿سَيَكْفُرُونَ﴾ سيجحد العابدون عبادتها لما رأوا من سوء عاقبتها، أو يكفر المعبود بالعابد ويكذبه^(٣) ﴿ضِدًّا﴾ عوناً في الخصومة، أو بلاء أو أعداء

= والقرطبي (١١/١٤٥، ١٤٦). قال القرطبي بعد أن ذكر القولين: «والأول أصح لأنه مدون في الصحاح».

(١) ذكر العز في تفسير قوله تعالى: ﴿لَاؤَتَيْنِ﴾ قولين: الأول: إن ذلك في الدنيا ونسبه إلى الجمهور. والثاني: في الجنة. ونسبه الماوردي إلى الكلبي كما نسب الأول إلى الجمهور. وفي هذا نظر لأن القول الثاني هو الموافق لظاهر الآثار الصحيحة في سبب نزول الآية الثابتة في الصحيحين وغيرهما. كما سبق بيانه في تخريج قصة العاص بن وائل وهذا الرأي هو الذي عليه جمهور المفسرين كما اتضح لي من تتبع كتب التفسير. وقد ذكر القرطبي في تفسيره (١١/١٤٦) نص كلام الماوردي في تفسير قوله تعالى ﴿لَاؤَتَيْنِ مَالًا وَّوَلَدًا﴾. ثم تعقبه بقوله «قلت قول الكلبي أشبه بظاهر الأحاديث، بل نصها يدل على ذلك» ثم أورد قصة العاص بن وائل شاهداً على ذلك. وراجع: تفسير الطبري (١٦/١٢٠)، وابن كثير (٣/١٣٥)، والدر المنثور (٤/٢٨٣)، والألوسي (١٦/١٣٠).

(٢) قرأ حمزة والكسائي بضم الواو وسكون اللام من ﴿وَلَدًا﴾ وقرأ الباقون بفتحهما راجع السبعة في القراءات لابن مجاهد (٤١٢) والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٢/٩٢) وتفسير الطبري (١٦/١٢١).

(٣) قال الماوردي (٢/٥٣٦) في تفسير قوله عز وجل ﴿سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ﴾ فيه وجهان. أحدهما: سيجحدون أن يكونوا عبدها لما شاهدوا من سوء عاقبتها.

أو قرناء^(١) في النار يلعنونهم، أو على ضد ما أملوه فيهم «ح»^(٢).

٨٣ - ﴿تَوَزَّهُمْ﴾ / تزعجهم إلى المعاصي، أو تغويهم أو تغريهم بالشر. [١٠٨/ب]

٨٤ - ﴿نَعُدُّ لَهُمْ﴾ أعمالهم، أو أيام حياتهم، أو مدة انتظارهم إلى الانتقام منهم بالسيف والجهاد.

يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ﴿٨٥﴾ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِدًا ﴿٨٦﴾ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٨٧﴾ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ﴿٨٨﴾ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ﴿٨٩﴾ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَذَا ﴿٩٠﴾ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴿٩١﴾ وَمَا يَلْبِغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿٩٢﴾ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴿٩٣﴾ لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿٩٤﴾ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

= الثاني: «سيكفرون بمعبوداتهم ويكذبونهم» فنلاحظ أن الوجه الثاني تكرر للوجه الأول لأن الضمير فيها يعود على «العابدين». والصواب أن الضمير في الوجه الثاني يعود على «المعبودين» فهم سيكفرون بالعبادين ويكذبونهم كما في تفسير العز. وقد فات المحقق التنبيه على ذلك.

وراجع: تفسير الزمخشري (٤١/٣) والفخر الرازي (٢١/٢٥٠) والقرطبي (١١/١٤٨).
(١) في هذا القول والذي قبله تفسير «ضد» وهي مفردة بالجمع وهذا مشكل وقد أجاب عنه الأخفش بقوله: «لأن الضد يكون واحداً وجماعة، مثل الرُّصد والأرصاد، ويكون الرصد اسماً للجماعة». راجع: كتابه معاني القرآن (٢/٤٠٤) وتهذيب اللغة للأزهري (١١/٤٥٥) وتفسير الطبري (١٦/١٢٤).

(٢) نسب العز هذا القول إلى الحسن بينما نسبه الماوردي في تفسيره (٢/٥٣٦) إلى ابن بحر. وقد فتشت عن هذا القول فيما تيسر لي من كتب التفسير فلم أجده منسوباً إلى أحدهما. ولكن ذكر الزمخشري في تفسيره (٣/٤١) وابن كثير (٣/١٣٦)، ما يدل عليه بدون نسبة وهو معنى مفهوم من ظاهر الآية. إذ أن المشركين اتخذوا آلهة من دون الله ليكونوا لهم عزاً كما أخبر الله عنهم في الآية السابقة. ولكنهم يوم القيامة وجدوهم على خلاف ما أملوه فيهم من العز. بل كانوا أعداء لهم أو بلاء عليهم... إلى آخر ما ذكره العز من التفاسير السابقة.

فَرَدًا ﴿٩٥﴾

٨٥ - ﴿وَفَدَا﴾ ركبناً، أو جماعة، أو زواراً.

٨٦ - ﴿وَرَدَا﴾ مشاة، أو عطاشاً من ورود الإبل عطاشاً، أو أفراداً.

٨٧ - ﴿عَهْدَا﴾ وعداً من الله - تعالى -، أو إيماناً به.

٨٩ - ﴿إِذَا﴾ منكرأ، أو عظيماً.

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴿٩٦﴾ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ
لِبَلْسَانِكَ لَتُنَبِّشَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَنَذِرُ بِهِ قَوْمًا لَّدُنَّا ﴿٩٧﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ
هَلْ يُحِشُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴿٩٨﴾

٩٦ - ﴿وُدًّا﴾ محبة في الدنيا من الأبرار وهيبة عند الفجار، أو يحبهم
الله - تعالى - ويحبهم إلى الناس^(١)، قال «ع» نزلت في علي بن أبي طالب -
رضي الله تعالى عنه^(٢) -.

(١) روى مسلم في صحيحه (٤/٢٠٣٠/البر/٤٨) وأحمد في مسنده (٢/٢٦٧) عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله إذا أحب عبداً دعا جبريل فقال
إني أحب فلاناً فأحبه قال: فيحبه جبريل ثم ينادي من السماء فيقول إن الله يحب فلاناً
فأحبه فيحبه أهل السماء قال ثم يوضع له القبول في الأرض وإذا أبغض عبداً دعا
جبريل فيقول إني أبغض فلاناً فأبغضه قال: فيبغضه جبريل ثم ينادي في أهل السماء إن
الله يبغض فلاناً فأبغضوه. قال فيبغضونه ثم توضع له البغضاء في الأرض».

ورواه الترمذي في سننه (٥/٣١٧/تفسير) وزاد فيه «فذلك قول الله ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾. وروى البخاري الشطر الأول منه في
صحيحه (فتح/٦/٣٠٣/بدء الخلق/٦).

وراجع: تفسير ابن كثير (٣/١٣٩) والدر المنثور (٤/٢٨٧) وزاد نسبته إلى عبد بن
حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات.

(٢) هذا السبب رواه الحاكم الحسكاني في كتابه «شواهد التنزيل» (١/٣٦٠) عن البراء بن
عازب، وذكره الزمخشري في تفسيره (٣/٤٧)، وخرجه ابن حجر فنسبه إلى الشعبي =

٩٧ - ﴿لُدَّا﴾ فجاراً، أو أهل لجاج وخصام من اللدود للزومهم الخصام كما يحصل اللدود^(١) في الأفواه أو الجدل في الباطل من اللدد وهو شدة الخصومة.

٩٨ - ﴿رَكَزَا﴾ صوتاً، أو حساً، أو ما لا يفهم من صوت أو حركة.

= والطبراني في مسند حمزة الزيات وابن مردويه وقال: «وفيه إسحاق بن بشر عن خالد بن زيد وهما متروكان». وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٨٧/٤). وزاد نسبته إلى الديلمي.

(١) «اللدود» ما سقي الإنسان في أحد شقي الفم. وإنما أخذ اللدود من لذيدي الوادي وهما جانباه. راجع: تهذيب اللغة للأزهري (٦٧/١٤).



مكية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طه ﴿١﴾ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿٢﴾ إِلَّا نَذِيرًا لِّمَن يَخْشَى ﴿٣﴾ تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ
الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ﴿٤﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿٦﴾ وَإِن يُجْهَرِ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴿٧﴾ اللَّهُ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٨﴾

١ - ﴿طه﴾ اسم الله - تعالى - أقسم به^(١). أو اسم للسورة^(٢) أو اختصار
كلام خص الرسول ﷺ بعلمه^(٣)، أو حروف يدل كل حرف منها على معنى^(٤)،
أو طوبى لمن اهتدى^(٥)، أو طأ الأرض بقدميك ولا تقم على أحدهما في

(١) هذا القول مروى عن ابن عباس رضي الله عنهما.

راجع: تفسير الطبري (١٣٦/١٦)، وابن الجوزي (٢٧٠/٥) والقرطبي (١٦٦/١١).

(٢) هذا قول الحسن وجماعة كما سبق توثيقه في تفسير ﴿كهيعص﴾.

(٣) راجع: تفسير الماوردي (٧/٣) والطوسي (١٤٠/٧) والقرطبي (١٦٦/١١) ذكروا هذا القول بدون نسبة.

(٤) راجع: تفسير الطبري (١٣٦/١٦) والماوردي (٧/٣) والقرطبي (١٦٦/١١) ذكروه بدون نسبة.

(٥) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره (٧/٣) إلى محمد الباقر. ونسبه القرطبي في تفسيره (١٦٦/١١) إلى محمد بن الحنفية ومجاهد ولم أجده في تفسير مجاهد.

الصلاة^(١)، أو يا رجل بلغة عك^(٢) أو طيء أو بالنبطية^(٣).

إن السفاهة طه من خليقتكم لا قدس الله أرواح الملاعين^(٤)

٢ - ﴿لنشقى﴾ بالتعب والسهر في قيام الليل، أو بالأسف والحزن على كفرهم، أو جواب لهم لما قالوا: إنه بالقرآن شقي.

٣ - ﴿تذكرة﴾ إنذاراً لمن يخشى الله، أو زجراً لمن يتقي الذنوب والخوف ما ظهرت أسبابه، والخشية ما لم تظهر أسبابه^(٥).

٢ - ﴿له ما في السموات﴾ ملكهما، أو تدبيرهما، أو علم ما فيهما
﴿الشرى﴾ كل شيء مبتل، أو التراب عند الجمهور، والذي تحته: ما وراه التراب في بطن الأرض أو الصخرة الخضراء التي تحت الأرض السابعة وهي

(١) هذا القول نسبه البغوي في تفسيره (٢٦٣/٤)، وابن الجوزي (٢٧٠/٥) إلى مقاتل بن حيان.

وراجع: تفسير الماوردي (٧/٣)، والقرطبي (١١/١٦٧).

(٢) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٣٦/١٦) عن ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة وعكرمة والضحاك والحسن. وقد رجحه الطبري على غيره من الأقوال لأنه قد بلغه أن معناه في لغة عك «يا رجل» وذكر شاهداً على ذلك من الشعر وقد وافق هذا القول تأويل أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين.

(٣) النبطية: نسبة إلى نبط وهم قوم ينزلون بالبطائح بين العراقيين وسموا نبط لاستنباطهم الماء من الأرض. وقال الأزهري: «النبط جيل ينزلون السواد» أي الأرض المزروعة.

راجع: كتابه التهذيب (٣٧١/١٣) ومختار الصحاح مادة «نبط».

(٤) قال الماوردي في تفسيره (٧/٣): «قال قطرب هو بلغة طيء وأنشد ليزيد بن مهلهل فذكر البيت، واستشهد به الطبري في تفسيره (١٣٧/١٦) بدون نسبة. وفيه «خلاتكم» بدل «خليقتكم» و «لا بارك» بدل «لا قدس».

وراجع: تفسير الطوسي (٧/١٤٠) والزمخشري (٣/٥٠) والقرطبي (١١/١٦٦).

(٥) هذا القول فيه نظر قال الراغب الأصبهاني: «الخشية: خوف يشوبه تعظيم. وأكثر ما يكون ذلك عن علم بما يخشى منه - ولذلك خص العلماء بها في قوله: ﴿إنما يخشى الله من عباده العلماء﴾». [فاطر: ٢٨] فعلم العلماء من أسباب خشيتهم الله وهو سبب ظاهر.

راجع: كتابه المفردات مادة «خشى».

سجين التي فيها كتاب الفجار^(١).

٧ - ﴿السر﴾ ما ساررت به غيرك، ﴿وأخفى﴾ ما أضمرته ولم تحدث به
«ع»^(٢) أو ما أضمرته في نفسك وأخفى ما لم يكن ولا أضمره أحد في نفسه،
أو أسرار عبادته وأخفى سر نفسه عن خلقه، أو ما أسره الناس وأخفى الوسوسة
أو ما أسره من علمه [و]«^(٣) عمله السالف، وأخفى: ما يعمل في المستأنف، أو
العزيمة، وأخفى لهم دون العزيمة.

وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿١﴾ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي
مَأْتِيكُمْ مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُعُ عَلَى النَّارِ هُدًى ﴿١٥﴾

٩ - ﴿وهل أتاك حديث موسى﴾ باصطفائه للنبوّة وتحمله للرسالة.

١٠ - ﴿رأى ناراً﴾ في ظنه وهي نور عند الله، وكانت ليلة الجمعة في
الشتاء ﴿امكثوا﴾ أقيموا، أو الإقامة تدوم والمكث لا يدوم ﴿آنست﴾ أبصرت،
أو آنست بنار ﴿هدى﴾ هادياً يهديني على الطريق، أو علامة استدل بها على
الطريق، وكانوا قد ضلوا عن الطريق، فأقاموا بمكانهم [بعد ذهاب موسى]«^(٤)
ثلاثة أيام فمر بهم راعي القرية فأخبرهم بمسير موسى - عليه الصلاة والسلام -
فعادوا مع الراعي إلى قريتهم وأقاموا بها أربعين سنة حتى أنجز موسى أمر
ربه»^(٥).

(١) هذا قول السدي وقد أخرجه عنه ابن أبي حاتم في تفسيره.

راجع الدر المنثور للسيوطي (٢٨٩/٤)، وتفسير الألوسي (١٦١/١٦). والقول الأول
أصح في تفسير. ﴿ما تحت الثرى﴾. لأن تفسيره بالصخرة الخضراء لم يثبت عن
الرسول ﷺ والله أعلم.

(٢) راجع: تفسير الطوسي (١٤٣/٧) والقرطبي (١٧٠/١١).

(٣) زيادة من تفسير الماوردي (٩/٣) لازمة.

(٤) مابين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي (٩/٣) يقتضيها سياق الكلام، وتدفع اللبس عنه.

(٥) راجع: قصة خروج موسى مع أهله من مدين وتكليم الله له في قصص الأنبياء للشعلبي
(١٦٠) مطولة وقصص الأنبياء لابن كثير (٢٤/٢).

فَلَمَّا أَنَّنَا نُودِي بِمُوسَى ﴿١١﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٢﴾
وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿١٣﴾ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ
لِذِكْرِي ﴿١٤﴾ إِنَّ السَّاعَةَ ءَانِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ﴿١٥﴾ فَلَا
يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ﴿١٦﴾

١٢ - ﴿اخلع نعليك﴾ لتبأشر بقديمك بركة الوادي، أو لأنهما/ من جلد [١/١٠٩] حمار ميت فخلعهما ورمى بهما وراء الوادي^(١) ﴿المقدس﴾ المبارك، أو المطهر ﴿طوى﴾ اسم للوادي، أو لأنه مرَّ به ليلاً فطواه «ع»^(٢)، أو لأنه نودي به مرتين، طوى في كلامهم بمعنى مرتين، لأن الثانية كالمطوية على الأولى، أو لأن الوادي قدس مرتين، أو طأ الوادي بقديمك.

١٤ - ﴿لذكرني﴾ لتذكرني فيها، أو لا تدخل فيها إلا بذكر^(٣)، أو حين تذكرها.

١٥ - ﴿أخفيها﴾ لا أظهر عليها أحداً فيكون «أكاد» بمعنى أريد، أو أخفيها من نفسي «ع»^(٤) مبالغة في تباعد إعلامه بها، أو أخفيها أظهرها أخفيته

(١) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كان على موسى يوم كلمه ربه كساء صوف وجبة صوف وكمة صوف، وسراويل صوف، وكان نعلاه من جلد حمار ميت». أخرجه الترمذي (٢٢٤/٤) اللباس (١٠) ثم قال: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث حميد الأعرج، وحميد هو ابن علي الكوفي». قال: سمعت محمداً يقول حميد الأعرج منكر الحديث.

والأظهر في سبب أمره بخلع نعليه قدسية هذا الوادي لتعقيب الأمر بقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ﴾. فهذا هو الظاهر من الآية وما عداها فلا دليل صحيح عليه.

(٢) راجع: تفسير القرطبي (١١/١٧٥) والدر المنثور (٤/٢٩٣)، نقلاً عن ابن أبي حاتم.

(٣) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٣/١٠). «بذكره» بزيادة الهاء.

(٤) هذا قول ابن عباس، راجع: تفسير الطبري (١٦/١٤٩ - ١٥٣)، وابن كثير (٣/١٤٤).

وقد استعرض الطبري هذه الأقوال التي ذكرها العز هنا بشواهدا وناقشها ثم رجح قول ابن عباس لأن المعروف من معنى الإخفاء في كلام العرب السترة، «ولأن الله تعالى =

كتمته وأظهرته من الأضداد، وأسررته كتمته وأظهرته أيضاً^(١)، أو المعنى آتية: أكاد آتي بها فحذف للعلم به ثم استأنف ﴿أخفيها لتجزى كل نفس﴾ قال:

هممت ولم أفعل وكدت وليتني تركت على عثمان تبكي حلائله^(٢)
أي وكدت أقتله. ﴿بما تسعى﴾ من خير أو شر، أقسم أنه يأتي بها للجزاء، أو أخبر بذلك.

١٦ - ﴿فتردى﴾ فتشقى، أو تزل.

وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَمْسِكُ ﴿١٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَاهْتَسُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي
وَلِي فِيهَا مَثَاقِيبٌ أُخْرَى ﴿١٨﴾ قَالَ أَلْقَهَا يَمْسُكُ ﴿١٩﴾ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ﴿٢٠﴾ قَالَ
خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴿٢١﴾ وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ مَخْرُجٌ بَيْضَاءَ
مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ آيَةٌ أُخْرَى ﴿٢٢﴾ لِنُزِيلِكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ﴿٢٣﴾

١٧، ١٨ - ﴿وما تلك﴾ سؤال تقرير^(٣) وجوابه ﴿هي عصاي﴾ ولكنه أضافها إلى ملكه ليكفي الجواب إن سئل عنها ثم ذكر احتياجه إليها لثلاث يكون عابثاً بحملها ﴿واهش﴾ أخبط ورق الشجر، والهش والهس واحد، أو المعجم

= خاطب بالقرآن العرب على ما يعرفونه من كلامهم وجرى به خطابهم بينهم. فمن المعروف عندهم في الخطاب أنه إذا أراد أحدهم المبالغة في إخفاء الخبر قال: قد كدت أن أخفي هذا الأمر عن نفسي من شدة استسراي به. ولو قدرت أن أخفيه عن نفسي أخفيته. وهو قول أكثر أهل التأويل. ويشهد لهذا القراءة الشاذة «أكاد أخفيها عن نفسي».

(١) راجع: مجاز القرآن لأبي عبيدة (١٦/٢).

(٢) قائله ضابيء بن الحارث البرجمي. وقد حبسه عثمان رضي الله عنه لهجائه قوماً من بني نهشل.

راجع: طبقات فحول الشعراء لابن سلام الجعفي (١٧٤/١) والشعر والشعراء لابن قتيبة (٣٥١/١) والإصابة لابن حجر العسقلاني (٢/٢١٥).

(٣) في تفسير الماوردي (١٢/٣) «لثلاث يدخل عليه ارتياح بعد انقلابها حية تسعى».

خبط الشجر، وغير المعجم زجر الغنم ﴿مَّارَب﴾ حاجات نص على لوازم الحاجات وكنى عن عارضها من طرد السباع، أو قدح النار واستخراج الماء أو كانت تضيء له بالليل^(١).

٢٢ - ﴿جَنَاحُكَ﴾ عضدك، أو جنبك، أو جييك عبر عنه بالجنح لأنه مائل في جهته.

أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿٢٥﴾ وَبَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴿٢٦﴾ وَأَخْلِلْ عِقْدَةً مِن لِّسَانِي ﴿٢٧﴾ يَقْفَهُوا قَوْلِي ﴿٢٨﴾ وَأَجْعَلْ لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ﴿٢٩﴾ هَٰزُونَ أَخِي ﴿٣٠﴾ أَشَدُّ بِهِ زَأْزَرِي ﴿٣١﴾ وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ﴿٣٢﴾ كَىٰ نُسِخَكَ كَثِيرًا ﴿٣٣﴾ وَنَذْرَكَ كَثِيرًا ﴿٣٤﴾ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٣٥﴾

٢٧ - ﴿عُقْدَةً﴾ من الجمرة التي ألقاها في فمه صغيراً، أو حدثت عند مناجاته ربه فلا يكلم غيره إلا بإذنه، أو استحياؤه من الله - تعالى - أن يكلم غيره بعد مناجاته.

٣١ - ﴿أَزْرِي﴾ الظهر من موضع الحقوين، أو يكون عوناً يستقيم به أمري وكان هارون أكبر منه بثلاث سنين، «وأكثر لحماً وأتم طولاً وأبيض جسماً وأفصح لساناً ومات قبل موسى بثلاث سنين»^(٢) وكان بجبهته شامة وعلى أرنبة أنف موسى شامة، وعلى طرف لسانه شامة «لم تكن على أحد قبله ولا تكون

(١) راجع: قصص الأنبياء للثعلبي (١٥٦) وتفسير ابن كثير (١٤٥/٣) قال ابن كثير: «وقد تكلف بعضهم لذكر شيء من تلك المآرب التي أبهمت فقبل كانت تضيء له بالليل وتحرس له الغنم إذا نام ويفرسها فتصير شجرة تظله، وغير ذلك من الأمور الخارقة للعادة، والظاهر أنها لم تكن كذلك ولو كانت كذلك لما استنكر موسى عليه الصلاة والسلام صيرورتها ثعباناً فما كان يفر منها هارباً ولكن كل ذلك من الأخبار الإسرائيلية».

(٢) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (١٤/٣) وقد ذكره القرطبي في تفسيره (١٩٤/١١).

على أحد بعده قيل إنها سبب العقلة في لسانه^(١).

قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ﴿٣٦﴾ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ﴿٣٧﴾ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَمْرَكَ مَا يُوحَى ﴿٣٨﴾ أَنْ أَقْدِفْ فِيهِ فِي التَّابُوتِ فَأَقْدِفْ فِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَكُمْ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴿٣٩﴾ إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَقَلَلْتَ نَفْسًا فَجَجْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا فَلَمِيتَ سِينًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَمُوسَى ﴿٤٠﴾

٣٩ - ﴿محبة مني﴾ حببتك إلى عبادي، أو حسناً وملاحة، أو رحمتي، أو من رآك أحبك حتى أحبك فرعون فخلصت^(٢) منه، وأحببتك آسية بنت مزاحم فتبتتكم ﴿ولتصنع﴾ لتغذي على اختياري، أو تصنع بك أمك ما صنعت في اليم بعيني ومشاهدتي.

٤٠ - ﴿فتوناً﴾ اختباراً حتى صلحت للرسالة^(٣)، أو بلاء بعد بلاء^(٤) خلصناك^(٥) من محنة بعد محنة، أولها حملته أمه في سنة الذبح، ثم ألقي في

(١) ما بين الهالين ساقط من تفسير الماوردي (١٤/٣) وقد ذكره القرطبي في تفسيره (١٩٤/١١).

(٢) عبارة الماوردي «فسلمت من شره».

(٣) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٦٤/١٦) عن ابن عباس رضي الله عنهما. وراجع: تفسير ابن الجوزي (٢٨٥/٥) والدر المشور (١٩٦/٤).

(٤) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٦٧/١٦) عن الضحاك. ونسبه الماوردي في تفسيره (١٤/٣) إلى قتادة. والذي رواه الطبري عنه قوله: «ابتليتك بلاء».

(٥) في الأصل «حصلنا». وفي حاشيته «كأنه خلصنا» والصواب «خلصناك» كما أثبتته من تفسير الماوردي (١٤/٣) والطوسي (١٤٥/٧) وقد جعلها الماوردي قولاً ثالثاً ونسبه إلى ابن عباس بينما جعلها العز تفسيراً للقول الثاني.

اليم ثم منع الرضاع إلا من ثدي أمه، ثم جر بلحية فرعون فهم بقتله فتناول الجمرة/ بدل الدرة^(١) فتركه، ثم جاءه رجل يسعى بما عزموا عليه من قتله [١٠٩/ب] «ع»^(٢) أو أخلصناك إخلاصاً^(٣) ﴿على قدر﴾ موعد، أو قدر من النبوة والرسالة.

وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ﴿٤١﴾ أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِمَا لَيْتِي وَلَا نُنْيَا فِي ذِكْرِي ﴿٤٢﴾ أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿٤٣﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴿٤٤﴾

٤١ - ﴿لنفسى﴾ لمحبتى، أو لرسالتى.

٤٢ - ﴿ولا تنيا﴾ تفترا في أمري، أو تضعفا في رسالتى، أو تبطنا «ع»^(٤)، أو لا تزالا.

٤٤ - ﴿لَيْنًا﴾ لطيفاً رقيقاً، أو كنياه وكنيته أبو مرة^(٥) أو أبو الوليد^(٦) قيل كان لحسن تربية موسى فجعل الله - تعالى - رفيقه به مكافأة له لما عجز موسى عن مكافأته.

قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُقْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى ﴿٤٥﴾ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ

(١) هكذا في الأصل وتفسير الطبري وابن الجوزي والقرطبي وفي تفسير الماوردي المخطوط «البرة» والمطبوع «التمر».

(٢) هذا الأثر رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما. ويسمى بـ «حديث الفتون» وقد أخرجه الطبري في تفسيره (١٦٤/١٦) عنه مطولاً كما ذكره ابن كثير في تفسيره (١٤٨/٣ - ١٥٣). بأطول من ذلك ونسب تخريجه إلى النسائي في السنن الكبرى وابن أبي حاتم في تفسيره. ثم قال: «وهو موقوف من كلام ابن عباس وليس فيه مرفوع إلا قليل منه وكأنه تلقاه ابن عباس رضي الله عنهما مما أبيح نقله من الإسرائيليات عن المزني يقول ذلك أيضاً». وقد ذكره العز هنا مختصراً تبعاً للماوردي. وراجع تفسيره (١٤/٣) وتفسير الطوسي (١٥٤/٧) ابن الجوزي (٢٨٥/٥) والقرطبي (١٩٨/١١).

(٣) هذا القول رواه الطبري في تفسيره عن مجاهد وسعيد بن جبير. وراجع: الدر المنثور (٢٩٦/٤).

(٤) راجع: تفسير الطبري (١٦٨/١٦) والقرطبي (١٩٩/١١) والدر المنثور (٣٠١/٤).

(٥)(٦) راجع: تفسير الطوسي (١٥٥/٧) والقرطبي (٢٠٠/١١).

وَأَرَىٰ ﴿٤٦﴾ فَأَنِيَاءُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَعْذِِبْهُمْ ۖ قَدْ جِئْنَاكَ بِشَاقِيقٍ مِّنْ رَبِّكَ ۖ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ ﴿٤٧﴾ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴿٤٨﴾

٤٥ - ﴿يَفْرُطُ﴾ يعجل، أو يعذبنا عذاب الفارط في الذنب وهو المتقدم فيه، أفرط إذا أكثر من الشيء وفَرَطَ إذا نقص منه ﴿أَوْ أَنْ يَطْنِي﴾ يقتلنا.

قَالَ فَمَنْ رَّبُّكُمَا يَمُوسَىٰ ﴿٤٩﴾ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ﴿٥٠﴾ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ ﴿٥١﴾ قَالَ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَىٰ ﴿٥٢﴾

٥٠ - ﴿كُلُّ شَيْءٍ﴾ زوجة من جنسه ثم هداة لنكاحه، أو صورته ثم هداة إلى معيشته وطعامه وشرابه، أو ما يصلحه ثم هداة له^(١).

٥١ - ﴿الْقُرُونِ﴾ «القرن: أهل كل عصر لاقرانهم فيه، أو أهل كل عصر فيه نبي، أو طبقة عالية في العلم لاقرانهم بأهل العلم»، قاله الزجاج^(٢)، سألهم هل كانوا على مثل ما يدعو إليه، أو بخلافه، أو ذكره دفعاً للجواب وقطعاً لما دعا إليه وعنتاً^(٣)، أو سأل عن بغيتهم للجزاء^(٤)، أو لما دعاه إلى الإيمان بالبعث قال: فما بال القرون لم يبعثوا.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٦/١٧١)، والطوسي (٧/١٥٧) وابن كثير (٣/١٥٥).

(٢) راجع كتابه معاني القرآن وإعرابه (٢/٢٥١). وقد نقل الأزهرى في كتابه «التهذيب» (٨٧/٩) قول الزجاج بدون نسبة.

(٣) في تفسير الماوردي المخطوط (٢/١٩٣ ب). «غننار» ولعل قراءتها أشكلت على المحقق خضر فحذفها من تحقيقه لتفسير الماوردي (٣/١٧). وهذا أمر لا ينبغي أن يحدث في التحقيق كما أشرنا إلى ذلك في مواضع أخرى حذف المحقق فيها بعض الكلمات.

(٤) عبر الماوردي في تفسيره (٣/١٧) عن هذا القول بقوله: «الثالث: أنه سألهم عن ذنبهم ومجازاتهم».

٥٢ - ﴿فِي كِتَابٍ﴾ اللوح المحفوظ ﴿لَا يَضِلُّ رَبِّي﴾ لا يخطيء فيه ولا يتركه أو لا يضل الكتاب عن ربي ولا ينسى ربي ما في الكتاب «ع»^(١) ولم يكن موسى يعلم علم القرون لأن التوراة إنما نزلت بعد هلاك فرعون.

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّى ﴿٥٣﴾ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النَّهْيِ ﴿٥٤﴾ ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ ﴿٥٥﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا كُلَّهَا فِكْذَبَ وَأَبَى ﴿٥٦﴾

٥٤ - ﴿النَّهْيِ﴾ الحكم أو العقل، أو الورع لأنه يُنتهى إلى رأيهم، أو لأنهم يهون النفس عن القبيح.

٥٦ - ﴿آيَاتِنَا﴾ الدالة على التوحيد، أو على نبوة موسى ﷺ. ﴿فِكْذَبَ﴾ الخبر ﴿وَأَبَى﴾ الطاعة.

قَالَ أَجِئْنَا لِنُخْرِجَنَّكَ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمْوَسَى ﴿٥٧﴾ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا تُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سَوِيًّا ﴿٥٨﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِّرَ النَّاسُ ضُحًى ﴿٥٩﴾

٥٨ - ﴿سَوِيًّا﴾ منصفاً بينهم، أو عدلاً وسطاً، أو مستوياً يتبين للناس ما بيننا فيه، وسوى^(٢) بالضم والكسر واحد، أو بالضم المنصف وبالكسر العدل.

(١) هذا قول ابن عباس كما نسب إليه العز والماوردي في تفسيره (١٧/٣) وقد فتشت عنه في ما تيسر لي من كتب التفسير فلم أقف عليه. والذي رواه الطبري في تفسيره (١٦/١٧٣) «عنه قوله: ﴿فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ يقول: لا يخطيء ربي ولا ينسى».

(٢) قرأ ابن عامر وعاصم وحزمة بضم السين، وكسرها الباقون. راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد (٤١٨) والكشف عن وجوه القراءات لمكي (٩٨/٢).

٥٩ - ﴿يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ عيد كان لهم، أو يوم السبت، أو عاشوراء، أو يوم سوق كانوا يتزينون فيه.

فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ﴿١٠﴾ قَالَ لَهُمُ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُم بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنِ افْتَرَى ﴿١١﴾ فَتَنَزَّعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ﴿١٢﴾ قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسِحْرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُم بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَى ﴿١٣﴾ فَأَجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَتَوُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَى ﴿١٤﴾

٦١ - ﴿لَا تَفْتَرُوا﴾ بسحركم، أو بقولكم إنني ساحر ﴿فَيُسْحِتَكُم﴾ يستأصلكم بالهلاك.

٦٢ - ﴿أمرهم﴾ فيما هيؤوه من الحبال والعصي، أو أيهم يبدأ بالإلقاء. ﴿النجوى﴾ قولهم: إن كان ساحراً فسنغلبه وإن كان من السماء فله أمره، أو لما قال: ﴿ويلكم﴾ الآية، قالوا ما هذا كلام ساحر، أو أسروها دون موسى وهارون ﴿إِنَّ هَٰذَيْنِ لَسَاحِرَانِ﴾^(١) الآيات، أو قالوا: إن غلبنا موسى اتبعناه^(٢).

٦٣ - ﴿إِنَّ هَٰذَا﴾^(٣) رفع الاثنين ونصبهما وخفضهما بالألف على لغة بلحارث بن كعب وكنانة وزبيد، قال:

(١) هذه قراءة أبي عمرو، وقرأ حفص عن عاصم ﴿إِنَّ هَٰذَا﴾ كما في المصحف راجع كتاب السبعة في القراءات (٤١٩) والكشف عن وجوه القراءات (٩٩/٢).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٧٩/١٦) والقرطبي (٢١٥/١١).

(٣) هذه قراءة الأكثرين بتشديد «إِنَّ» وألف في «هَٰذَا» وقرأ ابن كثير وعاصم في رواية حفص بتخفيف «إِنَّ» وقرأ أبو عمرو «إِنَّ هَٰذَيْنِ» بتشديد «إِنَّ» وباء في «هَٰذَيْنِ». وقد ذكر العز هنا قراءة الأكثرين وهي مخالفة للغة المشهورة المستعملة في نصب اسم «إِنَّ» بالياء إذا كان مثنى لذا نجد العز قد وجه هذه القراءة بأربعة وجوه.

راجع: كتاب السبعة في القراءات (٤١٩) والكشف عن وجوه القراءات (٩٩/٢). وتفسير الطبري (١٨٠/١٦ - ١٨٢).

فأطرق إطراق الشجاع ولو رأى مساعاً لناباه الشجاع لصمماً^(١)
 إن أباهـا وأبـا أباهـا قد بلغا في المجد غايتها^(٢)

أو تقديره «إنه هذان» فحذف الهاء وإن لم تكن هذه اللغة فصحي^(٣) فيجوز
 ورود القرآن بالأفصح وبما عده قاله متقدمو النحاة^(٤) / أو هذان مبني كبناء الذين [١/١١٠]
 لا يتغير في أحوال الإعراب^(٥)، أو إن بمعنى نعم.

ويقلن شيب قد علا ك وقد كبرت فقلت إنه^(٦)
 وهو قول السحرة، أو قول فرعون أشير به إلى جماعة، أو قول قومه.
 «بطريقكم» أهل العقل والشرف والأسنان^(٧)، أو بنو إسرائيل كانوا ذوي عدد

(١) قائل هذا البيت المتلمس الضبعي واسمه يزيد وقيل جرير بن عبد المسيح انظر ديوانه
 (١٧٠) وروايته «لنابيه» بدل «لناباه» وعلى هذه الرواية لا شاهد فيه وفي حاشية الديوان
 «لناباه» وعليها تعليق بلغة أجنبية لم أعرفها.

وراجع: الشعر والشعراء (١/١٨٠) وتهذيب اللغة للأزهري (١٢/١٢٨). واللسان مادة
 «صمم» والشجاع الذكر من الحيات. ومساعاً: اسم مكان من ساع يسوغ إذا دخل ونفذ
 وصمم: عض في العظم. وقد استشهد به الفراء في كتابه معاني القرآن (٢/١٨٤)
 والطبري في تفسيره (١٦/١٨٠) والطبرسي (٦/١١٤) وفيهما «يرى» بدل «رأى».

(٢) قائل هذا البيت أبو النجم الفضل بن قدامة وقيل رؤبة بن العجاج.
 راجع المُقرب لابن عصفور (٢/٤٧) وخزانة الأدب (٣/٣٣٧) وقد استشهد به الطبرسي
 في تفسيره (١٦/١١٤) والقرطبي (١١/٢١٧) والنحاة في كتبهم وهو غير موجود في
 تفسير الماوردي.

(٣) ذكر هذا الوجه أبو البركات بن الأنباري في كتابه «غريب إعراب القرآن» (٢/١٤٦)
 وضَّعَّفه.

(٤) هذا القول لا دليل عليه فلا يجوز ورود القرآن بغير الأفصح وإلا لكان مأخذاً للعرب
 الذين عارضوه.

(٥) راجع: معاني القرآن للفراء (٢/١٨٤) وتفسير الطبري (١٦/١٨٠).

(٦) راجع: هذا البيت في غريب إعراب القرآن (٢/١٤٥) لأبي البركات بن الأنباري وتفسير
 الطبرسي (١٦/١١٢) وابن الجوزي (٥/١٩٩) والقرطبي (١١/٢١٨) ونسبه إلى
 عبد الله بن قيس الرقيات.

(٧) هذا قول مجاهد، راجع: تفسيره (١/٣٩٨) وقد رواه الطبري في تفسيره (١٦/١٨٢)
 عنه وفيه «الأنساب» بدل «الأسنان» وفي بعض كتب التفسير التي جاءت بعدهما =

ويسار^(١)، أو بسيرتكم^(٢)، أو بدينكم وعبادتكم لفرعون^(٣)، أو بأهل طريقتكم المثلّى، والمثلّى تأنيث الأمثل وهو الأفضل^(٤).

٦٤ - ﴿فاجمعوا كيدكم﴾ أجمعوا جماعتكم على أمرهم في كيد موسى وهارون^(٥)، أو أحكموا أمركم.

قَالُوا يَمْوَسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَىٰ ﴿١٥﴾ قَالَ بَلْ أَلْقَوُا فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَىٰ ﴿١٦﴾ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَىٰ ﴿١٧﴾ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ ﴿١٨﴾ وَأَلْقَ مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَقَىٰ ﴿١٩﴾ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَهُمْ فَقَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ ﴿٢٠﴾

٦٦ - ﴿بَلْ أَلْقُوا﴾ إنما أمر بذلك لإظهار حجته وبطلان كيدهم وإلا فهو كفر لا يجوز الأمر به، أو هو خبر بصيغة الأمر تقديره «إن كان إلقاؤكم حجة فآلقوا». وكانوا سبعين ألف ساحر أو تسعمائة ثلاثمائة من العريش وثلاثمائة من الفيوم ويشكون في الثلاثمائة من الإسكندرية، أو اثنين وسبعين اثنان من القبط وسبعون من بني إسرائيل، كانوا أول النهار سحرة وآخره شهداء^(٦).

= «الأسنان» كما في تفسير مجاهد وبعضها «الأنساب». كما في رواية الطبري. ولكل لفظ وجه صحيح فأولّي الأسنان أصحاب التجربة والخبرة لكبر سنهم. وقد وردت هذه اللفظة في تفسير الماوردي المخطوط (٩٥/٢ - أ) «الاستنان» ولعل قراءتها أشكلت على المحقق خضر فحذفها من تحقيقه (٢٠/٣) كعادته في مثل هذا.

(١) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٨٢/١٦) وابن كثير (١٥٧/٣) عن قتادة.

(٢) هذا قول ابن زيد، راجع: تفسير الماوردي (٢٠/٣) والطوسي (١٦٤/٧).

(٣) هذا قول الضحاك. راجع: تفسير الماوردي (٢٠/٣) وابن الجوزي (٢٩٩/٥).

(٤) راجع: تفسير ابن الجوزي (٣٠٠/٥) والفخر الرازي (٨٠/٢).

(٥) في الأصل «فرعون» وهو خطأ واضح والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٢٠/٣).

(٦) القول الأول في عدد السحرة رواه الطبري في تفسيره (١٨٤/١٦) عن القاسم بن أبي بزة، والثاني عن ابن جريج. وفي هذين القولين تفاصيل لم يذكرها العز هنا كما أن

الطبري روى أخباراً أخرى في عددهم لم يذكرها العز هنا.

٦٧ - ﴿فَأَوْجَسَ﴾ فأسر ﴿خَيْفَةً﴾ أن يلتبس الأمر على الناس فيظنوا أن الذي فعلوه مثل فعله، أو وجد ما هو مركز في الطباع من الحذر.

٦٩ - ﴿تَلَقَّفَ﴾ تبتلع بسرعة فابتلعت حمل ثلاثمائة بعير من الحبال والعصي ثم أخذها موسى فرجعت كما كانت^(١) وكانت من عوسج^(٢)، أو من آس الجنة «ع»^(٣) وبها قتل موسى - عليه الصلاة والسلام - عوج بن عناق.

٧٠ - ﴿سُجِدَ﴾ طاعة لله - تعالى - وتصديقاً بموسى فما رفعوا رؤوسهم حتى رأوا الجنة والنار وثواب أهلها، فلذلك ﴿قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ﴾، وسألت امرأة فرعون عن الغالب فقيل: موسى وهارون، فقالت: آمنت برب موسى وهارون، فأمر فرعون بأن يُلقى عليها أعظم صخرة توجد إن أقامت على قولها فلما أتوها رفعت رأسها إلى السماء فرأت منزلها في الجنة، فمضت على قولها فانتزعت روحها فألقيت الصخرة على جسد لا روح فيه^(٤).

= راجع تفسير ابن كثير (١٥٨/٣). أما القول الثالث فنسبه الماوردي في تفسيره (٢١/٣) إلى أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما وذكره الثعلبي في كتابه قصص الأنبياء (١٦٤) عن مقاتل. ولم يرد خبر عن النبي ﷺ في تحديد عددهم. وهذه الأخبار التي ذكرها العز أخبار إسرائيلية وهي كماترى متناقضة ولا فائدة من ذكرها ولو كان في ذلك فائدة تعود على المكلف في دينه أو دنياه لأخبر بها القرآن. وظاهر القرآن أنهم كانوا كثيرين. قال تعالى: ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ. يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ غَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٣٦، ٣٧] والله أعلم بعددهم.

وكان الأولى بالعز أن يتعقب هذه الأخبار بالرد أو ينزه تفسيره منها لثلا تشغل القارئ لتفسير كتاب الله عن تدبر معانيه ومعرفة مقاصده وهداياته.

(١) راجع: تفسير القرطبي (٢٢٤/١١).

(٢) راجع: قصص الأنبياء للثعلبي (١٥٦) والدر المنثور (١٠٦/٣) وتفسير الألوسي (٩/٢٠).

(٣) هذا القول نسبه الثعلبي في قصص الأنبياء (١٥٦) إلى أكثر العلماء وراجع: تفسير الألوسي (٩/٢٠).

(٤) رواه الطبري في تفسيره (١٧١/٢٨) عن القاسم بن أبي بزة وذكره القرطبي (٢٢٥/١١) وأبو حيان (٢٩٤/٨) وابن كثير (٣٩٣/٤).

قَالَ ءَامَنْتُمْ لِمُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَأَصْلَبَنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَلَنَعْلَمَنَّ إِنَّمَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى ﴿٧١﴾ قَالُوا لَنْ نُؤْفِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٧٢﴾ إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِيئَتَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴿٧٣﴾ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴿٧٤﴾ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ﴿٧٥﴾ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴿٧٦﴾

٧٢ - ﴿والذي فطرنا﴾ قسم، أو معطوف^(١) ﴿فاقض﴾ فاصنع ما أنت صانع أو احكم ما أنت حاكم.

٧٣ - ﴿والله خير﴾ منك ﴿وابقى﴾ ثواباً إن أطيع وعقاباً إن عصي، أو ﴿خير﴾ ثواباً منك إن أطيع و [﴿وابقى﴾]^(٢) عقاباً إن عصي.

وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرَبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ﴿٧٧﴾ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ﴿٧٨﴾ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ﴿٧٩﴾

٧٧ - ﴿لا تخاف دركاً﴾ من فرعون ﴿ولا تخشى﴾ غرقاً من البحر.

يَبْنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَجْمَعْنَاكَ مِنْ عَدُوِّكَ وَوَعَدْنَاكَ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَّ

(١) معطوف على قوله تعالى ﴿على ما جاءنا من البينات﴾ راجع: تفسير الماوردي (٢٢/٣) والطوسي (١٦٨/٧).

(٢) زيادة من تفسير الماوردي (٢٢/٣) لازمة لبيان المعنى المراد.

وَالسَّلَوَى ﴿٨٠﴾ كُلُّوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلِّ

عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ﴿٨١﴾ وَإِنِّي لَنَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴿٨٢﴾

٨١ - ﴿ولا تطغوا فيه﴾ لا تكفروا به^(١)، ولا تستعينوا برزقي على معصيتي أو لا تدخروا منه لأكثر من يوم وليلة فادخروه فدود ولولا ذلك لما دود طعام أبداً «ع»^(٢) ﴿فيحل﴾ بالضم^(٣) ينزل وبالكسر يجب. ﴿هوى﴾ في النار، أو هلك في الدنيا.

٨٢ - ﴿لمن تاب﴾ من الشرك ﴿وآمن﴾ بالله - تعالى - ورسوله ﷺ ﴿ثم اهتدى﴾ لم يشك في إيمانه «ع» أو لزم الإيمان حتى يموت، أو أخذ بسنة نبيه ﷺ أو أصاب العمل، أو عرف جزاء عمله من ثواب، أو عقاب، أو اهتدى/ في ولاته أهل بيت رسول الله ﷺ^(٤).

[١١٠/ب]

﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى﴾ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَيَّ أَتْرَى وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ

لِرِضَى ﴿٨٣﴾ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴿٨٤﴾ فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى

قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسَفًا قَالَ يَقُومُ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدَّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمْ

(١) في تفسير الماوردي (٢٣/٣) جعل قوله «لا تكفروا به» قولاً مستقلاً، وقوله «ولا تستعينوا برزقي...» قولاً آخر مستقلاً ولم ينسب القولين لأحد بينما جعلهما العز قولاً واحداً فيحتمل أن «أو» التي يفصل بها العز بين الأقوال قد سقطت هنا. والله أعلم.

(٢) راجع: تفسير الماوردي (٢٣/٣) والقرطبي (٢٣٠/١١) وذكره البغوي في تفسيره (٤/٢٧٦) بدون نسبة.

(٣) قرأ الكسائي بضم الحاء وكسرها الباقون. راجع: كتاب السبعة في القراءات (٤٢٢) والكشف عن وجوه القراءات (١٠٣/٢).

(٤) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٩٤/١٦) والبغوي (٢٧٦/٤) وابن كثير (٣/١٦١).

أَلْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحْلَ عَلَيْنَكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي ﴿٨٦﴾ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْتَهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴿٨٧﴾ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُهُمْ كُفُّوا أَلْسِنَهُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ ﴿٨٨﴾ أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴿٨٩﴾

٨٦ - ﴿أَسِفًا﴾ شديد الغضب، أو الحزين، أو الجزع، أو المتندم، أو المتحسر ﴿وعداً حسناً﴾ النصر والظفر، أو قوله - تعالى - ﴿وإني لغفار﴾ الآية أو ثواب الآخرة، أو التوراة يعملون^(١) بما فيها فيستحقون ثوابه ﴿موعدي﴾ «وعدهم أن يقيموا على أمره فاختلفوا، أو بالمسير»^(٢) على أثره للميقات فتوقفوا.

٨٧ - ﴿بِمَلِكِنَا﴾ بطاقتنا، أو بملك أنفسنا عند البلية التي وقعت بنا، أو لم يملك المؤمنون منع السفهاء من ذلك، وعدهم أربعين ليلة فعدوا عشرين يوماً وظنوا أنهم أكملوا الميعاد بالليالي وأوهمهم السامري ذلك. ﴿أوزاراً﴾ أثقالاً من زينة ﴿القوم﴾ قوم فرعون لأن موسى أمرهم أن يستعيروا حليهم.

٨٨ - ﴿فأخرج لهم عجلًا﴾ لما استبطؤوا موسى قال السامري: إنما احتبس عنكم من أجل ما عندكم من الحلي، فجمعوه ودفعوه للسامري فصاغ منه عجلًا، وألقى عليه قبضة من أثر فرس جبريل - عليه السلام -، وهو الحياة فصار له خوار^(٣) ﴿خوارٌ﴾ لما ألقى قبضة أثر الرسول حيَّ العجل وخار «ح»^(٤)

(١) في الأصل «يعملوا» وهذا خطأ نحوي. وصوابه «يعملون» كما أثبتته مرفوعاً بثبوت النون لأنه من الأفعال الخمسة ولم يتقدمه ما يقتضي الحذف وعبارة الماوردي في تفسيره (٢٤/٣) «(الثالث) التوراة فيها هدى ونور ليعملوا بما فيها فيستحقوا ثواب عملهم».

(٢) ما بين الهاليتين ساقط من تفسير الماوردي. (٢٤/٣).

(٣) راجع: تفسير الطبري (٢٠٠/١٦) والقرطبي (٢٣٥/١١).

(٤) راجع: تفسير الطوسي (١٧٦/٧) والقرطبي (٢٣٥/١١)، وتفسير العز للآية: ٥١ من سورة البقرة.

أو لم يصبر فيه حياة ولكن جعل فيه خروفاً إذا دخلتها [الريح]^(١) سمع لها صوت كالخوار^(٢) ﴿فَنَسِيَ﴾ السامري إسلامه وإيمانه، أو قال السامري قد نسي موسى إلهه عندكم، أو نسي السامري أن قومه لا يصدقونه في عبادة عجل لا يضر ولا ينفع، أو نسي موسى أن قومه عبدوا العجل بعده.

٨٩ - ﴿أَفَلَا يَرُونَ﴾ أفلا يرى بنو إسرائيل أن العجل لا يرد إليهم جواباً، قيل: لما مضى من الموعد خمس وثلاثون أمر السامري بجمع الحلي وصاغه عجلاً في السادس والثلاثين والسابع والثامن ودعاهم إلى عبادته في التاسع فأجابوه وجاء موسى بعد كمال الأربعين.

وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ ﴿٩١﴾ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَنكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴿٩٢﴾ قَالَ يَهْدُرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴿٩٣﴾ أَلَا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ﴿٩٤﴾ قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ﴿٩٥﴾ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ﴿٩٦﴾

٩٢ - ﴿ضَلُّوا﴾ بعبادة العجل.

٩٣ - ﴿تَتَّبِعَنِ﴾^(٣) في الخروج من بينهم، أو في منعهم والإنكار عليهم ﴿أَمْرِي﴾ قوله ﴿اخلفني في قومي﴾ الآية [١٤٢ من الأعراف].

(١) زيادة لازمة من تفسير الماوردي (٢٥/٣).

(٢) راجع: تفسير الطوسي (١٧٦/٧) والقرطبي (٢٣٥/١١).

(٣) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي (٢٦/٣) «تتبعني» بإثبات الياء وهذا مخالف لرسم المصحف برواية حفص «تتبعن» بحذف الياء وهي من الزوائد عند القراء فمنهم من أسقطها تبعاً للرسم وقفاً ووصلاً ومنهم من يشتها في الحاليين ومنهم من يشتها وصلاً ويحذفها وقفاً، وحذفها من المصحف استخفافاً لدلالة الكسرة التي قبلها عليها وهي لغة للعرب مشهورة. راجع: الكشف عن وجوه القراءات (٣٣١/١) والفتوحات الإلهية «حاشية الجمل على الجلالين» (١٤٨/١).

٩٤ - ﴿يَا ابْنِ أُمٍّ﴾ كان أخاه لأبويه، أو لأبيه دون أمه، وقاله استرقاقاً واستعطافاً^(١). ﴿بِلَحِيَّتِي﴾ أخذ شعره بيمينه ولحيته بيساره «ع»^(٢)، أو بلحيته وأذنه، فعبر عن الأذن بالرأس، فعل ذلك ليُسِرَ إليه نزول الألواح عليه في تلك المناجاة لإرادة إخفائها على بني إسرائيل قبل التوبة، أو وقع عنده أن هارون مايلهم في أمر العجل، قلت: وهذا فجور من قائله لأن ذلك لا يجوز على الأنبياء، أو فعل ذلك لتركه الإنكار على بني إسرائيل ومقامه بينهم وهو الأشبه. ﴿فَرَقْتُ﴾ بينهم بما وقع من اختلاف معتقدتهم، أو بقتال من عبد العجل منهم^(٣)، قيل: عبده كلهم إلا اثني عشر ألفاً بقوا مع هارون لم يعبدوه^(٤) ﴿وَلَمْ تَرْقُبْ﴾ لم تعمل بوصيتي، أو لم تنتظر عهدي^(٥).

قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَسْمِرِي ﴿٩٥﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴿٩٦﴾ قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ يُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلٰهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَّنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴿٩٧﴾ إِنَّكُمْ إِلٰهَكُمْ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿٩٨﴾

٩٥ - ﴿فما خطبك﴾ الخطب ما يحدث من الأمور الجليلة التي يخاطب عليها، وكان السامري كرمانياً تبع موسى، «أو من عظماء بني إسرائيل»^(٦) اسمه

(١) راجع: تفسير العز للآية (١٥٠ من سورة الأعراف).

(٢) راجع: تفسير القرطبي (٢٣٨/١١)، والبغوي (٢٧٨/٤) ولم ينسبه.

(٣) راجع: تفسير الطبري (٢٠٤/١٦).

(٤) راجع: تفسير البغوي (٢٧٨/٤).

(٥) راجع: هذين القولين في تفسير القرطبي (٢٣٩/١١) والقول الثاني في مجاز القرآن لأبي عبيدة (٢٦/٢).

(٦) ما بين الهالين ساقط من تفسير الماوردي المطبوع (٢٧/٣) وهو موجود في المخطوط (١٩٨/٢ - أ) وقد أخطأ المحقق في تعليقه عليه بأنه ساقط من المخطوط.

موسى بن ظفر من قبيلة يقال لها سامرة^(١)، أو قرية يقال لها: سامرة.

٩٦ - ﴿بَصُرْتُ﴾ نظرت، أو فطنت، بصرت وأبصرت واحد، أو أبصرت [١/١١١]

نظرت، وبصرت فطنت والقبضة بجميع الكف وبغير إعجام بأطراف الأصابع^(٢)
﴿الرسول﴾ جبريل - عليه السلام - عرفه لأنه رآه يوم فلق البحر حين قبض القبضة من
أثره، أو عرفه لأنه كان يغذوه صغيراً لما ألقته أمه خوفاً أن يقتله فرعون لما كان يقتل
بني إسرائيل فعرفه في كبره فأخذ التراب من تحت حافر فرسه^(٣) ﴿فنبذتها﴾ ألقاها
فيما سكه من الحلي فخار بعد صياغته، أو ألقاها في جوفه بعد صياغته فظهر
خواره، أو الرسول موسى وأثره شريعته، قبض قبضة من شريعته نبذها وراء ظهره ثم
اتخذ العجل إلهاً، ونبذها ترك العمل بها. ﴿سولت﴾ حدثت، أو زينت^(٤).

٩٧ - ﴿فأذهب﴾ وعيد من موسى، فخاف فهرب يهيم في البرية مع
الوحش لا يجد أحداً من الناس يمسه، فصار كالقائل لا مساس لبعده عن الناس
وبعدهم عنه أو حرمة موسى بهذا القول، فكان بنو إسرائيل لا يخالطونه ولا
يؤاكلونه فكان لا يمس ولا يُمس^(٥).

٩٨ - ﴿وسِع﴾ أحاط علمه بكل شيء فلم يخرج عن علمه شيء، أو لم
يخل شيء من علمه به.

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءٍ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ﴿١١﴾ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ
يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ﴿١٢﴾ خَلِيلَيْنِ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ﴿١٣﴾ يَوْمَ يُفْعُ فِي الصُّورِ
وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ﴿١٤﴾ يَخْفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ﴿١٥﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا
يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَفْلَهُمْ طَرِيقَةٌ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ﴿١٦﴾

(١) راجع: تفسير الطبري (٢٠٦/١٦) وتاريخه (٤٢٥/١).

(٢) راجع: تفسير الطوسي (١٨٠/٧) والقرطبي (٢٤٠/١١) وبدون إعجام الصاد قراءة

الحسن كما في تفسير الماوردي وابن الجوزي (٣١٨/٥).

(٣) راجع: تفسير الطوسي (١٨٠/٧) والقرطبي (٢٤٠/١١).

(٤) راجع: هذين القولين في تفسير الطوسي (١٨٠/٧) والقول الثاني في تفسير الطبري

(٢٠٦/١٦).

١٠٢ - ﴿زُرْقًا﴾ عُمِيًّا، أو عطاشاً، ازرقّت أعينهم من العطش^(١) أو شوه خلقهم. بزرقه الأعين وسواد الوجوه^(٢)، أو الطمع الكاذب إذا تعقبته الخيبة وهو نوع من العذاب، أو شخوص البصر من شدة الخوف^(٣)، «أو الزرق الأعداء يعادي بعضهم بعضاً من قولهم: عدو أزرق»^(٤).

١٠٣ - ﴿يَتَخَفَتُونَ﴾ يتسارون ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ﴾ في الدنيا، أو القبور ﴿إِلَّا عَشْرًا﴾^(٥) على التقريب دون التحديد.

١٠٤ - ﴿أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً﴾ أكثرهم سداداً، أو أوفرهم عقلاً ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ﴾ في الدنيا، أو القبور ﴿إِلَّا يَوْمًا﴾ لأنه كان عنده أقصر زماناً وأقل لبثاً^(٦).

وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الْغِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴿١٠٥﴾ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ﴿١٠٦﴾ لَا تَبْقَى فِيهَا غِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿١٠٧﴾ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُمْ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴿١٠٨﴾

١٠٥ - ﴿ينسفها﴾ يجعلها كالرمل تنسفه الرياح، أو تصير كالهباء.

١٠٦ - ﴿قاعاً﴾ موضعاً مستوياً لا نبات فيه، أو أرضاً ملساء، أو مستنقع الماء قاله الفراء^(٧). ﴿صفصفاً﴾ موضعاً لا نبات فيه ولا مستوياً كأنه على وصف واحد في استوائه^(٨).

(١) راجع: هذين القولين في معاني القرآن للفراء (١٩١/٢) وتهذيب اللغة للأزهري (٤٢٨/٨).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطوسي (١٨٣/٧) والبغوي (٢٨٠/٤).

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٢٤٤/١١).

(٤) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي المطبوع (٢٩/٣) مع أنه موجود في تفسيره المخطوط (١٩٩/٢ - أ) وهذا من المواضع التي سقطت على المحقق.

(٥) قيل «عشر ليال» كما في تفسير ابن الجوزي (٣٢١/٥) والقرطبي (٢٤٥/١١).

(٦) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطوسي (١٨٤/٧).

(٧) راجع: كتابه «معاني القرآن» (١٩١/٢).

(٨) راجع: تفسير القرطبي (٢٤٦/١١).

١٠٧ - ﴿عَوْجًا﴾ وادياً ﴿أَمْتًا﴾ رابية «ع»، أو عوجاً: صدعاً، أمتاً: أكمة، أو عوجاً: ميلاً، أمتاً: أثراً، أو الأمت الحذب والانثناء^(١)، أو الصعود والارتفاع من الأمت في العصا والحبل وهو أن يغلظ في مكان منه ويدق في مكان.

١٠٨ - ﴿وَخَشَعْتَ﴾ خضعت بالسكون ﴿هَمْسًا﴾ صوتاً خفياً، أو تحريك الشفة واللسان، أو نقل الأقدام^(٢).

يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴿١٠٩﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ، عِلْمًا ﴿١١٠﴾ وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴿١١١﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴿١١٢﴾

١١١ - ﴿وَعَنَتِ﴾ ذلت، أو خشعت^(٣)، الدليل أن يكون ذليل النفس والخشوع أن يتذلل لذي طاعة أو عملت أو استسلمت، أو وضع الجبهة والأنف على الأرض في السجود ﴿القيوم﴾ القائم على كل نفس بما كسبت، أو بتدبير الخلق، أو الدائم الذي لا يزول ولا يبيد ﴿حمل ظلمًا﴾ شركاً^(٤).

١١٢ - ﴿فلا يخاف ظلمًا﴾ بالزيادة/ في سيئاته ﴿ولا هضمًا﴾ بالنقصان [١١١/ب] من حسناته «ع»^(٥).

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴿١١٣﴾ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٢١٢/١٦) والطوسي (١٨٤/٧).

(٢) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطبري (٢١٤/١٦) والطوسي (١٨٥/٧) والقرطبي (٢٤٧/١١).

(٣) راجع: تفسير مجاهد (٤٠٣/١).

(٤) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير القرطبي (٢٤٩/١١).

(٥) راجع: تفسير الطبري (١١٨/١٦) والطوسي (١٨٨/٧).

زِدْنِي عِلْمًا ﴿١١٣﴾

١١٣ - ﴿لَهُمْ ذِكْرًا﴾ جداً^(١)، أو شرفاً لإيمانهم به أو ذكراً يعتبرون به.

١١٤ - ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ لا تسأل إنزاله قبل أن يأتيك وحيه، أو لا تلقه إلى الناس قبل أن يأتيك بيان تأويله^(٢)، أو لا تعجل بتلاوته قبل فراغ جبريل من إبلاغه خوف نسيانه ﴿زِدْنِي عِلْمًا﴾ علماً: قرآنًا^(٣).

وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتَنَىٰ وَلَمْ يُخَذِّ لَهُمْ عَزْماً ﴿١١٥﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ ﴿١١٦﴾ فَقُلْنَا يَنْتَادِمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِرِزْوِكَ فَلَا يَخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَىٰ ﴿١١٧﴾ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ ﴿١١٨﴾ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ ﴿١١٩﴾ فَوْسَوْسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَنْتَادِمُ هَلْ أَذُوكَ عَلَى شَجَرَةٍ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبُلَىٰ ﴿١٢٠﴾ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنَ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ﴿١٢١﴾ ثُمَّ اجْنَبْهُ رَبُّهُ فَقَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ ﴿١٢٢﴾

١١٥ - ﴿فَتَنَىٰ﴾ ترك أو سَهَا ﴿عَزْماً﴾ صبراً، أو حفظاً، أو ثباتاً^(٤) قال أبو أمامة^(٥) لو وزنت أحلام بني آدم لرجح حلمه على حلمهم وقد قال الله -

(١) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١١٩/١٦) عن قتادة. وهكذا ورد في تفسير الماوردي المخطوط (٢/٢٠٠ - أ) وقد أخطأ المحقق خضر حيث نقله في تحقيقه (٣/٣١) محذراً، ولعله تابع في ذلك تفسير القرطبي (١١/٢٥٠).

(٢) راجع: تفسير الطبري (١٦/٢٢٠).

(٣) راجع: تفسير الطبرسي (١٦/١٤٧) وابن الجوزي (٥/٣٢٧) وقد ذكر الماوردي في ذلك خمسة أوجه. راجع: تفسيره (٣/٣٢).

(٤) راجع: تفسير هذه الآية في تفسير الطبري (١٦/٢٢٠) والطوسي (٧/١٨٨) والقرطبي (١١/١٥١).

(٥) اسمه: صُدي - بالتصغير - بن عجلان الباهلي من الصحابة المكثرين في الرواية عن الرسول ﷺ. سكن مصر ثم الشام وتوفي بها سنة ٨٦ وقيل سنة ٨١ وعمره ١٠٦ سنة. =

تعالى - ﴿ولم نجد له عزماً﴾^(١) أو عزماً في العود إلى الذنب ثانياً.

١١٧ - ﴿فتشقى﴾ «بأن تأكل من كد يدك وما تكسبه بنفسك وتصنعه بيدك»^(٢) أراد فيشقى لاستوائهما في العلة، وخصه بالذكر لأنه المخاطب دونها، أو لأنه الكاد عليها الكاسب لها.

قَالَ أَهْطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴿١٢٣﴾ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ﴿١٢٤﴾ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿١٢٥﴾ قَالَ كَذَلِكَ أَنْتَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيْنَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴿١٢٦﴾ وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَشْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴿١٢٧﴾

١٢٣ ﴿فمن اتبع هداي﴾ ضمن الله - تعالى - لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه ألا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة «ع»^(٣).

١٢٤ - ﴿ضنكاً﴾ كسباً حراماً، أو إنفاق من لا يؤمن^(٤) بالخلف «ع» أو عذاب القبر، قاله الرسول ﷺ^(٥) أو طعام الضريع والزقوم في جهنم. والضنك:

= راجع: الاستيعاب لابن عبد البر (٤/٤) والإصابة لابن حجر (١٨٢/٢) والكنى والأسماء لمسلم بن الحجاج صاحب الصحيح (١٠٣/١).

(١) راجع: تفسير الطبري (٢٢٢/١٦) والقرطبي (٢٥٢/١١) والدر المنثور (٣٠٩/٤).

(٢) ما بين الهالين غير موجود في تفسير الماوردي (٣٢/٣) بتحقيق خضر محمد خضر.

(٣) راجع: تفسير الطبري (٢٢٥/١٦) والبغوي (٢٨٥/٤) والقرطبي (٢٥٨/١١).

(٤) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٣٣/٣) والطوسي (١٩٤/٧) «لا يؤمن».

(٥) هذا الحديث ذكره ابن كثير في تفسيره (١٦٩/٣) عن أبي هريرة ونسب تخريجه إلى البزار ثم قال «إسناد جيد» كما ذكره مطولاً ونسب تخريجه إلى ابن أبي حاتم ثم قال: «رفعه منكر جداً». وقد رواه الطبري في تفسيره (٢٢٨/١٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه مطولاً.

وراجع: تفسير ابن الجوزي (٣٣١/٥) والقرطبي (٢٥٩/١١).

الضيق^(١). ﴿أَعْمَى﴾ في حال بصيراً في أخرى، أو أعمى عن الحجة^(٢)، أو عن جهات الخير لا يهتدي لشيء منها^(٣).

أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي
النَّهْيِ ﴿١٢٨﴾ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴿١٢٩﴾ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ
وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ
لَعَلَّكَ تَرْضَوْنَ ﴿١٣٠﴾

١٢٩ - ﴿ولولا كلمة سبقت﴾ بجعل الجزاء يوم القيامة، أو بتأخيرهم إلى يوم بدر ﴿لزاماً﴾ عذاباً لازماً، أو فصلاً ﴿وأجل مسمى﴾ يوم بدر، أو يوم القيامة^(٤). تقديره «ولولا كلمة وأجل لكان لزاماً».

١٣٠ - ﴿ما يقولون﴾ من الأذى والافتراء ﴿قبل طلوع الشمس﴾ صلاة الفجر ﴿وقبل غروبها﴾ صلاة العصر ﴿آناء الليل﴾ ساعاته واحداً إنني^(٥) صلاة الليل كله، أو المغرب والعشاء ﴿وأطراف النهار﴾ صلاة الظهر لأنها آخر النصف

(١) قال ابن كثير: «أي ضنكا في الدنيا فلا طمأنينة له ولا انشراح لصدره بل صدره ضيق حرج لضلاله وإن تنعم ظاهرة ولبس ما شاء وأكل ما شاء وسكن حيث شاء فإن قلبه مالم يخلص إلى اليقين والهدى فهو في قلق وحيرة وشك فلا يزال في ريبة يتردد فهذا من ضنك المعيشة».

راجع: تفسيره (١٦٨/٣) وابن عطية (١٠٧/١٠) وابن عاشور (٣٣٢/١٦) وسيد قطب (١٥/١٦).

(٢) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطبري (٢٢٩/١٦).

(٣) راجع تأويل هذه الآية في تفسير البغوي (٢٨٥/٤) والقرطبي (٢٥٩/١١).

(٤) في الكلام تقديم وتأخير.

راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطبري (٢٣٢/١٦) والطوسي (١٩٧/٧).

(٥) قال أهل اللغة. «آناء الليل: ساعاته، واحداً: إنني، وإنني، فمن قال: «إنني» فهو مثل: نَحْيٌ وأنحاء. ومن قال: «إنني» فهو مثل: مَعَى وأمعاء.

راجع: تهذيب اللغة للأزهري (٥٥٢/١٥).

الأول وأول النصف الثاني، أو صلاة التطوع ﴿ترضى﴾ تُعطى و ﴿ترضى﴾^(١) بالكرامة، أو الشفاعة.

وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ
وَأَبْقَىٰ ﴿١٣١﴾ وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ
لِلتَّقَىٰ ﴿١٣٢﴾ وَقَالُوا لَوْلَا بَأْتِنَا بِتَايَةٍ مِنْ رَبِّهِ ؕ أَوْلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ ﴿١٣٣﴾
وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ
مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنْزِلَ وَنَخْزِي ﴿١٣٤﴾ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ
الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَىٰ ﴿١٣٥﴾

١٣١ - ﴿تَمُدَّنَّ﴾ لا تأسفن، أو لا تنظرن. ﴿أَزْوَاجًا﴾ أشكالاً من المزاوجة
﴿زَهْرَةَ الْحَيَاةِ﴾ زينتها ﴿لِنَفْتِنَهُمْ﴾^(٢) لنعذبهم ﴿وَرِزْقُ رَبِّكَ﴾ القناعة بما تملكه
والزهد فيما لا تملكه، أو ثواب الآخرة ﴿خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ﴾ مما مُتَّعُوا به، نزلت لما
أبى اليهودي أن يُسلف الرسول ﷺ الطعام إلا برهن فشق ذلك على
الرسول ﷺ^(٣).

١٣٢ - ﴿أَهْلَكَ﴾ نساؤك، أو من أطاعك لتنزلهم منزلة الأهل في الطاعة
﴿وَالْعَاقِبَةُ﴾ حسن العاقبة لذوي التقوى.

(١) بضم التاء وهي قراءة عاصم في رواية أبي بكر، والكسائي وقرأ الباقون بفتح التاء.
راجع: السبعة في القراءات (٤٢٥) والكشف عن وجوه القراءات (١٠٧/٢).

(٢) لنبتلهم ونختبرهم. راجع: تفسير ابن الجوزي (٣٣٥/٥) وابن كثير (١٧٠/٣).

(٣) هذا السبب سبق تخريجه عند التعليق على تفسير الآية: ٨٧ من سورة الحجر.

سُورَةُ الْاَنْبِيَاءِ

مكة اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴿١﴾ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿٢﴾ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأُ النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٣﴾ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٤﴾ بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلْ آفَرْتَهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْنِزْنَا نَبَأَ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ﴿٥﴾ مَا أَمْنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِينٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾

١ - ﴿حسابهم﴾ عذاب بدر، أو حساب القيامة لأن كل آت قريب، أو لقلة ما بقي من الزمان وكثرة ما مضى ^(١).

٢ - ﴿مُحَدَّثٍ﴾ تنزله سورة بعد سورة وآية بعد آية ^(٢).

٣ - ﴿لاهيَةً﴾ غافلة باللهو عن الذكر أو مشتغلة بالباطل عن الحق ﴿وأسرأوا﴾ أخفوا، أو أظهروا ^(٣).

٥ - ﴿أضغاث﴾ أهويل أحلام، أو تخاليط، أو ما لا تأويل له ﴿أحلام﴾ [١/١١٢]

(١) راجع: تأويل الآية في تفسير الطوسي (٢٠٢/٧) وابن الجوزي (٣٣٩/٥).

(٢) راجع: تفسير ابن الجوزي (٣٣٩/٥).

(٣) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطوسي (٢٠٣/٧) وابن الجوزي (٣٤٠/٥).

ما لا تأويل له ولا تفسير، أو الرؤيا الكاذبة^(١).

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧﴾ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴿٨﴾ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ﴿٩﴾

٧ - ﴿أهل الذكر﴾ التوراة والإنجيل، أو مؤمنو أهل الكتاب، أو المسلمون.

٨ - ﴿وما جعلناهم جسداً لا يأكلون﴾ ولا يموتون فنجعلك كذلك رد لقولهم ﴿هل هذا إلا بشر﴾ الآية [٣] أو ما جعلناهم جسداً إلا ليأكلوا للطعام^(٢) فلذلك خلقناك جسداً مثلهم، جسداً: هو المُجسّد الذي فيه روح ويأكل ويشرب، أو ما لا يأكل ولا يشرب^(٣).

لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَبْلِكَ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿١١﴾ فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسَنَّا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ﴿١٢﴾ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٤﴾ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ﴿١٥﴾

١٠ - ﴿ذِكْرُكُمْ﴾ شرفكم إن عملتم به، أو حديثكم، أو ما تحتاجون إليه من أمر دينكم، أو مكارم أخلاقكم ومحاسن أعمالكم.

١٢ - ﴿أَحْسُوا﴾ عابنوا عذابنا ﴿منها﴾ من القرية، أو العذاب ﴿يركضون﴾ يسرعون.

(١) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير القرطبي (٢٧٠/١١).

(٢) هكذا في الأصل وفي تفسير الطبري (٥/١٧) «الطعام» وهذا القول رواه الطبري عن قتادة.

(٣) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير القرطبي (٢٧٣/١١).

١٣ - ﴿وارجعوا﴾ استهزاء بهم وتوبيخ ﴿أترفتم﴾ نعمتم ﴿تُسألون﴾ شيئاً من دنياكم استهزاء بهم، أو عما عملتم، أو تفيقون^(١) بالمسئلة.

١٥ - ﴿حَصِيداً﴾ قطعاً بالاستئصال كحصاد الزرع ﴿خامدين﴾ بالعذاب، أو بالسيف لما قتلهم بختنصر، والخمود: الهمود تشبيهاً لخمود الحياة بخمود النار إذا طُفئت كما يقال لمن مات طُفئ تشبيهاً بانطفاء النار^(٢).

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ ﴿١٦﴾ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ لَا تَخَذَنَّهُ مِنْ لَدُنَّا
إِنْ كُنَّا فَعَلِينَ ﴿١٧﴾ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا
نُصِفُونَ ﴿١٨﴾ وَلَكُمْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا
يَسْتَحْسِرُونَ ﴿١٩﴾ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴿٢٠﴾

١٧ - ﴿لهواً﴾ ولدأ [رد]^(٣) لقولهم في عيسى، أو المرأة بلغة أهل اليمن [رد]^(٤) لقولهم في مريم، أو داعي الهوى ونازع الشهوة ﴿من لدنا﴾ لاتخذنا نساءً وولدأ من أهل السماء لا من أهل الأرض ﴿إن كنا﴾ نفى، أو شرط تقديره لاتخذناه عندنا بحيث لا يصل علمه إليكم.

١٨ - ﴿بالحق﴾ المتبوع على الباطل المدفوع، أو بالقرآن، والباطل إبليس ﴿زاهق﴾ ذاهب، أو هالك^(٥).

(١) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي المخطوط (٢/ ٢٠٣. أ) والطوسي (٢٠٨/٧) منسوباً إلى مجاهد. وفي تفسيره (٤٠٨/١) وتفسير الطبري (٨/١٧) «تفقهون» وفي تفسير الماوردي المطبوع (٢٩/٣) بتحقيق خضر «تقنعون» وهو مخالف لما سبق.

(٢) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير القرطبي (٢٧٥/١١).

(٣)(٤) زيادة من تفسير الماوردي (٣/ ٣٩) والقرطبي (٢٧٧/١١) وهي لازمة لأن حذفها يخل بالمعنى المراد.

(٥) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطبري (١١/١٧).

١٩ - ﴿يَسْتَحْسِرُونَ﴾ يملون، أو يعيون، أو يستنكفون، أو ينقطعون
والبعير المنقطع بالإعياء حسيرٌ.

بها جيف الحسرى^(١).....

أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ ﴿٢١﴾ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَ اللَّهِ إِلاَّ اللَّهُ لَفَسَدَتَا
فَسَبَّحَنَّا لِلَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٢٢﴾ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴿٢٣﴾

٢١ - ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ مما خلق في الأرض ﴿يُنْشِرُونَ﴾ يخلقون، أو
يحيون الموتى من النثر بعد الطي.

٢٢ - ﴿إِلاَّ اللَّهُ﴾ سوى الله، أو «إلا» بمعنى الواو ﴿لَفَسَدَتَا﴾ هلكتا
بالفساد.

٢٣ - ﴿لَا يُسْأَلُ﴾ عن قضائه وهو يسأل الخلق عن أعمالهم، أو لا
يُحاسب على أفعاله وهم يُحاسبون، أو لا يُسأل عن أفعاله لأنها صواب ولا يريد
بها الثواب ﴿وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ لأن في أعمالهم غير الصواب وقد لا يُريدون بها
الثواب، وإن كانت صواباً.

أَمْ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلَٰهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِّن مَّعِيَ وَذِكْرٌ مِّن قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ
لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٤﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلاَّ نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ
لَا إِلَهَ إِلاَّ أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿٢٥﴾ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ عِبَادٌ

(١) هذا جزء من صدر بيت وهو:

بها جيف الحسرى فأما عظامها فبيض، وأما جلدها فصليب
قائله علقمة بن عبدة التميمي، والصليب قيل هو الجلد الذي لم يدبغ ولم يستعمل وقد
يكون الصليب الودك.

راجع: شرح المفصليات للتبريزي (١٥٨٨/٣) والكتاب لسيبويه (١٠٧/١) والخزانة
(٣٧٩/٣) ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤٧/١) وتفسير الطبري (١٢/١٧) والطبرسي
(١٢/١٧) وابن الجوزي (١٢٨/٢).

مُكْرَمُونَ ﴿٢٦﴾ لَا يَسْفِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ
أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴿٢٨﴾
وَمَن يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِّنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي
الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾

٢٤ - ﴿ذَكَرُ مِنْ مَّعِي﴾ بما يلزمهم من حلال وحرام ﴿وَذَكَرُ مِنْ قَبْلِي﴾
ممن نجا^(١) بالإيمان وهلك بالشرك، أو ذَكَرُ مِنْ مَّعِي بإخلاص التوحيد في
القرآن وذكُرُ مِنْ قَبْلِي في التوراة والإنجيل.

٢٨ - ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ من أمر الآخرة ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ من الدنيا، أو ما
قدموا وأخروا من أعمالهم، أو ما عملوا وما لم يعملوا ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ﴾ في
[١١٢/ب] الدنيا أو الآخرة في القيامة / ﴿ارْتَضَىٰ﴾ عمله، أو رضي عنه.

أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتْا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ
كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٠﴾ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا
سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣١﴾ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا
مُعْرِضُونَ ﴿٣٢﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٣٣﴾

٣٠ - ﴿رَتْقًا﴾ ملتصقتين ففتق الله - تعالى - عنهما بالهواء «ع»^(٢) أو كانت

(١) في تفسير الماوردي المخطوط (٢/ ٢٠٤). أ) «بخالف» وفي المطبوع (٤١/٣)
«بخاطب» والصواب «نجا» كما في تفسير العز والطوسي (٢١٢/٧) والقرطبي (١١/
٢٠٨) وهو قول قتادة كما في تلك المصادر.

(٢) راجع: تفسير البغوي (٤/ ٢٩٣) والقرطبي (١١/ ٢٨٣) وقد نسب الطبري في تفسيره
(١٧/ ١٨) والطوسي (٧/ ٢١٥) هذا القول إلى قتادة والحسن، وراجع: القولين الآتيين
في المصادر السابقة.

السموات مرتتقة مُطبقة ففتقها سبعاً وكذلك الأرض، أو السماء رتقا لا تُمطر ففتقها بالمطر، والأرض لا تنبت ففتقها بالنبات، الرتق: السد، والفتق: الشق. ﴿كل شيء﴾ خلق كل شيء من الماء، أو حفظ حياة كل حي بالماء، أو أراد ماء الصلب.

٣١ - ﴿رَوَاسِي﴾ لأنها رست في الأرض وثبتت، أو لأن الأرض رست بها فالرواسي الثوابت، أو الثقال ﴿تميد﴾ نزول، أو تضطرب ﴿فجاجاً﴾ أعلاماً يُهتدى بها، أو جمع فج وهو الطريق الواسع بين الجبلين ﴿سُبُلًا﴾ للاعتبار، أو مسالك للسابلة ﴿يهتدون﴾ بالاعتبار بها إلى دينهم، أو ليهتدوا طرق بلادهم.

٣٢ - ﴿محفوظاً﴾ أن يقع على الأرض، أو مرفوعاً، أو من الشياطين^(١).

٣٣ - ﴿فلك﴾ الفلك السماء، أو القطب المستدير الدائر بما فيه من القمرين والنجوم ومنه فلكة المغزل لاستدارتها ودورانها. واستدارة الفلك كدور الكرة، أو كدور الرحى والفلك السماء تدور بالقمرين والنجوم، أو استدارة في السماء تدور بالنجوم مع ثبوت السماء، أو استدارة بين السماء والأرض تدور فيها النجوم. ﴿يَسْبَحُونَ﴾^(٢) يجرون، أو يدورون «ع»^(٣).

وَمَا جَعَلْنَا لِلشَّرِّ مِن قَبْلِكَ الْخَلْدَ أَفَإِنَّ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ﴿٣٤﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَبَلَّوْكُمْ بِالْأَشْرِّ وَالْخَيْرِ فَتَنَهُ وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٣٥﴾

٣٥ - ﴿بالشر﴾ الشدة والرخاء، أو بالفقر والمرض ﴿والخير﴾ الغنى والصحة^(٤) أو الشر: غلبة الهوى، والخير: العصمة من المعاصي، أو ما تحبون

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٢٨٥/١١).

(٢) وإنما أخبر عنها بفعل من يعقل في قوله ﴿يَسْبَحُونَ﴾ ولم يقل تسبح أو يسبحن مما يستعمل لما لا يعقل لأنه أضاف إليها فعل ما يعقل وهو السباحة وهذا نظير قوله تعالى: ﴿والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين﴾. [سورة يوسف: ٤].

راجع: تفسير الطبري (٢٤/١٧) والطوسي (٢١٨/٧).

(٣) راجع: تفسير ابن كثير (١٧٨/٣) والدر المشثور (٣١٨/٤).

(٤) راجع: هذين القولين والقول الرابع في تفسير الطبري (٢٤/١٧).

وما تكرهون لنعلم شكركم على ما تحبون وصبركم على ما تكرهون ﴿فتنة﴾ ابتلاء واختباراً.

وَلِذَا رَأَاكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ
ءَالِهَتَكُمْ وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٣٦﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ
سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴿٣٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ﴿٣٨﴾ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُوتُ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ
ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ﴿٣٩﴾ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ
رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٤٠﴾

٣٧ - ﴿الإنسان﴾ آدم خلق بعجل يوم الجمعة آخر الأيام الستة قبل غروب الشمس أو لما نفخ الروح في عينيه ولسانه بعد إكمال صورته سأل ربه أن يعجل تمام خلقه وإجراء الروح في جسده قبل الغروب^(١)، أو العجل الطين. قال:

والنبي في الصخرة الصماء منبته والنخل ينبت بين الماء والعجل^(٢)
أو الإنسان الناس كلهم فخلق الإنسان عجولاً، أو خلق على حب
العجلة، أو خلقت العجلة فيه^(٣)، والعجلة تقديم الشيء قبل وقته، والسرعة

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٢٦/١٧).

(٢) لم أعثر على قائل هذا البيت وقد استشهد به ابن منظور في اللسان مادة (عجل) واقتصر الأزهرى في التهذيب (٣٦٩/١) على عجزه.

وراجع: تفسير الطوسي (٢٢٠/٧) والزمخشري (١١٧/٣) والقرطبي (٢٨٩/١١).

(٣) الراجع من هذه الأقوال قول من قال: إن الإنسان خلق عجولاً أي طُبع على العجلة في أموره. ويؤيد ذلك قوله تعالى: ﴿سأوريكم آياتي فلا تستعجلون﴾. وقوله في آية أخرى

﴿وكان الإنسان عجولاً﴾ [سورة الإسراء: ١١].

راجع: تفسير الطبري (٢٧/١٧) والقرطبي (٢٨٩/١١).

تقديمه في أول أوقاته^(١).

وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ
يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٤١﴾ قُلْ مَن يَكْلُوكُم بَالِيلٍ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ
رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٤٢﴾ أَمْ لَهُمْ ءَالِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِّن دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ
أَنفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ ﴿٤٣﴾

٤٢ - ﴿يَكْلُوكُم﴾ يحفظكم استفهام نفى.

٤٣ - ﴿يُصْحَبُونَ﴾ يُجَارُونَ، إن لك من فلان صاحباً أي مجيراً، أو
يُحَفَظُونَ، أو يَنْصُرُونَ أو لَا يُصْحَبُونَ من الله بخير^(٢).

بَلْ مَنَعْنَا هَؤُلَاءَ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ
نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٤٤﴾ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُم بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ
الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ﴿٤٥﴾ وَلَئِن مَّسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ
يَنُودِلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٤٦﴾ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ
شَيْئًا وَإِن كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴿٤٧﴾

٤٤ - ﴿نَنْقُصُهَا﴾ بالظهور عليها وفتحها بلداً بعد بلد «ح» أو بنقصان أهلها
وقلة بركتها، أو بالقتل والسبي أو بموت فقهاؤها وعلمائها^(٣).

(١) راجع: تفسير الطوسي (٢٢٠/٧).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٣٠/١٧) والطوسي (٢٢٣/٧).

(٣) راجع: هذه الأقوال عدا القول الثالث في تفسير الطبري طبع دار المعارف (٤٩٤/١٦) والطوسي (٢٦٥/٦) والبغوي (٣٠/٤) والدر المثور (٦٨/٤).

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَ وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤٨﴾ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿٤٩﴾ وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٥٠﴾

٤٨ - ﴿الفرقان﴾ التوراة الفارقة بين الحق والباطل، أو البرهان الفارق بين حق موسى وباطل فرعون^(١)، أو النصر والنجاة الفارقان بين موسى وفرعون^(٢).

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ ﴿٥١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ ﴿٥٣﴾ قَالَ لَقَدْ كُنتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٥٤﴾ قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ ﴿٥٥﴾ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُمْ وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٦﴾

٥١ - ﴿رُشده﴾ النبوة، أو هدايته في الصغر^(٣) ﴿من قبل﴾ إرساله نبياً، أو من قبل: موسى وهارون ﴿عالمين﴾ بأهليته للرشد، أو للنبوة^(٤).

وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْرِينَ ﴿٥٧﴾ فَجَعَلَهُمْ جُذَاذًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿٥٨﴾ قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُمْ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٩﴾ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا فَأْتُوا بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿٦١﴾ قَالُوا أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٢﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٣٤/١٧) والطوسي (٢٢٥/٧).

(٢) راجع هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٣٥٥/٥).

(٣) راجع: تفسير الطبري (٣٦/١٧).

(٤) راجع تأويل هذه الآية في تفسير الطوسي (٢٢٦/٧) والقرطبي (٩٦/١١).

هَذَا فَاسْتَلَوْهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿١٣﴾

٥٨ - ﴿جُذَاذًا﴾ حُطَامًا «ع»^(١)، جُذَاذًا^(٢): قِطْعًا مقطوعة، قال الضحاك: هو أن يأخذ من كل عضوين عضواً ويدع عضواً^(٣). من الجذ وهو القطع.

٦١ - ﴿أَعْيِنِ النَّاسِ﴾ بمرأى منهم ﴿يشهدون﴾ عقابه «ع»^(٤) أو يشهدون عليه بما فعل كرهوا عقابه بغير بينة «ح»^(٥) أو بما يقول من حجة وما يقال له من جواب^(٦).

٦٣ - ﴿فَسْأَلُوهُمْ﴾ جعل سؤالهم مشروطاً بنطقهم، أو أخرجه مخرج الخبر يريد من اعتقدها آلهة لزمه السؤال فلعلها تجيبه إن كانت ناطقة، وقوله ﴿ينطقون﴾ أي يخبرون.

فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٤﴾ ثُمَّ نَكَسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴿١٥﴾ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿١٦﴾ أَفِ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾

٦٤ - ﴿إلى أنفسهم﴾ رجع بعضهم إلى بعض، أو رجع كل واحد إلى نفسه مفكراً فيما قاله إبراهيم. ﴿أنتم الظالمون﴾ بسؤاله لأنها لو كانت آلهة لم يصل إليها، حادوا^(٧) عما أرادوه من الجواب وأنطقهم الله بالحق.

(١) راجع: تفسير الطبري (٣٨/١٧). والدر المثور (٣٢١/٤) والشوكاني (٤١٥/٣).

(٢) قرأ الكسائي (جذاذاً) بكسر الجيم، وضَمُّها الباقون.

راجع: كتاب السبعة في القراءات (٤٢٩) والكشف عن وجوه القراءات (١١٢/٢).

(٣) راجع: تفسير الماوردي (٤٦/٣) ولم أقف على هذا القول فيما تيسر لي من كتب التفسير.

(٤) راجع: تفسير الطوسي (٢٢٩/٧) وابن الجوزي (٣٥٩/٥) وقد نسباه إلى ابن إسحاق.

(٥) راجع: تفسير الماوردي (٤٧/٣) والطوسي (٢٢٩/٧) وقد نسباه إلى الحسن وقتادة

والسدي. ونسبه الطبري في تفسيره (٤٠/١٧) إلى قتادة.

(٦) راجع: تفسير الطوسي (٢٢٩/٧).

(٧) في تفسير الماوردي «حادوا».

٦٥ - ﴿نَكِسُوا﴾ رجعوا إلى الشرك بعد اعترافهم بالحق، أو رجعوا إلى احتجاجهم على إبراهيم بقولهم ﴿لقد علمت﴾ «الآية» أو خفصوا رؤوسهم^(١).

قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ
إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٠﴾

٦٨ - ﴿قالوا حرقوه﴾ أشار عليهم بذلك رجل من أكراد فارس^(٢)، أو هيزون^(٣) فخسفت به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة^(٤)، ولما أوثق ليلقى فيها قال: لا إله إلا أنت سبحانك رب العالمين لك الحمد^(٥) ولك الملك ولا شريك لك^(٦)، فلما أُلقي فيها قال: «حسبي الله ونعم الوكيل»^(٧) فلم يحرق منه إلا وثاقه، وكان ابن ست وعشرين سنة «ولم يبق يومئذ في الأرض دابة إلا كانت تطفئ النار عنه إلا الوزغ كان ينفخها»^(٨) فأمر الرسول ﷺ بقتله^(٩)، قال

(١) عبر الماوردي في تفسيره (٤٨/٣) عن هذا القول بقوله: «الثالث أنهم نكسوا على رؤوسهم واحتمل ذلك منهم واحداً من أمرين: إما انكساراً بانقطاع حجتهم، وإما فكروا في جوابهم، فأنطقهم الله بعد ذلك بالحجة إذهاباً لها وإقراراً بها، بقولهم: لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فأجابهم إبراهيم بعد اعترافهم بالحجة.

(٢) راجع: تفسير الطوسي (٢٣٢/٧).

(٣) في تفسير الطبري (٤٣/١٧) «هيزن» وفي القرطبي (٣٠٣/١١) «هيزر».

(٤) راجع: هذين القولين في المصدرين السابقين.

(٥) في الأصل «الله» بعد «الحمد» ولعلها زيادة من الناسخ على وجه الخطأ والصواب حذفها كما في المصادر الآتية التي ذكرت هذا القول.

(٦) راجع: تفسير الطبري (٤٥/١٧) والطوسي (٢٣٣/٧) والقرطبي (٣٠٣/١١).

(٧) راجع: تفسير ابن كثير (١٨٤/٣).

(٨) في تفسير الماوردي (٤٨/٣) «تنفخ عليه» وكذا في المصادر الآتية التي أخرجت الحديث.

(٩) هذا الحديث أخرجه ابن ماجه في سننه (١٠٧٦/٢ - الصيد/١٢) والإمام أحمد في مسنده (١٠٩/٦) عن عائشة رضي الله عنها. وفي زوائد ابن ماجه تصحيح إسناده لأن رجاله ثقات. وأخرجه البخاري (فتح الباري ٣٨٩/٦ - الأنبياء/٨) وابن ماجه مختصراً عن أم شريك رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ أمر بقتل الوزغ وقال: «كان ينفخ على إبراهيم عليه السلام».

وراجع: الدر المنثور (٣٢١/٤).

الكلبي: بنوا له أتونا^(١) ألقوه فيه وأوقدوا عليه النار سبعة أيام ثم أطبقوه عليه وفتحوه من الغد فإذا هو عرق أبيض لم يحترق^(٢)، وبردت نار الأرض فما أنضجت يومئذ كراعاً.

وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿٧٢﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَبِيدَ ﴿٧٣﴾ وَلُوطًا ءَايَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْفَبْثِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَسَقِينَ ﴿٧٤﴾ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا ۚ إِنَّهُمْ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾

٧١ - ﴿ونجيناه ووطاً﴾ كان ابن أخي إبراهيم فآمن به فنجا معه ﴿إلى الأرض﴾ مكة، أو أرض القدس، أو الشام^(٣) ﴿باركنا﴾ بيعت أكثر الأنبياء منها أو بكثرة خصبها ونمو نباتها، أو بعدوبة مائها وتفرقه في الأرض منها فتهبط المياه العذبة من السماء إلى صخرة بيت المقدس ثم تتفرق في الأرض^(٤).

٧٢ - ﴿نافلة﴾ غنيمة، أو النافلة ابن الابن^(٥)، أو زيادة العطاء فالنافلة

(١) والأتون بالتشديد: الموقد، والعامّة تخففه. وجمعه أتانين. وقيل: هو مؤلد.

راجع: مختار الصحاح. مادة «أتن».

(٢) ذكر الفخر الرازي في تفسيره (١٨٨/٢٢) هذا القول بدون نسبة وذكره القرطبي في تفسيره (٣٠٤/١١) من قول الكلبي «وبردت نار الأرض» إلخ منسوباً إليه ولم أقف على قول الكلبي في تاريخ الطبري وقصص الأنبياء للثعلبي وما تيسر لي من كتب التفسير.

(٣) راجع: هذا القول والقول الأول في تفسير الطبري (٤٦/١٧).

(٤) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطوسي (٢٣٤/٧) والقرطبي (٣٠٥/١١).

(٥) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٤٨/١٧) عن ابن عباس. وذكر الماوردي في تفسيره (٤٩/٣) بدل هذا القول «أن النافلة الابن حكاة السدي».

يعقوب لأنه دعا بالولد فزاده الله - تعالى - ولد الولد «ع»^(١) أو النافلة إسحاق ويعقوب لأنهما زيادة على ما تقدم من الإنعام عليه .

٧٤ - ﴿وَلَوْطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا﴾ نبوة أو قضاء بين الناس «ع»^(٢) ﴿وَعِلْمًا﴾ فقها ﴿الخبائث﴾ اللواط، أو الضراط والقرية: سدوم^(٣) .

وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٧٧﴾

٧٦ - ﴿نادى﴾ دعانا على قومه من قبل إبراهيم ﴿الكرب العظيم﴾ / الغرق [١١٣/ب] بالطوفان^(٤) .

وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٧٨﴾ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴿٧٩﴾ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِنُخْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴿٨٠﴾ وَلَسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ ﴿٨١﴾ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ ﴿٨٢﴾

- (١) راجع: المصدرين السابقين والدر المنثور (٣٢٣/٤) .
 (٢) راجع: تفسير الطبري (٤٩/١٧) والطوسي (٢٣٥/٧) والبغوي (٣٠٣/٤) والزمخشري (١٢٧/٣) والفخر الرازي (١٩٢/٢٢) ولم ينسبه .
 (٣) راجع: تفسير الطبري (٤٩/١٧) والطوسي (٢٣٥/٧) .
 (٤) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطبري (٥٠/١٧) والطوسي (٢٣٦/٧) .

٧٨، ٧٩ - ﴿الحَرْث﴾ زرع، أو كرم نبتت عناقيده ﴿نفشت﴾ النفس رعي الليل والهمل رعي النهار^(١)، قال بعض المتكلمين كان حكمهما صواباً متفقاً إذ لا يجوز الخطأ على الأنبياء فقلوه: ﴿ففهمناها سليمان﴾ لأنه أوتي الحكم في صغره وأوتيه داود في كبره، وهذا شاذ، أو أخطأ داود وأصاب سليمان على قول الجمهور فحكم داود لصاحب الحرث بالغنم، وحكم سليمان بأن تدفع الغنم إلى صاحب الحرث ليتنفع بدها ونسلها ويدفع الحرث إلى صاحب الغنم ليعمره فإذا عاد في القابل رُدت الغنم إلى صاحبها والحرث إلى مالكة فرجع داود إلى حكمه^(٢)، ويجوز أن يكون ذلك اجتهداً من سليمان ويكون من داود فتياً عبّر عنها بالحكم لثلاث تكون نقضاً للاجتهد بالاجتهاد، ويجوز أن يكون حكم سليمان عن وحي فيجب على داود نقض الحكم عملاً بالنص^(٣)، قلت: ويمكن أن يجوز في شرعهم نقض الاجتهاد بالاجتهاد والخطأ جائز على جميع الأنبياء، أو يُستثنى منهم محمد ﷺ إذ لا نبي بعده يستدرك غلطه^(٤)، وهذا مبني على جواز اجتهاد الأنبياء، وشرعنا موافق لشرعهما في ضمان ما أتلفته البهائم ليلاً وإن اختلف الشرعان في صفة الضمان وكيفيته ﴿وسخرنا مع داود﴾ ذللاً، أو ألهمنا ﴿يسبحن﴾ يسرن من السبح، أو يصلين، أو يسبحن تسبيحاً كان مسموعاً^(٥) كان يفهمه.

٨٠ - ﴿لبوس﴾ الدروع، أو جمع^(٦) السلاح لبوس عند العرب ﴿بأنسكم﴾

(١) راجع: تأويل الآية في تفسير الطبري (٥٠/١٧، ٥٣) والطوسي (٢٣٦/٧) والقرطبي (٣٠٧/١١).

(٢) راجع تفسير الطبري (٥١/١٧) والطوسي (٢٣٧/٧) والقرطبي (٣٠٨/١١).

(٣) وقال بعض العلماء يجوز أن يكون حكمهما عن وحي فحكم سليمان ناسخ لحكم داود.

راجع: تفسير الطوسي (٢٣٧/٧) والزمخشري (١٢٨/٣) والقرطبي (٣٠٨/١١).

(٤) راجع: تفسير القرطبي (٣٠٩/١١).

(٥) في الأصل «مسموع» والصواب كما أثبتته منصوباً لأنه خبر كان.

وراجع: تأويل الآية في تفسير القرطبي (٣١٩/١١).

(٦) في تفسير الماوردي «جميع».

وراجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٥٤/١٧) والطوسي (٢٣٨/٧).

سلاحكم، أو حرب أعدائكم^(١).

٨١ - ﴿عاصفة﴾ العصفوف شدة حركتها، والتَّبَن عصف لأنها تعصفه بشدة تطيرها^(٢) له ﴿الأرض﴾ الشام بورك فيها بمن بُعث فيها من الأنبياء، أو بأن مياه أنهار الأرض تجري منها، أو بما أودعها من الخيرات فما نقص من الأرض زيد في الشام وما نقص من الشام زيد في فلسطين^(٣).

﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ ﴿٨٢﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَمِمَّا كَرِهَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٣﴾

٨٣ - ﴿وأيوب﴾ كان ذا مال وولد فهلك ماله، ومات أولاده، ثم بُلي في بدنه فقرح وسعى فيه الدود واشتد بلاؤه فطرح على مزبلة بني إسرائيل ولم يبق أحد يدنو منه إلا امرأته^(٤). ﴿الضر﴾ المرض، أو البلاء الذي بجسده حتى

(١) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير القرطبي (١١/٣٢٠).

(٢) في تفسير الماوردي (٣/٥٤) «تكسيرها» وقد جاءت كما في العز في تفسير الطوسي (٧/٢٣٩).

(٣) قد تقدم مثل هذه الأقوال في تفسير الآية (٧١) من السورة.

(٤) ذكر الماوردي في تفسيره (٣/٥٤) قصة بلاء أيوب عن الحسن مطولة في إحدى وعشرين سطراً. وقد أشار إليها العز هنا في سطرين تقريباً.

ورواها الطبري في تفسيره (١٧/٦٩) عن الحسن مطولة في ثلاث وأربعين سطراً. كما رواها عن وهب بن منبه مطولة جداً في حدود ثمان صفحات من القطع الكبير. وأكثر ما ورد فيها كذب وباطل لا يليق أن يُنسب إلى الأنبياء. وقد ذكر الطبري هاتين الروايتين وغيرهما ولم يعقب على ما جاء فيها من الباطل والافتراء. وذكر هذه القصة البغوي والخازن في تفسيريهما (٤/٣٠٧). وابن الجوزي في تفسيره (٥/٣٧٥) والفخر الرازي (٢٢/٢٠٣). ولم يعقبوا عليها بالرد، بل إن الفخر الرازي ذكر طعن المعتزلة في هذه القصة ورد عليه بما يؤيدها. وأشار ابن كثير في تفسيره (٣/١٨٨) إلى هذه القصة فقال: «وقد روي عن وهب بن منبه في خبره قصة طويلة ساقها ابن جرير وابن أبي حاتم بالسند عنه وذكره غير واحد من متأخري المفسرين وفيها غرابة تركناها لحال الطول».

كانت الدود تسقط منه فيردها ويقول كُلِّي مما رزقك الله، أو الشيطان لقوله ﴿مَسْنِي الشَّيْطَانِ بِنُصْبٍ﴾ [ص: ٤١]، أو وثب ليصلي فلم يقدر فقال: ﴿مَسْنِي الضَّرِّ﴾ إخباراً عن حاله لا شكوى لبلائه، أو انقطع عنه الوحي أربعين يوماً فخاف هجران ربه فقال: ﴿مَسْنِي الضَّرِّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ﴾ تقديره أيمسني الضر وأنت أرحم الراحمين، أو أنت أرحم بي أن يمسني الضر، أو قاله استقالة من ذنبه ورغباً إلى ربه، أو شكاً ضره استعطافاً لرحمته وكشف بلائه.

[١/١١٤]

٨٤ - ﴿أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ﴾ رد إليه أهله الذين أهلكهم بأعيانهم وأعطاه مثلهم

= ثم ذكر بعض ما ورد فيها باختصار ولم يعقب عليه كعادته في التعقيب على الإسرائيليات الباطلة التي لا تليق بالأنبياء عليهم السلام.

وأورد العز من هذه القصة هنا أن أيوب تقرح وسعى الدود فيه واشتد عليه حتى رمى على مزبلة بني إسرائيل ونفر منه الناس ولم يدن منه إلا امرأته. فهذا القول لا دليل عليه من القرآن ولم يرد به خبر عن الرسول ﷺ وهو أمر لا يليق بنبي من أنبياء الله أن يصل إلى هذا المستوى من المهانة بأن يرمى على المزبلة وينفر الناس منه فأين عشيرته عنه أن تواسيه وتداويه وأين أتباعه المؤمنون به. وكيف يستجيب الناس لمن بلغ به الأمر إلى أن يلقي على المزبلة وحيداً فالله تبارك وتعالى يبتلي رسله بالمرض والألم وغير ذلك من صنوف البلاء، ولكن لا يبتليهم بما ينفر الناس عنهم فكان الأولى بالعز أن يرد على مثل هذا الباطل أو ينزه تفسيره منه وهناك تفاصيل أخرى في هذه القصة تتعلق بأيوب وزوجه لا تليق بنبي. تركت مناقشتها لأن العز لم يذكرها قصداً إلى الاختصار. والصواب في قصة بلاء أيوب أن نقف على ما ذكره الله تعالى عنه في هذه السورة وسورة ﴿ص﴾ بأن الله ابتلاه في ماله وولده وجسده فصبر على ذلك الابتلاء صبراً جميلاً استحق عليه الثناء من الله وصار مضرب المثل فكشف الله عنه ما ابتلاه به وأثابه أعظم الثواب على ذلك، ولا يجوز لنا أن نتزيد على ما أخبر به القرآن عنه مما لم يثبت به خبر صحيح عن النبي ﷺ وكل ما روي في قصة أيوب هذه من أباطيل بني إسرائيل الذين حرفوا كتبهم واشتروا بآيات الله ثمناً قليلاً ولم يتورعوا من الافتراء على الله حيث. ﴿قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ آل عمران: ١٨١. وقالوا: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعْنُوا بِمَا قَالُوا﴾ [المائدة: ٦٤] فإذا كان هذا قولهم على الله فكيف بأنبيائه.

وقد ذكر القرطبي في تفسيره (٢٠٨/١٥، ٢١١) هذه القصة ونقل كلاماً طويلاً للقاضي ابن العربي في مناقشتها وإبطالها، كما ناقش هذه القصة وأبطلها ونقل رد العلماء لها الدكتور أبو شعبة في كتابه الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير (٣٨٥ - ٣٩٥).

معهم قاله ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه -^(١)، أو كان له سبع بنين وسبع بنات فماتوا في بلائه، فلما كُشف بلاؤه رُد عليه بنوه وبناته، وولد له بعد ذلك مثلهم^(٢)، قال الحسن - رضي الله تعالى عنه - ماتوا قبل آجالهم فأحياهم الله - تعالى - فوفاهم آجالهم وأبقاه حتى أعطاه من نسلهم مثلهم^(٣).

وَأَسْمِعِمْ وَلِدْرِيَسَ وَذَا الْكَفْلِ كُلُّ مِّنَ الصَّادِقِينَ ﴿٨٥﴾ وَأَدْخَلْنَهُمْ فِي رَحْمَتِنَا
إِنَّهُمْ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٦﴾

٨٥ - ﴿وذا الكفل﴾ عبد صالح كَفَّلَ لليسع^(٤) بصوم النهار وقيام الليل وأن لا يغضب ويقضي بالحق فوفى بذلك، أو كان نبياً كفل بأمر فوفى به «ح»^(٥) سُمي ذا الكفل لوفائه بما كفل به، أو لغير سبب، أو لأن ثوابه ضعف ثواب غيره من أهل زمانه.

وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٧﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ
وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾

٨٧ - ﴿النون﴾ الحوت ﴿مغاضباً﴾ مراغماً للملك حزقيا ولم يكن به بأس، أو لقومه، أو لربه من غير مراغمة لأنها كفر، بل مغاضبته خروجه بغير إذنه. وذهب لأن خلقه كان ضيقاً فلما أثقلت أعباء النبوة ضاق بهم فلم يصبر،

(١) راجع: تفسير الطوسي (٢٤٠/٧) وابن الجوزي (٣٧٨/٥) وابن كثير (١٨٩/٣) والدر المنثور (٣٢٨/٤).

(٢) قاله الفراء راجع كتابه «معاني القرآن» (٢٠٩/٢).

(٣) راجع تفسير الطوسي (٢٤١/٧).

(٤) عبارة الماوردي في تفسيره (٥٦/٣) «كفل لنبي قيل إنه اليسع».. إلخ.

(٥) راجع هذين القولين في تفسير: الطوسي (٢٤١/٧) والبغوي (٣١٧/٤) وابن الجوزي (٣٧٩/٥).

أو كان من عادة قومه قتل الكاذب فلما أخبرهم بنزول العذاب ثم رفعه الله تعالى عنهم قال: لا أرجع إليهم كذاباً و^(١)خاف القتل فخرج هارباً ﴿فَظَنَ أَنْ لَنْ [نَقْدِرَ]﴾ نصيقي ﴿عليه﴾ طرقه «ع» ﴿وَمَنْ قُدِّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾ [الطلاق: ٧] ضيق^(٢)، أو ظن أن لن نحكم عليه بما حكمنا، أو ظن أن لن نُقَدِّرَ عليه من العقوبة ما قدرنا من القدر وهو الحكم دون القدرة، ولذلك قرأ ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - «تُقَدِّرُ عليه»^(٣)، أو تقديره أظن أن لن نقدر عليه^(٤)، ولا يجوز أن يحمل على ظن العجز لأنه كفر. ﴿الظلمات﴾ ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة الحوت «ع»، أو الحوت في بطن الحوت^(٥) ﴿مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ لنفسي بخروحي بغير إذنك ولم يكن ذلك عقوبة له لأن الأنبياء لا يعاقبون بل كان تأديباً وقد يؤدب من لا يستحق العقاب كالصبيان.

٨٨ - ﴿فَاسْتَجِبْنَا﴾ إجابة الدعاء ثواب من الله - تعالى - للداعي ولا تجوز أن تكون غير ثواب، أو هي استصلاح قد يكون ثواباً وقد يكون غير ثواب أوحى الله - تعالى - إلى الحوت لا تكسري له عظماً ولا تخذشي له جلدأ فلما صار في بطنها قال: يا رب اتخذت لي مسجداً في موضع ما اتخذته أحد، ولبث في بطنه أربعين يوماً^(٦)، أو ثلاثة أيام، أو من ارتفاع النهار إلى آخره، أو أربع ساعات، ثم فتح الحوت فاه فرأى يونس ضوء الشمس، فقال: ﴿سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ فلفظه الحوت.

(١) في الأصل «أو» وهذا يفيد أن ما بعدها قول مستقل على طريقة العز في ترتيب الأقوال. والصواب حذف الألف من «أو» لأن هذا ليس قولاً مستقلاً وإنما هو تكملة للقول الثاني. كما في تفسير الماوردي (٥٧/٣).

(٢) راجع: تفسير الماوردي (٥٧/٣) والقرطبي (٣٣١/١١).

(٣) راجع المصدرين السابقين.

(٤) هذا القول على تقدير الاستفهام وقد نسب الطبري في تفسيره (٧٩/١٧) إلى ابن زيد ثم رده لأنه لا دليل على المحذوف لأن العرب إذا حذفوا من الكلام أبقوا دليلاً على المحذوف.

(٥) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٨٠/١٧) والطوسي (٢٤٣/٧) والقرطبي (١١/٣٣٣) والقول الأول هو الأظهر عند أكثر المفسرين.

(٦) راجع: تفسير ابن كثير (١٩٢/٣).

وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴿٨٩﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴿٩٠﴾

٨٩ - ﴿فرداً﴾ خلياً من عصمتك، أو عادلاً عن طاعتك، أو وحيداً بغير ولد عند الجمهور.

٩٠ - ﴿وأصلحنا له زوجه﴾ كانت عاقراً فصارت ولوداً^(١) فولدت له وهو ابن اثنتين وسبعين سنة وهي قريبة من سنه، أو كان في لسانها طول فحسنا [١١٤/ب] خلقها^(٢) ﴿يسارعون﴾ / يبادرون بالأعمال الصالحة، ﴿رغباً﴾ في ثوابنا ﴿ورهباً﴾ من عقابنا أو رغباً في الطاعات ورهباً من المعاصي، أو رهباً بظهور الأكف ورغباً ببطونها، أو طمعاً وخوفاً^(٣) ﴿خاشعين﴾ متواضعين، أو راغبين راهبين، أو وضع اليمنى على اليسرى والنظر إلى موضع السجود في الصلاة.

وَأَلْقَىٰ أَحَصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِن رُّوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا ءَايَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿٩١﴾

٩١ - ﴿أحصنت فرجها﴾ بالعفاف من الفاحشة، أو جيب درعها منعت منه جبريل - عليه السلام - قبل أن تعلم أنه رسول الله^(٤) ﴿من روحنا﴾ أجرنا فيها روح المسيح - عليه الصلاة والسلام - كما يجري الهواء بالنفخ^(٥)، أو أمر جبريل

(١)(٢) راجع: تفسير الطبري (٨٣/١٧) والطوسي (٢٤٤/٧) والقرطبي (٣٣٦/١١) والراجح أن الآية تعم القولين فأصلحها الله بأن جعلها ولوداً وحسن خلقها لأنه لم يرد دليل بتخصيص الآية بأحدهما دون الآخر.

(٣) راجع: تفسير الطبري (٨٤/١٧).

(٤) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٨٤/١٧) وقد رجح القول الأول لأنه الأغلب والأظهر من معاني الكلام.

(٥) «فأضاف الروح إليه تشريفاً له» تكملة لهذا القول من تفسير الماوردي (٦٠/٣).

- عليه السلام - فمد جيب درعها بإصبعه ثم نفخ فيه فحبلت من وقتها وولدت يوم عاشوراء ﴿آية﴾ خلقه من غير ذكر، وكلامه ببراءتها^(١).

إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ﴿٩٦﴾ وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَهِنَا رَجُومٌ ﴿٩٧﴾ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدِهِ وَإِنَّا لَهُ كَنُيُوتٌ ﴿٩٨﴾

٩٢ - ﴿أمتكم﴾ دينكم دين واحد^(٢).

٩٣ - ﴿وتقطعوا﴾ اختلفوا في الدين، أو تفرقوا فيه^(٣).

وَحَرَّمْ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٩٥﴾ حَقَّ إِذَا فُجِئَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴿٩٦﴾ وَأَقْرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا تَتُولَتْنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٩٧﴾

٩٥ - ﴿وحرام على قرية﴾ وجدناها هالكة بالذنوب ﴿أنهم لا يرجعون﴾ إلى التوبة، أو أهلكناها بالعذاب ﴿أنهم لا يرجعون﴾ إلى الدنيا^(٤) ﴿وحزرم﴾^(٥) وجب على قرية ﴿أهلكناها﴾ أنهم لم يكونوا ليؤمنوا.

(١) راجع: تفسير الطوسي (٧/٢٤٥).

(٢) هذا قول ابن عباس: راجع تفسير الطبري (١٧/٨٥).

(٣) راجع: هذين القولين في تفسير البغوي (٤/٣٢١) والقول الأول في تفسير الطبري (١٧/٨٥) والطوسي (٧/٢٤٦).

(٤) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (١٧/٨٦) والبغوي (٤/٣٢١) والفخر الرازي (٢٢/٢٢١).

(٥) بكسر الحاء وسكون الراء وهي قراءة حمزة والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر وقرأ الباقر ﴿وحزرم﴾ بفتح الحاء والراء بعدها ألف وهما لغتان ك (جل وحلال). راجع: الكشف عن وجوه القراءات لمكي (٢/١١٤) والتيسير للداني (١٥٥).

٩٦ - ﴿فُتِحَتْ﴾ فُتِحَ لها السد، ويأجوج ومأجوج: أخوان لأب من ولد يافث بن نوح، من أجة النار، أو من الماء الأجاج ﴿حَدَبٌ﴾ الفجاج والطرق^(١) أو الجوانب^(٢)، أو التلاع والآكام من حَدَبِ الظهر ﴿يَنْسَلُونَ﴾ يخرجون.

..... من ثيابك تَنْسُلِي^(٣)

أو يسرعون وهم يأجوج ومأجوج أو الناس يحشرون إلى الموقف^(٤).

إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ ﴿٩٨﴾
لَوْ كَانَتْ هَتُولَاءَ آلِهَةً مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٩٩﴾ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿١٠١﴾ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا أُشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴿١٠٢﴾ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٠٣﴾

٩٨ - ﴿حَصْبُ جَهَنَّمَ﴾ وقودها، أو حطبها، أو يرمون فيها كما ترمى

(١)(٢) في تفسير الماوردي المخطوط (٢/٢١٢ - ب) «طرقها» وقد أخطأ المحقق فكتبها في تحقيقه (٣/٦١) «أطرافها» كما أخطأ في «جوانبها» فكتبها «حولها».

(٣) هذا جزء من بيت وهو:

وإن كنت قد ساءت منك مني خليفة فسلي ثيابي من ثيابك تنسل
قائله امرؤ القيس من معلقته «قفا نبك» راجع ديوانه (١٣) وشرح القصائد التسع المشهورات للنحاس (١٢٥) وروايته «وإن تك» بدل «وإن كنت» وذكر «تنسلي» بالياء كما في تفسير العز وذكرها مرة أخرى «تنسل» بحذف الياء كما في تفسير الماوردي (٣/٦١) وتهذيب اللغة للأزهري (١٤/٣٨٩، ١٥/١٥٤).

(٤) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (١٧/٩٠) والطوسي (٧/٢٤٧).
وراجع القول الثاني في تفسير مجاهد (١/٤١٥).

الحصباء فكأنها تحصب بهم^(١)، «وحضب^(٢) جهنم» بالإعجام يقال: حضبت النار إذا خبت^(٣) وألقيت فيها ما يشعلها من الحطب.

١٠١ - ﴿الحسنی﴾ طاعة الله - تعالى - أو السعادة منه، أو الجنة، يريد به عيسى والعزير والملائكة الذين عبدوا وهم كارهون^(٤)، أو عثمان وطلحة والزبير، أو عامة في كل من سبقت له الحسنی، لما نزلت ﴿إنكم وما تعبدون﴾ الآية قال المشركون: إن المسيح والعزير والملائكة قد عبدوا فنزلت ﴿إن الذين سبقت﴾^(٥) الآية.

١٠٣ - ﴿الفرع الأكبر﴾ النفخة الأخيرة «ح»^(٦) أو ذبح الموت، أو حين تطبق جهنم على أهلها.

-
- (١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٩٣/١٧) والطوسي (٢٤٨/٧).
وراجع: القول الثاني في تفسير مجاهد (٤١٦/١).
- (٢) هذه قراءة ابن عباس. راجع: شواذ القراءات لابن خالويه (٩٣) وتفسير الطبري (١٧/٩٠) والطوسي (٢٤٧/٧).
- (٣) في تفسير الماوردي المخطوط (١١٢/٢ - ب) «خبت» كما في تفسير العز وقد أخطأ المحقق فكتبها في تحقيقه (٦٢/٣) «أجبتها» ويدل على ذلك ما جاء في اللسان مادة: «حضب».
- (٤) راجع: تفسير مجاهد (٤١٧/١) والطبري (٩٦/١٧) والطوسي (٢٠٥/٧).
- (٥) هذا السبب رواه الحاكم في مستدركه (٣٨٥/٢) عن ابن عباس وصححه كما رواه الطبري في تفسيره (٩٦/١٧، ٩٧) عنه وفيه بدل «الملائكة» «الشمس والقمر» ورواه مطولاً عن ابن إسحاق، ورواه الواحدي في الأسباب (٣١٥، ٣١٦) مطولاً عن ابن عباس.
- وراجع: تفسير البغوي (٣٢٤/١٤) وابن الجوزي (٣٩٢/٥) وابن كثير (١٩٨/٣) والدر المثور (٣٣٨/٤).
- (٦) هذا القول نسبته العز للحسن تبعاً للماوردي في تفسيره (٦٢/٣) ورواه الطبري في تفسيره (٩٩/١٧) عن ابن عباس رضي الله عنهما. وقد نسبته إليه الطوسي في تفسيره (٢٥٠/٧) والبغوي (٣٢٥/٤) وقول الحسن كما في هذه المصادر هو: «انصراف العبد حين يؤمر به إلى النار».
- وراجع: القولين الأخيرين في تفسير الطبري.

يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا
 عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿١٠٤﴾ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ
 يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿١٠٥﴾ إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ﴿١٠٦﴾ وَمَا
 أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٠٧﴾

١٠٤ - ﴿السجل﴾ الصحيفة تُطوى على ما فيها من الكتابة، أو ملك يكتب أعمال العباد، أو اسم رجل كان يكتب للرسول ﷺ «ع»^(١).

١٠٥ - ﴿الزبور﴾ الكتب المنزلة على الأنبياء - صلوات الله تعالى عليهم وسلامه - والذكر: الكتاب الذي في السماء، أو الزبور الكتب المنزلة بعد التوراة «والذكر التوراة «ع»، أو زبور داود - عليه الصلاة والسلام -، والذكر: التوراة^(٢)»
 ﴿الأرض﴾ أرض الجنة ﴿يرثها﴾ أهل الطاعة، أو أرض الشام يرثها بنو إسرائيل^(٣)، أو أرض الدنيا يرثها أمة محمد ﷺ بالفتوح «ع»^(٤).

١٠٦ - / ﴿إن في هذا﴾ القرآن أو السورة ﴿لبلاغاً﴾ إليهم يكفهم عن المعصية ويبعثهم على الطاعة أو يبلغهم إلى رضوان الله - تعالى - وثوابه. ﴿عابدين﴾ مطيعين، أو عاملين^(٥).

(١) راجع هذه الأقوال: في تفسير الطبري (٩٩/١٧) والقولين الآخرين في تفسير الطوسي (٢٥١/٧).

(٢) ما بين الهالين ساقط من تفسير الماوردي (٦٣/٣) بتحقيق خضر محمد خضر. راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٠٣/١٧) والبغوي (٣٢٥/٤). والقول الأول في تفسير الطوسي (٢٥١/٧).

(٣) نسب الماوردي هذا القول إلى الكلبي.

(٤) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٠٤/١٧) والطوسي (٢٥١/٧) والبغوي (٤/٣٢٥).

(٥) هكذا في تفسير العز والطبري (١٠٦/١٧) وفي تفسير الماوردي (٦٣/٣) والبغوي (٤/٣٢٦) «عالمين» وقد نسب البغوي والطبري إلى ابن عباس.

١٠٧ - ﴿رحمة﴾ هداية ﴿للعالمين﴾ المؤمنين، أو رفعاً لعذاب الاستئصال عن كافة الخلق^(١).

قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌُ وَحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ ءَاذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أَذْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ ﴿١٠٩﴾ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿١١٠﴾ وَإِنْ أَذْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَنْعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿١١١﴾ قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴿١١٢﴾

١٠٩ - ﴿تولوا﴾ أعرضوا عنك، أو عن القرآن ﴿آذنتكم على سواء﴾ أمر سوي، أو مهل، أو عدل، أو بيان علانية غير سر، أو على سواء في الإعلام فلا يظهر لبعضهم ما كتبه عن بعض، أو لتستووا في الإيمان به، أو من كفر به فهم سواء في قتالهم وجهادهم «ح»^(٢).

١١١ - ﴿لعله﴾ رفع الاستئصال، أو تأخير العذاب. ﴿فتنة﴾ هلاك، أو ابتلاء، أو اختبار^(٣) ﴿إلى حين﴾ القيامة، أو الموت، أو أن يأتي قضاء الله - تعالى - فيهم.

١٢٢ - ﴿أحكم بالحق﴾ عجل الحكم بالحق، أو افصل بيننا وبين المشركين بما يظهر به الحق للجميع ﴿تصفون﴾ تكذبون، أو تكتمون، كان الرسول ﷺ إذا شهد قتالاً قرأ هذه الآية^(٤).

= راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطبري.

(١) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطبري (١٧/١٠٦).

(٢) ذكر هذا القول بمعناه الطبري في تفسيره (١٧/١٠٧) والبغوي (٤/٣٢٦) والفخر الرازي (٢٢/٢٣٣) والقرطبي (١١/٣٥٠) ولم ينسبه للحسن.

(٣) هكذا في تفسير العز وتفسير الماوردي المخطوط (٢/٢١٣ - ب) وفي تفسير الماوردي المطبوع بتحقيق خضر (٣/٦٤) «إحسان» وهذا خطأ.

(٤) هذا الحديث رواه عبد الرزاق في تفسيره (٢ - ٢/٣٠) والطبري (١٧/١٠٨) عن قتادة =

.....

= مرسلاً. وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣١٢/٤) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن المنذر. كما ذكره مطولاً ونسبه لابن أبي حاتم.

وراجع: تفسير الطوسي (٢٥٣/٧) والقرطبي (٣٥١/١١). وابن كثير (٢٠٣/٣).

سُورَةُ الْحَجِّ

مدنية، أو ألا أربع آيات مكيات ﴿وما أرسلنا من قبلك﴾ [٥٢] إلى آخر الأربع «ع» أو كلها مكية إلا آيتين مدنية ﴿ومن الناس من يعبد الله على حرف﴾ [١١] وما بعدها^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَتَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾ يَوْمَ تَرَوُنَّهَا
تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ
سُكَرَىٰ وَمَاهُم بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴿٢﴾

١ - ﴿زلزلة الساعة﴾ زلزلة من أشراط الساعة تكون في الدنيا^(٢) أو نفخة البعث أو عند القضاء بين الخلق.

٢ - ﴿تذهل﴾ تسلو كل والدة عن ولدها، أو تشتغل، أو تلهي أو تنساه.

﴿سكاري﴾ من الخوف ﴿وما هم بسكاري﴾ من الشرب.

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴿٣﴾ كُتِبَ عَلَيْهِ

(١) راجع: هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (٤٠١/٥) والقرطبي (١/١٢) وذهب الجمهور إلى أن هذه السورة مختلطة منها مكّي ومنها مدني وهو الأصح وقد اختلف في تحديد المكّي والمدني منها كما أشار إلى ذلك العز.

(٢) راجع: تفسير الطبري (١٧/١٠٩) والطوسي (٧/٢٥٦).

أَنَّهُم مِّن تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يُوَضِّلُهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٤﴾

٣ - ﴿يجادل﴾ يرد النص بالقياس أو يخاصم في الدين بالهوى، نزلت في النضر بن الحارث «ع»^(١).

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِيَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّن يُمُوتُ وَمِنْكُمْ مَّن يَرُدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَبَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ ﴿٧﴾

٥ - ﴿من تراب﴾ يريد آدم ﴿ثم من نطفة﴾ يريد ذريته فتصير النطفة علقة ثم تصير العلقة مضغة بقدر ما يمضغ من اللحم^(٢) ﴿مخلقة﴾ صارت خلقاً ﴿وغير مخلقة﴾ دفعتها الأرحام فلم تصر خلقاً، أو تامة الخلق وغير تامة أو مصورة وغير مصورة^(٣)، أو لتمام شهوره وغير تمام ﴿لنبين لكم﴾ في القرآن بدو خلقكم وتنقل أحوالكم ﴿يتوفى﴾ قبل الأشد، أو قبل أرذل العمر، ﴿أرذل العمر﴾ الهرم، أو حالة ضعف كحال خروجه من بطن أمه، أو ذهاب العقل

(١) راجع: تفسير البغوي (٣/٥) وابن الجوزي (٤٠٥/٥) ولم ينسبها وأخرجه الطبري في تفسيره (١١٥/١٧) عن ابن جريج. وراجع الدر المنثور (٤/٣٤٤).

(٢) راجع: تفسير الطوسي (٧/٢٥٩).

(٣) راجع: تفسير الطبري (١١٦/١٧) والمصدر السابق.

﴿لَكَيْلَا يَعْلَمَ﴾ شيئاً وينسى ما كان يعلمه، أو لا يعقل بعد عقله الأول شيئاً. ﴿هَامِدَةً﴾ غبراء متهشمة، أو يابسة لا تنبت شيئاً، أو دارسة والهمود: الدروس^(١) ﴿اهْتَزَتْ﴾ استبشرت^(٢)، أو اهتز نباتها لشدة حركته ﴿وَرَبَتْ﴾ أضعف نباتها، أو انتفخت لظهور نباتها على التقديم والتأخير ربت واهتزت. ﴿زَوْجٌ﴾ نوع، أو لون أصفر وأحمر وأخضر وغير ذلك ﴿بِهَيْجٍ﴾ حسن الصورة.

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ﴿٨﴾ ثَانِي عِطْفِهِ لِيُضِلَّ
عَن سَبِيلِ اللَّهِ لَمْ يَلِدْ فِي الدُّنْيَا خَرْيٌ وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٩﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ
يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿١٠﴾

٩ - ﴿ثَانِي عِطْفِهِ﴾ لاوي عنقه إعراضاً عن الله ورسوله، «أو عادلاً جانبه»^(٣) كبراً عن الإجابة «ع»^(٤) والعطف/ الجانب، ومنه نظر في أعطافه، [١١٥/ب] نزلت في النضر بن الحارث^(٥). ﴿لِيُضِلَّ﴾ بتكذيبه الرسول ﷺ «واعتراضه على القرآن»^(٦)، أو كان إذا رأى راغباً في الإسلام أحضره «طعامه وشرابه وغناء قينة له»^(٧) وقال هذا خير لك مما يدعوك إليه محمد ﷺ.

- (١) راجع: تفسير الطبري (١١٨/١٧) والطوسي (٢٦٠/٧).
(٢) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢١٤/٢ - ب) وفي المطبوع بتحقيق خضر (٦٨/٣) «أنبت» وهو خطأ لمخالفته ما سبق.
(٣) ما بين الهلالين هكذا ورد في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢١٤/٢ ب) وفي المطبوع بتحقيق خضر «لاوي عنقه» (٦٩/٣) وهو مخالف لما سبق.
(٤) لم أقف على قول ابن عباس بهذا اللفظ والذي رواه عنه الطبري في تفسيره (١٢١/١٧) «مستكبراً في نفسه».

- وراجع: الدر المنثور للسيوطي (٣٤٦/٤) وزاد نسبه لابن أبي حاتم وابن المنذر.
(٥) راجع: الدر المنثور (٣٤٦/٤) والتعليق على تفسير الآية (٣).
(٦) ما بين الهلالين هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢١٤/٢ ب) وفي المطبوع (٣/٦٩) بدله «وإعراضه عن أقواله» وهو خطأ لمخالفته المخطوط ويلزم عليه تكرار الكلام.
(٧) ما بين الهلالين هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢١٤/٢ ب) وفي المطبوع (٦٩/٣) بدله «وأقامه وشرط له وعاتبه» وهو خطأ لمخالفته لما سبق.

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أُنْقَلَبَ عَلَى
وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١١﴾ يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا
لَا يَضُرُّهُمْ وَمَا لَا يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴿١٢﴾ يَدْعُوا لَمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِن
نَفْعِهِ لَبِئْسَ الْمَوْلَى وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ ﴿١٣﴾ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿١٤﴾

١١ - ﴿حرف﴾ ميل، أو متحرفاً بين الإيمان والكفر، أو على ضعف في
العبادة كالقائم على حرف، نزلت في المنافق يعبد الله - تعالى - بلسانه ويعصيه
بقلبه «ح»^(١)، أو في ناس من القبائل وفيمن حول المدينة كانوا يقولون نأتي
محمد فإن صادفنا عنده خيراً اتبعناه وإلا لحقنا بأهالينا^(٢) ﴿الخسران﴾ لذهاب
الدنيا والآخرة.

١٣ - ﴿لبئس المولى﴾ الناصر والعشير: المخالط، أو المولى: المعبود
والعشير: الخليط والزوج لمخالطته من المعاشرة.

مَن كَانَتْ يَظُنُّ أَنَّ لَن يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ
فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُدْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ ﴿١٥﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ وَأَنَّ اللَّهَ
يَهْدِي مَن يُرِيدُ ﴿١٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ

(١) راجع: تفسير الطوسي (٢٦٣/٧) والبغوي والخازن (٦/٥).

(٢) راجع: هذا السبب مطولاً في أسباب النزول للواحدي (٣١٧) وتفسير البغوي والخازن
(٥/٥، ٦) وروى البخاري (فتح ٤٤٢/٨ / تفسير سورة الحج) نحوه عن ابن عباس
ولم يذكر أنه سبب لنزول الآية كما روى نحوه الطبري في تفسيره (١٧/١٢٣) عن ابن
جريح والضحاك ولم يذكر أنه سبب لنزول الآية.

وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا لَئِنْ آتَاكَ اللَّهُ فَقِصْلًا بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنْ آتَاكَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

شَهِيدٌ ﴿١٧﴾

١٥ - ﴿ينصره﴾ من ظن أن الله - تعالى - لا ينصر محمداً ﷺ على أعدائه في الدنيا بالغلبة وفي الآخرة بظهور الحجة ﴿فليمدد﴾ بحبل إلى سماء الدنيا ﴿ليقطع﴾ عنه الوحي ثم لينظر هل يذهب هذا الكيد منه ما يعطيه^(١) من نزول الوحي، أو ينصره الله - تعالى - يرزقه والنصر: الرزق، أو أن لن يمطر الله - تعالى - أرضه، يقال للأرض الممطرة منصوراً ﴿فليمدد﴾ بحبل إلى سقف بيته، ثم ليختنق به فلينظر هل يذهب ما يغیظه من أن الله - تعالى - لا يرزقه^(٢).

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ
وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَن يُهِنِ اللَّهُ
فَمَا لَهُ مِن مُّكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿١٨﴾

١٨ - ﴿ومن يهن الله﴾ بإدخال النار ﴿فماله من مُكْرِمٍ﴾ يدخله الجنة ﴿إن الله يفعل ما يشاء﴾ من ثواب وعقاب، أو من يهينه بالشقاء فلا مُكْرِم له بالسعادة ﴿إن الله يفعل ما يشاء﴾ من شقاوة وسعادة.

هَٰذَانِ خَصَمَانِ أَحْصَمُوا فِي رَيْبٍ ۖ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِّن نَّارٍ يُصَبُّ
مِن فَوْق رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿١٩﴾ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ﴿٢٠﴾ وَلَهُمْ مَقْصِعٌ مِّن
حَدِيدٍ ﴿٢١﴾ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ
الْحَرِيقِ ﴿٢٢﴾

(١) في تفسير الماوردي (٧١/٣) «ما يغیظه».

(٢) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطبري (١٧/١٢٥).

١٩ - ﴿خَصْمَانِ﴾ المسلمون والمشركون لما اقتتلوا ببدر، أو نزلت في ثلاثة مسلمين بارزوا ثلاثة من المشركين فقتلوه، أو أهل الكتاب قالوا: نبينا وكتابنا قد تقدما نبيكم وكتابكم ونحن خير منكم وقال المسلمون: نبينا خاتم الأنبياء ونحن أولى بالله منكم، أو المؤمنون والمشركون اختلفوا في البعث والجزاء، أو الجنة والنار اختصمتا فقالت النار خلقي الله - تعالى - لنقمته وقالت الجنة: خلقي الله - تعالى - لرحمته قاله عكرمة^(١) ﴿قُطِعَتْ﴾ عبر بتقطيع الثياب عن إحاطة النار بهم إحاطة الثوب بلباسه ﴿الْحَمِيمِ﴾ الماء الحار لأنه ينضج لحومهم والنار تحرقها، قيل نزلت في مبارزي بدر^(٢) فقتل حمزة عتبة بن ربيعة، وقتل علي الوليد بن عتبة بن ربيعة، وقتل عبيدة بن الحارث^(٣) شيبة بن ربيعة.

٢٠ - ﴿يُصْهَرُ﴾ يذاب صهرت الآية^(٤) أذبتها، أو يحرق، أو يقطع به، أو ينضج.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٣١/١٧) وابن كثير (٢١٢/٣) والراجح أن هذه الآية تشمل الأقوال الثلاثة الأولى فهي عامة في جميع أهل الكفر من أي صنف كان وأهل الإيمان، أما قول عكرمة فهو مخالف لظاهر الآية وسياقها مع ما قبلها وما بعدها.

(٢) هذا السبب رواه قيس بن عباد عن أبي ذر رضي الله عنه أنه كان يقسم قسماً إن هذه الآية نزلت في الذين بارزوا يوم بدر فذكرهم وقد أخرجه عنه البخاري (فتح ٤٤٣/٨ / تفسير سورة الحج) ومسلم (٢٣٢٣/٤) تفسير) والطبري في تفسيره (١٣١/١٧) والحاكم في مستدركه (٣٨٦/٢) والواحدي في الأسباب (٣١٨) والبغوي في تفسيره (٥، ٨، ٩).

وراجع: تفسير ابن الجوزي (٤١٦/٥) وابن كثير (٢١٢/٣) والدر المنثور للسيوطي (٣٤٨/٤) وزاد نسبه لسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد والترمذي وابن ماجة وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل.

(٣) عبيدة بن الحارث بن المطلب بن عبد مناف القرشي أسلم قديماً بمكة ثم هاجر وشهد بدرأً وقطعت رجله حين المباراة فمات بعد ذلك قيل كان عمره (٦٣) سنة. راجع: الاستيعاب لابن عبد البر (٤٤٤/٢) والإصابة لابن حجر العسقلاني (٤٤٩/٢).

(٤) بفتح الهمزة ولا يقال بالكسر، راجع: مختار الصحاح مادة «ألا».

٢١ - ﴿مَقَامِعٌ﴾ جمع مقمعة، والقمع: ضرب الرأس حتى يقعى^(١) فينكب، أو ينحط.

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُكَلِّفُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٢٢﴾ وَهَدُوءًا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُوءًا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ ﴿٢٤﴾

٢٤ - ﴿الطيب من القول﴾ لا إله إلا الله، أو الإيمان، أو القرآن، أو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٢). ﴿صراط الحميد﴾ / الإسلام، أو الجنة^(٣). [١١٦/]

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٥﴾

٢٥ - ﴿المسجد الحرام﴾ المسجد نفسه ﴿جعلناه للناس﴾ قبله ومنسكاً للحج فحاضره والبادي سواء في حكم المسجد، أو في حكم النسك، أو أراد جميع الحرم فالحاضر والبادي سواء في الأمن فيه وأن لا يقتلا به صيداً ولا يعضدا شجراً، أو سواء في دوره ومنازله فليس العاكف أولى بها من البادي ﴿بالحاد﴾ الإلحاد: الميل عن الحق^(٤)، الباء زائدة. قال الشاعر:

نحن بنو جعدة أصحاب الفلج نضرب بالسيف ونرجو بالفرج^(٥)

(١) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢/٢١٥ ب) وفي المطبوع (٣/٧٣) «لا يعي» وهو خطأ لمخالفته لما سبق.

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطوسي (٧/٢٧١) وابن الجوزي (٥/٤١٨) والراجع أن الآية تعمها لأنه لم يرد دليل يخصها بواحد منها.

(٣) راجع: تفسير الطوسي (٧/٢٧١).

(٤) راجع: المصدر السابق (٢/٢٧٣).

(٥) هذه البيت لراجز من بني جعدة. راجع: مجاز القرآن (٢/٥٦) والخزانة (٤/١٥٩) وشواهد المغني للسيوطي (١/٣٣٢) وأحكام القرآن لابن العربي (٣/١٢٧٦) وتفسير =

﴿بظلم﴾ بشرك، أو باستحلال الحرام، أو باستحلال الحرم تعمداً «ع» أو احتكار الطعام بمكة^(١)، أو نزلت في أبي سفيان وأصحابه لما صدوا الرسول ﷺ عام الحديبية «ع»^(٢).

وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَاتَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي
لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ ﴿٢٦﴾ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ
رِجَالًا أَوْ عَلَى ظُهُورِهِمْ يُأْذِنُ مِنْ كُلِّ فُجٍّ عَمِيقٍ ﴿٢٧﴾

٢٦ - ﴿بَوَّأْنَا﴾ وطأنا، أو عرفناه بعلامة سحابة تطوقت حيال الكعبة فبنى على ظلها، أو ربح هبت فكنست حول البيت يقال لها: الخجوج^(٣) ﴿وطهر﴾ بيتي من الشرك وعبادة الأوثان. أو من الأنجاس كالفرث^(٤) والدم الذي كان يطرح حول البيت^(٥)، أو قول الزور ﴿لِلطَّائِفِينَ﴾ بالبيت ﴿وَالْقَائِمِينَ﴾ في الصلاة، أو المقيمين بمكة ﴿وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ﴾ في الصلاة.

٢٧ - ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ﴾ أعلمهم وناد فيهم، خوطب به محمد رسول الله ﷺ، أو إبراهيم - عليه الصلاة والسلام -^(٦) فقام إبراهيم على أبي

= ابن الجوزي (٤٢١/٥).

وفلج: اسم مدينة باليمامة يسكن بها بنو جعدة. راجع: معجم البلدان لياقوت (٤/٢٧١).

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٧/١٤٠) والطوسي (٧/٢٧٣) وابن الجوزي (٥/٤٢٢) والدر المنثور (٤/٣٥١). والراجح أنه يعم كل معصية لعموم الآية وعدم الدليل المخصص لها فالآية شاملة لهذه الأقوال التي ذكرها العز.

(٢) راجع: تفسير الطوسي (٧/٢٧٣) ولم أعر عليه في غيره فيما تيسر لي من كتب التفسير.

(٣) راجع: هذين القولين في تفسير الطوسي (٧/٢٧٤) والبغوي (٥/١٣).

(٤) الفرث هو ما في الكرش، يقال أفرث الكرش وألقى ما فيها.

راجع: المفردات في غريب القرآن للراغب الأصبهاني، ومختار الصحاح لأبي بكر الرازي مادة «فرث».

(٥) راجع: تفسير الطوسي (٧/٢٧٤).

(٦) راجع هذين القولين في تفسير البغوي (٥/١٣) وابن الجوزي (٥/٤٢٣) والقرطبي =

قُبَيْسٌ^(١) فقال: عباد الله إن الله - تعالى - قد بنى بيتاً، وأمركم بحجه فحجوا فأجابوه من أصلاب الرجال وأرحام النساء. لبيك داعي ربنا فلا يحجه إلى يوم القيامة إلا من أجاب إبراهيم، قيل أول من أجابه به أهل اليمن فهم أكثر الناس حَجاً ﴿رجالاً﴾ جمع راجل ﴿ضامراً﴾ جمع مهزول ﴿عميقاً﴾ بعيد.

لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَةٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَلْبَاسَ الْفَقِيرِ ﴿٢٨﴾ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نَّذْرَهُمْ وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٢٩﴾

٢٨ - ﴿ليشهدوا منافع﴾ شهود المواقف وقضاء المناسك، أو المغفرة، أو التجارة في الدنيا والأجر في الآخرة^(٢)، ﴿معلومات﴾ عشر ذي الحجة آخرها يوم النحر «ع»^(٣)، أو أيام التشريق، أو يوم التروية ويوم عرفة ويوم النحر ﴿على ما رزقهم﴾ على نحر ما رزقهم من الأزواج الثمانية من الضحايا والهدايا ﴿فكلوا﴾ الأكل والإطعام واجبان، أو مستحبان، أو يجب الإطعام دون الأكل، ﴿البائس الفقير﴾ الذي جمع الفقر والزمانة، أو الفقر وضر الجوع أو الفقر والطلب، أو الذي ظهر عليه أثر البؤس، أو الذي يؤنف من مجالسته.

٢٩ - ﴿تفثهم﴾ مناسك الحج «ع»^(٤)، أو حلق الرأس، أو إزالة قشف^(٥)

= (٣٨/١٢) والراجع أن المخاطب إبراهيم عليه السلام لأن سياق الآيات فيه وهو قول الجمهور.

(١) اسم جبل بمكة قرب البيت.

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٤٧/١٧) وابن الجوزي (٤٢٤/٥) والقول الأخير في تفسير مجاهد (٤٢٢/٢) والراجع أنها تشمل جميع المنافع الدينية والدنيوية، لأن لفظ المنافع عام وحمله على العموم أولى من التخصيص بدون دليل.

(٣) راجع: تفسير البغوي (١٣/٥) وابن الجوزي (٤٢٥/٥).

(٤) راجع: تفسير الطبري (١٤٩/١٧) والطوسي (٢٧٦/٧) والبغوي (١٤/٥) وابن الجوزي (٤٤٦/٥).

(٥) القشف قدر الجلد، رجل متقشف لا يتعاهد الغسل والنظافة، والقشف أيضاً رثانة الهيئة =

الإحرام بالتقليم والطيب وأخذ الشعر وتقليم الأظفار والغسل «ح»^(١) ﴿تَذُورَهُمْ﴾ من نحر، أو غيره ﴿وَلِيَطُوفُوا﴾ طواف الإفاضة^(٢) ﴿الْعَتِيقُ﴾ عتقه الله - تعالى - من الجبابة «ع»^(٣)، أو عتيق لم يملكه أحد من الناس، أو من الغرق زمن الطوفان^(٤)، أو قديم أول بيت وضع للناس بناء آدم - عليه الصلاة/ والسلام -، وأعادته بعد الطوفان إبراهيم - عليه الصلاة والسلام -.

ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظِمَ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَّهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يَتَلَنَ عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْتَنِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴿٣٠﴾ حُفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴿٣١﴾

= وسوء الحال وحقوق البشرة وضيق العيش.

راجع: تهذيب اللغة (٣٣١/٨).

(١) راجع تفسير الماوردي (٧٧/٣) والقرطبي (٤٩/١٢) واقتصر على قوله «إزالة كشف الإحرام» دون بقية القول. ولم أجد في غيرهما مما تيسر لي من كتب التفسير.

(٢) راجع: تفسير الطبري (١٥٢/١٧) والطوسي (٢٧٦/٧) والبغوي (١٥/٥).

(٣) راجع: الدر المنثور للسيوطي (٣٥٧/٤) ونسب تخريجه إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم. وروى الترمذي في سننه (٣٣٤/٥ - تفسير الحج) عن عبد الله بن الزبير قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما سمي البيت العتيق لأنه لم يظهر عليه جبار قال الترمذي «هذا حديث حسن صحيح». وقد روى هذا الحديث عن الزهري عن النبي ﷺ كما رواه الطبري في تفسيره (١٥١/١٧) عنهما ورواه الحاكم في مستدركه (٣٨٩/٢) عن ابن الزبير عن النبي ﷺ ثم قال هذا الحديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه. ولفظ الطبري والحاكم «إنما سُمي البيت العتيق لأن الله أعتقه من الجبابة فلم يظهر عليه جبار قط». وراجع الدر المنثور.

(٤) هذا القول نسب الماوردي في تفسيره المخطوط (٢١٧/٢ - أ) إلى الكلبي وفي المطبوع (٧٧/٣) نسبته المحقق إلى ابن زيد وحذف القول الرابع وهو قول ابن زيد. وقال في الحاشية: إن الماوردي لم يذكره. والصواب أنه ذكره عدا اسم إبراهيم عليه الصلاة والسلام.

٣٠ - ﴿حرمات الله﴾ فعل المناسك، أو منهيات الإحرام ﴿ما يتلى عليكم﴾ من ﴿المنخقة﴾ إلى قوله ﴿على النصب﴾ [المائدة: ٣]، أو ﴿غير محلي الصيد وأنتم حرم﴾^(١)، [المائدة: ١] ﴿الرجس من الأوثان﴾ من للجنس، أو اجتنبوا منها رجسها وهو عبادتها ﴿قول الزور﴾ الشرك، أو الكذب، أو شهادة الزور^(٢)، أو أعياد المشركين^(٣).

٣١ - ﴿حنفاء﴾ مسلمين، أو مخلصين أو مستقيمين، أو حُجَّاجًا، ﴿غير مشركين﴾ مرائين بعبادته، أو شهادة الزور، أو قولهم في التلبية: «إلا شريكاً هو لك».

ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعِيرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقَوَّى الْقُلُوبِ ﴿٣٢﴾ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٣٣﴾

٣٢ - ﴿شعائر الله﴾ فروضه، أو معالم دينه يريد مناسك الحج تعظيمها: بإتمامها.

٣٣ - ﴿لکم فيها منافع﴾ بالتجارة، والأجل المسمى: العود، ومحلها: محل المناسك - هي الحج والعمرة - الطواف بالبيت العتيق، أو يريد بالشعائر البدن المشعرة تعظيمها باستسمانها واستحسانها، والمنافع الركوب والدر والنسل، والأجل المسمى: «إيجابها» «ع»، أو نحرها^(٤)، ومحلها: مكة، أو

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطوسي (٢٧٦/٧) وابن الجوزي (٤٢٨/٥) والقول الأول في تفسير الطبري (١٥٣/١٧).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٥٤/١٧) وابن الجوزي (٤٢٩/٥).

(٣) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢١٧/٢ - ب) وفي المطبوع (٧٨/٣) «عبادة» وهو خطأ من المحقق وقد نسب الماوردي هذا القول إلى النقاش.

(٤) راجع هذين القولين في تفسير الطبري (١٥٧/١٧) والفخر الرازي (٣٣/٢٣) والقرطبي (٥٦/١٢) والقول الأول ساقط من تفسير الماوردي (٧٩/٣).

الحرم كله، أو يريد بالشعائر دين الله كله نعظمه بالتزامه «ح»^(١)، والمنافع: الأجر والأجل المسمى: القيامة ومحلها إلى البيت: «يحتمل إلى رب البيت»^(٢)، أو ما اختص منها بالبيت «كالصلاة إليه وقصده بالحج والعمرة»^(٣). ﴿تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [٣٢] إخلاصها.

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ۚ فَإِنَّهُمْ كَافِرٌ بِهِ ۚ وَجَدُّ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمُ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٣٥﴾

٣٤ - ﴿منسكاً﴾ حجاً، أو ذبحاً، أو عيداً، والمنسك في كلامهم الموضع المعتاد، مناسك الحج لاعتیاد مواضعها ﴿بهيمة الأنعام﴾ الهدي إن جعلنا المنسك الحج، أو الأضاحي إن جعلناه العيد ﴿المخبتين﴾ المطمئنين إلى ذكر الله - تعالى - أو المتواضعين، أو الخاشعين، الخشوع في الأبدان والتواضع في الأخلاق، أو الخائفين، أو المخلصين، أو الرقيقة قلوبهم، أو المجتهدون في العبادة، أو الصالحون المقلون^(٤)، أو الذين لا يظلمون وإذا ظلموا لم ينتصروا قاله الخليل^(٥).

وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُم مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ۚ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ ۚ فَإِذَا

(١) راجع: هذا القول في تفسير الألوسي (١٥٠ / ١٧) والقرطبي (٥٦ / ١٢) والفخر الرازي (٣٢ / ٢٣) ولم ينسبوه.

(٢)(٣) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (٧٩ / ٣).

(٤) هكذا ورد في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢١٨ / ٢ - أ) ولعل المراد به «المقلون» من نعيم الدنيا الزاهدون فيها وفي تفسير الماوردي المطبوع (٨٠ / ٣) بدل «المقلون» «المطمئنون» وهو مخالف لما سبق.

(٥) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٦١ / ١٧) عن عمرو بن أوس. وراجع: تفسير البغوي (١٨ / ٥) والفخر الرازي (٣٤ / ٢٣) والقرطبي (٥٨ / ١٣) كلهم نسبوه إلى عمرو بن أوس ولم أجد من نسبته إلى الخليل فيما تيسر لي من كتب التفسير غير العز تبعاً للماوردي.

وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَلْفَانِيعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٣٦﴾ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ النَّقْوَى مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْنَاكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٧﴾

٣٦ - ﴿وَالْبُدْنَ﴾ الإبل عند الجمهور، أو الإبل والبقر^(١)، أو ذوات الخف من الإبل والبقر والغنم حكاه ابن^(٢) شجرة^(٣) سميت بدنا لأنها مُبدنة بالسمن ﴿شعائر الله﴾ معالم دينه، أو فروضه ﴿فيها خير﴾ أجر، أو ركوبها عند الحاجة وشرب لبنها عند الحلب^(٤) ﴿صواف﴾ مصطفة، أو قائمة تصف بين أيديها بالقيود، أو معقولة، قرأ الحسن «صوافي»^(٥) أي خالصة لله - تعالى - من الصفوة، ابن مسعود «صوافن»^(٦) معقولة إحدى يديها فتقوم على ثلاث، صفن الفرس ثنى إحدى يديه وقام على ثلاث. وقال:

ألف الصفون فما يزال كأنه مما يقوم على الثلاث كسيراً^(٧)

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (١٦٢/١٧) وابن الجوزي (٤٣٢/٥) والدر المنثور (٣٦١/٤).

(٢) راجع: هذا القول في تفسير الماوردي (٨٠/٣، ٨١) والقرطبي (٦١/١٢) وقالوا عنه: «هو شاذ» ولم أجده في غيرهما مما تيسر لي من كتب التفسير.

(٣) أحمد بن كامل بن خلف بن شجرة أبو بكر البغدادي، أحد أصحاب ابن جرير الطبري، كان عالماً بالأحكام وعلوم القرآن واللغة والتاريخ. تولى قضاء الكوفة وقد روى عنه الدارقطني وقال: كان متساهلاً في الحديث من مؤلفاته. غريب القرآن، والقراءات، وأخبار القضاة، ولد سنة ٢٦٠ هـ وتوفي ٣٥٠ هـ.

راجع: ميزان الاعتدال للذهبي (١٢٩/١) وبغية الوعاة للسيوطي (٣٥٤/١) وطبقات المفسرين للداودي (٦٣/١).

(٤) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (١٦٣/١٧) والراجح أن الخير في البدن يعم خير الدنيا والآخرة من الثواب عليها في الآخرة إذا ذبحت تقرباً إلى الله، وركوبها وشرب لبنها وغير ذلك من المنافع التي فيها.

(٥)(٦) راجع: هاتين القراءتين في «مختصر شواذ القراءات» لابن خالويه (٩٥) وتفسير الطبري (١٦٥/١٧) وهما شاذتان، وقد بين الطبري معناهما ومعنى القراءة الصحيحة.

(٧) راجع هذا البيت في آمالي ابن الشجري (٥٦/١، ٧١) وأساس البلاغة للزمخشري =

﴿وجبت جنوبها﴾ سقطت إلى الأرض، وجب الحائط سقط، وجبت الشمس غربت^(١) ﴿فكلوا﴾ يجب الأكل من المتطوع به، أو يستحب عند الجمهور ولا يجب، كانوا في الجاهلية يحرمون أكلها على أنفسهم^(٢). [١١٧/١] ﴿القانع﴾ السائل و ﴿المعتر﴾ المتعرض بغير سؤال «ح»/ أو القانع الذي لا يسأل والمعتر يعتري فيسأل، أو القانع المسكين الطَّوَّاف والمعتر الصديق الزائر، أو القانع: الطامع، والمعتر الذي يعتري بالبدن ويتعرض للحم لأنه ليس عنده لحم^(٣).

٣٧ - ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ﴾ لن يتقبل الدماء وإنما يتقبل التقوى، أو لن يصعد إلى الله - تعالى - اللحم والدم وإنما يصعد إليه التقوى والعمل الصالح، كانوا في الجاهلية إذا نحرروا البدن استقبلوا الكعبة بدمائها فضحوها نحو البيت فأراد المسلمون فعل ذلك فنزلت «ع»^(٤) ﴿هداكم﴾ أرشدكم إليه من حجكم.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ ﴿٢٨﴾ أَذِنَ لِلَّذِينَ يَقْتُلُوا بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ ﴿٢٩﴾ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الصَّوْمُغُ وَيَبِيعُ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمَ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ ﴿٤٠﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا

= (٢٠/٢) مادة ﴿صَفَنَ﴾ وشواهد المغني (٧٢٩/٢) وتفسير ابن الجوزي (١٢٧/٧) والقرطبي (٦٢/١٢).

(١) راجع: تفسير الطبري (١٦٦/١٧).

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير الطوسي (٢٨٣/٧) والقول الأخير في المصدر السابق.

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٦٧/١٧ - ١٦٩).

(٤) راجع: هذا السبب في تفسير البيهقي والخازن (١٩/٥) وابن الجوزي (٤٣٤/٥) والقرطبي (٦٥/١٢) والدر المنثور (٣٦٣/٤).

الزَّكَاةَ وَأَمْرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٤١﴾

٣٨ - ﴿يُدْفَعُ^(١)﴾ بالكفار عن المؤمنين وبالعصاة عن المطيعين، وبالجهال عن العلماء، «أو يدفع عنهم هواجس النفس ووسواس الشيطان»^(٢)، أو يدفع بنور السنة ظلمات البدعة.

٤٠ - ﴿بَعْضُهُمْ بَعْضٌ﴾ دفع المشركين بالمسلمين، أو عن الدين بالمجاهدين، أو بالنبیین عن المؤمنين، أو بالصحابیة عن التابعین، أو دفعه عن الحقوق بالشهود قاله مجاهد^(٣)، أو عن النفوس بالقصاص^(٤) ﴿صَوَاعِ﴾ الرهبان، أو مصلی الصابئة^(٥) سُميت بذلك لانصمام طرفيها، المتصمع المنصم ومنه أذن صمعاء، ﴿وَبَيْعٌ﴾ النصارى، أو كنائس اليهود، ﴿وَصَلَوَاتٌ﴾ كنائس اليهود يسمونها صلوتا فعرب، أو تركت صلوات^(٦) ﴿وَمَسَاجِدُ﴾ المسلمين، لَهْدَمَهَا المشركون الآن لولا دفع الله بالمسلمين، أو لهدمت صوامع أيام شرع موسى، وبيع أيام شرع عيسى ومساجد أيام شرع محمد ﷺ وعليهم أجمعين^(٧) يعني لهدم في كل شريعة الموضع الذي يعبد الله - تعالى - فيه.

وَلَا يَكْذِبُونَكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودُ ﴿٤٢﴾ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ

(١) بفتح الياء وسكون الدال. وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو، وقرأ الباقون (بدافع) بضم الياء وفتح الدال بعدها ألف كما في المصحف.

راجع: كتاب السبعة (٤٣٧)، والكشف عن وجوه القراءات (١١٩/٢).

(٢) هذا القول ساقط من تفسير الماوردي (٨٣/٣).

(٣) راجع: تفسيره (٤٢٦/٢) والطبري (١٧٥/١٧).

(٤) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢١٩/٢ - أ) والفخر الرازي (٤٠/٢٣) وفي تفسير الماوردي المطبوع (٨٣/٣) «بالفصائل» وهو خطأ لمخالفته لما سبق. وقد نسب الماوردي هذا القول إلى قُطرب.

(٥) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (١٧٦/١٧) والقول الأول في تفسير مجاهد (٤٢٦/٢).

(٦) راجع: معاني القرآن للأخفش (٤١٥/٢) وتفسير الطوسي (٢٨٥/٧).

(٧) راجع: تفسير الطوسي (٢٨٥/٧) والبغوي (٢٠/٥).

لُوطٍ ﴿٤٣﴾ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَىٰ فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ
كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٤﴾ فَكَأَيِّنْ مِن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَىٰ
عُرُوشِهَا وَيَبْرِ مَعْطَلَةٍ وَقَصْرِ مَشِيدٍ ﴿٤٥﴾ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ
يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي
الْصُّدُورِ ﴿٤٦﴾

٤٥ - ﴿مَعْطَلَةٍ﴾ خالية من أهلها، أو من دلائها وأرشيته، أو غائرة الماء
﴿مَشِيدٍ﴾ حصين، أو رفيع أو مجصص، الشَّيد: الجص^(١) أصحاب القصور
أهل الحضر وأصحاب الآبار أهل البدو، أهلك الطائفتين.

٤٦ - ﴿يَعْقِلُونَ بِهَا﴾ يُعْبِرُونَ^(٢)، أو يعلمون، يدل على أن العقل علم وأن
محله القلب ﴿يَسْمَعُونَ﴾ يفهمون ﴿لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ﴾ قيل نزلت في ابن^(٣) أم
مكتوم^(٤).

وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٧/ ١٨٠) والطوسي (٧/ ٢٨٧).

(٢) هذا القول ساقط من تفسير الماوردي (٣/ ٨٥) بتحقيق خضر.

(٣) هذا السبب ذكره القرطبي في تفسيره (١٢/ ٧٧) عن قتادة وابن جبير والسيوطي في الدر
المثور (٤/ ٣٦٥) عن قتادة.

(٤) اختلف في اسمه ف قيل عبد الله - كما سيذكره العز عند تفسير سورة عبس - وقيل
عمرو بن قيس بن زائدة بن الأصم القرشي العامري المؤذن، أسلم قديماً بمكة وهو
أول من قدم إلى المدينة. مع مصعب بن عمير واستخلفه رسول الله ﷺ عليها ثلاث
عشرة مرة عند خروجه لبعض غزواته وشهد فتح القادسية وكان معه اللواء يومئذ
فاستشهد بها وقيل رجع إلى المدينة فمات ولم يسمع له بذكر بعد عمر بن الخطاب
رضي الله عنهما.

راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٢/ ٥٠١، ٥٢٣).

تَعَذُّونَ ﴿٤٧﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرِيَةٍ آمَلَيْتُمْ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتَهَا وَإِلَى
الْمَصِيرِ ﴿٤٨﴾

٤٧ - ﴿وَإِنْ يَوْمًا﴾ من الأيام التي خلقت فيها السماوات والأرض، أو طول يوم من أيام الآخرة كطول ألف سنة من أيام الدنيا^(١)، أو ألم العذاب في يوم من أيام الآخرة كالم ألف سنة من أيام الدنيا في الشدة وكذلك النعيم^(٢).

قُلْ يَكَايُهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٤٩﴾ فَأَلْذِيقْهُمْ أَصْحَابُ الْأَصْحَابِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٥٠﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٥١﴾

٥١ - ﴿سَعَوْا فِي آيَاتِنَا﴾ تكذيبهم بالقرآن، أو عنادهم في الدين ﴿مُعْجِزِينَ﴾^(٣) مشبطين من أراد اتباع الرسول ﷺ أو مشبطين في اتباعه، أو مكذبين، أو مظهرين لمن آمن به تعجيزه في إيمانه ﴿مُعْجِزِينَ﴾ مشاقين «ع»^(٤)، أو متسارعين، أو معاندين، أو يظنون أنهم يعجزون الله هرباً.

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٢﴾ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (١٧/١٨٣).

(٢) راجع: تفسير الطوسي (٧/٢٩٠).

(٣) بدون ألف مع تشديد الجيم وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو. وقرأ الباقون بألف بعد العين مع تخفيف الجيم كما في المصحف، وسيذكرها العز.

راجع: كتاب السبعة في القراءات (٤٣٩) والكشف عن وجوه القراءات لمكي (٢/١٢٣) وقد ذكر معاني القراءتين.

(٤) راجع: تفسير الطبري (١٧/١٨٥) والطوسي (٧/٢٩٢) وقد ذكر الطبري القول الأخير أيضاً.

شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ
فَتُخَيِّتَ لَهُمْ قُلُوبَهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادٍ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٣﴾

٥٢ - ﴿تَمَنَّى﴾ حدث نفسه فألقى الشيطان في نفسه، أو قرأ فألقى الشيطان في قراءته، لما نزلت: النجم قرأها الرسول ﷺ إلى قوله ﴿ومناة الثالثة الأخرى﴾ [١١٧/ب] [النجم: ٢٠] ألقى الشيطان/ على لسانه «تلك الغرائيق»^(١) العلا وإن شفاعتهم لترتجى»، ثم ختم السورة وسجد [وسجد معه^(٢)] المسلمون والمشركون ورضي بذلك كفار قريش فأنكر جبريل - عليه السلام - ما قرأه وشق ذلك على الرسول ﷺ فنزلت^(٣). وألقاه الشيطان على لسانه فقرأه ساهياً، أو كان ناعساً

(١) الغرائيق هاهنا: الأصنام وهي الذكور من طير الماء واحدها غُرْنُوقٌ وغُرْنَيْقٌ سُمي به لبياضه وقيل هو الكركي.

والغرنوق أيضاً: الشاب الناعم الأبيض وكانوا يزعمون أن الأصنام تقربهم من الله وتشفع لهم، فشبهت بالطيور التي تعلق في السماء وترتفع.
راجع: النهاية في غريب الحديث لابن الأثير (٣/٣٦٤).

(٢) زيادة لازمة من تفسير الماوردي (٣/٨٧) والكتب التي ذكرت هذا السبب كما سيأتي بيانها.

(٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٧/١٨٦) عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس في قصة طويلة. ورواه عن سعيد بن جبير وأبي العالية وابن عباس مختصراً. وذكره الزمخشري في تفسيره (٣/١٦٤) فخرجه ابن حجر في حاشيته فزاد نسبته إلى البزار والطبراني وابن مردويه وذكر أسانيدهم ثم قال: فهذه مراسيل يقوي بعضها بعضاً ثم رد على من طعن في هذه القصة من العلماء. وقد تابعه في تصحيح هذه القصة السيوطي في كتابه أسباب النزول (٣/١٢٠) والكوراني. كما حكاها عنه الألوسي في تفسيره (١٧/١٧٨). والصواب أن هذه القصة باطلة سنداً وممتناً ومنافية لعصمة الرسول ﷺ ونصوص القرآن كما في قوله تعالى: ﴿وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى﴾ [النجم: الآية ٣، ٤] فإذا كان الرسول لا ينطق إلا عن وحي من الله فهل يعقل أن يوحى إليه مدح الأصنام بعد أن ذمها في مواضع كثيرة من كتابه وتوعد متخذها بأشد العذاب، قال تعالى: ﴿ولو تقول علينا بعد الأقاويل لأخذنا منه باليمين﴾ [الحاقة: الآية ٤٥] وما بعدها وقال تعالى: ﴿قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي إن أتبع إلا ما يوحى إلي﴾ [يونس: الآية ١٥]. وقد ردها العلماء المحققون؛ ومنهم =

فقرأه في نعاسه، أو تلاه^(١) بعض المنافقين عن إغواء الشيطان فتخيل لهم أنه من تلاوة الرسول ﷺ أو عني بقوله: «الغرائيق العلا» الملائكة «وإن شفاعتهم لترتجى» في قولكم «ح»^(٢) ﴿رسول﴾ الرسول والنبي واحد، أو الرسول من

= ردها سنداً ومتناً وأفاض في ذلك وقرره في عشرة مقامات الإمام ابن العربي في كتابه «أحكام القرآن» (١٢٩٩/٣) والقاضي عياض في كتابه الشفاء (١٣٠/٢) والبغوي والخازن في تفسيريهما (٢٢/٥، ٢٣) وابن الجوزي في تفسيره (٤٤١/٥) والفخر الرازي (٥٠/٢٣) ونقل عن ابن خزيمة أنه سئل عن هذه القصة فقال «هذا وضع من الزنادقة وصنف فيه كتاباً». وابن حزم في كتابه «الفصل في الملل والأهواء والنحل» (٤٨/٣) والطبرسي في تفسيره (١١٩/١٧) وابن كثير (٢٢٩/٣) والألوسي (١٧/١٨٢)، وتابع هؤلاء كثير من المحدثين والمفسرين. وقد ألف الشيخ الألباني في إبطال هذه القصة رسالة سماها «نصب المجانيق لنسف قصة الغرائيق» جمع فيها روايات هذه القصة من كتب التفسير والحديث ونقد رواياتها نقداً علمياً دقيقاً، ورد على الحافظ ابن حجر في تصحيح هذه القصة ونقل نقولاً عن بعض العلماء المحققين في إبطالها. وقد كتبت في هذه القصة بحثاً بعنوان «مناقشة قصة الغرائيق عند المفسرين» في مجلة كلية أصول الدين بالرياض العدد الخامس. وأصل هذه القصة في صحيح البخاري (الفتح ٨/ ٦١٤ تفسير سورة النجم) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال «سجد النبي ﷺ بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس».

ولعل الذين صححوا قصة الغرائيق قد أشكل عليهم سبب سجود المشركين مع المسلمين فجعلوا «تلك الغرائيق العلا، وإن شفاعتهن لترتجى» سبباً لذلك السجود ولازماً له. والواقع أنه لا تلازم بينهما، ولا يصح أن يكون ذلك سبباً لسجود المشركين لأنه لم ترد به الرواية الصحيحة.

ويمكن أن يكون سبب سجود المشركين أنهم كانوا حاضرين لقراءة النبي ﷺ سورة (النجم) فاستحوذ عليهم إعجاز القرآن وبلاغته وأسلوبه الرفيع فتأثروا بذلك الأسلوب البليغ والبيان الرفيع فحدث أن سجد المسلمون في آخر السورة متابعة للرسول ﷺ فتابعوا المسلمين في هذا نظراً لاستحواذ أسلوب القرآن عليهم، ومتابعة للمسلمين لأن الإنسان إذا كان في جماعة، وفعلوا شيئاً في الغالب أنه يتابعهم ويجمال معهم وإن كان هذا خلاف رأيه خصوصاً إذا كان متشككاً في رأيه أو مبطلاً كما هو حال المشركين.

(١) هذه الكلمة في الأصل مطموسة وقد أثبتتها من تفسير الماوردي (٨٧/٣).

(٢) راجع: هذه التأويلات في تفسير الطوسي (٢٩٢/٧) وفتح الباري (٤٣٩/٨) وهذه تأويلات من صحح قصة الغرائيق. والصحيح أنها باطلة كما سبق بيانه فلا تصلح أن تكون سبباً لنزول الآية لعدم صحتها. بعد هذا من المستحسن أن أشير إلى تفسير هذه الآيات بإيجاز. يخبر الله تعالى في هذه الآيات أن سته قد جرت في رسله وأنبيائه أنهم =

يُوحى إليه مع الملك والنبي من يوحى إليه في نومه، أو الرسول هو المبعوث إلى أمة والنبي مُحَدَّث لا يبعث إلى أمة، أو الرسول هو المبتدئ بوضع الشريعة والأحكام والنبي هو الذي يحفظ شريعة غيره قاله الجاحظ^(١).

٥٣ - ﴿فتنة﴾ محنة، أو اختباراً ﴿مرض﴾ نفاق، أو شك^(٢) ﴿والقاسية قلوبهم﴾ المشركون^(٣) ﴿شقاق بعيد﴾ ضلال طويل، أو فراق للحق بعيد إلى يوم القيامة.

وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِيَّةٍ مِّنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ

= إذا قرؤوا على أممهم ما أنزل إليهم وحدثهم به ألقى الشيطان في قراءاتهم الأباطيل والشبه وروجها في أتباعهم فيعارضونهم بهذه الشبه والأباطيل. ولكن الله تعالى يؤيد رسله وأنبياءه بما ينزله عليهم من الآيات البينات المحكمات. فيبطل بها ما يشبه أولئك من الشبه ويحكم آياته لأنه حكيم عليم. والمقصود من هذا الابتلاء والاختبار، فالذين في قلوبهم شك ونفاق وكفر فإنهم يزدادون بهذا ضلالاً وإعراضاً وبعداً عن الحق. وأما المؤمنون فيزدادون بهذا إيماناً فتخضع له قلوبهم وتنقاد لأن الله وفقهم بإيمانهم إلى طريق الحق. وفي هذه الآيات تسلية لرسول الله ﷺ لأنه كلما حدث قومه وقرأ عليهم ما أنزل إليه أثار بعضهم - بإيعاز من الشيطان - فيما يقرؤوه الشبه والأباطيل ولكن الله قد أيده بما ينزله من الآيات التي تبطل هذه الشبه كما حدث في قصة الإسراء والمعراج وفي تحويل القبلة وغير ذلك. والله أعلم.

(١) راجع: هذه الأقوال في «أعلام النبوة» (٣٧) وتفسير الفخر الرازي (٤٩/٢٣) والألوسي (١٧٣/١٧).

والراجح التفريق بينهما بدليل الآية حيث عطف فيها نبي على رسول والعطف يقتضي المغايرة، وكذا اختلاف الاسم يقتضي اختلاف المسمى، ويدل على ذلك أن الله تعالى وصف بعض الأنبياء بالرسالة والنبوة، قال تعالى: ﴿واذكر في الكتاب موسى إنه كان مخلصاً وكان رسولا نبياً﴾ [مريم الآية: ٥١] ووصف بعضهم بلفظ النبوة فقط فدل هذا على أن بينهما فرقاً فرسول فيه معنى زائد على نبي وهو أخص من نبي فكل رسول نبي ولا عكس.

(٢) هذا القول ساقط من تفسير الماوردي (٨٧/٣) وراجع: هذين القولين في تفسير الطوسي (٢٩٤/٧).

(٣) راجع: تفسير الطبري (١٩١/١/٧).

يَوْمٍ عَقِيمٍ ﴿٥٥﴾ الْمَلَأْتُ يَوْمَئِذٍ لِّلَّهِ بِحَكْمٍ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٥٧﴾

٥٥ - ﴿مزية منه﴾ شك من القرآن^(١) ﴿الساعة﴾ القيامة على من تقوم عليه من المشركين «ح» أو ساعة موتهم^(٢) ﴿يوم عقيم﴾ القيامة، أو يوم بدر^(٣) والعقيم: الشديد، أو الذي لا مثل له لقتال الملائكة فيه.

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّزُقِينَ ﴿٥٨﴾ لِيُدْخِلَنَّهُمْ مُّدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿٥٩﴾ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ﴿٦٠﴾

٦٠ - ﴿ومن عاقب﴾ لقي قوم من المسلمين قوماً من المشركين لليلتين بقيتا من المحرم فحملوا عليهم فناشدهم المسلمون أن لا يقاتلوهم في الشهر الحرام فأبوا فأظفر الله - تعالى - المسلمين بهم فنزلت^(٤)، أو لما مثّلوا بالمسلمين بأحد عاقبهم الرسول ﷺ بمثله فنزلت^(٥) ﴿لينصره الله﴾ - تعالى -

(١) راجع: تفسير الطبري (١٩٢/١٧) والبغوي (٢٥/٥).

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (٤٤٤/٥) والمصدر السابق.

(٣) راجع: هذين القولين في المصدرين السابقين وتفسير الطبري (١٩٣/١٧) والطوسي (١٩٤/٧).

(٤) راجع: هذا السبب في تفسير القرطبي (٩٠/١٢) وابن كثير (٢٣٢/٣) والدر المنثور (٣٦٩/٤) وابن الجوزي (٤٤٦/٥) وصدره بقوله: «وزعم مقاتل أن سبب نزول هذه الآية أن مشركي مكة لقوا المسلمين لليلة بقيت من المحرم».

(٥) راجع: تفسير القرطبي (٩٠/١٢) والطوسي (٢٩٦/٧).

في الدنيا بالقهر والغلبة وفي الآخرة بالحجة والبرهان.

ذَٰلِكَ يَأْتِ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ
بَصِيرٌ ﴿١١﴾ ذَٰلِكَ يَأْتِ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَتَى مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ
وَأَتَى اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿١٢﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾ لَمْ يَأْتِ السَّمَكَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَفِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ
وَالْفُلْكَ تَجْرَى فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ
بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٥﴾ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ
الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴿١٦﴾

٦٢ - ﴿هو الحق﴾ اسم من أسماء الله - تعالى - أو ذو الحق، أو عبادته
حق ﴿ما يدعون﴾ الأوثان، أو إبليس.

لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ وَاَدْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ
لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ ﴿١٧﴾ وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ اللَّهُ يَحْكُمُ
بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٠﴾ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ
اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿٢١﴾ وَإِذَا نُنَادَى
عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بِإِنْسَانٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرُ يَكَادُرُونَ
يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَتِنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ شَرٌّ مِنَ الذِّكْرِ الْوَارِثَةِ وَهِيَ

اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَإِنَّ الْمَصِيرَ ﴿٧٢﴾

٦٧ - ﴿مَنْسَكًا﴾ عيداً، أو موضعاً معتاداً لمناسك الحج والعمرة، أو مذبحاً، أو متعبداً، النسك: العبادة، والتاسك العابد «ح»^(١).

يَأْتِيهَا النَّاسُ ضَرْبَ مَثَلٍ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذَبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذَّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴿٧٣﴾ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٧٤﴾

٧٣ - ﴿ضَرْبَ مَثَلٍ﴾ مثلهم في عبادة غير الله كمن عبد من لا يخلق ذباباً^(٢) أو لا مثل لها هنا والمعنى ضربوا لله مثلاً بعبادة غيره^(٣)، وسُمي ذباباً، لأنه يُذب استقذاراً له واحتقاراً، وخصه بالذكر لمهانتة وضعفه واستقذاره وكثرته.

٧٤ - ﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ﴾ نزلت في اليهود لما قالوا: استراح الله في السبت^(٤) ما عظموه حق تعظيمه، أو ما عرفوه حق معرفته، أو ما وصفوه حق صفته.

اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٧٥﴾
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٧٦﴾

٧٦ - ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ ما كان قبل خلق الملائكة والأنبياء ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٧/١٩٨) وتهذيب اللغة (١٠/٧٣) والمفردات في غريب القرآن مادة: نسك بدون نسبة القول الأخير.

(٢) راجع: تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة (٢/٤١٦).

(٣) راجع: معاني القرآن للأخفش (٢/٤١٦).

(٤) هذا السبب ذكره الفخر الرازي في تفسيره (٢٣/٦٩) عن الكلبي مطولاً. ولم أقف عليه في غيره من كتب التفسير التي تيسر لي الاطلاع عليها.

ما يكون بعد خلقهم^(١)، أو أول أعمالهم وما خلفهم آخرها^(٢)، أو أمر الآخرة وما خلفهم أمر الدنيا.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٧٧﴾ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿٧٨﴾

٧٨ - ﴿حَقَّ جِهَادِهِ﴾ اعملوا له حق عمله^(٣)، أو أن يُطاع فلا يُعصى ويُذكر فلا يُنسى ويُشكر فلا يُكفر نسخها ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦] أو [١١٨/أ] هي محكمة لأن حق جهاده ما لا حرج فيه^(٤). / ﴿اجْتَبَاكُمْ﴾ اختاركم ﴿حَرَجٍ﴾ ضيق فخلصكم من المعاصي بالتوبة، أو من الأيمان بالكُفَّارة، أو بتقديم الأهله وتأخيرها في الصوم والفطر والأضحى «ع»^(٥) أو رخص السفر القصر والفطر، أو عام إذ ليس في الإسلام ما لا سبيل إلى الخلاص من الإثم فيه ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ﴾ وسع دينكم كما وسع ملة إبراهيم^(٦)، أو افعَلوا الخير كفعل إبراهيم، أو ملة

(١) راجع: تفسير الطبري (١٧/٢٠٤).

(٢) راجع: تفسير الطوسي (٧/٣٠٤).

(٣) راجع: تفسير الطوسي (٧/٣٠٥).

(٤) وهذا هو الصحيح لأنه لا يقال بالنسخ إلا عند التعارض ولا تعارض بين الآيتين لأن قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ مبين لقوله ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ ولقوله تعالى ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢] لأن التكليف مشروط بالقدرة كما قال تعالى في هذه الآية ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ وفي آية البقرة: ٢٨٦ ﴿لَا يَكُلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾.

وراجع التعليق على الآية: ١٠٢ من سورة آل عمران.

(٥) راجع: هذه الأقوال عدا القول الرابع في تفسير الطبري (١٧/٢٠٥).

(٦) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (١٧/٢٠٨).

إبراهيم وهي دينه لازمة لأمة محمد ﷺ داخله في دينه، أو عليكم ولاية إبراهيم ولا يلزمكم حكم دينه ﴿هو سماكم﴾ الله سماكم المسلمين قبل القرآن، أو إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - لقوله ﴿أمة مسلمة لك﴾ [البقرة: ١٢٨] ^(١) ﴿شهيذاً﴾ ليشهد الرسول عليكم أنه بلغكم وتشهدوا على من بعدكم أنكم بلغتموهم ما بلغكم، أو يشهد الرسول عليكم بأعمالكم، وتشهدوا على الناس أن رسلهم بلغوهم ﴿فأقيموا الصلاة﴾ المكتوبة ﴿وآتوا الزكاة﴾ المفروضة ﴿واعتصموا بالله﴾ امتنعوا به، أو تمسكوا بدينه ﴿مولاكم﴾ مالكم، أو المتولي لأموالكم ﴿فنعم المولى﴾ لما لم يمنعكم الرزق إذ عصيتموه ﴿ونعم النصير﴾ لما أعانكم حين أطعتموه ^(٢).

(١) راجع معاني القرآن للفراء (٢/٢٣١) وتفسير الطبري (١٧/٢٠٧).

(٢) راجع: تفسير الطوسي (٧/٣٠٦).

سورة المؤمنین^(١)

مكة اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ
مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا
عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ
صَلَاتِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٩﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ ﴿١١﴾

١ - «أفلح المؤمنون» سعدوا، أو بقيت لهم أعمالهم^(٢)، أو بقوا في الجنة، الفلاح: البقاء، أو أدركوا ما طلبوا، و^(٣)نجوا من شر ما منه هربوا «ع».

(١) هكذا جاءت في تفسير العز والماوردي المخطوط وبعض التفاسير بالنصب بالياء لإضافاتها إلى «سورة» وجاءت في المصحف وبعض التفاسير «سورة المؤمنون» فتكون مضافة إلى سورة على الحكاية أي مجرورة بياء مقدرة منع من ظهورها حكاية هذا اللفظ بالواو. راجع تفسير ابن عاشور (٥/١٨).

(٢) راجع: تفسير الطوسي (٣٠٧/٧).

(٣) في الأصل «أو» وهذا يعني أنه قول مستقل والصواب حذف الألف منها لأنه تكملة لما =

٢ - ﴿خَاشِعُونَ﴾ خائفون، أو خاضعون، أو ساكنون^(١)، أو غض البصر و^(٢) خفض الجناح، أو النظر إلى موضع السجود، وأن لا يجاوز بصره مصلاته^(٣).

٣ - ﴿الْفُجُورُ﴾ الباطل «ع» أو الكذب، أو الحلف، أو الشتم شتمهم كفار مكة فنهوا عن إجابتهم، أو المعاصي كلها^(٤).

١٠ - ﴿الْوَارِثُونَ﴾ قال الرسول ﷺ: «ما منكم من أحد إلا وله منزل في الجنة ومنزل في النار، فإن دخل النار ورث أهل الجنة منزله، وإن دخل الجنة ورث أهل النار منزله فذلك قوله ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾»^(٥).

١١ - ﴿الْقَرْدُوسُ﴾ اسم للجنة «ح»^(٦) أو أعلى الجنان^(٧)، أو جبل الجنة

= قبله. كما ذكره الماوردي في تفسيره (٩٢/٣) عن ابن عباس ولم أقف عليه في غيره من كتب التفسير التي تيسرت لي.

(١) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي المخطوط، (٢/ ٢٢٢. ب) وفي المطبوع (٩٣/٣) «تائبون» وهو خطأ في المعنى ومخالف لما سبق.

(٢) في الأصل «أو» وهذا يعني أنه قول مستقل والصواب حذف الألف منها لأنه تكملة لما قبله كما ذكره الماوردي في تفسيره (٩٣/٣) والطوسي (٣٠٨/٧) عن مجاهد.

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٢/١٨) والطوسي (٣٠٨/٧) والراجح أن الخشوع يشمل هذه الأقوال لأنه لم يرد دليل يخصه بواحد منها، فهذه الأقوال من قبيل تفسير العام بأحد أفرادها.

(٤) راجع: هذه الأقوال عدا الأخير في تفسير الطوسي (٣٠٨/٧) والقول الأول والأخير في تفسير الطبري (٣/١٨).

(٥) هذا الحديث أخرجه ابن ماجه في سننه (٢/ ١٤٥٣. الزهد) رقم الحديث (٤٣٤١) عن أبي هريرة رضي الله عنه، وفي زوائد ابن ماجه «هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين» كما رواه عنه الطبري في تفسيره (٥/١٨، ٦).

وراجع: تفسير البغوي والخازن (٥/٣٣) والقرطبي (١٢/١٠٨) وابن كثير (٣/٢٣٩) والدر المنثور للسيوطي (٥/٥، ٦) وزاد نسبه لسعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث وليس في هذه المصادر «وإن دخل الجنة ورث أهل النار منزله».

(٦) لم أقف على هذا القول منسوباً إلى الحسن فيما تيسر لي من كتب التفسير عدا تفسير الماوردي (٩٣/٣).

(٧) هذا القول مروى عن الرسول ﷺ أخرج الترمذي في سننه (٤/ ٦٧٥. صفة الجنة/٤) عن عبادة بن الصامت. أن رسول الله ﷺ قال: «في الجنة مائة درجة ما بين كل =

الذي تنفجر منه أنهارها، أو البستان رومي غُرب، قاله الزجاج. أو عربي وهو الكرم^(١).

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴿١٦﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١٧﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْلًا فَكَسَوْنَا الْعِظْلَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٨﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَعِيتُونَ ﴿١٩﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ ﴿٢٠﴾

١٦ - ﴿الإنسان﴾ آدم - عليه الصلاة والسلام - أُستل من الطين، أو بنوه لرجوعهم إليه^(٢). ﴿سُلَالَةٍ﴾ سلالة كل شيء صفوته التي تُستل منه، أو القليل مما يُستل وتُسمى النطفة والولد سلالة لأنهما صفوتان، أو ينسلان، أو السلالة الطين الذي إذا عصرت بين أصابعك خرج منه شيء، أو التراب.

١٣ - ﴿قرار﴾ الرحم ﴿مكين﴾ متمكن^(٣) هيء لاستقراره.

١٤ - ﴿علقة﴾ الدم الطري سمي به لأنه أول أحوال العلوق ﴿مضغة﴾ قدر ما يمضغ من اللحم، ذكر ذلك ليعلم الخلق أن^(٤) الإعادة أهون من النشأة [١١٨/ب] ﴿خلقاً آخر﴾ بأن نفخ فيه الروح «ع»، أو بنبات الشعر/، أو بأنه ذكر، أو أنثى

= درجتين كما بين السماء والأرض والفردوس أعلاها درجة ومنها تفجر أنهار الجنة الأربعة ومن فوقها يكون العرش فإذا سألتهم الله فسلوه الفردوس». وذكر السيوطي في الدر المنثور (٢٥٤/٤) نحو هذا الحديث عن أبي هريرة ونسبه إلى البخاري ومسلم وابن أبي حاتم.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير البيهقي (٢٣٦/٤) وابن الجوزي (١٩٩/٥) والقولين الأخيرين في معاني القرآن للفراء (٢٣١/٢) والزجاج (٨/٤) وتهذيب اللغة (١٥٠/١٣) وتفسير الطوسي (٣١١/٧).

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٧/١٨) والطوسي (٣١٢/٧).

(٣) في الأصل «ممكن» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٩٤/٣).

(٤) في الأصل «أنه» والصواب حذف الهاء منه كما أثبتته لأن المعنى لا يستقيم معها.

«ح»، أو استوى شبابه^(١) «فتبارك» تعظيم «أحسن الخالقين» أصنع الصانعين^(٢).

وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ﴿١٧﴾

١٧ - «طرائق» سماوات لأن كل طبقة طريقة^(٣) للملائكة أو طباقاً بعضها فوق بعض ومنه طراق النعل^(٤) إذا أطبق عليها ما يمسكها، أو كل طبقة منها على طريقة من الصنعة والهيئة. «غافلين» من نزول المطر عليهم من السماء أو من سقوطها^(٥) عليهم، أو عاجزين عن رزقهم^(٦).

وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ﴿١٨﴾ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوَكُّهٌ كَثِيرٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٩﴾ وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصَبِغٍ لِّلْأَكْلَيْنِ ﴿٢٠﴾ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّتُسْقِيَهُمْ مِّمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٢١﴾ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٢٢﴾

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٩/١٨) والطوسي (٣١٣/٧) والبقوي (٣٤/٥).

(٢) ما بين الهلالين غير موجود في تفسير الماوردي (٩٥/٣) والموجود مكانه «روى سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه لما نزلت هذه الآية إلى قوله «ثم أنشأناه خلقاً آخر» قال عمر بن الخطاب: فتبارك الله أحسن الخالقين فنزلت «فتبارك الله أحسن الخالقين».

(٣) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي المخطوط (٢/ ٢٢٣-أ) وفي المطبوع (٩٥/٣) «طريق» وهو مخالف لما سبقه.

(٤) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي (ك٢/ ٢٢٣-أ) والبقوي (٣٤/٥) والزمخشري (١٧٩/٣) وفي تفسير الماوردي المطبوع «الفحل» وهو مخالف لما سبق وخطأ في المعنى وقد نسب هذا القول إلى ابن شجرة.

(٥) راجع: هذين القولين في تفسير الطوسي (٣١٥/٧) والقول الأخير في تفسير الطبري (١٢/١٨) والبقوي (٣٤/٥).

(٦) راجع: تفسير الزمخشري (١٧٩/٣).

٢٠ - ﴿وشجرة﴾ الزيتون خصت بالذكر لكثرة نفعها وقلة تعاهدها^(١) ﴿سِيناء﴾ البركة كأنه قال: جبل البركة «ع»، أو الحسن المنظر أو الكثير [الشجر]^(٢)، أو الجبل الذي كلم عليه موسى - عليه الصلاة والسلام - أو المرتفع من السناء وهو الارتفاع^(٣) فيكون عربياً وعلى ما سبق سريانياً^(٤) «ع» أو نبطياً، أو حبشياً^(٥) ﴿تنبت بالدهن﴾ بالمطر ليصح دخول الباء. أو الزيت أي ثمر الدهن فالباء صلة.

..... ونرجو بالفرج^(٦)

أو معناه تنبت وفيها الدهن^(٧)، وهذه عبرة تشرب الماء وتنبت الدهن ﴿وصبغ﴾ آدم يصبغ به^(٨)، وقيل الصبغ كل ما يؤتمد به سوى اللحم.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَنْقُونَ ﴿٢٣﴾
فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ

(١) راجع: تفسير ابن الجوزي (٤٦٥/٥) والقرطبي (١١٤/١٢).

(٢) زيادة من تفسير الماوردي (٩٥/٣) وهي لازمة لبيان المراد من هذا القول ونسبه الماوردي إلى ابن عيسى.

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٣/١٨)، والطوسي (٣١٦/٧) والبغوي (٥/٣٥).

(٤) راجع: هذا القول في تفسير الماوردي (٩٥/٣) ولم أجده في غيره فيما تيسر لي من كتب التفسير.

(٥) راجع: هذين القولين في تفسير البغوي (٣٥/٥).

(٦) هذا جزء من عجز بيت شعر استشهد به أبو عبيدة على زيادة الباء هنا في كتابه «مجاز القرآن» (٥٦/٢) وقد تقدم توثيق هذا البيت بذكر قائله ومصادره في التعليق على تفسير الآية: ٢٥ من سورة الحج.

(٧) وعلى هذا القول يكون «بالدهن» في موضع الحال، راجع: تفسير الزمخشري (٣/١٨٠).

(٨) الصبغ والصباغ: الإدام الذي يلون الخبز إذا غُمس فيه وينصبغ والإدام كل ما يؤكل مع الخبز سواء ينصبغ به الخبز أو لا يصبغ. قال مقاتل: «جعل الله في هذه الشجرة أداما ودهناً فالإدام الزيتون والدهن الزيت». راجع: تفسير البغوي (٣٥/٥).

شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأُولِينَ ﴿٢٤﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فَتَرَىٰصُوبًا ۖ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٢٥﴾

٢٤ - ﴿ما سمعنا﴾ بمثل دعوته، أو ببشر أتى برسالة ربه ^(١) ﴿الأولين﴾ أول أب ولدك أو أقرب آبائك إليك.

٢٥ - [﴿حتى حين﴾] الحين: موته، أو ظهور جنونه.

قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ ﴿٢٦﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوْحَيْنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تَخْطِطِ بِنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكَ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٨﴾ وَقُلْ رَبِّ انزِلْنِي مُنزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنزِلِينَ ﴿٢٩﴾ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿٣٠﴾

٢٦ - ﴿التنور﴾ تنور الخبز، أو أحر ^(٢) مكان في دارك، أو طلوع الفجر أو عبّر به عن شدة الأمر كقولهم: حمى الوطيس ^(٣).

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطوسي (٣١٩/٧).

(٢) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢/ ٢٢٤). أ) ومعاني القرآن للفراء (١٤/٢) وفي تفسير الماوردي المطبوع (٩٦/٣) «آخر» وهو خطأ لمخالفته لما سبق، وقد نسب الماوردي هذا القول إلى أبي الحجاج.

(٣) راجع: هذه الأقوال عدا القول الثاني في تفسير الزمخشري (١٨٣/٣) والفخر الرازي (٩٤/٢٣) والقرطبي (٣٣/٩) وتفسير العز للآية (٤٠- سورة هود) فقد ذكر هناك أقوالاً لم يذكرها هنا. كما ذكر هنا أقوالاً لم يذكرها هناك. والراجع القول الأول أي أن الله تبارك وتعالى قال لنوح: إذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب أنت ومن معك السفينة لأن حملة على تنور الخبز هو المعروف من كلام العرب، وكلام الله لا يحمل إلا على الأغلب والأشهر من معاني الكلام عند العرب، ولا يصرف إلى غيره إلا بدليل يدل عليه وهو قول أكثر المفسرين.

٢٩ - ﴿أُنزِلْنِي﴾ في السفينة ﴿منزلاً مباركاً﴾ بالنجاة، أو أنزلني منها منزلاً مباركاً بالماء والشجر^(١).

ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٣١﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَاءِ الْآخِرَةِ وَاتَّرفَنَّهُمْ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَئِنْ أَطَعْتُم بَشَرًا مِّثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ﴿٣٤﴾ أَعِيدُكُمْ أَنُكْرُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ ﴿٣٥﴾ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ ﴿٣٦﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٣٨﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونَ ﴿٣٩﴾ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ ﴿٤٠﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ عُثَاءً فَبُعَدَا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤١﴾

٣٧ - ﴿نموت﴾ يموت قوم ويولد آخرون، أو يموت قوم ويحيا آخرون، أو فيه تقديم وتأخير، أو يموت الآباء ويحيا الأبناء.

٤١ - ﴿عُثَاءً﴾ البالي من الشجر «ع»^(٢)، أو ورق الشجر إذا وقع في الماء ثم جف، أو ما حمله الماء من الزبد والقذى ﴿فَبُعَدَا﴾ لهم من الرحمة باللعة، أو بُعَدَا لهم في العذاب زيادة في هلاكهم.

ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرُونًا آخَرِينَ ﴿٤٢﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ ﴿٤٣﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولًا تَرَا كُلَّ مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَأَتْبَعْنَا بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ

(١) راجع: تفسير الطبري (١٨/١٨) والطوسي (٣٢١/٧).

(٢) راجع: تفسير الطبري (٢٢/١٨) والطوسي (٣٢٧/٧).

فَبَعْدَ الْفَوْرِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٤٤﴾

٤٤ - ﴿تترأ﴾ منون^(١) متواترين يتبع بعضهم بعضاً «ع»^(٢)، أو متقطعين بين كل اثنين دهر طويل، تترأ: اشتق من وتر القوس لاتصاله بمكانه منه^(٣) أو من الوتر لأن كل واحد يبعث فرداً بعد صاحبه، أو من التواتر.

ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٤٥﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ
فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٤٦﴾ فَقَالُوا أَتُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِيدُونَ ﴿٤٧﴾
فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ﴿٤٨﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾

٤٦ - ﴿عالين﴾ متكبرين، أو مشركين، أو قاهرين، أو ظالمين.

٤٧ - ﴿عابدون﴾ مطيعون، أو خاضعون، أو مستعبدون، أو كان بنو إسرائيل يعبدون فرعون، وفرعون يعبد الأصنام^(٤).

وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَىٰ رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴿٥٠﴾

٥٠ - ﴿آية﴾ بخلقه من غير والد وكلامه في المهد ببراءة أمه^(٥) ﴿ربوة﴾ المكان المرتفع إذا اخضر بالنبات فإن لم يكن فيه نبات فهو نشز، أو ربوة وإن لم يكن به نبات، والمراد بها الرملة، أو دمشق، أو مصر، أو بيت المقدس^(٦)،

(١) وهي قراءة أبي عمرو وابن كثير، وقرأ الباقون بغير تنوين. راجع: كتاب السبعة (٤٤٦) والكشف عن وجوه القراءات (١٢٨/٢).

(٢) راجع: تفسير الطبري (٢٣/١٨) والطوسي (٣٢٧/٧).

(٣) راجع: تفسير الطوسي (٣٢٧/٧).

(٤) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطوسي (٣٢٩/٧) والقول الأول في تفسير الطبري (٢٥/١٨).

(٥) راجع: المصدرين السابقين.

(٦) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٢٦/١٨) والطوسي (٣٣٠/٧) والبغوي (٥/٣٨). والرملة: بلد بفلسطين.

قال كعب: هي أقرب إلى السماء بشمانية عشر ميلاً^(١). ﴿قَرَارٍ﴾ استواء، أو ثمار^(٢)، أو معيشة تقوتهم^(٣) «ح»، أو منازل يستقرون فيها ﴿وَمَعِينٍ﴾ الماء الجاري، أو الظاهر^(٤)، اشتق من العيون لجريانه منها فهو مفعول من العيون، أو من المعونة، أو الماعون.

يَتَأْتِيَا الرُّسُلَ كُلُّوًا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿٥٢﴾ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلٌّ حِزْبٌ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٥٣﴾ فَذَرَهُمْ فِي غَتَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٥٤﴾ أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُنَادُهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنٍ ﴿٥٥﴾ سَارِعٌ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٦﴾

٥٢ - ﴿أُمَّتُكُمْ﴾ دينكم، أو جماعتكم، أو خلقكم^(٥).

٥٣ - ﴿فَتَقَطَّعُوا﴾ فنفروا أمر دينهم ﴿زُبُرًا﴾ فرقاً وجماعات، أو كتباً أخذ [١/١١٩] كل فريق كتاباً/ آمن به وكفر بما سواه^(٦) ﴿بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ من دين وكتاب أو أموال وأولاد ﴿فَرِحُونَ﴾ معجبون^(٧)، أو مسرورون.

- (١) راجع: تفسير الطبري (٢٦/١٨) والبيهقي (٣٨/٥) وهو قول كعب الأحبار.
(٢) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٢٧/١٨، ٢٨) والطوسي (٣٣٠/٧).
(٣) في تفسير الماوردي (٩٨/٣) «تقرهم» بدل «تقوتهم» ولم أقف على هذا القول في غيره فيما تيسر لي من كتب التفسير.
(٤) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٢٧/١٨).
(٥) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطوسي (٣٣٢/٧) والقولين الأولين في تفسير الطبري (٢٩/١٨).

- (٦) راجع: هذين القولين في تفسير الماوردي (٩٩/٣) والطبري (٣٠/١٨، ٢٩) والطوسي (٣٣٢/٧) والقول الأول تأويل من قرأ «زُبُرًا» بضم الزاي وفتح الباء والثاني تأويل من قرأ «زُبُرًا» بضمهما جمع زُبُور وهو الكتاب. ك «رُسُلٍ وَرُسُلٍ».
(٧) في الأصل «متعجبون» والصواب «معجبون» كما أثبتته من معاني القرآن للفراء (٢٣٨/٢) وتفسير البيهقي (٣٩/٥) وابن الجوزي (٤٧/٨٥) والفخر الرازي (١٠٥/٢٣) وغيرهم. وراجع: القول الثاني في تفسير البيهقي.

٥٤ - ﴿غَمَرْتَهُمْ﴾ ضلالتهم، أو جهلهم، أو غفلتهم، أو حيرتهم^(١) ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ الموت، أو يوم بدر، أو تهديد كقول القائل «لك يوم»^(٢) قاله الكلبي.

٥٥ - ﴿نُمِدُّهُمْ﴾ نعطيهم ونزيدهم.

٥٦ - ﴿نَسَارِعُ﴾ بجعله خيراً لهم عاجلاً، أو نريد لهم به خيراً ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾ أنه استدراج، أو اختبار.

إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُتَّقُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾ أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿٦١﴾

٦٠ - ﴿يُوتُونَ﴾ الزكاة، أو أعمال البر كلها^(٣) ﴿وَجِلَةٌ﴾ خائفة، قيل وجل العارف من طاعته أكثر من وجله من مخالفته، لأن التوبة تمحو المخالفة والطاعة تطلب بتصحيح الغرض^(٤) ﴿أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ يخافون أن لا ينجوا من عذابه إذا قدموا عليه، أو أن لا يقبل عملهم إذا عرضوا عليه.

٦١ - ﴿وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ لمن تقدمهم من الأمم.

وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرٍ مِّنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ﴿٦٣﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطوسي (٣٣٢/٧) والأول في تفسير الطبري (٣١/١٨).

(٢) راجع: هذا القول في تفسير ابن الجوزي (٤٧٩/٥) والقرطبي (١٣٠/١٢) وابن كثير (٢٤٧/٣) بدون نسبة.

(٣) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٣٢/١٨) والقول الأول في تفسير الطوسي (٣٣٤/٧) والقرطبي (١٣٢/١٢). والراجع القول الثاني لعموم قوله: ﴿مَا آتَوْا﴾ ولم يرد ما يخصه.

(٤) راجع: تفسير الماوردي (١٠٠/٣) والقرطبي (١٣٣/١٢) وقد نسباه إلى أصحاب الخواطر وهم الصوفية.

إِذَا هُمْ يَخْرُوتُ ﴿٦٤﴾ لَا يَخْتَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ ﴿٦٥﴾ قَدْ كَانَتْ ءَايَتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ نَنكِصُونَ ﴿٦٦﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمَرَآ تَهْجُرُونَ ﴿٦٧﴾

٦٣ - ﴿عَمْرَةٌ﴾ غطاء، أو غفلة من هذا القرآن، أو الحق ﴿أعمال﴾ خطايا من دون الحق، أو أعمال آخر سبق في اللوح المحفوظ أنهم يعملونها^(١).

٦٤ - ﴿مُتَرْفِيهِمْ﴾ الموسع عليهم بالخصب، أو الأموال والأولاد ﴿يجارون﴾ يجزعون، أو يستغيثون «ع»^(٢)، أو يضجون، أو يصرخون إلى الله - تعالى - بالتوبة فلا تقبل منهم «ح»^(٣) قيل نزلت في قتلى بدر^(٤) ﴿إذا هم يجارون﴾ الذين بمكة^(٥).

٦٦ - ﴿ننكصون﴾ تستأخرون، أو تكذبون، أو رجوع القهقري عبّر به عن ترك القبول^(٦).

٦٧ - ﴿مستكبرين به﴾ بحرم الله أن يظهر عليهم فيه أحد^(٧) ﴿سامراً﴾ فاعل من السمر وهو الحديد ليلاً، أو ظل القمر^(٨) يقولون حلف بالسمر

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٣٥/١٨) والطوسي (٣٣٥/٧) والفخر الرازي (١٠٩/٢٣).

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٣٧/١٨) والقول الثاني في تفسير الطوسي (٣٣٥/٧).

(٣) هذا القول نسبه الماوردي في تفسيره (١٠١/٣) إلى الحسن، ونسبه القرطبي في تفسيره (١٣٥/١٢) إلى قتادة.

(٤) هذا القول رواه عبد الرزاق في تفسيره (٢ - ٤٧/٢) وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٢/٥) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم عن قتادة.

(٥) راجع: تفسير القرطبي (١٣٥/١٢).

(٦) راجع: هذا القول في تفسير الطوسي (٣٣٦/٧) والبغوي (٤٠/٥) والقول الأول في تفسير الطبري (٣٨/١٨) والطوسي.

(٧) راجع: تفسير الطبري (٣٨/١٨) والطوسي (٣٣٦/٧) والبغوي (٤٠/٥).

(٨) راجع: تفسير الطوسي (٣٣٦/٧).

والقمر، لأنهم يسمرون في ظلمة الليل وضوء القمر^(١) ويقولون: لا أكلمك السمر والقمر أي الليل والنهار، قال الزجاج: أخذت سمرة اللون من السمر^(٢).
﴿تَهْجُرُونَ﴾ تعرضون عن الحق أو **﴿تُهْجِرُونَ﴾** القول بالقبيح من الكلام^(٣) وبالضم^(٤) من هجر القول، أنكر تسامرهم بالإزراء على الحق مع ظهوره لهم، أو أنكر تسامرهم آمنين والخوف أحق بهم.

أَفَلَمْ يَذَبُّوا أَلْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٨﴾ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُمْ مُنْكَرُونَ ﴿١٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَكَثُرَتْ لَهُمُ الْكُفُورُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَيْتَنَّهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢١﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرَجًا فَخَرَجَ رِبَاكَ خَيْرٌ خَيْرَ الرِّزْقَيْنِ ﴿٢٢﴾ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٣﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَيِّبُوكَ ﴿٢٤﴾ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٢٥﴾

٧١ - **﴿اتَّبَعَ الْحَقُّ﴾** الله عند الأكثرين، أو التنزيل^(٥) **﴿أَهْوَاءَهُمْ﴾** فيما

(١) راجع: تهذيب اللغة (٤٢٠/١٢) ومجمع الأمثال للميداني (٢٠٨/١) وتفسير القرطبي (١٣٦/١٢).

(٢) راجع: كتابه معاني القرآن وإعراجه (١٨/٤) والمصدرين السابقين.

(٣) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٤٠/١٨) والطوسي (٣٣٦/٧).

(٤) **﴿تَهْجُرُونَ﴾** بضم التاء وكسر الجيم وهي قراءة نافع وقرأ الباقون بفتح التاء وضم الجيم كما في المصحف.

راجع: كتاب السبعة (٤٤٦) والكشف عن وجوه القراءات (١٢٩/٢) والطبري (١٨/٤١).

(٥) وقراءة نافع من **﴿هَجَرَ الْقَوْلَ﴾** وهو الفحش والهذيان من الكلام.

(٥) راجع: هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (٤٨٤/٥) والقول الأول في تفسير الطبري (٤٢/١٨) والطوسي (٣٣٨/٧).

يشتهون، أو يعبدون. ﴿وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ الثقلان والملائكة، أو ما بينهما من خلق ﴿بَذَرَهُمْ﴾ بيان الحق لهم، أو شرفهم، لأن الرسول ﷺ منهم والقرآن بلسانهم^(١)، فهم عن شرفهم، أو عن القرآن ﴿معرضون﴾.

٧٢ - ﴿فَخَرَّاجَ رَبِّكَ﴾ فرزق ربك في الدنيا والآخرة^(٢)، أو أجره في الآخرة، الخُرج: ما يؤخذ عن الرقاب، والخُراج ما يؤخذ عن الأرض قاله أبو عمرو بن العلاء^(٣).

٧٤ - ﴿لَنَّاكِبُونَ﴾ عادلون، أو حائدون، أو تاركون، أو معرضون^(٤).

وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَضُرُّعُونَ ﴿٧٦﴾ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتَلَفُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٨٠﴾ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿٨١﴾ قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَوْنَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٨٢﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا هَذَا مِن قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨٣﴾

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٤٣/١٨) والطوسي (٣٣٩/٧).

(٢) هذه الكلمة غير موجودة في تفسير الماوردي (١٠٣/٣) وقد نسب الماوردي هذا القول إلى الكلبي.

(٣) ذكر هذا القول القرطبي في تفسيره (١٤٢/١٢) نقلاً عن الماوردي عن أبي عمرو كما نقل عن الثعلبي عن أبي عمرو أنه قال: «الخُراج ما لزمك والخُرج ما تبرعت به». كما نقل هذا عنه البغوي في تفسيره (٢٣٣/٤) وابن الجوزي (١٩١/٥) وذكر البغوي ما ذكره الماوردي بدون نسبة. ويرى بعض المفسرين أن الخُرج والخُراج لغتان بمعنى واحد.

وراجع: تفسير العز للآية (٩٤) من سورة الكهف فقد ذكر هناك أقوالاً لم يذكرها هنا.

(٤) راجع: القول الأول في تفسير الطبري (٤٤/١٨) وابن الجوزي (٤٨٥/٥) وهي أقوال متقاربة في المعنى.

٧٧ - ﴿بَاباً ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ السبع التي دعا بها الرسول ﷺ فقحطوا سبع سنين حتى أكلوا العلهز من الجوع^(١) وهو الوبر بالدم، أو قتلهم يوم بدر «ع»^(٢) أو بَاباً من عذاب جهنم^(٣).

٧٩ - ﴿ذَرَاكُمْ﴾ خلقكم^(٤)، أو نشركم.

٨٠ - ﴿اِخْتِلَافَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ بالزيادة والنقصان، أو تعاقبهما^(٥).

قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٤﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْقِطُ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنْ فِي يَدَيْهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنِّي تُسْحَرُونَ ﴿٨٩﴾ بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ

(١) هذا الدعاء رواه البخاري (فتح ٥٧١/٨، ١٩٣/١١ - تفسير الدخان، الدعوات/٥٨) والترمذي (٣٧٩/٥ - تفسير سورة الدخان) عن ابن مسعود رضي الله عنه مطولاً ومما رواه البخاري عنه أنه قال: «فإن رسول الله ﷺ لما رأى قريشاً استعصوا عليه فقال: اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف فأخذتهم السنة حتى حصدت كل شيء، حتى أكلوا العظام والجلود، وقال أحدهم: حتى أكلوا الجلود والميتة وجعل يخرج من الأرض كهيئة الدخان، فأتاه أبو سفيان فقال: أي محمد، إن قومك قد هلكوا، فادع الله أن يكشف عنهم. فدعا، ثم قال: تعودوا بعد هذا...» الحديث. وقد أشار العز إلى هذا الدعاء عند تفسير الآية (١٥٥) من سورة البقرة. وقد علقنا عليه كما أشار إليه عند الآية (٢١) من سورة يونس وسيذكره عند تفسير الآية: ١٠ من سورة الدخان.

وراجع: تفسير الطبري (٤٦/٨) والطوسي (٣٤٠/٧) والدر المنثور (٢٨/٦) و(١٣/٥).

(٢) راجع: تفسير الطبري (٤٥/١٨) والطوسي (٣٤٠/٧) والبغوي (٤٢/٥).

(٣) راجع: تفسير الطوسي (٣٤٠/٧).

(٤) راجع: المصدر السابق وتفسير البغوي (٤٢/٥).

(٥) راجع: هذين القولين في تفسير البغوي (٤٢/٥) والقول الأول في تفسير الطوسي (٧/٣٤١).

وَأَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿٩٠﴾

[١١٩/ب] ٨٨ - ﴿ملكوت كل شيء﴾ خزائن كل شيء^(١)، أو ملك كل شيء وهو مبالغة كالجبروت والرهبوت^(٢)، ﴿يجير﴾ يمنع ولا يمنع منه^(٣).

٨٩ - ﴿تُسَخَّرُونَ﴾ تُصرفون عن التصديق بالبعث، أو تكذبون فيخيل إليكم أن الكذب حق^(٤).

مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا أَذْهَبَ كُلَّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٩١﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٢﴾ قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ ﴿٩٣﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٩٤﴾ وَإِنَّا عَلَى أَنْ تُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِيرُونَ ﴿٩٥﴾ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿٩٦﴾ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ ﴿٩٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿٩٨﴾

٩٦ - ﴿بالتي هي أحسن﴾ ادفع بالإغضاء والصفح إساءة المسيء^(٥)، أو الفحش بالسلام، أو المنكر بالموعظة، أو امح بالحسنة السيئة، أو قابل أعداءك بالنصح وأولياءك بالموعظة.

٩٧ - ﴿همزات الشياطين﴾ نزغاتهم^(٦)، أو إغوائهم، أو أذاهم، أو الجنون.

(١) راجع: تفسير مجاهد (٤٣٤/٢) والطبري (٤٨/١٨) والطوسي (٣٤١/٧).

(٢) راجع: تفسير الطوسي (٣٤٣/٧) والبغوي (٤٢/٥).

(٣) راجع: تفسير الطوسي (٣٤٣/٧).

(٤) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٤٩/١٨) والقول الأول في تفسير الطوسي (٣٤٤/٧) والبغوي (٤٣/٥).

(٥) راجع: تفسير الطوسي (٣٤٧/٧).

(٦) راجع: المصدر السابق وتفسير البغوي (٤٣/٥).

٩٨ - ﴿يَحْضُرُونَ﴾ يشهدون، أو يقاربون.

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴿٩٩﴾ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٠٠﴾

١٠٠ - ﴿ورائهم﴾ أمامهم^(١) ﴿برزخ﴾ حاجز بين الموت والبعث، أو بين الدنيا والآخرة، أو بين الموت والرجوع إلى الدنيا، أو الإمهال إلى يوم القيامة^(٢)، أو ما بين النفختين وهو أربعون سنة.

فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿١٠١﴾ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٢﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿١٠٣﴾ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارَ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴿١٠٤﴾

١٠١ - ﴿فلا أنساب﴾ يتواصلون بها، أو لا يتعارفون للهلول^(٣) ﴿ولا يتساءلون﴾ أن يحمل بعضهم عن بعض ولا أن يعين بعضهم بعضاً، أو لا يتساءلون لانشغال كل منهم بنفسه^(٤).

أَلَمْ تَكُنْ تَكُنْ ءَايَتِي تُنْزِلُ عَلَيْكَ فَنُكُتُ بِهَا تَكْذِيبُوتَ ﴿١٠٥﴾ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿١٠٦﴾ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿١٠٧﴾

١٠٦ - ﴿شِقْوَتُنَا﴾ الهوى، أو حسن الظن بالنفس، وسوء الظن

(١) راجع: تفسير الطبري (٥٣/١٨) والطوسي (٣٤٨/٧) والبخاري (٤٤/٥).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطوسي (٣٤٨/٧) والقولين الأولين في تفسير الطبري (٥٣/١٨).

(٣) راجع: هذين القولين في تفسير الطوسي (٣٤٩/٧).

(٤) راجع: هذين القولين في المصدر السابق.

بالخلق^(١).

قَالَ اخْسَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوا ۖ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ
لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ۖ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًّا حَتَّىٰ أَنْسَوْكُم ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ
تَضَحَكُونَ ۖ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۖ

١٠٨ - ﴿اخْسَوْا﴾ اصغروا، الخاسىء: الصاغر «ح»^(٢)، أو الساكت الذي لا يتكلم^(٣)، أو ابعادوا بعد الكلب^(٤) ﴿وَلَا تُكَلِّمُوا﴾ في دفع^(٥) العذاب، أو زجرهم عن الكلام غضباً عليهم «ح»^(٦)، فهو آخر كلام يكلمون به.

١١٠ - ﴿سَخِرِيًّا﴾ هزواً بالضم والكسر، أو بالضم من السخرة والاستبعاد^(٧) وبالكسر الاستهزاء «ح»^(٨).

(١) راجع: هذين القولين في تفسير القرطبي (١٥٣/١٢).

(٢) لم أقف على هذا القول في تهذيب اللغة للأزهري والمفردات للراغب وما تيسر لي من كتب التفسير.

(٣) راجع: تفسير الألوسي (٦٨/١٨).

(٤) راجع: تهذيب اللغة (٤٨٣/٧) وتفسير الطوسي (٣٥٢/٧) والبغوي (٤٥/٥) والقرطبي (١٥٣/١٢).

(٥) هكذا في تفسير العز والماوردي المطبوع (١٠٥/٣) وفي تفسير الماوردي المخطوط (٢٢٧/٢ - ب) «رفع» بالراء بدل الدال. وهكذا جاءت في غيره من التفاسير كتفسير الطوسي (٣٥٢/٧) والبغوي (٤٥/٥).

(٦) راجع: تفسير الطوسي (٣٥٢/٧).

(٧) في الأصل «والاستبعاد» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (١٠٦/٣)، والطبري (٦٠/١٨).

(٨) قرأ نافع وحمة والكسائي (سخرى) بضم السين وقرأ الباقون بكسرها فبعض العلماء يرى أن القراءتين بمعنى واحد وبعضهم يفرق بينهما كما ذكر ذلك العز.

راجع: تفاصيل ذلك في الكشف عن وجوه القراءات (١٣١/٢) ومعاني القرآن للفراء (٢٤٣/٢) وتفسير الطبري (٦٠/١٨) والطوسي (٣٥٢/٧) وابن الجوزي (٤٩٣/٥).

قُلْ كَمْ لِيَشْرَ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴿١١٦﴾ قَالُوا لَيْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسَلِ الْعَادِينَ ﴿١١٧﴾
 قُلْ إِنْ لِيَشْرَ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١٨﴾ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا
 وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿١١٩﴾ فَتَعَلَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ
 الْكَبِيرِ ﴿١٢٠﴾

١١٢ - ﴿لبثتم﴾ في الدنيا، أو القبور، استقلوا ذلك لما صاروا إليه من العذاب الطويل.

١٣٣ - ﴿الْعَادِينَ﴾ الملائكة، أو الحُساب^(١)

وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ
 الْكَافِرُونَ ﴿١٢١﴾ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٢٢﴾

١١٧ - ﴿لا برهان له﴾ أن مع الله إلهاً آخر^(٢)، أو صفة الإله المعبود [من دون الله]^(٣) أنه لا برهان له ﴿حسابه﴾ محاسبته عند الله يوم القيامة، أو مكافأته، والحساب المكافأة «حسبي الله» أي كافيني الله.

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٦٣/١٨) والطوسي (٣٥٤/٧).

(٢) راجع: تفسير الطبري (٦٤/١٨).

(٣) زيادة من تفسير الماوردي لدفع اللبس.



مدنية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١﴾ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَهِدَ عِدَاهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾

١ - هذه ﴿سورة﴾ «وفرضناها» مخففاً قَدَرْنَا فيها الحدود، أو فرضنا فيها إباحة الحلال وحظر الحرام، وبالتشديد^(١) بَيَّنَّاها «ع» أو كَثَرْنَا ما فرض من الحلال والحرام «آيات بينات» حججاً دالة على التوحيد ووجوب الطاعة، أو الحدود والأحكام.

٢ - «الزَّانِيَةُ» بدأ بها لأن شهوتها أغلب وزناها أعرى ولأجل الجبل أضر^(٢) «فاجلدوا» أخذ الجلد من وصول الضرب إلى الجلد، وهو أكبر^(٣) حدود الجلد؛ لأن الزنا أعظم من القذف، وزادت السنة التغريب وحد المحصن بالسنة

(١) أي بتشديد الراء وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو، وقرأ الباقون بالتخفيف: راجع: كتاب السبعة في القراءات (٤٥٢) والكشف عن وجوه القراءات (١٣٣/٢).

(٢) راجع تفسير قوله تعالى: «والسارق والسارقة» الآية [المائدة: ٣٨] والتعليق عليها.

(٣) في تفسير الماوردي بالثاء.

بيانا لقوله ﴿أو يجعل الله لهن سبيلا﴾ [النساء: ١٥]^(١) أو ابتداء فرض ﴿في دين الله﴾ في طاعته ﴿رأفة﴾ رحمة نهى عن آثارها من تخفيف الضرب إذ لا صنع للمخلوق في الرحمة. ﴿تؤمنون﴾ تطيعونه طاعة المؤمنين ﴿عذابهما﴾ حدهما ﴿طائفة﴾ أربعة فما زاد أو ثلاثة، أو اثنان، أو واحد، وذلك للزيادة في نكاله.

الرَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾

٣ - ﴿الزاني لا ينكح﴾ خاصة برجل استأذن الرسول ﷺ في نكاح أم مهزول كانت بغياً في الجاهلية/ من ذوات الرايات وشرطت له أن تنفق عليه [١٢٠/أ] فنزلت فيهما، قاله ابن عمرو^(٢) ومجاهد^(٤) - رحمهما الله تعالى -، أو في أهل الصُّفَّة^(٥) من المهاجرين، كان في المدينة بغايا معلنات بالفجور فهما بنكاحهن ليأوا إلى مساكنهن وينالوا من طعامهن وكسوتهن وكن مخاصيب

- (١) راجع تفسير العز لهذه الآية في سورة النساء فقد ذكر الحديث المبين لها وقد خرجته هناك.
- (٢) عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل القرشي السهمي أبو محمد وقيل أبو عبد الرحمن أسلم قبل أبيه وكان من العلماء العباد ومن المكثرين في الرواية عن الرسول ﷺ وكان يكتب الحديث. توفي بالطائف وقيل بمصر سنة ٦٨ وعمره ٧٢ سنة.
- راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٣٤٦/٢، ٣٥١) والكاشف للذهبي (١١٣/٢).
- (٣) في الأصل «ابن عمر» وكذا في تفسير ابن كثير (٢٦٢/٣) والدر المنثور (١٨/٥) والصواب «ابن عمرو» كما أثبتته من المصادر التي خرجته عنه وهي تفسير النسائي (٢/١١٠) والطبري (٧١/١٨) ومسند الإمام أحمد (٢٢٥/١٥٩/٢) والمستدرک للحاكم (٢/٢١١) والأسباب للواحدي (٣٢٧) وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٧٣/٧) وقال: «رواه أحمد والطبري في الكبير والأوسط بنحوه ورجال أحمد ثقات». وزاد السيوطي نسبته في الدر المنثور إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في سننه وأبي داود في ناسخه وقد جاء في تفسير القرطبي (١٢٠/١٦٥) «عمرو بن العاصي» وهو خطأ.
- (٤) أخرجه عنه الطبري في تفسيره (٧١/١٨) وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٩/٥) وزاد نسبته إلى ابن أبي شيبة وعبد بن حميد.
- (٥) الصفة: هي موضع مظلل من مسجد الرسول ﷺ كان يجلس فيه هؤلاء الفقراء من المهاجرين فنسبوا إليه. راجع: القاموس المحيط.

الرجال^(١) بالكسوة والطعام^(٢)، أو الزانية لا يزني بها إلا زانٍ والزاني لا يزني إلا بزانية^(٣) «ع»، أو الزانية محرمة على العفيف والعفيف محرم على الزانية ثم نسخ بقوله تعالى: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣]، أو خاص بالزاني المحدود لا ينكح إلا زانية محدودة ولا ينكح غير محدودة ولا عفيفة، والزانية المحدودة لا ينكحها غير محدود ولا عفيف «ح»^(٤) ﴿حُرْمٌ﴾ الزنا، أو نكاح الزواني ﴿على المؤمنين﴾.

وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾

٤ - ﴿ثمانين جلدة﴾ حد القذف حق الآدمي لوجوبه بطلبه وسقوطه بعفوه، أو حق الله، أو مشترك بينهما. ويتعلق به الحد والفسق ورد الشهادة.

٥ - ﴿إلا الذين تابوا﴾ فيزول فسقهم ولا يسقط الحد عنهم وتقبل شهادتهم قبل الحد وبعده لارتفاع فسقه قاله الجمهور، أو لا تقبل بحال، أو تقبل قبل الحد ولا تقبل بعده، أو عكسه وتوبته بإكذابه نفسه، أو بالندم و^(٥) الاستغفار وترك العود إلى مثله.

(١) جمع رجل: وهو المسكن وما فيه من الأثاث. راجع مختار الصحاح.

(٢) هذا السبب ذكره الواحدي في الأسباب (٣٢٦) والبغوي والخازن في تفسيريهما (٥/

٤٨) والفخر الرازي (١٥٠/٢٣) ونسبه الماوردي إلى أبي صالح.

(٣) راجع هذا القول في تفسير الطبري (٧٤/١٨) والدر المنثور (١٩/٥) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي.

(٤) هذا القول ذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٠/٥) ونسب تخريجه إلى ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن الحسن وذكر عن أبي داود وابن المنذر وابن عدي وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ينكح الزاني المحدود إلا مثله».

(٥) في الأصل «أو» والصواب بحذف الألف لأن وجودها يشعر بأنه قول مستقل حسب طريقة المؤلف في ذكر الأقوال والصواب أنه تابع لما قبله وقد ذكره الطبري في تفسيره (١٨/ ٨١) عن جماعة من التابعين ورجحه. ونقل ذلك عنه الماوردي في تفسيره (٣/ ١١٠).

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَدَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ
 الصَّادِقِينَ ﴿٦﴾ وَالْخَمْسَةُ أَنْ لَعْنَتَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٧﴾ وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ
 أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٨﴾ وَالْخَمْسَةُ أَنْ غَضَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ
 مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾

٦ - ﴿والذين يرمون أزواجهم﴾ أي هلال بن أمية جاء الرسول ﷺ وهو جالس مع أصحابه فقال: يا رسول الله جئت عشيّاً فوجدت رجلاً مع أهلي رأيت بعيني وسمعت بأذني فكره الرسول ﷺ ذلك وثقل عليه فنزلت^(١)، أو أتاه عويمر فقال: يا رسول الله رجل وجد مع امرأته رجلاً أيقضه فتقتلونه به أم كيف يصنع فنزلت فقال الرسول ﷺ: قد نزل القرآن فيك وفي صاحبك ولاعن بينهما^(٢)، ﴿فشهادة أحدهم﴾ عبر عن اليمين بالشهادة.

(١) هذا السبب مختصر من رواية ابن عباس وقد أخرجه عنه مطولاً البخاري (الفتح/٨/٤٤٩/تفسير) وأبو داود في سننه (٢/٢٧٧/طلاق/لعان) والترمذي (٥/٣٣١/تفسير) وابن ماجه (٨/٦٦٨/طلاق/لعان) وأحمد في مسنده (١/٢٣٨) وأبو داود الطيالسي في مسنده (١/٣١٩) والطبري في تفسيره (١٨/٨٢) والبغوي (٥/٥٣) والواحدي في الأسباب (٣٢٨) كما رواه النسائي في سننه (٦/١٤١/طلاق/لعان) عن أنس بن مالك رضي الله عنه ورواه عنه مسلم (٢/١١٣٤/لعان/١١) ولم يذكر نزول الآية فيه. وراجع تفسير ابن الجوزي (٦/١٣) والقرطبي (١٢/١٨٣) وابن كثير (٣/٢٦٥) والدر المنثور (٥/٢١).

(٢) هذا السبب مختصر من رواية سهل بن سعد رضي الله عنه وقد أخرجه عنه مطولاً البخاري (الفتح ٨/٤٤٨/تفسير) ومسلم (٢/١١٢٩/لعان/١) وأبو داود (٢/٢٧٣/طلاق/لعان) والنسائي (٦/١٣٩/طلاق/بدء اللعان) وابن ماجه (١/٦٦٧) والدارمي (٢/١٥٠) وأبو داود الطيالسي في مسنده (١/٣٢٠) والطبري في تفسيره (١٨/٨٥) والبغوي (٥/٥٢).

وقد جمع العلماء بين قصة هلال وعويمر بأن أول من وقع له ذلك هلال وصادف مجيء عويمر أيضاً فنزلت الآية في شأنهما معاً. راجع: الإقنان للسيوطي (١/٣٣).

قال قيس:

وأشهد عند الله أنني أحبها فهذا لها عندي فما عندها ليا^(١)
أو هو شهادة فلا يلاعن^(٢) الكافر والرفيق.

٨ - «ويدراً» يدفع «العذاب» الحد، أو الحبس، وإذا تم اللعان وقعت
الفرقة بلعان الزوج، أو بلعانهما، أو بلعانهما وتفريق الحاكم، أو بطلاق يوقعه
الزوج. ثم تحرم أبداً، فإن أكذب نفسه ففي جلها مذهبان.

١٠ - «فضل الله» الإسلام «ورحمته» القرآن، أو فضله: منته، ورحمته:
نعمته تقديره ورحمته بأمهالكم حتى تتوبوا لهلكتم^(٣)، أو لولا فضله ورحمته لنال
الكاذب منكم عذاباً عظيماً.

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا
أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾

١١ - «الذين جاءوا بالإفك»: عبد الله بن أبي، ومسطح بن أثانة^(٤)،

(١) قائل هذا البيت قيس بن الملوح «مجنون ليلي» راجع ديوانه (٢٩٤).

(٢) في الأصل «ملناع» وفيه نقص والصواب ما أثبتته وتدلل عليه عبارة الماوردي (ك ٢ / ٢٣٠ - أ) «وقال أبو حنيفة هي شهادة فرد بها لعان الكافر والمملوك». ونسب القول الأول إلى مالك والشافعي ورجحه لأن اللعان «لو كان شهادة فما جاز أن يشهد لنفسه ويلعنها والعرب تسمي الحلف بالله تعالى شهادة» كما تقدم في بيت قيس بن الملوح. وقد ذكر القرطبي في تفسيره (١٨٦/١٢) وابن قدامة في المغنى (١٨٦/١٤) أدلة أخرى لترجيح هذا القول وراجع قول أبي حنيفة في أحكام القرآن للجصاص (١٣٤/٥). وفي تفسير الماوردي المطبوع «ما جاز أن تشهد لنفسها ويلعنها» وهذا مخالف لتفسيره المخطوط كما سبق بيانه وللآية لأنها جاءت باللعن للرجل والغضب على المرأة.

(٣) في الأصل «لعلم» والصواب ما أثبتته كما في تفسير الماوردي (١١٣/٣) والطوسي (٣٦٦/٧).

(٤) مسطح بن أثانة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف المطلبى كان اسمه عوفاً ومسطح لقبه وأمه بنت خالة أبي بكر أسلمت وأسلم أبوها قديماً كان أبو بكر الصديق ينفق عليه لقربته منه فلما خاض مع أهل الإفك حلف أبو بكر ألا ينفق عليه فنزل قوله تعالى: =

وحسان بن ثابت وزيد بن رفاعه وحمنة بنت جحش^(١)، والإفك: الكذب أو الإثم «خير لكم» لأن الله تعالى برأ منه وأثاب^(٢) عليه، يريد عائشة وصفوان^(٣)، أو الرسول ﷺ وأبو بكر^(٤)، وعائشة - رضي الله تعالى عنهما - «ما اكتسب»/ عقاب ما اكتسب «والذي تولى كبره» عبد الله بن أبي، أو [١٢٠/ب] حسان ومسطح، والعذاب العظيم: العمى.

لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ ﴿١٢﴾ لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَٰئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَذِبُونَ ﴿١٣﴾

١٢ - «لولا» هَلَا «إذ سمعتموه» أي الإفك «بأنفسهم» ظن بعضهم ببعض، أو ظنوا بعائشة - رضي الله تعالى عنها - كظنهم بأنفسهم «إفك مبين» كذب بين، ولم يحد الرسول ﷺ أحداً من أهل الإفك؛ لأن الحد لا يُقام إلا

= «ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولي القربى» [الآية: ٢٢] كما سيأتي فعاد أبو بكر إلى الإنفاق عليه كما ثبت في الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها الطويل في الإفك. توفي سنة ٣٤ هـ، وقيل ٣٧ هـ وله من العمر ٥٦ سنة. راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٣/٤٠٨، ٤٩٤).

(١) حمنة بنت جحش الأسدية أخت أم المؤمنين زينب كان زوجها مصعب بن عمير فاستشهد بأحد فتزوجها طلحة بن عبيد الله فولدت له محمداً وعمران. راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٤/٢٧٠، ٢٧٥).

(٢) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢/٢٣١ - أ) وفي تفسير الماوردي المطبوع (٣/١١٤) «وأبان».

(٣) صفوان بن المعطل بن ربيعة السلمى ثم الذكواني يكنى أبا عمر وقيل: إنه أسلم قبل المريسيع وشهدا مع رسول الله ﷺ والمشاهد بعدها توفي سنة ١٩ هـ وقيل ٥٨ هـ وهو الذي قال فيه أهل الإفك ما قالوا مع عائشة رضي الله عنهما فبرأهما الله مما قالوا وقال فيه الرسول ﷺ: «ما علمت فيه إلا خيراً» كما ثبت في الصحيحين في حديث قصة الإفك.

راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٢/١٨٧، ١٩٠).

(٤) الأصوب «أبا بكر» بالنصب لأنه معطوف على ما قبله وهو منصوب ويمكن أن يكون مرفوعاً - كما ذكره العز - على تقدير أو هو الرسول ﷺ وأبو بكر.

ببينة أو إقرار ولم ينفذ^(١) بإقامته بإخبار الله تعالى كما لا يقتل المنافق بإخباره بنفاقه، أو حدَّ حسان وابن أبي ومسطحاً وحمناً^(٢) فيكون العذاب العظيم الحدَّ.

وقال فيهم بعض المسلمين:

لقد ذاق حسان الذي كان أهله وحمنة إذ قالوا^(٣) هجيراً^(٤) ومسطحُ تعاطوا برجم^(٥) الغيب زوج نبيهم وسخطة ذي العرش العظيم فأبرحوا^(٦) وآذوا رسول الله فيها فجُلُّوا مخازي تبقى عُمُّوها وقُضُّوها كما^(٧) ابن سلول ذاق في الحد خزية كما خاض في قول^(٨) من الإفك يفصح فصبت عليهم مُحَصَّدات^(٩) كأنها شَائِبُ^(١٠) مزن^(١١) من ذرى المزن تسفح

وقال حسان يعتذر من إفكه:

- (١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي «يتعبنا».
- (٢) قال ابن كثير في تفسيره (٢٧١/٣) «روى الإمام أحمد عن عائشة رضي الله عنها قالت: لما نزل عذري قام رسول الله ﷺ فذكر ذلك وتلا القرآن فلما نزل أمر برجلين وامرأة فضربوا حدهم». ورواه أهل السنن الأربعة وقال الترمذي هذا حديث حسن ووقع عند أبي داود تسميتهم حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحمنة بنت جحش».
- (٣) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (ك ٢٣١/٢ ب) والقرطبي (٢٠١/١٢) وسيرة ابن هشام (٣٠٧/١) وفي تفسير الماوردي المطبوع (١١٥/٣) «قالا» وهو مخالف للمصادر السابقة.
- (٤) أي قولاً فاحشاً قبيحاً.
- (٥) الرجم: الكلام بالظن.
- (٦) البرح: شدة الأذى أي جاءوا بأمر شديد الأذى والإثم.
- (٧) في تفسير الماوردي (١١٥/٣) والقرطبي (٢٠١/١٢) «و» بدل «كما».
- (٨) في المصدرين السابقين «إفك من القول» عكس ما هنا.
- (٩) أي سياط محكمة القتل شديداً. راجع: اللسان «حصد» والتعليق على سيرة ابن هشام (٣٠٧/٣).
- (١٠) جمع «شؤبوب» وهو الدفعة من المطر. راجع: اللسان «شأب».
- (١١) في تفسير الماوردي (١١٥/٣) والقرطبي (٢٠١/١٢) والمصدر السابق «قَطَر» بدل «مزن». راجع: هذه الأبيات في المصادر السابقة ولم يذكر ابن هشام البيت الرابع منها.

- حصانٌ رزانٌ ما تُزَنُّ بريبةً وتُصبحُ غرثى من لحوم الغوافِلِ^(١)
 مطهرة قد طيب الله خلقها وطهرها من كل سوء وباطل^(٢)
 عقيلة حي من لؤي بن غالب كرام المساعي مجدهم غير زائل^(٣)
 فإن كنت قد قلت الذي قد أتاكم فلا رَفَعْتُ سوطي إليَّ أنا مِلي^(٤)
 وكيف ووُدِّي ما حَبِيتُ وتُصرتي لآل رسول الله زين المحافل^(٥)
 وإن الذي قد قيل ليس بلائط ولكنه قول امرئ غير ماحل^(٦)

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٤﴾
 إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾
 وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ ﴿١٦﴾ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَيَسِّنُّ اللَّهُ لَكُمْ

(١) حصان: عفيفة. ما تُزَنُّ: تنهم، غرثى: جائعة. الغوافل: جمع غافلة وهي الغافلة القلب عن الشر، والمراد بقوله: وتصبح غرثى... إلخ أي جائعة من لحوم الناس يعني أنها لا تغتابهم.

راجع: ديوانه ٢٢٨، وسيرة ابن هشام وتحقيقها (٣/٣٠٦) وتفسير القرطبي (١٢/٢٠٠).

(٢) هذا البيت غير موجود في ديوانه وتفسير الماوردي (٣/١١٥) ويوجد في سيرة ابن هشام (٣/٣٠٦) وتفسير القرطبي (١٢/٢٠٠) وفيهما «مهذبة» بدل «مطهرة» و «خيمها» بدل «خلقها».

(٣) راجع: سيرة ابن هشام (٣/٣٠٦) وتفسير القرطبي (١٢/٢٠٠) ولا يوجد في ديوانه وتفسير الماوردي.

(٤) راجع: المصادر السابقة وقد اختلفوا في ألفاظ الشطر الأول.

(٥) راجع: المصادر السابقة.

(٦) راجع: ديوانه (٢٢٩) وسيرة ابن هشام (٣/٣٠٦) وتفسير الماوردي المخطوط (٢/٢٣١).

ب) ولا يوجد في المطبوع (٣/١١٥) ولفظ الشطر الثاني في الديوان «بك الدهر بل سغى امرئ بك ماحل»

والماحل: الماشي بالنيمة، واللائط: اللاصق.

الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ ﴿١٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾

١٥ - ﴿تَلَقُّوهُ﴾ بالقبول من غير إنكار، أو تحدثون به وتلقونه حتى ينتشر.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوبَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿٢١﴾

٢١ - ﴿خطوات الشيطان﴾ خطاياه، أو أثره، أو تخطيه من الطاعة والحلال إلى المعصية والحرام، أو النذر في المعاصي^(١).

وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ يَوْمَ يُؤْفِكُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿٢٥﴾

٢٢ - ﴿يَأْتَلِ﴾ ويتأل^(٢) واحد أي لا يقسم، أو لا يقصر، ما ألوت جهداً

(١) راجع: تفسير العز للآية: ١٦٨ من سورة البقرة.

(٢) هذه قراءة أبي جعفر وقد ردها الطبري لأنها مخالفة لرسم المصحف. وهي إحدى القراءات الثلاث المكملة للعشر. وقد اختلف العلماء في تواترها.

راجع: تفسير الطبري (١٨/١٠١)، وإرشاد المبتدي وتذكرة المنتهي في القراءات =

أي ما قصرت، أو يأتل: يقصر، ويتأل: يقسم، كان أبو بكر - رضي الله تعالى عنه - ينفق على مسطح - وكان ابن خالته - فلما تكلم في الإفك أقسم أبو بكر - رضي الله تعالى عنه - أن لا ينفق عليه، فنزلت^(١). ﴿وليعفوا﴾ عن الأفعال ﴿وليصفحوا﴾ عن الأقوال، أو العفو: ستر الذنوب من غير مؤاخذه والصفح: الإغضاء عن المكروه ﴿ألا تحبون﴾ كما تحبون أن تُغفر ذنوبكم فاغفروا لمن أساء إليكم فلما سمعها أبو بكر - رضي الله تعالى عنه - ردَّ إليه النفقة.

الْخَيْثُوتُ لِلْخَيْثِينَ وَالْخَيْثُوتُ لِلْخَيْثِثِ وَالطَّيِّبَةُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَتِ
أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٦٦﴾

٢٦ - ﴿الخبيثات﴾ خبيثات النساء لخبيثي الرجال، وخبيثو الرجال لخبيثات النساء، وطيبات النساء لطيبى الرجال، وطيبو الرجال لطيبات^(٢) النساء، أو أراد بالخبيثات والطيبات: الأعمال الخبيثة والطيبة لخبيثي الناس وطيبهم. أو أراد الكلمات الخبيثات والطيبات لخبيثي الناس وطيبهم ﴿أولئك مبرءون﴾ أزواج الرسول ﷺ مُبَرَّات/ من الفواحش، أو عائشة، وصفوان مبرآن من [١٢١/١]

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا

= العشر لأبي العز القلانسي (٤٦٠).

(١) هذا جزء من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها الطويل في قصة الإفك وقد أخرجه عنها البخاري في صحيحه (فتح/٨/٤٥٥/ تفسير) ومسلم (٤/٢١٣٦/ توبة/ ١٠) والترمذي (٥/٢٣٥/ تفسير) وأحمد في مسنده (٦/١٩٧) والطبري في تفسيره (١٨/٩٢) والواحدي في الأسباب (٣٣٥) وذكره ابن كثير في تفسيره (٣/٢٧١) والسيوطي في الدر المنثور (٥/٢٦) وزاد نسبه إلى عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب.

(٢) في الأصل «لطيبى» والصواب ما أثبتته لأنه وصف لمؤنث فيؤنث كما أنه المؤلف في الأوصاف السابقة.

ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ آزِجُوا فَآزِجُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٩﴾

٢٧ - ﴿تَسْتَأْنِسُوا﴾ تستأذنوا قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أخطأ الكاتب فكتب «تستأنسوا»^(١)، أو عَبَّرَ عن الاستئذان بالاستئناس لأنه مؤنس، أو تؤنسوا أهل البيت بالتنحج ليعلموا بالدخول عليهم، أو تعلموا فيها من يأذن لكم؛ لقوله ﴿فَإِنْ آتَيْتُمْ﴾ [النساء: ٦]^(٢) أو الاستئناس: الاستخبار

(١) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (١٨/١٠٩) عنه من طرق وذكره ابن كثير في تفسيره (٣/٢٧٩) برواية الطبري وقال: «هذا غريب جداً عن ابن عباس» وذكره السيوطي في الدر المنثور (٥/٣٨) وزاد نسبته إلى سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف والحاكم وصححه والبيهقي في شعب الإيمان والضياء في المختارة من طرق والفريابي وذكره الألوسي في تفسيره (١٨/١٣٣) راداً له وعلق على تصحيح الحاكم له «بأنه لا يعول عليه عند أئمة الحديث لكن للخبر المذكور طرق كثيرة وكتاب الأحاديث المختارة للضياء كتاب معتبر» كما ذكره ورَّده القرطبي في تفسيره (١٢/٢١٤) وابن عطية (١٠/٤٧٩) وقال: «مصحف الإسلام كلها قد ثبت فيها [تستأنسوا] وصح الإجماع فيها من لدن مدة عثمان رضي الله عنه فهي التي لا يجوز خلافها والقراءة (تستأذنوا) ضعيفة وإطلاق الخطأ والوهم على الكتاب في لفظ أجمع الصحابة عليه قول لا يصح عن ابن عباس رضي الله عنهما والأشبه أن يقع (تستأذنوا) على التفسير وظاهر ما حكى الطبري أنها قراءة ولكن قد روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال [تستأنسوا] بمعنى: تستأذنوا ومما ينفي هذا القول عن ابن عباس رضي الله عنهما أن «تستأنسوا» متمكنة في المعنى بيّنة الوجه في كلام العرب. وقد قال عمر رضي الله عنه للنبي عليه الصلاة والسلام: أستأنس يا رسول الله؟ وعمر واقف على باب الغرفة.. الحديث المشهور، وذلك يقتضي أنه طلب الأنس به ﷺ فكيف يخطيء ابن عباس رضي الله عنهما أصحاب رسول الله صلوات الله وسلامه عليه في مثل هذا؟».

(٢) هذا جزء من الآية وهي «وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشداً=

والإيناس: اليقين^(١) ﴿وتسلموا﴾ السلام مسنون بعد الاستئذان على ظاهر الآية، ولأنه تحية للقاء واللقاء بعد الإذن، أو السلام قبل الاستئذان على ما تضمنته السنة، وإن كان قريباً فإن لم يكن محرماً لزم الاستئذان عليه كالأجانب، وإن كانوا محارم فإن كان ساكناً معهم في المنزل لزمه إندارهم بدخوله بوطيء أو نحنحة مفهمة إلا الزوجة فلا يلزم ذلك في حقها بحال لارتفاع العورة بينهما وإن لم يكن ساكناً معهم في المنزل لزم الاستئذان بوطيء أو نحنحة، أو هم كالأجانب.

٢٩ - ﴿بيوتاً غير مسكونة﴾ الخانات المشتركة ذوات البيوت المسكونة^(٢)، أو حوانيت التجار، أو منازل الأسفار ومناخات الرجال التي يرتفق بها المسافرون، أو الخرابات العاطلة، أو بيوت مكة ﴿متاع لكم﴾ عروض الأموال ومتاع التجارة، أو الخلاء والبول؛ لأنه متاع لهم، أو المنافع كلها. فلا يلزم الاستئذان فيها.

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٣٠﴾

٣٠ - ﴿من أبصارهم﴾ من صلة، أو يغضوها عما لا يحل، أو هي للتبويض؛ لأن البصر إنما يجب غضه عن الحرام ﴿ويحفظوا فروجهم﴾ بالعفاف عن الزنا، أو بسترها عن الأبصار، وكل موضع فيه حفظ فالمراد به عن الزنا، إلا في هذا الموضع قاله أبو العالية^(٣)، وسميت فروجاً؛ لأنها منافذ للبدن.

= فادفعوا إليهم أموالهم ﴿أي فإن علمتم منهم رشداً.

راجع تفسير العز لهذه الآية: ٦ من سورة النساء. ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٣٩/٤).

(١) هذا القول نسبة الماوردي في تفسيره إلى ابن الأعرابي.

(٢) هذا القول نسبة الماوردي (١١٩/٣) إلى محمد بن الحنفية والذي رواه الطبري عنه

(١١٣/١٨) أنه قال: «هي الخانات التي تكون في الطرق» وذكره عنه السيوطي، في

الدر المنثور (٣٩/٥) بلفظ الطبري وزاد تخريجه لعبد بن حميد وابن المنذر. فيلاحظ

أن ما ذكره الماوردي عن ابن الحنفية فيه زيادة على ما في هذه الكتب.

(٣) رواه الطبري في تفسيره (١١٦/١٨) عنه وذكره السيوطي في الدر المنثور (٤٠/٥) =

وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ بَنَى إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَى أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُهُنَّ أَوِ التَّالِعِينَ غَيْرَ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِي لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣١﴾

٣١ - ﴿زِينَتُهُنَّ﴾ الزينة ما أدخلته على بدنهن حتى زانها وحسّنها في العيون كالحلي والثياب، والكحل والخضاب، وهي ظاهرة وباطنة فالظاهرة لا يجب سترها ولا يحرم النظر إليها ﴿إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ الثياب، أو الكحل و^(١) الخاتم «ع»، أو الوجه والكفان، والباطنة: القرط والقلادة، والدملج والخلخال وفي السوار مذهبان وخضاب القدمين باطن، وخضاب الكفين ظاهر، والباطنة يجب سترها عن الأجانب ولا يجوز لهم النظر إليها. ﴿وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ﴾ بمقانعهن على صدورهن تغطية لنحورهن وكن يلقينها على ظهورهن بادية نحورهن، أو كانت قمصهن مفرجة الجيوب كالدراعة يبدو منها صدورهن فأمرن بإلقاء الخُمُرِ عليها لسترها وكنى عن الصدور بالجيوب لأنها ملبوسة عليها/ ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ الباطنة ﴿إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ﴾، ﴿أَوْ نِسَائِهِنَّ﴾ المسلمات، أو عام فيهن وفي الكافرات ﴿مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ من العبيد والإماء، أو خاص بالإماء قاله ابن

= وزاد تخريجه لعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(١) في الأصل «أو» والصواب حذف الألف لأن وجودها يشعر بأنه قول مستقل كما هي عادة العز في ذكر الأقوال، وهو تابع لما قبله كما في تفسير الماوردي (١٢١/٣) والطبري (١١٨/١٨) والدر المثور (٤١/٥).

المسيب ومجاهد وعطاء ﴿غير أولي الإربة﴾ الصغير لا إرب له فيهن لصغره، أو العنّين لا إرب له لعجزه، أو المعتوه الأبله لا إرب له لجهله، أو المجبوب لفقد إربه مأثور، أو الشيخ الهرم لذهاب إربه، أو الأحمق الذي لا تشتهي المرأة ولا يغار عليه الرجل، أو المستطعم الذي لا يهमे إلا بطنه، أو تابع القوم يخدمهم لطعام بطنه فهو مصروف الشهوة لذله^(١) «ح»، وأخذت الإربة من الحاجة، أو من العقل من قولهم رجل أريب ﴿لم يظهروا على عورات النساء﴾ لم يكشفوها لعدم شهوتهم، أو لم يعرفوها لعدم تمييزهم، أو لم يطبقوا الجماع، وسميت العورة عورة لقبح ظهورها وغض البصر عنها أخذاً من عور العين ﴿ولا يضرين بأرجلهن﴾ كن إذا مشين ضربين بأرجلهن لتسمع قعقة خلاخلهن فهين عن ذلك.

وَأَنكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنكُمُ وَالصَّالِحِينَ مِن عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ^{٣٢} إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ^{٣٣} وَلِئَسْتَعْفِفَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِن عِلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا^{٣٤} وَأَتَوْهُم مِّن مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِنَتَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِن أَرَدَنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَن يُكْرِهْنَهَا فَإِنَّ اللَّهَ مِن بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ^{٣٥} وَلَقَدْ أُنزِلْنَا إِلَيْكُمْ ءَايَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ^{٣٦}

٣٢ - ﴿وانكحوا﴾ خطاب للأولياء^(٢)، أو للأزواج أن يتزوجوا ندباً عند الجمهور أو إيجاباً ﴿الأيامى﴾ المتوفى عنها زوجها، أو من لا زوج لها من

(١) في تفسير الماوردي المخطوط (٢/٢٣٤ - ب) «بذله» وقد سقطت من تفسيره المطبوع (٣/١٢٣) راجع: هذا القول في تفسير الطبري (١٨/١٢٢) وابن الجوزي (٦/٣٢) والزمخشري (٣/٢٣٢).

(٢) وهو الراجح لأنه لو أراد الأزواج لقال «وانكحوا» بهمة الوصل وفي هذا دليل على أن المرأة ليس لها أن تنكح نفسها بغير ولي وهو قول أكثر العلماء. تفسير القرطبي (١٢/٢٣٩).

الطيب والأبكار، رجل أيم وامرأة أيم ﴿والصالحين﴾ أنكحوا الأيامى بالصالحين من رجالكم، أو أمر بإنكاح العبيد والإماء كما أمر بإنكاح الأيامى ﴿فقراء﴾ إلى النكاح يغنهم الله به عن السفاح، أو فقراء من المال يغنهم الله - تعالى - بقناعة الصالحين، أو باجتماع الرزقين ﴿واسع﴾ الغنى ﴿عليم﴾ بالمصالح، أو واسع الرزق عليم بالخلق.

٣٣ - ﴿فكاتبوهم﴾ ندباً، أو وجوباً إذا طلب العبد ﴿خييراً﴾ قدرة على الاحتراف والكسب^(١) «ع» أو مالاً، أو ديناً وأمانة، أو وفاءً وصدقاً أو الكسب والأمانة. ﴿وآتوهم﴾ من الزكاة من سهم الرقاب أو يحط بعض نجومه^(٢) ندباً، أو إيجاباً فيحط ربعها، أو سهماً غير مقدر «ع»^(٣)، كان لحويطب بن عبد العزى^(٤) عبد سأله الكتابة فامتنع فنزلت^(٥)، ﴿فتياتكم﴾ الإماء ﴿البغاء﴾ الزنا ﴿تحصناً﴾ عفة ﴿إن أردن تحصناً﴾ لا يتحقق الإكراه إلا عند إرادة التحصن لأن من لا تبغي التحصن تسارع إلى الزنا بغير إكراه، أو ورد على سبب فخرج على صفة السبب وليس بشرط فيه كان ابن أبي يُكره أمته على الزنا فنزلت ببرد^(٦) فأخذه وقال: ارجعي فازني على آخر فقالت: لا والله وأخبرت الرسول ﷺ فنزلت^(٧). وكان

(١) راجع: تفسير الطبري (١٢٧/١٨) والدر المنثور (٤٥/٥).

(٢) جمع نجم وهو الوقت المحدد لسداد قسط من المال المكاتب عليه. راجع: مختار الصحاح.

(٣) راجع: تفسير الطبري (١٣٠/١٨) والدر المنثور (٤٦/٥).

(٤) حويطب بن عبد العزى بن أبي قيس القرشي العامري أبو محمد أحد المؤلفين قلوبهم أسلم عام الفتح وعمره ستون سنة وشهد مع النبي ﷺ حينئذ. توفي بالمدينة سنة ٥٤ هـ. راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٣٦٤/١)، (٣٨٤).

(٥) هذا السبب ذكره الواحدي في الأسباب (٣٣٧) والبيهقي والخازن في تفسيريهما (٥/٧٣) وابن الجوزي (٣٧/٦) والقرطبي (٢٤٤/١٢) والسيوطي في الدر المنثور (٤٥/٥) ونسب تخريجه إلى ابن السكن في معرفة الصحابة عن عبد الله بن صبيح عن أبيه قال: «كنت مملوكاً لحويطب بن عبد العزى فسألت الكتاب فأبى فنزلت ﴿والذين يبتغون الكتاب﴾ الآية». ونسب تخريجه الماوردي إلى الكلبي.

(٦) يجمع على برود وهو نوع من الثياب التي تلبسها العرب.

(٧) هذا السبب رواه جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما وقد أخرجه عنه مسلم في صحيحه (٢٣٢٠/٤) تفسير) والنسائي في تفسيره (١٢٣/٢) والطبري (١٣٢/١٨) =

ذلك مستفيضاً من عاداتهم طلباً للولد والكسب ﴿لتبتغوا﴾ لتأخذوا أجورهن على الزنا ﴿غفور رحيم﴾ للمكْرَهات دون المُكْرِهين .

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

٣٥ - ﴿نور السموات والأرض﴾: هاديهما أو مدبرهما، أو ضياؤهما/ [١/١٢٢]

أو مُنَوَّرهما؛ نُور السماء بالملائكة والأرض بالأنبياء، أو السماء بالهيبة والأرض بالقدرة، أو نُورهما بالشمس والقمر والنجوم ﴿مثل نوره﴾ نور المؤمن في قلبه، أو نور محمد ﷺ في قلب المؤمن، أو نور القرآن في قلب محمد ﷺ أو نور الله - تعالى - في قلب محمد ﷺ، أو قلب المؤمن ﴿كمشكاة﴾ كوة لا تفذ ﴿والمصباح﴾ السراج، أو قنديل [و^(١) المصباح: الفتيلة، أو موضع الفتيلة من القنديل وهو الأنبوب والمصباح: الضوء «ع»، أو السلسلة والمصباح: القنديل، أو صدر المؤمن والمصباح: القرآن الذي فيه والزجاجة قلبه والمشكاة، حبشي معرَّب، ﴿المصباح في زجاجة﴾ القنديل؛ لأنه فيها أضواء قاله الأكثرون، أو المصباح القرآن والإيمان والزجاجة قلب المؤمن ﴿كوكب﴾ الزهرة، أو كوكب غير معين عند الأكثر

= والحاكم في مستدركه (٤٣٢/٢) وتفسيره) والواحد في الأسباب (٣٣٨) ويلحظ اختلاف عباراتهم في إخراج هذه القصة عن جابر كما رويت عن غيره.

وراجع: تفسير البغوي والخازن (٧٥/٥) وابن الجوزي (٣٨/٦) والقرطبي (٥٤/١٢) وابن كثير (٢٨٨/٣) والدر المنثور (٤٦/٥).

(١) زيادة حتى يستقيم معنى الكلام ويتضح المراد.

(٢) بضم الدال وتشديد الياء من غير همز وهي قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر وعاصم في رواية حفص. راجع: السبعة في القراءات (٤٥٥) والكشف عن وجوه القراءات (٢/١٣٧) وتفسير الماوردي (١٣٠/٣) وابن الجوزي (٤١/٦).

﴿دُرِّيَّ﴾^(١) يشبه الدر في صفائه، دُرِّيَّ^(٢): مضيء، دُرِّيَّ^(٣): متدافع قوي الضوء من درأ دفع، دُرِّيَّ^(٤): جارٍ درأ^(٥) الوادي إذا جرى، والنجوم الدراري الجواري ﴿شجرة مباركة﴾ إبراهيم - عليه الصلاة والسلام -، والزجاجة: محمد ﷺ، أو صفة لضياء دهن المصباح ﴿مباركة﴾؛ لأنها من زيتون الشام وهو أبرك من غيره، أو لأن الزيتون يورق غصنه من أوله إلى آخره ﴿لا شرقية﴾ ليست من شجر الشرق ولا من شجر الغرب لقلة زيت الجهتين وضعف نوره ولكنها من شجر ما بينهما كالشام لاجتماع القوتين فيه، أو لا شرقية تستتر عن الشمس عند الغروب ولا غربية تستتر عنها وقت الطلوع بل هي بارزة من الطلوع إلى الغروب فإنه أقوى لزيته وأضوأ، أو هي وسط الشجر لا تنالها الشمس إذا طلعت ولا إذا غربت وذلك أجود لزيته، أو ليس في شجر الشرق ولا في شجر الغرب مثلها، أو ليست من شجر الدنيا التي تكون شرقية، أو غربية وإنما هي من شجر الجنة «ح» أو مؤمنة ليست بنصرانية تصلي إلى الشرق ولا يهودية تصلي إلى الغرب، أو الإيمان ليس بشديد ولا لين؛ لأن في أهل الشرق شدة وفي أهل الغرب لين ﴿يكاد زيتها يضيء﴾ صفاؤه كضوء النهار ﴿ولو لم تمسه نار﴾ أو يكاد قلب المؤمن يعرف الحق قبل أن يُبين له، أو يكاد العلم يفيض من فم المؤمن العالم قبل أن يتكلم به «ح» أو تكاد أعلام النبوة تشهد للرسول ﷺ قبل أن يدعو إليها ﴿نور على نور﴾ ضوء النار^(٦) على ضوء الزيت

(١) بضم الدال آخره همز وهي قراءة حمزة وعاصم في رواية أبي بكر.

راجع: المصادر السابقة.

(٢) بكسر الدال آخره همز وهي قراءة أبي عمرو والكسائي. راجع: المصادر السابقة.

(٣) بكسر الدال وتشديد الياء من غير همز وهي قراءة عاصم في رواية المفضل.

راجع: تفسير الماوردي (١٣٠/٣) وابن الجوزي (٤١/٦).

(٤) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢٣٧/٢ - أ) وفي تفسير الماوردي المطبوع (١٣٠/٣) «در» وهو مخالف لما سبق.

(٥) في الأصل «النهار» وهو خطأ والصواب ما أثبتته كما في تفسير مجاهد (٤٤٣/٢) والطبري (١٤٣/١٨) والماوردي (١٣١/٣).

(٦) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢٣٧/٢ - أ) وفي تفسير الماوردي المطبوع (١٣١/٣) (الزجاجة) وهو خطأ ومخالف لما سبق.

على ضوء الزجاجة، أو نور النبوة على نور الحكمة، أو نور الرجاء^(١) على نور الخوف، أو نور الإيمان على نور العمل، أو نور مؤمن هو حجة الله يتلوه مؤمن هو حجة الله حتى لا تخلو الأرض منهم، أو نور نبي من نسل نبي ﴿لنوره﴾ نبوته، أو دينه، أو دلائل هدايته ﴿ويضرب/ الله الأمثال﴾ هذا مثل ضربه للمؤمن [١٢٢/ب] في وضوح الحق له وفيه، أو ضربه لطاعته وسماهما نوراً لتجاوزهما عن محلها، أو قالت اليهود يا محمد كيف يخلص نور الله من دون السماء فضرب الله - تعالى - ذلك مثلاً لنوره «ع»^(٢).

فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٢٦﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٢٧﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٨﴾

٣٦ - ﴿بُيُوتٍ﴾ المساجد «ع»^(٣)، أو سائر البيوت ﴿ترفع﴾ تُبْنَى، أو تطهر من الأنجاس والمعاصي، أو تعظم، أو ترفع فيها الحوائج إلى الله - تعالى - ﴿ويذكر فيها اسمه﴾ يتلى كتابه «ع»^(٤)، أو تذكر أسماؤه الحسنی، أو توحيد به بأن لا إله غيره، ﴿في بيوت﴾ متعلق بقوله كمشكاة، أو بقوله - تعالى - «يسبح» ﴿يسبح﴾ يصلي له «ع»^(٥) أو ينزهه ﴿والأصال﴾ العشایا^(٦).

(١) راجع: تفسير القرطبي (١٢/٢٦٤).

(٢) راجع: تفسير الطبري (١٨/١٤٤) والدر المثور (٥/٥٠) والزمخشري (٣/٢٤٢).

(٣) راجع: المصادر السابقة.

(٤) راجع: تفسير الطبري (١٨/١٤٦) والدر المثور (٥/٥٠).

(٥) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢/٢٣٧ - ب) وفي المطبوع (١/١٣٢) «العشاء» وهو مخالف لما سبق.

(٦) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢/٢٣٧ - ب) وفي المطبوع (٣/١٣٣) «حجر» وهو مخالف لما سبق.

٣٧ - ﴿تَجَارَةً﴾ التجار: الجلاب المسافرون، والباعة: المقيمون. ﴿عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ بأسمائه الحسنی، أو عن الآذان ﴿تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ على جمر^(١) جهنم، أو تتقلب أحوالها بأن تلحقها^(٢) النار ثم تنضجها ثم تحرقها، أو تقلب القلوب: وجيها^(٣) وتقلب الأبصار نظرها إلى نواحي الأهوال، أو تقلب القلوب: بلوغها الحناجر وتقلب الأبصار الزرق بعد الكُحُل والعمى بعد الإبصار، أو يتقلب قلب الكافر عن الكفر إلى الإيمان ويتقلب بصره عما كان يراه غيًّا فيراه رشداً.

٣٨ - ﴿بَغِيرِ حِسَابٍ﴾ بغير جزاء بل يبتديه تفضلاً، أو غير مقدر بالكفاية حتى لا^(٤) يزيد عليها، أو غير قليل ولا مضيق، أو غير ممنون به.

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُوهُمْ كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٢٨﴾ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُمُ لَمْ يَكْدِرْهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ ﴿٢٩﴾

٣٩ - ﴿كَسْرَابٍ﴾: هو الذي يتخيل لرائيه أنه ماء جارٍ^(٥) والآل مثله إلا أنه يرتفع عن الأرض ضحى حتى يصير كأنه بين السماء والأرض، وقيل السراب بعد الزوال والآل قبل الزوال، والرقراق بعد العصر ﴿بِقِيَعَةٍ﴾ جمع قاع كجيرة

(١) في تفسير الماوردي والقرطبي (٢٨١/١٢) «تلفحها».

(٢) اضطرابها، وجب القلب وجيًّا: اضطرب. راجع: مختار الصحاح.

(٣) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢٣٨/٢ - أ) وفي المطبوع «يسديه» وهو مخالف لما سبق.

(٤) غير موجودة في تفسير الماوردي.

(٥) وتحدث ظاهرة السراب نتيجة سقوط أشعة الشمس على الرمال فتسخن فيتبخر ما اختزن فيها من الرطوبة أثناء الليل فيرتفع هذا البخار وتنعكس عليه أشعة الشمس فيراه الرائي من بعيد ماء فإذا جاء عنده لم يجده شيئاً.

راجع: تفسير ابن عطية (٥٢٠/١٠) وابن كثير (٢٩٦/٣) وابن عاشور (٢٥٢/١٨).

وجار وهو ما انبسط من الأرض واستوى. مثل مضروب لاعتماد الكافر على ثواب عمله فإذا قدم على الله - تعالى - وجد ثوابه حابطاً بكفره ووجد أمر الله عند حشره، أو وجد الله - تعالى - عند عرضه، نزلت في شيبة بن ربيعة ترهب في الجاهلية ولبس الصوف وطلب الدين وكفر في الإسلام^(١).

٤٠ - ﴿كَظَلَمَاتٍ﴾ ظلمة البحر وظلمة السحاب وظلمة الليل ﴿لَجِيٍّ﴾ واسع لا يرى ساحله، أو كثير الموج، أو عميق، ولجة البحر: وسطه ﴿لَمْ يَكِدْ﴾ لم يَرَهَا ولم يكد قاله الزجاج^(٢)، أو رآها بعد أن كاد لا يراها، أو لم يطمع أن يراها، أو يكد صلة ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا﴾ سبيلاً إلى النجاة فلا سبيل له إليها، أو من لم يهده الله إلى الإسلام لم يهتد إليه. مثل للكافر والظلمات ظلمة الشرك وظلمة الشك^(٣) وظلمة المعاصي، والبحر اللجي قلبه يغشاه موج عذاب الدنيا من فوقه موج عذاب الآخرة.

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَيِّحُ لِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَقَاتٍ كُلِّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُمْ وَتَسْبِيحَهُمُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٤١﴾

٤١ - ﴿صَافَاتٍ﴾ مُضْطَفَّة الأجنحة في الهواء ﴿صَلَاتِهِ﴾ الصلاة: للإنسان والتسبيح: لسائر الخلق، أو هذا في الطير؛ ضرب أجنحتها صلاة وأصواتها تسبيح، أو للطير صلاة لا ركوع فيها ولا سجود، قاله سفيان^(٤)، علم الله

(١) هذا السبب ذكره الزمخشري في تفسيره (٢٤٤/٣) وفيه «عتبة بن ربيعة» بدل «شيبة»، وذكره البغوي والخازن في تفسيريهما (٨٢/٥) والقرطبي (٢٨٦/١٢) سبباً لنزول الآية التي بعدها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ وفيهم «عتبة» بدل «شيبة» إلا أن القرطبي ذكر «شيبة» ونسبه إلى الماوردي وذكر «عتبة»: «وكلاهما مات كافراً فلا يبعد أن يكونا هما المرادين بالآية وغيرهما».

(٢) راجع: كتابه معاني القرآن (٤٨/٤) كما قاله أبو عبيدة وهو معنى قول الحسن.

راجع: مجاز القرآن (٦٧/٢) وتفسير ابن الجوزي (٥٠/٦) والقرطبي (٢٨٥/١٢).

(٣) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢٣٨/٢ - ب) وفي المطبوع (١٣٥/٣) «الليل» وهو خطأ ومخالف لما سبق.

(٤) راجع: قوله في تفسير القرطبي (٢٨٦/١٢) ونسب السيوطي في الدر المنثور (٥٣/٥) =

صلاته وتسبيحه، أو علمها هو.

وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٤٢﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ يَمْجَعُهُمْ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبَ بِالْأَبْصَرِ ﴿٤٣﴾

٤٣ - ﴿يُزْجِي﴾ يسوق ﴿رُكَامًا﴾ يركب بعضه بعضاً ﴿الودق﴾ البرق يخرج [١٢٣/أ] من / خلال السحاب، أو المطر عند الجمهور ﴿من جبال﴾ أي في السماء جبال بَرَد فينزل من السماء من تلك الجبال ما يشاء من البرد، أو ينزل من السماء بَرَدًا يكون كالجبال، أو السماء: السحاب والسماء صفة للسحاب^(١) سُمي جبالاً لعظمته فينزل منه بَرَدًا ﴿سَنَا بَرْقِهِ﴾ صوت برقه، أو ضوءه، أو لمعانه.

يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٤٤﴾ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾ لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾

٤٤ - ﴿يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ بتعاقبهما، أو بنقص كل واحد منهما وزيادة الآخر، أو يغير النهار بظلمة السحاب تارة وبضوء الشمس أخرى ويغير الليل بظلمة السحاب تارة وبضوء القمر أخرى.

٤٥ - ﴿من ماء﴾ النطفة، أو أصل الخلق كله الماء ثم قلب إلى النار فخلق

= هذا القول إلى مسعر ولم أقف عليه في تفسيري سفيان بن عيينة وسفيان الثوري في هذا الموضع.

(١) راجع: تفسير الطوسي (٣٩٥/٧).

منها الجن وإلى الريح^(١) فخلق منها الملائكة وإلى الطين فخلق منه ما خلق ﴿على بطنه﴾ كالحوت والحية ﴿على رجلين﴾ كالإنسان والطير ﴿على أربع﴾ كالأنعام ولم يذكر ما زاد لأنه كالماشي على أربع لأنه يعتمد في مشيته على أربع.

وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَا رَسُولَ اللَّهِ اطعنا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿٤٩﴾ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥١﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٥٢﴾

٤٨ - ﴿مُعْرِضُونَ﴾ كان بين بشر المنافق وبين يهودي خصومة فدعا اليهودي إلى الرسول ﷺ ودعا بشر إلى كعب بن الأشرف؛ لأن الحق إذا توجه على المنافق دعا إلى غير الرسول ﷺ - [ليسقط عنه]^(٢) وإن كان الحق له حاكم

(١) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي المخطوط (٢/٢٣٩ - ب) والطوسي (٧/٣٩٧) والزمخشري (٣/٢٤٧) وفي المطبوع «النور» وعلق عليها المحقق بقوله: «في الأصل «الريح» وهو تحريف وخلق الملائكة من نور ورد في أحاديث صحيحة» وما فعله المحقق هو تحريف لنص نقله الماوردي عن ابن عيسى وقد نقله غيره عنه كما تقدم بيانه فكان على المحقق أن يثبت من الأمر قبل أن يحكم بالتحريف وأن يثبت النص كما هو ويذكر رأيه في الحاشية.

وقد روى مسلم في صحيحه (٤/٢٢٩٤/زهد/٦٠) وأحمد (٦/١٦٨) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «خلقت الملائكة من نور وخلق الجان من مارج من نار وخلق آدم مما وصف لكم». فدل الحديث على أن الملائكة خلقوا من النور فهو المعتمد فلا يلتفت إلى قول من خالفه. وراجع: تفسير القرطبي (١٢/٢٩١).

(٢) زيادة من تفسير الماوردي ليتضح المراد وقد سقطت «دعا» من تفسير الماوردي.

إليه ليستوفيه له فتزلت ^(١) ﴿وإذا دعوا﴾.

٤٩ - ﴿مذعنين﴾ طائعين، أو خاضعين، أو مسرعين، أو مقرين ^(٢).

٥٠ - ﴿مرض﴾ شرك، أو نفاق.

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٥٦﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٥٧﴾﴾

٥٤ - ﴿ما حُمِّل﴾ من إبلاغكم ﴿ما حُمِّلْتُمْ﴾ من طاعته ﴿تهتدوا﴾ إلى الحق ﴿البلاغ﴾ بالقول للطائع وبالسيف للعاصي.

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٦﴾ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا وَدَّ أَنَّهُمُ النَّارُ وَلَئِن مَّصِيرُ ﴿٥٧﴾﴾

٥٥ - ﴿الأرض﴾ بلاد العرب والعجم، أو أرض مكة؛ لأن المهاجرين سألوا الله - تعالى - ذلك ﴿الذين من قبلهم﴾ بنو إسرائيل في أرض الشام، أو

(١) هذا السبب ذكره البغوي والخازن في تفسيريهما (٨٤/٥) والطوسي (٣٩٨/٧) والزمخشري (٢٤٨/٣) والقرطبي (٢٩٣/١٢) وسبق أن ذكره العز سبباً لنزول الآية: ٦٠ من سورة النساء. ولم يذكر اسم المنافق فراجع التعليق عليها.

(٢) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢٣٩/٢ - ب) والقرطبي (٢٩٣/١٢) وفي تفسير الماوردي المطبوع «مقرنين» وهو خطأ ومخالف لما سبق وقد نسب الماوردي إلى الأخفش.

داود وسليمان - عليهما الصلاة والسلام - ﴿وليمكنن لهم دينهم﴾ بإظهاره على كل دين ﴿لا يشركون﴾ لا يعبدون إلهاً غيري، أو لا يراؤون بعبادتي، أو لا يخافون غيري «ع»، أو لا يحبون غيري. قيل هي في الخلفاء الأربعة. قال الرسول ﷺ: «الخلافة بعدي ثلاثون»^(١).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَعِزَّذِنَكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَفَاتٌ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَعِزَّذُوا كَمَا أَسْتَعِزَّنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٩﴾ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٦٠﴾

٥٨ - ﴿الذين ملكت أيمانكم﴾ النساء يستأذن في الأوقات الثلاث خاصة ويستأذن الرجال في جميع الأوقات، أو العبيد والإماء فيستأذن العبد دون الأمة

(١) هذا الحديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٢٠/٥) عن سفينة مولى رسول الله ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الخلافة ثلاثون عاماً ثم يكون بعد ذلك الملك». ورواه أبو داود في سننه (٢١١/٤) السنة/خلفاء) والترمذي (٥٠٣/٤) فتن/٤٨) وحسنه والحاكم في مستدركه (٧٥/٣)، ١٥٦/ معرفة الصحابة/ أبو بكر وعلي) وصححه ولفظه عندهم «خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتي الله الملك أو ملكه من يشاء». وذكره البغوي والخازن في تفسيريهما (٨٦/٥) وابن عطية (٥٣٩/١٠) وأبو العز الدمشقي في شرح الطحاوية (٧٠٤/٢) والسيوطي في الجامع الصغير (١٠٦/٢) وزاد نسبه إلى أبي يعلى في مسنده وابن حبان في صحيحه.

على سيده في هذه الأوقات، أو الأمة وحدها؛ لأن العبد يلزمه الاستئذان في كل وقت «ع»، أو العبد والأمة جميعاً ﴿والذين لم يبلغوا الحلم﴾ الصغار الأحرار فإن كان لا يصف ما رأى فليس من أهل الاستئذان وإن كان يصفه فيستأذن في الأوقات الثلاث ولا يلزمهم الاستئذان فيما وراء الثلاث. وخُصَّت [١٢٣/ب] هذه الأوقات لخلوة الرجل فيها بأهله وربما ظهر منه فيها/ ما يكره أن يرى من جسده. وبعث الرسول ﷺ إلى عمر - رضي الله تعالى عنه - وقت القائلة غلاماً من الأنصار فدخل بغير إذن فاستيقظ عمر - رضي الله تعالى عنه - بسرعة فانكشف منه شيء فرآه الغلام فحزن عمر - رضي الله تعالى عنه - لذلك وقال: وددت أن الله - تعالى - بفضلته نهى أن يدخل علينا في هذه الساعات إلا بإذننا فانطلق إلى الرسول ﷺ فوجد هذه الآيات قد نزلت فخر ساجداً^(١). ﴿ثلاث عورات﴾ لما اشتملت الساعات الثلاث على العورات سماهن عورات إجراء لعورات الزمان مجرى عورات الأبدان فلذلك خصها بالإذن ﴿ليس عليكم جناح في تبذلكم^(٢)﴾ في هذه الأوقات، أو في منعهم فيها ﴿ولا عليهم جناح﴾ في ترك الاستئذان فيما سواهن. ﴿طوافون عليكم﴾ بالخدمة فلم يُحَرَّجَ عليهم في دخول منازلكم، والطواف: الذي يكثر الدخول والخروج.

٥٩ - ﴿الذين من قبلهم﴾ الرجال أوجب الاستئذان على من بلغ؛ لأنه صار رجلاً.

٦٠ - ﴿والقواعد﴾ جمع قاعد^(٣) قعدت بالكبر عن الحيض والحمل، أو

(١) هذا السبب ذكره الواحدي في الأسباب (٣٤٢) والبغوي والخازن في تفسيريهما (٥/ ٨٧) والزمخشري (٣/ ٢٥٣) وابن الجوزي (٦/ ٦٠) والقرطبي (١٢/ ٣٠٤) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما.

(٢) في هامش الأصل «كأنه تبذلكم» وفي تفسير الماوردي «تبذلكم» وهو ترك التصاون. راجع: مختار الصحاح.

(٣) بالهاء في الأصل وتفسير الماوردي (٣/ ١٤١) والصواب بدونها كما أثبتته قال ابن قتيبة في تفسيره غريب القرآن (٣٠٨) «القواعد واحدها قاعد بلا هاء ليدل بحذف الهاء على أنه قعود الكبير كما قالوا: امرأة حامل بلا هاء ليدل بحذف الهاء على أنه حمل حبل. وقالوا في غير ذلك: قاعدة في بيتها وحاملة على ظهرها». وقد رجعت إلى تفسير =

لأنها تكثر القعود بعد الكبر، أو لأنها لا تتراد فتقعد عن الاستمتاع ﴿لا يرجون﴾ لا يردن لأجل كبرهن الرجال ولا يريدن^(١) الرجال ﴿ثيابهن﴾ رداؤها الذي فوق خمارها تضعه إذا سترها باقي ثيابها، أو خمارها ورداءها ﴿متبرجات﴾ مظهرات من زيتهن ما يستدعي النظر إليهن فإنه حرام على القواعد وغيرهن، وجاز لهن وضع الجلباب لانصراف النفوس عنهن، وتمنع الشواب من وضع الجلباب ويؤمرن بلباس أكثف الجلابيب لثلاث تصفهن ثيابهن ﴿وأن يستعففن﴾ تعفف القاعدة من وضع الجلابيب أفضل لها وأولى بها من وضعه وإن كان جائزاً.

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْهُم مَفَاتِحُهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً أَوْ أَشْتَاتاً فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَرَكََةً طَيِّبَةً كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦١﴾

٦١ - ﴿ليس على الأعمى﴾ إلى ﴿المريض﴾ كان الأنصار يتخرجون من الأكل مع هؤلاء إذا دعوا إلى طعام ويقولون الأعمى لا يبصر أطيب الطعام، والأعرج لا يقدر على الزحام عند الطعام، والمريض عن مشاركة الصحيح في الطعام، فكانوا يعزلون طعامهم، ويرون أنه أفضل من مشاركتهم

= البغوي (٨٩/٥) والزمخشري (٢٥٥/٣) وابن الجوزي (٦٢/٦) والقرطبي (٣٠٩/١٢) والنيسابوري (١٢٨/١٨) فقد ورد في هذه التفسير أنها جمع قاعد بلا هاء وبعضهم نقل عبارة ابن قتية منسوبة إليه أو عبر عنها.

(١) في الأصل «يريدهم» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (١٤١/٣).

فنزلت الآية رافعة للحرج في مؤاكلتهم «ع»^(١)، أو كان الأنصار يستخلفون أهل الزَّمانة المذكورين في منازلهم إذا خرجوا للجهاد فكانوا يتخرجون أن يأكلوا منها فرخص لهم أن يأكلوا من بيوت من استخلفهم^(٢)، أو نزلت في سقوط الجهاد عنهم^(٣) «ح»، أو لا جناح على من دُعي منهم إلى وليمة أن يأخذ معه قائده ﴿بيوتكم﴾ أموال عيالكم وزوجاتكم لأنهم في بيته، أو أولادكم فنسبت بيوت [١٢٤/١] الأولاد إليهم كقوله: «أنت ومالك لأبيك»^(٤) ولذلك لم تذكر بيوت/ الأبناء، أو البيوت التي أنتم ساكنوها خدمة لأهلها واتصالاً بأربابها كالأهل والخدم ﴿أو بيوت آبائكم﴾... إلى ﴿خالاتكم﴾ أباح الأكل من بيوت هؤلاء إذا كان الطعام مبدولاً غير مُحرز، فإن كان مُحرزاً فلا يجوز هتك الحرز، ولا يتعدى إلى غير المأكول ولا يتجاوز الأكل إلى الادخار ﴿ملكتم مفاتحه﴾ وكيل الرجل وقِيَّمه في ضيعته يجوز أن يأكل مما يقوم [عليه]^(٥) من ثمار الضيعة «ع»، أو

- (١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٦٨/١٨) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما. وراجع: الأسباب للواحد (٣٤٣) وتفسير البغوي والخازن (٨٩/٥) والقرطبي (١٢/٣١٢) وابن كثير (٣٠٤/٣) والدر المنثور (٥٨/٥).
- (٢) هذا السبب رواه عبد الرزاق في تفسيره (٢ - ٦٤/٢) والطبري (١٦٩/١٨) عن الزهري وذكره أبو داود في مراسيله (٢٢٥).
- وراجع تفسير ابن عطية (٥٤٨/١٠) والدر المنثور (٥٨/٥) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد والبيهقي.
- (٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٦٩/١٨) عن ابن زيد. وراجع تفسير البغوي والخازن (٨٩/٥) وابن الجوزي (٦٤/٦) والقرطبي (٣١٣/١٢) وابن كثير (٣٠٤/٣).
- (٤) هذا الحديث رواه ابن ماجه في سننه (٧٦٨/٢/التجارات/٦٤) عن جابر بن عبد الله أن رجلاً قال: يا رسول الله إن لي مالاً وولداً وإن أبي يريد أن يجتاح مالي فقال: «أنت ومالك لأبيك». قال في زوائد ابن ماجه: إسناده صحيح ورجاله ثقات على شرط البخاري.
- وذكره الشيخ الألباني في إرواء الغليل (٣٢٣/٣) من حديث جابر وصححه وزاد نسبته إلى الطحاوي في مشكل الآثار (٢٣٠/٢) والطبراني في الأوسط (١/١٤١/١) والمخلص في حديثه (١٢/٦٩/٢ من المتقى منه).
- (٥) زيادة في تفسير الماوردي لتحديد المراد.

يأكل من منزل نفسه ما ادخره، أو أكله من مال عبده ﴿صديقكم﴾ في الوليمة خاصة، أو في الوليمة وغيرها إذا كان الطعام غير محرز، والصديق واحد يعبر به عن الجمع، قال الرسول ﷺ: «قد جعل الله في الصديق البار عوضاً من الرحم المذمومة»^(١)، والصديق: من صدقك عن مودته، أو من وافق باطنه باطنك كما يوافق ظاهره ظاهره، وما تقدم ذكره محكم لم ينسخ منه شيء، قاله قتادة: أو نسخ بقوله - تعالى -: ﴿لا تدخلوا بيوت النبي﴾ [الأحزاب: ٥٣] وبقوله: «لا يحل مال امرئ مسلم»^(٢) الحديث ﴿أن تأكلوا جميعاً﴾ كان بنو كنانة في الجاهلية يرى أحدهم أنه يحرم عليه الأكل وحده حتى أن أحدهم ليسوق الذود^(٣) الحقل وهو جائع حتى يجد من يؤاكله ويشاربه فتزلت^(٤) فيهم، أو في قوم من العرب كانوا يتخرجون إذا نزل بهم ضيف أن يتركوه يأكل وحده حتى يأكلوا معه^(٥)، أو في قوم تخرجوا من الاجتماع على الأكل ورأوا ذلك ديناً^(٦)، أو في قوم مسافرين اشتركوا في أزوادهم فكان إذا تأخر أحدهم أمسك

(١) هذا الأثر لم أقف عليه فيما تيسر لي من المصادر.

(٢) هذا الحديث رواه الدارقطني في سننه (٢٦/٣/٢٦٠) عن أنس بن مالك وأبي حرة الرقاشي عن عمه وعمرو بن يثربي وراه الإمام أحمد في مسنده (٧٢/٥) عن أبي حرة الرقاشي عن عمه جزءاً من حديث طويل من خطبة النبي ﷺ في حجة الوداع وذكره ابن حجر في تلخيص الحبير (٤٥/٣) فقال عن حديث أنس: «فيه الحارث بن محمد الفهري راويه عن يحيى بن سعيد الأنصاري مجهول». وعن حديث أبي حرة الرقاشي «فيه علي بن زيد بن جدعان وفيه ضعف». كما ذكر روايات أخرى لهذا الحديث وخرجها وذكره ابن قدامة في المغنى (٦٠٦/٦).

(٣) الذود من الإبل ما بين الثلاث إلى العشر لا مفرد له من لفظه ويقال للكثير أذواد، والحقل: الكثيرة اللبن. راجع: مختار الصحاح.

(٤) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٧٢/١٨) مختصراً عن ابن جريج وذكره الواحدي في الأسباب (٣٤٤) وابن الجوزي في تفسيره (٦٦/٦) وابن كثير (٣٠٥/٣) والسيوطي في الدر المنثور (٥٨/٥) ونسبه إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن قتادة.

(٥) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٧٢/١٨) عن أبي صالح وعكرمة.

وراجع المصادر السابقة عدا تفسير ابن كثير.

(٦) راجع: تفسير الطبري (١٧٢/١٨).

الباقون حتى يحضر فرخص لهم في الأكل جماعة وفرادي^(١) ﴿بِوْتَا﴾ المساجد، أو جميع البيوت ﴿على أنفسكم﴾ إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلکم وعيالکم، أو المساجد، فسلموا على من فيها «ع»، أو بيوت غيركم فسلموا عليهم «ح»، أو بيوتاً فسلموا على أهل دينكم، أو بيوتاً فارغة فسلموا على أنفسكم: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أو سلام علينا من ربنا تحية من الله ﴿تحية من عند الله﴾ السلام اسم من أسماء الله - تعالى -، أو التحية بالسلام أمر من أوامره، أو الرد عليه إذا سلم دعاء له عند الله، أو الملائكة ترد عليه إذا سلم فيكون ثواباً من عند الله ﴿مباركة﴾ بما فيها من الثواب الجزيل، أو لما يرجى من قبول دعاء المجيب.

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأُذِنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّكَ اللَّهُ غَفُورٌ

رَحِيمٌ ﴿١٢﴾

٦٢ - ﴿أمر جامع﴾ الجهاد، أو طاعة الله، أو الجمعة، أو الاستسقاء والعيذان وكل شيء تكون فيه الخطبة ﴿لمن شئت﴾ على حسب ما ترى من أعدائهم ونياتهم. قيل نزلت في عمر - رضي الله تعالى عنه - استأذن الرسول ﷺ في غزوة تبوك/ أن يرجع إلى أهله، فأذن له^(٢) وكان المنافقون إذا استأذنوه نظر إليهم ولم يأذن، فيقول بعضهم لبعض إن محمداً يزعم أنه بُعث بالعدل وهكذا يصنع بنا ﴿واستغفر﴾ لمن أذنت له لتزول عنه مذمة الانصراف.

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ

(١) لم أقف عليه.

(٢) ذكره القرطبي في تفسيره (٣٢١/١٢) عن مقاتل ولم أقف عليه في غيره مما تيسر لي.

يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٦﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ
يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾

٦٣ - ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ﴾ نهى عن التعرض لدعائه بإسقاطه فإن
دعاءه يوجب العقوبة وليس كدعاء غيره «ع»، أو لا تدعونه بالغلظة والجفاء
ولكن بالخضوع والتذلل؛ يا رسول الله، يا نبي الله، أو لا تتأخروا عن أمره ولا
تقعدوا عن استدعائه إلى الجهاد كما يتأخر بعضهم عن إجابة بعض ﴿الذين
يتسللون﴾ المنافقون يتسللون عن صلاة الجمعة يلوذ بعضهم ببعض استتاراً من
الرسول ﷺ ولم يكن أثقل عليهم من الجمعة وحضور الخطبة، أو كانوا
يتسللون في الجهاد برجوعهم عنه يلوذ بعضهم ببعض ﴿لِوَاذًا﴾ فراراً من الجهاد
«ح» ﴿يُخَالِفُونَ﴾ يعرضون، أو «عن» صلة ﴿عَنْ أَمْرِهِ﴾ أمر الله - تعالى -، أو
الرسول ﷺ ﴿فِتْنَةٌ﴾ كفر، أو عقوبة، أو بلية تظهر نفاقهم ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾
جهنم، أو القتل في الدنيا.

سُورَةُ الْفُرْقَانِ

مكية أو إلا ثلاث آيات ﴿والذين لا يدعون﴾ [٦٨] إلى ﴿غفوراً رحيماً﴾ [٧٠]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿١﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ مَقْدِيرًا ﴿٢﴾
وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا
وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا شُورًا ﴿٣﴾

١ - ﴿تبارك﴾ تفاعل من البركة «ع»^(١)، أو خالق البركة، أو الذي تجيء منه البركة وهي العلو، أو الزيادة، أو العظمة ﴿الفرقان﴾ القرآن؛ لأن فيه بيان الحلال والحرام، أو الفرقة بين الحق والباطل، وقيل الفرقان اسم لكل منزل ﴿ليكون﴾ محمدًا^(٢) ﷺ أ^(٣) و الفرقان ﴿للعالمين﴾ الجن والإنس؛ لأنه أرسل

(١) راجع: تفسير الطبري (١٨/١٧٩).

(٢) في تفسير الماوردي «محمد» بالرفع وهو الأصوب.

(٣) زيادة الألف لازمة لأن ما بعدها قول مستقل نسبه الماوردي (٣/١٤٨) إلى ابن عيسى ونسب الذي قبله إلى قتادة وابن زيد.

وراجع: تفسير القرطبي (٢/١٣) وابن الجوزي (٦/٧٢) ونسب الأول إلى الجمهور وهو الراجح لأنه أقرب مذكور ولأن إضافة النذارة إليه حقيقة وإضافتها إلى القرآن مجاز والحقيقة مقدمة على المجاز.

إليهم ﴿نذيراً﴾ محذراً من الهلاك، ولم تعم رسالة نبي قبله إلا نوح - عليه الصلاة والسلام - فإنه ^(١) عم الإنس برسالته بعد الطوفان وقبل الطوفان مذهباً.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴿٤﴾ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٥﴾ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٦﴾

٤ - ﴿وقال الذين كفروا﴾ مشركو مكة، أو النضر بن الحارث ^(٢) «ع» ﴿إفك﴾ كذب اختلقه وأعانه ﴿قوم﴾ من اليهود ^(٣)، أو عبد الله بن الحضرمي، أو عداس مولى عتبة «وجبر مولى عامر بن الحضرمي» ^(٤)، أو أبو فكيهة الرومي ^(٥).

وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَهُهُ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٧﴾ أَوْ يُنْفِثْ إِلَيْهِ كَافٌ أَوْ تَكُونُ لَمْ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٨﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ

(١) في الأصل «فإن» والصواب ما أثبتته كما في تفسير الماوردي (١٤٩/٣) حتى يستقيم الكلام.

(٢) راجع: تفسير الطبري (١٨٢/١٨).

(٣) راجع: تفسير مجاهد (٤٤٧/٢) والطبري (١٨١/١٨) والطوسي (٤١٦/٧).

(٤) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي المطبوع (١٤٩/٣) وموجود في نفس المخطوط (٢/٢٤٣ - ب) بلفظ «عبد بن الحضرمي». وقد نسب هذا القول إلى الكلبي.

(٥) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٧٢/٦) والقرطبي (٤/١٣٠) والتعليق على الآية: ١٠٣ من سورة النحل.

الْأَمْثَلِ فَضْلُوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٩﴾ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ﴿١٠﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ﴿١١﴾ إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَبَعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا ﴿١٢﴾ وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴿١٣﴾ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴿١٤﴾

٧ - ﴿يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾ أنكروا أن يكون الرسول مثلهم محتاجاً إلى الطعام متبذلاً في الأسواق، أو ينبغي كما اختص بالرسالة فكذلك يجب أن لا يحتاج إلى الطعام كالملائكة ولا يتبذل في الأسواق كالمملوك ﴿أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ دليلاً على صدقه، أو وزيراً يرجع إلى رأيه.

٨ - ﴿كُنُزٌ﴾ ينفق منه على نفسه وأتباعه كأنهم استقلوه لفقره ﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ﴾ مشركو مكة، أو عبد الله بن الزُّبَيْرِ ﴿مَسْحُورًا﴾ سحر فزال عقله، أو سحرهم فيما يقوله.

٩ - ﴿ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ بما تقدم من قولهم ﴿فَضْلُوا﴾ عن الحق في [١/١٢٥] ضربها، أو فناقضوا/ في ذلك لأنهم قالوا: افتراه ثم قالوا يُملَى عليه ﴿سَبِيلًا﴾ مخرجاً من الأمثال التي ضربوها^(١)، أو سبيلاً لطاعة الله - تعالى - أو سبيلاً إلى الخير.

١٣ - ﴿ضَيْقًا﴾ تضيق جهنم على الكافر كمضيق الزُّج^(٢) على الرمح ﴿مُقَرَّنِينَ﴾ مُكْتَفَيْن^(٣)، أو قرن كل واحد منهم إلى شيطانه. ﴿ثُبُورًا﴾ ويلاً أو هلاكاً، أو وانصرافه عن طاعة الله كقول الرجل واحسرتاه وانداماه^(٤).

(١) راجع: تفسير مجاهد (٤٤٧/٢) والطبري (١٨٥/١٨).

(٢) الزج: بالضم الحديدية التي في أسفل الرمح. راجع: مختار الصحاح.

(٣) راجع: تفسير الطبري (١٨٧/١٨).

(٤) راجع: هذه الأقوال في المصدر السابق.

قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ۚ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا ﴿١٥﴾
لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ ۚ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعْدًا مَسْتَوْلاً ﴿١٦﴾

١٦ - ﴿ما يشاءون﴾ من النعيم وتُصرف المعاصي عن شهواتهم ﴿وعداً مستَوْلاً﴾ وعدمهم الله الجزاء فسألوه الوفاء فوفى «ع»^(١)، أو يسأله لهم الملائكة فيجابون إلى مسألتهم، أو سألوه في الدنيا أن يرزقهم الجنة فأجابهم^(٢).

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ ۖ أَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴿١٧﴾ قَالُوا سُبْحَنَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَءَابَاؤَهُمْ حَتَّىٰ نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴿١٨﴾ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا نَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿١٩﴾

١٧ - ﴿يحشرهم﴾ حشر الموت^(٣)، أو البعث «ع» ﴿وما يعبدون﴾ عيسى وعزير والملائكة ﴿فيقول﴾ للملائكة^(٤)، أو لعيسى وعزير والملائكة ﴿أنتم﴾ تقريرٌ لإكذاب المدعين عليهم ذلك.

١٨ - ﴿من أولياء﴾ نوابيهم على عبادتنا، أو نتخذهم لنا أولياء ﴿متعتهم﴾ بتأخير العذاب، أو بطول العمر، أو بالأموال والأولاد ﴿بُوراً﴾ هلكى، البوار: الهلاك «ع»، أو لا خير فيهم^(٥)، بارت الأرض: تعطلت من الزرع فلم يكن

(١) هذا معنى قول ابن عباس. راجع: تفسير الطبري (١٨٩/١٨).

(٢) راجع: المصدر السابق.

(٣) هذا القول نسبة الماوردي إلى مجاهد ولم أقف عليه فيما تيسر لي من المصادر ولعل المراد به حشر الأرواح في البرزخ. أما القول الثاني فموجود في كتب التفسير.

(٤) راجع: تفسير مجاهد (٤٤٨/٢) والطبري (١٨٩/١٨).

(٥) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (١٨٩/١٨) والقول الأول في تفسير مجاهد (٤٤٨/٢).

فيها خير، أو البوار: الفساد بارت السلعة: كسدت كساداً فاسداً.

١٩ - ﴿فَقَدْ كَذَبَكُمْ الْكَفَّارُ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿بِمَا تَقُولُونَ﴾ من نبوة محمد ﷺ، أو كذب الملائكة والرسل الكفار بقولهم إنهم اتخذوهم أولياء من دونه^(١) ﴿صِرَافاً﴾ للعذاب عنهم ولا ينصرون أنفسهم^(٢)، أو صرف الحجة ﴿وَلَا نَصِراً﴾ على آلهتهم في تكذيبهم^(٣)، أو صرفك يا محمد عن الحق ولا نصر أنفسهم من عذاب التكذيب^(٤)، أو الصرف: الحيلة من قولهم إنه ليتصرف أي يحتال^(٥)، وفي الحديث «لا يقبل منه صرف أي نافلة ولا عدل^(٦) أي فريضة»، أو الصرف: الدية، والعدل: القود.

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَشْرَبُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْتَصِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴿٢٠﴾

٢٠ - ﴿فِتْنَةً﴾ اختباراً يقول الفقير لو شاء لجعلني غنياً مثل فلان وكذلك يقول الأعمى والسقيم للبصير، والسليم، أو العداوات في الدين، أو صبر الأنبياء على تكذيب قومهم، أو لما أسلم بلال وعمار وصهيب وأبو ذر^(٧)

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (١٩٢/١٨) والقول الأخير في تفسير مجاهد (٤٤٩/٢).

(٢) راجع تفسير الطبري (١٩٣/١٨).

(٣) هكذا في تفسير العز وفي تفسير الماوردي «تعذيبهم» وقد نسب الماوردي إلى الكلبي وما في تفسير العز أظهر في المعنى.

(٤) راجع: تفسير الطبري (١٩٣/١٨).

(٥) راجع: تفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٣١١).

(٦) سبق تخريج الحديث عند تفسير الآية: ٤٨ من سورة البقرة.

(٧) اختلف في اسمه والمشهور أنه جندب بن جنادة بن سكن الغفاري من السابقين إلى الإسلام وقصة إسلامه في الصحيحين وكان زاهداً صادقاً للهجة عالماً قال علي رضي الله تعالى عنه: «أبو ذر وعاء ملىء علماً ثم أوكىء عليه» وروي عن الرسول ﷺ أنه قال: «يرحم الله أبا ذر يعيش وحده ويموت وحده ويحشر وحده». توفي بالربذة. سنة ٣٢ هـ وصلى عليه ابن مسعود رضي الله تعالى عنهما ثم قدم المدينة فمات بعده بقليل. راجع: الإصابة وبهامش الاستيعاب (٦١/٤، ٦٢).

وعامر بن فهيرة^(١) وسالم مولى أبي حذيفة^(٢) وغيرهم من الفقراء والموالي قال: المستهزئون من قريش انظروا إلى أتباع محمد من فقرائنا وموالينا فنزلت^(٣)، والفتنة: البلاء، أو الاختبار ﴿اتصبرون﴾ على ما امتحنتم به من الفتنة تقديره أم لا تصبرون. ﴿بصيراً﴾ بمن يجزع.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ نَا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا﴾ ﴿٢١﴾ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ يَقُولُونَ حِجْرًا نَحْنُجُورًا﴾ ﴿٢٢﴾ وَقَدْ مَنَّآ إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ ﴿٢٣﴾ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ ﴿٢٤﴾

٢١ - ﴿لا يرجون﴾ لا يخافون، أو لا يأملون، أو لا يبالون ﴿الملائكة﴾

ليخبرونا بنبوة محمد، أو رسلاً بدلاً من رسالته ﴿استكبروا﴾ باقتراحهم رؤية ربهم ونزول الملائكة، أو بإنكارهم إرسال محمد ﷺ إليهم / ﴿عتوا﴾ تجبراً، [١٢٥/ب] أو عصياناً، أو سرفاً في الظلم، أو غلواً في القول، أو شدة الكفر «ع»، نزلت في عبد الله بن أبي أمية ومكرز بن حفص في جماعة من قريش قالوا: لولا

(١) عامر بن فهيرة مولى أبي بكر الصديق أحد السابقين إلى الإسلام وكان ممن يعذب في الله شهد بداراً واحداً واستشهد يوم بئر معونة في صفر سنة ٤هـ.

راجع: الإصابة (٢٥٦/٢) والسيرة لابن هشام (٢٥٩/١، ٣١٨).

(٢) سالم بن معقل مولى أبي حذيفة من أهل فارس أعتقته مولاته زوج أبي حذيفة كان من خيار الصحابة وكبارهم وكان عمر رضي الله عنه يفرط في الثناء عليه، وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «خذوا القرآن من أربعة من ابن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل» وكان حسن الصوت بالقرآن. روي عن النبي ﷺ أنه استمع لقراءته وقال: «الحمد لله الذي جعل في أمي مثله» شهد بداراً واستشهد يوم اليمامة هو ومولاه أبو حذيفة سنة ١٢هـ.

راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٦/٢، ٧٠).

(٣) هذا السبب ذكره البغوي والخازن في تفسيريهما (٩٧/٥) وابن الجوزي (٨١/٦) والزمخشري (٢٧٢/٣) والقرطبي (١٨/١٣) والألوسي (٢٥٥/١٨) عن مقاتل.

أنزل علينا الملائكة، أو نرى ربنا^(١).

٢٢ - ﴿يَوْمَ يَرُونَ﴾ يوم الموت، أو القيامة^(٢) ﴿لَا بَشَرِي﴾ للمجرمين بالجنة ﴿وَيَقُولُونَ﴾ الملائكة للكفار، أو الكفار لأنفسهم ﴿حَجَرًا مَّحْجُورًا﴾ معاذ الله أن تكون لكم البشري^(٣)، أو حراماً محرماً أن تكون لكم البشري، أو منعنا أن يصل إلينا شيء من الخير.

٢٣ - ﴿وَقَدَّمْنَا﴾ عمدنا^(٤) ﴿مَنْ عَمِلَ﴾ خير فأحبطناه بالكفر، أو عمل صالح لا يراد به وجه الله. ﴿هَبَاءٌ﴾ رَهَج الدواب «غبار يسطع من تحت حوافرها»^(٥)، أو كالغبار يكون في شعاع الشمس إذا طلعت في كوة، أو ما ذرته الريح من أوراق الشجر، أو الماء المهرق «ع»^(٦) أو الرماد^(٧).

٢٤ - ﴿وَأَحْسَنَ مَقِيلًا﴾ المستقر في الجنة، والمقيل دونها، أو عبر به عن الدعة وإن لم يقيلا، أو مقيلهم الجنة على الأسرة مع الحور، ومقيل أعداء الله مع الشياطين مقرنين «ع»^(٨)، أو يفرغ من حسابهم وقت القائلة وهو نصف النهار^(٩).

(١) لم أقف على هذا السبب فيما تيسر لي من المصادر والذي وجدته أن ذكر عبد الله بن أبي أمية ورد ضمن مجموعة من رؤساء قريش سألوا النبي ﷺ أن يوسع عليهم بلادهم وأن يجري الأنهار فيها في قصة طويلة ذكرها الواحدي في الأسباب (٣٠٠) عن عكرمة عن ابن عباس سبباً لنزول قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ [الإسراء: ٩٠] وقد جاء في القصة أن عبد الله بن أمية المخزومي قال للنبي ﷺ: «لا أؤمن بك أبداً حتى تتخذ إلى السماء سلماً وترقى فيه وأنا أنظر حتى تأتيها وتأتي بنسخة منشورة معك ونفر من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول».

(٢) راجع: تفسير الطبري (٣/١٩).

(٣) راجع: تفسير مجاهد (٤٤٩/٢) والطبري (٣/١٩).

(٤) راجع المصدرين السابقين.

(٥) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (١٥٥/٣).

(٦) راجع: هذا القول والقولين اللذين قبله في تفسير الطبري (٤/١٩).

(٧) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٨٣/٦).

(٨) راجع: الدر المنثور (٦٧/٥) وقد نسب تخريجه لابن أبي حاتم.

(٩) راجع: معاني القرآن للفراء (٢٦٦/٢) وتفسير الطبري (٥/١٩).

وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَمِ ﴿٢٥﴾ وَنَزَلَ الْمَلَائِكَةُ نَزِيرًا ﴿٢٥﴾ أَلَمَلُكَ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ
يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴿٢٦﴾ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ
الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿٢٧﴾ يَتَوَلَّى لَيْتَنِي لَمْ أَخَذْ فَلَانًا خَلِيلًا ﴿٢٨﴾ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ
إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴿٢٩﴾

٢٥ - ﴿بالغمام﴾ المعهود لأنه لا يبقى بعد انشقاق السماء، أو غمام أبيض يكون في السماء ينزله الله - تعالى - على الأنبياء فيشقق السماء فيخرج منها ﴿ونزل الملائكة﴾ ليسيروا المؤمن بالجنة والكافر بالنار، أو ليكون مع كل نفس سائق وشهيد.

٢٧ - ﴿الظالم﴾ قيل عقبة بن أبي مُعيط ﴿سبيلًا﴾ طريقاً إلى النجاة أو بطاعة الله، أو وسيلة عند الرسول ﷺ تكون صلة^(١) إليه.

٢٨ - ﴿فلاناً﴾ لا يثنى ولا يجمع. وهو هنا الشيطان، أو أبي بن خلف، أو أمية بن خلف كان خليلاً لعقبة وكان عقبة يغشى مجلس الرسول ﷺ فقال: أمية بلغني أنك صبوت^(٢) إلى دين محمد، فقال: ما صبوت^(٣)، فقال: وجهي من وجهك حرام حتى تأتبه فتتفل في وجهه وتبرأ منه، فأناه عقبة وتفل في وجهه وتبرأ منه فاشتد ذلك على الرسول ﷺ فنزلت^(٤).

وَقَالَ الرَّسُولُ يُرَبِّ إِنَّا قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴿٣٠﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ

(١) راجع: تفسير مجاهد (٤٥٢/٢) والطبري (٨/١٩).

(٢)(٣) في الأصل «صبوت» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي والطبري (٨/١٩).

(٤) هذا السبب رواه أبو نعيم في كتابه دلائل النبوة (٤٠٤) عن أبي صالح عن ابن عباس مطولاً وذكره البغوي والخازن في تفسيريهما (٩٩/٥) والقرطبي (٢٥/١٣) والواحدي في الأسباب (٣٤٧) والسيوطي في الدر المنثور (٦٨/٥) ورواه الطبري في تفسيره (٨/١٩) عن مقسم مولى ابن عباس ولكن جاء فيها أن الله لم يسلطه على التفل وقد ذكر السيوطي هذه الرواية وزاد نسبتها إلى عبد الرزاق في المصنف وابن المنذر. وذكر روايات أخرى وليس فيها التفل.

تَنْبِيْكَ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ آتَوْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا السَّوْءَ أَفْكَمَ يَكُوْنُوْنَ بِرَوْحِنَا بَلْ كَانُوْا لَا يَرْجُوْنَ شَوْكَ ﴿٤٠﴾

٣٩ - ﴿الرَّسْ﴾ المعدن^(١)، أو قرية من قرى اليمامة يقال: لها الفلج من ثمود^(٢)، أو ما بين نجران واليمن إلى حضرموت، أو بئر بأذربيجان «ع»^(٣)، أو بأنطاكية الشام قتل بها صاحب ياسين^(٤)، أو كل بئر لم تُطو فهي/ رس. [١/١٢٦] وأصحابها قوم شعيب، أو قوم رسو نبهم في بئر^(٥)، أو قوم نزلوا على بئر وكانوا يعبدون الأوثان فلا يظفرون بأحد يخالف دينهم إلا قتلوه ورأسوه فيها وكان الرس بالشام، أو قوم أكلوا نبهم.

٤٠ - ﴿القرية﴾ سدوم. و ﴿مطر السوء﴾ الحجارة. ﴿برونها﴾ يعتبرون بها ﴿لا يرجون﴾ لا يخافون بعثا^(٦).

وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَنْخِذُوْكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللهُ رَسُوْلًا ﴿٤١﴾ إِن كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ ءِالِهَتِنَا لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ حَيْثُ يَرْوْنَ الْعَذَابَ مَنَ أَضَلُّ سَبِيْلًا ﴿٤٢﴾ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوْنَهُ أَفَأَنْتَ تَكُوْنُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿٤٣﴾ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّا أَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُوْنَ أَوْ يَعْقِلُوْنَ إِن هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيْلًا ﴿٤٤﴾

٤٣ - ﴿من اتخذ إلهه هواه﴾ قوم كانوا يعبدون ما يستحسنونه من

(١) راجع: مجاز القرآن (٧٥/٢).

(٢) راجع: تفسير الطبري (١٤/١٩) وتهذيب اللغة (٢٩٠/١٢) في المصدر السابق.

(٣)(٤) راجع: الدر المنثور (٧١/٥).

(٥) راجع: هذين القولين في المصدر السابق.

(٦) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطبري (١٦/١٩).

الحجارة فإذا رأوا أحسن منه عبوده وتركوا الأول «ع»، أو الحارث بن قيس^(١) كان إذا هوى شيئاً عبده، أو التابع هواه في كل ما دعاه إليه «ح»^(٢).

﴿وكيلاً﴾ ناصرًا، أو حفيظًا، أو كفيلاً، أو مسيطرًا.

أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾
ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿٤٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا
وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴿٤٧﴾

٤٥ - ﴿مدً﴾ بسط ﴿الظل﴾ الليل يظل الأرض يذبر بطلوع الشمس ويقبل بغروبها، أو ظلال النهار بما حجب عن شعاع الشمس، والظل: ما قبل الزوال والفيء بعده، أو الظل: قبل طلوع الشمس والفيء بعد طلوعها. «﴿ساكنًا﴾ دائماً»^(٣). ﴿دليلاً﴾ برهاناً على الظل، أو تالياً يتبعه حتى يأتي عليه كله»^(٤).

٤٦ - ﴿قبضناه﴾ قبضنا الظل بطلوع الشمس، أو بغروبها. ﴿يسيراً﴾ سريعاً «ع»، أو سهلاً، أو خفياً»^(٥).

٤٧ - ﴿لباساً﴾ غطاء كاللباس. ﴿سباتاً﴾ راحة لقطع العمل فيه، أو لأنه مسبوت فيه كالبيت لا يعقل. ﴿نشوراً﴾ باليقظة كالنشور بالبعث، أو ينتشر فيه للمعاش»^(٦).

(١) تقدم التعريف به عند تفسير قوله تعالى: ﴿إنا كفيناك المستهزئين﴾ [الحجر: ٩٥] وهو أحدهم وقد سماه العز هناك «الحارث بن غيطة» باسم أمه.

(٢) راجع هذا القول والقول الأول في الدر المنثور (٧٢/٥).

(٣) راجع: تفسير الطبري (١٩/١٩).

(٤) ما بين الهاليتين ساقط من تفسير الماوردي المطبوع (١٥٨/٣) بينما هو موجود في المخطوط (٢٤٧/٢ - أ).

(٥) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطبري (٢٠/١٩).

(٦) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٢١/١٩) والقول الأخير في تفسير مجاهد (٤٥٤/٢).

وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾
لِنُخْرِجَ بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا وَنُسْقِيَهُم مِّمَّا خَلَقْنَا أَنْعَمًا وَأُنَاسِيَّ كَثِيرًا ﴿٤٩﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ
لِيَذَكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٥٠﴾

٤٨ - ﴿الرياح﴾ قال أبي بن كعب: كل شيء من ذكر الرياح في القرآن فهو رحمة وكل شيء من الريح فهو عذاب، قيل لأن الرياح جمع وهي الجنوب والشمال والصبأ لأنها لواقح، والعذاب ريح واحدة، وهي الدُّبور؛ لأنها لا تُلقح. ﴿نشرأ﴾ تنشر السحاب ليمطر، أو تحيي الخلق كما يحيون بالنشور. ﴿بشرأ﴾^(١) لتبشيرها بالمطر، أو لأنهم يستبشرون بالمطر. ﴿رحمته﴾ بالمطر.

٤٩ - ﴿بلدة ميتة﴾ لا عمارة بها ولا زرع، وإحيائها إنبات زرعها وشجرها ﴿أناسي﴾ جمع إنسان، أو جمع إنسي^(٢).

٥٠ - ﴿صرفناه﴾ الفرقان، أو المطر. قسمة بينهم فلا يدوم على مكان فيهلك، ولا ينقطع عن آخر فيفسد، أو يصرفه في كل عام من مكان إلى مكان، قال ابن عباس. رضي الله تعالى عنهما: ليس عام بأمطر من عام ولكن الله تعالى يصرفه بين عباده^(٣) ﴿كفوراً﴾ قولهم: مطرنا بالأنواء.

وَلَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥١﴾ فَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَهْدُهُمْ بِهِ
جِهَادًا كَبِيرًا ﴿٥٢﴾ ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ
بَيْنَهُمَا بَرْزًا وَجِجْرًا تَحْجُورًا ﴿٥٣﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ

(١) بضم الباء وسكون الشين وهي قراءة عاصم حيث وقع وقرأ ابن عامر بالنون مضمومة وإسكان الشين وحمزة والكسائي بالنون مفتوحة وإسكان الشين والباقيون بالنون مضمومة وضم الشين.

راجع: التيسير للداني (١١٠): والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (١/٤٦٥).

(٢) راجع: تفسير الطبري (٢١/١٩).

(٣) راجع: تفسير الطبري (٢٢/١٩).

رَبِّكَ قَدِيرٌ ﴿٥٤﴾

٥٢ - ﴿فَلَا تَطْعَمُ الْكَافِرِينَ﴾ في تعظيم آلهتهم، أو موادعتهم ﴿وَجَاهِدْهُمْ بِهِ﴾ بالقرآن أو الإسلام^(١). ﴿كَبِيرًا﴾ بالسيف، أو الغلظة.

٥٣ - ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ أرسل أحدهما في الآخر، أو خلاهما مرجت الشيء خليته، ومرج الوالي الناس تركهم، ومرجت الدابة تركتها ترعى^(٢)، فهما^(٣) بحر السماء وبحر الأرض، أو بحر فارس والروم، أو بحر العذب وبحر الملح. ﴿فِرَاتٍ﴾ عذب أو أعذب العذب^(٤) ﴿أَجَاجٍ﴾ ملح، أو ملح الملح، أو مر^(٥)، أو حار متوهج من تأجج النار ﴿بِرُزْخًا﴾ حاجزاً من اليبس «ح»^(٦) أو التخوم^(٧)، أو الأجل ما بين الدنيا والآخرة^(٨). ﴿حَجَرًا﴾ مانعاً أن يختلط العذب بالمالح.

[١٢٦/ب] ٥٤ - ﴿نَسَبًا﴾ كل من ناسب بولد أو والد وكل شيء أضيف إلى آخر ليعرف به فهو يناسبه. ﴿وَصَهْرًا﴾ الرضاع، أو المناكح، أو النسب ما لا يحل نكاحه من قريب وغيره والصهر ما يحل نكاحه من قريب وغيره^(٩)، أصل الصهر الملاصقة، أو الاختلاط لاختلاط الناس بها.

وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴿٥٥﴾ وَمَا

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٢٣/١٩).

(٢) راجع: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٧٢/٤) وتفسير الطبري (٢٣/١٩) وابن الجوزي (٩٥/٦).

(٣) في الأصل «رفهما» والصواب حذف الراء كما أثبتته حتى يستقيم معنى الكلام.

(٤) راجع: تفسير ابن الجوزي (٩٦/٦).

(٥) راجع: هذا القول والذي قبله في المصدر السابق.

(٦) راجع: تفسير الطبري (٢٥/١٩) والمصدر السابق.

(٧) راجع: الدر المنثور (٧٤/٥). والتخوم هي الحدود، تخوم الأرض: حدودها. راجع: مختار الصحاح.

(٨) راجع: تفسير الطبري (٢٥/١٩).

(٩) راجع: معاني القرآن للفراء (٢٠٧/٢) وتفسير الطوسي (٤٤٠/٧).

أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٥٦﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيْنِ
رَبِّهٖ سَبِيلًا ﴿٥٧﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بِذُنُوبِ
عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴿٥٨﴾ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى
الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِهِ خَيْرًا ﴿٥٩﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ
أَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿٦٠﴾

٥٥ - ﴿على ربه﴾ أولياء ربه. ﴿ظهيراً﴾ عوناً^(١)، أو الكافر هين على الله، ظهر فلان بحاجتي استهان بها، ومنه ﴿وراءكم ظهيراً﴾ [هود: ٩٢] قيل نزلت: في أبي جهل^(٢).

٦٠ - ﴿قالوا وما الرحمن﴾ لم تكن العرب تعرف هذا الاسم الله تعالى فلما دعوا إلى السجود له بهذا الاسم سألوا عنه مسألة الجاهل، أو لأن مسيلمة يُسمى بالرحمن فلما سمعوه في القرآن ظنوه مسيلمة فأنكروا السجود له^(٣)، أو ورد في قوم لا يعرفون الصانع ولا يقرون فلما دعوا إلى السجود ازدادوا نفوراً على نفورهم وإلا فالعرب كانت تعرف الرحمن قبل ذلك.

نَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴿٦١﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ
الْأَلِيلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿٦٢﴾

٦١ - ﴿بروجاً﴾ نجومًا عظاماً أو قصوراً فيها الحرس، أو مواضع

(١) أي للشيطان.

(٢) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطبري (٢٦/١٩) وابن الجوزي (٩٧/٦) والقرطبي (٦١/١٣).

(٣) راجع: تفسير الطبري (٢٩/١٩).

الكواكب^(١)، أو منازل الشمس. ﴿سراجاً﴾ الشمس. سُرجاً^(٢): النجوم، وسمى الشمس سراجاً لاقتران نورها بالحرارة كالسراج، وسمى القمر بالنور لعدم ذلك فيه.

٦٢ - ﴿خِلْفَةً﴾ ما فات في أحدهما قضي في الآخر، أو يختلفان ببياض أحدهما وسواد الآخر، أو يخلف كل واحد منهما الآخر بالتعاقب^(٣). ﴿يَذْكُرُ﴾ يصلي بالليل صلاة النهار، وبالنهار صلاة الليل. ﴿شُكُوراً﴾ النافلة بعد الفرض قيل نزلت في عمر رضي الله تعالى عنه^(٤).

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴿١٣﴾ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَمًا ﴿١٤﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴿١٥﴾ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴿١٧﴾

٦٣ - ﴿هَوْنًا﴾ علماء حلماء «ع»^(٥)، أو أعفاء أتقياء، أو بالسكينة

(١) راجع: هذه الأقوال في المصدر السابق.

(٢) بضم السين والراء وحذف الألف وهي قراءة حمزة والكسائي وقرأ الباقون «سراجاً» بالإنفراد.

راجع: كتاب السبعة (٤٦٦) وتفسير الطبري (٣٠/١٩). والماوردي المخطوط (٢/٢٤٨) - ب) وقد نسبها إلى قتادة وفي المطبوع (٣/١٦٣) «برجاً: النجم» وهو خطأ ومخالف للمصادر السابقة ولتفسير الماوردي المخطوط حيث أورد فيه «سُرجاً: النجوم» وقد سقط منهما قبله «سراجاً: الشمس».

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٣٠/١٩) والدر المنثور (٥/٧٥) والقول الثاني في تفسير مجاهد (٢/٤٥٥).

(٤) لم أقف عليه كما ذكره العز والذي في كتب التفسير عن الحسن: «أن عمر أطال صلاة الضحى فقليل له صنعت اليوم شيئاً لم تكن تصنعه فقال إنه بقي عليّ من وردي شيء وأحببت أن أتمه أو قال أفضيه وتلا هذه الآية». ذكره ابن كثير في تفسيره (٣/٣٢٤) والسيوطي في الدر المنثور (٥/٧٥) ونسباً تخريجه إلى الطيالسي وابن أبي حاتم.

(٥) راجع: الدر المنثور (٥/٧٦) ونسب تخريجه لابن أبي حاتم.

والوقار^(١)، أو متواضعين غير متكبرين ﴿الجاهلون﴾ الكفار، أو السفهاء، ﴿سلاماً﴾ سداداً، أو طلباً للمسالمة^(٢)، أو عليك السلام.

٦٥ - ﴿غراماً﴾ غراماً ملازماً، والغريم لملازمته، أو شديداً وشدة المحنة غرام، أو ثقيلاً. مغرمون: مثقلون، أو أغرموا بنعيم الدنيا عذاب النار.

٦٧ - ﴿يسرفوا﴾ النفقة في المعاصي «ع»^(٣)، أو لم يكثرُوا حتى يقول الناس قد أسرفوا، أو لا يأكلون الطعام لإرادة النعيم ولا يلبسون الثياب للجمال وهم أصحاب محمد ﷺ. كانت قلوبهم كقلب رجل واحد^(٤)، أو لم ينفقوا نفقة في غير حقها. ﴿يقترُوا﴾ يمنعونوا حق الله «ع»^(٥)، أو لا يجيعهم ولا يعريهم^(٦)، أو لم يمسكوا عن طاعة الله تعالى، أو لم يقتصروا^(٧) في الحق. قال الرسول ﷺ: «من منع في حق فقد أقر ومن أعطى في غير حق فقد أسرف»^(٨) ﴿قواماً﴾ عدلاً، أو إخراج شطر الأموال في الطاعة، أو ينق في الطاعة ويكف عن محارم الله تعالى^(٩). والقوام بالفتح الاستقامة والعدل، وبالكسر ما يدوم

(١) راجع: هذا القول والذي قبله في تفسير الطبري (٣٣/١٩). والقول الأخير في تفسير مجاهد (٤٥٦/٢).

(٢) في الأصل «المسالمة» والصواب ما أثبت من تفسير الماوردي وتدل عليه عبارة الزمخشري (٢٩١/٣) والفخر الرازي (١٠٨/٢٤).

(٣) راجع: تفسير الطبري (٣٧/١٩) والبخاري (١٠٨/٥) وابن الجوزي (١٠٣/٦).

(٤) راجع: تفسير الطبري (٣٨/١٩) والبخاري (١٠٨/٥) والدر المنثور (٧٧/٥).

(٥) راجع: تفسير الطبري (٣٧/١٩) والبخاري (١٠٨/٥) وابن الجوزي (١٠٣/٦).

(٦) هذه العبارة غير ظاهرة وأظهر منها عبارة البخاري في تفسيره (١٠٨/٥) وهي: «الإقتار التقصير عما لا بد منه وهو أن لا يجيع عياله ولا يعريهم».

(٧) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢٤٩/٢) وقد نسب للأعمش. وفي تفسيره المطبوع (١٦٤/٣). «لم يقتصروا».

(٨) هذا الأثر ذكره الماوردي عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه سأل الرسول ﷺ عن النفقة في الإسراف والإقتار ما هو فأجابه، وقد فتشت عنه فيما تيسر لي من المصادر فلم أقف عليه والله أعلم.

(٩) راجع: تفسير الطبري (٣٩/١٩).

عليه الأمر ويستقر^(١).

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٦٨﴾ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ﴿٦٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٠﴾ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴿٧١﴾

[١/١٢٧] ٦٨ - ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ كفر بعد الإيمان، أو زناً بعد إحصان، أو قتل / نفس بغير نفس^(٢). ﴿أَثَامًا﴾ عقوبة^(٣)، أو جزاء، أو اسم وادٍ في جهنم.

٦٩ - ﴿يُضَاعَفْ﴾ عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، أو يجمع له بين عقوبات الكبائر التي فعلها، أو استدامة العذاب بالخلود.

٧٠ - ﴿مَنْ تَابَ﴾ من الزنا ﴿وَأَمَنَ﴾ من الشرك وعمل صالحاً بعد السيئات. ﴿حَسَنَاتٍ﴾ يبدلون في الدنيا بالشرك إيماناً وبالزنا إحصاناً^(٤)، وذكر الله تعالى بعد نسيانه وطاعته بعد عصيانه، أو في الآخرة من غلبت سيئاته

(١) راجع: تفسير ابن الجوزي (١٠٣/٦) والمصدر السابق.

(٢) هذا الحديث رواه عثمان رضي الله عنه عن النبي ﷺ وقد أخرجه عنه النسائي في سننه (٨٣/٧) / تحريم الدم/ (٤) وأحمد في مسنده (٦١/١) وأخرجه بنحوه مسلم في صحيحه (٣/٢٨/١٣٠٢) وأبو داود (٤/١٢٦/الحدود) عن عبد الله بن مسعود وعائشة رضي الله عنهما وأخرجه بنحوه البخاري في صحيحه (فتح/٢٠١/١٢/ديات/٦) والدارمي في سننه (٢/٢١٨/سير/١١) عن عبد الله بن مسعود واستشهد به الترمذي في سننه بدون سند (٤/٤٩/حدود/١٥) على عدم قتل من شرب الخمر في الرابعة وقال: «إنه روي عن النبي ﷺ من أوجه كثيرة».

(٣) راجع: تفسير الطبري (٤٠/١٩).

(٤) راجع: تفسير الطبري (٤٦/١٩) وابن الجوزي (١٠٧/٦) والقرطبي (٧٨/١٣).

حسناته^(١) بدلت سيئاته حسنات، أو يبدل عقاب سيئاته إذا تاب منها بثواب حسناته التي انتقل إليها^(٢). ﴿غَفُورًا﴾ لما سبق على التوبة. ﴿رَحِيمًا﴾ بعدها. لما قتل وحشي^(٣) حمزة كتب إلى الرسول ﷺ. هل لي من توبة فإن الله تعالى أنزل بمكة إياسي من كل خير. ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ﴾ الآية [٦٨] وأن وحشياً قد زنا وأشرك وقتل النفس فأنزل الله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ من الزنا وآمن بعد الشرك وعمل صالحاً بعد السيئات الآية. فكتب بها الرسول ﷺ إليه فقال: هذا شرط شديد ولعلي لا أبقى بعد التوبة حتى أعمل صالحاً. فكتب إلى الرسول ﷺ هل من شيء أوسع من هذا. فنزلت ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ الآية [النساء: ٦٦] فكتب بها الرسول ﷺ إلى وحشي فقال: إني أخاف أن لا أكون من مشيئة الله فنزل في وحشي وأصحابه ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا﴾ الآية [الزمر: ٥٣] فبعث بها إلى وحشي فأتى الرسول ﷺ فأسلم^(٤).

(١) عبارة الماوردي (١٦٦/٣) «غلبت حسناته على سيئاته» وقد نسب هذا القول لأبي هريرة. وعبارة العز عكس عبارة الماوردي والآية تحتل القولين فمن مات بعد توبته غلبت سيئاته حسناته ومن تأخر موته عن توبته غلبت حسناته سيئاته.

راجع: تفسير الطبري (٤٧/١٩) والقرطبي (٧٨/١٣).

(٢) راجع: تفسير الطوسي (٤٤٩/٧).

(٣) وحشي بن حرب الحبشي مولى بني نوفل وقيل: مولى طعيمة بن عدي وقد ساق البخاري قصة قتله لحمزة وإسلامه مطولة وفيها أن النبي ﷺ أمره أن يغيب وجهه عنه وقد شارك في قتل مسيلمة يوم اليمامة وشهد اليرموك ثم سكن حمص ومات بها في خلافة عثمان.

راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٦٣١/٣، ٦٤٤) وتهذيب التهذيب (١١٢/١١).

(٤) هذا السبب نسبته الماوردي في تفسيره إلى الكلبي، وقد ذكره البغوي والخازن في تفسيريهما (٧٩/٦) والقرطبي (٢٦٨/١٥) والسيوطي في الدر المنثور (٣٣٠/٥) ونسبه إلى الطبراني وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان بسند لين عن ابن عباس ورواه الواحد بن حبان في الأسباب (٣٤٩) عن ابن عباس، وروى الطبري في تفسيره (١٩/٤٦) عن سعيد بن جبير قال: نزلت ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾... إلى آخر الآية في وحشي وأصحابه. وسيذكر العز عند تفسير الآية: ٥٣ من سورة الزمر أنها نزلت في وحشي فراجع تخريجه هناك.

وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴿٧٢﴾ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴿٧٣﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٤﴾

٧٢ - ﴿الزُّور﴾ الشرك بالله، أو أعياد أهل الذمة وهو الشعانين، أو الغناء، أو مجالس الخنا^(١)، أو لعب كان في الجاهلية، أو الكذب^(٢)، أو مجلس كان النبي ﷺ يُشتم فيه. ﴿بِاللَّغْوِ﴾ كان المشركون إذا سبواهم وأذوهم أعرضوا عنهم^(٣) وإذا ذكروا النكاح كفوا^(٤) عنه، ويكونون عن الفروج إذا ذكروها^(٥)، أو إذا مروا بإفك المشركين أنكروه، أو المعاصي كلها ومرورهم بها ﴿كِرَامًا﴾ تركها والإعراض^(٦) عنها.

٧٣ - ﴿لَمْ يَخِرُّوا﴾ لم يقيموا، أو لم يتغافلوا^(٧). ﴿صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ لكنهم سمعوا الوعظ وأبصروا الرشد.

٧٤ - ﴿مِنْ أَزْوَاجِنَا﴾ اجعل أزواجنا وذريتنا قرة أعين أو ارزقنا من أزواجنا

(١) الخنا: الفحش، راجع: مختار الصحاح.

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٤٨/١٩) والطوسي (٤٥١/٧) وابن الجوزي (١٠٩/٦).

(٣) راجع: تفسير مجاهد (٤٥٦/٢) والطبري (٤٩/١٩) والطوسي (٤٥١/٧).

(٤) هكذا في تفسير العز والطبري (٤٩/١٩) وفي تفسير الماوردي (١٦٧/٣) وابن الجوزي (١١٠/٦) «كنوا» وهو قول مجاهد.

ويلاحظ أن العز لم يجعله قولاً مستقلاً بفصله بـ «أو» كعادته في ذكر الأقوال فسياقه هنا يوهم بأنه تابع للقول السابق وهذا مخالف للمصادر السابقة. حيث ذكرته قولاً مستقلاً.

(٥) هذا قول محمد بن علي الباقر. راجع: تفسير الطوسي (٤٥١/٧) والماوردي (٣/١٦٧) وابن الجوزي (١١٠/٦) ويلاحظ أن العز عطفه على ما قبله بالواو مما يشعر بأنه تابع لما قبله وهو قول مستقل كما في المصادر السابقة.

(٦) راجع تفسير الطبري (٥٠/١٩) وابن الجوزي (١١٠/٦).

(٧) راجع: تفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٣١٥).

أولاداً ومن ذريتنا أعقاباً، وقرة العين: أن تصادف العين ما يرضيها فتقر على النظر إليه دون غيره، أو القر البرد معناه برّد الله دمعها، دمع السرور بارد، ودمع الحزن حار، وضد قرة العين سخنة العين^(١). ﴿قُرَّةٌ [أَعْيُنٌ]﴾ أهل طاعة تقر أعيننا في الدنيا بصلاحهم وفي الآخرة/ بالجنة^(٢) ﴿إِمَاماً﴾ أئمة هدى يهتدى بنا [١٢٧/ب] «ع»، أو نأتم بمن قبلنا حتى يأتّم بنا من بعدنا^(٣)، أو أمثلاً، أو قادة إلى الجنة، أو رضاً.

أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا نَحِيَّةً وَسَلَامًا ﴿٧٥﴾
خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٧٦﴾ قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴿٧٧﴾

٧٥ - ﴿الْغُرْفَةَ﴾ الجنة، أو أعلى منازل الجنة. ﴿صَبَرُوا﴾ على الطاعة، أو عن شهوات الدنيا. ﴿نَحِيَّةً﴾ بقاء دائماً، أو ملكاً عظيماً. ﴿وَسَلَامًا﴾ جميع السلامة والخير، أو يحيي بعضهم بعضاً بالسلام.

٧٧ - ﴿مَا يَعْبَأُ﴾ ما يصنع، أو ما يبالي بكم. ﴿دُعَاؤُكُمْ﴾ عبادتكم له وإيمانكم به، أو لولا دعاؤه لكم إلى الطاعة^(٤). ﴿لِزَامًا﴾ القتل بيد^(٥) أو عذاب القيامة، أو الموت، أو لزوم الحجة لهم في الآخرة على تكذيبهم في الدنيا. وأظهر الوجوه أن اللزام الجزاء للزومه.

(١) راجع: تفسير القرطبي (٨٢/١٣).

(٢) راجع: تفسير الطبري (٥٢/١٩) وابن الجوزي (١١١/٦).

(٣) راجع: هذا القول والذي قبله في تفسير الطبري (٥٣/١٩) والقول الأول في تفسير القرطبي (٨٣/١٣).

(٤) راجع تفسير مجاهد (٤٥٧/٢).

(٥) راجع تفسير الطبري (٥٦/١٩) والمصدر السابق.

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

مكية^(١)، أو إلا أربع آيات نزلت بالمدينة ﴿والشعراء يتبعهم﴾ [٢٢٤] إلى آخرها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَرَ ﴿١﴾ نَلَّكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْيُمِينِ ﴿٢﴾ لَعَلَّكَ بَلِغٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴿٤﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴿٥﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَتُوا مَا كَانُوا بِهٖ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٧﴾ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٩﴾

١ - ﴿طسّم﴾ اسم الله تعالى أقسم به جوابه ﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ﴾^(٢) [٤] «ع»، أو اسم للقرآن^(٣)، أو من الفواتح التي افتتح بها كتابه، أو حروف من أسماء الله تعالى وصفاته مقطعة الطاء من طُول^(٤)،

(١) راجع: الدر المشور (٨٢/٥).

(٢) راجع: تفسير الطبري (٥٨/١٩) وابن الجوزي (١١٥/٦).

(٣) راجع: تفسير ابن الجوزي (١١٥/٦) والدر المشور (٨٢/٥).

(٤) في الأصل «طويل» والصواب «طول» من قوله تعالى: ﴿ذِي الطُّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ =

أو طاهر^(١)، والسين من قدوس أو سميع، أو سلام. والميم من مجيد، أو رحيم، أو ملك.

٣ - ﴿بَاخِعٌ﴾ قاتل أو مخرج، والبخع: القتل^(٢).

٤ - ﴿آيَةً﴾ مَا عَظُمَ من الأمور القاهرة، أو ما ظهر من الدلائل الواضحة ﴿أَعْنَاقَهُمْ﴾ لا يلوي أحد منهم عنقه إلى معصية، أو أراد أصحاب الأعناق، أو الأعناق الرؤساء، أو العنق الجماعة من الناس، أتاني عنق من الناس أي^(٣) جماعة.

٧ - ﴿زَوْجٌ﴾ نوع معه قرينه من أبيض وأحمر وحلو وحامض ﴿كَرِيمٌ﴾ حسن^(٤)، أو ممَّا يأكل الناس والأنعام^(٥)، أو النافع المحمود، أو الناس نبات الأرض فمن دخل الجنة فهو كريم قاله الشعبي، ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾^(٦) [نوح: ١٧].

وَلِإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَتْبِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾ قَوْمَ فِرْعَوْنَ لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٢﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿١٣﴾ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ ﴿١٤﴾ وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿١٥﴾ قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا بِرَأْسَيْتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ﴿١٦﴾ فَأَتِيَا فِرْعَوْنَ

= [غافر: ٣]. كما أثبتته من تفسير الماوردي (١٧٠/٣) والبغوي (١١٢/٥) والقرطبي (٨٩/١٣) والدر المنثور (٨٢/٥).

(١) راجع: تفسير القرطبي (٨٩/١٣) والتعليق على تفسير ﴿الْم﴾ من سورة البقرة.
(٢) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطبري (٥٨/١٩) وابن الجوزي (١١٦/٦) والدر المنثور (٨٢/٥).

(٣) في الأصل «أو» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي. (١٧١/٣). راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٥٩/١٩) وابن الجوزي (١١٦/٦) والدر المنثور (٨٣/٥).

(٤) راجع: تفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٣١٦) وتفسير الطبري (٨٣/١٩) وابن الجوزي (١١٦/٦) والدر المنثور (٨٢/٥).

(٥) راجع: تفسير مجاهد (٤٥٩/٢) والطبري (٦٣/١٩) والدر المنثور (٨٣/٥).

(٦) راجع: الدر المنثور (٨٢/٥).

فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿١٨﴾ وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ قَالَ فَعَلْنَاهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٢٠﴾ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢١﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٢﴾

١٣ - ﴿ويضيق صدري﴾ لتكذيبهم، أو للضعف عن إبلاغ الرسالة. ﴿ولا ينطلق لساني﴾ من مهابته، أو للعقدة التي كانت به^(١).

١٤ - ﴿ولهم علي﴾ عندي ذنب^(٢)، أو عقوبة ذنب هو قتل النفس^(٣).

١٦ - ﴿رَسُولُ﴾ بمعنى رَسُولًا، أو كل واحد منا رسول، أو إنا رسالة

ومنه

..... وما أرسلتهم برسول^(٤)

١٨ - ﴿ولبثت فينا﴾ لأنه كان لقيطاً في داره «لبث فيهم ثلاثين سنة»^(٥)

(١) راجع: تفسير الطبري (٦٤/١٩).

(٢) راجع: مجاز القرآن (٨٤/٢).

(٣) راجع: تفسير الطبري (٦٥/١٩).

(٤) هذا جزء من بيت لكثير عزة وهو:

لقد كذب الواشون؛ ما بحث عندهم بسر، ولا أرسلتهم برسول
أي رسالة.

ويلاحظ أن العز ذكر «وما» بدل «ولا» وهذا مخالف للمصادر التي ذكرته مجاز القرآن (٨٤/٢) وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٣١٦) وتفسير الطبري (٦٥/١٩) والماوردي (١٧٢/٣).

(٥) ما بين الهلالين هكذا جاء في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢/٢٥٠ - أ) والبغوي (١١٤/٥) وابن الجوزي (١١٩/٦). وفي تفسير الماوردي المطبوع (١٧٢/٣) جاء بدله «لم يؤذن له في الدخول عليه سنة». وهذا مخالف للمصادر السابقة. كما أنه لا يتفق مع ظاهر الآية.

وغاب عنهم عشر سنين، ثم دعاه ثلاثين سنة، وعاش بعد غرقه خمسين سنة. ذكر ذلك امتناناً عليه.

١٩ - ﴿فَعَلَّكَ﴾ قتل النفس^(١) ﴿من الكافرين﴾ أي على ديننا الذي تقول^(٢) إنه كفر، أو من الكافرين لإحساني إليك^(٣).

٢٠ - ﴿الضالين﴾ الجاهلين^(٤) لأنه لم يعلم أنها تبلغ النفس، أو من الضالين عن النبوة، أو من الناسين كقوله ﴿أن تضل إحداهما﴾^(٥) [البقرة: ٢٨٢].

٢٢ - ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ﴾ اتخذك بني إسرائيل عبيداً قد أحبط نعمتك التي تمن عليّ بها، أو لما ظلمت بني إسرائيل ولم تظلمني اعتدلت بذلك نعمة تمن بها عليّ^(٦)، أو لم يكن لفرعون على موسى نعمة وإنما رياه بنو إسرائيل بأمر فرعون لاستعباده لهم فأبطل موسى نعمته لبطلان استرقاقه، أو أنفق فرعون على تربية موسى من/ أموال بني إسرائيل التي أخذها منهم لما استعبدتهم فأبطل موسى نعمته وأبطل منته لأنها أموال بني إسرائيل لا أموال فرعون «ح»^(٧) والتعبيد الحبس والإذلال^(٨) والاسترقاق لما فيه من الذل.

(١) راجع: تفسير مجاهد (٤٦٠/٢) والطبري (٦٦/١٩).

(٢) في تفسير الماوردي «لا تقول» وهو خطأ ومخالف لما في تفسير العز والطبري (١٩/٦٦) وابن الجوزي (١١٩/٦) والقرطبي (٩٥/١٣).

(٣) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٦٦/١٩) والبغوي (١١٤/٥) وابن الجوزي (١١٩/٦).

(٤) راجع: تفسير الطبري (٦٧/١٩) والدر المشور (٨٣/٥).

(٥) راجع: تفسير ابن الجوزي (١١٩/٦).

(٦) راجع: هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (١٢١/٦) والقول الأخير في معاني القرآن للفراء (١٧٩/٢) وتفسير الطبري (٦٨/١٩).

(٧) راجع: تفسير ابن الجوزي (١٢١/٦).

(٨) هذا القول نسبه الماوردي (١٧٣/٣) إلى أبان بن تغلب، وجعل ما بعده قولاً مستقلاً، ويلاحظ أن العز جعلهما قولاً واحداً.

قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمِعُونَ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَ لَنْ أُنْخَذَ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ أُولَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ﴿٣٠﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣١﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿٣٢﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٣٥﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الدِّيَارِ حَشِيرِينَ ﴿٣٦﴾ يَا تَأُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٍ ﴿٣٧﴾

٣٢ - ﴿ثُعْبَانٌ﴾ الحية الذكر^(١)، أو أعظم الحيات، أو أعظم الحيات الصفر شعر العنق. ﴿مُبِينٌ﴾ أنها ثعبان^(٢)، أو أنها آية وبرهان، قيل كان اجتماعهم بالإسكندرية. قيل كان السحرة اثني عشر ألفاً، أو تسعة عشر ألفاً^(٣).
٣٥ - ﴿تَأْمُرُونَ﴾ تشيرون^(٤).

٣٦ - ﴿أَرْجِهْ﴾ أخره^(٥)، أو احبسه. ولم يأمرؤا بقتله لأنهم رأوا منه ما بهر عقولهم فخافوا الهلاك من قبله، أو صرفوا عن ذلك تأييداً للدين وعصمة لموسى عليه الصلاة والسلام، أو خافوا أن يفتن الناس بما شاهدوا منه ورجوا أن يغلبه السحرة.

فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴿٣٨﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴿٣٩﴾ لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ

(١)(٢)(٤) راجع: تفسير الطبري (١٩/١٠، ٧١).

(٣) راجع التعليق على تفسير الآية: ٦٦ طه.

(٥) راجع: مجاز القرآن (٢/٨٥) وتفسير الطبري (١٩/٧١).

السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ ﴿٤٠﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ
 الْغَالِبِينَ ﴿٤١﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٢﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٤٣﴾
 فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴿٤٤﴾ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا
 هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿٤٥﴾ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَهُمْ ﴿٤٦﴾ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ رَبِّ مُوسَى
 وَهَارُونَ ﴿٤٨﴾ قَالَ آمَنْتُمْ لَمْ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّكُمْ لَكَايِرُ ﴿٤٩﴾ الَّذِينَ عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ
 تَعْلَمُونَ لَا أَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا أَصْلَبُكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٠﴾ قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا
 مُنْقَلِبُونَ ﴿٥١﴾ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٢﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ
 مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِلَيْكُمْ مُتَّبِعُونَ ﴿٥٣﴾ فَأَرْسَلْنَا فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٥٤﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ
 لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٥﴾ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَاظُونَ ﴿٥٦﴾ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَادِرُونَ ﴿٥٧﴾ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ
 وَعُيُونٍ ﴿٥٨﴾ وَكُنُوزٍ وَمَقَارٍ كَرِيمٍ ﴿٥٩﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٦٠﴾

٥٤ - شرذمة: سفلة الناس، أو العصابة الباقية من «عصب كبيرة»^(١)؛
 شرذمة كل شيء بقيته القليلة^(٢)، والقميص إذا أخلق شرادم، وما قطع من
 فضول النعال حتى تحذى شرادم. وكان عدد بني إسرائيل لما قال ذلك ستمائة
 ألف وتسعين ألفاً، أو ستمائة وعشرين ألفاً^(٣) لا يعدون ابن عشرين لصغره ولا
 ابن ستين لكبره، أو ستمائة ألف مقاتل^(٤)، أو خمس مائة ألف وثلاثة آلاف

(١) ما بين الهلالين هكذا في تفسير العز وتفسير الماوردي المخطوط (٢/٢٥٠)، وفي
 تفسير الماوردي المطبوع (٣/١٧٤) «عصابة كبيرة» وفي تفسير الطبري (١٩/٧٤)
 «عصب جبيرة».

(٢) راجع: مجاز القرآن (٢/٨٦).

(٣) راجع: الدر المنثور (٥/٨٤).

(٤) راجع: تفسير الطبري (١٩/٧٥) وابن الجوزي (٦/١٢٥).

وخمسة مقاتل واستقل هذا العدد لكثرة من قُتل منهم، أو لكثرة من معه، كان على مقدمته هامان في ألف ألف وتسعمائة ألف حصان أشهب ليس فيها أنثى^(١)، أو كانوا سبعة آلاف ألف.

٥٥ - ﴿لِفَائِظُونَ﴾ لأنهم استعاروا حُلِي القبط وذهبوا به مغايظة لهم، أو لقتلهم أبكارهم وهربهم منهم، أو بخلاصهم من رقهم^(٢) واستخدامهم.

٥٦ - ﴿حَذِرُونَ﴾^(٣) وحاذرون واحد، أو الحذر الخائف والحاذر المستعد أو الحذر المطبوع على الحذر والحاذر فاعل الحذر، أو الحذر المتيقظ والحاذر آخذ السلاح لأن السلاح حذر.

٥٨ - ﴿وَكُنُوزٍ﴾ الخزائن، أو الدفائن، أو الأنهار ﴿وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ المنابر ﴿ع﴾^(٤) أو مجالس الأمراء، أو المنازل الحسان^(٥)، أو مرابط الخيل لتفرد الزعماء بارتباطها عدة وزينة.

فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ﴿١٠﴾ فَلَمَّا تَرَكْنَا الْجَمْعَانَ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمَذْرُكُونَ ﴿١١﴾ قَالَ كَلَّا إِن مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿١٢﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴿١٣﴾ وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ الْآخِرِينَ ﴿١٤﴾ وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ

(١) هكذا في تفسير العز وفي تفسير الماوردي المخطوط (٢/ ٢٥٠ - ب) والدر المنثور (٥/ ٨٤) «ما ذيانة» وفي تفسير الماوردي المطبوع (٣/ ١٧٥) بدال مهمة.

(٢) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢/ ٢٥٣ - أ) وفي المطبوع بتحقيق الأستاذ/خضر (٣/ ١٧٥) «رزقهم» وهو مخالف لما سبق. وقد سقط تفسير جميع هذه الآية من تفسير الماوردي المطبوع بمراجعة السيد بن عبد المقصود والمفروض في المراجعة أن تكون أضبط وأدق وأوفى.

(٣) وهي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وقرأ الباقون بألف بعد الحاء. راجع: كتاب السبعة (٤٧١) والكشف عن وجوه القراءات لمكي (٢/ ١٥١) وتفسير الطبري (١٩/ ٧٧) وقد ذكر الخلاف في معنى القراءتين.

(٤) راجع: تفسير الطبري (١٩/ ٧٨) ولم ينسبه.

(٥) راجع: ابن الجوزي (٦/ ١٢٥).

أَعْرِفْنَا الْآخِرِينَ ﴿١٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٨﴾

٦٠ - ﴿مُشْرِقِينَ﴾ حين أشرقت الشمس بالشعاع^(١)، أو أشرقت الأرض بالضياء، أو ناحية الشرق شرقت الشمس: طلعت وأشرقت: أضاءت^(٢). وتأخر فرعون وقومه عنهم لاشتغالهم بدفن أبكارهم لأن الوباء تلك الليلة وقع فيهم، أو لأن سحابة أملتهم فخافوها حتى أصبحوا فانقضت عنهم.

٦١ - ﴿لَمُدْرَكُونَ﴾ ملحقون لأنهم رأوا فرعون وراءهم والبحر أمامهم^(٣).

٦٢ - ﴿تَلَا﴾ زجر وردع ﴿سَيَّهَدِينَ﴾ إلى الطريق، أو سيكفيني.

٦٣ - ﴿فَانْطَلَقَ﴾ أثنى عشر طريقاً لكل سبط طريق^(٤) عرض كل طريق / [١٢٨/ب] فرسخان^(٥) وكان ذلك ضحوة النهار يوم الاثنين عاشر المحرم بعد أربع ساعات من النهار. والبحر يحير النيل ما بين أيلة ومصر، وقطعوه في ساعتين فصار ست ساعات ﴿كَالطُّودِ﴾ كالجبل^(٦).

٦٤ - ﴿وَأَزَلَفْنَا﴾ قربنا فرعون وقومه إلى البحر «ع»، أو جمعنا فرعون وقومه في البحر^(٧).

(١) راجع: تفسير الطبري (٧٨/١٩).

(٢) قاله الزجاج. راجع: كتابه معاني القرآن وإعرابه (٩٢/٤).

(٣) تفسير هذه الآية سافط من تفسير الماوردي بمراجعة السيد بن عبد المقصود وموجود في تحقيق خضر.

(٤) راجع: تفسير الطبري (٨٠/١٩).

(٥) الفرسخ: ثلاثة أميال = ٥٥٤٤ متراً راجع: معجم البلدان (٣٦/١) والمغنى لابن قدامة (١٠٦/٣) ومعجم لغة الفقهاء.

(٦) راجع: مجاز القرآن (٨٦٢) والمصدر السابق.

(٧) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٨١/١٩) والقول الثاني في مجاز القرآن (٨٧/٢).

وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُّ لَهَا عِزِّينَ ﴿٧١﴾ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ﴿٧٢﴾ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ﴿٧٣﴾ قَالُوا بَلَىٰ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧٤﴾ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨١﴾ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿٨٢﴾

٧٨ - ﴿خالقني﴾ بنعمته ﴿فهو يهدين﴾ لطاعته، أو خلقي لطاعته فهو يهدين لبعته.

رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْجَنَّةَ بِالصَّالِحِينَ ﴿٨٣﴾ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴿٨٤﴾ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿٨٥﴾ وَأَغْفِرْ لِأَبِي إِنَّكَ كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴿٨٧﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾

٨٣ - ﴿حُكْمًا﴾ لُبًّا، أو علماً، أو نبوة^(١)، أو القرآن ﴿بالصالحين﴾ الأنبياء والمؤمنين.

٨٤ - ﴿لسان صدق﴾ ثناء حسناً من الأمم كلها، أو أن يؤمن به أهل كل ملة^(٢)، أو يجعل من ولده من يقوم بالحق بعده.

٨٦ - ﴿لأبي﴾ كان يُبسر الإيمان ويظهر الكفر فيصيح استغفاره له. والأظهر أنه كان كافراً في الباطن أيضاً فسأل أن يغفر له في الدنْيَا ولا يعاقبه فيها أو يغفر

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٦/١٣٠).

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (١٩/٨٦).

له^(١) جنايته عليه التي تسقط بعفوه.

٨٩ - ﴿سليم﴾ من الشك، أو الشرك «ح»^(٢) أو المعاصي، أو مخلص، أو ناصح لله تعالى في خلقه.

وَأَزَلَفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٩٠﴾ وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴿٩١﴾ وَقِيلَ لَهُمْ أَنْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٩٣﴾ فَكُتِبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴿٩٤﴾ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴿٩٥﴾ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴿٩٩﴾ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾

٩٤ - ﴿فكُتِبُوا﴾ جمعوا في النار، أو طرحوا فيها على وجوههم^(٣)، أو نكسوا فيها على رؤوسهم، أو قلب بعضهم على بعض. ﴿هم﴾ يعني الآلهة. ﴿والغاوون﴾ المشركون، أو الشياطين^(٤).

٩٥ - ﴿وجنود إبليس﴾ أعوانه من الجن أو أتباعه من الإنس.

١٠٠ - ﴿شافعين﴾ من الملائكة^(٥)، أو الناس.

١٠١ - ﴿حميم﴾ شفيق^(٦)، أو قريب نسيب، حُم الشيء قرب والحمى

(١) في الأصل «عليه» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي.

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٨٧/١٩) وابن الجوزي (١٣٠/٦).

(٣) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٨٨/١٩) والقول الثاني في مجاز القرآن (٨٧/٢).

(٤) راجع: هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (١٣٢/٦) والقول الثاني في تفسير الطبري (٨٨/١٩).

(٥) راجع: تفسير الطبري (٨٩/١٩).

(٦) راجع: المفردات للراغب الأصبهاني (١٨٦).

لتقريبها من الأجل^(١). قال الشاعر:

لعل لبنى اليوم حُم لقاءها ببعض بلاد إنَّ ما حُم واقع^(٢)
أو سمي^(٣) القريب حميماً من الحمية لأنه يحمى لغضب صاحبه، ذهب
يومئذ مودة الصديق ورقة الحميم^(٤).

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١١٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١١٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١١٧﴾
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١١٨﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١٩﴾ فَاتَّقُوا
اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٢٠﴾ قَالُوا اتُّوْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴿١٢١﴾ قَالَ وَمَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾ إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿١٢٣﴾ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٤﴾ إِنْ أَنَا إِلَّا
نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٢٥﴾

١١١ - ﴿الأرذلون﴾ الذين يسألون ولا يقنعون، أو المتكبرون، أو السفلة،
أو الحاكة، أو الأساكفة^(٤).

قَالُوا لَنْ لَرْتَنَّهُ يَنْتُوحَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴿١١٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَّبُونِ ﴿١١٧﴾ فَأَفْنَحْ بَيْنِي
وَبَيْنَهُمْ فِتْحًا وَبَحْجِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ فَأَنْجِنَهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿١١٩﴾
ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٢١﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ

(١)، (٤) راجع: تفسير القرطبي (١١٧/١٣).

(٢) البيت لقيس بن ذريح ويقال له قيس لبنى، راجع ديوانه (٥١) وفيه «أن يحم» بدل
«اليوم حم» و «البلاد» بدل «بلاد». وفي تفسير الماوردي المطبوع بمراجعة السيد بن
عبد المقصود «وبعض بلاد» بدل «بعض بلاد» وهو خطأ ومخالف لما في تحقيق
خضر ولتفسير العز والديوان.

(٣) في الأصل «سم» والصواب ما أثبتته كما في تفسير الماوردي (١٨٠/٣).

(٤) راجع: هذا القول والقول الذي قبله في تفسير ابن الجوزي (١٣٤/٦).

الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٢﴾

١١٦ - ﴿المرجومين﴾ بالحجارة، أو بالشم، أو القتل^(١).

١١٨ - ﴿فافتح﴾ فاقض^(٢) ولم يدع عليهم إلا بعد ما قيل له ﴿لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن﴾ [هود: ٣٦].

كَذَّبَتْ عَادَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا نَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢٥﴾ فَانْقَبُوا
اللَّهِ وَأَطِيعُوا ﴿١٢٦﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٧﴾ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ
رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ ﴿١٢٨﴾ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴿١٢٩﴾ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ
جَبَارِينَ ﴿١٣٠﴾ فَانْقَبُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٣١﴾ وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ
وَبَنِينَ ﴿١٣٣﴾ وَحَنَنٍ وَعُمُومٍ ﴿١٣٤﴾ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣٥﴾

١٢٨ - ﴿رِيع﴾ طريق، أو الشنية الصغيرة، أو السوق، أو الفج بين الجبلين، أو الجبال، أو المكان المشرف من الأرض «ع» ﴿آيَةً﴾ بنياناً، أو أعلاماً «ع» أو أبراج الحمام. ﴿تعبتون﴾ باللهو واللعب^(٣)، أو عبث العشارين بأموال من يمرُّ بهم.

١٢٩ - ﴿مصانع﴾ قصوراً مشيدة، أو مأخذ^(٤) الماء تحت الأرض، أو أبراج الحمام^(٥). ﴿لعلكم﴾ كأنكم تخلدون وهي كذلك في بعض القراءات^(٦).

(١) راجع: هذه الأقوال في المصدر السابق.

(٢) راجع: تفسير الطبري (٩١/١٩) والمصدر السابق.

(٣) راجع: تأويل هذه الآية في تفسير الطبري (٩٤/١٩).

(٤) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢٥٥/٢ - أ)، وفي المطبوع (١٨١/٣)

«مأجل» وهو مخالف لما سبق.

(٥) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٩٥/١٩) والقول الأول في تفسير مجاهد (٤٦٣/٢).

(٦) راجع: تفسير الطبري (٩٦/١٩).

١٣٠ - ﴿جبارين﴾ أقوياء «ع»^(١) أو بضرب السياط، أو القتل بالسيف في غير حق، أو القتل على الغضب.

قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴿١٣١﴾ إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣٢﴾ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿١٣٣﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٣٥﴾

١٣٨ - ﴿خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ دينهم أو كذبهم^(٢)، أو عادتهم، أو كان الأولون يموتون فلا يبعثون ولا يحاسبون^(٣).

كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ ﴿١٤٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٤٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴿١٤٤﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤٥﴾ أَتُرْكُونَ فِي مَا هَاهُنَا آمِنِينَ ﴿١٤٦﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٤٧﴾ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴿١٤٨﴾ وَتَنَجِّثُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَوْمًا قَرِيرِينَ ﴿١٤٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴿١٥٠﴾ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٥١﴾ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٥٢﴾

١٤٨ - ﴿هَضِيمٌ﴾ رطب لين «ع»^(٤)، أو المذنب من الرطب، أو ما لا نوى له «ح» أو المتهشم المتفتت، أو الملاصق بعضه ببعض^(٥)، أو الطلع حين

(١) راجع: الدر المنثور (٩١/٥).

(٢) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢٥٥/٢ - ب) وفي المطبوع (١٨٢/٣) «كذاب» وهو مخالف لما سبق.

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٩٧/١٩) والقول الثاني والثالث في معاني القرآن للفراء (٢٨١/٢) وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٣١٩).

(٤) راجع: تفسير الطبري (١٠٠/١٩) وقد نسب إلى عكرمة.

(٥) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (١٣٨/٦) والقولين الأخيرين في تفسير الطبري (٩٩/١٩).

يتفرق ويخضر/ أو اليانع النضيج «ع»^(١) أو المكتنز قبل أن ينشق عنه القشر^(٢)، [١٢٩/أ] أو الرخو، أو اللطيف، والطلع من الطلوع وهو الظهور، ومنه طلعت الشمس والقمر.

١٤٩ - ﴿فَرَهِين﴾^(٣) شرهين أو معجبين، أو آمنين، أو فرحين، أو بطرين أشرين «ع»، أو متخيرين^(٤) ﴿فَارَهِين﴾ كيسين، أو حاذقين من فراهة الصنعة «ع»، أو قادرين، أو جمع فاره وهو المرح^(٥).

قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٥٢﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥٣﴾ قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴿١٥٤﴾ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥٥﴾ فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَدِيمِينَ ﴿١٥٦﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانُوا أَكْثَرَهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٥٧﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٥٨﴾

١٥٣ - ﴿الْمُسَحَّرِينَ﴾ المسحورين، أو الساحرين، أو المخلوقين «ع»، أو المخدوعين^(٦)، أو الذي ليس له شيء ولا ملك، أو ممن له سحر وهو الرثة^(٧)، أو ممن يأكل ويشرب.

(١) راجع: المصدرين السابقين.

(٢) راجع: تفسير غريب القرآن (٣١٩) وتفسير ابن الجوزي (١٣٨/٦).

(٣) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ونافع وقرأ الباقون ﴿فارهمين﴾ كما سيأتي بيان معناها، راجع كتاب السبعة في القراءات (٤٧٢) والكشف عن وجوه القراءات لمكي (١٥١/٢).

(٤) راجع: هذا القول والقول الذي قبله في تفسير القرطبي (٨٢٩/١٣) والدر المنثور (٥/٩٢).

(٥) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (١٢٩/١٣) والقول الثاني والأخير في مجاز القرآن (٨٨/٢).

(٦) راجع: هذه الأقوال في الدر المنثور (٩٢/٥).

(٧) هكذا في تفسير العز والماوردي المخطوط (٢٥٦/٢ - أ) وابن الجوزي (١٣٩/٦) والقرطبي (١٣٠/١٣)، وفي تفسير الماوردي المطبوع بتحقيق خضر (١٨٣/٣) «رقية» وبمراجعة بن عبد المقصود «رقية» وهو مخالف لما سبق.

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦٦﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٦﴾
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٦﴾
أَتَأْتُونَ الذَّكَرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٦﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ
عَادُونَ ﴿١٦٦﴾ قَالُوا لَنْ لَمْ نَنْتَهَ بِلُوطٍ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴿١٦٦﴾ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ
الْقَالِينَ ﴿١٦٦﴾ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٦﴾ فَجَعَلْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٦٦﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي
الْغَدِيرِ ﴿١٦٦﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ﴿١٦٦﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٦٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٦٦﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٦﴾ كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ
الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦٦﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٦﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا أَمْرًا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٦﴾ * أَوْفُوا الْكَيْلَ
وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴿١٦٦﴾ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ﴿١٦٦﴾ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ
وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿١٦٦﴾ وَأَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِيلَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦٦﴾

١٨٢ - ﴿بِالْقِسْطَاسِ﴾ القبان «ح»^(١)، أو الحديد، أو المعيار، أو الميزان،
أو العدل بالرومية^(٢)، أو بالعربية من القسط وهو العدل.

١٨٣ - ﴿وَلَا تَعْتُوا﴾ لا تمشوا فيها بالمعاصي، أو بالظلم.

١٨٤ - ﴿وَالْجِيلَ﴾ الخليفة^(٣). قال امرؤ القيس:

(١) راجع: تفسير الطبري (١٧/٨٥).

(٢) راجع: مجاز القرآن (٩٠/٢) والمصدر السابق.

(٣) راجع: تفسير الطبري (١٩/١٠٩).

والموت أكبر حادث مما يمر على الجبل^(١)

قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَخَّرِينَ ﴿١٨٥﴾ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَذِبِينَ ﴿١٨٦﴾
فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٨٧﴾ قَالَ رَبِّیْ أَعْلَمُ بِمَا
تَعْمَلُونَ ﴿١٨٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُمْ كَانُوا عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٨٩﴾ إِنْ فِي
ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٩٠﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٩١﴾

١٨٧ - ﴿كسفا﴾ جانباً، أو قطعاً، أو عذاباً^(٢).

وَلَئِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩١﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٢﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٩٣﴾
بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴿١٩٤﴾

١٩٣ - ﴿الروح الأمين﴾ جبريل عليه السلام.

١٩٥ - ﴿عربي مبين﴾ لسان جُزهم، أو قریش.

وَلَئِنَّهُ لَفِي زُبْرِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٩٦﴾ أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٩٧﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى
بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿١٩٨﴾ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٩٩﴾

١٩٦ - ﴿وانه﴾ ذكر القرآن^(٣)، أو ذكر محمد ﷺ وصفته^(٤)، أو ذكر دينه

وصفة أمته. ﴿لفي زبر الأولين﴾ التوراة والإنجيل وغيرهما من الكتب.

(١) لم أجده في ديوانه.

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٠٩/١٩).

(٣) راجع: تفسير الطبري (١١٣/١٩) والطوسي (٥٧/٨) وابن الجوزي (١٤٤/٦) والقرطبي (١٣٨/١٣).

(٤) راجع: تفسير ابن الجوزي (١٤٤/٦) والقرطبي (١٣٨/١٣).

كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٠٠﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ، حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٢٠١﴾
 فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٠٢﴾ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿٢٠٣﴾ أَفَعَذَابُنَا
 يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٢٠٤﴾ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٥﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ مَا أَغْنَى
 عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ ﴿٢٠٧﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴿٢٠٨﴾ ذِكْرَىٰ وَمَا كُنَّا
 ظَالِمِينَ ﴿٢٠٩﴾

٢٠٠ - ﴿سَلَكْنَاهُ﴾ أدخلنا الشرك^(١)، أو التكذيب، أو القسوة في قلوب المجرمين.

وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴿٢١٠﴾ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١١﴾ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ
 لَمَعَزُولُونَ ﴿٢١٢﴾
 ٢١٢ - ﴿عَنِ السَّمْعِ﴾ عن سمع القرآن لمصروفون، أو عن فهمه وإن سمعوه، أو عن العمل به وإن فهموه.

فَلَا نَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ﴿٢١٣﴾ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿٢١٤﴾
 وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١٥﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢١٦﴾
 وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿٢١٧﴾ الَّذِي يَرِنُّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٢١٨﴾ وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِينَ ﴿٢١٩﴾ إِنَّهُمْ هُوَ
 السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٢٠﴾

٢١٨ - ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ في الصلاة «ع»^(٢)، أو من فراشك ومجلسك، أو قائماً وجالساً وعلى حالتك، أو حين تخلو^(٣) عبر بالقيام عن الخلوة لوصوله

(١) راجع: تفسير الطبري (١٩/١١٥).

(٢) راجع: تفسير الطبري (١٩/١٢٣) وابن الجوزي (٦/١٤٨).

(٣) راجع: تفسير ابن الجوزي (٦/١٤٨).

إليها بالقيام عن ضدها.

٢١٩ - ﴿فِي السَّاجِدِينَ﴾ من نبي إلى نبي حتى أخرجك نبياً «ع»^(١)، أو تقلبك في سجود صلاتك وركوعها، أو ترى بقلبك في صلاتك من خلفك كما ترى بعينك من قدامك، أو تصرفك في الناس^(٢)، أو تقلب ذكرك وصفتك على السنة الأنبياء قبلك، أو حين تقوم إلى الصلاة منفرداً وتقلبك في الساجدين إذا صليت جماعة، قاله قتادة^(٣).

هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴿٢٢١﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٢٢٢﴾ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴿٢٢٣﴾ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿٢٢٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٢٢٥﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٦﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴿٢٢٧﴾ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٢٢٨﴾

٢٢٤ - ﴿وَالشُّعْرَاءُ﴾ يعني الذين إذا غضبوا سَبُّوا، وإذا قالوا كذبوا يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ الشياطين، أو المشركون، أو السفهاء، أو الرواة «ع»^(٤).

٢٢٥ - ﴿وَإِذْ يَهِيمُونَ﴾ في كل فن من الكلام يأخذون «ع»^(٥)، أو في كل لغو يخوضون، أو يمدحون قوماً بباطل، ويذمون قوماً بباطل^(٦). والهاشم المخالف في القصد^(٧)، أو المجاوز للحد.

(١) راجع: تفسير ابن الجوزي (١٤٨/٦).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٢٣/١٩).

(٣) راجع: تفسير ابن الجوزي (١٤٨/٦) والمصدر السابق.

(٤) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٢٧/١٩).

(٥) راجع: الدر المنثور (٩٩/٥).

(٦) راجع: هذا القول والذي قبله في تفسير الطبري (١٢٨/١٩).

(٧) في الأصل «العقد» وهو خطأ والصواب ما أثبتته من «مجاز القرآن» (٩١/٢) وتفسير الماوردي (١٨٦/٣).

٢٢٦ - ﴿يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ من كذب في شعرهم بمدح، أو ذم، أو تشبيه، أو تشبيب^(١).

٢٢٧ - ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فإنه لا يتبعهم الغاؤون، ولا يقولون ما لا يفعلون. ولما نزلت ﴿وَالشُّعْرَاءُ﴾ جاء عبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وكنا [١٢٩/أ] عند الرسول ﷺ/ وقالوا هلكنا يا رسول الله فنزلت ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾. فقرأها عليهم، وقال: أنتم هم^(٢) ﴿وَذَكِّرُوا اللَّهَ﴾ في شعرهم، أو في كلامهم^(٣)، ﴿وَانْتَصِرُوا﴾ بردهم على المشركين ما هجوا به المسلمين^(٤) ﴿مُنْقَلِبٍ﴾ مصير يصيرون إليه من النار والعذاب، والمنقلب الانتقال إلى ضد ما هو فيه، والمرجع العود من حال هو عليها إلى حال كان فيها.

(١) تشبيب الشعر ترقيق أوله بذكر النساء وشبب بالمرأة: قال فيها الغزل.

راجع: اللسان «شبب».

(٢) راجع: هذا السبب في تفسير الطبري (١٣٠/١٩) والماوردي (١٨٦/٣) والدر المنثور (٩٩/٥) وفي هذه المصادر أن حسان بن ثابت من الذين نزلت فيهم الآية.

(٣) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (١٢٩/١٩).

(٤) راجع: المصدر السابق (١٣٠/١٩).

سُورَةُ النَّامِ كِ

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١﴾ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ
الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّاتٌ لَهُمْ
أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ
الْأَخْسَرُونَ ﴿٥﴾ وَإِنَّكَ لَلْقَلْبِ الْقُرْآنِ مِنَ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٦﴾

١ - ﴿تلك﴾ أي هذه آيات القرآن وآيات الكتاب والإشارة بتلك عائد إلى
السورة، أو إلى الحروف التي هي ﴿طس﴾. المبين حلاله وحرامه وأمره ونهيهِ
ووعده ووعيدهِ.

٢ - ﴿هُدًى﴾ إلى الجنة ﴿وبُشْرَى﴾ بالثواب، أو هدى من الضلالة وبُشْرَى
بالجنة.

٣ - ﴿يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ المفروضة باستيفاء فروضها وسننها «ع»، أو
بالمحافظة على مواقيتها. ﴿الزَّكَاةَ﴾ زكاة المال، أو زكاة الفطر، أو طاعة الله
تعالى والإخلاص، أو تطهير أجسادهم من دنس المعاصي «ع».

٤ - ﴿يَعْمَهُونَ﴾ يترددون «ع»، أو يتمادون، أو يلعبون، أو يتحирون
«ح».

٦ - ﴿لَتَلْقَى﴾^(١) لتأخذ، أو لتؤتى، أو لتلقن، أو لتلقف. ﴿حَكِيمٌ﴾ في أمره. ﴿عَلِيمٌ﴾ بخلقه.

إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَائِغًا مِنهَا بِخَبَرٍ أَوْ بَشِيرٍ قَبْسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا تُودِي أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨﴾ يَمْوَسَّى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾ وَأَلْقَى عَصَاهُ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمْوَسَّى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ ﴿١٠﴾ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١﴾ وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ فَخَرَجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي سِتْرٍ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿١٢﴾ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٣﴾ وَحَدِّثُوا بِهَا وَأَسْتَيْقِنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤﴾

٧ - ﴿آنَسْتُ﴾ رأيت، أو أَحَسَسْتُ^(٢)، الإحساس من جهة يؤنس بها. ﴿بَخْبَرٍ﴾ بخبر الطريق لأنه كان ضلها «ع»، أو سأخبركم عنها بعلم. ﴿بِشِهَابٍ﴾ الشعاع المضيء ومنه شهب السماء. ﴿قَبْسٍ﴾ قطعة من نار، اقتبس النار أخذ قطعة منها^(٣)، واقتبس العلم لاستضاءته به كما يستضيء بالنار. ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ لكي تصطلوا من البرد وكان شتاء.

٨ - ﴿جَاءَهَا﴾ جاء النور الذي ظنه ناراً وقف قريباً منها فوجدها تخرج من

(١) في تفسير الماوردي (١٨٨/٣) فيه أربعة تأويلات أحدها: لتأخذ القرآن قاله قتادة الثاني لتوفى القرآن قاله السدي الثالث لتلقن القرآن قاله ابن بحر ويحتمل رابعاً لتقبل القرآن لأنه أول من يلقاه عند نزوله.

(٢) قاله أبو عبيدة. راجع: كتابه مجاز القرآن (٩٢/٢) وتفسير الطبري (١٣٢/١٩).

(٣) راجع: المصدرين السابقين.

شجرة خضراء شديدة الخضرة يقال لها العليق، لا تزداد النار إلا تضرباً ولا تزداد الشجرة إلا خضرة وحسناً ﴿بُورِكَ﴾ قُدُسٌ «ع»، أو تبارك، أو البركة في النار. ﴿النار﴾ نار فيها نور، أو نور لا نار فيه عند الجمهور ﴿من في النار﴾ مَنْ: صلة تقديره بوركت النار، أو بورك النور الذي في النار، أو بورك الله الذي في النور^(١) أو الملائكة، أو الشجرة لأن النار اشتعلت فيها وهي خضراء لا تحترق. ﴿ومن حولها﴾ الملائكة، أو موسى عليه الصلاة والسلام. ﴿وسبحان الله﴾ من كلام الله تعالى لموسى، أو قاله موسى لما سمع الكلام وفرغ استعانة بالله تعالى وتنزيها له، وسمع موسى كلام الله تعالى من السماء عند الشجرة وحكى النقاش^(٢) أن الله تعالى خلق في الشجرة كلاماً حتى خرج

(١) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٣٣/١٩) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وسعيد بن جبير وقد اختلف المفسرون في هذا القول فمنهم من رده كالفخر الرازي (١٨٢/٢٤) فقال: «وإن كنا نقطع بأن هذه الرواية موضوعة مختلفة».

ومنهم من تأوله كابن عطية (١٧٢/١١) فقال: «وعبر بعضهم في هذا القول عبارات مردودة شنيعة» ثم تأوله على حذف مضاف بمعنى «بورك من قدرته وسلطانه في النار» وابن الجوزي (١٥٥/٦) فقال: «قدس من ناداه من النار لا أن الله عز وجل يحل في شيء»، ونقل الألوسي في تفسيره (١٦٢/١٩) عن الكوراني تصحيح هذا الخبر وأنه لا يلزم منه حلول الله في النار لأن التجلي لا يلزم منه الحلول كتجلي الصورة في المرأة لا يلزم منه حلول الصورة فيها فالله تبارك وتعالى تجلى للنار وهذا دلالة من الله لموسى بأنه هو الذي يكلمه هذه خلاصة ما نقله عنه أما الزمخشري (٣٤٩/١٣) فلم يذكر هذه الأقوال التي ذكرها العز، وتأول الآية ﴿أن بورك من في النار﴾ «بورك من في مكان النار ومن حول مكانها، ومكانها البقعة التي حصلت فيها وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى: ﴿نودي من شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة﴾ [القصص: ٣٠] وتدل عليه قراءة أبي: تباركت الأرض ومن حولها» وتابعه في هذا أبو السعود في تفسيره (٢٧٣/٦) والسعدي (٢٧١/٥) وهو الراجح عندي لما ذكره الزمخشري من الأدلة التي تدل عليه ولا يلزم عليه محذور كالقول المروي عن ابن عباس ولا تعسف بالحذف كالقول الأول. أما الأقوال الأخرى فلا دليل عليها.

راجع هذه الأقوال: في تفسير البغوي والخازن (١٣٣/٥) والقرطبي (١٥٨/١٣) وأبي حيان (٥٦/٧) والقاسمي (٤٦٥٩/١٣) وابن عاشور (٢٢٦/١٩).

(٢) محمد بن الحسن بن زياد بن هارون بن جعفر بن سند المقرئ المفسر كان إمام أهل العراق في القراءات والتفسير ضَعَفَهُ جماعة وقال الذهبي: متروك ليس بثقة على جلالته ونبله.

منها^(١) فسمعه موسى عليه الصلاة والسلام ولا خبر فيما ذكره من ذلك. قال وهب لم يمس موسى عليه الصلاة والسلام امرأة بعد ما كلمه ربه.

١٠ - ﴿جَانُّ﴾ الحية الصغيرة سميت بذلك لاختفائها واستتارها^(٢)، أو/ الشيطان لأنهم يشبهون كل ما استهولوه بالشياطين لقوله: ﴿طلعها كأنه رؤوس الشياطين﴾ [الصفات: ٦٥] وقد كان انقلابها إلى أعظم الحيات وهي الثعبان.

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ولما توجه إلى مدين أعطاه العصا

من مؤلفاته «شفاء الصدور» و «كتاب في القراءات بعللها»، و «كتاب دلائل النبوة» ولد سنة (٢٦٦ هـ) وتوفي في بغداد سنة (٣٥١ هـ).

راجع: طبقات المفسرين للدودي (١٣١/٢)، والأعلام للزركلي (٨١/٦).

(١) ذكر الماوردي في تفسيره (١٨٩/٣) هذا القول عن النقاش ولم يعقب عليه بينما عقب عليه العز بقوله: «ولا خبر فيما ذكره من ذلك». وهذا يعني رده لهذا القول الباطل وهو حريّ بالرد لأن فيه نفي صفة الكلام عن الله وأن الله يخلق الكلام في الشجرة وغيرها وهذا قول المعتزلة القائلين بخلق القرآن. كما زعم ذلك الزمخشري في تفسيره (٢/١٥٢) وهو من أئمتهم. والقول الأول هو الصحيح وهو الذي عليه أهل السنة والجماعة الذين يشتون صفة الكلام لله على ما يليق بجلاله فهو متكلم بذاته أزلاً كيف شاء ومتى شاء بكلام يسمعه من يشاء كيف يشاء وأن القرآن كلامه منه بدا وأنزله على رسوله ﷺ وحيّاً وصدقه المؤمنون على ذلك حقّاً والأدلة على كلام الله كثيرة من الكتاب والسنة لمن تدبرهما وشهدت به الفطرة السليمة التي لم تغير بالشبهات والشكوك والآراء الباطلة. قال تعالى: ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ [النساء: ١٦٤] فأكدته بالمصدر مبالغة في البيان والتوضيح وقوله تعالى: ﴿ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه﴾ [الأعراف: ١٤٣] وقد روى البخاري في صحيحه (فتح/١٣/٤٦٠) في كتاب التوحيد أحاديث كثيرة في إثبات كلام الرب جل وعلا كحديث احتجاج آدم وموسى عليهما السلام عند ربهما وفيه قول آدم لموسى «أنت موسى الذي اصطفاك الله تعالى برسالاته وبكلامه» وحديث الشفاعة وفيه قول إبراهيم: «ولكن عليكم بموسى فإنه كليم الله» فإثبات صفة الكلام لله على ما يليق بجلاله إثبات صفة كمال له سبحانه فنفيها عنه يلزم منه النقص تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

راجع: شرح العقيدة الطحاوية (١٧٢/١) وتوضيح الكافية الشافية للشيخ السعدي (٣٨) ومعارج القبول للشيخ حافظ بن أحمد حكيم (٢١١/١). وتفسير الفخر الرازي (٢٤/١٨٣).

(٢) راجع: تفسير الطوسي (٦٩/٨).

ملك من الملائكة. ﴿وَلَمْ يُعَقِّبْ﴾ لم يرجع، أو لم ينتظر، أو لم يلتفت. ﴿لَا يَخَافُ لَدِي﴾ أي لا يخافون في الموضع الذي يوحى إليهم فيه وإلا فهم أخوف الخلق لله تعالى.

١١ - ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ من غير المرسلين فيكون الاستثناء منقطعاً، أو أراد آدم ظلم نفسه بأكل الشجرة، أو يخافون مما كان منهم قبل النبوة كقتل موسى للقبطي، أو يخافون من الصغائر بعد النبوة لأنهم غير معصومين منها.

وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَ الْחَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَتَاءَتِيهَا النَّاسُ عِلْمَنَا مَنَطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْأَمِينُ ﴿١٦﴾ وَخَشِيَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٧﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَتَاءَتِيهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٨﴾ فَنَبَسَرَهُمْ صَاحِكًا مِّنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴿١٩﴾

١٥ - ﴿عِلْمًا﴾ فهماً، أو قضاء، أو علم الدين، أو منطق الطير، أو بسم الله الرحمن الرحيم، أو صنعة الكيمياء. وهو شاذ ﴿فضلنا﴾ بالنبوة، أو الملك، أو العلم.

١٦ - ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ﴾ نبوة داود وملكه، أو سخر له الشياطين والرياح، أو استخلفه في حياته على بني إسرائيل فسمي ذلك وراثته^(١)، وكان لداود تسعة عشر ابناً.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الفخر الرازي (١٨٦/٢٤) والقرطبي (١٦٤/١٣) وقد رجحا القول الأول والقول الثاني داخل فيه.

١٧ - ﴿يُوزَعُونَ﴾ يساقون، أو يدفعون، أو يدفع أخرهم ويوقف أولاهم، أو يسحبون، أو يجمعون، أو يحبسون، أو يُمنعون، وَزَعَهُ عن الظلم: منعه منه، وقالوا لا بد للسلطان من وَزَعِهِ: أي من يمنع الناس عنه^(١)، وقال عثمان: ما وزع الله بالسلطان أكثر مما وزع بالقرآن^(٢)، والمراد بهذا المنع أن يرد أولهم على آخرهم ليجتمعوا ولا يتفرقوا.

١٨ - ﴿وَادِ النَّمْلَ﴾ بالشام، وكان للنملة جناحان فعلم منطقها لأنها من الطير ولولا ذلك لما علمه، قاله الشعبي. ﴿يَحْطَمَنَّكُمْ﴾ يهلككنكم ﴿وَهُمْ﴾ والنمل ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾ سليمان وجنوده، أو وسليمان وجنوده لا يشعرون بهلاك النمل، قيل سمع كلامها من ثلاثة أميال حملته الريح إليه. وسميت نملة لتنملها، وهو كثرة حركتها وقلة قرارها.

١٩ - ﴿فَتَنبَسْمُ﴾ من حذرها بالمبادرة أو من ثنائها عليه، أو من إستبقائها النمل قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما! فوقف سليمان وجنوده حتى دخل النمل مساكنه. ﴿أَوْزَعْنِي﴾ ألهمني، أو اجعلني «ع»، أو حرضني ﴿أَنْ أَشْكُرَ﴾ سبب شكره علمه بمنطق الطير حتى فهم قولها أو حمل الريح صوتها إليه حتى سمعه من ثلاثة أميال فأمكنه الكف. ﴿صَالِحًا﴾ شكر ما أنعم عليه به. ﴿بِرَحْمَتِكَ﴾ بنبوتك، أو بمعونتك التي أنعمت بها عليّ. ﴿فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾. الأنبياء، أو الجنة التي هي دار الأولياء.

وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْفَائِيتِ ﴿٢٠﴾ لِأَعْدَبَنَّهُ
عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا أَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَنٍ مُّبِينٍ ﴿٢١﴾

٢٠ - ﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ﴾ كان إذا سافر أظله الطير من الشمس، فلما غاب [١٣٠/ب] الهدد/ أتت الشمس من مكانه وكانت الأرض للهدد كالزجاج يرى ما تحتها

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٤٢/١٩) والقرطبي (١٦٨/١٣).

(٢) ذكره ابن العربي في أحكام القرآن (١٤٥٠/٣) ونسبه إلى مالك عن عثمان، وكذا ذكره القرطبي في تفسيره (١٦٨/١٣).

فيدل على مواضع الماء حتى تحفر^(١) ﴿أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ أي انتقل عن مكانه، أو غاب.

٢١ - ﴿لَا عَذْبَنَهُ﴾ بنتف ريشه^(٢) حتى لا يمتنع من شيء «ع»، أو بإحواجه إلى جنسه، أو بجعله مع أضداده. ﴿بِسُلْطَانٍ﴾ حجة بيّنة أو عذر ظاهر.

فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَحِثْلُكَ مِنْ سَيِّئِ الْبَرِّ يَقِينٍ ﴿٢٢﴾ إِلَى
وَجَدْتُ أَمْرًا تَمَلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَجَدْتُهَا
وَقَوْمَهَا يُسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ
فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٢٤﴾ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا
تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿٢٥﴾

٢٢ - ﴿أَحَطْتُ﴾ بلغت، أو علمت، أو اطلعت «ع»، والإحاطة: العلم بالشيء من جميع جهاته. ﴿سَبَأٌ﴾ مدينة باليمن يقال لها مأرب بينها وبين صنعاء ثلاث ليالي^(٣)، أو حَيٍّ من اليمن سموها باسم أهمهم، أو سئل الرسول ﷺ عن سبأ فقال: «هو رجل ولِدَ له عشرة أولاد باليمن منه ستة وبالشام أربعة فأما اليمانيون؛ فمذحج وحمير وكندة وأنمار والأزد والأشعريون. وأما الشاميون فلخم وجذام وعاملة وغان»^(٤) وقيل هو سبأ بن يعرب بن قحطان سمي سبأ

(١) راجع: تفسير الطبري (١٤٤/١٩) وابن الجوزي (١٦٣/٦).

(٢) رواه الطبري في تفسيره عن ابن عباس (١٤٦/١٩) وذكره الطوسي في تفسيره (٧٨/٨).

(٣) وسميت سبأ لأنه سكنها ولد سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان. راجع: معجم البلدان لياقوت الحموي (١٨١/٣) وقد كتب عنها كتابة مفصلة.

(٤) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٧٦/٢٢) عن فروة بن مسيك الغطيفي وأبو داود في سننه (٣٤/٤) كتاب الحروف والقراءات) مختصراً حيث لم يذكر أسماء القبائل ورواه الترمذي في سننه (٣٦١/٥) تفسير سورة سبأ) مطولاً حيث ذكر فيه سبب نزول قوله تعالى ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ﴾ [سبأ: ١٥]. وقال عنه: «هذا حديث حسن غريب وذكره القرطبي في تفسيره (٢٨٢/١٤) وابن كثير في تفسيره (٥٣٢/٣)»

لأنه أول من سبى^(١).

٢٣ - ﴿امْرَأَةٌ﴾ بلقيس بنت شراحيل أو شرحبيل بن مالك بن الريان وأمها جنية. ﴿من كل شيء﴾ في أرضها، أو من أنواع الدنيا كلها. ﴿عرش﴾ سرير، أو كرسي، أو مجلس، أو ملك. ﴿عظيم﴾ كريم^(٢)، أو حسن الصنعة، أو كان ذهباً مستراً بالديباج والحرير قوائمه لؤلؤ وجوهر^(٣). وكان يخدمها ستمائة امرأة، وأهل مشورتها ثلاثمائة واثنى عشر رجلاً؛ كل رجل على عشرة آلاف رجل.

٢٥ - ﴿الْخَبَاءُ﴾ غيب السماوات والأرض، أو خبء السماوات المطر وخبء الأرض: النبات، والخبء المخبوء وصفه بالمصدر، والخبء في اللغة ما غاب واستتر. ﴿الَّا يَسْجُدُوا﴾ من قول الله، أمر خلقه بالسجود أو من قول الهدهد تقديره يا هؤلاء اسجدوا.

﴿قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ ﴿٢٧﴾ أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَتْ يَأْخُذُهَا الْمَلَأُ إِيَّاهُ الْفَىٰ إِيَّايَ كِتَابُ كَرِيمٍ ﴿٢٩﴾ إِنَّهُمْ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣٠﴾ أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَيَّ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٣١﴾

٢٨ - ﴿ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ كن قريباً منهم «ع» أو تقديره «فألقه إليهم فانظر

= والسيوطي في الدر المنثور (٢٣١/٥) وزاد نسبه إلى الإمام أحمد وعبد بن حميد والبخاري في تاريخه وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه. كما ذكره عن ابن عباس ونسبه إلى الإمام أحمد وعبد بن حميد والطبراني وابن أبي حاتم وابن عدي والحاكم وصححه وابن مردويه.

(١) هو من كبار ملوك اليمن في الجاهلية الأولى قيل اسمه عبد شمس وقيل عامر ويظن أنه كان في القرن العشرين قبل الميلاد وقيل: إن سبأ أول من خطب في الجاهلية وقد ولد له نسل كثير.

راجع: الأعلام للزركلي (٧٦/٣) ومعجم البلدان (١٨١/٣).

(٢) رواه الطبري في تفسيره عن ابن عباس (١٤٨/١٩) وذكره الطوسي في تفسيره عنه (٨/٧٩) ولم يذكره الماوردي في تفسيره (١٩٤/٣) وذكره بدله «ضخم».

(٣) راجع: المصادر السابقة وتفسير ابن كثير (٣٦٠/٣).

ماذا يرجعون ثم تول عنهم»^(١) أخذ الهدهد الكتاب بمنقاره وجعل يدور في بهوها، فقالت: ما رأيت خيراً منذ رأيت هذا الطير في بهوي فألقى الكتاب إليها، أو ألقاه على صدرها وهي نائمة.

٢٩ - ﴿كريم﴾ لحسن ما فيه، أو مختوم، أو لكرم صاحبه وأنه ملك، أو لتسخيره الهدهد لحمله.

٣٠ - وكان الرسول ﷺ يكتب باسمك اللهم فلما نزلت ﴿بسم الله مجراها﴾ [هود: ٤١] كتب بسم الله فلما نزلت ﴿أو ادعوا الرحمن﴾ [الإسراء: ١١٠] كتب بسم الله الرحمن فلما نزلت ﴿إنه من سليمان﴾ الآية كتب بسم الله الرحمن الرحيم^(٢).

٣١ - لا تَغْلُوا: لا تخافوا، أو لا تتكبروا، أو لا تمتنعوا ﴿مسلمين﴾ مستسلمين، أو موحدين «ع»، أو مخلصين، أو طائعين.

قَالَتْ يَتَأْتِيَهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرَ حَتَّى تَشْهَدُونِ ﴿٣٢﴾ قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةٍ وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٣٤﴾ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٣٥﴾

٣٢ - ﴿أفتوني﴾ أشيروا عليّ^(٣). ﴿قاطعة﴾ ممضية ﴿تشهدون﴾^(٤) تشيروا، أو تحضروا.

(١) ففي الكلام تقديم وتأخير وهذا قول الفراء راجع: كتابه معاني القرآن (٢/٢٩١).

(٢) رواه عبد الرزاق في تفسيره (٢ - ٨١/٢) عن الشعبي وذكره السيوطي في الدر المنثور (٥/١٠٦) وزاد نسبته إلى ابن سعد وابن أبي شيبه وابن المنذر وابن أبي حاتم.

وراجع: تفسير ابن كثير (٣/٣٦٢).

(٣) راجع: معاني القرآن للفراء (٢/٢٩٢) وتفسير أبي حيان (٧/٧٢).

(٤) تشهدون: منصوب بحتى والنون للوقاية وحذفت ياء المتكلم للتخفيف وقرأها الجمهور بحذف الياء وفقاً ووصلاً وقرأ يعقوب بإثباتها فيهما.

راجع: تفسير ابن عاشور (١٩/٢٦٣)، حاشية الجمل على الجلالين (٣/٣١٢).

[١/١٣١] ٣٣ - ﴿قُوَّةٌ﴾ عدد وعدة. ﴿بِأَسِّ﴾ شجاعة وآلة/ تفويضاً منهم الأمر إليها، أو إجابة منهم إلى قتاله.

٣٤ - ﴿دَخَلُوا قَرْيَةً﴾ أخذوها عنوة «ع». ﴿أَفْسَدُوهَا﴾ أخرجوها. ﴿أَذَلَّةٌ﴾ بالسيف، أو الاستعباد. ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾. من قول الله إنهم يفسدون القرى «ع»، أو قالت بلقيس وكذلك يفعل سليمان إذا دخل بلادنا.

٣٥ - ﴿بِهَدِيَّةٍ﴾ لبنة من ذهب «ع»، أو صحائف الذهب في أوعية الديباج، أو جوهر، أو غلمان ولباسهم لباس الجوارى وجوارى لباسهم لباس الغلمان، ثمانون غلاماً وجارية أو ثمانون غلاماً وثمانون جارية وقصدت بالهدية استعطافه لعلها بموقع الهدايا من الناس، أو اختبرته فإن قبل هديتها فهو مَلِك فتقاتله وإن لم يقبلها فهو نبي فلا طاقة لها به، أو اختبرته بأن يميز الجوارى من الغلمان فأمرهم بالوضوء فاغترف الغلام بيده وأفرغت الجارية على يدها فميزهم بذلك، أو بغسل الغلمان ظهور السواعد قبل بطونها وغسل الجوارى بطون السواعد قبل ظهورها، وبدأ الغلمان بغسل المرافق إلى الأكف وبدأ^(١) الجوارى من الأكف إلى المرافق.

فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنُ قَالَ أَتَمِدُّونَنِي بِمَالٍ فَمَا آتَيْنِيَ اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿٢٦﴾ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٧﴾

٣٦ - ﴿فَلَمَّا جَاءَ﴾ رسلها، أو هداياها ﴿أَتَمِدُّونَنِي بِمَالٍ﴾ أمر الشياطين فموهوا لبين المدينة وحيطانها بالذهب والفضة وبعثت إليه بعضا كان يتوارثها ملوك حَمِير، وطلبت أن يميز أعلاها من أسفلها، وبقدح أَلْتَمَسَتْ أَنْ يَمْلَأَهُ مَاءً فريداً لا من الأرض ولا من السماء وبخزرتين ليثقب أحدهما وليدخل في ثقب

(١) هكذا في الأصل بدون تاء التانيث وجائز في الفعل إذا أسند إلى جمع المؤنث التذكير والتانيث.

الأخرى خيطاً وكان ثقبها أعوج فلما جاء رسلها وكانوا رجالاً أو نساء قال ﴿اتمدونن بمال فما آتاني الله﴾ من النبوة والملك ﴿خير مما آتاكم﴾ من المال. ثم ميز الجواري من الغلمان وأرسل العصا إلى الهواء وقال أي الرأسين سبق إلى الأرض فهو أسفلها وأجريت الخيل حتى عرقت فملاً القدح من عرقها، وثقب إحدى الخرزتين وأدخل الخيط في الأخرى فهال الرسل ما شاهدوه منه^(١).

٣٧ - ﴿ارجع إليهم﴾ أيها الرسول بما جئت به من الهدايا، أو أمر الهدهد

بالرجوع وأن يقول: ﴿فلنأتينهم بجنود لا قبل﴾ لا طاقة، وصدق لأن من [١٣١/ب] جنوده الجن والإنس والطير والريح^(٢). ﴿ولنخرجنهم منها﴾ أخبرهم بما يصنع بهم ليبادروا إلى الإسلام. فلما رجعت إليها الهدايا قالت: قد والله علمت ما هذا بملك ولا طاقة لنا به ثم أرسلت إليه أني قادمة عليك بملوك قومي وأمرت بعرشها فجيل في سبعة أبيات بعضها في بعض وأغلقت عليه الأبواب وشخصت إليه في اثني عشر ألف قيل^(٣) من ملوك اليمن فلما علم بقدومها.

قَالَ يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِي قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٢٨﴾ قَالَ عَفْريتٌ مِنَ الْجِنِّ أَنَا ءَإِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ﴿٢٩﴾ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا ءَإِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌ كَرِيمٌ ﴿٣٠﴾

٣٨ - ﴿قال يا أيها الملأ أيكم يأتيني بعرشها﴾ أراد أن يعلم بذلك صدق

(١) ذكر ابن كثير (٣/٣٦٣) هذه الأخبار في تفسير الهدية ثم علق عليها بقوله: «وأكثره مأخوذ من الإسرائيليات».

(٢) «الريح» غير موجودة في تفسير الماوردي (٣/٢٠٠).

(٣) القيل: الملك من ملوك اليمن وهو دون الملك الأعلى وسمي قيلاً لأنه يقول ما يشاء فينفذ.

راجع: القاموس المحيط للفيروز أبادي مادة «قول».

الهدهد «ع» أو أعجبه لما وصفه الهدهد فأراد أخذه قبل أن يَحْرُمَ عليه بإسلامها^(١)، أو أراد أن يعاينها^(٢)، وكانت الملوك يتعايرون^(٣) بالملك والقدرة، قاله ابن زيد، أو أراد اختبار فطنها هل تعرفه أو تنكره، أو أراد أن يعرفها بذلك صحة نبوته قاله وهب بن منبه. ﴿مسلمين﴾ طائعين أو على دين الحق.

٣٩ - ﴿عَفْرِيتٌ﴾، وهو المارد القوي والعفريت البالغ من كل شيء أُخِذَ من قولهم فلان عفريّة نفريّة إذا كان مبالغاً في الأمور، أو من العفر وهو الشديد فزيدت فيه الهاء فقليل عفريه وعفريت^(٤). ﴿مَقَامِكُ﴾ مجلسك، أو يوماً كان يقوم فيه سليمان عليه الصلاة والسلام خطيباً يعظهم ويذكرهم وكان مجيء ذلك اليوم قريباً أو أراد قبل أن تسير إليهم من ملكك محارباً، ﴿لَقَوِيَّ﴾ على حمله ﴿أَمِينٌ﴾ على ما فيه من جوهر ولؤلؤ أو لا آتيك بغيره بدلاً منه أو أمين على فرج المرأة.

٤٠ - ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ﴾ مَلَكٌ أُيِّدَ به سليمان عليه الصلاة والسلام والعلم الذي عنده هو ما كتب الله تعالى لبني آدم وقد أعلم الله تعالى الملائكة كثيراً منه فأذن الله له أن يعلم سليمان ذلك وأن يأتيه بالعرش أو بعض جنوده من الإنس أو الجن، وعلم الكتاب: علمه بكتاب سليمان إلى بلقيس وعلم أن الريح مسخرة لسليمان وأن الملائكة تعينه فوثق بذلك وأخبره أن يأتيه به قبل

(١) هذا القول فيه بعد لأنه لا يتناسب مع تصرفات الأنبياء عليهم السلام لأنهم دائماً يقصدون من تصرفاتهم إعلاء الدين وإقامة الحجة على الناس وهدايتهم إلى الحق.

(٢)(٣) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٢/٣٠٠) «يعالها»، و «يعالون» وفي تفسير الطبري (١٩/١٦١) «يعاتبها»، و «يتعاتبون» والصواب ما في تفسير العز لأنه هو المتناسب مع سياق الكلام فالمعابة أن تأتي بشيء لا يهتدي له - كما في مختار الصحاح - فصاحب هذا القول أراد اختبار قدرتها على تمييز عرشها وإثبات تفوق سليمان عليها في الملك والقدرة.

ولعل عبارة الماوردي فيها شيء من الصواب أما عبارة الطبري فهي خطأ واضح من الناسخ والله أعلم.

(٤) راجع: تفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٣٢٤) والمفردات للراغب الأصبهاني: مادة غفر (٥٠٨).

ارتداد طرفه، أو هو سليمان قال ذلك للعفريت، أو هو بعض الإنس: مليخا أو أسطوم أو آصف^(١) بن برخيا وكان صديقاً، أو ذو النون مصر، أو الخضر^(٢) ﴿علم الكتاب﴾ هو اسم الله الأعظم الذي إذا دعي به أجاب. ﴿يرتد إليك طرفك﴾ يأتيك أقصى من تنظر إليه أو: قبل أن يعود طرفك إلى مد بصرك أو يعود طرفك إلى مجلسك أو قبل الوقت الذي ينتظر وروده فيه من قولهم أنا ممتد الطرف إليك أي منتظر أو قبل أن يرجع إليك طرف رجائك خائباً لأن الرجاء يمد الطرف والإيأس يقصره، أو قبل أن يقبض طرفك بالموت أخبره أنه سيأتيه به قبل موته ودعا بالاسم الأعظم وعاد طرف سليمان عليه الصلاة والسلام إليه فإذا العرش بين يديه ولم يكن سليمان عليه الصلاة والسلام يعلم ذلك الاسم ﴿هذا من فضل ربي﴾ وصول العرش قبل ارتداد طرفي، ﴿أشكر﴾ على وصوله ﴿أم أكفر﴾ فلا أشكر إذا رأيت من هو أعلم مني في الدنيا وكان ذلك معجزة لسليمان عليه الصلاة والسلام أجراها الله تعالى على يد بعض أوليائه وكان العرش باليمن وسليمان بالشام قيل خرق الله تعالى به الأرض حتى صار بين يديه^(٣).

قَالَ تَكْرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَنْهَدَى أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٤١﴾ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكِ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴿٤٢﴾ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٤٣﴾ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٣/٣٦٤) عن ابن عباس ويزيد بن رومان وقتادة والضحاك.

وراجع: تفسير الطبري، (١٩/١٦٤) والفخر الرازي (٢٤/١٩٧) والدر المنثور (٥/

١٠٩) وتفسير الألوسي (١٩/٢٠٣) وقال: «إنه قول الجمهور».

(٢) قال ابن كثير في تفسيره (٣/٣٦٤): «وهو غريب جداً».

(٣) راجع: تفسير الطبري (١٩/١٦٥) وابن كثير (٣/٣٦٤).

سَلِّمَنَّ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٤﴾

[١/١٣٢] ٤١ - ﴿تَكْرُوا﴾ غيروه بانتزاع ما عليه من فصوص وجواهر ومرافق «ع»/ أو بجعل ما كان أحمر أخضر وما كان أخضر أحمر، أو بالزيادة فيه والنقصان منه، أو بجعل أعلاه أسفله ومقدمه مؤخره أو جعل فيه تمثال السمك^(١). ﴿أَتَهْتَدِي﴾ إلى الحق بعقلها أم تكون من الذين لا يعقلون، أو تعرف العرش بفطنتها أم تكون ممن لا يفطن ولا يعرف.

٤٢ - ﴿كَأَنَّهُ هُوَ﴾ لما خلفته وراءها فوجدته أمامها منعها معرفتها به من إنكاره وتركها له خلفها من إثباته، أو لأنها رأت فيه ما تعرفه فلم تنكره وما غير وبدل فلم تثبته، أو شبهوا عليها بقولهم ﴿أَهْكَذَا عَرْشُكَ﴾ فشبهت عليهم بقولها: ﴿كَأَنَّهُ هُوَ﴾ ولو قالوا هذا عرشك لقلت نعم. ﴿وَأَوْتَيْنَا﴾ قاله سليمان عليه الصلاة والسلام، أو بعض قومه. ﴿الْعِلْمُ﴾ بمعرفة الله تعالى وتوحيده، أو النبوة، أو علمنا أنه عرشها قبل أن نسألها. ﴿مُسْلِمِينَ﴾ طائعين لله تعالى بالاستسلام له، أو مخلصين له بالتوحيد.

٤٣ - ﴿وَصَدَّهَا﴾ عبادة الشمس أن تعبد الله تعالى، أو صدها كفرها أن تهتدي للحق^(٢)، أو صدها سليمان عما كانت تعبد في كفرها، أو صدها الله تعالى عن الكفر بتوفيقها للإيمان.

٤٤ - ﴿الصَّرْحُ﴾ بركة بنيت من قوارير، أو صحن الدار، وصرحة الدار وساحتها وباحتها وقاعتها كلها واحد من التصريح وهو الإظهار، أو القصر. ﴿حَسْبَتْهُ لُجَّةٌ﴾ لأنه أمر الجن أن يبنوه من قوارير في ماء فبنوه وجعلوا حوله أمثال السمك فأمرها بالدخول إليه لأنها وصفت له فأحب أن يراها وكانت

(١) قاله أبو صالح. راجع: تفسير الماوردي (٢٠٣/٣)، وابن الجوزي (١٧٧/٦).

(٢) تكون «ما» على هذين القولين فاعل لصدها وعلى القولين الآتين تكون في موضع نصب يصدها على تقدير حذف حرف الجر والقول الأول أرجح لمناسبته لسياق الآيات.

راجع: تفسير الطبري (١٦٨/١٩) والزمخشري (٣٦٩/٣) والبيضاوي (١٧٨/٢) وأبي السعود (٢٨٨/٦) وابن عاشور (٢٧٤/١٩) ومشكل إعراب القرآن لمكي (٥٣٥/٢).

هلباء^(١) الشعر وقدماهما كحافر حمار وأمها جنية وخافت الجن إن تزوجها أن تطلعه على أشياء كانت الجن تخفيها ويبعد أن يتولد بين الإنس والجن ولد لأن الجن لطيف والإنس كثيف. ﴿وكشفت عن ساقيتها﴾ فرأهما شعراوين فصنعت له الجن النورة وقصد بدخولها الصرح. وكشف ساقيتها اختبار عقلها، أو أخبر أن ساقيتها ساقا حمار فأراد أن يعلم ذلك، أو أراد تزوجها فأحب مشاهدتها. ﴿مُمَرَّد﴾ مملس، أو واسع في طوله وعرضه. ﴿ظلمت نفسي﴾ بالشرك، أو ظنت أن سليمان أراد تغريقها لما أمرها بدخول الصرح فلما بان أنه صرح علمت أنها ظلمت نفسها بذلك الظن، قاله سفيان. ﴿وأسلمت﴾ استسلمت طاعة لله قبل تزوجها سليمان عليه الصلاة والسلام، واتخذ لها بالشام حماماً ونورة، وكان أول من اتخذ ذلك.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٥﴾
 قَالَ يَنْقُورُ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٦﴾ قَالُوا أَطِئْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿٤٧﴾

٤٥ - ﴿فريقان﴾ مؤمن وكافر، أو مصدق ومكذب. ﴿يختصمون﴾ بقولهم ﴿أتعلمون أن صالحاً/مرسل من ربه﴾ [الأعراف: ٧٥]، أو يقول كل فريق: [١٣٢/ب] نحن على الحق دونكم.

٤٦ - ﴿بالسيئة﴾ بالعذاب قبل الرحمة؛ لقولهم: ﴿فأتنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين﴾ [الأعراف: ٧٧]، أو بالبلاء قبل العافية. ﴿تستغفرون﴾ بالتوبة، أو بالدعاء. ﴿ترحمون﴾ بالكفاية أو الإجابة.

٤٧ - ﴿أطيرنا﴾ تشاءموا به لافتراق كلمتهم، أو للشر الذي نزل بهم. ﴿طائركم﴾ مصائبكم «ع»، أو عملكم. ﴿تفتنون﴾ بالطاعة والمعصية، أو

(١) هلباء: مؤنث أهلب وهي الكثيرة الشعر.
 راجع: لسان العرب مادة «هلب».

تصرفون عن الإسلام الذي أمرتم به .

وَكَاثَ فِي الْمَدِينَةِ سَعَةً رَهْطٌ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿٤٨﴾ قَالُوا
تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا
لَصَادِقُونَ ﴿٤٩﴾ وَمَكْرُؤُهُمْ مَكْرًا وَمَكْرُنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٠﴾ فَانْظُرْ
كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾ فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ
خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥٢﴾ وَأَنجَيْنَا الَّذِينَ
ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٣﴾

٤٨ - ﴿رَهْطٌ﴾ الرهط: جمع لا واحد له وهم عاقرو الناقة: فُسَّاق من
أشراف قومهم. ﴿يُفْسِدُونَ﴾ بالكفر ولا يصلحون بالإيمان، أو بالمنكر ولا
يصلحون بالمعروف، أو بالمعاصي ولا يصلحون بالطاعة، أو بقطع الدنانير
والدراهم ولا يصلحون بتركها صحاحاً، أو يتبعون عورات الناس^(١) ولا يسترون
عليهم.

٤٩ - ﴿تَقَاسَمُوا﴾ تحالفوا. ﴿لَنُبَيِّتَنَّهُ﴾ لنقتلنه ليلاً. البيات قتل الليل.
﴿لَوَلِيهِ﴾ لرهط صالح ﴿مَهْلِكَ أَهْلِهِ﴾ قتلهم ﴿لَصَادِقُونَ﴾ في إنكار القتل.

٥٠ - ﴿وَمَكْرُؤُهُمْ﴾ عزموا على بياته ﴿وَمَكْرُ اللَّهِ﴾ بهم فرماهم بصخرة
فهلكوا أو أظهروا أنهم خرجوا مسافرين فاستتروا في غار ليعودوا في الليل
فيقتلوه فألقى الله تعالى صخرة فسدت عليهم فم الغار ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾ بمكرنا أو
بالملائكة الذين أرسلوا لحفظ صالح من قومه لما دخلوا عليه ليقتلوه فرموا كل
رجل منهم بحجر فقتلوه جميعاً.

(١) في تفسير الماوردي (٢٠٦/٣) بدل هذا القول «أو يتبعون عورات النساء ولا يسترون
عليهن».

وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَلْحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٥٤﴾ أَيْنَكُمُ لَتَأْتُونَ
الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ بَجَاهِلُونَ ﴿٥٥﴾ * فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ
إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَبْطِهُرُونَ ﴿٥٦﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ
إِلَّا أَمْرَاتَهُمْ فَدَرَنَاهُمْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٥٧﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٥٨﴾

٥٤ - ﴿تبصرون﴾^(١) أنها فاحشة، أو يبصر بعضهم بعضاً.

قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۗ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ أَمِنْ خَلْقِ
السَّمَكِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا
كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ۗ أَلَيْسَ اللَّهُ بِرَبِّكُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ ﴿٦٠﴾

٦٠ - ﴿حدائق﴾ النخل، أو الحائط من الشجر والنخل. ﴿بهجة﴾
غضاضة^(٢)، أو حُسن. ﴿ما كان لكم أن تنبتوا﴾ لا تقدرون على خلق مثلها
﴿إله مع الله﴾ يفعل هذا، أو نفي للآلهة. ﴿يعدلون﴾ عن الحق، أو يشركون
فيجعلون له عدلاً.

أَمِنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ
الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ أَلَيْسَ اللَّهُ بِرَبِّكُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾

(١) في تفسير الماوردي (٢٠٧/٣) فُسِّرَ ﴿تبصرون﴾ «تعلمون أنها فاحشة» بالإضافة إلى القول الثاني.

وراجع: تفسير الطوسي (٩٣/٨) وابن الجوزي (١٨٣/٦).

(٢) غضاضة: بمعنى نضارة كما في مختار الصحاح مادة «غضض» وذكر السيوطي في الدر المنثور (١١٣/٥) عن قتادة «ذات بهجة: قال ذات نضارة» وفي تفسير الماوردي (٢٠٧/٣) «ذات غضارة» ولعله خطأ مطبعي.

٦١ - ﴿قَرَارًا﴾ مستقراً. ﴿خِلَالَهَا﴾ في مسالكها ونواحيها. ﴿الْبَحْرَيْنِ﴾ بحر السماء وبحر الأرض، أو بحر فارس والروم، أو بحر الشام والعراق، أو العذب والمالح^(١). ﴿حَاجِزًا﴾ مانعاً من الله تعالى لا ينبغي أحدهما على صاحبه، أو حاجزاً من الأرض أن يختلطاً. ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ التوحيد، أو لا يعقلون، أو لا يتفكرون.

أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلَيْسَ لَهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴿١٢﴾

٦٢ - ﴿السُّوءَ﴾ الضر، أو الجور. ﴿خُلَفَاءَ﴾ خلفاً بعد خلف، أو أولادكم خلفاً منكم، أو خلفاً من الكفار ينزلون أرضهم بطاعة الله تعالى بعد كفرهم^(٢). ﴿مَا تَذْكُرُونَ﴾ النعم.

أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ بِشَرٍّ أَيْدَى رَحْمَتِهِ ۖ أَلَيْسَ لَهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٣﴾

٦٣ - ﴿يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ﴾: يرشدكم إلى مسالك البحر والبر، أو يخلصكم من أهوالهما، ﴿الْبَرِّ﴾ الأرض و ﴿الْبَحْرِ﴾ السماء^(٣)، أو البر بادية الأعراب والبحر الأمصار والقرى ﴿نُشْرًا﴾^(٤) مُنْشَرَةً، أو ملقحات. ﴿رَحْمَتِهِ﴾ المطر اتفاقاً.

(١) سبق للعز أن ذكر هذه الأقوال عند تفسير الآية: ٥٣ من سورة الفرقان.

(٢) راجع هذين القولين في تفسير القرطبي (٢٢٤/١٣).

(٣) في تفسير الماوردي (٢٠٩/٣) «الماء» بدل «السماء» هنا.

(٤) قرأ ابن عامر بضم النون وإسكان الشين، وحمزة والكسائي بفتح النون وإسكان الشين والباقون بضمهما، وعاصم بياء مضمومة وإسكان الشين حيث وقع.

راجع: التعليق على تفسير الآية: ٤٨ من سورة الفرقان وتفسير الماوردي.

أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَوَلَيْهِ قُلُوبٌ هَاثِرُونَ
بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٤﴾ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا
يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٦٥﴾ بَلْ أَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا
عَمُونَ ﴿٦٦﴾

٦٦ - ﴿أَدْرَكَ عِلْمُهُمْ﴾ هذا ذم أي غاب علمهم «ع»، أو لم يدرك علمهم، أو اضمحل/ أو ضل، أو هو مدح لعلمهم وإن كانوا مذمومين أي [١/١٣٣] أدرك علمهم، أو أجمع، أو تلاحق.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا أَيْتًا لَمُخْرَجُونَ ﴿٦٧﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ
وَأَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ
كَانَ عِقَابُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٩﴾ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ وَيَقُولُونَ
مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧١﴾ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي
تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٧٢﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ
رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٤﴾ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ
مُبِينٍ ﴿٧٥﴾

٧٢ - ﴿رَدِفَ لَكُمْ﴾ قرب منكم «ع»، أو أعجل لكم، أو تبعكم، ورذف المرأة لأنه تبع لها من خلفها. ﴿بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ يوم بدر، أو عذاب القبر.
٧٥ - ﴿غَائِبَةٍ﴾ جمع ^(١) ما خفي عن الخلق، أو القيامة، أو ما غاب عنهم

من عذاب السماء والأرض. ﴿كتاب مبين﴾ اللوح المحفوظ، أو القضاء المحتوم.

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٧٦﴾ وَإِنَّهُ لَهْدَى
وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٧٨﴾ فَتَوَكَّلْ
عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴿٧٩﴾ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا
مُدْبِرِينَ ﴿٨٠﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَى ۚ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ
مُسْلِمُونَ ﴿٨١﴾ ۖ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ
كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨٢﴾

٨٢ - ﴿وَقَعَ الْقَوْلُ﴾ حق عليهم القول أنهم لا يؤمنون، أو وجب الغضب، أو وجب السخط عليهم إذا لم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر، أو نزل العذاب. ﴿دَابَّةٌ﴾ سئل عنها علي رضي الله تعالى عنه فقال: «أما والله ما لها ذَنْبٌ وإن لها للحية» إشارة إلى (١) أنها من الإنس، أو هي من دواب الأرض عند الجمهور ذات زغب وریش لها أربع قوائم «ع»، أو ذات (٢) وَبَرٍ تناغي السماء، أو لها رأس ثور وعينا خنزير وأذنا فيل وقرن أيل وعنق نعامة وصدر أسد ولون نمر وخالصة هر وذنب كبش وقوائم بعير بين كل مفصلين اثنا عشر ذراعاً رأسها في السحاب. معها عصا موسى وخاتم سليمان فتنتكت في مسجد المؤمن نكتة بيضاء فتبيض وجهه. وتنتكت في وجه الكافر بخاتم سليمان فتسود وجهه. قاله أبو الزبير (٣). ﴿من الأرض﴾ بعض أودية تهامة «ع»، أو

(١) في الأصل «مال» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي والقرطبي (٢٣٦/١٣).

(٢) في الأصل «زيادات» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي والطبري (١٥/٢٠) والقرطبي (٢٣٧/١٣) والدر المنثور (١١٥/٥).

(٣) ذكره عنه ابن كثير في تفسيره (٣٧٦/٣) مطولاً والألوسي في تفسيره (٢٢/٢٠) والسيوطي في الدر المنثور (١١٧/٥) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه.

صخرة من شِغَب أجياد، أو الصفا، أو بحر سدوم. ﴿تَكْلِمُهُمْ﴾ مخففاً^(١) تَسِمُ وجوههم بالبياض والسواد حتى يتنادون في الأسواق يا مؤمن يا كافر، قال: الرسول ﷺ: تخرج الدابة فتسم الناس على خراطيمهم^(٢)، أو تجرحهم فيختص هذا بالكافر والمنافق، وجرحهما بإظهار الكفر والنفاق كجرح الشهود بالتفسيق ﴿تَكْلِمُهُمْ﴾ عبر عن ظهور الآيات منها بالكلام من غير نطق، أو تنطق فتقول هذا مؤمن وهذا كافر، أو تقول ﴿أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يوقنون﴾ قاله ابن مسعود وعطاء، نال ابن عمر^(٣) - رضي الله تعالى عنه -: تخرج ليلة النحر والناس يسرون إلى منى.

وَيَوْمَ نَخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٨٢﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِنَا وَلَمْ يُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمَازَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨٣﴾ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٨٤﴾ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا آلَ نَاحِلٍ لِّسَكْنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّا فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٨٥﴾

٨٣ - ﴿مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا﴾ وهم كفارها. ﴿بِآيَاتِنَا﴾ محمد ﷺ، أو بالرسول عند الآخرين. ﴿يُوزَعُونَ﴾ يجمعون، أو يدفعون، أو يساقون، أو يرد أولاهم على أخراهم^(٤).

(١) بفتح التاء وسكون الكاف وكسر اللام بدون تشديد، وهي قراءة شاذة. راجع: المختصر في شواذ القراءات (١١٠) وتفسير الطبري (١٦/١٠) وابن الجوزي (١٩٣/٦).

(٢) هذا جزء من حديث رواه الإمام أحمد في مسنده (٢٦٨/٥) عن أبي أمامة يرفعه إلى رسول الله ﷺ، وذكره السبوطي في الدر المنثور (١١٦/٥) وزاد نسبته إلى سمويه وابن مردويه.

(٣) في الأصل «عمر» والصواب «ابن عمر» كما أثبتته من تفسير الماوردي والكتب التي ذكرت هذا القول عنه. راجع: تفسير الطبري (١٥/٢٠) وابن كثير (٣٧٦/٣) والألوسي (٢٣/٢٠).

(٤) راجع تفسير الآية ١٧ من السورة.

وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوٍّ
 دَاخِرِينَ ﴿٨٧﴾ وَرَى الْجِبَالِ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ إِلَيْكَ آفَاقٌ كُلُّ شَيْءٍ
 إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿٨٨﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ ﴿٨٩﴾
 وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾

٨٧ - ﴿ويوم يُنفخ﴾ يوم النشور من القبور. ﴿الصُّور﴾ جمع صورة ينفخ فيها أرواحها، أو شيء كالبوب يخرج منه صوت يحيى به الموتى، أو مثل ضُرب لخروج الموتى في وقت واحد كخروج الجيش عند نفخ البوق^(١). [١٣٣/ب] ﴿فَفَزِعَ﴾ أسرع إلى إجابة النداء فزعت إليك في كذا أسرع إلى نداءك/ في معونتك. ﴿إلا من شاء الله﴾ استثناء من الإسراع والإجابة إلى النار، أو الفزع الخوف والحذر لأنهم أزعجوا من أجدانهم فخافوا ﴿إلا من شاء الله﴾ فلا يفرعون وهم الملائكة أو الشهداء، وقيل إن إسرافيل هو النافخ في الصور. ﴿داخِرِينَ﴾ راغمين، أو صاغرين «ع» فالفزع في النفخة الأولى وإتيانهم صاغرين في النفخة الثانية.

٨٨ - ﴿جامدة﴾ واقفة ﴿تمر مرَّ السحاب﴾ لا يرى سيرها لبعدها أطرافها، مثل ضُرب للدنيا تظن أنها واقفة كالجبال وهي آخذة بحظها من الزوال، أو للإيمان تحسبه ثابتاً في القلب وعمله صاعد إلى السماء^(٢). ﴿أتقن﴾ أحكم، أو

(١) هذا القول هو الراجح لتظاهر الخبر به عن النبي ﷺ. والنول الأول قاله أبو عبيدة.

راجع: التعليق على تفسير الآية: ٧٣ من سورة الأنعام.

(٢) اقتصر العز هنا على هذين القولين في تأويل الآية وفيهما صرف لها عن ظاهرها بدون دليل والراجح حمل الآية على ظاهرها كما فسرنا به ابن قتيبة في كتابيه تأويل مشكل القرآن (٦) وتفسير غريب القرآن (٣٣٧) فقال: «هذا إذا نفخ في الصور يريد أنها تجمع وتسير فهي لكثرتها كأنها جامدة وهي تسير».

وقد اقتصر على هذا التفسير الطبري في تفسيره (٢١/٢٠) وابن عطية (٢٥١/١١) وابن الجوزي (١٩٦/٦) والقرطبي (٢٤٢/١٣) كما أنه أضاف إلى هذا ما ذكره العز نقلاً عن الماوردي.

أحصى، أو أحسن، أو أوثق سريانية، أو عربية من إتقان الشيء إذا أوثق وأحكم، وأصله التقن وهو ما ثقل في الحوض من طينة.

٨٩ - ﴿بِالْحَسَنَةِ﴾ أداء الفرائض كلها، أو التوحيد والإخلاص. ﴿خَيْرَ مِنْهَا﴾ الجنة، أو أفضل: بالحسنة عشر، أو فله منها خير للشواب العائد عليه «ع» ﴿مَنْ فَرَعَ﴾ القيامة. ﴿آمَنُونَ﴾ في الجنة، أو من فرع الموت في الدنيا آمنون في الآخرة.

٩٠ - ﴿بِالسَّيِّئَةِ﴾ الشرك «ع».

إِنَّمَا أَمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَمْ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١١﴾ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٢﴾ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾

٩١ - ﴿الْبَلَدَةِ﴾ مكة^(١)، أو منى ﴿حَرَّمَهَا﴾ بتعظيم حرمتها والكف عن صيدها وشجرها ﴿وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ﴾ ملكه فيحل منه ما يشاء ويحرم ما يشاء.

٩٣ - ﴿سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ في الآخرة ﴿فَتَعْرِفُونَهَا﴾ على ما قال في الدنيا «ح» أو يريكم في الدنيا آيات السموات والأرض فتعرفون أنها حق^(٢). ﴿تَعْمَلُونَ﴾ من خير وشر فيجازي عليه.

(١) وخص هذه البلدة مع أنه رب كل البلاد ليُعرف المشركين نعمة الله عليهم حيث أمن بلدهم فحرم القتال فيها فجعلهم آمنين مع تقاتل غيرهم في البلاد فهذه نعمة عظيمة تستوجب عليهم صرف العبادة لله خالصة وشكره على نعمه التي لا تحصى. راجع: تفسير الطبري (٢٥/٢٠).

(٢) هذا قول مجاهد باختصار وهو الظاهر ويؤيده قوله تعالى ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [فصلت: ٥٣] فهذه الآية بينت المراد بالآية السابقة فالقرآن يفسر بعضه بعضاً.

راجع: تفسير الماوردي (٢١٤/٣) ومجاهد (٤٧٦/٢) والطبري (٢٦/٢٠) وابن الجوزي (١٩٨/٦) وابن كثير (٣٧٩/٣).

سُورَةُ الْقَصَصِ

مكية أو إلا آية ﴿إِنْ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ [٨٥] نزلت بالجحفة^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَمَ ﴿١﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيْعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يَتَّبِعُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٤﴾ وَفُرِيدَ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَيْمَةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿٥﴾ وَنُكِنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرَى فِرْعَوْنَ وَهَمْلَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿٦﴾

٤ - ﴿عَلَا﴾ بملكه وسلطانه، أو بقتله أبناء بني إسرائيل واستعبادهم، أو بإدعائه الربوبية وكفره. ﴿الأرض﴾ مصر. لأنه لم يملك الأرض كلها. وعلوه لغلبته وقهره، أو لكبره وتجبره. ﴿شيعاً﴾ فرقاً؛ فرق بني إسرائيل والقبط، استضعف طائفة بني إسرائيل بالاستعباد والأعمال القذرة ﴿يُتَّبِعُ أَبْنَاءَهُمْ﴾ رأى في نومه ناراً أقبلت من القبلة^(٢) واشتملت على بيوت مصر فأحرقت القبط

(١) هي موضع قريب من رابغ طريق المدينة من مكة وهي ميقات إحرام أهل بصر والشام والمغرب ومن مرَّ بها.

راجع معجم البلدان (١١١/٢).

(٢) في تفسير الماوردي (٢١٥/٣) «بيت المقدس» بدل «القبلة» حيث ذكر القصة عن =

وتركت بني إسرائيل فسأل عن تأويلها، فقليل يخرج من هذا البلد رجل يكون على يده هلاك مصر. فأمر بذبح أبنائهم وأسرع الموت في شيوخ بني إسرائيل. فقليل له قد فني شيوخ بني إسرائيل بالموت وصغارهم بالقتل فاستبقهم لعلنا وخدمتنا فأمر أن يقتلوا عاماً ويتركوا عاماً فولد هارون عام الاستحياء وموسى عام القتل، وعاش فرعون أربعمئة سنة وهو أول من خضب بالسواد. وكان قصيراً دميماً. وعاش موسى عليه الصلاة والسلام مائة وعشرين سنة^(١).

٥ - ﴿الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا﴾ بنو إسرائيل، أو يوسف/ وولده: قاله قتادة. [١/١٣٤] **﴿أئمة﴾** ولادة الأمر، أو قادة متبعين، أو أنبياء لأن الأنبياء بين موسى وعيسى كانوا من بني إسرائيل وكان بينهما ألف ألف^(٢) نبي. قاله الضحاك. **﴿الوارثين﴾** للملك، أو لأرض فرعون.

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أَرْمُوسَىٰ أَنَّ أَرْضِيهِ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَالْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧﴾ فَالْقِطْعَةُ أَلِ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴿٨﴾ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَسْعُرُونَ ﴿٩﴾

٧ - ﴿وَأَوْحَيْنَا﴾ ألهمنا، أو رؤيا نوم أو وحي مع الملك كوحي الأنبياء. أوحى إليها برضاعه قبل الولادة، أو بعدها. ﴿خِفَتْ عَلَيْهِ﴾ القتل، أو أن يسمع

= السدي وكذا في تفسير الطبري (٢٧/٢٠)، والدر المنثور (١١٩/٥) حيث ذكر هذه القصة عنه مطولة وزاد السيوطي نسبتها إلى ابن أبي حاتم.

(١) هذا النص في تحديد عُمر فرعون وصفته وعُمر موسى ذكره الماوردي في تفسيره (٣/٢١٥) ونسبه إلى النقاش.

(٢) هكذا في الأصل بتكرار ألف مرتين وفي تفسير الماوردي (٢١٧/٣) «ألف» مرة واحدة ولعله الصواب ونسب هذا القول إلى الضحاك كما ذكره الألوسي في تفسيره (٤٣/٢٠) وأبو حيان (١٠٤/٧) حيث قال: قال الضحاك: «أئمة: أنبياء».

جيرانك صوته. ﴿الْيَم﴾ البحر وهو النيل. ﴿ولا تخافي﴾ عليه الغرق، أو الضيعة. ﴿ولا تحزني﴾ لفراقه، أو أن يقتل. فجعلته في تابوت طوله خمسة أشبار وعرضه مثلها. وجعلت المفتاح مع التابوت وألقته في اليم بعد أن أرضعته أربعة أشهر، أو ثلاثة أشهر، أو ثمانية أشهر. ولما فرغ النجار منه أخبر فرعون به، فبعث معه من يأخذه فطمس الله تعالى على عينيه وقلبه فلم يعرف الطريق. فعلم أنه المولود الذي خافه فرعون فأمن ذلك الوقت وهو مؤمن آل فرعون. قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: فلما غاب عنها ندمها الشيطان فقالت. لو ذبح عندي فواريته وكفنته كان أحب إليّ من إلقائه في دواب البحر وحيتانه. فقال الله تعالى: ﴿إنا رآؤوه إليك وجاعلوه من المرسلين﴾.

٨ - ﴿فالتقطه آل فرعون﴾ خرجت جوارى امرأة فرعون لاستقاء الماء فوجدن تابوته فحملنه إليها «ع»، أو خرجت امرأة فرعون إلى البحر وكانت برصاء فوجدته فأخذته فبرئت من برصها فقالت هذا صبي مبارك^(١).

٩ - ﴿قُرّة عين﴾ لما علم أصحاب فرعون بموسى جاءوا ليذبحوه فمنعتهم وأتت فرعون وقالت قرة عين لي ولك. فقال فرعون لها: قرة عَيْنٍ لَكَ أما لي فلا. قال الرسول ﷺ: «لو أقر بأنه يكون قرة عين له لهداه الله تعالى به كما هداها به»^(٢). وقرة العين بردها بالسرور من القر وهو البرد، أو قر دمعها فلم

(١) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره (٢١٧/٣) إلى عبد الرحمن بن زيد، وروى الطبري في تفسيره (٣٢/٢٠) عن محمد بن قيس، قال: «كانت بنت فرعون برصاء، فجاءت إلى النيل فإذا التابوت في النيل تخفقه الأمواج، فأخذته بنت فرعون...».

وكذا في تفسير الزمخشري (٣٩٤/٣)، وأبي حيان (١٠٦/٧)، والدر المنثور (٥/١٢٠)، والألوسي (٤٦/٢٠). كلهم ذكروا أن التي أخذت التابوت ابنة فرعون وكانت برصاء ولم يذكروا امرأته مع ذكرهم لأقوال أخرى.

(٢) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٣٣/٢٠) عن محمد بن قيس مرسلاً، وذكره الماوردي في تفسيره (٢١٨/٣) بزيادة قليلة في لفظه عن ابن عباس رضي الله عنهما يرفعه إلى النبي ﷺ وقد روى الطبري في تفسيره هذه الرواية أيضاً، وهي جزء من حديث الفتون الذي رواه الطبري في تفسير الآية: ٤٠ من سورة طه مطولاً وقد اشتمل على قصة موسى عليه السلام من ولادته إلى أن ذهب بقومه إلى الأرض المقدسة وأمرهم بدخولها فامتنعوا وتاهوا في الصحراء، وقد ذكره ابن كثير (١٤٧/٣) في تفسيره =

يخرج بالحزن مأخوذ من القرار. ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾ أن هلاكهم على يديه.

وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَمْرِ مُوسَىٰ فَدِرْعًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١١﴾ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُمْ نَصِيحُونَ ﴿١٢﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾

١٠ - ﴿فارغاً﴾ من كل شيء إلا من ذكر موسى ^(١) «ع»، أو من الوحي بنسيانه «ح» أو من الحزن لعلها أنه لم يغرق، أو نافراً، أو ناسياً، أو والهاً، أو فازعاً ^(٢) من الفزع. ﴿وأصبح﴾ لأنها ألقت له ليلاً فأصبح فؤادها فارغاً، أو ألقت له نهراً فيكون أصبح يعني صار. ﴿لتبدي به﴾ لتصبح عند إلقائه وابناه ^(٣) «ع»، أو تقول لما حملت لإرضاعه وحضانه هو ابني لأنه ضاق صدرها لما قيل هو ابن فرعون، أو لتبدي بالوحي. ﴿ربطنا على قلبها﴾ بالإيمان، أو العصمة، ﴿من المؤمنين﴾ يرده وجعله من المرسلين.

= آية طه بأطول من ذلك نقلاً عن كتاب التفسير من سنن النسائي الكبرى، وقد قمت بتخريجه عند تفسير آية الفتون ٤٠ من سورة طه.

وهذا الحديث لم يخرج به الأستاذ/ خضر في تحقيقه لتفسير الماوردي واقتصر المحقق بن عبد المقصود على تخريجه من الطبري فقط.

(١) روى الطبري في تفسيره (٣٦/٢٠) هذا القول عن أكثر المفسرين ورجحه لقوله تعالى ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ﴾ فالضمير في به يعود على أقرب مذكور في الآية وهو موسى أي لتبدي الحزن على موسى.

(٢) ذكر الطبري في تفسيره (٣٧/٢٠) أن فضالة بن عبيد الأنصاري وهو من الصحابة قرأ «فازعاً» وذكر الماوردي في تفسيره (٢١٨/٣) أنه قرأ «فزعاً»، وكذا في مختصر شواذ القراءات (١١١)، وابن الجوزي (٢٠٤/٦) كما في تفسير الماوردي.

(٣) في تفسير الماوردي «وا ابنه» وفي تفسير الطبري وابن الجوزي «يا ابنه».

١١ - ﴿قُضِيَ﴾ تتبعي أثره واستعلمي خبره. ﴿جُنِبَ﴾ جانب/ «ع» أو بعد، أو شوق^(١) بلغة جذام جنبت إليك اشتقت^(٢) إليك. ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾ أنها أخته.

١٢ - ﴿وَحَرَّمْنَا﴾ منعناه ﴿المراضع﴾ فلا يؤتى بمرضع فيقبلها. ﴿مَنْ قَبْلَ﴾ مجيء أخته أو قبل رده إلى أمه.

١٣ - ﴿فَرَدَدْنَاهُ﴾ انطلقت أخته إلى أمه فأخبرتها فجاءت فوضعت في حجرها فترامى إلى ثديها فامتصه حتى امتلأ جنباه رياً «ع». فقيل لها: كيف ارتضع منك دون غيرك. قالت لأنني طيبة الريح طيبة اللبن لا أكاد أوتى بصبي إلا ارتضع مني فَسَخَّرَ الله تعالى فرعون لتربيته وهو يقتل الخلق لأجله وكان إلقاءه في البحر وهو سبب لهلاكه سبباً لنجاته. ﴿أَنْ وَعَدَ اللهُ﴾ في رده إليها وجعله من المرسلين حق. ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ ما يراد بهم، أو مثل علمها به.

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ؕ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤﴾ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَةِ هَٰذَا وَمِنَ الْآخَرِ فَاستَغْنَاهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ قَالَ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ ۚ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٦﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَن أَكُونَ ظَهِيرًا لِّلْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾

١٤ - ﴿أَشُدَّهُ﴾ أربعون سنة، أو أربع وثلاثون، أو ثلاث وثلاثون «ع» أو ثلاثون أو خمس وعشرون، أو عشرون، أو ثمانين عشرة، أو خمس عشرة، أو

(١)(٢) في الأصل «شبق»، وشبقت والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٢١٩/٣) والقرطبي (٢٥٧/١٣) وأبي حيان (١٠٧/٧) والألوسي (٥٠/٢٠) لأن الشبق خاص بشدة الغلظة وطلب النكاح.

راجع: اللسان «شبق» ومختار الصحاح.

الحلم، أو الأشد جمع لا واحد له، أو واحد شُدَّ^(١). ﴿وَاسْتَوَى﴾ باعتدال القوة، أو نبات اللحية، أو انتهاء شبابه، أو بأربعين سنة «ع». ﴿حُكْمًا﴾ عقلاً، أو نبوة، أو القرآن^(٢)، أو الفقه ﴿وَعِلْمًا﴾ بما في دينه وحدوده وشرائعه، أو فهماً، أو فقهاً.

١٥ - ﴿الْمَدِينَةَ﴾ مصر، أو منف، أو عين شمس. ﴿حِينَ غَفَلَةٍ﴾ نصف النهار وهم قائلون، أو بين المغرب والعشاء «ع»، أو يوم عيد لهم وهم في لهوهم، أو لأنهم غفلوا عن ذكره لبعد عهدهم به. ﴿مَنْ شِيعَتِهِ﴾ إسرائيلي ومن عدوه قبطي «ع» أو من شيعته مسلم ومن عدوه كافر. سخر القبطي الإسرائيلي ليحمل حطباً إلى مطبخ فرعون فامتنع، واستغاث بموسى وكان خبازاً لفرعون ﴿فَوَكَزَهُ﴾ ولكزه واحد إلا أن الوكز الدفع في الصدر واللكز الدفع في الظهر. ولم يرد موسى بذلك قتله. ﴿فَقَضَى عَلَيْهِ﴾ أي قتله ولم يكن مباحاً حينئذ لأنها حال كف عن القتال «ع» ﴿عَمِلَ الشَّيْطَانُ﴾ إغوائه.

١٧ - ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ من المغفرة، أو الهداية.

فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اَسْتَنْصَرُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَ يَمْوَسَّى أَرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٩﴾

(١) راجع: مجاز القرآن (٩٩/٢) ولسان العرب نقل عن السيرافي: «شُدَّ وأشُدَّ كما يقال قُدَّ وأقُدَّ».

(٢) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٢٢٠/٣) بدله «القوة» ونسبه إلى مجاهد وفي تفسير الطوسي (١٢٠/٨) «الفرقان» ونسبه إلى مجاهد ولعله الصواب ويؤيده قوله تعالى ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ٤٠] ولم أجد هذا القول في تفسير مجاهد (٤٨٢/٢) وجاء فيه قوله: ﴿آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ قال: يعني الفقه والعقل والعلم قبل النبوة.

١٨ - ﴿خَائِفًا﴾ من الله تعالى، أو من قومه، أو أن يؤخذ بقتل النفس، ﴿يَتَرَقَّبُ﴾ يتلفت من الخوف، أو ينتظر عقوبة الله تعالى إن جعلنا خوفه منه، أو أن يسلمه قومه للقتل إن كان خوفه منهم، أو أن يطلب بقتل النفس إن كان خوفه من الأخذ بها. ﴿يَسْتَصْرِخُهُ﴾ على قبضي آخر خاصمه. ﴿لَغَوِيٍّ﴾ قاله للإسرائيلي^(١) لأنه أغواه حتى قتل النفس، أو قاله للقبضي فظن الإسرائيلي أنه عناء فخافه «ع».

١٩ - ﴿أَنْ يَنْبِطِشَ﴾ أخذت موسى الرقة على الإسرائيلي فهم بالقبضي فظن الإسرائيلي أنه يريد قتله لما رأى من غضبه وسمع من قوله ﴿إِنَّكَ لَغَوِيٌّ﴾ الآية [١٣٥/أ] فقال الإسرائيلي: أتريد أن تقتلني/، أو ظن الإسرائيلي أن موسى يقتل القبضي فيقتل به الإسرائيلي فقال ذلك دفعاً لموسى عنه. قيل هذا الإسرائيلي هو السامري، فتركه القبضي وذهب فأشاع أن المقتول بالأمس إنما قتله موسى. ﴿جَبَّارًا﴾ قَتَلًا. قال عكرمة: ولا يكون الإنسان جباراً حتى يقتل نفسين^(٢).

وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ قَالَ يَمُوسَىٰ إِنَّكَ الْأَمَلَاءُ يَأْتِمُرُونَ بِكَ لِتَقْتُلُوهُمْ فَاخْرُجْ
إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢٠﴾

٢٠ - ﴿وجاء رجلٌ﴾ هو مؤمن آل فرعون قيل ابن عم فرعون أخى أبيه. ﴿يأتيمرون﴾ يتشاورون، أو يأمر بعضهم بعضاً^(٣).

فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاهُ مَدْيَنَ قَالَ

(١) في الأصل «الإسرائيلي» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٢٢٢/٣) والتفسير الأخرى حتى يستقيم المعنى ويتفق مع ظاهر الآية.

(٢) ذكر هذا القول السيوطي في الدر المنثور (١٢٣/٥) عن عكرمة ونسب تخريجه إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم. كما ذكره عن الشعبي ونسب تخريجه إلى ابن جرير الطبري وابن المنذر.

راجع: تفسير الطبري (٥٠/٢٠) حيث رواه عن الشعبي.

(٣) راجع: هذين القولين في مجاز القرآن لأبي عبيدة (١٠٠/٢) وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٣٣١).

عَسَىٰ رَبِّتْ أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿٢٢﴾ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا سَقَىٰ حَتَّىٰ يُصْدِرَ الرِّعَاءَ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٢٣﴾ فَسَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾

٢٢ - ﴿تلقاء مدين﴾ عرض له أربع طرق فلم يدر أيها يسلك فقال ﴿عسى ربي﴾ الآية، أو قال ذلك بعد أخذه طريق مدين. ﴿سواء السبيل﴾ قصد الطريق إلى مدين قاله قتادة^(١). ومدين ماء كان عليه قوم شعيب قال «ع» وكان بينه وبينها ثمان مراحل^(٢) ولم يكن له طعام إلا ورق الشجر وخرج حافياً فما وصل إليها حتى وقع خف قدميه.

٢٣ - ﴿أُمَّة﴾ جماعة قال ابن عباس: الأمة أربعون. ﴿تذودان﴾ تحبسان، أو تطردان غنمهما عن الماء لضعفهما عن الزحام، أو يمنعان الغنم أن تختلط بغنم الناس، أو يذودان الناس عن غنمهما. ﴿ما خطبكما﴾ ما شأنكما. والخطب تفخيم للشيء والخطبة لأنها من الأمر المعظم ﴿يصدر﴾ ينصرف ومنه الصدر لأن التدبير يصدر عنه فعلتا ذلك تصوناً عن مزاحمة الرجال، أو لضعفهما عن الزحام ﴿الرعاء﴾ جمع راع ﴿وأبونا شيخ﴾ قالتا ذلك ترفيقاً لموسى ليعينهما أو اعتذاراً من معاناتهما السقي بأنفسهما.

٢٤ - ﴿فسقى لهما﴾ بأن زحم القوم فأخرجهم عن الماء ثم سقى لهما، أو أتى بئراً فاقتلع عنها صخرة لا يقلها إلا عشرة من أهل مدين وسقى لهما ولم يستق

(١) رواه الطبري في تفسيره (٥٤/٢٠) عنه.

(٢) المراحل: جمع مرحلة وهي المنزلة يُزْتَحَلُّ منها وما بين المنزلتين مرحلة وهي مسيرة نهار بسير الإبل المحملة أي ما يعادل ٤٤٣٥٢ متراً.

راجع: لسان العرب مادة «رحل». ومعجم لغة الفقهاء (٤٢١) وفي تفسير الماوردي (٢٢٣/٣) بدل ثمانين مراحل: ثمانين ليال وكذا في تفسير الطبري (٥٤/٢٠)، والطوسي (١٢٥/٢٠) عن ابن عباس.

إِلَّا ذُنُوبًا وَاحِدًا حَتَّى رَوَيْتَ الْغَنِمَ ﴿ثُمَّ تَوَلَّى﴾ إِلَى ظِلِّ سَمُرَةٍ^(١). ﴿فَقَالَ رَبُّ﴾ قَالَ ذَلِكَ وَقَدْ لَصِقَ بَطْنُهُ بِظَهْرِهِ جَوْعًا وَهُوَ فَقِيرٌ إِلَى شِقِّ تَمْرَةٍ وَلَوْ شَاءَ إِنْسَانٌ لَنَظَرَ إِلَى خَضِرَةِ أَمْعَائِهِ مِنَ الْجُوعِ «ع»^(٢)، أَوْ مَكَثَ سَبْعَةَ أَيَّامٍ لَا يَذُوقُ إِلَّا بِقُلِّ الْأَرْضِ. فَعَرَّضَ لَهَا بِحَالِهِ ﴿مِنْ خَيْرٍ﴾ شَبْعَةَ مِنْ طَعَامِ «ع»^(٣)، أَوْ شَبْعَةَ يَوْمَيْنِ.

فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّكِ أَبَى يَدْعُوكَ لِجَزْيِكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَبَوْتُ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَتَّابِتْ اسْتَعِجْرُهُ إِنَّكِ خَيْرٌ مَنِ اسْتَعِجَرْتُ الْقَوِيَ الْأَمِينُ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنَكِّحَكَ إِحْدَى ابْنَتَي هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبِجٍّ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٢٨﴾

٢٥ - ﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا﴾ اسْتُكْثِرَ أَبُوهُمَا سُرْعَةَ صُدُورِهِمَا بِالْغَنِمِ حُقُلًا بِطَانًا^(٤)، فَقَالَ إِنْ لَكُمَا لَشَأْنًا فَأَخْبَرْتَاهُ بِصَنْعِ مُوسَى فَأَمَرَ إِحْدَاهُمَا أَنْ تَدْعُوهُ. ﴿عَلَى اسْتِحْيَاءٍ﴾ مُسْتَتِرَةً بِكُمِ دَرْعَهَا، أَوْ لِبَعْدِهَا مِنَ النِّدَاءِ لَهُ، وَاسْتَحْيَتْ لِأَنَّهَا دَعَتْهُ لَتَكَافِئَهُ وَكَانَ الْأَجْمَلُ مَكَافَأَتَهُ مِنْ غَيْرِ إِعْنَاءٍ، أَوْ لِأَنَّهَا كَانَتْ رَسُولَ أَبِيهَا، أَوْ مَا قَالَهُ عَمْرٌ لَيْسَتْ بِسَلْفَعٍ^(٥) مِنَ النِّسَاءِ خَرَاةٌ وَلَا

(١) السَّمُرَةُ: بَضْمُ الْمِيمِ مِنْ شَجَرِ الطَّلَحِ. مختار الصحاح.

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٥٩/٢٠) عنه، وراجع: الدر المنثور (١٢٥/٥).

(٣) راجع: المصدين السابقين.

(٤) الْحُقُلُ: اجْتِمَاعُ الْمَاءِ، وَالْبَطَانُ: امْتِلَاءُ الْبَطْنِ، وَالْمُرَادُ أَنَّ الْغَنِمَ رَجَعَتْ وَقَدْ رَوَيْتَ بِالْمَاءِ وَشَبِعَتْ. راجع: مختار الصحاح ولسان العرب مادة «حفل، ويطن».

(٥) السَّلْفَعُ: الْجَرِيءُ السَّليطُ اللِّسَانُ وَيُطْلَقُ عَلَى الشَّجَاعِ. وَالذَّكَرُ وَالْأُنْثَى فِيهِ سَوَاءٌ فَيُقَالُ رَجُلٌ سَلْفَعٌ وَامْرَأَةٌ سَلْفَعٌ. راجع لسان العرب مادة «سلفع».

ولاجة^(١). أراد تمشي مشي من لم تتعود الخروج حياء وخَفَرًا^(٢) وكان أبوهما شعيبًا^(٣)، أو يثرون ابن أخي شعيب^(٤). قاله الكلبي وأبو عبيدة^(٥) / [١٣٥/ب]. **﴿ليجزيك﴾** ليكافئك فمشت أمامه فوصفت الريح عجيزتها فقال: امشي خلفي ودليني للطريق إن أخطأت. **﴿القصص﴾** خبره مع آل فرعون **﴿نجوت﴾** إذ لسنا من مملكة فرعون.

٢٦ - **﴿قالت إحداهما﴾** الصغرى التي دعت استأجره لرعي الغنم **﴿القوي﴾** فيما ولي **﴿الأمين﴾** فيما استودع. «ع» أو القوي في بدنه الأمين في عفافه^(٦).

٢٧ - **﴿ثماني حجج﴾** أي رعي الغنم ثماني حجج كانت هي الصداق أو

(١) هكذا في الأصل «ولا ولاجة» وفي المصادر التي ذكرت هذا الأثر «ولاجة» بدون «ولا».

راجع: تفسير الماوردي (٢٢٥/٣) والطبري (٦٠ / ٢٠) وابن كثير (٣٨٤/٣).

(٢) الخَفَرُ: بفتحين: شدة الحياء، يقال امرأة خفيرة بكسر الفاء.

راجع: مختار الصحاح مادة «خفر».

(٣) المشهور عند المفسرين أنه شعيب النبي ولكن لم يرد فيه خبر صحيح عن النبي ﷺ.

فهو من الأمور التي لا يصح التعيين فيها إلا عن نقل صحيح وحيث لم يرد نقل صحيح

فالأولى أن يقال إنه رجل صالح من أهل مدين كما تدل عليه الآيات الواردة في ذلك.

والله أعلم.

راجع: الطبري (٦٢/٢٠) والبحر المحيط (١١٤/٧) وابن كثير (٣٨٤/٣).

(٤) رواه الطبري في تفسيره (٦٢/٢٠) عن أبي عبيدة. وذكره ابن كثير في تفسيره (٣/

٣٨٥) والسيوطي في الدر المنثور (١٢٦/٥) وزاد نسبته إلى سعيد بن منصور وابن أبي

شيبه وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي عبيدة.

(٥) أبو عبيدة عامر بن عبد الله بن مسعود مشهور بكنيته والأشهر ألا اسم له غيرها،

كوفي، ثقة، والراجح أنه لا يصح سماعه من أبيه، روى عنه أبو إسحاق، وعمر بن

مرة. مات بعد سنة ٨٠ هـ.

راجع: الكنى والأسماء للإمام مسلم بن الحجاج (٥٨٨/١) والجرح والتعديل لابن أبي

حاتم (٤٠٣/٩) وتقريب التهذيب لابن حجر (٤٤٨/٢).

(٦) ذكر الماوردي في تفسيره (٢٢٦/٣) كيفية معرفتها لقوته وأمانته فقال: «روي أن أباهما

لما قالت له ذلك دخلته الغيرة فقال لها: وما علمك بقوته وأمانته؟ قالت: أما قوته فإنه

كشف الصخرة التي على بئر آل فلان ولا يكشفها دون عشرة، وأما أمانته فإنه خلفني

خلف ظهره حين مشى».

شرطاً للأب في الإنكاح وليست بصداق. ﴿عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ﴾ كانت الثمان واجبة والعشر عدة فوفى بالعشر «ع». ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ في حسن الصحبة، أو فيما وعده به. وكان جعل له كل سخلة تُوضَع على خلاف شبه أمها. فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه الصلاة والسلام أن ألق عصاك في الماء فولدن كلهن خلاف شبيهن، أو جعل له كل بقاء تولد فولدن كلهن بقاءً.

٢٨ - ﴿فَلَا عُدْوَانَ﴾ فلا سبيل. ﴿وَكَيْلٌ﴾ شهيد، أو حفيظ، أو رقيب.

﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ﴾ عَاسَكَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٢٩﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْأَوْدِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْوِسَ إِنْ أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمْوِسَ أَقْبَلَ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِينَ ﴿٣١﴾ أَسَلُّكَ فِي يَدِكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ يَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذُنُوكَ بُرْهَانٍ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٣٢﴾

٢٩ - ﴿قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ﴾ وَفَى الْعَمَلِ. قال الرسول ﷺ: «أَجَّرَ مُوسَى نَفْسَهُ لَعْفَةٍ فَرَجَهُ وَطَعْمَةٍ بَطْنِهِ. فَقِيلَ: أَيُّ الْأَجْلِينَ قَضَى. قَالَ أَبْرَهُمَا

= هذا الجزء من تفسير الآية هام فكان الأولى بالعز أن يذكره ولذا رأيت أن أذكره تعليقاً على تفسير العز من الماوردي وقد اهتم به المفسرون. رَوَى الطبري في تفسيره (٢٠/١٤) عن عدد من المفسرين أقوالهم في ذلك.

وراجع: أيضاً تفسير ابن الجوزي (٢١٥/٦) وابن كثير (٣/٣١٥) وقال أبو حيان في تفسيره (١١٤/٧)، «وقولها كلام حكيم جامع لأنه إذا اجتمعت الكفاية والأمانة في القائم بأمر فقد تم المقصود وهو كلام جرى مجرى المثل وصار مطروقا للناس وكان ذلك تعليلاً للاستحجار».

وأوفاهما»^(١). «آنس» رأى. «امكثوا» أقيموا مكانكم «جذوة» أصل شجرة فيها نار، أو عود في بعضه نار وليست في بعضه، أو عود في بعضه نار ليس له لهب، أو شهاب من نار ذو لهب «ع». «تصطلون» تستدفنون.

٣٠ - «أنا الله رب العالمين» عرّفه وحدانيته ولم يصِرْ بذلك رسولا. لأنه لم يأمره بالرسالة وإنما صار بذلك من أصفائه «الشجرة» العليق وهو العوسج «ع».

٣٢/٣١ - «وَأَلْقِ عَصَاكَ» ليعلم بذلك أن الذي سمعه كلام الله تعالى. «ولم يُعَقَّبْ» لم يثبت مأخوذ من العقب الذي يثبت به القدم أو لم يتأخر لسرعة مبادرته. «الأمينين» من الخوف فلا يصير رسولا إلا بقوله «فذلك برهانان من ربك إلى فرعون»، أو الأمين المرسلين لقوله: «لا يخاف لدي المرسلون» فيصير بذلك رسولا. «برهانان» اليد والعصا «الرَّهْب» الكُم^(٢)، أو الخوف.

(١) هذا الحديث رواه ابن ماجه في سننه (٢/٨١٧/الرهون/١٦) عن عتبة بن المنذر السلمي وذكره ابن كثير في تفسيره (٣/٣٨٧) والسيوطي في الدر المنثور (٥/١٢١) وزاد نسبته إلى البزار وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن عتبة بن المنذر.

وفي زوائد ابن ماجه: «هذا حديث إسناده ضعيف لأن فيه بقية، وهو مدلس وليس لبقية هذا عند ابن ماجه سوى هذا الحديث وليس له شيء في بقية الكتب الخمسة». وهذا الحديث رواه البخاري في صحيحه (فتح/٥/٢٨٩/شهادات/٢٨) مختصراً عن ابن عباس موقوفاً عليه وهو جزء من حديث الفتون.

وراجع تخريج ابن حجر لأحاديث تفسير الزمخشري (٣/٤٠٧).

(٢) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره (٣/٢٢٩) إلى مؤرج وذكره أبو حيان في تفسيره (٧/١١٧) وقال عنه (أنه من بدع التفاسير أن الرَّهْب الكم بلغة حمير وأنهم يقولون أعطنى ما في رهبك) وذكر أنه لا يصح في اللغة ولم ينقله الأثبات وأن موسى عليه السلام كان عليه تلك الليلة أزر مانقة من صوف لا كمين لها. وقد فتشت عن هذا القول في التفاسير التي أرجع إليها عادة في هذا التحقيق فلم أجده.

قَالَ رَبِّ إِنِّي قُلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٣٣﴾ وَأَخِي هَارُوتُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٣٤﴾ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَنَا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيِّتِنَا أُنْتَمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ ﴿٣٥﴾

٣٤ - ﴿ردءاً﴾ عوناً، أو زيادة والردء: الزيادة.

فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُمْ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٧﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ بِآيَاتِهَا أَلْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَلْهَمَنُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَّعَلِّي أُطِيعُ إِلَهَ إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٣٨﴾ وَأَسْتَكْبَرُ هُوَ وَجُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يُدْعَوْنَ إِلَى الثَّكَارِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴿٤٢﴾

٣٨ - ﴿ما علمت لكم﴾ كان بينها وبين قوله ﴿أنا ربكم الأعلى﴾ أربعون سنة^(١) «ع» ﴿على الطين﴾ هو أول من طبخ الأجر. ﴿صرحاً﴾ قصرأً عالياً وهو

(١) ذكر هذا القول الماوردي في تفسيره (٢٢٩/٣) عن ابن عباس موقوفاً عليه والسيوطي في الدر المنثور (١٢٩/٥) ونسب تخريجه إلى ابن مردويه عن ابن عباس يرفعه إلى النبي ﷺ.

أول من صنع الصرح فصعده ورمى نُشَابَةً^(١) نحو السماء فعادت ملتطخة^(٢) دماً فقال قتلت إله موسى.

٤٠ - ﴿اليم﴾ بحر يقال له أساف من وراء مصر غرقوا فيه.

٤١ - ﴿أئمة﴾ يقتدى بهم في الكفر، أو يأتى بهم المعتبرون ويتعظ بهم ذوو البصائر ﴿إلى النار﴾ إلى عملها، أو إلى ما يوجب دخولها.

٤٢ - ﴿لعنة﴾ خزيًا وغضبًا، أو طردًا منها/ بالهلاك فيها. ﴿المقبوحين﴾ [١٣٦/أ] بسواد الوجوه وزرقة الأعين، أو المشوهين بالعذاب، أو المهلكين، أو الملعونين.

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٣﴾

٤٣ - ﴿الكتاب﴾ ست من المثاني السبع^(٣) المنزلة على محمد ﷺ، أو التوراة وهي أول كتاب نزل فيه الفرائض والحدود والأحكام. ﴿ما أهلكنا القرون الأولى﴾ قال أبو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه «لم تهلك قرية ولا أمة ولا قرن بعذاب من السماء ولا من الأرض بعد نزول التوراة، إلا الذين مسحوا قردة»^(٤). ﴿بصائر﴾ بينات ﴿وهدى﴾ دلالة ﴿ورحمة﴾ نعمة. ﴿يتذكرون﴾ هذه

(١) النُّشَابَةُ: النبل والسهم، والنُّشَاب: النِّبَال.

راجع: لسان العرب مادة «نشب».

(٢) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٢٢٩/٣) والمصادر التي ذكرته «ملتطخة»، فقد رواه الطبري في تفسيره (٧٨/٢٠) عن السدي وذكره السيوطي في الدر المنثور (٥/١٢٩) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم عن السدي. كما ذكره الألوسي في تفسيره (٢٠/٨٠) وعلق عليه بأنه: «لا يصح وإن صح ففي قومه عقلاء لا يصدقون هذا الكذب ولكنهم يسكتون طمعاً فيما عنده وخوفاً من تنكيله بهم كما يحصل من علماء هذا الزمان أمام الجبابة والطفغة من الحكام والله المستعان».

(٣) ذكره الماوردي في تفسيره (٢٣٠/٣) والقرطبي (٢٩٠/١٣) عن ابن عباس مرفوعاً.

(٤) رواه الطبري في تفسيره (٨٠/٢٠) عنه وذكره ابن كثير في تفسيره (٣٩٠/٣) والسيوطي =

النعم فيثبتون^(١) على إيمانهم .

وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٤٤﴾ وَلَكِنَّا
 أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ
 آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٤٥﴾ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً
 مِن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٦﴾
 وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُم مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ آيَاتِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا
 فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾

٤٦ - ﴿وما كنت﴾ يا محمد ﴿بجانب الطور إذ نادينا﴾ يا أمة محمد
 استجبت لكم قبل أن تدعوني وأعطيتكم قبل أن تسألوني، أو نودوا في أصلاب
 آبائهم أن يؤمنوا بك إذا بعثت. ﴿ولكن رحمة﴾ ما نودي به موسى من جانب
 الطور من ذكرك نعمة من ربك، أو إرسالك إلى قومك نعمة مني.

فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوفِيَ مِثْلَ مَا أُوفِيَ مُوسَىٰ أَوَّلَمْ يَكْفُرُوا
 بِمَا أُوفِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ﴿٤٨﴾ قُلْ فَاتُوا
 بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٩﴾ فَإِنْ لَّمْ
 يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى

= في الدر المنثور (١٢٩/٥) عنه موقوفاً ومرفوعاً وزاد السيوطي نسبة المرفوع إلى البزار
 وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والموقوف إلى البزار وابن أبي حاتم .
 وراجع : تفسير القرطبي (٢٩٠ / ١٣).

(١) في الأصل بحذف النون والصواب إثباتها لأنه لم يتقدم ما يقتضي حذفها .

مِنْ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾ * وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥١﴾

٤٨ - ﴿قالوا﴾ موسى ومحمد ﴿ساحران﴾^(١). قاله مشركو العرب، أو موسى وهارون قالته اليهود من ابتداء الرسالة، أو عيسى ومحمد وهو قول اليهود اليوم ﴿سِخْرَان﴾^(٢). التوراة والقرآن، أو التوراة والإنجيل، أو القرآن والإنجيل وقائل ذلك اليهود، أو قريش.

٥١ - ﴿وَصَّلْنَا﴾ بَيْنَا، أو أتممنا كصلتك الشيء بالشيء، أو أتبعنا بعضه بعضاً. ﴿القول﴾ الخبر عن أمر الدنيا والآخرة، أو الخبر عمن أهلكناهم بماذا أهلكناهم من أنواع العذاب ﴿يتذكرون﴾ محمداً فيؤمنون به «ع»^(٣)، أو يتذكرون فيخافون أن ينزل بهم كما نزل بمن قبلهم، أو يتعظون بالقرآن عن عبادة الأوثان.

الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذَا يُنَالَى عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ
مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٥٣﴾ أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ
بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا
أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْغَى الْجَاهِلِينَ ﴿٥٥﴾

٥٢ - ﴿الكتاب﴾ التوراة، والإنجيل ﴿قَبْلِهِ﴾ من قبل محمد هم بمحمد يؤمنون، أو من قبل القرآن هم بالقرآن يؤمنون. نزلت والتي بعدها في تميم الداري والجارود العبدى^(٤) وسلمان الفارسي، أو في أربعين رجلاً من أهل

(١)(٢) قرأ الكوفيون «سِخْرَان» ثنية «سِخْر» والباقون «سَاحِرَان» ثنية «سَاحِر». راجع: التيسير في القراءات السبع (١٧٢)، والكشف عن وجوه القراءات السبع (١٧٤/٢) وتفسير الطبري (٨٣/٢٠) وابن كثير (٣٩٢/٣).

(٣) راجع: تفسير الطبري (٨٨/٢٠) والقرطبي (٢٩٦/١٣).

(٤) الجارود بن المعلى العبدى أبو المنذر ويقال: اسمه بشر بن حنش وكان سيد =

الإنجيل. آمنوا بالرسول ﷺ قبل مبعثه. اثنان وثلاثون من الحبشة قدموا مع جعفر بن أبي طالب على الرسول ﷺ وثمانية قدموا من الشام منهم بحيرا أو أبرهة^(١).

٥٤ - ﴿أجرهم مرتين﴾ لإيمانهم بالكتاب الأول، والكتاب الآخر، ﴿بما صبروا﴾ على الإيمان، أو الأذى، أو الطاعة وعن المعصية. ﴿بالحسنة﴾ يدفعون بالعمل الصالح ما سلف من الذنب، أو بالحلم جهل الجاهل، أو بالسلام قبح اللقاء، أو بالمعروف المنكر، أو بالخير الشر. ﴿ينفقون﴾ الزكاة «ع»، أو نفقة الأهل وهذا قبل نزول الزكاة، أو يتصدقون من أكسابهم.

[١٣٦/ب] ٥٥ - ﴿وإذا سمعوا اللغو﴾ / قوم أسلموا من اليهود فكان اليهود يلقونهم بالسب والأذى. فيعرضون، أو أسلم منهم قوم فكانوا إذا سمعوا ما غيّر من التوراة. من نعت الرسول ﷺ كرهوه وأعرضوا عنه، أو المؤمنون إذا سمعوا الشرك أعرضوا عنه، أو ناس من أهل الكتاب ليسوا يهود ولا نصارى وكانوا على دين الأنبياء ينتظرون مبعث الرسول ﷺ فلما سمعوا بظهوره بمكة أتوه فعرض عليهم القرآن فأسلموا فكان أبو جهل ومن معه يلقونهم فيقولون لهم: «أف لكم من قوم منظور إليكم تبعتم غلاماً قد كرهه قومه وهم أعلم به منكم» فإذا قالوا ذلك أعرضوا عنهم. ﴿أعمالنا﴾ لنا ديننا ولكم دينكم، أو لنا حلمنا ولكم سفهكم. ﴿لا نبتغي الجاهلين﴾ لا نتبعهم أو لا نجازيهم.

= عبد القيس وفد على النبي ﷺ سنة عشر في وفد عبد القيس وكان نصرانياً فأسلم وفرح النبي ﷺ بإسلامه وقربه وأدناه قتل بأرض فارس سنة (٢١ هـ).
راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (١/٢١٦، ٢٤٧).

(١) هذا السبب ذكره ابن حجر في الإصابة (١/١٧) ونقل عن مقاتل أنه سمى الثمانية كما أشار إلى أن بحيرا ليس هو الراهب المشهور وذكر نحوه السيوطي في كتابه أسباب النزول (١٦٣) عن ابن عباس ونسبه إلى الطبراني في الأوسط بسند فيه من لا يعرف كما ذكر نحوه عن سعيد بن جبيرة في الدر المنثور (٥/١٣٣) ونسبه إلى ابن أبي حاتم. وراجع: في هذا السبب والسبب الذي قبله الدر المنثور وتفسير الطبري (٢٠/٨٨) وابن الجوزي (٦/٢٢٩) وابن كثير (٣/٣٩٣).

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾ وَقَالُوا
 إِنَّ نَتِيجَ الْهَدْيِ مَعَكَ نُنْخِطِفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ نُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا أَمِنًا يُجِئُ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ
 كُلِّ شَيْءٍ وَرِزْقًا مِّنْ لَّدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾

٥٦ - ﴿من أحببت﴾ هدايته، أو أحببته لقرابته نزلت في أبي طالب^(١).
 ﴿يهدي من يشاء﴾ قال قتادة: يعني العباس^(٢). ﴿بالمهتدين﴾ بمن قَدَّر له
 الهدى.

٥٧ - ﴿وقالوا إن نتبع الهدى﴾ نزلت في الحارث بن نوفل بن عبد مناف
 قال للرسول ﷺ إنا لنعلم أن قولك حق ولكن يمنعنا أن نتبع الهدى معك مخافة
 أن يتخطفنا العرب في أرضنا يعني مكة وإنما نحن أكلة رأس للعرب ولا طاقة
 لنا بهم^(٣). ﴿أمنًا﴾ بما طبعت عليه النفوس من السكون إليه حتى لا يفر الغزال
 من الذئب والحمام من الحدا، أو أمر بأن يكون أمنًا لمن دخله ولاذ به يقول
 كنتم آمنين في حرمي تأكلون رزقي وتعبدون غيري. أفتخافون إذا عبدتموني

(١) هذا السبب ذكره الماوردي في تفسيره (٢٣٣/٣) عن ابن عباس ومجاهد وقاتة
 والحسن كما ذكره الطبري في تفسيره (٩٣/٢٠) والسيوطي في الدر المنثور (١٣٤/٥).
 وذكر الماوردي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لعنه أبي طالب: «قل
 لا إله إلا الله أشهد لك بها عند الله تعالى يوم القيامة فقال: لولا أن تعيرني بها قريش
 لأقررت عينيك بها». وهذا الحديث رواه عنه مسلم في صحيحه (١/٥٥/إيمان/٩)
 والترمذي في سننه (٥/٣٤١/تفسير) والطبري في تفسيره (٩٢/٢٠) وذكره السيوطي في
 الدر المنثور وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في
 الدلائل كما رواه البخاري في صحيحه (فتح/٥٠٦/٨/تفسير) عن سعيد بن المسيب
 عن أبيه مطولاً.

وراجع: أسباب النزول للواحدي (٣٥٢) وتفسير ابن كثير (٣/٣٩٥).

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور (١٣٤/٥) عنه ونسبه إلى ابن أبي حاتم.

(٣) راجع: أسباب النزول للواحد (٢٥٣) وتفسير الطبري (٩٤/٢٠) وابن الجوزي (٦/٢٣٢)
 وابن كثير (٣/٣٩٥) والدر المنثور (١٣٤/٥).

وَأَمْنْتُمْ بِي. ﴿يَجِبِي﴾ يجمع ﴿ثمرات كل﴾ أرض وبلد ﴿لا يعلمون﴾ لا يعقلون، أو لا يتدبرون.

وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيْبٍ بَطَرْتْ مَعِيشَتَهَا فَنِلَاكَ مَسْكَنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيْلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴿٥٨﴾ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُوْلًا يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُوْنَ ﴿٥٩﴾

٥٨ - ﴿بَطَرْتْ﴾ البطر: الطغيان بالنعمة ﴿مَعِيشَتَهَا﴾ في معيشتها قاله الزجاج ^(١) أو أبطرتها معيشتها.

٥٩ - ﴿أُمَمًا﴾ أوائلها «ح» ^(٢)، أو معظم القرى من سائر الدنيا، أو مكة.

وَمَا أَوْتِيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْحَيَوَةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنْتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ﴿٦٠﴾ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَّعَ الْحَيَوَةَ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُخْضَرِّينَ ﴿٦١﴾

٦١ - ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ﴾ الرسول ﷺ. ﴿وَعْدًا حَسَنًا﴾ النصر في الدنيا والجنة في الآخرة أو حمزة بن عبد المطلب ^(٣)، والوعد الحسن الجنة وملاقاتها دخولها. ﴿كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ﴾ أبو جهل ﴿الْمُخْضَرِّينَ﴾ للجزاء، أو في النار، أو المجهولين ^(٤).

(١) راجع: كتابه معاني القرآن وإعرابه (١٥٠/٤) وتفسير ابن الجوزي (٢٣٣/٦) والقرطبي (٣٠١/١٣).

(٢) ذكر هذا القول القرطبي في تفسيره (٣٠٢/١٣) والسيوطي في الدر المنثور (١٣٤/٥) ونسبه إلى ابن أبي حاتم عن الحسن.

(٣) ذكر الرسول ﷺ أو حمزة رضي الله عنه أو غيره كعلي بن أبي طالب كما في تفاسير أخرى من قبيل التفسير بالتمثيل وإلا فالآية عامة في كل مؤمن وكافر.

راجع: تفسير الطبري (٩٧/٢٠) وابن الجوزي (٢٣٤/٦) والقرطبي (٣٠٣/١٣).

(٤) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٢٣٥/٣) «المحمولين» وهي غير واضحة.

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿١٧﴾ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴿١٨﴾ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿١٩﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾ فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢١﴾ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَسَيَأْتِي أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴿٢٢﴾

٦٦ - ﴿الأنباء﴾ الحجج، أو الأخبار. ﴿لا يتساءلون﴾ بالأنساب، أو لا يسأل بعضهم بعضاً عن حاله، أو أن يحمل من ذنوبه شيئاً.

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٢٤﴾ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٥﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَمْ لَا تَسْمَعُونَ ﴿٢٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَمْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٢٧﴾ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٨﴾

٦٨ - ﴿يخلق ما يشاء﴾ كان قوم في الجاهلية يجعلون^(١) خير أموالهم

(١) في الأصل «يجعلوا» وهذا خطأ نحوي لأن الفعل مرفوع بثبوت النون.

لآلِهِمْ^(١). فقال ﴿وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ من خلقه ﴿وَيَخْتَارُ﴾ منهم ما يشاء لطاعته، أو يخلق ما يشاء من الخلق ويختار من يشاء للنبوة، أو يخلق ما يشاء النبي ويختار الأنصار لدينه ﴿مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ أي يختار للمؤمنين الذي فيه خيرتهم، أو «ما» نافية أن يكون للخلق على الله تعالى خيرة نزلت في الذين/ ﴿جَعَلُوا اللَّهَ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا اللَّهُ بَزَعْنَاهُمْ وَهَذَا لَشُرَكَائِنَا﴾ [الأنعام: ١٣٦]، أو في الوليد بن المغيرة قال ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْثَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١] يعني نفسه وأبا مسعود الثقفي فقال الله تعالى ما كان لهم أن يتخيروا على الله الأنبياء^(٢).

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٧٥﴾ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٧٥﴾

٧٥ - ﴿وَنَزَعْنَا﴾ أخرجنا ﴿من كل أمة﴾ رسولا مبعوثا إليها، أو أحضرناه ليشهد عليها أن قد بلغها الرسالة. ﴿برهانكم﴾ حجتكم، أو بينتكم. ﴿الحق لله﴾ التوحيد، أو العدل، أو الحجة.

﴿إِنْ قُلُونَ كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ﴾ وَأَيَّنْتَهُ مِنَ الْكُذِبِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٧٦﴾ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾

٧٦ - ﴿قَارُونَ﴾ كان ابن عم موسى أخيه وقطع البحر مع بني إسرائيل

(١) في تفسير الماوردي (٢٣٥/٣) «لأهلهم» وهو خطأ ظاهر.

(٢) راجع: أسباب النزول للواحدي (٣٥٤) وتفسير القرطبي (٣٠٥/١٣).

ونافق كما نافق السامري^(١). ﴿قَبْنَى﴾ كفر بالله، أو زاد في طول ثيابه شبراً، أو علا بكثرة ماله وولده، أو كان غلاماً لفرعون فتعدى على بني إسرائيل وظلمهم، أو نسب ما آتاه الله تعالى من الكنوز إلى نفسه بعلمه وحيلته، أو لما أمر موسى برجم الزاني دفع قارون إلى بَغْيٍ مالاَ قليل ألفي درهم وأمرها أن تدعي على موسى أنه زنا بها ففعلت فعظم ذلك على موسى فأحلفها بالله تعالى الذي فلق البحر لبني إسرائيل وأنزل التوراة على موسى إلا صدقت. فقالت: أشهد أنك بريء وأن قارون أعطاني مالاَ وحملني على ذلك «ع»^(٢). ﴿من الكنوز﴾ أصاب كنزاً، أو كان يعمل الكيمياء. ﴿مفاتيحه﴾ خزائنه، أو أوعيته، أو مفاتيح خزائنه وكانت من جلود يحملها أربعون بغلاً، أو مفاتيحها: إحاطة علمه بها. ﴿لتنوء﴾ لتثقل العصبه «ع»، أو لتمر^(٣) بالعصبه من النأي وهو البعد، أو ينهض بها العُصْبَة ﴿العصبه﴾ الجماعة يتعصب بعضهم لبعض وهم سبعون رجلاً، أو ما بين العشرة إلى الأربعين، أو ما بين العشرة إلى الخمسة عشر، أو ستة أو سبعة^(٤)، أو ما بين الثلاثة والتسعة وهم النفر، أو عشرة^(٥) قال أبو عبيدة: هذا من المقلوب تأويله أن العصبه لتنوء بالمفاتيح^(٦) ﴿القوة﴾ الشدة ﴿إذ قال له

-
- (١) راجع: تفسير الطبري (١٠٥/٢٠) وابن الجوزي (٢٣٩/٦) وابن كثير (٣/٣٩٨).
- (٢) هذه القصة رواها ابن أبي شيبة في مصنفه (٥٣٢/١١) والطبري في تفسيره (١١٦/٢٠) عن ابن عباس مطولة وذكرها السيوطي في الدر المنثور (١٣٦/٥) مطولة وزاد نسبتها إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصحح سندها وابن مردويه عن ابن عباس.
- وراجع: تفسير ابن الجوزي (٢٣٩/٦) والقرطبي (٣١١/١٣) وأبي حيان (٧/١٣١) وابن كثير (٤٠١/٣) والألوسي (١٢٣/٢٠).
- (٣) هكذا في الأصل «لتمر» وفي تفسير الماوردي (٢٣٧/٣) «لتميل» وكذا في معاني القرآن للفرأ (٣١٠/٢) وغريب القرآن لابن قتيبة (٣٣٤) وتفسير الطبري (١٠٧/٢٠) وابن الجوزي (٢٤٠/٦).
- (٤) في الأصل «ست أو سبع» والصواب كما أثبتته لأن تمييزه مذكر والعدد من ثلاثة إلى العشرة يؤنث مع المذكر ويذكر مع المؤنث.
- (٥) راجع: هذه الأقوال في تحديد عدد العصبه في تفسير الطبري (١٠٧/٢٠) وابن الجوزي (٢٤٠/٦).
- (٦) راجع: كتابه مجاز القرآن (١١٠/٢) وقد رد ابن عاشور هذا القول بقوله: «وأما قول أبي عبيدة بأن تركيب الآية فيه قلب، فلا يقبله من كان له قلب». ويرى أن الباء هنا

قومه ﴿مؤمنو قومه، أو موسى. ﴿لا تفرح﴾ لا تبغ، أو لا تبخل، أو لا تبطر.

٧٧ - ﴿وابتغ فيما آتاك﴾ بطلب الحلال في الكسب «ح»^(١)، أو بالصدقة وصلة الرحم ﴿ولا تنس﴾ حظك من الدنيا أن تعمل فيه لآخرتك «ع»^(٢)، أو لا تنس العناء بالحلال عن الحرام أو لا تنس ما أنعم الله عليك فيها أن تشكر الله بطاعته. ﴿وأحسن﴾ فيما فرض عليك كما أحسن الله تعالى في نعمه عليك، أو في طلب الحلال. كما أحسن إليك بالإحلال، أو أعط فضل مالك كما زادك على قدر حاجتك. ﴿لا يحب المفسدين﴾ لا يقربهم، أو لا يحب أعمالهم^(٣).

قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أُولَٰئِكَ لَمْ يَعْلَمِ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِن قُلُوبٍ مِّنْ هَٰؤُلَاءِ أَشَدَّ مِنْهُ قُوَّةً وَآكَرُ جَمْعًا وَلَا يَسْتَلْ عَن ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٧٨﴾

٧٨ - ﴿عِلْمٍ عِنْدِي﴾ بقوتي وعملي، أو خير عندي، أو لرضا الله عني وعلمه باستحقاقِي، أو علم بوجه المكاسب، أو صنعة الكيمياء علمه موسى [١٣٧/ب] ثلث الصنعة ويوشع الثلث وهارون/ الثلث. فخدعهما قارون وكان على إيمانه فعلم ما عندهما فعمل الكيمياء وكثرت أمواله^(٤). ﴿ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون﴾ سؤال استعتاب، أو لا تسأل عنهم الملائكة لأنهم يعرفونهم بسيماهم، أو يعذبون ولا يحاسبون، أو لا يسألون عن إحصاء أعمالهم ويعطون

= للملاسة فالمعنى وإن مفاتحه لتثقل مع حمل ذي العصبة من الرجال.

راجع: تفسيره (١٧٦/٢٠).

(١) راجع: تفسير الطبري (١١٣/٢٠) وابن الجوزي (٢٤١/٦).

(٢) راجع: المصدرين السابقين.

(٣) راجع: تفسير ابن كثير (٣٩٩/٣) فقد كتب تفسيراً طيباً مفيداً لهذه الآية يحسن الرجوع إليه والاستفادة منه.

(٤) هذا القول ذكره الماوردي في تفسيره (٢٣٩/٣) عن النقاش والطبرسي في تفسيره (٢٠/٣٢٤) والقرطبي (٣١٥/١٣). وقد رد ابن كثير هذا القول لأنه يلزم منه قلب حقيقة الأعيان كأن يقلب الحديد ذهباً أو فضة ولا يقدر على قلب حقيقة الأعيان إلا الله كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذَبَاباً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ [الحج: ٧٣] وأطال في رد هذا القول فراجع تفسيره (٣٩٩/٣) وتفسير أبي حيان (١٣٣/٧).

الصحائف فيعرفونها ويعترفون بها.

فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ۖ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَلِيتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُتْرُونَ ۚ إِنَّهُمْ لَدُوّ حَظٍ عَظِيمٍ ﴿٧٩﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الْصَّابِرُونَ ﴿٨٠﴾

٧٩ - ﴿فِي زِينَتِهِ﴾ حشمه، أو تبعه سبعين ألفاً عليهم المعصفرات وهو أول يوم رؤيت فيه المعصفرات وكان أول من خضب بالسواد، أو جوارٍ بيض على بغال بيض بسروج من ذهب على قُطْف^(١) أرجوان ﴿حَظٍ﴾ درجة، أو جد.

فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَتْ مِنْ الْمُنتَصِرِينَ ﴿٨١﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَابُ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَاذِبُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٢﴾

٨١ - ﴿فَخَسَفْنَا﴾ قيل شكاه موسى عليه الصلاة والسلام إلى الله تعالى فأمر الأرض أن تطيع موسى فأقبل قارون وشيعته فقال موسى عليه الصلاة والسلام «يا أرض خذيهم» فأخذتهم إلى أعقابهم، ثم قال: خذيهم فأخذتهم إلى أوساطهم ثم قال: خذيهم فأخذتهم إلى أعناقهم فخسف بهم وبيدار قارون وكنوز^(٢)، أو قال بنو إسرائيل: إنما أمر الأرض بابتلاعه ليرث ماله لأنه كان ابن

(١) جمع قطيفة. راجع مختار الصحاح.

(٢) هذه الحكاية جزء مكمل للحكاية التي ذكرها المفسر عن ابن عباس عند تفسير الآية (٧٦) من هذه السورة وسبق تخريج هذه الحكاية في التعليق على الآية عند قول المفسر: «أو لما أمر موسى برجم الزاني دفع قارون إلى بغى مالا...».

عمه فحسف بداره وبجميع أمواله بعد ثلاثة أيام^(١).

٨٢ - ﴿وَيَكُنْ﴾ أو لا يعلم أن الله، أو لا يرى أن الله، أو ولكن الله بلغة حمير^(٢)، أو الياء صلة تقديره كأن الله، أو الياء والكاف صلتان تقديره وأن الله، أو الكاف صلة والياء للتنبيه، أو ويك مفصولة بمعنى ويح فأبدل الحاء كافاً، أو ويك فحذف اللام، أو وي مفصولة على جهة التعجب ثم استأنف كأن الله. قاله الخليل. ﴿وَيُقْدِرُ﴾ يختار له. «ع»، أو ينظر له إن كان الغنى خيراً له أغناه وإن كان الفقر خيراً له أفقره. «ح» أو يضيق.

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ
لِلْمُتَّقِينَ ﴿٨٣﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا
السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٤﴾

٨٣ - ﴿عُلُوًّا﴾ بغياً، أو تكبراً، أو شرفاً وعزاً، أو ظلماً، أو شركاً أو لا يجزعون من ذلها ولا يتنافسون في عزها. ﴿فساداً﴾ أخذها بغير حق، أو المعاصي، أو قتل الأنبياء والمؤمنين. ﴿والعاقبة﴾ الثواب، أو الجنة.

إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ
فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٨٥﴾ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ
فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَأَدْعُ

(١) هذا القول نسبة الماوردي في تفسيره وابن الجوزي (٢٤٥/٦) والقرطبي (٣١٧/١٣) إلى مقاتل.

(٢) هكذا هنا وفي تفسير الماوردي (٢٤٠/٣) وقد جاءت في تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة (٥٢٧) وتفسير القرطبي (٣١٩/١٣) وأبي حيان (١٣٥/٧) «رحمة لك بلغة حمير». وراجع: بقية هذه الأقوال في معنى «ويكأنه» في المصادر السابقة وتفسير الطبري (٢٠/١٢١) وابن الجوزي (٢٤٧/٦).

إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٨﴾

٨٥ - ﴿فرض عليك القرآن﴾ أنزله، أو أعطاكه، أو ألزمك العمل به، أو
حَمَلَكَ تَأديته وتبليغه، أو بينه على لسانك. ﴿معاذ﴾ مكة، أو بيت المقدس^(١)،
أو الموت. «ع»، أو يوم القيامة، أو الجنة^(٢).

٨٨ - ﴿إِلَّا وَجْهَهُ﴾ إلا هو، أو ملكه، أو ما أريد به وجهه، أو إلا موت
العلماء فإن علمهم باق، أو إلا جاهه، لفلان جاء بوجه بمعنى، أو العمل، ﴿له
الحكم﴾ القضاء في خلقه بما شاء، أو ليس للعباد أن يحكموا إلا بأمره
﴿ترجعون﴾ في القيامة فتجزون بأعمالكم.

(١) هذا القول ذكره ابن كثير في تفسيره (٤٠٣/٣) عن نعيم القاري ونسب تخريجه إلى ابن
أبي حاتم، وذكر أن هذا القول راجع إلى قول من فسر ذلك بيوم القيامة لأن بيت
المقدس هو أرض المحشر والمنشر.

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٢٥/٢٠) وابن الجوزي (٢٥٠/٦) وابن كثير
(٤٠٣/٣).

سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

مكية أو إلا عشر آيات من أولها مدنية إلى ﴿وَلِيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ [١١]،
أو كلها مدنية وقال علي رضي الله تعالى عنه نزلت بين مكة والمدينة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴿٣﴾ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ
السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْفُتُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٤﴾

٢ - ﴿أَحْسِبَ﴾^(١) أظن قائلو لا إله إلا الله ﴿أَنْ يُتْرَكُوا﴾ فلا يختبر
صدقهم وكذبهم، أو أظنَّ المؤمنون أن لا يؤمروا ولا ينهوا، أو أن لا يؤذوا ولا
يقتلوا أو خرج قوم للهجرة فعرض لهم المشركون فرجعوا فنزلت فيهم فلما
سمعوها خرجوا فقتل بعضهم وخلص آخرون فنزلت ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا﴾
[الآية: ٦٩]. أو نزلت في عمار ومن كان يعذب في الله تعالى بمكة، أو في
عياش بن أبي ربيعة أخي أبي جهل لأنه عذبه أبو جهل على إسلامه حتى تلفظ
بالشرك مكرهاً^(٢)، أو في قوم أسلموا قبل فرض الزكاة والجهاد فلما فرضا شق

(١) ذكر الماوردي في تفسيره (٢٤٣/٣) أن الاستفهام أريد به التقرير والتوبيخ.

(٢) راجع: هذا السبب والذي قبله من أسباب النزول في تفسير الطبري (١٢٩/٢٠) =

عليهم ﴿لَا يَفْتَنُونَ﴾ لا يهلكون، أو لا يختبرون في أموالهم وأنفسهم بالصبر على أوامر الله تعالى وعن نواحيه.

٣ - ﴿فَتَنَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ بما فرض عليهم، أو بما بلاهم به. ﴿فَلْيَغْلَمَنَّ اللَّهُ﴾ فليميزن الصادق من الكاذب، أو ليظهرن لرسوله صدق الصادق. قيل نزلت في مهجع مولى عمر أول قتيل بين الصنفين من المسلمين ببدر. فقال الرسول ﷺ «سيد الشهداء مهجع». وقيل هو أول من يدعى إلى الجنة من شهداء المسلمين^(١).

٤ - ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ اليهود. والسيئات الشرك^(٢) ﴿يَسْبِقُونَا﴾ يعجزونا فلا نقدر عليهم، أو يسبقوا ما كتب عليهم من محتوم القضاء. ﴿يَحْكُمُونَ﴾ يظنون، أو يقضون لأنفسهم على أعدائهم.

مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٥﴾ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٧﴾

٥ - ﴿يرجوا﴾ يخاف، أو يأمل. ﴿لِقَاءَ اللَّهِ﴾ لقاء ثوابه، أو البعث إليه ﴿أَجَلَ اللَّهِ﴾ بالجزاء في القيامة. ﴿السَّمِيعُ﴾ لأقوالكم ﴿الْعَلِيمُ﴾ باعتقادكم.

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا

= وابن الجوزي (٢٥٤/٦) والقرطبي (٣٢٣/١٣) والدر المنثور (١٤١/٥) والألوسي (١٣٤/٢٠) وأسباب النزول للواحدي (٣٥٥).

(١) هذا السبب ذكره الواحدي في أسباب النزول (٣٥٥) عن مقاتل والبغوي في تفسيره (٥/١٨٧) وابن الجوزي (٢٥٤/٦) والقرطبي (٣٢٤/١٣).

(٢) ذكر الماوردي في تفسيره (٢٤٤/٣) هذا القول عن قتادة وقال: «زعم أنهم اليهود»، وهذا من قبيل التفسير بالمثال وإلا فالآية عامة في اليهود وغيرهم ممن يعملون السيئات.

إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ
فِي الصَّالِحِينَ ﴿٩﴾

٨ - ﴿وَوَضَّيْنَا الْإِنْسَانَ﴾ الزمناء أن يبرهما، أو ما أوصيناه به من برهما
﴿حُسْنًا﴾^(١) ﴿ليس لك به علم﴾ حجة، أو لا يعلم أحد أن الله تعالى شريكاً.
نزلت في سعد بن أبي وقاص حلفت أمه أن لا تأكل طعاماً حتى يرجع عن دين
محمد ﷺ^(٢)، أو في عياش بن أبي ربيعة حلفت أمه كذلك وخدعه أخوه لأمه
أبو جهل حتى أوثقه وعاقبه^(٣).

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن
جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ
الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿١١﴾ وَقَالَ الَّذِينَ
كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلَ خَطِيئَتَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِن

(١) حُسْنًا: منصوب بفعل محذوف دل عليه المذكور تقديره «أن يفعل بهما حسناً». راجع:
تفسير الطبري (١٣١/٢٠) والزمخشري (٤٤٢/٣) والبيضاوي (٢٠٤/٢).

(٢) هذا السبب رواه مسلم في صحيحه (١٨٧٧/٤) فضائل الصحابة (٥) والترمذي في سننه
(٣٤١/٥) كتاب التفسير) عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه مطولاً وذكره السيوطي
في الدر المنثور (١٤١/٥) وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه ورواه
الطبري في تفسيره (١٣١/٢٠) عن قتادة.

وراجع: أسباب النزول للواحدي (٣٥٦) وتفسير الزمخشري (٤٤٢/٣) وابن الجوزي
(٢٥٧/٦).

(٣) ذكر هذا السبب الزمخشري في تفسيره (٤٤٣/٣) وابن الجوزي (٢٥٧/٦) والقرطبي
(٣٢٩/١٣) مطولاً.

وذكر ابن هشام في السيرة (٤٧٥/١) عن ابن إسحاق في هجرة عمر وقصة عياش معه
وغدر أخويه لأمه أبي جهل والحارث ابني هشام به حيث ذكرا له أن أمه حلفت ألا
تمشط شعرها ولا تستظل من الشمس حتى يرجع فرجعا به إلى مكة مقيداً وفتنوه في
دينه فافتن ثم ذكر ابن إسحاق قصته مطولة ولم يذكر أن الآية نزلت فيها.

خَطَايَهُمْ مِّنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿١٢﴾ وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ
وَلَيْسَتُنَّ يَوْمَ الْفَيْكَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْقَرُونَ ﴿١٣﴾

١٣ - ﴿وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ﴾ أعوان الظلمة، أو المبتدعة إذا تبعوا على
بدعهم، أو محدثو السنن الجائرة إذا عمل بها بعدهم.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ
الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٤﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَبَ السَّيْفَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً
لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾

١٤ - ﴿نُوحًا﴾ هو أول رسول بعث وبعث من الجزيرة. ﴿أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا
خَمْسِينَ عَامًا﴾ وهي مبلغ عمره لبث قبل دعائهم ثلاثمائة ودعاهم ثلاثمائة وبقي
بعد الطوفان ثلاثمائة وخمسين، أو بعث لأربعين ودعاهم ألفاً إلا خمسين وبقي
بعد الطوفان ستين فذلك ألف وخمسون «ع»^(١)، أو لبث فيهم ألفاً إلا خمسين
وعاش بعد ذلك سبعين فذلك ألف وعشرون، أو بعث على ثلاثمائة وخمسين
ودعاهم ألفاً إلا خمسين وبقي بعد ذلك ثلاثمائة وخمسين فذلك ألف وستمائة
وخمسون ﴿الطوفان﴾ المطر «ع»، أو الغرق، أو الموت مأثور^(٢) قيل كان

(١) هذا القول ذكره السيوطي في الدر المنثور (١٤٣/٥) عن ابن عباس ونسبه إلى ابن أبي
شيبه، وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ والحاكم وصححه وابن
مردويه. كما ذكر بقية الأقوال في عُمر نوح، وذكرها ابن كثير في تفسيره (٤٠٧/٣)
ورجح قول ابن عباس والله أعلم.

وراجع: تفسير ابن الجوزي (٢٦١/٦) والقرطبي (٣٣٢/١٣) والألوسي (١٤٢/٢٠).

(٢) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٣١/٩) عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ في
تفسير قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ﴾
[الأعراف: ١٣٣] في قصة موسى مع فرعون وذكر هذا الحديث ابن كثير في تفسيره
(٢٤٠/٢) في تفسير آية الأعراف ونسبه إلى ابن مردويه وقال: «هو حديث غريب».
كما ذكره ابن الجوزي في تفسيره (٢٦٢/٦).

الطوفان في نيسان .

وَلِإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَإِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٩﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ وَلِإِيهِ تُقْلَبُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَاثِتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ يَاسُوا مِن رَّحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٣﴾

٢١ - ﴿يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ بالانقطاع إلى الدنيا ﴿وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ﴾ [١٣٨/ب] بالإعراض عنها، أو يعذب بسوء الخلق ويرحم بحسنه، أو يعذب بالحرص/ ويرحم بالقناعة، أو يعذب بيبغض الناس له ويرحم بحبهم، أو يعذب بمتابعة البدعة ويرحم بملازمة السنة^(١).

(١) هذه الأقوال الخمسة ذكرها الماوردي في تفسيره (٢٤٦/٣) وحكاها عنه ابن الجوزي في تفسيره (٢٦٥/٦) وذكر أن هذا قول من قال أن التعذيب والرحمة في الدنيا وهناك من يرى أن التعذيب والرحمة في الآخرة، قلت: وهو الراجح المناسب لما قبل الآية وما بعدها وقد اقتصر على هذا القول المفسرون الذين رجعت إليهم كالطبري (٢٠/١٣٩) والزمخشري (٤٤٩/٣) وأبي حيان وابن كثير والألوسي والطوسي.

فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٤﴾ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَنُكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن تَنْصِيرٍ ﴿٢٥﴾ ﴿٢٦﴾ فَمَأْنٍ لَّمْ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٦﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾

٢٦ - ﴿لوط﴾ كان ابن أخيه وأمنت به سارة وكانت بنت عمه، أو كانت سارة أخت لوط^(١). ﴿مُهَاجِرٌ﴾ للظالمين^(٢). فهاجر من الجزيرة إلى حَرَّان، أو من كوثى وهي سواد الكوفة إلى الشام.

٢٧ - ﴿أجره في الدنيا﴾ الذكر الحسن «ع»، أو رضا أهل الأديان به، أو النية الصالحة التي اكتسب بها أجر الآخرة «ح»، أو لسان صدق، أو ما أوتي في الدنيا من الأجر، أو الولد الصالح حتى إن أكثر الأنبياء من ولده^(٣).

(١) هذا القول يعني أن سارة ابنة أخي إبراهيم ولم أجد هذا القول في تفسير الماوردي لهذه الآية ولا التفاسير التي اعتدت الرجوع إليها في هذا التحقيق وكذا لم أجد في قصص الأنبياء للثعلبي عند ذكره لقصة إبراهيم (٦٩) ويبحث عنه في قصص الأنبياء لابن كثير (١٩٢/١) فوجدت الرد عليه حيث قال ابن كثير: «ومن زعم أنها ابنة أخيه هاران أخت لوط، كما حكاه السهيلي عن القتيبي والنقاش فقد أبعد النجعة وقال بلا علم. ومن ادعى أن تزويج بنت الأخ كان إذ ذاك مشروعاً فليس له على ذلك دليل ولو فرض أن هذا كان مشروعاً في وقت - كما هو منقول عن الربانيين من اليهود - فإن الأنبياء لا تتعاطاه. والله أعلم».

(٢) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي المخطوط وفي المطبوع (٢٤٦/٣) «عن الظالمين» وهو تحريف لما في الأصل وفي تفسير ابن الجوزي (٢٦٨/٦) «فيه قولان أحدهما: إلى رضى ربي. والثاني: إلى حيث أمرني ربي» وقال القرطبي (٣٤٠/١٣) «أي إلى رضا ربي وإلى حيث أمرني».

(٣) راجع: هذه الأقوال في معنى الأجر في تفسير الطبري (١٤٤/٢٠) وابن الجوزي (٢٦٨/٦).

وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَنْتَوْنَ الْفَلَحِشَّةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ
 مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ أَيْنَكُمْ لَتَأْتُواكَ الرِّجَالُ وَتَقَطُّعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُوكَ فِي
 نَادِيكُمْ الْمُنْكَرُ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَأَنْتَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ
 كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٣٠﴾ وَلَمَّا
 جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا
 كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ
 وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَاتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٣٢﴾ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِوَى
 يَوْمِ وَضَّافَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرَاتَكَ
 كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِمَّنْ
 السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ
 يَعْقِلُونَ ﴿٣٥﴾ وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَنْقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ
 الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٣٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّحْفَةُ
 فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِينَ ﴿٣٧﴾ وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ
 مَسْكَنِهِمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا
 مُسْتَبْصِرِينَ ﴿٣٨﴾ وَقُرُوبَ وَفِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ
 فَأَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿٣٩﴾ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ
 مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ

وَمِنْهُمْ مَّنْ أَعْرَفْنَا وَمَا كَانُ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٤١﴾

٢٩ - ﴿وتقطعون السبيل﴾ لأن الناس انقطعوا عن الأسفار حذراً من فعلهم الخبيث، أو قطعوا الطريق على المسافرين، أو قطعوا سبيل النسل بترك النساء إلى الرجال. ﴿ناديكم﴾ مجلسكم ﴿المنكر﴾ كانوا يتضارطون أو يحذفون^(١) من يمر بهم ويسخرون منه مأثور^(٢)، أو يأتي بعضهم بعضاً، أو الصغير ولعب الحمام والجلالوت ومضغ العلك وبصاق بعضهم على بعض والسؤال^(٣) وحل أزارار القباء^(٤) في المجلس.

مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بِئْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤٢﴾ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ

(١) يحذفون: بالخاء المهملة هكذا في الأصل وفي بعض كتب التفسير وجاءت بالخاء المعجمة في تفسير الماوردي (٢٤٧/٣) والقرطبي (٢٤٢/١٣) وكتب الحديث الآتية ومعناه: رمي الحصة بالسبابتين أو بمخدفة من خشب. كما في النهاية في غريب الحديث لابن الأثير (١٦/٢).

(٢) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٤٥/٢٠) عن أم هانئ رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ ورواه أبو داود الطيالسي في مسنده (٢٢/٢) باب التفسير) والترمذي في سننه (٣٤٢/٥) التفسير) وقال: «هذا حديث حسن إنما نعرفه من حديث حاتم بن أبي صغيرة عن سماك». وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٤٤/٥) وزاد نسبه إلى الفريابي وأحمد وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا في كتاب الصمت وابن المنذر وابن أبي حاتم والشاش في مسنده والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان وابن عساكر.

(٣) هكذا في الأصل وتفسير ابن كثير (٤١٢/٣) وجاءت في تفسير الماوردي (٢٤٧/٣) والقرطبي (٣٤٢/١٣) «السحاق».

(٤) هكذا في الأصل وتفسير ابن كثير وجاءت في تفسير الماوردي «القيان».

نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴿٤٣﴾

٤١ - ﴿كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ﴾ كما لا يغني عنها بيتها كذلك لا تغني عبادة الأصنام شيئاً وقيل العنكبوت شيطان مسخها الله عز وجل^(١).

خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٤﴾ أَتَلَّ مَا أُوحِيَ
إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ
وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿٤٥﴾

٤٥ - ﴿اتل﴾ يا محمد على أمتك القرآن. ﴿واقم الصلاة﴾ المفروضة «ع» أو القرآن، أو الدعاء إلى أمر الله تعالى. ﴿الفحشاء﴾ الزنا ﴿والمنكر﴾ الشرك «ع»، تنهى الصلاة عنهما ما دام المصلي فيها، أو تنهى عنهما قبلها وبعدها «ع» قال الرسول ﷺ: «من لم تنته صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله تعالى إلا بعداً»^(٢)، أو ما تدعوهم إليه من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

(١) نسب الماوردي في تفسيره (٢٤٧/٣) والقرطبي (٣٤٦/١٣) هذا القول إلى يزيد بن ميسرة وذكر السيوطي في الدر المنثور (١٤٥/٥) عن يزيد بن مرثد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «العنكبوت شيطان مسخها الله فمن وجدها فليقتلها». ونسب تخريجه إلى أبي داود في مراسيله ونقل القرطبي في تفسيره عن علي رضي الله عنه أنه قال: «طهروا بيوتكم من نسج العنكبوت فإن تركه في البيوت يورث الفقر». راجع: تفسير الألوسي (١٦١/٢٠).

(٢) هذا الحديث ذكره السيوطي في الدر المنثور (١٤٥/٥) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ ونسب تخريجه إلى ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه ورواه الطبري في تفسيره (١٥٥/٢٠) عن ابن عباس موقوفاً وعن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال: «لا صلاة لمن لم يقطع الصلاة وطاعة الصلاة أن تنهى عن الفحشاء والمنكر». وذكر السيوطي هذه الرواية وزاد نسبتها إلى عبد بن حميد وابن مردويه بسند ضعيف. كما ذكر ابن كثير في تفسيره (٤١٤/٣) هذا الحديث مرفوعاً وموقوفاً وقال: «والأصح في هذا كله الموقوفات عن ابن مسعود وابن عباس والحسن وقتادة والأعمش وغيرهم والله أعلم».

نهاهم عن الفحشاء والمنكر ﴿ولذكر الله﴾ إياكم أكبر من ذكركم إياه «ع»، أو ذكره أفضل من كل شيء، أو ذكره في الصلاة أفضل مما نهت عنه من الفحشاء والمنكر، أو ذكره في الصلاة أكبر من الصلاة، أو ذكره أكبر أن تحويه عقولكم، أو ذكره أكبر من قيامكم بطاعته، أو أكبر من أن يُبقي على صاحبه عقاب الفحشاء والمنكر^(١).

﴿وَلَا تُجَدِّلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا ءَمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾

٤٦ - ﴿بالتي هي أحسن﴾ قول لا إله إلا الله «ع»، أو الكف عند بذل الجزية والقتال عند منعها، أو إن قالوا شراً قلنا لهم خيراً. ﴿الذين ظلموا﴾ أهل الحرب، أو من منع الجزية، أو من ظلم بالإقامة على الكفر بعد ظهور الحجة، أو الذين ظلموا في جدلهم فأغلظوا لهم، منسوخة، أو محكمة^(٢). ﴿وقولوا آمنا﴾ كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية للمسلمين فقال الرسول ﷺ: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم ﴿وقولوا آمنا﴾». الآية^(٣). ﴿مسلمون﴾ بقوله لأهل الكتاب، أو لمن آمن.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٥٨/٢٠) وابن الجوزي (٢٧٥/٦) والدر المنثور (١٤٦/٥).

(٢) رجح الطبري في تفسيره (٣/٢١) أنها محكمة لأن من قال ينسخها ليس له دليل من النقل بأنها نزلت قبل آيات الأمر بالقتال لأنه لا يقال بالنسخ إلا بحجة يجب التسليم لها من خبر أو عقل.

(٣) هذا الحديث رواه البخاري في صحيحه (الفتح/٨/١٧٠/تفسير) والنسائي في تفسيره (١٤٨/٢) والطبري (٣/٢١) عن أبي هريرة رضي الله عنه وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٤٧/٥) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان ورواه الإمام أحمد في مسنده (١٣٦/٤) عن أبي نملة الأنصاري مرفوعاً وذكر له قصة وذكره السيوطي عنه وزاد نسبته إلى عبد الرزاق في المصنف وابن سعد والبيهقي في سننه. وراجع: تفسير ابن كثير (٤١٦/٣).

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمْ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَأَزْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٤٨﴾ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿٤٩﴾

١٣٩/١] ٤٨ - ﴿وما كنت تتلوا﴾ قبل القرآن كتاباً من الكتب المنزلة ولا/ تكتبه بيمينك فتعلم ما فيه حتى يشكوا في إخبارك عنه أنه من وحي الله إليك، أو كان نعته في الكتب المنزلة أن لا يكتب ولا يقرأ فكان ذلك دليلاً على صحة نبوته. ﴿المبطلون﴾ مكذبو اليهود، أو مشركو العرب، أو قريش لأنه لو كتب وقرأ قالوا تعلمه من غيره.

٤٩ - ﴿بل هو آيات﴾ يعني النبي ﷺ في كونه لا يقرأ ولا يكتب آيات بينات في صدور العلماء من أهل الكتاب لأنه في كتبهم بهذه الصفة، أو القرآن آيات بينات في صدور النبي ﷺ والمؤمنين به خُصوا لحفظه في صدورهم بخلاف من قبلهم فإنهم كانوا لا يحفظون كتبهم عن ظهر قلب إلا الأنبياء^(١). ﴿الظالمون﴾ المشركون.

وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيِّنًا وَنَذِيرًا شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٥/٢١) وابن الجوزي (٢٧٨/٦) وابن كثير (٤١٧/٣).

أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٥٢﴾

٥٠، ٥١ - ﴿لولا أنزل﴾ اقترحوا عليه الآيات ليجعل الصفا ذهباً وتفجير الأنهار، أو سألوه مثل آيات الأنبياء كالناقة والعصا واليد وإحياء الموتى. ﴿الآيات﴾ عند الله تعالى يخص بها من شاء من الأنبياء ﴿وإنما أنا نذير﴾ لا يلزمني الإتيان بالمقترح من الآيات وإنما يلزمني أنه يشهد على تصديقي وقد فعل الله تعالى ذلك وأجابهم بقوله: ﴿أو لم يكفهم﴾ دلالة على نبوتك القرآن بإعجازه واشتماله على الغيوب والوعود الصادقة، أو أراد بذلك ما روي أن الرسول ﷺ أتى بكتاب في كتف فقال: «كفى بقوم حمقاً أن يرغبوا عما جاءهم به نبيهم إلى غير نبيهم، أو كتاب غير كتابهم» فنزلت ﴿أولم يكفهم﴾^(١). ﴿لرحمة﴾ استنقذاً من الضلال. ﴿وذكري﴾ إرشاداً إلى الحق ﴿لقوم يؤمنون﴾ يقصدون الإيمان دون العناد.

٥٢ - ﴿شبهداً﴾ لي بالصدق «ع» والإبلاغ وعليكم بالكذب والعناد. ﴿بالباطل﴾ إبليس، أو عبادة الأصنام. ﴿الخاسرون﴾ لأنفسهم بإهلاكها، أو لنعيم الجنة بعذاب النار.

وَسَتَعْلِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٣﴾ يَسْتَعْلِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَئِنْ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٥٤﴾ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٥﴾

(١) هذا الحديث رواه الدارمي في سننه (١/١٢٤/مقدمة/٤٢) عن يحيى بن جعدة قال: «أتى النبي ﷺ... الحديث» والطبري في تفسيره (٧/٢١) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٥/١٤٨) وزاد نسبه إلى أبي داود في مراسيله وابن المنذر وابن أبي حاتم وذكره بنحوه السيوطي من طريق يحيى بن جعدة عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً ونسبه إلى الإسماعيلي في معجمه وابن مردويه.

وراجع: تفسير الزمخشري (٣/٤٥٩) وتخريج أحاديثه للحافظ ابن حجر وتفسير ابن الجوزي (٦/٢٦٩).

٥٣ - ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ عناداً، أو استهزاء كقول النضر ﴿إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ﴾. الآية: [٣٢ الأنفال] ﴿أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ القيامة، أو أجل الحياة إلى الموت وأجل الموت إلى البعث، أو النفخة الأولى أو الوقت الموقت لعذابهم^(١). ﴿بَغْتَةً﴾ فجأة. ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾ بنزوله قال الرسول ﷺ: «تقوم الساعة والرجل قد رفع أكلته إلى فيه فما تصل إلى فيه حتى تقوم الساعة»^(٢).

يَعْبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ فَايْتَنِي فَأَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْعَامِلِينَ ﴿٥٨﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٥٩﴾ وَكَأَن مِّن دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ۗ اللَّهُ يَرْزُقُهَا إِيَّاكُمْ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٠﴾

٥٦ - ﴿أَرْضِي واسعة﴾ فجانبوا العصاة بالخروج من أرضهم^(٣)، أو اطلبوا أولياء الله تعالى، أو رحمتي واسعة، أو رزقي واسع. ﴿فَاعْبُدُونِ﴾ بالهجرة إلى المدينة، أو بأن لا تطيعوا أحداً في معصيتي، أو فارهبون.

٥٧ - ﴿ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ كل حي ميت، أو تجد كرب الموت وشدته إرهاباً

(١) راجع: هذه الأقوال في المراد بالأجل في تفسير ابن الجوزي (٢٨٠/٦) والقرطبي (٣٥٦/١٣).

(٢) هذا جزء من حديث طويل رواه البخاري في صحيحه (الفتح/١٣/٨٢/الفتن: ٢٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه ورواه مسلم في صحيحه (٤/٢٢٧٠/الفتن: ٢٧) ولكن لم يرد فيه هذا الجزء الذي ذكره العز وورد بدله: «تقوم الساعة والرجل يحلب اللقحة فما يصل الإناء إلى فيه حتى تقوم... الحديث» وذكره المنذري في الترغيب والترهيب (٧٢٨/٤) وزاد نسبه إلى الإمام أحمد وابن حبان في صحيحه. وذكره السيوطي في الجامع الصغير (٣/٣٣٤) وزاد نسبه إلى ابن ماجه وقد فتشت في سنن ابن ماجه «كتاب أشراط الساعة» فوجدت هذا الحديث مجزئاً في أبواب وليس فيه الجزء الذي ذكره العز.

(٣) ذكر هذا القول الطبري في تفسيره (١٠/٢١) ورجحه لقوله بعده ﴿فَإِيَّاي فاعبدون﴾ وقد اقتصر ابن كثير في تفسيره (٤١٩/٣) على هذا القول وفسر به الآية.

لهم لِيَدْعُوا المعاصي، أو إعلاماً أن الرسل يموتون فلا تضلوا بموت من مات منهم.

٥٨ - ﴿لَثَوِيَّتُهُمْ﴾^(١) من الثواء وهو طول المقام والباء لنسكنهم ﴿غُرْفًا﴾ [١٣٩/ب] الغرف أعالي البيوت وهي أنزه وأطيب من البيوت.

٦٠ - ﴿لَا تَحْمِلْ رِزْقَهَا﴾ بل ما تأكل بأفواهها ولا تحمل شيئاً، أو تأكل لوقتها ولا تدخر لغدها «ح»، أو يأتيها بغير طلب وذكر النقاش شيئاً لا يحل ذكره ولبئس ما قال^(٢) وقال ابن عباس رضي الله عنهما: الحيوان كل ما دب لا يحمل رزقه ولا يدخر إلا ابن آدم والنمل والفأر. ﴿يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ﴾ يسوي بين القادر والعاجز والحريص والقانع ليعلم أن ذلك يقدره الله تعالى دون حول وقوة قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لما أمرهم الرسول ﷺ بالهجرة خافوا الضيعة والجوع وقال بعضهم نهاجر إلى بلدة ليس فيها معاش فنزلت هذه الآية فهاجروا^(٣).

وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَن مَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ فَإَنِّي يُؤَفِّكُونَ ﴿٦١﴾ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٢﴾ وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَن نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلْ

(١) قرأ حمزة والكسائي بالثاء ساكنة من غير همز والباقون بالباء مفتوحة مع الهمزة كما في المصحف.

راجع التيسير في القراءات السبع لأبي عمرو الداني (١٧٤) والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (١٨١/٢) وقد أشار العز إلى القراءة الثانية كما سيأتي إشارة مختصرة جداً.

(٢) هذا القول كما ذكره الماوردي في تفسيره (٢٥٣/٣) أن المراد بالآية النبي ﷺ وقد رد القرطبي في تفسيره (٣٦٠/١٣) هذا القول بأنه ليس بشيء لأن الدابة لا تطلق في العرف على البشر فكيف بالنبي ﷺ. فقد ادخر النبي ﷺ وأصحابه ومن جاء بعده من سلف الأمة، وراجع تفسير ابن كثير (٤٢٠/٣).

(٣) راجع: هذا السبب في تفسير الطوسي (١٩٩/٨) والقرطبي (٣٦٠/١٣).

الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٣﴾ وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُمُ الدِّينَ فَلَمَّا بَجَعْتُهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿١٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَنَّوْا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾

٦٤ - ﴿الحيوان﴾ الحياة الدائمة. قال أبو عبيدة^(١): الحيوان والحياة

واحد.

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مِمَّا يُنْخَفُفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿١٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩﴾

٦٧ - ﴿وَيُنْخَفُفُ النَّاسُ﴾ بالقتل والسبي. ﴿أفبالباطل﴾ الشرك، أو إبليس ﴿وبنعممة الله﴾ بعافيته «ع»، أو عطائه وإحسانه أو بالهدى الذي جاء به الرسول ﷺ، أو بإطعامهم من جوع وأمنهم من خوف^(٢).

٦٨ - ﴿افتري على الله كذباً﴾ جعل له شريكاً وولداً. ﴿بالحق﴾ التوحيد أو القرآن، أو محمد ﷺ. ﴿مثنوى﴾^(٣) مستقر.

(١) راجع: كتابه مجاز القرآن (١١٧/٢).

(٢) في هذا إشارة إلى قوله تعالى: ﴿فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وأمنهم من خوف﴾ [قريش: ٣ - ٤].

(٣) والاستفهام في الآية للتقرير. راجع: تفسير الطبري (١٤/٢١) وابن الجوزي (٦/٢٨٥).

٦٩ - ﴿جَاهِدُوا﴾ أنفسهم في هواها، أو العدو بالقتال، أو اجتهدوا في الطاعة وترك المعصية، أو تابوا من ذنوبهم جهاداً لأنفسهم. ﴿سُبُلَنَا﴾ طريق الجنة، أو دين الحق، أو نعلمهم ما لا يعلمون، أو نخلص نياتهم في الصوم والصلاة والصدقة. ﴿لَمَعَ المحسنين﴾ بالنصر والمعونة.

سُورَةُ الرَّؤْمِ

مكية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلَمْ غَلَبَتِ الرَّؤْمُ ﴿١﴾ فِي اَدْنَى الْاَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴿٢﴾ فِي
 بَضْعِ سِنِينَ ۗ لِلّٰهِ الْاَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾
 يَنْصُرِ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٤﴾ وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ
 وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ يَعْلَمُونَ ظَهْرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ
 غَافِلُونَ ﴿٦﴾

١، ٢، ٣ - كان المسلمون يؤثرون ظهور الروم على فارس لأنهم أهل
 كتاب، وأثر المشركون ظهور فارس على الروم لأنهم أهل أوثان فلما غلبت
 فارس سرَّ المشركون وقالوا للمسلمين إنكم تزعمون أنكم تغلبونا لأنكم أهل
 كتاب وقد غلبت فارس الروم وهم أهل كتاب وكان آخر فتوح كسرى فتح فيه
 القسطنطينية بنى فيها بيت النار فبلغ الرسول ﷺ فساء ذلك فنزلت هاتان
 الآيتان^(١) فبادر أبو بكر رضي الله عنه فأخبر المشركين بذلك فاقتمر المسلمون

(١) راجع: تفسير الطبري (٢٠/٢١) وابن الجوزي (٢٨٧/٦) وابن كثير (٤٢٢/٣) وأسباب
 النزول للواحدي (٣٦٠) والدر المنثور (١٥٠/٥) والمراد بالآيتين قوله تعالى:

والكفار على أنهم يغلبون إلى ثلاث سنين، أو خمس سنين، أو سبع سنين. قامر عن المسلمين أبو بكر رضي الله تعالى عنه. وعن المشركين أبو سفيان بن حرب، أو أبي بن خلف وذلك قبل تحريم القمار وكان العوض خمس قلائص^(١)، أو سبع قلائص فلما علم الرسول ﷺ أن أبا بكر قدر المدة أمره أن يزيد في الخطر فزاد قلوصين وازداد سنتين وكانت الزيادة بعد انقضاء الأجل الأول قبل الغلبة، أو قبل انقضاء الأجل الأول. وغلبت الروم فارس عام بدر في يوم بدر، أو/ قبل الهجرة بسنتين، أو عام الحديبية. ﴿أدنى الأرض﴾ أدنى [١٤٠/١] أرض فارس، أو أدنى أرض الروم عند الجمهور بأطراف الشام «ع»، أو أذرعات الشام كانت بها الوقعة، أو الجزيرة أقرب أرض الروم إلى فارس، أو الأردن وفلسطين.

٤، ٥ - ﴿بضع﴾ ما بين الثلاث إلى العشر. مأثور^(٢)، أو ما بين العقدين من الواحد إلى العشرة. قاله بعض أهل اللغة، فيكون من الثاني إلى التاسع، أو ما بين الثلاث والتسع. والتيف ما بين الواحد إلى التسعة، أو ما بين الواحد والثلاثة عند الجمهور. ﴿من قبل﴾ ما غلبت الروم ﴿ومن بعد﴾ ما غلبت، أو قبل دولة فارس على الروم وبعد دولة الروم على فارس. ﴿يفرح المؤمنون﴾ جاءهم الخبر بهلاك كسرى يوم الحديبية^(٣) ففرحوا ﴿بنصر الله﴾ لضعف فارس وقوة العرب، أو فرحوا بنصر الروم على فارس لأنهم أهل كتاب مثلهم، أو لأنه مقدمة لنصرهم على المشركين، أو لما فيه من تصديق خبر الرسول ﷺ بذلك.

= ﴿الم، غلبت الروم﴾ إلى ﴿في بضع سنين﴾ كما في تفسير الطبري.

(١) جمع قلوص: وهي الشابة من النوق كالجارية من النساء.

راجع: مختار الصحاح مادة «قلص».

(٢) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (١٧/٢١) والترمذي في سننه (٣٤٢/٥) التفسير) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ، وقال الترمذي: «هذا حديث غريب من حديث الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس»، وذكره ابن كثير في تفسيره (٤٢٦/٣) برواية الترمذي ونقل عنه قوله: «هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه». فيلاحظ اختلاف نقل ابن كثير عما في سنن الترمذي فلعل نسخ الترمذي تختلف. والله أعلم.

(٣) رواه الطبري في تفسيره (١٩/٢١) عن قتادة وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٢٨٩/٦) وابن كثير (٤٢٤/٣).

﴿ينصر من يشاء﴾ من أوليائه ونصره مختص بهم وغلبة الكفار ليست بنصر منه وإنما هي بلاء ومحنة ﴿العزیز﴾ في نعمته من أعدائه ﴿الرحيم﴾ بأوليائه.

٧ - ﴿ظاهراً﴾ أمر معاشهم متى يزرعون ويحصدون وكيف ينبتون ويغرسون «ع» وكبنیان قصورها وشق أنهارها وغرس أشجارها، أو يعلمون ما ألقته الشياطين إليهم باستراق السمع من أمور الدنيا^(١).

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴿٨﴾ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٩﴾ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا السُّوْءَ أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١٠﴾

٨ - ﴿بالحق﴾ بالعدل، أو الحكمة، أو بأن استحق عليهم الطاعة والشكر، أو للثواب والعقاب^(٢). ﴿وأجل مُسمى﴾ القيامة «ع» أو أجل كل مخلوق.

١٠ - ﴿أساءوا﴾ كفروا. ﴿السُّوْءِ﴾ جهنم، أو عقاب الدارين «ح». ﴿أن كَذَّبُوا﴾ لأن كذبوا. ﴿بآيات الله﴾ محمد ﷺ والقرآن، أو معجزات الرسل، أو نزول العذاب بهم.

اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ

(١) راجع: هذه الأقوال في المراد بـ ﴿ظاهر الحياة الدنيا﴾ في تفسير الطبري (٢٣/٢١) وابن الجوزي (٢٨٩/٦).

(٢) قاله الفراء. راجع: كتابه معاني القرآن (٣٢٢/٢).

الْمُجْرِمُونَ ﴿١٢﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاؤُاْ وَكَانُواْ بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ﴿١٣﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفَرُونَ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿١٦﴾

١٢ - ﴿يُلَاس﴾ يفتضح، أو يكتب، أو يياس، أو يهلك، أو يندم، أو يتحير.

١٤ - ﴿يتفرون﴾ في المكان بالجنة والنار، أو بالجزاء بالثواب والعقاب.

١٥ - ﴿رَوْضَةٍ﴾ البستان المتناهي منظرًا وطيبًا. ﴿يُحبرون﴾ يكرمون «ع»، أو ينعمون، أو يلتذون بالسمع والغناء، أو يفرحون^(١). والحبرة: السرور والفرح.

١٦ - ﴿محضرون﴾ نازلون، أو مقيمون، أو يدخلون، أو مجموعون.

فَسُبْحَنَّ اللَّهَ حِينَ تُنْشَرُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿١٧﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿١٨﴾ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَٰلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١٩﴾

١٧ - ﴿فسبحان الله﴾ سبحوه، أو صلوا له سميت الصلاة تسبيحاً لاشتمالها عليه في الركوع والسجود، أو من السبحة وهي الصلاة. ﴿تُنسون﴾ المغرب والعشاء المساء بدو الظلام بعد المغيب ﴿تصبحون﴾ صلاة الصبح.

١٨ - ﴿وله الحمد﴾ على نعمه، أو الصلاة لاختصاصها بقراءة حمده بالفتحة وخص صلاة النهار باسم الحمد لأن قلب النهار يكثر فيه الإنعام الموجب للحمد والليل وقت فراغ وخلوة يوجب تنزيه الله تعالى من الأسواء فيها. ﴿وعشيًا﴾ العصر والعشي آخر النهار عند ميل الشمس للمغرب لنقص

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٢٦/٢١) وابن الجوزي (٦/٢٩٢).

[١٤٠/ب] نورها/ أخذ من عشا العين وهو نقص نورها ﴿تُظْهِرُونَ﴾ صلاة الظهر. نزلت هذه الآية بعد الإسراء به قبل الهجرة وكل آية نزلت تذكر الصلاة قبل الإسراء فليست من الصلوات الخمس لأنهن إنما فرضن ليلة الإسراء قبل الهجرة بسنة.

١٩ - ﴿يُخْرِجُ﴾ الإنسان الحي من النطفة الميتة والنطفة الميتة من الإنسان الحي «ع»، أو المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن، أو الدجاجة من البيضة والبيضة من الدجاجة، أو النخلة من النواة والنواة من النخلة والسنبلة من الحبة والحبة من السنبلة^(١). ﴿تُخْرِجُونَ﴾ كما أحيى الموات وأخرج النبات فكذلك تبعثون.

وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾

٢١ - ﴿أزواجاً﴾ حواء من ضلع آدم، أو سائر الأزواج من أمثالهم من الرجال^(٢). ﴿لتسكنوا﴾ لتأنسوا. ﴿موددة﴾ محبة ﴿ورحمة﴾ شفقة، أو المودة: الجماع والرحمة: الولد «ح»، أو المودة حب الكبير والرحمة الحنو على الصغير، أو الرحمة بين الزوجين.

وَمِنْ ءَايَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَفَ السِّنِينَكُمْ وَالْوَنُكْمَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ وَمِنْ ءَايَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٢٣﴾

(١) هذه الأقوال من قبيل التفسير بالمثال. راجعها في تفسير الطبري (٣٠/٢١) وابن كثير (٤٢٨/٣).

(٢) في تفسير الماوردي (٢٦١/٣) إضافة «والنساء».

٢٢ - ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ بما فيهما من العبر، أو لعجز الخلق عن إيجاد مثلهما. ﴿السِّتْكُمْ﴾ لغاتكم كالعربية والرومية والفارسية ﴿وَالْوَانِكُمْ﴾ أبيض وأحمر وأسود، أو اختلاف النعمات والأصوات وَالْوَانِكُمْ صوركم فلا يشته صورتان ولا صوتان. كيلا يشتهوا في المناكح والحقوق. ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ الإنس والجن^(١) وبالكسر العلماء.

٢٣ - ﴿مَنَامِكُمْ بِاللَّيْلِ﴾ و﴿ابْتَغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ بالنهار^(٢)، أو منامكم وابتغواؤكم فيهما جميعاً لأن منهم من يتصرف في المعاش ليلاً وينام نهاراً وابتغاء الفضل بالتجارة، أو بالتصرف في العمل. فالنوم كالموت والتصرف نهاراً كالبعث ﴿يَسْمَعُونَ﴾ الحق فيتبعونه، أو الوعظ فيخافونه، أو القرآن فيصدقونه.

وَمِنْ ءَايَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرٍ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٥﴾

(١) هذا التفسير على القراءة بفتح اللام الثانية من «العالمين» وهي قراءة الجميع عدا حفص عن عاصم فإنه قرأ بكسر اللام كما أشار إلى ذلك العز فيما بعد وعلى هذه القراءة تكون الآيات حجة على العلماء دون الجهلاء بينما على القراءة الأولى تكون الآيات حجة على الجميع لأن العالمين جمع عالم فيشمل الإنس والجن. وقد اختار هذه القراءة مكي لشمولها.

راجع الكشف عن وجوه القراءات لمكي (١٨٣/٢) والتيسير في القراءات السبع (١٧٥) وتفسير ابن الجوزي (٢٩٦/٦).

(٢) تكون الآية على هذا القول من قبيل اللف وترتيبه حيث جمع بين القرنيين الليل والنهار وفرق بهما بين القرنيين الآخرين المنام والابتغاء. وقد رجح الزمخشري هذا القول لتكرره في القرآن، فأسد المعاني ما دل عليه القرآن، والراجع عندي القول الثاني لأنه هو الموافق للواقع فالناس ينامون في الليل والنهار ويعملون فيهما فيكون في الآية تفريق بين القرنيين بالقرنيين الآخرين لأن حق الليل والنهار أن يأتيا بعد الابتغاء، أو تكون الآية على تقدير الليل والنهار بعد الابتغاء ولا يصح القول الأول إلا على أن يحمل على الغالب. فالغالب في الليل النوم والغالب في النهار العمل.

راجع تفسير الزمخشري (٤٧٣/٣) والقرطبي (١٨/١٤) والألوسي (٣٢/٢١).

٢٤ - ﴿خَوْفًا﴾ للمسافر ﴿وطمئناً﴾ للمقيم، أو خوفاً من الصواعق وطمئناً في الغيث، أو خوفاً من البرد أن يهلك الزرع وطمئناً في الغيث أن يحييه، أو خوفاً أن يكون خُلْباً لا يمطر وطمئناً أن يمطر.

٢٥ - ﴿تَقُومُ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ﴾ تكون، أو تثبت ﴿بِأَمْرِهِ﴾ بتدبيره وحكمته، أو بإرادته أن تقوم بغير عمد. ﴿دَعَاكُمْ﴾ من السماء فخرجتم من الأرض من قبوركم عبر عن النفخة الثانية بالدعاء، أو أخرجهم بدعاء دعاهم به، أو بما هو بمنزلة الدعاء وبمنزلة قوله كُنْ.

وَلَهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قٰنِیْنٌ ﴿٢٦﴾ وَهُوَ الَّذِیْ یَبْدُؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ یُعِیْدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَیْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلٰی فِی السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ ﴿٢٧﴾

٢٦ - ﴿قَانِتُونَ﴾ مطيعون. مأثور^(١)، أو مصلون «ع»، أو مقرون بالعبودية، أو قائمون له يوم القيامة، أو قائمون بالشهادة أنهم عباده «ع» أو مخلصون.

٢٧ - ﴿يَبْدَأُ الْخَلْقَ﴾ بخلقه في الرحم ثم يعيده بالبعث استدلالاً بالنشأة على الإعادة. ﴿أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ إعادة الخلق أهون على الله تعالى من ابتدائه لأن

(١) هذا حديث رواه الإمام أحمد في مسنده (٧٥/٣) عن ابن لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً وذكره السيوطي في الجامع الصغير وزاد نسبه لأبي يعلى في مسنده ولابن حبان في صحيحه، ونقل المناوي في شرح الجامع الصغير (١٨/٥) عن الهيثمي قوله: «في إسناد أحمد وأبي يعلى ابن لهيعة وهو ضعيف وقد يُحسَّن حديثه وأقول فيه أيضاً دراج عن أبي الهيثم وقد سبق أن أبا حاتم وغيره ضعفوه وأن أحمد قال: أحاديثه مناكير». وذكره ابن كثير في تفسيره (٤٣٠/٣) من طريق دراج عن أبي الهيثم.

فالراجح أن عموم الآية مخصوص بقوله تعالى: ﴿وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله﴾ [الأنعام: ١١٦] فالمراد بالقنوت في الآية هو طاعة الجميع لله عدا من في الأرض فإنهم طائعون له طاعة الإرادة وأكثرهم عاصٍ له في العبادة. وقد روى الطبري نحوه من هذا عن ابن عباس ورجحه.

راجع: تفسير الطبري (٣٥/٢١) والقرطبي (٢٠/١٤) وأبي حيان (١٦٩/٧) والألوسي (٣٥/٢١).

الإعادة أهون من البُدْءة عُرفاً وإن كانا هينين على الله تعالى، أو الإعادة أهون على المخلوق لأنه يقلب نقطة ثم علقه ثم مضغة ثم عظماً ثم رضيعاً ثم فطيماً وفي الإعادة يُصاح به فيعود سويّاً «ع» أو أهون بمعنى هين. قال:

إن الذي سمك السماء بنى لنا بيتاً دعائمه أعز وأطول^(١)

وأهون/ أيسر وأسهل^(٢) ﴿المثل الأعلى﴾ الصفة العليا ليس كمثله شيء [١٤١/أ] «ع» أو شهادة أن لا إله إلا الله، أو يحيي ويميت^(٣) ﴿العزیز﴾ المنيع في قدرته أو القوي في انتقامه ﴿الحكيم﴾ في تدبيره، أو في إعداره وحجته إلى عباده.

ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنَ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ ﴿٢٩﴾

٢٨ - ﴿ضرب لكم مثلاً﴾ سبب ضربه إشراكهم في عبادته، أو قولهم في التلبية إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك، أو كانوا يورثون آلهتهم أي لما لم يشرككم عبيدكم في أموالكم لملككم إياهم فالله تعالى أولى أن لا يشاركه أحد في العبادة لأنه مالك كل شيء ﴿تخافونهم﴾ أن يشاركوكم في أموالكم كما تخافون ذلك من شركائكم، أو تخافون أن يرثوكم كما تخافون ورثتكم، أو تخافون لأنتمهم كما يخاف بعضكم بعضاً.

(١) قائل هذا البيت الفرزدق. راجع: ديوانه ٧١٤.

والشاهد فيه أي دعائمه عزيزة وطويلة والعرب تحمل أفعال على فاعل كما في هذا البيت وغيره وقد استشهد به أبو عبيدة في كتابه مجاز القرآن (٢/١٢١) والطبري في تفسيره (٣٧/٢١) وابن الجوزي (٦/٢٩٧) والقرطبي (١٤/٢١).

(٢) راجع: هذه الأقوال في المراد بـ «أهون» في المصادر السابقة.

(٣) راجع: هذه الأقوال في معنى «المثل» في تفسير الطبري (٣٨/٢١) والقرطبي (١٤/٢٢).

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ
الَّذِي الْفَتِيْمُ وَلَئِكَ أَكْثَرُ النَّكَاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ مُبِينٍ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ
وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ
وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣٢﴾

٣٠ - ﴿وَجْهَكَ﴾ قصدك، أو دينك، أو عملك. ﴿حَنِيفًا﴾ مسلماً، أو
مخلصاً، أو متبعاً، أو مستقيماً، أو حاجاً «ع»، أو مؤمناً بجميع الرسل.
﴿فطرة الله﴾ صنعة الله، أو دينه الإسلام «ع»^(١) الذي خلق الناس عليه

(١) الفطرة هي الإسلام وهو قول أكثر السلف ويرى آخرون أن الفطرة هي استعداد يُخلق في
الإنسان لمعرفة الله وقبول الحق حينما يصل إلى درجة التمييز فكل مولود يولد وقد
خلقه الله على ذلك الاستعداد وما يحصل له من انحراف عن ذلك فعارض عليه كما
جاء في الحديث الذي رواه البخاري (الفتح/٥١٢/٨/التفسير) عن أبي هريرة رضي الله
عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو
ينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء». وهذا
القول هو الراجح لموافقته للواقع فأى إنسان بلغ درجة التمييز بين النافع والضار لو
عرض عليه توحيد الله الصحيح وما شرعه من الخير وما حذر عنه من الشر وعرض
عليه غيره من اليهودية أو النصرانية أو غيرها من التحل والأهواء الباطلة وبين له ذلك
بياناً تاماً على درجة واحدة سيقبل توحيد الله وشرعه ويؤثره على غيره فهذا القبول
والإيثار هو الفطرة فإذا أثر ذلك وعمل به كان موافقاً لفطرته التي خلق عليها فاستقامت
حياته وسعد في دنياه وآخرته لأن الإسلام هو دين الفطرة التي فطر الله الناس عليها
وهو الموافق لهذه الفطرة أما غيره من الأديان المحرفة والأهواء الباطلة إذا أخذ بها
الإنسان فإنها تختلف مع فطرته فلا يستقيم في حياته ويعيش مضطرباً قلقاً كما هو حال
الكفار اليوم رغم ما وصلوا إليه من التطور والتقدم في المجالات المادية فيعانون من
الفراغ الروحي الشيء الكثير مما كان سبباً في شقاء نفوسهم.

أما توجيه الإنسان عندما يميز إلى اليهودية أو النصرانية أو غيرها دون بيان للإسلام فهو
تحريف لفطرته التي فطر عليها فقبوله لذلك لا يعتبر فطرة وإنما هو انحراف عن الفطرة
كما أشار إلى ذلك الحديث.

راجع: تفسير ابن عطية (٤٥٣/١١) والقرطبي (٢٧/١٤) وابن كثير (٤٣٢/٣) =

﴿لخلق الله﴾ لدين الله، أو لا يُتغير^(١) بخلقه من البهائم أن يخصى فحولها «ع» أو لا خالق غير الله يخلق كخلقه^(٢) ﴿الدين القيم﴾ الحساب البين، أو القضاء المستقيم «ع».

٣١ - ﴿مُنِيبِينَ﴾ مقبلين، أو داعين، أو مطيعين، أو تائبين من الذنوب والإنابة من القطع فهي الانقطاع إلى الله تعالى بالطاعة ومنه الناب لقطعه، أو من ناب ينوب إذا رجع مرة بعد مرة ومنه النوبة لأنها الرجوع إلى عادة.

٣٢ - ﴿فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ بالاختلاف فصاروا فرقاً و ﴿فَارَقُوا﴾^(٣) دينهم وهم اليهود، أو اليهود والنصارى، أو خوارج هذه الأمة مأثور^(٤)، أو أهل الأهواء والبدع مأثور^(٥). ﴿شِيعاً﴾ فرقاً، أو أدياناً ﴿بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ من الضلالة ﴿فَرَحُونَ﴾

= والسعدي (٦٣/٦) وكتاب الإسلام في عصر العلم لمحمد أحمد الغمراوي (٢١).

(١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٢٦٦/٣) والطبري (٤١/٢١) وغيرهما: «لا تغيير».

(٢) وهناك من يرى أن المراد لا تبديل لذلك الاستعداد لقبول الحق الذي فطر الله الناس عليه كما سبق بيانه راجع المصادر السابقة.

(٣) قرأ حمزة والكسائي «فارقوا» بألف وقرأ الباقون «فرقوا» بدون ألف مع تشديد الراء.

راجع: التيسير (١٠٨، ١٧٥) والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٤٥٨) وتفسير الماوردي (٢٦٧/٣) وكان الأولى بالعز أن ينبه إلى هذه القراءة كما نبه إليها الماوردي وغيره من المفسرين. أما ذكرها هكذا فيشعر بأنه قول في تفسير الآية. ومعنى هذه القراءة تركوا دينهم.

(٤) هذا الأثر ذكره السيوطي في الدر المنثور (٦٣/٣) «عن أبي غالب أنه سئل عن قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعاً لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٥٩] فقال حدثني أبو أمامة عن رسول الله ﷺ أنهم الخوارج» ونسب تخريجه إلى ابن أبي حاتم والنحاس وابن مردويه. وذكره ابن كثير في تفسيره (١٩٦/٢) عن أبي أمامة وقال: وروي عنه مرفوعاً ولا يصح رفعه.

(٥) هذا الأثر ذكره الحكيم الترمذي في كتابه «نواذر الأصول» (٢٠٩) عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعاً﴾ [الأنعام: ١٥٩] من هم، قلت: الله ورسوله أعلم قال هم أصحاب الأهواء وأصحاب البدع وأصحاب الضلال من هذه الأمة... الحديث وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦٣/٣) ونسبه إلى ابن أبي حاتم وأبي الشيخ والطبراني وأبي نعيم في الحلية وابن مردويه وأبي نصر =

مسرورون عند الجمهور، أو معجبون أو متمسكون.

وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُبِينِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ
يُشْرِكُونَ ﴿٣٢﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا
فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴿٣٥﴾ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبَهُمْ
سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴿٣٦﴾

٣٥ - ﴿سلطاناً﴾ كتاباً، أو عذراً، أو برهاناً، أو رسولاً.

٣٦ - ﴿رحمة﴾ عافية وسعة، أو نعمة ومطر ﴿سيئة﴾ بلاء وعقوبة، أو
قحط المطر. ﴿يقنطون﴾ القنوط اليأس من الرحمة والفرج عند الجمهور أو ترك
فرائض الله تعالى في السر «ح»^(١).

فَإِنَّ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ
هُمْ الْمُقْلِحُونَ ﴿٣٨﴾ وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّرَبْوَةٍ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم
مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴿٣٩﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ
ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِن شُرَكَائِكُمْ مَّنْ يَفْعَلُ مِن ذَٰلِكُمْ مِّن شَيْءٍ سُبْحَنَهُ
وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٤٠﴾

٣٨ - ﴿ذا القربى﴾ قرابة الرجل يصلهم بماله ونفسه، أو قرابة الرسول ﷺ

= السجزي في الإبانة والبيهقي في شعب الإيمان. وقال عنه ابن كثير في تفسيره (٢/ ١٩٦): «هو غريب ولا يصح رفعه» والظاهر أن الآية عامة في كل من فارق دين الله وكان مخالفاً له.

(١) راجع: هذا القول في تفسير القرطبي (٣٤/ ١٤) والماوردي (٢٦٨/ ٣) لكن جاء فيه «اليسر» بدل «السر».

بنو هاشم وبنو المطلب يعطون حقهم من الفياء والغنيماء. ﴿وابن السبيل﴾ المسافر، أو الضيف «ع».

٣٩ - ﴿من رباً﴾ هو أن يهدي الهدية ليكافأ بأفضل منها «ع»، أو رجل خدم في السفر فجعل له جزء من الربح لخدمته لا لوجه الله تعالى، أو رجل وهب قريبه ليصير غنياً ذا مال ولا يفعله طلباً للثواب. ﴿فلا يربو﴾ لا يكون له ثواب عند الله ﴿زكاة﴾ مفروضة، أو صدقة. ﴿وجه الله﴾ ثوابه. ﴿المضعفون﴾ الحسنة بعشر، أو يضاعف أموالهم في الدنيا بالنمو والبركة.

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ
يَرْجِعُونَ ﴿٤١﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ
مُشْرِكِينَ ﴿٤٢﴾

٤١ - ﴿الْفَسَادُ﴾ الشرك، أو المعاصي، أو قحط المطر، أو فساد البر قتل ابن آدم أخاه وفساد البحر أخذ السفينة غصباً ﴿البر﴾ الفيافي ﴿والبحر﴾ القرى. العرب تسمى الأمصار/ البحر، أو البر أهل العمود والبحر أهل القرى والريف، [١٤١/ب] أو البر بادية الأعراب والبحر الجزائر، أو البر ما كان من المدن والقرى على غير نهر والبحر ما كان منها على شاطئ نهر «ع»^(١) ﴿بعض الذي عملوا﴾ لأن

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٤٩/٢١) والقرطبي (٤٠/١٤) والماوردي (٣/٢٦٩) وقد ذكر الماوردي قولين للمتعمقين في المعاني ويقصد بهم الصوفية وهما: «أن البر النفس والبحر القلب، الثاني: أن البر اللسان والبحر القلب. لظهور ما على اللسان وخفاء ما في القلب. وهو بعيد».

ويلحظ أن الماوردي يشير في بعض الحالات إلى تفسير أصحاب الإشارات من الصوفية وهذا منهج لبعض المفسرين أنهم بعد ذكر التفسير الظاهر يشيرون إلى التفسير الباطن وهو قول أصحاب الإشارات كما فعل القمي النيسابوري والألوسي في تفسيريهما. وهذا النوع من التفسير بعضه موافق لظاهر الآية أو له علاقة بها فهو اجتهد مقبول وبعضه مخالف لظاهر الآية وليس له علاقة بها فهو مردود على صاحبه لأنه تحريف لكلام الله وتحميلة ما لا يحتمله. ومن هذا الباب دخل الباطنية والرافضة لتحريف كتاب الله =

للمعصية جزاء عاجلاً وجزاء آجلاً. ﴿يرجعون﴾ عن المعاصي، أو إلى الحق، أو يرجع من بعدهم «ح».

فَاقْمِ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَذٍ يَصْدَعُونَ ﴿٤٣﴾ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُ يَمْهَدُونَ ﴿٤٤﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٤٥﴾

٤٣ - ﴿فاقم وجهك﴾ للتوحيد، أو استقم للدين المستقيم بصاحبه إلى الجنة. ﴿يصدعون﴾ يتفرقون في عرصة القيامة، إلى النار والجنة، أو يتفرق المشركون وآلهتهم في النار.

٤٤ - ﴿يمهدون﴾ يسوون المضاجع في القبور، أو يوطئون في الدنيا بالقرآن وفي الآخرة بالعمل الصالح.

وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَءَاهَوْهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاَنْفَقْنَا مِنْ الَّذِينَ أَجْرُومُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾

٤٦ - ﴿مبشرات﴾ بالمطر رياح الرحمة أربعة المبشرات والذاريات والناشرات والمرسلات، ورياح العذاب أربعة العقيم والصرصر في البر والعاصف والقاصف في البحر. ﴿من رحمته﴾ بردها وطيبها، أو المطر.

٤٧ - ﴿نصر المؤمنين﴾ الأنبياء بإجابة دعائهم على مكذبيهم، أو نصرهم بإيجاب الذب عن أعراضهم.

= وتأويله حسب أهوائهم الباطلة وذلك بزعمهم أن للآية ظاهراً يختص بالعامّة وباطناً للخاصة مما جعلهم يخرجون عن الدين الصحيح. ويلحظ أن العز كثيراً ما يعرض عن هذا النوع من التفسير فلا يذكره وإن أشار إليه الماوردي كما في هذا المثال وغيره.

اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَنَرَى
 الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ۖ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ كَانُوا
 مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ﴿٤٩﴾ فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُغِي
 الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ إِنَّ ذَلِكَ لَمُعِجُ الْوَقْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا
 فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ﴿٥١﴾

٤٨ - ﴿كِسْفًا﴾ قطعاً، أو متراكباً بعضه على بعض، أو في سماء دون
 سماء. ﴿الْوَدْقُ﴾ البرق، أو المطر.

٥٠ - ﴿رحمة الله﴾ المطر.

٥١ - ﴿فَرَأَوْهُ﴾ رأوا السحاب ﴿مُصْفَرًّا﴾ بأنه لا يمطر، أو الزرع مصفراً
 بعد خضرته «ع». ﴿لَظَلُّوا﴾ أظل إذا فعل أول النهار ووقت الظل وكذلك أضحى
 فتوسعوا في استعمال ظَلَّ في أول النهار وآخره وقل ما يستعمل أضحى إلا في
 صدر النهار.

فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٥٢﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمَى
 عَنْ ضَلَالَتِهِمْ ۚ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٥٣﴾

٥٢ - ﴿الموتى﴾ الذين ماتوا كفاراً و ﴿الصُّمَّ﴾ الذين تولوا عن الهدى فلم
 يسمعه، أو مثل الكافر في أنه لا يسمع بالميت والأصم لأن كفره قد أماته
 وضلاله قد أصمه. ﴿مُدْبِرِينَ﴾ لأن المدبر لا يفهم بالإشارة وإن كان الأصم لا
 يسمع مقبلاً ولا مدبراً قيل نزلت في بني عبد الدار.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ
 ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾ ﴿٥٤﴾

٥٤ - ﴿ضعف﴾ نطفة . ﴿قوة﴾ شباباً . ﴿ضعفاً﴾ هرمأً ﴿وشيبة﴾ شمطاً .

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿٥٥﴾
وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ
وَلَكِنَّا كُنَّا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ
يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٧﴾

٥٥ - ﴿المجرمون﴾ الكفار . ﴿ما لبثوا﴾ في الدنيا، أو في القبور
﴿كذلك﴾ هكذا . ﴿يؤفكون﴾ يكذبون في الدنيا، أو يصرفون عن الإيمان
بالبعث .

٥٦ - ﴿الذين أوتوا العلم﴾ الملائكة، أو أهل الكتاب . ﴿في كتاب الله﴾
في علمه، أو بما بيانه في كتابه، أو تقديره: أوتوا العلم في كتاب الله والإيمان^(١)
﴿لقد لبثنا﴾ في الدنيا، أو القبور إلى يوم البعث . ﴿لا تعلمون﴾ أن البعث حق .
٥٧ - ﴿معذرتهم﴾ في تكذيبهم . ﴿يُستعتبون﴾ يستتابون، أو يعاتبون على
سيئاتهم أو لا يطلب منهم العتبي وهو أن يردوا إلى الدنيا ليؤمنوا .

وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٥٨﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا
يَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿٦٠﴾

٦٠ - ﴿ولا يستخفئك﴾ لا يستعجلنك، أو لا يستفزك، أو لا يستزلك .
﴿لا يوقنون﴾ لا يؤمنون، أو لا يصدقون بالبعث والجزاء .

(١) وعلى هذا القول يكون في الكلام تقديم وتأخير حيث قدم الإيمان وآخر في كتاب الله .
وهذا قول قتادة . راجع تفسير الماوردي (٢٧٣/٣) والطبري (٥٧/٢١) وابن الجوزي
(٣١٢/٦) .

سُورَةُ الْقِمَامَانِ

مكية، أو إلا آيتين نزلتا بالمدينة ﴿ولو أن ما في الأرض﴾: [٢٧] والتي بعدها، أو إلا آية ﴿الذين يقيمون الصلاة﴾: [٤].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْعَرَبِ ﴿١﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴿٣﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ
الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾

٢ - ﴿الحكيم﴾ المحكم آياته بالحلال والحرام والأحكام، أو المتقن ﴿لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه﴾ [فصلت: ٤٢] أو البين أنه من عند الله، أو المظهر للحكمة بنفسه/ كما يظهرها الحكيم بقوله. [١/١٤٢]

٢ - ﴿هُدًى﴾ من الضلالة، أو إلى الجنة. ﴿ورحمة﴾ من العذاب لما فيه من الزواجر عن استحقاقه، أو بالثواب لما فيه من البواعث على استيجابه، نعتة بذلك أو مدحه به ﴿للمحسنين﴾ الإحسان الإيمان الذي يحسن به إلى نفسه، أو الصلة والصلاة، أو أن تخشى الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك وتحب للناس ما تحب لنفسك.

٥ - ﴿هُدًى من ربهم﴾ نور، أو بينة، أو بيان. ﴿المفلحون﴾ السعداء، أو المنجحون، أو الناجون، أو الذين أدركوا ما طلبوا ونجوا من شر ما منه هربوا «ع».

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا
أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٦﴾ وَإِذَا نُتِلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن
فِي أُذُنِهِ وَقْرًا فَبَسَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ
الَّتِي لَمْ يَكُن فِيهَا خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾

٦ - ﴿يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ شراء المغنيات، أو الغناء «ع»، أو الزمر والطل، أو الباطل، أو الشرك، أو ما ألهى عن الله تعالى، أو الجدل في الدين والخوض في الباطل^(١) نزلت في النضر بن الحارث كان يجلس فإذا قيل له: قال محمد كذا ضحك وحدثهم بحديث رستم واسفنديار وقال: إن حديثي أحسن حديثاً من محمد^(٢). أو في قرشي اشترى مغنية شغل بها الناس عن اتباع الرسول ﷺ^(٣). ﴿لِيُضِلَّ﴾ ليصد عن دين الله تعالى، أو ليمنع من قراءة القرآن.

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (٦٠/٢١) وابن عطية (٤٨٣/١١) وابن الجوزي (٣١٦/٦) والقرطبي (٥١/١٤) والزمخشري (٤٩٠/١٣) وابن العربي (١٤٩٣/٣) وابن كثير (٤٤٢/٣) والشوكاني (٢٣٤/٤) والألوسي (٦٧/٢١) وقال الطبري: «والصواب من القول في ذلك أن يقال: عني به كل ما كان من الحديث ملهياً عن سبيل الله مما نهى الله عن استماعه أو رسوله لأن الله تعالى عم بقوله ﴿لَهْوُ الْحَدِيثِ﴾ ولم يخص بعضاً دون بعض فذلك على عمومته حتى يأتي ما يدل على خصوصه والغناء والشرك من ذلك».

(٢) هذا السبب ذكره ابن عطية في تفسيره (٤٨٣/١١) وابن العربي (١٤٩٤/٣) والقرطبي (٥٢/١٤) وابن الجوزي (٣١٥/٦) والألوسي (٦٧/٢١) والواحدي في أسباب النزول (٣٦٢) والسيوطي في الدر المنثور (١٥٨/٥) مع مراعاة اختلاف عبارتهم في حكاية ذلك بين التطويل والاختصار.

(٣) ذكره الطبري في تفسيره (٦٣/٢١) والمصادر السابقة، وروى الترمذي في سننه (٥/٣٤٦/التفسير) عن أبي أمامة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: لا تبيعوا القينات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خير في تجارة فيهن وثمنهن حرام. في مثل ذلك أنزلت عليه هذه الآية ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ الآية. قال الترمذي: هذا حديث غريب إنما يروى من حديث القاسم عن أبي أمامة والقاسم ثقة وعلي بن يزيد =

﴿وَيَتَّخِذُهَا سَبِيلَ﴾ يتخذ سبيل الله ﴿هَزْؤًا﴾^(١) يكذب بها، أو يستهزئ بها.

خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ۖ وَاللّٰهُ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَيَتَّخِذُهَا دَابَّةً ۖ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۚ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾

١٠ - ﴿بِغَيْرِ عَمَدٍ﴾ وأنتم ترونها، أو بعمد لا ترونها^(٢). ﴿أَنْ تَمِيدَ﴾ تزول، أو تتحرك. ﴿وَيَتَّخِذُهَا دَابَّةً﴾ سمي به الحيوان لدبيبه

= يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ. وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فِي تَفْسِيرِهِ (٤٤٢/٣): «عَلَى وَشَيْخِهِ وَالرَّوَايِ عَنْهُمْ ضَعْفَاءُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ» وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي تَفْسِيرِهِ (٤٨٤/١١): وَالَّذِي يَتَرَجَّحُ أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي لَهْوٍ حَدِيثٍ مضاف إلى كفر فلذلك اشتدت ألفاظ الآية بقوله: ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بَغْيَرٌ عِلْمٌ وَيَتَّخِذُهَا هَزْؤًا﴾. وبالتوعد بالعذاب المهيمن وأما لفظة الشراء فتحتمل الحقيقة والمجاز على ما بينا، و ﴿لَهْوٍ الْحَدِيثِ﴾ كل ما يلهي من غناء وخنا. وذكر القرطبي في تفسيره (٥٤/١٤) حديث أبي أمامة وأثارا بنحوه في ذم الغناء والتحذير منه ثم قال: «ولهذه الآثار وغيرها قال العلماء بتحريم الغناء وهو الغناء المعتاد عند المشتهرين به الذي يحرك النفوس ويبعث على الهوى والغزل والمجون الذي يحرك الساكن ويبعث الكامن. فهذا النوع إذا كان في شعر يشب فيه بذكر النساء ووصف محاسنهن وذكر الخمر والمحرمات لا يختلف في تحريمه لأنه اللهو والغناء المذموم بالاتفاق، فأما ما سلم من ذلك فيجوز القليل منه في أوقات الفرح كالعرس والعيد وعند التنشيط على الأعمال الشاقة، فأما ما ابتدعته الصوفية اليوم من الإدمان على سماع المغاني بالآلات المطربة من الشبابات والطار والمعارف والأوتار فحرام». وقد استطرد القرطبي في تفصيل أحكام الغناء والسماع كما فصل الألويسي ذاك أيضاً عند تفسير هذه الآية وأطال فيه.

وراجع فتح الباري (٤٤٠/٢) - العيدين، ٢٠٢/٩ - النكاح، ٥١/١٠ - الأشربة) وصحيح مسلم (٦٠٧/٢ - صلاة العيدين - ٤) والمحلى لابن حزم (٩٢/٥).

(١) هكذا في الأصل بالهمز فقد قرأ حمزة بإسكان الزاي وضمها الباقون وكلهم همز إلا حصصاً، فإنه أبدل من الهمزة واواً مفتوحة على أصل التخفيف.

راجع الكشف عن وجوه القراءات لمكي (٢٤٧/١) والتيسير لأبي عمرو الداني (٧٤) والحة في القراءات لابن خالويه (٨١) وتفسير الزمخشري (١٤٨/١).

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٦٥/٢١) والقرطبي (٥٨/١٤).

والدبيب الحركة. ﴿فَأَنْبَتْنَا﴾ الناس نبات الأرض فالكریم من دخل الجنة واللثیم من دخل النار^(١)، أو الأشجار والزروع ﴿زَوْجٍ﴾ نوع ﴿كَرِيمٍ﴾ حسن أو الثمر الطيب، أو النافع.

وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَنَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ

اللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿١٢﴾

١٢ - ﴿لقمان﴾ نبي - قاله عكرمة، أو من سودان مصر ذو مشافر أعطاه الله تعالى الحكمة ومنعه النبوة، أو كان عبداً حبشياً، أو نوبياً قصيراً أفضس خياطاً بمصر، أو راعياً، أو نجاراً وكان فيما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام، أو ولد لعشر سنين من ملك داود وبقي إلى زمان يونس^(٢) ﴿الحكمة﴾ الفهم والعقل، أو الفقه والعقل والإصابة في القول، أو الأمانة. ﴿أن اشكر﴾ آتيناه الحكمة والشكر، أو آتيناه الحكمة لأن يشكر قاله الزجاج^(٣) ﴿اشكر لله﴾ احمده على نعمه، أو أطعه ولا تشرك به، أو لا تعصه على نعمه. ﴿يشكر لنفسه﴾ لأنه تزداد نعمه كلما ازداد شكراً. ﴿ومن كفر﴾ بالنعمة، أو بالله واليوم الآخر. ﴿غَنِيٌّ﴾ عن خلقه ﴿حَمِيدٌ﴾ في فعله، أو غني عن فعله مستحمد إلى خلقه.

وَلِذَٰلِكَ قَالَ لُقْمَنُ لِبَنِيهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَىٰ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١٣﴾

(١) قاله الشعبي. راجع: تفسير الماوردي (٢٧٨/٣) والقرطبي (٥٨/١٤).

(٢) راجع: هذه الأقوال في لقمان في تفسير الطبري (٦٧/٢١) وابن عطية (٤٨٩/١١) والقرطبي (٥٩/١٤) وابن الجوزي (٣١٧/٦) وابن كثير (٤٤٣/٣) والصحيح أن لقمان كان رجلاً حكيماً وإلى هذا ذهب جمهور السلف لأن أكثر الأقوال الواردة فيه صرحت بأنه ليس نبياً وبعضها أفادت ذلك وإن لم تصرح. ووصفه بأنه كان عبداً مملوكاً يبعد كونه نبياً لأن الأنبياء يبعثون في أوسط قومهم حسباً ونسباً وليس لأحد التسلط عليهم بالعبودية: أما القول بنبوته فقد انفردت به الرواية عن عكرمة وهي ضعيفة لأنها من رواية جابر بن يزيد الجعفي وهو ضعيف. قاله ابن كثير.

(٣) راجع: كتابه معاني القرآن وإعرابه (١٩٥/٤).

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصْلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴿١٤﴾ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾

١٣ - ﴿يَعِظُهُ﴾ يذكره ويؤدبه. ﴿لَظَلَمَ﴾ يظلم به نفسه ﴿عَظِيمٌ﴾ عند الله قيل: كان ابنه مشركاً.

١٤ - ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ﴾ عامة، أو نزلت في سعد بن أبي وقاص^(١). ﴿وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ﴾ شدة على شدة «ع»، أو جهداً على جهد، أو ضعفاً على ضعف، ضعف الولد على ضعف الوالدة، أو ضعف نطفة الأب/ على ضعف [١٤٢/ب] نطفة الأم، أو ضعف الولد أطوار خلقه، نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم عظاماً ثم سوياً ثم وليداً ثم رضيعاً ثم فطيماً. ﴿اشْكُرْ لِي﴾ النعمة بالحمد والطاعة ﴿وَلِوَالِدَيْكَ﴾ التربية بالبر والصلة.

١٥ - ﴿مَعْرُوفًا﴾ إحساناً تَعُودُهُمَا إذا مرضا وتشيعهما إذا ماتا وتواسيها إذا افتقرا. ﴿مَنْ أَنَابَ﴾ أقبل بقلبه ﴿إِلَيَّ﴾ مخلصاً وهو الرسول ﷺ والمؤمنون.

يَبْنِيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٦﴾ يَبْنِيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١٧﴾ وَلَا تُصْعِرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا

(١) هذا السبب ذكره الواحدي في أسباب النزول (٣٥٦) في قصة سعد مع أمه مطولة وقال في آخره: «أنزل الله هذه الآية - يعني آية العنكبوت: ٨ - والتي في لقمان والأحاف».

وراجع: تفسير ابن الجوزي (٢٥٧/٦) والقرطبي (٣٢٨/١٣) وابن كثير (٤٤٥/٣) وما سبق من تخريج سبب نزول آية العنكبوت: ٨ ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا﴾ الآية.

تَمْشِي فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿١٨﴾ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴿١٩﴾

١٦ - ﴿حَبَّةٌ مِنْ خَرْدَلٍ﴾ من الخير، أو الشر. ﴿صَخْرَةٌ﴾ خضراء تحت الأرض السابعة على ظهر الحوت، خضرة السماء منها^(١) وقيل: إنها في سجين التي يكتب فيها أعمال الكفار، أو في صخرة في جبل. ﴿يَأْتِ بِهَا اللَّهُ﴾ أي بجزء ما وازنها من خير، أو شر، أو يعلمها ويأتي بها إذا شاء كذلك قليل العمل من الخير والشر يعلمه الله تعالى فيجازي عليه. ﴿لَطِيفٌ﴾ في إخراجها. ﴿خَبِيرٌ﴾ بمكانها قيل لما وعظ ابنه ألقى حبة خردل في عرض البحر ثم مكث ما شاء الله ثم ذكرها وبسط يده فبعث الله تعالى ذبابة فأخذتها فوضعها في يده.

١٧ - ﴿مَنْ عَزَمَ الْأُمُورَ﴾ مما أمر الله تعالى به من الأمور، أو من ضبط الأمور، أو من قطع الأمور. العزم والحزم واحد، أو الحزم الحذر والعزم القوة وفي المثل لا خير في عزم بغير حزم، أو الحزم التأهب للأمر والعزم النفاذ فيه وفي المثل رَوُّ بحزم فإذا استوضحت فاعزم.

١٨ - ﴿تَضَعُزُّ﴾ الصعر الكبير «ع»، أو الميل، أو التشدق في الكلام، يقول لا تعرض بوجهك عن الناس تكبراً، أو بالتشدد، أو^(٢) في الأمر بالمعروف

(١) راجع: خبر هذه الصخرة الخضراء في تفسير الطبري (٧٢/٢١) وابن عطية (٥٠٠/١١) وابن الجوزي (٣٢١/٦) والقرطبي (٦٨/١٤) وابن كثير (٤٤٦/٣) وقال: «وذكره السدي بإسناده ذلك المطروق عن ابن مسعود وابن عباس وجماعة من الصحابة إن صح ذلك وروى هذا عن عطية العوفي وأبي مالك والثوري والمنهال بن عمرو وغيرهم وهذا - والله أعلم - كأنه متلقى من الإسرائيليات التي لا تصدق ولا تكذب والظاهر - والله أعلم - أن المراد أن هذه الحبة في حقارتها لو كانت داخل صخرة فإن الله سيديها ويظهرها بلطيف علمه».

(٢) في تفسير الماوردي (٢٨٢/٣) «يعني» بدل «أو» ونسبه إلى إبراهيم النخعي ورواه عنه الطبري في تفسيره (٧٥/٢١) دون ذكر قوله: «في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر». والظاهر أن هذه الجملة تفسيرية لهذا القول من الماوردي ولكن العز جعلها قولاً مستقلاً حيث عطفها بـ «أو».

والنهي عن المنكر، أو يلوي شذقه عن ذكر الإنسان احتقاراً، أو الإعراض عن بينه وبينه إحنة^(١) هجراً له فكانه أمر بالصفح والعفو، أو أن يكون الغني والفقير عنده في العلم سواء. ﴿مرحاً﴾ بالمعصية، أو بالخيلاء والعظمة، أو البطر والأشر. ﴿مختال﴾ منان، أو متكبر، أو بطر. ﴿فخور﴾ متطاول على الناس بنفسه، أو مفتخر عليهم بما يصفه من مناقبه «ع»، أو الذي يعدد ما أعطى ولا يشكر الله تعالى فيما أعطاه.

١٩ - ﴿واقصد في مشيك﴾ تواضع فيه، أو انظر في مشيك إلى موضع قدمك، أو أسرع فيه أو لا تسرع فيه، أو لا تختل فيه. ﴿واغضض﴾ اخفض. ﴿أنكر الأصوات﴾ أقبحها، أو شرها، أو أشدها^(٢)، أو أبعداها. خص الحمار لأن صوته مستقبح في النفوس مستنكر في السمع، أو لأن صياح كل شيء تسبيحه إلا الحمار فإنه يصبح لرؤية الشيطان^(٣).

أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً
وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ
اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَنبَغُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أُولَئِكَ كَانُ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى
عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٢١﴾

- (١) الإحنة: الحقد. وجمعها إحن ولا تقل حنة. راجع مختار الصحاح.
(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٧٧/٢١) والقرطبي (٧١/١٤).
(٣) قاله سفيان الثوري، راجع: تفسير الماوردي (٢٨٤/٣) والقرطبي (٧٢/١٤) وابن الجوزي (٣٢٣/٦) ولم أجده في تفسير سفيان. وذكر ابن كثير في تفسيره عن النسائي عند تفسير هذه الآية عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله، وإذا سمعتم نهيق الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان فإنها رأيت شيطاناً». قال ابن كثير قد أخرجه بقية الجماعة سوى ابن ماجه من طرق عن جعفر بن ربيعة به وفي بعض الألفاظ بالليل فالله أعلم.

٢٠ - ﴿سَخَّرَ﴾ سهل، أو الانتفاع به. ﴿نِعْمَةً﴾^(١) جنس أو أراد الإسلام. ﴿ظَاهِرَةً﴾ على اللسان ﴿وَبَاطِنَةً﴾ في القلب، أو الظاهرة الإسلام والباطنة ما ستره من المعاصي، أو الظاهرة الخلق والرزق والباطنة ما أخفاه من العيوب والذنوب، أو ما أعطاهم من الزي والثياب والباطنة متاع المنازل، أو الظاهرة الولد والباطنة الجماع^(٢) ﴿مَنْ يَجَادِلُ﴾ نزلت في يهودي قال للرسول ﷺ، أخبرني عن ربك من أي شيء هو فجاءت صاعقة فأحرقته^(٣)، أو في النضر بن الحارث كان يقول الملائكة بنات الله^(٤).

وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٢١﴾ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٢﴾ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٢٣﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا

(١) هكذا في الأصل بالإفراد وهي قراءة الأكثر وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص «نِعْمَةً» على الجمع ويلحظ أن العز يقتصر على قراءة الإفراد ولم يذكر قراءة الجمع وكان الأولى به أن يذكرها كما فعل الماوردي في تفسيره (٢٨٤/٣) فقد ذكر القراءتين وفسرهما. فقراءة الإفراد تكون بمعنى الإسلام أو هي اسم جنس المراد به التكثير كما قال تعالى: ﴿وَلَنْ تَعْلَمُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ [النحل: ١٨] فمعناها يؤول إلى الجمع.

راجع التيسير في القراءات السبع (١٧٧) والكشف عن وجوه القراءات السبع (١٨٩/٢) وتفسير الطبري (٧٨/٢١) وابن عطية (٥٠٧/١١) والقرطبي (٧٣/١٤).

(٢) ذكر الماوردي في تفسيره (٢٨٤/٣) تسعة أقوال في المراد بنعمه الظاهرة والباطنة، وقد ذكر العز منها خمسة أقوال وهي من قبيل تفسير العام ببعض أفرادها، فالنعم الظاهرة تعم كل ما يرى من النعم كالترقيق إلى الطاعة والصحة والجمال والمال والباطنة تعم كل ما خفي من النعم كالعلم بالله وحسن اليقين ورفع المصائب وستر العيوب والمعاصي وغير ذلك.

(٣) هذا السبب سبق ذكره وتخريجه عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَيُرْسِلُ الصَّوَاقِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾ [الرعد: ١٣].

(٤) هذا السبب سبق ذكره وتخريجه عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الآية: ٣ الحج].

يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٦﴾

٢٢ - ﴿يُسْلِمَ وَجْهَهُ﴾ يخلص دينه، أو يقصد بوجهه طاعة الله تعالى ﴿وهو محسن﴾ في عمله ﴿بالعروة﴾ قول لا إله إلا الله، أو القرآن، أو الإسلام، أو الحب في الله تعالى والبغض فيه ﴿الوثقى﴾ للاستيثاق بالتمسك بها كما يتوثق من الشيء بإمساك عراه أو تشبيهاً بالبناء الوثيق لأنه لا ينحل ﴿عاقبة الأمور﴾ ثواب ما صنعوا.

وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٧﴾ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَفَافٍ وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٢٨﴾

٢٧ - ﴿ولو أن ما في الأرض﴾ نزلت لما قال المشركون إنما القرآن كلام يوشك أن ينفد^(١)، أو نزلت لما قال اليهود للرسول ﷺ أرأيت قولك ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ [الإسراء: ٨٥] إيانا تريد أم قومك فقال: كُلُّ لَمْ يَوْتُ من العلم إلا قليلاً أنتم وهم. قالوا: فإنك تتلو ما جاءك من الله أنا أوتينا التوراة وفيها تبيان كل شيء. فقال: إنها في علم الله تعالى قليلة^(٢). والمعنى لو أن الأشجار أقلام والبحار مداد لتكسرت الأقلام، ونفدت مياه البحار قبل أن تنفذ عجائب ربي وعلمه وحكمته. ﴿يَمُدُّهُ﴾ يزيد فيه شيئاً بعد شيء يقال في الزيادة مددته وفي المعونة أمددته ﴿كلمات ربي﴾ نعمه على أهل الجنة، أو

(١) رواه الطبري في تفسيره (٨١/٢١) عن قتادة وذكره بن الجوزي (٣٢٥/٦) وابن كثير (٤٥١/٣) والسيوطي في الدر المنثور (١٦٨/٥) وزاد نسبته إلى عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ في العظمة وأبي نصر السنجري في الإبانة.

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٨١/٢١) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وعكرمة وعطاء بن يسار وذكره الواحدي في أسباب النزول (٣٦٣).

وراجع: المصادر السابقة وقال ابن كثير في تفسيره: «وهذا يقتضي أن هذه الآية مدنية لا مكية والمشهور أنها مكية والله أعلم».

على أصناف الخلق، أو جميع ما قضاه في اللوح المحفوظ من أمور خلقه، أو عبر بالكلمات عن العلم.

٢٨ - ﴿مَا خَلَقَكُمْ﴾ نزلت في أبي بن خلف وأبي الأشدين ونبيه ومنبه ابني الحجاج. قالوا للرسول ﷺ إن الله تعالى خلقنا أطواراً نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم عظاماً ثم تقول إنا نبعث جميعاً في ساعة فنزلت^(١) ﴿مَا خَلَقَكُمْ﴾ أي لا يصعب على الله تعالى ما يصعب على الناس.

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ أَلَيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي أَلَيْلٍ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٣٠﴾

٢٩ - ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ﴾ يأخذ الصيف من الشتاء والشتاء من الصيف. أو ما ينقص من النهار يجعله في الليل وما ينقص من الليل يجعله في النهار، أو يسلك الظلمة مسلك الضياء والضياء مسلك الظلمة فيصير كل واحد منهما مكان الآخر ﴿وسخر الشمس والقمر﴾ ذللهما بالطلوع والأفول تقديراً للأجال وإتماماً للمنافع. ﴿أجل مسمى﴾ القيامة، أو وقت طلوعه وأفوله.

٣٠ - ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ لا إله غيره، أو الحق اسم من أسمائه، أو القاضي بالحق. ﴿وما تدعون﴾ الشيطان، أو الأصنام. ﴿العلي﴾ في أحكامه ﴿الكبير﴾ في سلطانه.

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ

(١) هذا السبب ذكره ابن عطية في تفسيره (٥١٤/١١) وابن الجوزي (٣٢٧/٦) والقرطبي (٧٨/١٤) والألوسي (١٠١/٢١)، وقد اختلفت هذه المصادر في اسم «أبي الأشدين» ففي الماوردي كما هنا وفي ابن عطية والألوسي «أبي الأسود» وفي القرطبي «أبي الأشدين».

صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣١﴾ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴿٣٢﴾

٣١ - ﴿من آياته﴾ يجري السفن فيه، أو ما تشاهدون من قدرة الله فيه، أو ما يرزقكم الله - تعالى - منه. ﴿صَبَّارٍ﴾ على البلوى ﴿شَكُورٍ﴾ على النعماء، أو صبار على الطاعة شكور على الجزاء.

٣٢ - ﴿كالظليل﴾ السحاب، أو الجبال شبهه بها لسواده، أو لعظمه^(١) ﴿مخلصين﴾ موحدين لا يدعون سواه ﴿مقتصد﴾ عدل يوفي بعهده الذي التزمه في البحر، أو مؤمن متمسك بالطاعة، أو مقتصد في قوله وهو كافر^(٢). ﴿خَتَّارٍ﴾ جاحد، أو غدار عند الجمهور. جحد الآيات: إنكار أعيانها والجحد بها إنكار دلائلها.

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُوا رَبُّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٣٣﴾

٣٣ - ﴿لَا يَجْزِي﴾ لا يغني، أو لا يقضي، أو لا يحمل ﴿الْغُرُورُ﴾ الشيطان، / أو الأمل.

[١٤٣/ب]

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٣٤﴾

٣٤ - ﴿عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ وقت مجيئها. ﴿وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ﴾ يعلم نزوله في زمانه

(١) قاله أبو عبيدة في كتابه مجاز القرآن (١٢٨/٢).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٨٥/٢١) وابن الجوزي (٣٢٨/٦).

ومكانه، أو منزله فيما يشاء من زمان ومكان ﴿ما في الأرحام﴾ من ذكر وأنثى وصحيح وسقيم، أو مؤمن وكافر وشقي وسعيد ﴿تكسب غداً﴾ من خير وشر، أو إيمان وكفر. ﴿بأي أرض﴾ على أي حكم تموت من سعادة وشقاوة، أو في أي أرض تموت وتدفن.

قيل نزلت في الوارث بن عمرو بدوي قال للرسول ﷺ: إن امرأتي حُبلى فأخبرني ماذا تلد وبلادنا جدبة فأخبرني متى ينزل الغيث وقد علمت متى ولدت «فأخبرني متى أموت وقد علمت ما عملت اليوم فأخبرني ما أعمل غداً»^(١) وأخبرني متى تقوم الساعة^(٢).

(١) ما بين الهلالين ساقط في تفسير الماوردي (٢٩٠/٣).

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٨٧/٢١) عن مجاهد وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٣٣٠/٦) والقرطبي (٨٣/١٤) والزمخشري (٥٠٤/٣) والواحدي في الأسباب (٣٦٤) والسيوطي في الدر المنثور (١٦٩/٥) وزاد نسبه إلى الفريابي وابن أبي حاتم، وقد جاءت السنة بتسمية هذه الخمس الغيبية بمفاتيح الغيب.

روى البخاري في صحيحه (الفتح/٥١٣/٨/التفسير) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: «قال النبي ﷺ: مفاتيح الغيب خمس، ثم قرأ ﴿إن الله عنده علم الساعة...﴾ الآية. وراجع تفسير ابن كثير (١٣٧/٢، ٤٥٣/٣).

سُورَةُ السَّجْدَةِ

مكية أو إلا ثلاث آيات ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا﴾: [١٨ - ٢٠] إلى آخرهن، أو
إلا خمس آيات ﴿تَتَجَافَى﴾: [١٥] إلى ﴿الَّذِي كُتِمَ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾: [٢٠].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْعَ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ
هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣﴾

٢ - ﴿لَا رَيْبَ﴾ الرَّيْبُ الشك الذي يميل إلى السوء والخوف.

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۚ مَا
لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٤﴾ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ
يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥﴾ ذَلِكَ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦﴾

٥ - ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾ يقضيه، أو يدبره بنزول الوحي من السماء الدنيا إلى
الأرض العليا ويدبر أمر الدنيا أربعة^(١): جبريل موكل بالرياح والجنود وميكائيل

(١) في الأصل بدون تاء التأنيث وهذا مخالف للقاعدة النحوية والصواب إثباتها لأن العدد =

بالقطر والماء وملك الموت بقبض الأرواح وإسرافيل ينزل عليهم بالأمر ﴿يَفْرُجُ﴾ يصعد جبريل إلى السماء بعد نزوله بالوحي، أو الملك الذي يدبر من السماء إلى الأرض، أو أخبار أهل الأرض تصعد إليه مع الملائكة. ﴿مَقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ يقضي أمر كل شيء لألف سنة في يوم واحد ثم يلقيه إلى الملائكة فإذا مضت قضى لألف أخرى ثم كذلك أبداً أو يصعد الملك في يوم مسيرة ألف سنة «ع» فيكون بين السماء والأرض ألف سنة، أو ينزل الملك ويصعد في يوم مقداره ألف سنة ينزل في خمسمائة ويصعد في مثلها فيكون بين السماء والأرض خمسمائة^(١). ﴿تَعْدُونَ﴾ تحسبون من أيام الدنيا وَعَبَّرَ عن الزمان باليوم ولا يريد ما بين طلوع الفجر وغروب الشمس^(٢).

الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴿٧﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٨﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٩﴾

٧ - ﴿أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ في خَلْقِهِ حسن حتى الكلب حسن في خَلْقِهِ «ع»، أو أحكمه حتى أتقنه، أو أحسن إلى كل شيء خلقه فكان خلقه إحساناً إليه، أو ألهم الخلق ما يحتاجون إليه فعلموه من قولهم فلان يحسن كذا أي يعلمه، أو أعطى خلقه ما يحتاجون إليه ثم هداهم إليه^(٣).

٨ - ﴿سُلَالَةٍ﴾ سمى ماء الرجل سلالة لانسلاله من صلبه والسلالة الصفوة التي تنسل من غيرها. ﴿مَّهِينٍ﴾ ضعيف.

= من ثلاثة إلى عشرة يؤنث مع المذكر ويذكر مع المؤنث وقد جاءت «أربعة» في تفسير الماوردي (٢٩١/٣) والقرطبي (٨٦/١٤).

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٩٢/٢١) وابن الجوزي (٣٣٣/٦) والقرطبي (٨٧/١٤).

(٢) راجع: المصادر السابقة.

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٩٤/٢١) وابن الجوزي (٣٣٤/٦).

٩ - ﴿سَوَاهٍ﴾ سوى خلقه في الرحم، أو سوى خلقه كيف شاء ﴿مِنْ رُوحِهِ﴾ قدرته، أو ذريته، إذ المراد بالإنسان آدم، أو من أمره أن يقول كن فيكون، أو روحاً من روحه أي خَلَقَهُ أضافه إلى نفسه لأنه من فعله وعبر عنه بالنفخ لأن الروح من جنس الريح. ﴿وَالْأَفْنَدَةُ﴾ سمي القلب فؤاداً لأنه منبع الحرارة الغريزية من المفتاد وهو موضع النار.

وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴿١٠﴾ ﴿قُلْ يَتُوفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي نُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿١١﴾

١٠ - ﴿ضَلَلْنَا﴾ هلكنا، أو صرنا رفاتاً وتراباً، وكل شيء غلب على غيره فحفي فيه أثره فقد ضل، أو عُيِّنَا، وبالصاد^(١) أَتَيْنَا من صَلَّ / اللحم، أو صرنا [١٤٤/١] بالصلَّة وهي الأرض اليابسة ومنه الصلصال قيل: قاله أبي بن خلف.

١١ - ﴿يَتُوفَاكُمْ﴾ بأعوانه، أو بنفسه^(٢) رآه الرسول ﷺ عند رأس أنصاري فقال: أرفق بصاحبي فإنه مؤمن. فقال طُبَّ نفساً وقر عيناً فإني بكل مؤمن رقيق^(٣).

(١) ذُكرت هذه القراءة عن الحسن وهي قراءة شاذة.

راجع: المختصر في شواذ القراءات (١١٨) وتفسير الطبري (٩٦/٢١) وابن الجوزي (٣٣٦/٦) والقرطبي (٩٢/١٤).

(٢) في هذه الآية إضافة التوفي إلى ملك الموت وهو عزرائيل كما وردت بذلك الآثار وفي قوله تعالى ﴿حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون﴾ [الأنعام: ٦١] وقوله تعالى ﴿ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة﴾ [الأنفال: ٥٠] أضاف التوفي إلى الملائكة وفي قوله تعالى ﴿الله يتوفى الأنفس حين موتها﴾ [الزمر: ٤٢] أضاف التوفي إليه سبحانه وتعالى لأنه هو الأمر به والمتوفي حقيقة، وأضافه إلى ملك الموت لأنه هو الموكل بتنفيذه وأضافه إلى الملائكة لأنهم يعاونونه فلا تعارض بين هذه الآيات فهي متفقة كما سبق بيانه.

راجع: تفسير القرطبي (٦/٧، ٩٤/١٤).

(٣) هذا الحديث ذكره القرطبي في تفسيره (٩٣/١٤) وابن كثير (٤٥٨/٣) عن جعفر بن محمد عن أبيه ونسب تخريجه إلى ابن أبي حاتم وذكره السيوطي في الدر المنثور (٥/١٧٣) ونسب تخريجه إلى الطبراني وأبي نعيم وابن مندة وكلاهما في الصحابة عن =

﴿ثم إلى ربكم﴾ إلى جزائه، أو إلى أن لا يملك لكم أحد ضرراً ولا نفعاً سواه.

وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا
نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿١٢﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ
مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٣﴾ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ
يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

١٢ - ﴿ناكسوا رؤوسهم﴾ من الغم، أو الذل، أو الحياء، أو الندم، ﴿عند ربهم﴾ عند محاسبته ﴿أبصرنا﴾ صدق وعيدك ﴿وسمعنا﴾ صدق رسلك، أو أبصرنا معاصينا وسمعنا ما قيل فينا. ﴿موقنون﴾ مصدقون بالبعث أو بما أتى به محمد ﷺ.

١٣ - ﴿هَذَا﴾ إلى الإيمان^(١)، أو الجنة، أو هدايتها في الرجوع إلى

= الخرج. والحديث ورد مطولاً في هذه المصادر واقتصر العز على القسم الأول منه.
(١) المراد بالآية أن الله تعالى لو شاء لهدى كل نفس إلى الإيمان كما قال تعالى في آية أخرى ﴿ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً﴾ [يونس: ٩٩] كعالم الملائكة ﴿لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون﴾ [التحريم: ٦] ولكن اقتضت حكمته في عالم الإنس والجن أن يجعل له حرية الاختيار ويخلق لهم الخير والشر ليتبينهم فيرسل الرسل تدعوا إلى الخير ويخلق الشياطين تدعوا إلى الشر لابتلاء الخلق كما قال تعالى ﴿ونبلوكم بالشر والخير فتنة وإلينا ترجعون﴾ [الأنبياء: ٣٥] فمن أطاعه أدخله الجنة ومن عصاه أدخله النار كما قال ﴿ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين﴾ الآية أي سبق ووجب ولا يعني هذا أن الله يجبر الإنسان على الإيمان أو الكفر كما قالت الجبرية حيث سلبوا الإنسان مشيئته واختياره وقد أعطاه الله ذلك حيث قال: ﴿وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر﴾ [الكهف: ٢٩] فجعل له مشيئة يختار بها الخير أو الشر وهي لا تخرج عن مشيئة الله وإرادته، فإن اختار الخير فهو مراد الله كوناً وشرعاً وإن اختار الشر فهو مراد الله كوناً لا شرعاً فالله تعالى لا يأمر بالشر ولا يحبه وإنما خلقه لحكمة، قال تعالى ﴿لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين﴾ [التكوير: ٢٨، ٢٩]. وهذا ما عليه أهل السنة والجماعة وفيه رد على الجبرية لأنه أثبت للعباد مشيئة وهم يقولون لا مشيئة لهم فلا =

الدنيا لأنهم سألوا الرجعة. ﴿حَقَّ الْقَوْلُ﴾ سبق، أو وجب ﴿مِنَ الْجَنَّةِ﴾ الملائكة قاله عكرمة^(١). سموا جنة لاجتماعهم عن الأبصار، أو عصاة الجن.

١٤ - ﴿فَذُوقُوا﴾ عذابي بما تركتم أمري، أو بترك الإيمان بالبعث في هذا اليوم. ﴿نَسِينَاكُمْ﴾ تركناكم من الخير، أو في العذاب، ويعبر بالذوق عما يطرأ على النفس لإحساسها به. قال:

فذوق هجرها إن كنت تزعم أنه رشاد ألا يا ربما كذب الزعم^(٢)

إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٥﴾ نَتَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿١٦﴾ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾

١٥ - ﴿بِآيَاتِنَا﴾ بحججنا، أو القرآن. ﴿ذُكِّرُوا بِهَا﴾ دعوا إلى الصلوات الخمس بالآذان والإقامة أجابوا إليها وإذا قرئت آيات القرآن خروا سجوداً على الأرض طاعة وتصديقاً وكل من سقط على شيء فقد خَرَّ عليه. ﴿وسبحوا بحمد ربهم﴾ صلوا حمداً له، أو سبحوه بمعرفته وطاعته ﴿لا يستكبرون﴾ عن العبادة،

= يستقيم على قولهم العقاب والثواب لأنه ظلم للإنسان كيف يجبر على شيء ويحاسب عليه، وفيه رد على المعتزلة حيث علق مشيئة العباد على مشيئته فقال ﴿وما تشاءون إلا أن يشاء الله﴾ الآية وهم يقولون بأن مشيئة العبد مستقلة بإيجاد الفعل من غير توقف على مشيئة الله وعلى هذا يلزم إرادة الإنسان ما لا يريده الله وخلق له لأفعاله وفي هذا إثبات خالق مع الله. تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.
راجع: تفسير القرطبي (٩٦/١٤) وشرح العقيدة الواسطية د/ صالح الفوزان (١٧٥) وعقيدة المسلم للشيخ محمد الغزالي (١١٣).

(١) بحثت عن هذا القول فيما تيسر لي من التفاسير فلم أجده وقد علق عليه الماوردي في تفسيره (٢٩٥/٣) بأنه معلول لأن الملائكة ﴿لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون﴾ [التحریم: ٦] وكان الأولى بالعز أن يشير إلى هذا.

(٢) هذا البيت استشهد به الماوردي في تفسيره (٢٩٦/٣) والقرطبي (٩٨/١٤) ونسباه إلى عمر بن أبي ربيعة ولم أجده في ديوانه.

أو السجود كما استكبر أهل مكة.

١٦ - ﴿تَتَجَافَى﴾ ترتفع لذكر الله في الصلاة، أو في غيرها «ع»، أو الصلاة: العشاء، أو الصبح والعشاء في جماعة، أو للنفل بين المغرب والعشاء، أو قيام الليل^(١). والمضاجع مواضع الاضطجاع خوفاً من حسابه وطمعاً في رحمته، أو خوفاً من عقابه وطمعاً في ثوابه. ﴿يَنْفَقُونَ﴾ الزكاة، أو صدقة التطوع، أو نفقة الأهل، أو النفقة في الطاعة.

١٧ - ﴿مَا أَخْفَى﴾ للذين تتجافى جنوبهم، أو للمجاهدين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. مأثور^(٢)، أو هو جزاء قوم أخفوا عملهم فأخفى الله تعالى ما أعده لهم، أو زيادة تحف من الله ليست في جناتهم يكرمون بها في مقدار كل يوم من أيام الدنيا ثلاث مرات^(٣)، أو زيادة نعيمهم وسجود الملائكة لهم.

أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴿١٨﴾ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

(١) روى هذه الأقوال الطبري في تفسيره (١٠٢/٢١) وذكرها ابن الجوزي في تفسيره (٦/٣٣٩) والقرطبي (١٠٠/١٤) وقد رجح الطبري أن المراد بالصلاة قيام الليل لأن ذلك أظهر معانيه والأغلب على ظاهر الكلام وبه جاء الخبر عن رسول الله ﷺ، ثم روى الطبري ذلك عن معاذ بن جبل أن رسول الله ﷺ قال له: «ألا أدلك على أبواب الخير: الصوم جنة والصدقة تكَفِّرُ الخطيئة وقيام العبد في جوف الليل وتلا هذه الآية ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ الآية. وقال القرطبي: وهذا قول جمهور المفسرين وعليه أكثر الناس وهو الذي فيه المدح، واستدل له بحديث معاذ ونسب تخريجه إلى أبي داود الطيالسي في مسنده والقاضي إسماعيل بن إسحق وأبي عيسى الترمذي وقال فيه: حديث حسن صحيح.

(٢) هذا الحديث رواه البخاري في صحيحه (الفتح/٥١٥/٨) والتفسير) ومسلم (٤/٢١٧٤/الجنة/١) والترمذي (٣٤٦/٥) والتفسير) والطبري في تفسيره (١٠٥/٢١) عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٧٦/٥) وزاد نسبه إلى ابن أبي شيبة وأحمد وهناد كلاهما في الزهد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن الأنباري.

(٣) هذا القول ذكره السيوطي في الدر المنثور (١٧٦/٥) عن سعيد بن جبيرة ونسب تخريجه إلى ابن أبي شيبة.

فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيهِمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْيَنِ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ ﴿٢٢﴾

١٨ - ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا﴾ علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه والفاسق عقبة بن أبي معيط تَسَابًا فقال عقبة: أَنَا أَحَدُ مَنْكَ سَنَانًا وَأَبْطَسُ مَنْكَ لِسَانًا وَأَمْلَأُ مَنْكَ حَشَوًا. فقال: علي رضي الله تعالى عنه ليس كما قلت يا فاسق. / فتزلت فيهما «ع»^(١).

[١٤٤/ب]

٢١ - ﴿الْعَذَابِ الْأَذْيَنِ﴾ مصائب الدنيا في النفس والمال، أو القتل بالسيف، أو الحدود «ع»، أو القحط والجذب، أو عذاب القبر قاله البراء بن عازب ومجاهد، أو عذاب الدنيا، أو غلاء السعر. ﴿الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾ جهنم، أو خروج المهدي بالسيف،^(٢) ﴿يَرْجِعُونَ﴾ إلى الحق، أو يتوبون من الكفر «ع».

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٠٧/٢١) عن عطاء بن يسار ورواه الواحدي في الأسباب (٣٦٧) والحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل (٤٤٦) عن ابن عباس وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٧٨/٥) عن ابن عباس وزاد نسبته إلى أبي الفرج الأصفهاني في كتاب الأغاني وابن عدي وابن مردويه والخطيب وابن عساكر.

وراجع تفسير الماوردي (٢٨٩/٣) وابن عطية (٥٤٦/١١) والزمخشري (٥١٤/٣) وابن الجوزي (٣٤٠/٦) والقرطبي (١٠٥/١٤) وابن كثير (٤٦٢/٣). وقد اختلفت هذه المصادر في اسم «عقبة» فجاء في بعضها «عقبة بن أبي معيط» كالماوردي والعز وابن كثير وجاء في بعضها اسم ابنه «الوليد بن عقبة بن أبي معيط» كالطبري والواحدي والحسكاني وجاء في بعضها ذكر الاسمين كابن عطية والقرطبي والسيوطي.

(٢) هذا قول جعفر الصادق والقول الأول هو قول جمهور المفسرين.

وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٣﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ بِفَصْلِ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٥﴾

٢٣ - ﴿فلا تكن في﴾ شك من لقاء موسى فقد لقيته ليلة الإسراء «ع». وقد أخبر الرسول ﷺ أنه رآه ليلته^(١). قال أبو العالية: قد بينه الله تعالى بقوله ﴿واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا﴾ [الزخرف: ٤٥] أو لا تكن في شك من لقاء موسى فستلقاه في القيامة، أو لا تشك في لقاء موسى للكتاب^(٢)، أو لا تشك في لقاء الأذى كما لقيه موسى «ح»، أو لا تشك في لقاء موسى لربه. ﴿وجعلناه هدى﴾ موسى، أو الكتاب.

٢٤ - ﴿أئمة﴾ رؤساء في الخير تبعوا الأنبياء، أو الأنبياء ماثور^(٣) ﴿لما صَبَرُوا﴾ عن الدنيا، أو على الحق، أو على الأذى بمصر لما كلفوا ما لا

= راجع تفسير الماوردي (٢٩٨/٣) والطوسي (٢٧٦/٨) وابن الجوزي (٣٤٢/٦) والقرطبي (١٠٧/١٤).

(١) من هذا إشارة إلى حديث أبي العالية قال: «حدثنا ابن عم نبيكم ﷺ (ابن عباس) قال: قال رسول الله ﷺ: «مررت ليلة أسري بي على موسى بن عمران عليه السلام رجل آدم طوال جعد كأنه من رجال شنوءة» ثم ذكر صفة عيسى عليه السلام... الحديث. رواه مسلم واللفظ له (١٥٢/١) إيمان/٢٦٧) والبخاري (الفتح/٦/٤٢٨/أنبياء/٢٤) والطبري في تفسيره (١١٢/٢١). وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٧٨/٥) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل ورواه البخاري والترمذي (٣٠٠/٥) التفسير) عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً.

(٢) في تفسير الماوردي المطبوع (٢٩٩/٣) «في الكتاب». وهو مخالف للمخطوط بزيادة «في»، وراجع معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢٠٩/٤).

(٣) راجع: تفسير الماوردي (٢٩٩/٣) وابن الجوزي (٣٤٤/٦) والقرطبي (١٠٩/١٤) ونسبه إلى قتادة.

يطيقون. ﴿بآياتنا﴾ التسع، «أنها من عند الله»^(١) ﴿يوقنون﴾.

٢٥ - ﴿يَفْصِلُ﴾ يقضي بين الأنبياء وقومهم، أو بين المؤمنين والمشركين فيما اختلفوا فيه من الإيمان والكفر.

أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا سَوَّيْنَا الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا نَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَمُ لَهُمْ وَانْفُسَهُمْ أَفَلَا يَبْصُرُونَ ﴿٢٧﴾

٢٧ - ﴿نَسَوُا الْمَاءَ﴾ بالمطر والثلج أو بالأنهار والعيون. ﴿الْأَرْضِ الْجُرُزِ﴾ اليابسة، أو التي أكلت ما فيها من زرع وشجر، أو التي لا يأتيها الماء إلا من السيول «ع»، أو التي لا تنبت، أو هي قرى بين اليمن والشام وأصله الانقطاع. سيف جراز أي قاطع، وناقة جرازة إذا كانت تأكل كل شيء لأنها لا تبقي شيئاً إلا قطعتة رجل جروز: أكل.

وَيَقُولُوا مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٢٩﴾ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانظُرْ إِلَيْهِمْ مِّنْ مَّوْظِعٍ ﴿٣٠﴾

٢٨ - ﴿الْفَتْحُ﴾ فتح مكة، أو القضاء بعذاب الدنيا، أو بالثواب والعقاب في الآخرة^(٢).

(١) ما بين الهلالين تفسير لقوله تعالى: ﴿يوقنون﴾ تقدم عليه.

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١١٦/٢١) وابن الجوزي (٣٤٤/٦) والقرطبي (١١١/١٤). وقد رجح الطبري أن المراد بيوم الفتح الثواب والعقاب في الآخرة لقوله تعالى بعده ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ وهذا لا يكون إلا يوم القيامة لأن يوم فتح مكة ينفع الكافر إيمانه.

- ٢٩ - ﴿يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الذين قتلهم خالد يوم الفتح من بني كنانة، أو يوم القيامة، أو اليوم الذي يأتيهم فيه العذاب.
- ٣٠ - ﴿فَاعْرُضْ عَنْهُمْ﴾ نزلت قبل الأمر بقتالهم.

سُورَةُ الْاِحْزَابِ

مدنية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١﴾
وَاتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٢﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٣﴾

١ - ﴿اتَّقِ اللَّهَ﴾ أكثر من تقواه في جهاد عدوه، أو دُم على تقواك، أو الخطاب له والمراد أمته، أو نزلت لما قدم أبو سفيان وعكرمة بن أبي جهل وأبو الأعور السلمي^(١) المدينة ليجددوا خطاب الرسول ﷺ في عهد بينهم وبينه فنزلوا على ابن أبي الجعد بن قيس ومعتب بن قشير فتآمروا بينهم وأتوا الرسول ﷺ فعرضوا عليه أموراً كرهها فهم الرسول ﷺ والمؤمنون بقتلهم فنزلت ﴿اتَّقِ اللَّهَ﴾ في نقض عهدهم ﴿وَلَا تَطِيعُ﴾ كفار مكة ومنافقي أهل المدينة فيما دعوا إليه.

(١) عمرو بن سفيان السلمي كما في أسباب النزول للواحدي (٣٦٩) وتفسير القرطبي (١٤/١١٤). وراجع: هذا السبب في تفسير الزمخشري (٣/٥١٩) وابن الجوزي (٦/

مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ، وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ، وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ، ذَلِكَ كُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴿٤﴾ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِن لَّمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ، وَلَٰكِن مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٥﴾

٤ - ﴿ما جعل الله لرجل من قلبين﴾ كان الرسول ﷺ قائماً يوماً يصلي فخطر خطرة^(١) فقال المنافقون الذين يصلون معه: إن له قلبين قلباً معكم وقلباً معهم فنزلت إكذاباً لهم فالمراد بالقلبين جسدَيْن، أو قال قرشي من بني فهر: إن لي قلبين أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد فنزلت إكذاباً له فيكون المراد بالقلبين عقليْن/، أو قال رجل: إن لي نفسين نفساً تأمرني ونفساً تنهاني فنزلت فيه «ح»، أو كان جميل بن معمر الجمحي أحفظ الناس لما يسمع ذا فهم ودهاء فقالت قريش: ما يحفظ ما يسمعه بقلب واحد وإن له قلبين فانهزم يوم بدر بيده إحدى نعليه والأخرى في رجله فلقي أبا سفيان بشاطئ البحر فأخبره بمن قتل من أشrafهم. فقال: إنه قد ذهب عقلك فما بال إحدى نعليك في يدك والأخرى في رجلك. فقال: ما كنت أظنها إلا في يدي فظهر لهم حاله ونزلت فيه، أو ضرب ذلك مثلاً لزيد لما تبناه الرسول ﷺ فلا يكون لرجل أبوان حتى يكون زيد بن محمد وابن حارثة، أو لا يكون لرجل قلب مؤمن معنا وقلب كافر علينا لأنه لا يجتمع الإيمان والكفر في قلب واحد فيكون معناه ما جعل الله لرجل من دينين^(٢) ﴿ادْعِيَاءَكُمْ﴾ كان الذليل في الجاهلية يأتي القوي

(١) أي سهى سهواً. راجع: النهاية لابن الأثير (٤٦/٢).

(٢) راجع: هذه الأسباب والأقوال في تفسير الطبري (١١٨/٢١) والقرطبي (١١٦/١٤) وابن كثير (٤٦٥/٣) وأسباب النزول للواحدي (٣٦٩). قال القرطبي: «ويظهر من الآية بجملتها نفي أشياء كانت العرب تعتقدها في ذلك الوقت وإعلام بحقيقة الأمر. والله أعلم».

الشريف فيقول أنا ابنك فيقول نعم فإذا قبله واتخذته ابناً أصبح أعز أهله^(١) وكان الرسول ﷺ قد تبني زيد بن حارثة على تلك العادة فنزلت ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ﴾ «أبناءكم» في الإسلام. ﴿ذَلِكَم قَوْلَكُمْ﴾ في المظاهر عنها وابن التبني ﴿وَالله يَقُولُ الْحَقُّ﴾ في أنها ليست بأم ولا الدعي بابن.

٥ - ﴿أَفَسَطُ﴾ أعدل قولاً وحكماً. ﴿فإخوانكم﴾ فانسبواهم إلى أسماء إخوانكم كعبد الله وعبد الرحمن وغيرهما، أو قولوا أخونا فلان ومولانا فلان، أو إن لم يعرف نسبهم كانوا إخوانا في الدين إن كانوا أحراراً وموالي إن كانوا عتقاء ﴿أَخْطَأْتُمْ بِهِ﴾ قبل النهي و ﴿مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ بعد النهي في هذا وغيره، أو ما سهوتم به وما تعمدته قلوبكم: قصده^(٢)، أو ما أخطأتم أن تدعوه إلى غير أبيه «ظاناً أنه أبوه وما تعمدت قلوبكم أن تدعوه إلى غير أبيه عالماً بذلك»^(٣) ﴿غَفُورًا﴾ لما كان في الشرك ﴿وَحِيمًا﴾ بقبول التوبة في الإسلام.

الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ
بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ
مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا^(٤)

٦ - ﴿أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ من بعضهم ببعض لإرساله إليهم وفرض طاعته، أو أولى بهم فيما رآه لهم منهم بأنفسهم، أو لما أمر الرسول ﷺ الناس بالخروج إلى تبوك قال قوم: نستأذن آبائنا وأمهاتنا فنزلت^(٤)، أو أولى بهم في قضاء ديونهم وإسعافهم في نوائبهم قال: «أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم في الدنيا والآخرة فمن ترك مالا فليرثه عصبته وإن ترك ديناً، أو ضياعاً»^(٥) فليأتني

(١) في الأصل «أهلها» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٣/٣٠٣).

(٢) في الأصل يوجد «و» قبل «قصده» والصواب حذفها لأن ما بعدها مفسر لما قبلها.

(٣) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (٣/٣٠٤).

(٤) نسبه الماوردي في تفسيره (٣/٣٠٤) إلى النقاش.

(٥) قال القرطبي في تفسيره (١٤/١٢٢): «الضياع (بفتح الضاد) مصدر ضاع ثم جعل اسماً لكل ما هو بصدد أن يضيع من عيال وبين لا كافل لهم ومال لا قيم له وسميت الأرض =

فأنا مولاه»^(١). «وأزواجه أمهاتهم» في حرمة نكاحهن وتعظيم حقوقهن دون النفقة والميراث، وفي إباحة النظر إليهن مذهبان هذا في اللأى مات عنهن، وفي إلحاقه مطلقاته بمن مات عنهن ثلاثة مذاهب يفرق في الثالث بين من دخل [١٤٥/ب] بهن ومن لم يدخل بهن وهل هن أمهات المؤمنات/ كالرجال فيه مذهبان، قالت امرأة لعائشة رضي الله تعالى عنها: يا أمه فقالت: لست لك بأُم إنما أنا أم رجالكم^(٢). «من المؤمنين» الأنصار «والمهاجرين» قریش. نسخت التوارث بالهجرة لما نزل في الأنفال «والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا» [الآية: ٧٢]. توارثوا بالهجرة فكان لا يرث الأعرابي المسلم من قريبه المسلم المهاجر شيئاً فنسخ ذلك بقوله ها هنا «وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض»، أو نسخت التوارث بالحلف والمؤاخاة في الدين، قال الزبير: نزلت فينا خاصة قریش والأنصار قدمنا المدينة فأخينا الأنصار فأورثونا وأورثناهم فأخى أبو بكر خاتمة بن زيد^(٣) وأخيت كعب بن مالك فقُتل يوم أحد فوالله لقد مات عن الدنيا ما ورثه أحد غيري حتى أنزل الله هذه الآية فرجعنا إلى موارثنا. «في كتاب الله» القرآن، أو اللوح المحفوظ. «من المؤمنين والمهاجرين» أي التوارث بالأنساب أولى من التوارث بالمؤاخاة في الهجرة

= ضبعة لأنها معرضة للضياع وتجمع ضياعاً بكسر الضاد» وراجع النهاية لابن الأثير (١٠٧/٣).

(١) هذا الحديث رواه البخاري في صحيحه (الفتح/٨/٥١٧/تفسير) ومسلم (١٢٣٨/٣/فرائض/٤) وابن ماجه في سننه (٨٠٧/٢/صدقات/١٣) وأحمد في مسنده (٣١٨/٢) والطبري في تفسيره (١٢٢/٢١) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعاً بعضهم رواه مختصراً وبعضهم مطولاً. كما رواه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ مسلم في صحيحه (٥٩٢/٢/الجمعة/١٣) وابن ماجه في سننه وعبد الرزاق في تفسيره (٢ - ١١٢/٢) وأبو داود في سننه (٢٤٧/٣/بيوع/٩) كما رواه عن المقدم الكندي رضي الله عنه (١٢٣/٣/فرائض/٨).

وراجع: تفسير القرطبي (١٢٢/١٤) وابن كثير (٤٦٨/٣) والدر المنثور (١٨٢/٥).

(٢) رواه الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها.

راجع: تفسير القرطبي (١٢٣/١٤) وابن كثير (٤٦٨/٣) والدر المنثور (١٨٣/٥).

(٣) خاتمة بن زيد بن أبي زهير بن مالك الأنصاري الخزرجي من كبار الصحابة تزوج أبو بكر ابنته شهد بدرأ وأحدأ واستشهد بها.

راجع: الإصابة لابن حجر (٤٠٠/١) وبهامشه الاستيعاب لابن عبد البر (٤١٩).

﴿تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً﴾ بالوصية للمشارك من ذوي الأرحام، أو الوصية للحلفاء والذين آخى بينهم الرسول ﷺ من المهاجرين والأنصار، أو الذين آخيتهم فاتوا إليهم معروفاً في الحياة، أو وصية الرجل لإخوانه في الدين ﴿مسطوراً﴾ كان التوارث بالهجرة والمؤاخاة في الكتاب مسطوراً قبل النسخ، أو كان نسخه بميراث ذوي الأرحام مسطوراً قبل التوارث، أو كان لا يرث مسلم كافراً في الكتاب مسطوراً، و ﴿الكتاب﴾ اللوح المحفوظ، أو القرآن، أو الذكر، أو التوراة، أمر بني إسرائيل أن يصنعوا مثله في بني لاوي بن يعقوب.

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٧﴾ لَيْسَ لَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٨﴾

٧ - ﴿ميثاقهم﴾ على قومهم أن يؤمنوا بهم «ع»، أو ميثاق الأمم على الأنبياء أن يبلغوهم^(١)، أو ميثاق الأنبياء أن يصدق بعضهم بعضاً ﴿ومنك ومن نوح﴾ سئل الرسول ﷺ عن ذلك فقال: «كنت أولهم في الخلق وآخرهم في البعث»^(٢) وخص هؤلاء بالذكر تفضيلاً، أو لأنهم أصحاب الشرائع. ﴿ميثاقاً غليظاً﴾ تبليغ الرسالة، أو أن يصدق بعضهم بعضاً، أو أن يعلنوا أن محمداً ﷺ

(١) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره (٣/٣٠٧) إلى الكلبي ونسب القول الأول إلى ابن عباس ولم أعثر على هذين القولين فيما تيسر لي من التفاسير والذي يذكره المفسرون في تفسير هذه الآية القول الثالث وقول آخر هو «أخذ ميثاقهم على أن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادة الله ويصدق بعضهم بعضاً وينصحو لقومهم». قال قتادة. راجع تفسير الخازن والبغوي بهامشه (٥/٢٣٢) وابن الجوزي (٦/٣٥٤).

(٢) هذا الحديث رواه البغوي في تفسيره (٥/٢٣٢) من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً ورواه الطبري في تفسيره (٢١/١٢٥) من طريق سعيد عن قتادة مرسلًا.

وذكره ابن كثير في تفسيره (٣/٤٦٩) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم عن أبي هريرة ثم قال: «سعيد بن بشير فيه ضعف، وقد رواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة به مرسلًا وهو أشبه ورواه بعضهم عن قتادة موقوفاً والله أعلم».

وراجع تفسير القرطبي (١٤/١٢٧) وابن الجوزي (٦/٣٥٥).

رسول ويعلمن محمد أن لا رسول بعده.

٨ - ﴿لَيْسَ الْبِرُّ بِمَا آتَيْتُمُ الرِّجَالَ وَالْوَدَّاءَ﴾ الأنبياء عن تبليغ الرسالة، أو عما أجابهم به قومهم أو عن الوفاء بالميثاق الذي أخذ عليهم، أو يسأل الأفواه الصادقة عن القلوب المخلصة^(١).

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٩﴾ إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَنَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا ﴿١٠﴾

٩ - ﴿نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ بالنصر والصبر^(٢) ﴿جُنُودٌ﴾ أبو سفيان وعيينة بن حصن وطلحة بن خويلد وأبو الأعور السلمي وبنو قريظة. ﴿رِيحًا﴾ الصبا أكفأت قدورهم ونزعت فساطيطهم. ﴿وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ الملائكة. تقوية لقلوب المؤمنين من غير قتال، أو بإيقاع الرعب في قلوب المشركين، أو بتفريق كلمتهم/ وإقعاد بعضهم عن بعض، أو نصرورهم بالزجر حتى جاوت^(٣) بهم مسيرة ثلاثة أيام فقال طلحة بن خويلد: إن محمداً قد بدأكم بالسحر فالنجاة النجاة.

١٠ - ﴿مِنْ فَوْقِكُمْ﴾ من فوق الوادي وهو أعلاه جاء منه عوف بن مالك

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير الماوردي (٣/٣٠٧) والقرطبي (١٤/١٢٨) والآية محتملة لسؤال الرسل أو الأمم لأن سؤال كل من الرسل والأمم سيقع كما أخبر الله به في قوله تعالى: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: ٦] ولعل فائدة سؤال الرسل توبيخ الكفار وتبكيتهم.

(٢) عام الخندق يوم الأحزاب وكان ذلك في شوال سنة خمس من الهجرة على الصحيح المشهور وقيل: سنة أربع. راجع تفسير ابن كثير (٣/٤٧٠).

(٣) جأى الشيء جأياً ستره وجأيت سره أيضاً كتمته وجأوت السر كتمته. راجع اللسان، فلعل مراد العز أنها سترتهم عن الأعين مسيرة ثلاثة أيام وفي تفسير الماوردي المطبوع (٣/٣٠٨) «جاوزت» بدل «جاوت» وهو مخالف للمخطوط.

في بني نصر وعيينة بن حصن في أهل نجد وطلحة بن خويلد الأسدي في بني أسد ﴿ومن أسفل منكم﴾ بطن الوادي من قبل المغرب جاء منه أبو سفيان بن حرب على أهل مكة ويزيد بن جحش على قريش وجاء أبو الأعور وحبي بن أخطب في بني قريظة وعامر بن الطفيل من وجه الخندق. ﴿زاغت الأبصار﴾ شخصت، أو مالت. ﴿وبلغت القلوب الحناجر﴾ زالت عن أماكنها من الرعب فبلغت الحناجر وهي الحلقم واحدا حنجرة ويعبر بذلك عن شدة الخوف وإن لم تُزل عن أماكنها مع بقاء الحياة ﴿الظنون﴾^(١) فيما وعدهم به من النصر، أو اختلاف ظنونهم ظن المنافقون أن الرسول ﷺ وأصحابه يُستأصلون وأيقن المؤمنون أن وعده في إظهاره على الدين كله حق «ح».

هَٰذَا لَكَ آيَاتُ الْمُؤْمِنِينَ وَزَلْزَلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا ﴿١١﴾ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢﴾ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَكَاهِلُ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٣﴾

١١ - ﴿آيَاتُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالحصار، أو الجوع أصابهم بالخندق جوع شديد، أو امتحنوا بالصبر على إيمانهم. هنالك للمكان البعيد وهنا^(٢) للقريب وهناك للمتوسط ﴿وزلزلوا﴾ حركوا بالخوف، أو اضطربوا عما كانوا عليه، منهم من اضطرب في نفسه ومنهم من اضطرب في دينه، أو راحوا عن أماكنهم فلم

(١) قرأ حمزة وأبو عمرو «الظنون» بحذف الألف في الوصل والوقف وقرأ ابن كثير وحفص والكسائي، «الظنونا» بإثباتها في الوقف وحذفها في الوصل خاصة والباقيون بإثباتها في الحاليين.

راجع التيسير في القراءات السبع (١٧٨) والكشف عن وجوه القراءات لمكي (١٩٤/٢) وتفسير الطبري (١٣٢/٢١).

(٢) في الأصل «هذا» وهو خطأ لعله من الناسخ والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٣/٣٠٩) والقرطبي (١٤٦/١٤).

يكن لهم إلا موضع الخندق.

١٢ - ﴿مَرْضٌ﴾ نفاق، أو شرك لما أخبرهم الرسول ﷺ يومئذ بما يفتح عليهم من بيض المدائن وقصور الروم ومدائن اليمن. قال رجل من الأوس أيعدنا ذلك واحد^(١) لا يستطيع أن يقضي حاجته إلا قتل. هذا والله الغرور فترلت^(٢).

١٣ - ﴿طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾ ابن أبي وأصحابه، أو أوس بن قيطى، أو من بني سليم ﴿يُثْرِبُ﴾ المدينة ويثرب من المدينة، أو المدينة في ناحية من يثرب قال الرسول ﷺ من قال للمدينة يثرب فليستغفر الله هي طابة ثلاث مرات^(٣) ﴿لَا مُقَامَ لَكُمْ﴾ على دين محمد فارجعوا إلى دين مشركي العرب «ح»، أو لا مقام لكم على القتال فارجعوا إلى طلب الأمان، أو لا مقام لكم في أماكنكم فارجعوا إلى مساكنكم. والمقام بالفتح الثبات على الأمر وبالضم^(٤) الثبات على المكان، أو بالفتح النزول وبالضم الإقامة. ﴿عَوْرَةٌ﴾ قاصية من المدينة نخاف على عورة النساء والصبيان من السبي، أو خالية ليس فيها إلا العورة من النساء من قولهم [١٤٦/ب] أعور الفارس إذا كان فيه موضع خلل للضرب، أو مكشوفة/ الحيطان نخاف عليها السُّرُوق والطلب. أعور المنزل إذا ذهب ستره وسقط جداره، وكل ما كره كشفه فهو عورة.

وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَأَتَوْهَا وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ﴿١٤٦﴾

(١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٣/٣١٠) والمصادر الأخرى «واحدنا».

(٢) راجع: تفسير الطبري (١٣٣/٢١) والقرطبي (١٤٧/١٤) والدر المنثور (١٨٦/٥).

(٣) هذا الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده (٤/٢٨٥) عن البراء بن عازب رضي الله عنه، وذكره ابن كثير في تفسيره (٣/٤٧٣) وقال: «تفرد به الإمام أحمد وفي إسناده ضعف والله أعلم» وذكره السيوطي في الدر المنثور (٥/١٨٨) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه.

(٤) قرأ حفص «مُقام» بضم الميم، وقرأ الباقر بفتحها. راجع التيسير (١٧٨) والكشف لمكي (١٩٥/٢).

وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤَلَّفُوا أَلَدَبَرٌ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ﴿١٥﴾ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْنعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٦﴾ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧﴾

١٤ - ﴿ولو دخلت﴾ المدينة على المنافقين من نواحيها ﴿الفتنة﴾ القتال في المعصية، أو الشرك. ﴿وما تلبثوا﴾ بالإجابة إلى الفتنة. أو بالمدينة ﴿إلا يسيراً﴾ حتى يعذبوا.

١٥ - ﴿عاهدوا﴾ قبل الخندق وبعد بدر، أو قبل نظرهم إلى الأحزاب، أو قبل قولهم: يا أهل يثرب.

١٧ - ﴿سوءاً﴾ هزيمة والرحمة النصر، أو عذاباً والرحمة الخير، أو قتلاً والرحمة التوبة.

﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿١٨﴾ أَشْحَةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالسِّنَةِ حِدَادٍ أَشْحَةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٩﴾

١٨ - ﴿المُعَوِّقِينَ﴾ المشبطين: ابن أبي وأصحابه ﴿والقائلين﴾ المنافقون قالوا لإخوانهم ما محمد وأصحابه إلا أكلة رأس، وهو هالك ومن تبعه فهلم إلينا، أو قريظة قالوا لإخوانهم المنافقين: هلم إلينا فإن محمداً هالك وإن ظفر بكم أبو سفيان لم يبق منكم أحداً، أو انصرف يومئذ صحابي فوجد بين يدي أخيه لأبويه رغيفاً وشواء، فقال: أنت هكذا والرسول ﷺ بين الرماح والسيوف فقال: هلم إلي فقد أحيط بك وبصاحبك. فقال: كذبت، وأتى الرسول ﷺ

ليخبره فوجدها قد نزلت^(١) ﴿وَلَا يَأْتُونَ﴾ القتال إلا كارهين، أيديهم مع المسلمين وقلوبهم مع المشركين، أو لا يشهدونه إلا رياء وسمعة.

١٩ - ﴿أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ﴾ بالخير، أو بالقتال معكم، أو بالغنائم إذا أصابوها، أو بالنفقة في سبيل الله^(٢) ﴿فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ﴾ من النبي إذا غلب، أو من العدو إذا أقبل ﴿سَلَقُوكُمْ﴾ رفعوا أصواتهم عليكم، أو آذوكم بالكلام الشديد والسُّلُق: الأذى، قال الخليل: سلقته باللسان إذا أسمعته ما يكره ﴿حَدَادٌ﴾ شديدة ذربة، جدالاً في أنفسهم، أو نزاعاً في الغنيمة ﴿أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ﴾ على قسمة الغنيمة، أو الغنيمة^(٣) في سبيل الله، أو على الرسول ﷺ لظفره ﴿لَمْ يُؤْمِنُوا﴾ بقلوبهم ﴿فَأَحْبَطَ اللَّهُ﴾ ثواب حسناتهم.

يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُوا فِي الْأَعْرَابِ
يَسْتَلُوبُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٠﴾

٢٠ - ﴿يَحْسِبُونَ الأحزاب لم يذهبوا﴾ لخوفهم وشدة جزعهم، أو تصنعاً للرياء واستدامة للتخوف ﴿إلا قليلاً﴾ كرهاً، أو رياء.

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ
كَثِيرًا ﴿٢١﴾ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿٢٢﴾

٢١ - ﴿أسوة﴾ مواساة عند القتال، أو قدوة حسنة يُتبع فيها، والأسوة: المشاركة في الأمر، واساه في ماله جعل له فيه نصيباً. حثهم بذلك على الصبر

(١) راجع: تفسير ابن الجوزي (٣٦٤/٦) والقرطبي (١٥٢/١٤).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٤٠/٢١) وابن الجوزي (٣٦٥/٦) والقرطبي (١٥٢/١٤).

(٣) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٣١٣/٣) بدله «الثاني: على المال ينفقونه في سبيل الله» وكذا في تفسير ابن الجوزي والقرطبي.

معه في الجروب، أو تسلية فيما أصابهم، فإن الرسول ﷺ شُجَّ وكُسرت رباعيته وقُتل عمه. ﴿يرجوا﴾ ثواب الله في اليوم الآخر، أو يرجو لقاءه بالإيمان ويصدق بالبعث. خطاب للمنافقين، أو المؤمنين، وهذه الأسوة واجبة، أو مستحبة^(١).

٢٢ - ﴿هذا ما وعدنا الله﴾ بقوله في البقرة ﴿أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم﴾، الآية: [البقرة: ٢١٤] أو قال الرسول ﷺ يوم الخندق أخبرني جبريل أن أمتي ظاهرة في قصور الحيرة ومدائن/ كسرى فأبشروا بالنصر فاستبشروا وقالوا: الحمد لله موعد صادق إذ وعدنا بالنصر بعد الحصر^(٢) فطلعت الأحزاب فقالوا: هذا ما وعدنا الله ورسوله. ﴿إيماناً﴾ بالرب ﴿وتسليماً﴾ لقضائه، أو إيماناً بوعده وتسليماً لأمره.

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٢٤﴾

٢٣ - ﴿عاهدوا الله عليه﴾ بايعوا على أن لا يفروا فصدقوا في اللقاء يوم أحد، أو قوم لم يشهدوا بدرأ فعاهدوا الله أن لا يتأخروا عن رسوله في حرب حضرها أو أمر بها، فوفوا بما عاهدوا ﴿قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ مات ﴿ومنهم من ينتظر﴾ الموت «ع»، أو قضى عهده قتلاً، أو عاش ﴿ومنهم من ينتظر﴾ أن يقضيه

(١) قال الماوردي في تفسيره (٣/٣١٥): «واختلف في هذه الأسوة بالرسول، هل هي على الإيجاب أو على الاستحباب على قولين، أحدهما على الإيجاب حتى يقوم دليل على الاستحباب، الثاني على الاستحباب حتى يقوم دليل على الإيجاب، ويحتمل أن يحمل على الإيجاب في أمور الدين وعلى الاستحباب في أمور الدنيا».

وراجع: تفسير القرطبي (١٤/١٥٦).

(٢) هذا طرف من قصة طويلة يوم حفر الخندق وقد تقدم طرف منها في تفسير الآية (١٢) من هذه السورة راجع التعليق عليها.

بقتال، أو صدق لقاء، أو النحب: النذر، وعلى الأول الأجل وعلى الثاني العهد ﴿وما بدلوا﴾ ما غيروا كما غير المنافقون، أو ﴿ما بدلوا﴾ عهدهم بالصبر ولا نكثوا بالفرار «ح».

٢٤ - ﴿ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم﴾ بإخراجهم من النفاق، أو يعذبهم في الدنيا، أو في الآخرة بالموت على النفاق ﴿أو يتوب عليهم﴾ بإخراجهم من النفاق حتى يموتوا تائبين.

وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا

عَزِيزًا ﴿٢٥﴾

٢٥ - ﴿بَغَيْظِهِمْ﴾ بحقدهم، أو غمهم ﴿لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا﴾ لم يصيبوا ظفراً ولا مغنماً ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾ بالريح والملائكة، أو بعلي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه ^(١) ﴿قَوِيًّا﴾ في سلطانه ﴿عَزِيزًا﴾ في انتقامه.

وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴿٢٦﴾ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢٧﴾

٢٦ - ﴿الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ﴾ بنو قريظة وكان بينهم وبين الرسول ﷺ عهد فنقضوه، والمظاهرة: المعاونة، فغزاهم الرسول ﷺ بعد ستة عشر يوماً من

(١) ذكر هذا القول الطوسي في تفسيره (٢٩٩/٨) لأن علياً رضي الله عنه قتل عمرو بن عبد وُذ وكان ذلك سبب هزيمة القوم وذكر هذا القول الطبرسي في تفسيره (١٢٥/٢١) وأبو حيان (٢٢٤/٧) والألوسي (١٧٥/٢١) وقال: «ولا يكاد يصح ذلك» ورجح القول الأول لقوله تعالى: ﴿فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها﴾ [الآية: ٩] فهزمهم الله بالريح التي أكفأت قلوبهم وقلعت خيامهم وبالملائكة الذين أوقعوا الرعب في قلوبهم كما تقدم في تفسير هذه الآية.

الخندق فحصرهم إحدى وعشرين ليلة فنزلوا على التحكيم في أنفسهم وأموالهم فحكموا سعداً فحكم بقتل مقاتلتهم وبسبي ذراريهم وأن عقارهم للمهاجرين دون الأنصار فكبر الرسول ﷺ وقال: «قضى فيهم بحكم الله»^(١)، أو نزلوا على حكم الرسول ولم يحكم فيه سعد وإنما أرسل إليه يستشيريه فقال: لو وُليت أمرهم لقتلت مقاتلتهم وسبيت ذراريهم، فقال الرسول ﷺ: والذي نفسي بيده لقد أشرت فيهم بالذي أمرني الله تعالى به فيهم ﴿صَيَّاصِيهِمْ﴾ حصونهم لامتناعهم بها كما تمتنع البقر بصياصيها وهي قرونها ومنه صيصية الديك شوكة في ساقه^(٢). ﴿وقذف في قلوبهم الرعب﴾ بصنيع جبريل بهم ﴿فريقاً تقتلون﴾ قتل أربعمئة وخمسين^(٣) وسبى سبعمئة وخمسين، وقيل: عرضوا عليه فأمر بقتل من احتلم، أو أنبت.

٢٧ - ﴿أرضهم﴾ المزارع والنخيل ﴿وديارهم﴾ منازلهم وأموالهم المنقولة ﴿وأرضاً لم تطؤوها﴾ مكة، أو خيبر، أو فارس والروم «ح»، أو ما ظهر المسلمون عليه إلى يوم القيامة^(٤) / ﴿وكان الله على كل شيء﴾ أراد فتحه من [١٤٧/ب] القرى والحصون ﴿قديراً﴾ وعلى ما أَرَادَهُ من نَقْمَةٍ أو عَفْوٍ.

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ

(١) قصة حكم سعد بن معاذ رضي الله عنه في بني قريظة رواها الطبري في تفسيره (٢١/١٥٠) مطولة عن قتادة وابن شهاب الزهري ومعبد بن كعب بن مالك الأنصاري.

وراجع: السيرة لابن هشام (٣/٢٣٣) وتفسير ابن الجوزي (٦/٣٧٣) وابن كثير (٣/٤٧٧) والألوسي (٢١/١٧٦).

(٢) في الأصل «رأسه» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٣/٣١٨) والزمخشري (٣/٥٣٣) وفي تفسير القرطبي (١٤/١٦١) «رجله».

وراجع: تفسير الطبري (٢١/١٥٤) ومجاز القرآن (٢/١٣٦) وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٣٤٩).

(٣) أكثر المصادر ذكرت في عدد القتلى ستمئة أو سبعمئة.

راجع: السيرة لابن هشام (٣/٢٤١) والمصادر السابقة.

(٤) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٢١/١٥٥) وابن الجوزي (٦/٣٧٥) والقرطبي (١٤/١٦١).

وَأَسْرَحَكُمْ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٢٨﴾ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْدارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾

٢٨ - ﴿قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ﴾ لم يخيرهن في الطلاق بل خيرهن من اختيار الدنيا فيفارقهن، أو اختيار الآخرة فيمسكنهن «ح»، أو خيرهن في الطلاق، أو المقام معه فاخترن كلهن إلا الحميرية فإنها اختارت نفسها^(١). وسبب تخييرهن أن الرسول ﷺ خُير بين ملك الدنيا ونعيم الآخرة فاختر الآخرة فأمره بتخيرهن ليكنَّ على مثل حاله أو لأنهن تغايرن عليه فآلى^(٢) منهن شهراً، وأمر بتخيرهن، أو اجتمعن يوماً وقلن: نريد ما تريده النساء من الحلي والثياب، حتى قال بعضهن: لو كنا عند غير الرسول ﷺ لكان لنا شأن وحلي وثياب فنزلت، أو

(١) هذا القول ذكره الماوردي في تفسيره (٣/٣١٩) والألوسي (٢١/١٨٢) والسيوطي في الدر المنثور (٥/١٩٥) عن سعيد بن جبير ونسب السيوطي تخريجه إلى ابن أبي حاتم وذكر ابن عبد البر في كتابه الاستيعاب (٤/٣٨١) عن ابن إسحق أن فاطمة بنت الضحاك بن سفيان الكلابية تزوجها رسول الله ﷺ بعد وفاة ابنته زينب وخيرها حين نزلت آية التخيير فاخترت الدنيا ففارقها رسول الله ﷺ فكانت بعد ذلك تلتقط البعر وتقول أنا الشقية التي اخترت الدنيا. ثم قال ابن عبد البر: «وهذا عندنا غير صحيح لأنه ثبت في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها قالت: لما أمر رسول الله ﷺ بتخيير أزواجه بدأ بي فقال: إني ذاكر لك أمراً فلا عليك أن لا تعجلي حتى تستأمرني أبويك. قالت: وقد علم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه. قالت: ثم قال إن الله جل ثناؤه قال ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ إلى ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ قالت: فقلت: ففي أي هذا أستأمر أبوي؟ فأني أريد الله ورسوله والدار الآخرة. قالت: ثم فعل أزواج رسول الله ﷺ مثل ما فعلت».

رواه البخاري (الفتح ٨/٥٢٠ تفسير) ومسلم (٢/١١٠٣ الطلاق) والترمذي (٥/٣٥٠ تفسير).

(٢) وراجع: الإصابة (٤/٣٨٢) وعيون الأثر (٢/٣١٠).

(٣) الإيلاء: هو اليمين على ترك وطء الزوجة مدة كقوله والله لا أجامعك شهراً أو أكثر، فإذا مضى أربعة شهور من يمينه ولم يجامع ألزم بالجماع أو الطلاق.

راجع: التعريفات للجرجاني (٣٤) وزاد المستقنع لشرف الدين أبي النجا (٧٥).

لأن الله تعالى صان خلوة نبيه ﷺ فخيرهن على أن لا يتزوجن بعده فأجبن إلى ذلك فأمسكن، أو سألت أم سلمة سترأ معلماً وميمونة^(١) حلة يمانية وزينب^(٢) ثوباً مخططاً وهو البرد اليماني وأم حبيبة^(٣) ثوباً سحولياً وحفصة ثوباً من ثياب مصر وجويرية^(٤) معجراً وسودة قطيفة فذكية^(٥) فلم تطلب عائشة رضي الله تعالى عنها شيئاً فأمره الله تعالى بتخيرهن، وكان تحته يومئذ تسع^(٦) سوى الحميرية

(١) ميمونة بنت الحارث بن حزن الهلالية كان اسمها برة فسمها النبي ﷺ ميمونة تزوجها بعد وفاة زوجها سنة سبع هجرية بسرف مكان قرب مكة وقد توفيت به سنة ٥١ هـ وقيل ٦١ هـ.

راجع الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٤٠٤/٤، ٤١١) وعيون الأثر (٣٠٨/٢).
(٢) زينب بنت جحش الأسدية وأمها أميمة عمة النبي ﷺ تزوجها سنة ثلاث هجرية وكانت قبه عند مولاه زيد بن حارثة وفيها نزلت ﴿فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكم﴾ [الأحزاب: ٣٧] ونزلت بسببها آية الحجاب قالت عائشة رضي الله عنها: هي التي تساميني في المنزلة عند رسول الله ﷺ وما رأيت امرأة قط خيراً في الدين من زينب وأتقى الله وأصدق حديثاً وأوصل للرحم وأعظم صدقة. وقد توفيت سنة ٢٠ هـ وهي أول نسه النبي ﷺ لحوقاً به.

راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٣١٣/٤) وعيون الأثر (٣٠٤/٢).
(٣) رملة بنت أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية، هاجرت مع زوجها عبيد الله بن جحش إلى أرض الحبشة في الهجرة الثانية فولدت له حبيبة وتنصر. ففارقته وتزوجها رسول الله ﷺ بعد ذلك توفيت سنة ٤٤ هـ.

راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٣٠٣/٤) وعيون الأثر (٣٠٦/٢).
(٤) جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار بن حبيب من بني المصطلق وكان أبوها سيد قومه، كانت من السبا لما غزا النبي ﷺ بني المصطلق غزوة المريسيع في سنة خمس أو ست هجرية، وزوجها مسافع بن صفوان المصطلق، وكانت في سهم ثابت بن قيس الأنصاري فكتبها بعد ذلك وجاءت إلى النبي ﷺ تستعينه على كتابتها فأدى عنها وتزوجها فبلغ الناس ذلك فقالوا بنو المصطلق أصهار رسول الله ﷺ فأعتقوا ما كان في أيديهم منهم، فكانت جويرية أعظم بركة على قومها، وكان اسمها برة فسمها الرسول ﷺ جويرية، توفيت سنة ٥٠ هـ وقيل سنة ٥٦ هـ.

راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٢٥٨/٤، ٢٦٥) وعيون الأثر (٣٠٥).
(٥) في تفسير الماوردي (٣١٩/٣) والطوسي (٣٠٢/٨) «خيرية».
(٦) في الأصل «خمس» والصحيح ما أثبتته من تفسير الماوردي والطبري (١٥٧/٢١) وغيرهما.

خمس^(١) قرشيات عائشة وحفصة وأم حبيبة وأم سلمة وسودة وصفية بنت حُبي الخيرية^(٢) وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش الأسدية، وجويرية بنت الحارث المصطلقية. فلما اخترن الصبر معه على الرخاء والشدة عُوْضن بأن يُعلن أمهات المؤمنين تعظيماً لحقوقهن وتأكيداً لحرمتهن، وحُظر عليه طلاقهن أبداً وحُرم النكاح عليهن^(٣) ما دام معسراً فإن أيسر ففيه مذهبان، قالت عائشة رضي الله عنها ما مات الرسول ﷺ حتى حل له النساء، يعني اللاتي حظرن عليه، وقيل الناسخ لتحريمهن قوله: ﴿إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ﴾ الآية: [٥٠]

يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ مَنْ يَأْتِ مِنْكَ بِفَحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ يُضْعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ
ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْكَ لَئِيْلًا وَرَسُولُهُ وَتَعْمَلْ صٰلِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا
مَرَّتَيْنِ وَاعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيْمًا ﴿٣١﴾

٣٠ - ﴿بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ﴾ الزنا، أو النشوز وسوء الخلق «ع» ﴿ضِعْفَيْنِ﴾ عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، أو عذابان في الدنيا، لأذهن للرسول ﷺ حدان في الدنيا غير السرقة. قال أبو عبيدة^(٤) الضعفان أن تجعل الواحد ثلاثة فيكون عليهن ثلاثة حدود لأن ضعف الواحد اثنان فكان ضعفي الواحد ثلاثة، أو المراد بالضعف المثل والضعفان المثلان قاله ابن قتيبة^(٥) وقال آخرون إذا كان ضعف

(١) في الأصل «ست» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي وغيره من المصادر ويدل على ذلك أنه ذكرهن خمساً.

(٢) صفية بنت حبي بن أخطب سيد يهود بني النضير قتل زوجها وألواها يوم خيبر وسميت الخيرية لأنها من سبايا خيبر وصارت من سهم رسول الله ﷺ نأعتقها وتزوجها وجعل عتقها صداقها سنة سبع من الهجرة وكانت سيدة حليلة عاقلة توفت سنة ٥٠ هـ.

راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٤/٣٤٦)، وعيون الأثر لابن سيد الناس (٢/٣٠٧) والبداية والنهاية (٤/١٩٦).

(٣) أي أن يتزوج الرسول ﷺ عليهن.

(٤) راجع: كتابه مجاز القرآن (٢/١٣٦).

(٥) راجع: كتابه تفسير غريب القرآن (٣٥٠) وهو عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري =

الشيء مثليه وجب أن يكون ضعفان أربعة أمثاله^(١). قال ابن جبير: فجعل عذابهن ضعفين وجعل على من قذفهن الحد ضعفين.

٣١ - ﴿يَقْتُلْ﴾ تطع ﴿وتعمل صالحاً﴾ بينها وبين ربها ﴿مَرَّتَيْنِ﴾ كلاهما في الآخرة، أو أحدهما في الدنيا والثاني في الآخرة ﴿رِزْقاً كريماً﴾ / في الجنة، [١٤٨/أ] أو في الدنيا واسعاً حلالاً.

يَنْسَاءَ النَّبِيُّ لَسْتَنَ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ أَتَقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٣٢﴾ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٣٣﴾ وَأَذْكُرَنَّ مَا يُشَلَّىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴿٣٤﴾

٣٢ - ﴿لَسْتَنَ كَأَحَدٍ﴾ من نساء هذه الأمة ﴿فلا تخضعن﴾ فلا ترققن بالقول، أو لا ترخصن به «ع» أو تلن القول أو لا تكلمن بالرفث أو بالكلام الذي فيه ما يهوى المريب أو ما يدخل من كلام النساء في قلوب الرجال. ﴿مرض﴾ شهوة الزنا والفجور، أو النفاق، وكان أكثر من تصيبه الحدود في زمن الرسول ﷺ المتناقون ﴿معروفاً﴾ صحيحاً، أو عفيفاً، أو جميلاً.

= النحوي اللغوي الأديب ولي قضاء الدينور، قال الحاكم أجمعت الأمة على أنه كذاب وقال الذهبي: ما علمت أحداً اتهم القتيبي في نقله مع أن الخطيب قد وثقه وما أعلم الأمة أجمعت إلا على كذب الدجال ومسيلمة. ولد ببغداد سنة ٢١٣ هـ وتوفي بها سنة (٢٧٦ هـ) له مؤلفات كثيرة منها «تأويل مشكل القرآن» و «تأويل مختلف الحديث» و «أدب الكاتب» و «عيون الأخبار».

راجع: وفيات الأعيان (٤٢/٣) طبقات المفسرين (٢٤٥/١) الأعلام (١٣٧/٤).

(١) راجع: تفسير الآية: ٢٦٥ البقرة فقد ذكر العز فيها الخلاف في ضعف الشيء.

٣٣ - ﴿وَقَزْنَ﴾ من القرار في المكان وبالكسر^(١) من السكينة والوقار ﴿تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ﴾ التبخر، أو كانت لهن مشية وتكسر وتغنج. قال الرسول ﷺ: «المائلات المميلات لا يدخلن الجنة»^(٢) المائلات في مشيهن والمميلات قلوب الرجال إليهن، أو كانت المرأة تمشي بين يدي الرجال، أو أن تلقي الخمار على رأسها ولا تشده فيواري قلائدها وعنقها وقرطها فيبدوا ذلك كله منها، أو تُبدي من محاسنها ما يلزمها ستره، أصله من تبرج العين وهو سعتها. «الجاهلية الأولى» بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام، أو زمن إبراهيم عليه الصلاة والسلام كانت إحداهن تمشي في الطريق لابسة درعاً مفرجاً ليس عليها غيره، أو ما بين آدم ونوح عليهما الصلاة والسلام ثمانمائة سنة فكن النساء يردن الرجال على أنفسهن لحسن رجالهن وقبح نسائهن، أو بين نوح وإدريس عليهما الصلاة والسلام ألف سنة^(٣) كانت إحداهن تجمع زوجاً وِخْلماً^(٤) أي صاحباً فتجعل لزوجها النصف الأسفل ولِخْلَمها النصف الأعلى، أو كان بطنان من بني آدم يسكن أحدهما الجبل رجالهم صَبَاح وفي نسائهم دمامة «وأهل السهل عكس ذلك»^(٥) فاتخذ لهم

(١) قرأ نافع وعاصم بفتح القاف والباقون بكسرها.

راجع التيسير (١٧٩) والكشف عن وجوه القراءات السبع (١٩٧/٢) وتفسير الطبري (٣/٢٢) وابن الجوزي (٣٧٩/٦).

(٢) هذا الحديث روى نحوه مالك في الموطأ (٥٦٩/لباس/٧) عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «نساء كاسيات عاريات مائلات لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وريحها يوجد من مسيرة خمسمائة سنة». وهو جزء من حديث عند مسلم (٣/١٦٨٠/لباس/٣٤) وأحمد في مسنده (٣٥٦/٢، ٤٤٠) عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: صنفان من أهل النار لم أراهما قوم معهم سياط.... ونساء كاسيات عاريات مائلات.... الحديث.

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٤/٢٢) وابن الجوزي (٣٨٠/٦) والقرطبي (١٧٩/١٤) وقد ذكر فيها ثمانية أقوال.

(٤) الخِلم الصديق الخالص والجمع أخلام وخلماء والخلم مريض الظبية أو كناسها لإلفها إياه وهو الأصل في ذلك لذا سمي الصديق به لإلفته. راجع: اللسان (٨٠/١٥).

(٥) ما بين الهالين ساقط من تفسير الماوردي (٣٢٣/٣) المطبوع وموجودة بمعناها في المخطوط (٣١١/٢ ب).

إبليس عيداً اختلط فيه أهل السهل بأهل الجبل فظهرت فيهم الفاحشة فذلك تبرج الجاهلية الأولى. ﴿الرَّجْسُ﴾ الإثم، أو الشرك «ح»، أو الشيطان، أو المعاصي، أو الشك، أو الأقدار ﴿أهل البيت﴾ علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله تعالى عنهم أجمعين قاله أربعة من الصحابة رضوان الله تعالى عنهم أو الأزواج خاصة، أو الأهل والأزواج. ﴿وَيُطَهِّرَكُم﴾ من الإثم، أو السوء، أو الذنوب.

٣٤ - ﴿آيَاتِ اللَّهِ﴾ القرآن ﴿وَالْحِكْمَةِ﴾ السنة، أو الحلال والحرام والحدود ﴿لَطِيفًا﴾ باستخراجها ﴿خَبِيرًا﴾ بمواضعها^(١).

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّاتِمِينَ وَالصَّاتِمَاتِ وَالْخَافِضِينَ وَالْخَافِضَاتِ وَالْحَافِظِينَ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٥﴾

٣٥ - ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ﴾ قالت أم سلمة للرسول ﷺ: ما للرجال يُذكرون في القرآن ولا تذكر النساء فنزلت^(٢) ﴿الْمُسْلِمِينَ﴾ المتذللين ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ المصدقين، أو المسلمين في أديانهم، والمسلم والمؤمن واحد، أو الإسلام الإقرار باللسان والإيمان التصديق بالقلب، أو الإسلام اسم الدين والإيمان التصديق به والعمل عليه. ﴿وَالْقَانِتِينَ﴾ المطيعين، أو [١٤٨/ب] الداعين «ع» ﴿وَالصَّادِقِينَ﴾ في أيانهم أو عهودهم ﴿وَالصَّابِرِينَ﴾ على

(١) هذا القول ذكره ابن كثير في تفسيره (٤٨٧/٣) عن ابن أبي حاتم عن عطية العوفي.

(٢) هذا السبب رواه الإمام أحمد في مسنده (٣٠٥/٦) والنسائي في تفسيره (١٧٣/٢) والطبري (١٠/٢٢) عن أم سلمة رضي الله عنها وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٦/٣٨٣) والسيوطي في الدر المنثور (٢٠٠/٥) وزاد نسبته إلى الفريابي وابن سعد وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أم سلمة...

أمر الله ونهيه، أو في البأساء والضراء ﴿وَالْخَاشِعِينَ﴾ المتواضعين لله، أو الخائفين منه، أو المصلين ﴿وَالْمُتَّصِدِّقِينَ﴾ بأنفسهم في طاعة الله، أو بأموالهم في الزكاة المفروضة أو بإعطاء النوافل بعد الفرض ﴿وَالصَّائِمِينَ﴾ عن المعاصي والقبائح أو الصوم الشرعي المفروض، أو رمضان وثلاثة أيام من كل شهر ﴿فُرُوجِهِمْ﴾ عن الحرام والفواحش، أو منافذ الجسد كلها يحفظون السمع عن اللغو والخنا «والأعين عن النظر إلى ما لا يحل»^(١) والفروج عن الفواحش والأفواه عن قول الزور وأكل الحرام ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ﴾ باللسان أو التالين لكتابه، أو المصلين ﴿مَغْفِرَةً﴾ لذنوبهم ﴿وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ لأعمالهم.

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ﴿٣٦﴾

٣٦ - ﴿وما كان لمؤمن﴾ لما خطب الرسول ﷺ زينب بنت جحش لزيد بن حارثة^(٢) امتنعت هي وأخوها لأنهما ولدا أمة الرسول ﷺ أميمة بنت عبد المطلب^(٣)، وأنهما من قریش وأن زيدا مولى فنزلت فقالت زينب: أمري

(١) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (٣/٣٢٥).

(٢) زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي أبو أسامة مولى رسول الله ﷺ من السابقين إلى الإسلام قد أصابه سبي في الجاهلية فاشتريته خديجة زوجة الرسول فوهبته له. وقد جاء والده بعد ذلك يطلبه فخيره الرسول ﷺ فاختر الرسول وكان يُدعى زيد بن محمد حتى نزل قوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ﴾. وقد زوجه الرسول ﷺ بعد طلاقه لزينب مولاته أم أيمن فولدت له أسامة. وقد كان رسول ﷺ يحب زيدا كثيراً وقد شهد بدرًا وما بعدها واستشهد بغزوة مؤتة سنة ٨ للهجرة وكان أميراً عليها وعمره ٥٥ سنة.

راجع الإصابة وبهامشه الاستيعاب (١/٥٤٤، ٥٦٣) والكاشف للذهبي (١/٣٣٧).

(٣) أميمة بنت عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف الهاشمية زوجها جحش بن رثاب بن يعمر الأسدي وقد اختلف في إسلامها ومن أولادها عبد الله وقد استشهد يوم أحد وحملة وزينب أم المؤمنين وكانت موجودة عند زواج الرسول ﷺ بزینب.

راجع: الإصابة (٤/٢٤٢)، وعيون الأثر (٢/٢٩٦).

بيد رسول الله ﷺ فزوجها من زيد «ع»^(١) أو نزلت في أم كلثوم بنت^(٢) عقبة بن أبي معيط^(٣) وهي أول من هاجر من النساء فوهبت نفسها للرسول ﷺ فقال: قد قبلت فزوجها زيد بن حارثة فسخطت هي وأخوها وقالوا إنما أردنا رسول الله ﷺ فزوجها عبده^(٤) ﴿ضَلَالًا مَبِينًا﴾ جار جوراً مبيناً، أو أخطأ خطأ طويلاً.

وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٧﴾

٣٧ - ﴿أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ بمحبة رسوله ﷺ ﴿وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ بالتبني، أو بالإسلام وأنعمت عليه بالعتق وهو زيد بن حارثة أتى الرسول ﷺ منزله فرأى زوجته زينب بنت جحش فأعجبه فقال: سبحان مقلب القلوب، فسمعت ذلك فجلست فجاء زيد فذكرت له ذلك فعرف أنها وقعت في نفسه فاتاه فقال: يا

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١١/٢٢) وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٣٨٥/٦) والقرطبي (١٨٦/١٤) وابن كثير (٤٨٩/٣) والسيوطي في الدر المنثور (٢٠٠/٥) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) في الأصل «بن» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٣٢٦/٣) والمصادر الأخرى التي ذكرت هذا السبب.

(٣) أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط الأموية، أخت عثمان بن عفان رضي الله عنه لأمه هاجرت سنة ٧ للهجرة فتزوجها زيد ثم الزبير بن العوام ثم عبد الرحمن بن عوف ثم عمرو بن العاص فمكثت عنده شهراً وتوفيت. روى عنها ابنها إبراهيم وحמיד ابنا عبد الرحمن بن عوف.

راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٤٨٨/٤، ٤٩١) والكشاف للذهبي (٤٩١/٣).

(٤) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٢/٢٢) وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٣٨٥/٦) والقرطبي (١٨٦/١٤) وابن كثير (٤٨٩/٣) والسيوطي في الدر المنثور (٢٠٠/٥) عن عبد الرحمن بن زيد. وقال ابن الجوزي نزولها في زينب أصح.

رسول الله إنذن لي في طلاقها فإن فيها كبراً إنها لتؤذيني بلسانها، فقال: اتق الله تعالى وأمسك عليك زوجك وفي نفسه ﷺ غير ذلك^(١) «وتخفي في نفسك» إيثار طلاقها، أو الميل إليها، أو أنه إن طلقها تزوجتها، أو أعلمه الله بغيب أنها تكون من زوجاته قبل أن يتزوجها «ح»^(٢) «وتخشي» مقالة الناس، أو أن تبديه لهم «وطراً» حاجة، أو طلاقاً والوطر الأرب المشتبه^(٣) «زوجناكها» فدعا الرسول ﷺ زيداً، وأمره أن يخبرها أن الله تعالى زوجة إياها فجاءها فاستفتح فقالت: من هذا قال: زيد فقالت: وما حاجة زيد إليّ وقد طلقني فقال: إن الرسول ﷺ أرسلني فقالت: مرحباً برسول رسول الله ﷺ وفتحت فدخل وهي

(١) قصة زواج النبي ﷺ بزینب بنت جحش رضي الله عنها ذكرها المفسرون بنحو هذا مختصرة ومطولة فرواها الطبري في تفسيره (١٣/٢٢) عن عبد الرحمن بن زيد وذكرها ابن عطية في تفسيره (٧٠/١٢) وابن العربي (١٥٤١/٣) والزمخشري (٥٤٠/٣) وابن الجوزي (٣٨٦/٦) والبيهقي والخازن (٢٦١/٥) والقرطبي (١٩٠/١٤) والسيوطي في الدر المنثور (٢٠١/٥) عن ابن سعد والحاكم عن محمد بن يحيى بن حبان رضي الله عنه مطولة. وقد ردّ بعض هؤلاء المفسرين هذه القصة كابن العربي والقرطبي وأبو حيان وابن كثير فقال في تفسيره (٤٩١/٣): «ذكر ابن أبي حاتم وابن جرير ههنا أثراً عن بعض السلف رضي الله عنهم أحببنا أن نضرب عنها صفحاً لعدم صحتها فلا نوردها. وقد روى الإمام أحمد ههنا أيضاً حديثاً من رواية حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه فيه غرابة تركنا سياقه أيضاً».

وقد كتب الدكتور/ زاهر عواض الألمعي بحثاً بعنوان «مع المفسرين والمستشرقين في زواج النبي ﷺ بزینب بنت جحش» ذكر فيه الروايات التي قيلت في هذه القصة ونقدتها سنداً ومنتاً. كما ذكر أقوال المستشرقين الذين استغلوا ورودها في كتب التفسير للنيل من خاتم الأنبياء ﷺ وفند مزاعمهم الباطلة وذكر أقوال المحققين من المفسرين في إبطال هذه القصة وذكر التفسير الصحيح لهذه الآية.

(٢) راجع: هذه الأقوال في المصادر السابقة والراجع في تفسير «وتخفي في نفسك ما الله مبديه» القول الأخير الذي نسب الماوردي في تفسيره (٣٢٧/٣) والعز إلى الحسن. وقد قال به المحققون من المفسرين فقال القرطبي في تفسيره (١٩٠/١٤): «وهذا القول أحسن ما قيل في تأويل هذه الآية وهو الذي عليه أهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراسخين كالزهري واللقاضي بكر بن العلاء القشيري والقاضي أبي بكر بن العربي وغيرهم».

(٣) في تفسير الماوردي المطبوع (٣٢٧/٣) «المتهى». وهو مخالف للمخطوط.

تبكي فقال: لا يبكي الله عينيك قد كنت نعمت المرأة إن كنت لتبزي قسمي وتطيعي أمري/ وتشبعي مسرتي فقد أبدلك الله تعالى خيراً مني قالت: من لا أباً [١/١٤٩] لك قال: رسول الله ﷺ فخرت ساجدة وكان الرسول ﷺ في عُسرة فأصدقها قربة وعباءة ورحى^(١) يد ووسادة أدم حشوها ليف وأولم عليها تمر وسويق ودخل عليها بغير إذن وكانت تفخر على نسائه وتقول زوجكن أولياؤكن وآباؤكن وأما أنا فزوجني رب العرش^(٢) ﴿كَيْلَا يَكُونُ﴾ قال المشركون للرسول ﷺ: زعمت أن زوجة الابن لا تحل وقد تزوجت حليمة ابنتك زيد. فقال الله تعالى ﴿كَيْلَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ﴾ الآية أي لا تحرم زوجة ابن الدعي ﴿أمر الله﴾ تزويج الرسول ﷺ زينب رضي الله تعالى عنها. ﴿مفعولاً﴾ حكماً لازماً وقضاء واجباً.

مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴿٢٨﴾

٣٨ - ﴿فرض الله له﴾ أحله له من تزويج زينب أو من التي وهبته نفسها^(٣) أن زوجه الله إياها بغير صداق ولكن أعطاها الصداق فضولاً^(٤) «ح» أو أن ينكح ما شاء من عدد النساء وإن حرم على أمته أكثر من أربع لأن اليهود عابوه بذلك^(٥). قال الطبري نكح الرسول ﷺ خمس عشرة ودخل بثلاث عشرة ومات

(١) في الأصل «رحاً» والصواب حذف التنوين لأنها مضافة إلى «يد» وقد وردت في تفسير الماوردي (٣٢٧/٣) بدون تنوين مرسومة بالياء لأن أصلها الياء فتشيتها «رحيان». راجع: مختار الصحاح.

(٢) هذا الأثر رواه البخاري (الفتح/١٣/٤٠٣/التوحيد/٢٢) والترمذي في سننه (٣٥٤/٥) التفسير) عن أنس رضي الله عنه ضمن سبب نزول قوله تعالى: ﴿فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكم﴾ الآية. ورواه عبد الرزاق في تفسيره (٢ - ١١٩/٢) عن الحسن وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٠٢/٥) ونسبه الماوردي في تفسيره (٣٢٧/٣) إلى قتادة.

(٣) وقد اختلف في اسمها وسيأتي ذكر ذلك في تفسير الآية: ٥٠ من هذه السورة.

(٤) «فضول» جمع «فضل» وهو الزيادة. راجع: القاموس المحيط (٣١/٤).

(٥) تعدد زوجات الرسول ﷺ إلى أكثر من أربع قد أجمع العلماء على أنه من خصائصه ﷺ وله حكم كثيرة وليس نتيجة شهوة عارمة ولا رغبة جامحة كما قال أعداءه =

= الإسلام، ومما يرد هذا الزعم أنه ﷺ قد عدد زوجاته وقد جاوز الخمسين من عمره وأن زوجاته كن أرامل ثيبات عدا عائشة رضي الله عنهن، وإنما كان تعددهم لأسباب تشريعية وإنسانية واجتماعية وسياسية وذلك لتوطيد العلاقة بين القبائل ونشر الدعوة الإسلامية فيهم وربطهم بصلات وعلاقات مع الرسول ﷺ التي يترتب عليها جمعهم تحت لواء الإسلام؛ ولتوطيد علاقته مع أصدق أصدقائه المقربين إليه كأبي بكر الصديق حيث تزوج ابنته عائشة، وعمر الفاروق حيث تزوج ابنته حفصة، ولكسب صداقة أعدائه كزواجه بأم حبيبة بنت أبي سفيان كان من أعدائه قبل أن يسلم، وزواجه بجويرية بنت الحارث المصطلقية فكانت من السبايا بعد غزوه لقومها فَمَنَّ عليها بالعتق إكراماً لوالدها سيد بني المصطلق ولقومها فتزوجها، ولذا نجد أن الصحابة لما علموا بزواجه بها أعتقوا من كان في أيديهم من سبايا بني المصطلق اقتداءً برسول الله ﷺ فكان لهذا الأثر الطيب في دخول بني المصطلق في الإسلام وحبهم له، وزواجه بصفية بنت حُيَي بن أخطب وهي ابنة سيد يهود بني النضير وقد كانت من السبايا فَمَنَّ عليها الرسول ﷺ بالعتق وتزوجها رغبة منه في دخول قومها في الإسلام. فكان لهذا الأثر الطيب في نفوس بني النضير؛ وكذا نجد أيضاً زواجه ببعض النساء الأرامل رحمة بهن وشفقة عليهن وتعويضهن عن أزواجهن بعد استشهادهم وأن فيه تكريماً لهؤلاء الشهداء الذين بذلوا أنفسهم في سبيل الله أن الرسول ﷺ قد تكفل بأزواجهم من بعدهم كما حدث لزَيْنَب بنت خزيمة حيث استشهد زوجها عبيدة بن الحارث في غزوة أحد. أو لتقرير حكم شرعي كزواجه بزَيْنَب بنت جحش الأسدية بعد أن طلقها زيد بن حارثة لإبطال ما تعارف عليه العرب من تحريم زوجة الابن الدعي. وفي تكثير زوجاته تبليغ للأحكام الشرعية الخاصة بالنساء التي تخفى على الرجال ونشر أخلاقه بين الناس وتبرئته مما نسب إليه أعداؤه من السحر وغيره وفي تكثيرهم دلالة على قوته البدنية والشخصية حيث استطاع أن يجمع هذه النسوة ويقوم بحقوقهن رغم كثرة مشاغله الدعوية والتعليمية والقيادية وكثرة عبادته.

روى البخاري في صحيحه عن أنس رضي الله عنه (كان النبي ﷺ يدور على نسائه في الساعة الواحدة من الليل والنهار وهن إحدى عشرة، قال: قلت لأنس: أو كان يطيقه؟ قال: كنا نتحدث أنه أعطي قوة ثلاثين. وقال سعيد عن قتادة: أن أحداً حدثهم تسع نسوة.

وجود هذه القوة الرجولية فيه مما تتمدح به العرب في الرجل يدل على تكامل شخصيته. وتكامل الشخصية من جميع الجوانب أمر مطلوب في القائد الذي يقود أمة مما يجعلها تخضع له وتتقبل توجيهاته وتعليماته وهذا ما حدث للرسول ﷺ فقد دان له العرب وخضعوا لقيادته فامتثلوا ما بلغهم به من رسالة ربه وانتهوا عما نهاهم عنه ودخلوا في دين الله أفواجا ثم حمل الراية من جاء بعده من أصحابه وأتباعه.

عن تسع وكان القسم لثمان^(١). ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ السنة الطريقة المعتادة ﴿فِي الَّذِينَ خَلَوْا﴾ أي لا حرج على الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم وسلامه فيما أحل لهم كما أحل لداود عليه الصلاة والسلام مثل هذا في نكاح ما شاء وفي المرأة التي نظر إليها وتزوجها ونكح مائة امرأة، وأحل لسليمان عليه الصلاة والسلام ثلاثمائة امرأة وسبعمائة سُرِّيَّة^(٢) ﴿قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ فعلاً مفعولاً، أو قضاء مقضياً عند الجمهور.

الَّذِينَ يُلَاقُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٣٩﴾ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٤٠﴾

٤٠ - ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ لما قال المشركون قد تزوج محمد امرأة ابنه أكذبهم الله تعالى بهذه الآية ﴿وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ آخرهم.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿٤١﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٤٢﴾ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٤٣﴾ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴿٤٤﴾

٤١ - ﴿اذْكُرُوا اللَّهَ﴾ تعالى بقلوبكم ذكراً دائماً مؤدياً إلى طاعته، أو بألستكم ذكراً كثيراً بالدعاء والرغبة، أو بالإقرار له بالربوبية والاعتراف بالعبودية.

= راجع: فتح الباري شرح صحيح البخاري (١١٥/٩)، (٣٧٧/١)، وكتاب مع المفسرين والمستشرقين في زواج النبي بزينب بنت جحش د. زاهر عواض الألمعي (١٠١).

(١) راجع تاريخه (١٦٠/٣).

(٢) هذا القول ذكره ابن الجوزي في تفسيره (٣٩٢/٦) والقرطبي (١٩٥/١٤) والزمخشري (٥٤٣/٣) وابن كثير في قصص الأنبياء (٢٧٨/٢) عن الكلبي وراجع: قصص الأنبياء لعبد الوهاب النجار (٣١٣)، والإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير للدكتور محمد أبي شهبة (٣٧٥).

٤٢ - ﴿وَسَبِّحْهُ بَكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ صلاة الصبح والعصر والأصيل ما بين العصر والليل، أو الأصيل الظهر والعصر والمغرب والعشاء. ﴿وَسَبِّحْهُ﴾ بالتنزيه، أو الصلاة، أو الدعاء.

٤٣ - ﴿يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ﴾ صلاته ثناؤه، أو إكرامه، أو رحمته، أو مغفرته وصلاة الملائكة دعاؤهم واستغفارهم ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ من الكفر إلى الإيمان أو من الضلالة إلى الهدى، أو من النار إلى الجنة.

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا ﴿٤٦﴾ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُم مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ﴿٤٧﴾ وَلَا تَطْعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعِ أَذْنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٤٨﴾

٤٥ - ﴿شاهدًا﴾ على أمتك بالبلاغ ﴿ومبشرًا﴾ بالجنة ﴿ونذيرًا﴾ من النار «ع».

٤٦ - ﴿وداعياً إلى الله﴾ إلى طاعته، أو الإسلام، أو شهادة أن لا إله إلا الله [١٤٩/ب] ﴿بإذنه﴾ بأمره «ع» أو علمه «ح»، أو القرآن. / ﴿وسراجاً﴾ القرآن، أو الرسول ﷺ ﴿منيراً﴾ يَهْتَدِي بِهِ كَالسَّرَاجِ.

٤٧ - ﴿فضلاً كبيراً﴾ ثواباً عظيماً، أو الجنة لما رجع الرسول ﷺ من الحديبية فنزل عليه ﴿إنا فتحنا لك﴾ الآيات [الفتح ١ - ٣] قال المسلمون هنيئاً لك يا رسول الله قد غُفِرَ لَكَ ما تَقَدَّمَ وما تَأَخَّرَ فماذا لنا فنزلت ﴿وبشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١).

٤٨ - ﴿ولا تطع الكافرين﴾ أبو سفيان وعكرمة وأبو الأعور والمنافقين عبد الله بن أبي وعبد الله بن سعد وطعمة بن أبيرق قالوا: يا محمد اذكر أن

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢٦/٢٩) عن أنس رضي الله عنه وعكرمة وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٦/٤٠٠) عن جابر بن عبد الله وذكره السيوطي في أسباب النزول (١٤٠).

لآلهتنا شفاعه ﴿وَدَعِ أَذَاهُمْ﴾ دع ذكر آلهتهم أن لها شفاعه، أو كف عن أذاهم وقتالهم قبل الأمر بالقتال، أو اصبر على أذاهم، أو قولهم زيد بن محمد وما تكلموا به حين نكح زينب.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّوهنَّ فَتَمْتَعُوهُنَّ وَسَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٤٩﴾

٤٩ - ﴿فَتَمْتَعُوهُنَّ﴾ متعة الطلاق إذا لم تُسموا لهن صداقاً فتقوم المتعة مقام نصف المسمى وقدرها نصف مهر المثل، أو أعلاها خادم وأوسطها ثوب وأقلها ماله ثمن^(١) ﴿سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ تدفع المتعة بحسب اليسار والإعسار، أو طلاقها طاهراً من غير جماع قاله قتادة^(٢)، قلت: هذه غفلة منه لأن الآية فيمن لم يدخل بهن.

يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عِمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَلَّتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٠﴾

٥٠ - ﴿أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ اللاتي تزوجتهن قبل هذه الآية ولا يحل غيرهن لقوله ﴿لا يحل لك النساء﴾ الآية: [٥٢]. أو أحل له بهذه الآية سائر

(١) راجع تفسير العز للآية ٢٣٦ من سورة البقرة فقد ذكر في مُتعة الطلاق تفصيلاً أكثر مما هنا.

(٢) هذا القول ذكره الماوردي في تفسيره وابن الجوزي (٤٠٢/٦) والقرطبي (٢٠٥/١٤) ونسبوه إلى قتادة دون تعقيب بينما عقب عليه العز بأنه يخالف ظاهر الآية.

النساء قالت عائشة رضي الله تعالى عنها وينسخ بها قوله ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءَ مِنْ بَعْدِ﴾^(١) الآية: [٥٢] إذ أحل له فيها من سماه من النساء دون من لم يُسمَّ ﴿وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ فكان من الإمام مارية ﴿مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ﴾ من الغنيمة صفية وجويرية أعتقهما وتزوجهما وبنات عمه وعماته وبنات خاله وخالاته. قاله أبي بن كعب ﴿هَاجَرْنَ﴾ أسلمن، أو هاجرن إلى المدينة قالت أم هانئ نزلت هذه الآية فأراد الرسول ﷺ أن يتزوجني فنهي عني لأنني لم أهاجر وهذه الهجرة شرط في نكاحه لبنات عمه وعماته المذكورات في الآية خاصة بهن، أو شرط في نكاح القريبات والأجنبيات فلا يجوز له أن ينكح غير مهاجرة. ﴿وَهَبَتْ نَفْسَهَا﴾ لم يكن عنده امرأة وهبت نفسها «ع» وهو تأويل من كسر «إن»، أو كانت عنده على قول الجمهور^(٢)، وهو تأويل من فتحها^(٣)، أو من فتح أراد امرأة بعينها من وهبت نفسها حل له نكاحها ومن كسر أراد كل امرأة تهب نفسها فإنه يحل نكاحها. والواهة التي كانت عنده. أم شريك بنت جابر بن ضباب، أو خولة بنت حكم أو ميمونة بنت الحارث «ع»، أو زينب بنت خزيمة أم المساكين امرأة من الأنصار^(٤) ﴿خَالِصَةً لَكَ﴾ تزوج الواهة بغير ولي ولا مهر ولا يلزمك لها صداق، أو يصح نكاحك لها بلفظ الهبة ﴿مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ﴾ من ولي وشاهدين وصداق، أو أن لا يجاوزوا^(٥) الأربع، أو النفقة والقسمة. ﴿وَمَا

(١) الصحيح أن قوله تعالى ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءَ﴾ مخصص لعموم قوله ﴿إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ الآية كما رجح ذلك الطبري وسيأتي تفصيل ذلك في التعليق على الآية: ٥٢.

(٢) راجع هذين القولين في التفسير الطبري (٢٢/٢٢) والزمخشري (٣/٥٥٠) والقرطبي (٢٠٨/١٤) وابن كثير (٣/٥٠٠) ويؤيد قول الجمهور ما ثبت في صحيح البخاري (الفتح/٨/٥٢٤) عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: كنت أغار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ وأقول أتهب المرأة نفسها؟ فلما أنزل الله تعالى ﴿تُرْجِي مِنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءُ وَمِنْ ابْتِغَيْتَ مَعْنَ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ قلت: ما أرى ربك إلا يسارع في هواك. وقد رواه الطبري في تفسيره (٢٦/٢٢).

(٣) هذه قراءة الحسن وعيسى وسلام. راجع: المختصر في شواذ القراءات (١٢٠) والمصادر السابقة.

(٤) راجع: المصادر السابقة.

(٥) في الأصل «يجاوزوا» والصواب كما أثبتته لأن الضمير يعود على جمع.

ملكيت أيمانهم ﴿أي حللناهم من غير عدد محصور ولا قسم مستحق﴾. ﴿كيلا يكون عليك/ حرج﴾ متعلق بقوله ﴿أحللنا لك﴾، أو بقوله ﴿وامرأة مؤمنة إن [١/١٥٠] وهبت﴾.

﴿تُرْجَىٰ مِنْ نِّشَاءٍ مِنْهُنَّ وَتُؤْوَىٰ إِلَيْكَ مِنْ نِّشَاءٍ وَمِنْ ابْتِغَاءٍ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا﴾

٥١ - ﴿تُرْجَىٰ﴾ تطلق ﴿وتؤوي﴾ تمسك «ع»، أو تترك نكاح من تشاء وتنكح من تشاء «ح»، أو تعزل من شئت من أزواجك فلا تأتيها وتأتي من شئت منهن فلا تعزلها وهذا يدل على سقوط القسم عنه، أو تعزل من تشاء من أزواجك وتضم إليك من تشاء من أزواجك ولما بلغ بعضهن أنه يريد أن يخلي سبيلهن أتينه فقلن: لا تخل سبيلنا وأنت في حل مما بيننا وبينك فأرجى سودة وميمونة وجويرية وأم حبيبة وصفية وكان يقسم بينهن من نفسه وماله ما شاء وآوى عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب فكان قسمه من ماله ونفسه فيهن سواء. ﴿ومن ابتغيت﴾ فأويته إليك ﴿ممن عزلت﴾ أن تثويه إليك ﴿فلا جناح عليك﴾ فيمن ابتغيت وفيمن عزلت، أو فيمن عزلت أن تثويه إليك ﴿ذلك أدنى﴾ إذا علمن أنه لا يطلقهن قَرَّتْ أعينهن ولم يحزنْ أو إذا علمن أنه لا يتزوج عليهن قَرَّتْ أعينهن ولم يحزنْ، أو إذا علمن هذا حكم الله قَرَّتْ أعينهن، أو إذا علمن أن له ردهن إلى فراشه إذا اعتزلهن قرت أعينهن.

لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا

٥٢ - ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النساء من بعد﴾ نسائك اللاتي خيرتهن فاخترن الله ورسوله والدار الآخرة «ع» فقصر على التسع ومنع من غيرهن، أو لا يحل لك النساء بعد اللاتي حللن لك بقوله ﴿إنا أحللنا لك أزواجك﴾ إلى قوله ﴿إن﴾

وهبت نفسها» [٥٠] فقصر الإباحة على بنات الأعمام والعمات والأخوال والخالات المهاجرات معه. قاله أبي بن كعب، أو لا يحل لك النساء من بعد المسلمات كاليهوديات والنصرانيات والمشركات ويحل ما سواهن من المسلمات^(١). ﴿وَلَا أَنْ تَبْدُلَ﴾ بالمسلمات مشركات، أو ولا أن تطلق زوجاتك لتستبدل بهن من أعجبك حسنهن قيل التي أعجبه حسنهن أسماء بنت عميس بعد قتل جعفر بن أبي طالب، أو ولا أن تبدل بأزواجك زوجات غيرك، كانوا في الجاهلية يتبادلون بالأزواج فيعطي أحدهم زوجته لرجل ويأخذ زوجته بدلاً منها. قاله ابن زيد^(٢).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِيرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْشَرُوا وَلَا مُسْتَنْسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٣﴾ إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تَخَفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٥٤﴾

٥٣ - ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ﴾ مر الرسول ﷺ ببعض نسائه وعندهن رجال يتحدثون وكان حديث عهد بزينب بنت جحش فهينته وهناه الناس فأتى عائشة - رضي الله عنها - فإذا عندها رجال يتحدثون فكره ذلك وكان إذا كره الشيء عرف في وجهه فلما كان العشي صعد المنبر وتلا هذه الآية. ﴿ناظرين

(١) هذه الأقوال ذكرها الطبري في تفسيره (٣٠/٢٢) ورجح القول الثالث فيكون قوله تعالى ﴿لَا يحل لك النساء﴾ مخصصاً لقول ﴿إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ الآية: ٥٠ لا ناسخاً له لأنه لا دليل على النسخ.

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٣٠/٢٢) عنه وَرَدَّه لأنه لا معنى له ولم يعرف في أمة من الأمم تبادل الزوجات.

إنه ﴿منتظرين نضجه، أو متوقعين بحينه ووقته﴾ «ولا مستأنسين» لما أهديت زينب للرسول ﷺ صنع طعاماً ودعا قوماً فدخلوا وزينب مع الرسول ﷺ فجعلوا يتحدثون وجعل الرسول ﷺ يخرج ثم يرجع وهم قعود. / فنزلت ﴿فإذا طعمتم [١٥٠/ب] فانتشروا﴾^(١) «فَيَسْتَخِي منكم» أن يخبركم به «والله لا يَسْتَخِي من الحق» أن يأمركم به «متاعاً» حاجة، أو صحف القرآن أو عارية أمرن وسائر النساء بالحجاب كان الرسول ﷺ وعائشة - رضي الله تعالى عنها - يأكلان حيساً في قعب فَمَرَّ عمر - رضي الله تعالى عنه - فدعاه فأكل فأصابته أصبعه أصبع عائشة فقال حسبي لو أطاع فيكن ما رأكن عين، أو كن يخرجن للتبرز إلى المناصب^(٢) وكان عمر - رضي الله تعالى عنه - يقول للرسول ﷺ: احجب نساءك فلم يكن يفعل فنزل الحجاب، أو أمرهن عمر بالحجاب فقالت زينب: يا عمر إنك لتغار علينا وإن الوحي ينزل في بيوتنا فنزل الحجاب^(٣) «ولا أن تنكحوا» لما نزل الحجاب قال قرشي من بني تميم حجبتنا الرسول عن بنات عمنا ويتزوج نساءنا من بعدنا لئن حدث به حدث لتزوجن نساءه من بعده فنزلت^(٤) ولتحريمهن بعده وجبت نفقاتهن من بيت المال وفي وجوب العدة عليهن مذهبنا لأن العدة تربص للإباحة ولا إباحة في حقهن^(٥).

(١) هذا السبب رواه البخاري في صحيحه (الفتح/٨/٥٢٧/تفسير) عن أنس - رضي الله عنه - ورواه الطبري في تفسيره (٣٨/٢٢) مطولاً عن أنس - رضي الله عنه - وذكره الواحدي عنه في أسباب النزول (٣٧٧) مطولاً.

(٢) واحدها منصع وهي المواضع التي يتخلى فيها لقضاء الحاجة. راجع النهاية لابن الأثير (٦٥/٥).

(٣) هذه الأسباب رواها الطبري في تفسيره (٣٩/٢٢) وذكرها ابن الجوزي في تفسيره (٦/٤١٤) والسيوطي في الدر المنثور (٢١٣/٥) والواحدي في أسباب النزول (٣٧٩) وروى النسائي في تفسيره (١٨٩/٢) السبب الأول عن عائشة - رضي الله عنها -.

(٤) راجع: هذا السبب في تفسير الطبري (٤٠/٢٢) والقرطبي (٢٢٨/١٤) والدر المنثور (٢١٤/٥).

(٥) قال الماوردي في تفسيره (٣٣٧/٣) والقول الثاني «تجب لأنها عبادة وإن لم تعقما إباحة». وصحح القرطبي في تفسيره (٢٢٩/١٤) أنه لا عدة عليهن.

لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِيءِ آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَأَتَّقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَتْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٥٥﴾

٥٥ - ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ﴾ في ترك الحجاب، أو في وضع الجلباب^(١). لما نزلت ﴿فَسَلُّوهنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ قال الآباء والأبناء فقالوا: يا رسول الله نحن لا نكلمهن أيضاً إلا من وراء حجاب فنزلت^(٢) قال الشعبي: لم يذكر العم لأنها تحل لابنه فيصفها له^(٣). ﴿نِسَائِهِنَّ﴾ عام، أو المسلمات دون المشركات ﴿مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ الإماء خاصة، أو الإماء والعبيد فيحل للعبيد ما يحل للمحرّم، أو ما لا يواريه الدرع من ظاهر يديها.

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٥٦﴾

٥٦ - ﴿يُصَلُّونَ﴾ صلاة الله ثناؤه عليه عند الملائكة وصلاة الملائكة الدعاء، أو صلاة الملائكة أن يباركوا عليه «ع» وقولنا اللهم صل على محمد أي زده بركة ورحمة قيل: لما نزلت قال المسلمون: فما لنا يا رسول الله^(٤) فنزلت ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكَ﴾ الآية [٤٣].

-
- (١) روى الطبري في تفسيره (٤١/٢٢) هذين القولين ورجح أن المراد بالآية وضع الحجاب لأنها جاءت بعد آية الحجاب ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَلُّوهنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ الآية.
- (٢) راجع هذا السبب في تفسير ابن الجوزي (٤١٧/٦) والقرطبي (٢٣١/١٤).
- (٣) راجع هذا القول في تفسير الطبري (٤٢/٢٢) والمصدرين السابقين وهو قول ضعيف لأن وصفها لمن تحرم عليه قد يحصل من النساء والأصوب من هذا أن العم بمنزلة الأب فلم يذكر كما قال تعالى ﴿نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ [البقرة: ١٣٣]. وإسماعيل كان عمّاً ليعقوب فسماه أباً لأنه بمنزلته.
- (٤) هذا السبب نسب الماوردي في تفسيره (٣٣٨/٣) إلى مقاتل.

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ﴿٥٧﴾
وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا
وَأِثْمًا مُبِينًا ﴿٥٨﴾

٥٧ - ﴿الذين يؤذون الله ورسوله﴾ أصحاب التصاوير، أو الذين طعنوا على الرسول ﷺ لما اتخذ صفية بنت حيي أو قوم من المنافقين كانوا يكذبون على الرسول ﷺ ويبهتونه ﴿يؤذون الله﴾ أي أوليائه، أو رسوله ﷺ، جفله أذاه أذى له تشريفاً لمنزلته، أو ما روى من قوله سبحانه وتعالى «شتمني ابن آدم وما ينبغي له أن يشتمني وكذبنني وما ينبغي له أن يكذبني أما شتمه إياي فقلوله إن لي صاحبة ولداً وأما تكذيبه إياي بقوله لن يعيدني كما بداني»^(١). لعنوا في الدنيا بالقتل والجلاء وفي الآخرة بالنار.

٥٨ - ﴿الذين يؤذون المؤمنين﴾ نزلت في الزناة كانوا يرون المرأة فيغمزونها، أو في قوم كانوا يؤذون علياً - رضي الله تعالى عنه - ويكذبون عليه، أو في أهل الإفك^(٢).

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْنَ مِنْ جَلِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَذَى
أَنْ يُعَرَفْنَ فَلَا يُؤْذِينَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٩﴾ * لَيْنَ لِّرَبِّنِهِ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي
قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُحَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا
قَلِيلًا ﴿٦٠﴾ مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقِفُوا أَخِذُوا وَقْتِكُلُوا فَتَنًا ﴿٦١﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ

(١) هذا الحديث رواه البخاري في صحيحه (الفتح/٦/٢٨٧/ بدء الخلق/١) والنسائي في سننه (٩١/٤/ جناز/١١٧) والبخاري في شرح السنة (٨١/١) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - مرفوعاً.

(٢) راجع هذه الأسباب: في تفسير ابن الجوزي (٤٢١/٦) والطوسي (٣٢٧/٨) والزمخشري (٥٥٩/٣) والقرطبي (٢٤٠/١٤) وأسباب النزول للواحدي (٣٨٢).

خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَحْدِلَ سُنَّةَ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٦١﴾

٥٩ - ﴿جَلَابِيهِنَّ﴾ الجلباب: الرداء، أو القناع، أو كل ثوب تلبسه المرأة [١/١٥١] فوق ثيابها وإدناؤه أن تشد به رأسها وتلقيه فوق خمارها حتى لا ترى ثغرة نحرها، أو تغطي به وجهها حتى لا تظهر إلا عينها اليسرى^(١) ﴿يُعَرَفْنَ﴾ من الإماء بالحرية أو من المتبرجات بالصيانة. قال قتادة: كانت الأمة إذا مرّت تناولها المنافقون بالأذى^(٢) فهي الله - تعالى - الحرائر أن يتشبهن بهن^(٣).

٦٠ - ﴿لَنْ يَنْتَهِيَ الْمُنَافِقُونَ﴾ عن أذية نساء المسلمين، أو عن إظهار ما في قلوبهم من النفاق «ح» ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ الزناة، أو أصحاب الفواحش والقبائح ﴿وَالْمَرْجُفُونَ﴾ الذين يكايدون النساء ويتعرضون لهن، أو ذاكرو الأخبار المضغقة لقلوب المؤمنين المقوية لقلوب المشركين، أو الإرجاف التماس الفتنة «ع» وسميت الأراجيف لاضطراب الأصوات فيها وإفاضة الناس فيها ﴿لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ﴾ لنسلطنك عليهم، أو لنعلمنك بهم، أو لنحملنك على مؤاخذتهم ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ بالنفي عن المدينة والقليل ما بين قوله لهم اخرجوا وبين خروجهم.

٦٢ - ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا﴾ بأن من أظهر الشرك قُتل، أو من زنا حُدَّ أو من أظهر النفاق أبعد ﴿تَبْدِيلًا﴾ تحويلاً وتغييراً، أو من قتل بحق فلا دية على قاتله.

يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ ۖ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴿٦٣﴾
 إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿٦٤﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٦٥﴾
 يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴿٦٦﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٤٩/٢٢) والقرطبي (٢٤٣/١٤).

(٢)(٣) راجع: تفسير الطبري (٤٩/٢٢).

أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبْرَاءَنَا فَأَصْلَحْنَا السَّبِيلَ ﴿١٧﴾ رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَا ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُمْ
لَعْنًا كَبِيرًا ﴿١٨﴾

٦٧ - ﴿سَادَتَنَا﴾ الرؤساء، أو الأمراء، أو الأشراف ﴿وَكِبْرَاءَنَا﴾ العلماء^(١)
أو ذوو الأسنان ماثور ﴿السَّبِيلَ﴾ طريق الإيمان و﴿الرسول﴾ و ﴿السَّبِيلَ﴾
مخاطبة يجوز ذلك فيها عند العرب^(٢)، أو لفواصل الآي. قيل نزلت في
المطعمين يوم بدر وهم اثنا عشر رجلاً من قريش^(٣).

٦٧ - ﴿ضِعْفَيْنِ﴾ من عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، أو عذاب الكفر
وعذاب الإضلال. ﴿لَعْنًا كَبِيرًا﴾ عظيماً وبالئاً^(٤) لعناً على إثر لعن.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ
وَجِيهًا ﴿١٩﴾

- (١) راجع: هذا القول في تفسير الألوسي (٩٣/٢٢). والمراد بهم علماء سوء المضلين.
- (٢) نقل القرطبي في تفسيره (١٤٦/١٤) عن أحمد بن يحيى عن جماعة من أهل اللغة أنهم
رووا عن العرب قام الرجلو، بواو، ومررت بالرجلي، بياء، في الوصل والوقف.
ولقيت الرجل، بألف في الحاليتين. قال الشاعر:
أسائلة عميرة عن أبيها - خلال الجيش تعترف الركابا
فأثبت الألف في الركاب بناء على هذه اللغة.
- وقد اختلف القراء في هذه الألف فقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر بإثباتها في الوصل
والوقف وكذلك حفص وابن كثير والكسائي غير أنهم يحذفونها في الوصل وقرأ الباقون
بحذفها في الحاليتين. وكذا يقال في قوله تعالى ﴿وَتَنْظُنُونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا﴾ الآية: ١٠ من
هذه السورة. راجع التعليق عليها.
- وراجع الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (١٩٤/٢). وتفسير الطبري (٢١/٢١)
١٣٢ وابن الجوزي (٣٥٨/٦) وابن عطية (٢٣/١٢).
- (٣) راجع: تفسير الطوسي (٣٣١/٨) والقرطبي (٢٤٩/١٤).
- (٤) قرأ عاصم «كبيراً» بالياء وقرأ الباقون «كثيراً» بالثاء.
- راجع الكشف عن وجوه القراءات لمكي (١٩٩/٢) والطبري (٥٠/٢٢) وابن الجوزي
(٤٢٤/٦) والقرطبي (٢٥٠/١٤).

٦٩ - ﴿لَا تَكُونُوا﴾ في أذية محمد ﷺ بقولكم زيد بن محمد، أو بقول الأنصاري إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله - تعالى - ^(١) ﴿آذُوا موسى﴾ رموه بالسحر والجنون، أو بالأدرة ^(٢) والبرص في حديث اغتساله خلوا ^(٣)، أو صعد مع هارون الجبل فمات هارون فقالوا لموسى أنت قتلتها وكان ألين لنا منك وأشد حباً فأمر الله الملائكة فحملته ومرت به على مجالسهم وتكلمت الملائكة بموته ثم دفنته ^(٤) قال علي - رضي الله عنه - : ومات هارون في التيه ومات موسى بعد انقضاء مدة التيه بشهرين ﴿وجيهاً﴾ مقبولاً، أو مستجاب الدعوة «ح»، أو ما سأل الله - تعالى - شيئاً إلا أعطاه إلا النظر. والوجيه: مشتق من الوجه لأنه أرفع الجسد.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾

٧٠ - ﴿سديداً﴾ عدلاً، أو صدقاً، أو صواباً، أو قول لا إله إلا الله، أو يوافق باطنه ظاهره، أو ما أريد به وجه الله - تعالى - دون غيره.

(١) هذا جزء من حديث رواه البخاري في صحيحه (الفتح/٥٥/٨/مغازي/٥٦) ومسلم (٢/٧٣٨/زكاة/٤٦) والإمام أحمد في مسنده (١/٣٨٠) عن عبد الله بن مسعود - رضي الله تعالى عنه - .

وراجع: تفسير ابن كثير (٣/٥٢١) والدر المنثور للسيوطي (٥/٢٢٤).

(٢) الأدرة: بضم الهمزة: انتفاخ الخصية. راجع: النهاية لابن الأثير (١/٣١).

(٣) هذا الحديث رواه البخاري في صحيحه (الفتح/٤٣٦/٦/الأنبياء/٢٨) والترمذي في سننه (٥/٣٥٩ التفسير) والنسائي في تفسيره (٢/١٩٦) وعبد الرزاق (٢ - ١٢٤/٢) والطبري (٢٢/٥٢) مطولاً عن أبي هريرة - رضي الله عنه - مرفوعاً وذكره ابن كثير في تفسيره (٣/٥٢٠) والسيوطي في الدر المنثور (٥/٢٢٣) وزاد نسبته إلى أحمد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه.

(٤) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (٢٢/٥٢) عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - وذكره ابن كثير (٣/٥٢٠) والسيوطي في الدر المنثور (٥/٢٢٣) وزاد نسبته إلى ابن منيع وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه.

٧١ - ﴿يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ﴾ بالقبول، أو بالتوفيق لها.

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا
الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٧١﴾ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ
وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٢﴾

٧٢ - ﴿الْأَمَانَةَ﴾ ما أمروا به ونهوا عنه، أو الفرائض والأحكام الواجبة على العباد «ع» أو ائتمان النساء والرجال على الفروج، أو الأمانة التي يأتين الناس بعضهم بعضاً عليها، أو ما أودعه في هذه المخلوقات من الدلائل على الربوبية/ أن يظهروها فأظهروها إلا الإنسان فإنه كتمها وجحدتها^(١)، [١٥١/ب] وعرضها إظهار ما يجب من حفظها وعظم المأثم في تضييعها، أو عورضت بالسموات والأرض والجبال فكانت أثقل منها لتغليظ حكمها فلم تستقل بها وضعفت عن حملها، أو عرض الله - تعالى - حملها ليكون الدخول فيها بعد العلم بها فعرضها الله - تعالى - على السموات والأرض والجبال «ع»، أو على أهل السموات وأهل الأرض وأهل الجبال من الملائكة «ح» ﴿فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا﴾ حذراً ﴿وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا﴾ تقصيراً، أو أَبَيْنَ حملها عجزاً وأشفقْنَ منها خوفاً ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ الجنس، أو آدم عليه الصلاة والسلام ثم انتقلت إلى ولده «ح» لما عرضت عليهن قلن وما فيها قيل إن أحسنت جُوزيت وإن أسأت عُوقبتِ قالت لا، فلما خلق آدم عليه الصلاة والسلام عرضها عليه فقال وما هي قال إن أحسنت أجرتك وأن أسأت عذبتك قال فقد حملتها يا رب. فما كان بين أن حملها إلى أن خرج من الجنة إلا كما بين الظهر والعصر^(٢) ﴿ظُلُومًا﴾ لنفسه ﴿جَهُولًا﴾ بربه «ح»، أو ظلوماً في خطيئته جهولاً

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (٥٤/٢٢) وابن الجوزي (٤٢٧/٦) والقرطبي

(٢٥٣/١٤) ورجح الطبري أنها جميع أمانات الدين وأمانات الناس لعموم لفظ الأمانة

وعدم وجود المخصص لها.

(٢) راجع: المصادر السابقة.

بما حَمَلَ ولده من بعده، أو ظلوماً بحقها جهولاً بعاقبة أمره.

٧٣ - ﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾ بالشرك والنفاق، أو لخيانتهما الأمانة ﴿وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ يتجاوز عنهم بأداء الأمانة ﴿غَفُوراً﴾ لمن تاب من الشرك ﴿رَحِيماً﴾ بالهداية.

فهرس موضوعات (الجزء الثاني)

الموضوع	الصفحة
تفسير سورة التوبة	٥
تأمين الكفار كل إلى مدته	٦
الأمر بقتال المشركين في غير الأشهر الحرم	٨
حبوط أعمال الكافرين الصالحة لكفرهم	١١
تحريم دخول المشركين المسجد الحرام	١٣
الأمر بقتال أهل الكتاب حتى يؤمنوا أو يعطوا الجزية	١٤
تنزيه الإله عز وجل عن شرك اليهود والنصارى	١٥
وعيد مانع الزكاة	١٧
تحريم النسيء	١٩
نصر الله لرسوله محمد ﷺ	٢٢
مصارف الزكاة	٢٨
من صفات المنافقين	٣١
الأمر بجهاد الكفار والمنافقين	٣٣
النهى عن الصلاة على من مات من الكفار	٤١
تفسير قوله تعالى: ﴿الأعراب أشد كفراً ونفاقاً﴾	٤٥
الأمر بإخراج زكاة الأموال والحث على التوبة	٤٧
مسجد الضرار	٥٠
النهى عن الاستغفار للمشركين ولو كانوا أولي قربى	٥٤
توبة الله على نبيه ﷺ وأصحابه	٥٦
حكم الجهاد والحث على التفقه في الدين	٥٨
تفسير سورة يونس	٦١
الإيمان بالله سبب للهداية	٦٣
زيادة ثواب المحسنين	٦٧

الموضوع	الصفحة
دعاء موسى على فرعون	٧٥
كشف العذاب عن قوم يونس عليه السلام	٧٧
تفسير سورة هود	٨٠
من صفات المنافقين	٨١
قصة نوح عليه السلام مع السفينة	٨٨
التوبة والاستغفار من أسباب المطر وزيادة القوة	٩٢
تفسير آيات من قصة صالح عليه السلام مع قومه	٩٣
قصة إبراهيم عليه السلام مع الملائكة	٩٤
قصة قوم لوط مع الرسل	٩٧
دعوة شعيب عليه السلام لقومه	٩٩
أحوال السعداء والأشقياء يوم القيامة	١٠٤
الحث على إقامة الصلوات	١٠٦
تفسير سورة يوسف	١٠٨
رؤيا يوسف عليه السلام	١٠٩
تأمر إخوة يوسف على قتله	١١٠
التقاط السيارة ليوسف من الجب	١١٣
مراودة امرأة العزيز ليوسف عليه السلام	١١٥
سجن يوسف عليه السلام	١٢٠
رؤيا ملك مصر وتأويل يوسف لها	١٢٣
جواز طلب الولاية لمن هو أهل لها	١٢٧
مجيء إخوة يوسف إلى مصر للميرة	١٢٨
وصية يعقوب لبنه عند دخولهم مصر	١٣٠
عفو يوسف عليه السلام عن إخوته	١٣٧
اجتماع يوسف بأبويه وإخوته وسجودهم له	١٤٠
تفسير سورة الرعد	١٤٣
من دلائل قدرة الله	١٤٣
علم الله بالغيب والشهادة	١٤٦
الحسنى لمن استجاب لله وسوء العذاب لمن أعرض	١٥١
الكلام على المحو والإثبات	١٥٦

الموضوع	الصفحة
تفسير سورة إبراهيم عليه السلام	١٥٨
إنزال الكتب وإرسال الرسل لهداية الناس	١٥٨
مثل الكلمة الطيبة والكلمة الخبيثة	١٦٣
دعاء إبراهيم عليه السلام لمكة وأهلها	١٦٧
تفسير سورة الحجر	١٧٠
استهزاء المكذبين بالرسول ووعد الله لهم	١٧١
المادة التي خلق منها الإنسان والجنان	١٧٤
تبشير الملائكة إبراهيم عليه السلام بالولد	١٧٨
إهلاك أصحاب الأيكة	١٧٩
المراد بالسبع المثاني	١٨١
تفسير سورة النحل	١٨٦
تذكير الله عباده بنعمه عليهم	١٨٦
إلهام الله للنحل باتخاذ البيوت	١٩٦
من نعم الله على الإنسان	١٩٧
أمر الله بالعدل والإحسان	٢٠٠
الحث على الوفاء بالعهد	٢٠١
الأمر بالاستعاذة عند قراءة القرآن	٢٠٢
ثناء الله على إبراهيم عليه السلام والأمر بالافتداء به	٢٠٧
الأسلوب الأمثل في الدعوة إلى الإسلام	٢٠٨
تفسير سورة الإسراء	٢١٠
قصة الإسراء والمعراج	٢١٠
إلزام كل إنسان كتابه يوم القيامة	٢١٤
الإحسان إلى الوالدين	٢١٦
النهي عن قتل الأولاد خشية الفقر	٢١٨
النهي عن أكل مال اليتيم إلا بالتتي هي أحسن	٢١٨
تكريم بني آدم	٢٢٥
الأمر بإقامة الصلاة	٢٢٧
سعة علم الله وقلة علم الإنسان	٢٢٩
إيتاء موسى عليه السلام التسع آيات	٢٣٣

الموضوع	الصفحة
دعوة الله بأسمائه الحسنى وتنزيهه عن الشريك والولد	٢٣٥
تفسير سورة الكهف	٢٣٧
قصة أصحاب الكهف	٢٣٨
قصة صاحب الجنتين	٢٤٨
أصل إبليس وامتناعه عن السجود لآدم	٢٥٢
قصة موسى عليه السلام وفتاه يوشع بن نون	٢٥٤
قصة ذي القرنين	٢٦٠
سد يأجوج ومأجوج	٢٦٢
الحث على العمل الصالح والثواب عليه	٢٦٥
تفسير سورة مريم	٢٦٧
من أقوال العلماء في الحروف المقطعة في أوائل السور	٢٦٧
استجابة الله دعوة زكريا وتبشيريه يحيى عليهما السلام	٢٧٠
قصة مريم وولادتها عيسى عليه السلام	٢٧٣
تفسير آيات من قصص الأنبياء في هذه السورة	٢٧٨
ثناء الله على عباده الصالحين ووعيده لمن ضيع الصلاة ممن خلفهم	٢٨٢
تفسير سورة طه	٢٩٢
كلام الله تعالى لموسى بالواد المقدس	٢٩٥
إجابة الله تعالى سؤال موسى عليه السلام وإرساله مع أخيه إلى فرعون	٢٩٧
موقف فرعون من دعوة موسى وأخيه	٣٠١
قصة موسى مع السامري	٣٠٧
سبب هبوط آدم وزوجه من الجنة وعداوة إبليس لهما	٣١٤
تفسير سورة الأنبياء	٣١٨
تكذيب الأمم لرسولهم والرد عليهم	٣١٩
مجادلة إبراهيم لقومه فيما يعبدون من التماثيل	٣٢٦
حكم داود وسليمان في الحرث	٣٣١
ابتلاء أيوب عليه السلام بالضر	٣٣٢
دعاء ذي النون ونجاته	٣٣٤
دعاء زكريا عليه السلام بالولد وإجابته	٣٣٦
طي الله السماء يوم القيامة	٣٤٠

الموضوع	الصفحة
تفسير سورة الحج	٣٤٣
أطوار خلق الإنسان	٣٤٤
من مشاهد جزاء الكافرين وثواب المؤمنين يوم القيامة	٣٤٧
أذان إبراهيم عليه السلام في الناس بالحج	٣٥٠
تعظيم حرمان الله وشعائره	٣٥٣
دفاع الله عن المؤمنين	٣٥٧
قصة الغرائق	٣٦٠
رفع الحرج عن الأمة	٣٦٦
تفسير سورة المؤمنون	٣٦٨
صفات المؤمنين الفالحين	٣٦٨
بيان كيفية خلق الإنسان	٣٧٠
تفسير آيات من قصص بعض الرسل	٣٧٢
تفسير سورة النور	٣٨٦
حد الزنا	٣٨٦
حد القذف	٣٨٨
أحكام اللعان	٣٨٩
قصة الإفك	٣٩٠
آداب الاستئذان	٣٩٦
أمر المؤمنين والمؤمنات بغض البصر	٣٩٧
الأمر بالحجاب	٣٩٨
الحض على إنكاح الأياى	٣٩٩
مثل نور الله في قلب عبده المؤمن	٤٠١
الحث على عمارة المساجد بالبناء والعبادة	٤٠٣
موقف المنافقين والمؤمنين من طاعة الله ورسوله	٤٠٧
وعد الله للمؤمنين بالاستخلاف في الأرض	٤٠٨
الأمر باستئذان الممالك والأطفال في أوقات معينة	٤٠٩
إباحة تخفف العجوز من الثياب عند الرجال الأجانب	٤١٠
رفع الحرج في الأكل مع ذوي العاهات ومن بيوت الأقارب	٤١١
تفسير سورة الفرقان	٤١٦

الموضوع	الصفحة
من شبه المشركين على القرآن والرسول ﷺ	٤١٧
من دلائل قدرة الله	٤٢٦
صفات عباد الرحمن	٤٣٠
تفسير سورة الشعراء	٤٣٦
مجادلة فرعون لموسى عليه السلام فيما دعاه إليه وانتصار موسى عليه	٤٣٨
تفسير بعض الآيات المتعلقة بقصص بعض الأنبياء	٤٤٧
حكم القرآن الكريم على الشعراء	٤٥٣
تفسير سورة النمل	٤٥٥
من معجزات موسى عليه السلام	٤٥٦
سماح سليمان عليه السلام كلام النمل	٤٦٠
قصة سليمان عليه السلام مع بلقيس ملكة سبأ	٤٦١
قصة صالح عليه السلام مع قومه	٤٦٩
التدليل على وحدانية الله	٤٧١
النفخ في الصور وفزع الخلائق	٤٧٦
تفسير سورة القصص	٤٧٨
التقاط آل فرعون لموسى عليه السلام من اليم وتربيته	٤٧٩
خروج موسى من أرض فرعون وتوجهه إلى أرض مدين	٤٨٥
خروج موسى من أرض مدين	٤٨٨
تكذيب فرعون للآيات التي جاء بها موسى عليه السلام	٤٩١
قصة قارون عبرة لمن اغتر بالمال وابتغى به الفساد في الأرض	٤٩٨
تفسير سورة العنكبوت	٥٠٤
الإحسان إلى الوالدين	٥٠٦
تفسير بعض الآيات من قصة نوح وإبراهيم ولوط عليهم الصلاة والسلام	٥٠٧
الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فيجب المحافظة عليها	٥١٢
مجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم	٥١٣
تفسير سورة الروم	٥٢٠
الآيات الدالة على قدرة الله عز وجل	٥٢٤
فطر الله الناس على الدين الحق	٥٢٨
تفسير سورة لقمان	٥٣٥

الموضوع	الصفحة
وصية لقمان لابنه	٥٣٩
تسخير الله ما في السماوات والأرض للإنسان	٥٤١
مفاتيح الغيب الخمس التي لا يعلمها إلا الله	٥٤٥
تفسير سورة السجدة	٥٤٧
خلق الله للسماوات والأرض وتديره لشئون الخلاق	٥٤٧
صفات المؤمنين	٥٥١
تفسير سورة الأحزاب	٥٥٧
ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه	٥٥٨
النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم	٥٥٩
أخذ العهد على الأنبياء	٥٦١
الأمر بالاعتداء بالرسول ﷺ	٥٦٦
تخير زوجات النبي ﷺ بين الدنيا والآخرة	٥٦٩
فضل أمهات المؤمنين	٥٧٣
زواج الرسول ﷺ بزینب بنت جحش	٥٧٧
الأمر بالإكثار من ذكر الله	٥٨١
من أحله الله لنبيه ﷺ من النساء	٥٨٣
الاستئذان عند دخول بيوت النبي ﷺ وتحريم نكاح أزواجه	٥٨٦
الأمر بالصلاة على النبي ﷺ	٥٨٨
أمر المؤمنات بأن يدين عليهن من جلاييهن	٥٨٩
تحمل الإنسان للأمانة بعد إباء السماوات والأرض والجبال عن تحملها	٥٩٣

تم بحمد الله الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث
وأوله تفسير سورة سبأ

تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ

لِلشَّيْخِ الْإِمَامِ سُلْطَانِ الْعُلَمَاءِ
عِزِّ الدِّينِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِ السَّلَامِيِّ الدَّمَشْقِيِّ الشَّافِعِيِّ
(٥٧٨ - ٦٦٠ هـ)

اخْتِصَارُ التَّلَاوِي

(٣٦٤ - ٤٥٠ هـ)

قَدِّمَ لَهُ وَحَقَّقَهُ وَعَلَّاهُ عَلَيْهِ

الدُّكْتُورُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ رَأْسِ الْوَهَّابِيِّ

عَمِيدُ كَلِيَّةِ الشَّرِيعَةِ وَالذَّرَاسَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ بِالْأَحْسَاءِ سَابِقًا
وَرِئِيسُ قِسْمِ أَصُولِ الدِّينِ حَالِيًا
جَامِعَةُ الْإِمَامِ مُحَمَّدِ بْنِ سَعُودٍ الْإِسْلَامِيَّةِ

الْجُزْءُ الثَّالِثُ

(مِنْ سُورَةِ بَنَاءِ الْإِيمَانِ إِلَى نِهَايَةِ سُورَةِ النَّاسِ)

ح عبد الله بن إبراهيم عبد الله الوهبي، ١٤١٥ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية

تفسير القرآن الكريم/ تحقيق عبد الله بن إبراهيم بن

عبد الله الوهبي

٠٠٠ ص؛ ٠٠ سم

ردمك ٩ - ٤٤٨ - ٢٧ - ٩٩٦٠

١ - القرآن الكريم - التفاسير

أ - العنوان

١٥/٠٤٤١

ديوي ٢، ٢٢٧

رقم الإيداع ١٥/٠٤٤١

ردمك: ٩ - ٤٤٨ - ٢٧ - ٩٩٦٠

حقوق الطبع محفوظة للمحقق

وهو الناشر

الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

المملكة العربية السعودية - الأحساء - صرب: ٦٧٣٠ - الرمز البريدي: ٣١٩٨٢

هاتف: ٥٨٢٠٤٤١

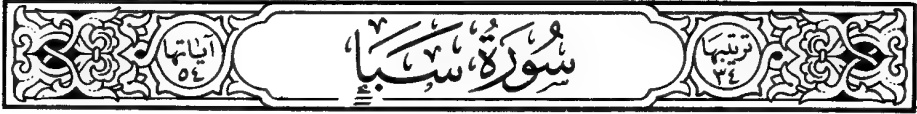
تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ

لِلشَّيْخِ الْإِمَامِ سُلْطَانِ الْعُلَمَاءِ

عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام السلمي دمشقي الشافعي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ





مكية أو إلا آية ﴿ويرى الذين أوتوا العلم﴾: [٦].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ
الْخَبِيرُ ﴿١﴾ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا
وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴿٢﴾

١ - ﴿ما في السموات وما في الأرض﴾ خلقاً، أو ملكاً ﴿الحمد في الآخرة﴾ حمد أهل الجنة - ﴿الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن﴾ [فاطر: ٣٤] ﴿الحمد لله الذي صدقنا وعده﴾ [الزمر: ٧٤]، أو له الحمد في السماء والأرض لأنه خلق السموات قبل الأرض فصارت هي الأولى والأرض الآخرة، أو له الحمد في الأولى على الهداية^(١) وفي الآخرة على الثواب والعقاب. ﴿الحكيم﴾ في أمره ﴿الخبير﴾ بخلقه.

٢ - ﴿يلج في الأرض﴾ المطر و﴿يخرج منها﴾ النبات، أو الوالج الأموات والخارج الذهب والفضة والمعادن، أو الوالج البذور والخارج الزرع. ﴿وما ينزل من السماء﴾ من الملائكة ﴿وما يعرج فيها﴾ منهم، أو النازل القضاء

(١) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي المطبوع وكل ما يذكر من تعليقات من هنا إلى آخر التفسير تتعلق بتفسير الماوردي فالمراد بها المطبوع لأنني لم أطلع على تفسيره المخطوط في هذا الجزء.

والعارج العمل، أو النازل المطر^(١) والعارج الدعاء.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٣﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٌ ﴿٥﴾ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٦﴾

٥ - ﴿سَعَوْا فِي آيَاتِنَا﴾ بالجحد، أو التكذيب ﴿مُعَاجِزِينَ﴾ مسابقين أو مجاهدين، أو مراغمين مشاقين «ع»، أو لا يعجزونني هرباً ولا يفوتونني طلباً ﴿مُعْجِزِينَ﴾^(٢) مثبطين الناس عن اتباع الرسول ﷺ، أو مضعفين الله أن يقدر عليهم، أو معجزين من آمن بإضافة العجز إليه ﴿مِّن رَّجْزٍ﴾ من عذاب أليم.

٦ - ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ أصحاب محمد ﷺ، أو مؤمنو أهل الكتاب^(٣) [١/١٥٢] ﴿الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ القرآن ﴿صِرَاطٍ الْعَزِيزِ﴾ دين الإسلام مأثور، أو طاعة الله - تعالى وسبيل مرضاته.

(١) في الأصل «العمل» والصواب ما أثبتته في تفسير الماوردي (٣/٣٤٦) وابن الجوزي (٦/٤٣٢) ونسبه الماوردي إلى الضحاك.

(٢) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بتشديد الجيم من غير ألف والباقون بالألف وتخفيف الجيم (معاجزين).

راجع: التيسير في القراءات السبع (١٥٨، ١٨٠) والكشف عن وجوه القراءات لمكي (٢/١٢٢) وتفسير القرطبي (١٤/٢٦١).

(٣) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٢٢/٦٢) وابن الجوزي (٦/٤٣٣) والقرطبي (١٤/٢٦١) ورجح أنهم جميع المسلمين حملاً للفظ القرآن على عمومته حيث لم يوجد ما يخصه.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُكُمُ عَلَى رَجُلٍ يَبْتَغِيكُمْ إِذَا مَزَقَهُ كُلُّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿٧﴾ أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ﴿٨﴾ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ نَسْأًا نَخْصِفُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴿٩﴾

٧، ٨ - ﴿وقال الذين كفروا﴾ بالبعث. قيل: قاله أبو سفيان لأهل مكة فأجاب بعضهم بعضاً. ﴿أفتري على الله﴾ يعنون قائل هذا إما مجنون، أو كذاب. فرد الله - تعالى - عليهم بقوله: ﴿بل الذين لا يؤمنون﴾ بالبعث ﴿في العذاب﴾ في الآخرة ﴿والضلال البعيد﴾ في الدنيا.

٩ - ﴿ما بين أيديهم﴾ من السماء والأرض كيف أحاطت بهم لأنهم كيف ما نظروا عن يمين وشمال ووراء وأمام رأوها محيطتين^(١) بهم، أو ما بين أيديهم: من هلك من الأمم الماضية في أرضه ﴿وما خلفهم﴾ من أمر الآخرة في سمائه ﴿كسفاً﴾ عذاباً، أو قطعاً إن شاء عذب بسمائه، أو بأرضه. فكل خلقه له جند ﴿منيب﴾ مجيب، أو مقبل بتوبته، أو مستقيم إلى ربه، أو مخلص بالتوحيد.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجَالُ أَوْبَىٰ مَعَهُ وَالطَّيْرُ وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ ﴿١٠﴾ أَنِ اعْمَلْ سَبِيغًا وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١﴾

١٠ - ﴿فضلاً﴾ نبوة، أو زبوراً، أو قضاء بالعذاب، أو فطنة وذكاء، أو

(١) في الأصل «محيطتان» والصواب ما أثبتته بالنصب لأنه حال من ضمير المفعول به في «رأوها».

رحمة الضعفاء، أو حسن الصوت، أو تسخير الجبال والطيور^(١) ﴿أُوبِي﴾ سبحي معه «ع» أو سيرى «ح»، والتأويب سير النهار كله، أو سير الليل كله، أو سير النهار كله دون الليل. أو رجعي معه إذا رجع ﴿وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ فكان يعمل به كالعمل بالطين لا يدخله النار ولا يعمل بمطرقة.

١١ - ﴿سَابِغَاتٍ﴾ دروعاً تامة. إسباغ النعمة: تمامها ﴿وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ﴾ عدل المسامير في الحلق فلا تصغرها فتسلس ولا تعظم المسمار وتصغر الحلقة فتتقصر الحلقة، أو لا تجعل الحلق واسعة فلا تقي صاحبها. والسرد المسامير التي في الحلق من سرد الكلام سرداً إذا تابع بينه ومنه قول الرسول ﷺ ثلاثة سرد وواحد فرد^(٢)، أو النقب الذي في الحلق «ع» فكان يرفع كل يوم درعاً يبيعها بستة آلاف درهم ألفان لأهله وأربعة آلاف يطعم بها بني إسرائيل خبز حواري ﴿وَاعْمَلُوا صَالِحاً﴾ قول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر «ع»، أو جميع الطاعات.

وَلِسَلِيمَانَ الرِّيحَ غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَن يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نَذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿١٢﴾ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَّحْرِبٍ وَتَمْثِيلٍ وَجَفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَّاسِيَتٍ أَعْمَلُوا ءَالَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُ ﴿١٣﴾

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٢٦٤/١٤) وقد أوصلها إلى تسعة أقوال.
(٢) هذا الحديث قاله النبي ﷺ في الأشهر الحرم كما في تفسير الماوردي (٣٤٩/٣) ولم أجده فيما اطلعت عليه من المراجع بهذا اللفظ منسوباً إلى النبي ﷺ بل وجدته في لسان العرب (١٩٥/٤) مادة سرد «قيل لأعرابي أن تعرف الأشهر الحرم فقال نعم واحد فرد وثلاثة سرد»، ولفظ النبي ﷺ كما جاء في خطبة حجة الوداع في صحيح البخاري (الفتح/٨/٣٢٤/التفسير/٨) بلفظ «السنة اثنا عشر شهراً منها أربع حرم: ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر».
وراجع: تفسير القرطبي (٢٦٨/١٤) والنهاية لابن الأثير (٣٥٨/٢).

١٢ - ﴿عُدُّوْهَا﴾ إلى نصف النهار شهر ﴿وَرَوَّاحُهَا﴾ إلى آخره شهر في كل يوم شهران. قال الحسن: كانت^(١) تغدوا من دمشق فيقيل بإصطخر^(٢) وبينهما مسيرة شهر للمسرع وتروح فيبيت بكابل وبينهما شهر للمسرع^(٣) ﴿عَيْنَ الْقَطْرِ﴾ سال له القطر من صنعاء اليمن ثلاثة أيام. كما يسيل الماء، أو هي عين بالشام والقطر النحاس «ع»، أو الصفر ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾ بأمر ربه. ﴿يَزْغُ﴾ يمل ﴿عَنْ أَمْرِنَا﴾ طاعة الله - تعالى -، أو ما يأمر به سليمان عليه الصلاة والسلام لأن أمره كأمر الله ﴿نُذِقْهُ﴾ في الآخرة، أو الدنيا ولم يُسَخَّرْ منهم إلا الكفار فإذا آمنوا تركهم وكان مع المسخرين ملك بيده سوط من عذاب السعير فإذا خالف سليمان ضربه بذلك السوط^(٤) ﴿وَالسَّعِيرُ﴾ النار/ المسعورة.

[١٥٢/ب]

١٣ - ﴿مَحَارِبُ﴾ القصور، أو المساجد، أو المساكن^(٥) ومحراب الدار أشرف موضع فيها. ﴿وَتُمَائِيلُ﴾ الصور ولم تكن محرمة^(٦) وكانت من نحاس، أو من رخام وشبهه^(٧)، صور الأنبياء الذين كانوا قبله، أو طواويس وعقباناً ونسوراً على كرسيه ودرجات سريره ليهاب من شاهدها أن يتقدم. ﴿كَالْجَوَابِ﴾ كالحياض، أو الجوبة من الأرض، أو كالحائط. ﴿رَاسِيَاتٍ﴾ عظام، أو أثافيتها منها «ع»، أو ثابتات لا يزلن عن مكانهن وذكر أنها باقية باليمن آية وعبرة ﴿شُكْرًا﴾ توحيداً، أو تقوى وطاعة، أو صوم النهار وقيام الليل. فليس ساعة من نهار إلا وفيها من آل داود صائم ولا ساعة من الليل إلا وفيها منهم قائم، أو

(١) في المصادر الآتية «كان».

(٢) بلدة بفارس قرية من شيراز وبينهما ٣٦ ميلاً.

راجع: معجم البلدان (١/٢١١).

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٢٢/٦٩) عن الحسن وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٦/٤٣٨) وابن كثير (٣/٥٢٨) والقرطبي (١٤/٢٦٦).

(٤) راجع: تفسير ابن الجوزي (٦/٤٣٩) والقرطبي (١٤/٢٧١).

(٥) راجع: تفسير الطبري (٢٢/٧٠) وابن الجوزي (٦/٤٣٩).

(٦) راجع: تفسير ابن الجوزي (٦/٤٣٩) وابن عطية (١٢/١٥١) والقرطبي (١٤/٢٧٢).

(٧) هو نوع من النحاس يلقى عليه دواء فيصفر وسمي بذلك لأنه إذا فعل به ذلك أشبه الذهب بلونه.

راجع: لسان العرب (١٧/٤٠٠) مادة شبه.

اعملوا عملاً تستوجبون عليه الشكر أو اذكروا أهل البلاء وسلوا ربكم العافية، أو قال لما أمر بالشكر: إلهي كيف أشكرك والشكر نعمة منك عليّ فقال: الآن شكرتني حين علمت أن النعم مني^(١) ﴿الشكور﴾ المؤمن الموحد «ع»، أو المطيع، أو ذاكر النعمة. والشاكر من لم يتكرر شكره والشكور من تكرر شكره، أو الشاكر على النعم والشكور على البلوى، أو الشاكر من غلب خوفه والشكور من غلب رجاؤه.

فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةٌ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿١٤﴾

١٤ - ﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ﴾ وقف في المحراب يصلي متوكلًا على عصاه فمات وبقي قائماً على العصا سنة وكان سأل ربه أن لا يعلم الجن موته إلا بعد سنة لأنه كان قد بقي من إتمام عمارة بيت المقدس سنة، أو لأن الجن ذكرت للإنس أنها تعلم الغيب فطلب ذلك ليعلم الإنس أن الجن لا يعلمون الغيب مأثور^(٢)، أو لم يمت إلا على فراشه وكان الباب مغلقاً عليه كعادته في عبادته فأكلت الأرض العتبة بعد سنة فخر الباب ساقطاً وكان سليمان يعتمد على العتبة إذا جلس «ع» ﴿دابة الأرض﴾ الأرض «ع» أو دابة تأكل العيدان يقال لها القادح ﴿منسأته﴾ العصا بلغة الحبشة، أو مأخوذ من نسأت الغنم إذا سقتها ﴿تبينت الجن﴾ المسخرين^(٣) أنهم لو علموا الغيب ﴿ما لبثوا في العذاب﴾ أو تبينت الإنس أن الجن لو علموا الغيب ﴿ما لبثوا في العذاب﴾ سنة، أو أوهمهم الجن أنهم

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٥٢٩/٣) عن ابن أبي حاتم.

(٢) هذا جزء من حديث طويل رواه الطبري في تفسيره (٧٤/٢٢) عن ابن عباس - رضي الله عنهما - مرفوعاً وذكره ابن كثير في تفسيره (٥٢٩/٣) عنه وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم ثم قال: «وفي رفعه غرابة ونكارة والأقرب أن يكون موقوفاً وعطاء بن أبي مسلم الخراساني له غرابات وفي بعض حديثه نكارة.

(٣) هكذا في الأصل والأصوب «المسخرين» لأنه صفة للجن وهي فاعل مرفوع إلا أن تكون عبارة الأصل على تقدير محذوف «أعني المسخرين».

يعلمون الغيب فدخل عليهم شبهة فلما خَرَّ^(١) عرفوا كذبهم وزالت الشبهة.

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُّوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ
وَأَشْكُرُوا لَهُمْ بَلَدَهُ طَيِّبَةً وَرَبُّ غَفُورٌ ﴿١٥﴾ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ
بِجَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أَكْمَلٍ خَمْطٍ وَاقِلٍ وَشَىءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿١٦﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ لَهُمْ بِمَا
كَفَرُوا وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكَفُورُ ﴿١٧﴾

١٥ - ﴿لِسَبَإٍ﴾ أرض باليمن يقال لها مأرب، أو قبيلة سموها باسم أبيهم،
أو أمهم^(٢) وبعث إليهم ثلاثة عشر نبياً^(٣) ﴿جنتان﴾ أحدهما عن يمين الوادي
والأخرى عن شماله ﴿آية﴾ كانت المرأة تمشي ومكتلها على رأسها فيمتلىء وما
مسته بيدها، أو لم يكن في قريتهم ذباب ولا بعوض ولا برغوث ولا بق ولا
حية ولا عقرب ويأتيهم الركب في ثيابهم القمل والدواب فتموت تلك الدواب^(٤)
﴿كلوا من رزق﴾ الجنتين ﴿بلدة طيبة﴾ قيل هي صنعاء.

١٦ - ﴿فأعرضوا﴾ عن اتباع/ الرسل ﴿العرم﴾ المطر الشديد «ع» أو [١٥٣/أ]
المسناة بالحشية، أو العربية، أو اسم واد تجتمع فيه المياه من أودية سبأ فسدوه
بين جبلين بالحجارة والقار وجعلوا له أبواباً يأخذون منه ما شاءوا فلما تركوا
أمر الله - تعالى - بعث عليهم جرذاً يقال له الخلد فخرقه فأغرق بساتينهم وأفسد
أرضهم، أو ماء أحمر أرسل في السد فخرقه وهدمه، أو الجرذ الذي نقب السد.
﴿جنتين﴾ ليزدوج الكلام كقوله ﴿فاعتدوا عليه﴾^(٥) لأنهما لم يتبدلا بجنتين

(١) في الأصل «خرجوا» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي.

(٢) راجع: التعليق على تفسير الآية: ٢٢ من سورة النمل.

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٧٨/٢٢) عن وهب بن منبه، وذكره ابن كثير في تفسيره
(٥٣٢/٣) عنه.

(٤) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٧٧/٢٢) والطوسي (٣٥٠/٨).

(٥) قال تعالى: ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم﴾ [البقرة: ١٩٤].
فسمى رد العدوان اعتداء للمزاوجة والمشاكلة اللفظية وله نظائر في القرآن كقوله تعالى:
﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها﴾ [الشورى: ٤٠].

﴿أَكْلٍ﴾ البربر ثمر الخمط، أو اسم لثمر كل شجرة ﴿خَمِطٍ﴾ الآراك «ع»، أو كل شجر ذي شوك، أو كل نبت مُرٍّ لا يمكن أكله. ﴿وَأَثَلٍ﴾ الطرفاء «ع»، أو شيء يشبه الطرفاء، أو شجر النضار، أو شجرة حطب لا يأكلها شيء، أو السَّمُر^(١).

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَاهِرَةً وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لِيَالِي وَأَيَّامًا آمِنِينَ ﴿١٨﴾ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٩﴾

١٨ - ﴿القرى التي باركنا فيها﴾ بيت المقدس «ع»، أو الشام بورك فيها بالمياه والثمار والأشجار. قيل: إنها كانت أربعة آلاف وسبعمئة قرية ﴿قُرَى ظَاهِرَةً﴾ متصلة ينظر بعضهم إلى بعض «ح»، أو عامرة، أو كثيرة الماء، أو قريبة وهي السَّروَات، أو قرى بصنعاء، أو قرى ما بين مأرب والشام ﴿وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ﴾ أي المبيت والمقيل، أو كانوا يصبحون في قرية ويمسون في أخرى «ح»^(٢)، أو جعل ما بين القرية والقرية مقداراً واحداً. ﴿آمِنِينَ﴾ من الجوع والظما أو من الخوف كانوا يسيرون أربعة أشهر آمنين لا يحرك بعضهم بعضاً، ولو لقي الرجل قاتل أبيه لم يحركه.

١٩ - ﴿باعذ بين أسفارنا﴾ قالوا ذلك ملالا للنعم كما ملَّ بنو إسرائيل المن والسلوى «ح»، أو قالوا لو كانت ثمارنا أبعد مما هي كانت أشهى وأحلى، أو طلبوا الزيادة في عمارتهم حتى تبعد أسفارهم فيها. فيكون ذلك طلباً للكثرة والزيادة ﴿وظلموا أنفسهم﴾ بقولهم: ﴿باعذ بين أسفارنا﴾، أو بالتغيير والتبديل بعد أن كانوا مسلمين «ح» أو بتكذيب ثلاثة عشر نبياً وقالوا لرسلم لما ابتلوا قد كنا نأبى عليكم وأرضنا عامرة خير أرض فكيف اليوم وأرضنا خراب شر أرض ﴿أَحَادِيثَ﴾ يتحدث بما كانوا فيه من نعم وما صاروا إليه من هلاك حتى ضرب

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٤٤٦/٦) والقرطبي (٢٨٧/١٤).

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٨٤/٢٢) عنه وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٤٤٨/٦).

بهم المثل فقل: تفرقوا أيادي سبأ^(١). ﴿ومزقناهم﴾ بالهلاك فصاروا تراباً تذروه الريح، أو مزقوا بالتفرق فلحقت غسان بالشام وخزاعة بمكة والأوس والخزرج بالمدينة والأزد بعمان^(٢).

وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ﴿٢١﴾

٢٠ - ﴿صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ لما أهبط آدم وحواء قال إبليس: أما إذ أصبت من الأبوبن ما أصبت فالذرية أضعف وأضعف ظناً منه فصدق ظنه «ح»، أو قال: خلقت من نار وادم من طين والنار تحرق كل شيء ﴿لأحتكن ذريته﴾ [الإسراء: ٦٢] فصدق ظنه «ع»، أو قال يا رب أرأيت هؤلاء الذين كرمتهم عليّ إنك لا تجد أكثرهم شاكرين ظناً منه فصدق ظنه، أو ظن أنه إن أغواهم / [١٥٣/ب] وأضلهم أجابوه وأطاعوه فصدق ظنه^(٣) ﴿فاتبعوه﴾ الضمير للظن، أو لإبليس «ح».

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُمْ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٢٣﴾

٢٣ - ﴿لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ في الشفاعة، أو فيمن يشفع له ﴿فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾

(١) راجع مجمع الأمثال للميداني (٢٧٥/١) ومعجم الأمثال العربية (٣/٣٤١).

(٢) راجع تفسير الطبري (٨٦/٢٢) والقرطبي (٢٩١/١٤).

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٢٩٣/١٤).

جُلي عنها الفرع، أو كشف عنها الغطاء يوم القيامة، أو دعوا فأجابوا من قبورهم من الفرع الذي هو الدعاء والاستصراخ فسمي الداعي فرعاً والمجيب فرعاً، أو فرع عن قلوب الشياطين ففارقوا ما كانوا عليه من إضلال أوليائهم، أو الملائكة فزعوا^(١) لسماع الوحي من الله لانقطاعه ما بين عيسى ومحمد فخرجوا سجداً خوف القيامة ف ﴿قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق﴾ أي الوحي وفُرج بالمعجزة^(٢) من شك وشك يوم القيامة فقالت لهم الملائكة: ماذا قال ربكم في الدنيا قالوا: الحق.

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ ٢٤ ﴿قُلْ لَا تَسْتَلُوا عَمَّا أَعْرَمْنَا وَلَا تَسْأَلْ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ٢٥ ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾ ٢٦ ﴿قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ ۖ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ٢٧

٢٤ - ﴿يرزقكم من السموات﴾ المطر ومن الأرض النبات، أو رزق السموات ما قضاه من أرزاق عباده ورزق الأرض ما مكنهم فيه من مباح. ﴿وإننا﴾ نحن على هدى، وإياكم في ضلال، فتكون أو بمعنى الواو، أو معناه أهدنا على هدى والآخر على ضلال كقول القائل بل أهدنا كاذب دفعاً للكذب عن نفسه وإن أهدنا لصادق إضافة للصدق إلى نفسه ودفعاً له عن صاحبه، أو معناه الله يرزقنا وإياكم كنا على هدى، أو في ضلال مبين^(٣).

٢٦ - ﴿يَفْتَحُ﴾ يقضي لأنه بالقضاء يفتح وجه الحكم ﴿بالحق﴾ بالعدل

(١) في الأصل «سمعوا» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٣/٣٥٩) والطبري (٢٢/٩٣) وابن الجوزي (٦/٤٥٢).

(٢) أي «فرغ» بإعجام الغين وإهمال الزاء. وهي قراءة الحسن. راجع: تفسير الطبري (٢٢/٩٣) وابن الجوزي (٦/٤٥٢).

(٣) راجع: هذه الأقوال في مجاز القرآن لأبي عبيدة (٢/١٤٨) وتفسير الطبري (٢٢/٩٤) وابن الجوزي (٦/٤٥٤).

﴿العليم﴾ بالحكم، أو بما يخفون، أو بخلقه.

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قُلْ لَّكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَجِيزُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴿٣٠﴾

٢٨ - ﴿كافة للناس﴾ كافا لهم عن الشرك والهواء للمبالغة أو أرسلناك^(١) إلى الجميع تضمهم ومنه كف الثوب لضم طرفيه، أو ما أرسلناك^(٢) إلا إلى كافة أي جميعهم «ع».

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُؤْمِنَ بِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ أَتَّضِعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنَّهُمْ لَكُمَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنتُمْ ثَجْرَمِينَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ لَهُمْ أُنْدَادٌ وَّاسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَلَ فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾

٣١ - ﴿وقال الذين كفروا﴾ مشركو العرب، أو أبو جهل ﴿بالذي بين يديه﴾ التوراة والإنجيل، أو الأنبياء والكتب، أو أمر الآخرة.

(١)(٢) في الأصل «أرسلنا» بدون كاف والصواب إثباتها كما في تفسير الماوردي ويقتضيها سياق الآية وتفسيرها. وراجع: هذه الأقوال في معنى «كافة» في تفسير القرطبي (١٤/ ٣٠٠) والزمخشري (٥٨٣/٣) وأبي حيان (٢٨١/٧).

٣٣ - ﴿بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ﴾ بل عملكم في الليل والنهار، أو معصية الليل والنهار، أو غركم اختلافهما، أو مرهما، أو مكرهما. ﴿أَنَدَادًا﴾ أشباهاً، أو شركاء.

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرِيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٣٤﴾ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٣٥﴾ قُلْ إِن رَّبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَدُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ ءَامِنُونَ ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي ءَابَتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿٣٨﴾ قُلْ إِن رَّبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِّنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٣٩﴾

٣٤ - ﴿مُتْرَفُوهَا﴾ جباروها، أو أغنياؤها، أو ذوو التمتع والبطر.

٣٥ - ﴿وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا﴾ قالوه للأبياء والفقراء.

٣٦ - ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ يوسعه ﴿وَيَقْدِرُ﴾ يقتصر عليه يبسط على هذا مكرراً به ويقتصر على الآخر نظراً له أو لخير له أو ينظر له ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن البسط والإقتار بيده.

٣٧ - ﴿زُلْفَىٰ﴾ قربى، والزلفة القربة ﴿جَزَاءُ الضَّعْفِ﴾ الحسنه بعشر والدرهم بسبعمائه، أو الغني التقي يؤتى أجره مرتين بهذه الآية ﴿ءَامِنُونَ﴾ من النار، أو من انقطاع النعم، أو الموت، أو الأحزان والأسقام.

٣٩ - ﴿فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ إذا شاء ورآه صلاحاً كإجابة الدعاء، أو يخلفه بالأجر

في الآخرة إذا أنفق في الطاعة، أو معناه فهو أخلفه لأن نفقته من خلف الله - تعالى - ورزقه^(١).

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٤٠﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾ قَالِ يَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ ﴿٤٢﴾

٤٠ - ﴿يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ المشركون ومن عبده من الملائكة ﴿أَهْؤُلَاءِ﴾ استفهام تقرير.

٤١ - ﴿أَنْتَ وَلِيِّنَا﴾ الذي نواليه بالطاعة، أو ناصرنا ﴿يَعْبُدُونَ الْجِنَّ﴾ / [١٥٤/أ] يطيعونهم في عبادتنا.

وَإِذَا نُنَادِيهِمْ ءَاتَيْنَا نَبْتَ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُ ءَابَاؤَكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِنْكَافُتْرَى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مَبِينٌ ﴿٤٣﴾ وَمَا ءَاتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ﴿٤٤﴾ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا ءَاتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٥﴾

٤٤ - ﴿وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ﴾ ما نُزِّلَ على مشركي قريش كتاباً قط ﴿يَدْرُسُونَهَا﴾ فيعلمون أن الذي جئت به حق، أو باطل، أو فيعلمون أن الله شركاء كما زعموا ﴿مِنْ نَذِيرٍ﴾ ما جاءهم رسول قط غيرك.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٦/٤٦١) والقرطبي (١٤/٣٠٧).

٤٥ - ﴿وَمَا بَلَغُوا مِغْشَارَ﴾ ما عملوا مغشار ما أمروا به «ع»، أو ما أعطي من كذب محمداً ﷺ مغشار ما أعطي من قبلهم من القوة والمال، أو ما بلغ الذين من قبلهم مغشار شكر ما آتيناهم، أو ما أعطي من قبلهم مغشار ما أعطي هؤلاء من البيان والعلم والبرهان «ع» فلا أمة أعلم من أمته ولا كتاب أبين من كتابه. والمغشار والعشر واحد، أو المغشار عشر العشر وهو العشير، أو عشر العشير والعشير عشر العشر فيكون جزءاً من ألف^(١). ﴿نكيري﴾^(٢): عقابي تقديره فأهلكتهم فكيف كان نكيري.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِي وَفُرْدَى ثُمَّ نَنْفَكُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾^(٤٦)

٤٦ - ﴿بواحدة﴾ طاعة الله - تعالى -، أو قول لا إله إلا الله ﴿أن تقوموا﴾ بالحق كقوله ﴿وأن تقوموا لليتامى بالقسط﴾ [النساء: ١٢٧] ﴿مثنى وفردى﴾ جماعة وفردى أو منفرداً برأيه ومشاوراً لغيره مأثور، أو مناظراً لغيره ومفكراً في نفسه.

﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^(٤٧) ﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَافِيًّا﴾^(٤٨) ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ﴾^(٤٩) ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾^(٥٠)

٤٧ - ﴿من أجر﴾ من مودة لأنه سأل قريشاً أن يكفوا عن أذاه حتى يبلغ الرسالة «ع»^(٣)، أو جعل ﴿شهيداً﴾ أن ليس بي جنون، أو أنني نذير لكم بين يدي عذاب شديد.

(١) راجع: تفسير القرطبي (٣١٠/١٤) وابن عطية (٢٠١٤/١٢).

(٢) في المصحف بحذف الياء وقد أثبتها العز هنا وهي رواية ورش في الوصل.

راجع: التيسير للداني (١٢٨) والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٢٠٩/٢).

(٣) راجع: تفسير الطوسي (٣٧١/٨).

٤٨ - ﴿يَقْذِفُ﴾ يتكلم، أو يوحى، أو يلقي ﴿بِالْحَقِّ﴾ الوحي أو القرآن و ﴿الْغُيُوبِ﴾ الخفيات.

٤٩ - ﴿جاء الحق﴾ بعثة الرسول ﷺ، أو القرآن، أو الجهاد بالسيف ﴿الباطل﴾ الشيطان، أو إبليس، أو دين الشرك ﴿وما يبدىء﴾ لا يخلق ولا يبعث، أو لا يحيي ولا يميت، أو لا يثبت إذا بدا ولا يعود إذا زال.

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فُزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٥١﴾ وَقَالُوا ءَامَنَّا بِهِ وَأَنَّىٰ لَهُمُ
التَّنَافُوسُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ
مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي
شَكٍّ مَرِيبٍ ﴿٥٤﴾

٥١ - ﴿فُزِعُوا﴾ في القيامة أو في الدنيا عند رؤية بأس الله، أو يخسف بجيش في البداء فيبقى منهم رجل فيخبر بما لقي أصحابه فيفزع الناس، أو فزعهم بدر لما ضربت أعناقهم فلم يستطيعوا فراراً من العذاب ولا رجوعاً إلى التوبة، أو فزعهم في القبور من الصيحة^(١) «ح» ﴿فَلَا فَوْتَ﴾ فلا نجاة «ع»، أو لا مهرب، أو لا سبق. ﴿من مكان قريب﴾ من تحت أقدامهم، أو يوم بدر، أو جيش السفيناني^(٢) «ع»، أو عذاب الدنيا، أو حين

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٠٧/٢٢) وابن الجوزي (٤٦٧/٦) والقرطبي (٣١٤/١٤) وابن كثير (٥٤٤/٣).

(٢) روى الطبري في تفسيره (١٠٧/٢٢) في قصة السفيناني حديثاً طويلاً عجيباً عن حذيفة بن اليمان يقول: قال رسول الله ﷺ وذكر فتنة تكون بين أهل المشرق والمغرب قال: فبينما هم كذلك إذ خرج عليهم السفيناني من الواد اليابس في فورة ذلك حتى ينزل دمشق فيبعث جيشين جيشاً إلى الشرق وجيشاً إلى المدينة حتى ينزلوا بأرض بابل في المدينة الملعونة والبقعة الخبيثة فيقتلون أكثر من ثلاثة آلاف....

ثم يخرجون متوجهين إلى مكة حتى إذا كانوا بالبداء بعث الله جبريل فيقول يا جبرائيل اذهب فأبدهم فيضربها برجله ضربة يخسف الله بهم فذلك قوله في سورة سبا ﴿ولو ترى إذا فزعوا فلا فوت﴾ الآية. ولا ينفلت منهم إلا رجلان أحدهما بشير والآخر نذير=

خرجوا من القبور «ح»، أو يوم القيامة.

٥٢ - ﴿آمَنَّا بِهِ﴾ بالله تعالى أو البعث، أو الرسول ﷺ ﴿التناوش﴾ الرجعة «ع».

تمنى أن تؤوب إليَّ مي^(١) وليس إلى تناوشها سبيل
أو التوبة، أو التناول نشته أنوشه نوشاً إذا تناولته من قريب، تناوش القوم
تناول بعضهم بعضاً والتحم بينهم القتال ﴿مكانٍ بعيدٍ﴾ من الآخرة إلى الدنيا أو
[١٥٤/ب] ما بين الآخرة والدنيا/، أو عُبر به عن طلبهم للأمر من حيث لا ينال «ح».

٥٣ - ﴿كفروا به﴾ بالله تعالى، أو البعث، أو الرسول ﷺ ﴿من قبل﴾ في
الدنيا، أو قبل العذاب. ﴿ويقذفون﴾ يرحمون بالظن في الدنيا فيقولون لا بعث
ولا جنة ولا نار «ح»، أو يطعنون في القرآن، أو في الرسول ﷺ بأنه ساحر، أو
شاعر. سماه قذفاً لخروجه في غير حقه.

٥٤ - ﴿وَجِبِلَ بَيْنَهُمْ﴾ وبين الدنيا، أو بينهم وبين الإيمان «ح»، أو التوبة
أو طاعة الله - تعالى - أو بين المؤمن وبين العمل وبين الكافر وبين الإيمان.
قاله ابن زيد^(٢) ﴿أشباعهم﴾ أوائلهم من الأمم الخالية أو أصحاب الفيل لما

= وهما من جهينة فلذلك جاء القول:

وعند جهينة الخبر اليقين.

وقد ذكر هذا الحديث أيضاً القرطبي في تفسيره (٣١٤/١٤) وأشار إليه ابن كثير في
تفسيره (٥٤٤/٣) بقوله: «وحكى ابن جرير عن بعضهم قال: إن المراد بذلك جيش
يخسف بهم بين مكة والمدينة في أيام بني العباس - رضي الله عنهم - . ثم أورد في
ذلك حديثاً موضوعاً بالكلية ثم لم ينبه على ذلك وهذا أمر عجيب غريب منه».

(١) في الأصل «إليه يوماً» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٣٦٦/٣) وكذا أنشده ابن
الأنباري كما في تفسير أبي حيان (٢٩٣/٧) والألوسي (١٥٨/٢٢).

وراجع: الزاهر لأبي بكر الأنباري (٢٤٤/١).

(٢) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره (٣٦٧/٣) إلى يزيد بن أبي يزيد بينما نسبته العز
إلى ابن زيد ولعله أصوب لأن ابن زيد هو المعروف بالتفسير فقد روى عنه الطبري
كثيراً في تفسيره. وقد بحثت عن هذا القول فيما تيسر لي من التفاسير فلم أجده وفي
قوله «بين المؤمن والعمل» إشكال حيث سياق هذه الآية وما قبلها في الكفار.

أرادوا هدم الكعبة، أو أمثالهم من الكفار لم يقبل لهم توبة عند المعاينة ﴿في شك﴾ من نبيهم فلا يعرفونه أو من نزول العذاب بهم.

= وراجع: بقية الأقوال في تفسير الطبري، (١١٢/٢٢) وابن الجوزي (٤٧٠/٦) والقرطبي (٣١٨/١٤) وابن كثير (٥٤٥/٣) والدر المنثور (٢٤٢/٥).

سورة الملائكة



مكية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَى أَجْنَحَةٍ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبُعَ يُزِيدُ
فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾

١ - الفطر: الشق عن الشيء بإظهاره للحسن. قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - ما كنت أدري ما فاطر حتى اختصم أعرابيان في بئر فقال: أحدهما أنا فطرتهما أي ابتدأتهما^(١) ففاطر السموات والأرض خالقهما، أو شقها بما ينزل فيها وما يعرج منها. ﴿رُسُلًا﴾ إلى الأنبياء، أو إلى العباد برحمة، أو نقمة ﴿مَثْنَى﴾ لبعض جناحان ولبعض ثلاثة ولآخرين أربعة ﴿يزيد في﴾ أجنحة الملائكة ما يشاء، أو حسن الصوت، أو الشعر الجعد^(٢).

مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ ﴿٢﴾

٢ - ﴿من رحمة﴾ من خير، أو مطر، أو توبة ﴿ع﴾، أو وحي ﴿ح﴾، أو

(١) راجع تفسير ابن الجوزي (٤٧٢/٦) والقرطبي (٣١٩/١٤).

(٢) راجع هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٤٧٣/٦) والقرطبي (٣٢٠/١٤) وقد ذكر القرطبي في معنى الآية تسعة أقوال وهي من قبيل التفسير بالمثال فالآية عامة في زيادة الله في الخلق ما يشاء كما يزيد في أجنحة الملائكة ما يشاء.

دعاء، أو رزق ماثور.

يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتَ تُؤْفَكُونَ ﴿٣﴾ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَلِلَّهِ اللَّهُ تَرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤﴾ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَعْرِتُكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٥﴾ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿٦﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٨﴾

٨ - ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ﴾ اليهود والنصارى والمجوس، أو الخوارج، أو الشيطان أو قريش. نزلت في أبي جهل، أو العاص بن وائل^(١). وفيه محذوف تقديره فهو يتحسر عليه يوم القيامة، أو كمن آمن وعمل صالحاً، أو كمن علم الحسن من القبيح.

وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسْقَنَتْهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ الشُّورُ ﴿٩﴾ مَنْ كَانَ يَرْيِدُ الْغَزَا فَلِلَّهِ الْغَزَا جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ ﴿١٠﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مَعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١١﴾

(١) راجع تفسير ابن الجوزي (٤٧٥/٦) والقرطبي (٣٢٥/١٤).

١٠ - ﴿مَنْ كَانَ يَرِيدُ الْعِزَّةَ﴾ وهي المنعة فليتعزز بطاعة الله تعالى، أو من يرد علم العزة لمن هي ﴿فلله العزة﴾ لما اتخذوا آلهة ليكونوا لهم عزاً أخبرهم الله - تعالى - أن العزة له جميعاً ﴿الكلم الطيب﴾ التوحيد، أو الثناء على الله - تعالى - يصعد به الملائكة المقربون ﴿والعمل الصالح﴾ يرفعه الكلم الطيب، أو العمل الصالح يرفع الكلم الطيب، أو يرفع الله - تعالى - العمل الصالح لصاحبه^(١) ﴿السيئات﴾ الشرك ﴿يُبْور﴾ يفسد عند الله تعالى، أو يهلك البوار: الهلاك، أو يبطل.

١١ - ﴿مَنْ تَرَابٌ﴾ آدم ﴿مَنْ نَظْفَةٌ﴾ نسله ﴿أَزْوَاجًا﴾ زَوْج بعضهم ببعض أو ذكوراً وإناثاً وكل واحد معه آخر من شكله فهو زوج ﴿وَمَا يُعْمَرُ﴾ ما يمد عمر أحد حتى يهرم ولا ينقص من عمر آخر فيموت طفلاً، أو ما يعمر معمر قدر الله - تعالى - أجله إلا كان ما نقص منه من الأيام الماضية في كتاب الله تعالى. قال ابن جبير: كتب الله تعالى الأجل في أول الصحيفة ثم يكتب في أسفلها ذهب يوم كذا ذهب يوم كذا حتى يأتي على أجله، وعمر المعمر / ستون سنة، أو أربعون، أو ثمانين عشرة ﴿إِنْ ذَلِكَ﴾ إن حفظه بغير كتاب هين على الله - تعالى -.

وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيفًا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَازِرَ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢﴾ يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿١٣﴾ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرِكُمْ وَلَا يُنِيتُكُمْ

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٤٧٨/٦) والقرطبي (٣٣١/١٤) والدر المنثور (٢٤٦/٥).

مَثَلُ خَيْرٍ ﴿١٤﴾

١٢ - ﴿فُرَاتٌ﴾ أي عذب كقولهم حسن جميل ﴿أَجَاجٌ﴾ مَرٌّ من أجة النار كأنه يحرق لمرارته ﴿لَحْمًا طَرِيًّا﴾ الحيتان منهما ﴿وَتُسْتَخْرَجُونَ﴾ الحلية من الملح دون العذب، أو في البحر الملح عيون عذبة يخرج اللؤلؤ فيما بينهما عند التمازج، أو من مطر السماء^(١) و ﴿لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ بالتجارة في الفلك.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾^(١٥) إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٦﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿١٧﴾ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمِلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنْمَّا نُنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾

١٨ - ﴿وَلَا تَزِرُ﴾ لا تحمل نفس ذنوب أخرى ومنه الوزير لتحمله أُنْقال الملك بتدبيره ﴿وإن تَدْعُ﴾ نفس مثقلة بالذنوب إلى تحمل ذنوبها لم تجد من يحمل عنها شيئاً وإن كان المدعو للتحمل قريباً مناسباً ولو تحمل ما قبل تحمله لقوله - تعالى - ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ﴾ في السر حيث لا يراه أحد أو في التصديق بالآخرة.

وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴿١٩﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٢٠﴾ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ﴿٢١﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَنْجَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٢٢﴾ إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴿٢٣﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴿٢٤﴾ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٢٦﴾

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير القرطبي (١٤/ ٣٢٤) والطوسي (٨/ ٣٨٤).

١٩ ، ٢٠ ، ٢١ - ﴿وما يستوي الأعمى﴾ [فيه قولان أحدهما: أن هذا مثل ضربه الله - تعالى - للمؤمن والكافر كما لا يستوي الأعمى والبصير ولا تستوي الظلمات ولا النور ولا يستوي الظل ولا الحرور لا يستوي المؤمن والكافر. قاله قتادة. الثاني: أن معنى قوله وما يستوي الأعمى والبصير أي عمى القلب بالكفر وبصره بالإيمان ولا تستوي ظلمات الكفر ونور الإيمان ولا يستوي^(١) ظل الجنة وحرور النار، والحرور: الريح الحارة كالسموم قال الفراء: الحرور بالليل والنهار والسموم [لا يكون إلا بالنهار]^(٢) وقال^(٣): لا يكون الحرور إلا مع شمس النهار والسموم يكون بالليل والنهار وقيل: الحرور الحر والظل البرد.

٢٢ - ﴿وما يستوي الأحياء﴾ كما لا يستوي الحي والميت فكذا لا يستوي المؤمن والكافر أو الأحياء المؤمنون أحياءهم إيمانهم والأموات الكفار أماتهم كفرهم أو العقلاء والجهال^(٤) و«لا» صلة مؤكدة أو نافية. ﴿يُسمع﴾ يهدي ﴿من في القبور﴾ كما لا تسمع الموتى كذلك لا تسمع الكافر أو لا تسمع الكافر الذي أماته الكفر حتى أقبره في كفره.

٢٤ - ﴿وإن من أمة إلا﴾ سلف فيها نبي قيل: إلا العرب^(٥).

(١) ما بين المعقوفين نقلته من تفسير الماوردي (٣/٣٧٣) لسقوطه من تفسير العز.

(٢) ما بين المعقوفين نقلته من تفسير الماوردي (٣/٣٧٣) لوجود بياض مكانه في تفسير العز، وقول الفراء ذكره الطوسي في تفسيره (٨/٣٨٨) وابن الجوزي (٦/٤٨٣) والقرطبي (١٤/٣٣٩) منسوباً إليه ولم أجده في كتابه معاني القرآن في هذا الموضع.

(٣) عبارة العز تفيد أن هذا القول للفراء لعطفه على ما قبله بينما نجد الماوردي في تفسيره والقرطبي (١٤/٣٣٩) جعلاه من قول الأخفش ولم أجده في كتابه معاني القرآن في هذا الموضع.

(٤) هذا قول ابن قتبية، راجع كتابه تفسير غريب القرآن (٣٦١).

(٥) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره والقرطبي (١٤/٣٤٠) إلى ابن جريج.

وهو ضعيف لأن قوم هود وصالح وشعيب كانوا عرباً كما جاء في حديث أبي ذر الطويل في ذكر الأنبياء والمرسلين قال فيه النبي ﷺ «منهم أربعة من العرب: هود وصالح وشعيب ونبيك يا أبا ذر».

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ
بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ ﴿٢٧﴾ وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ
مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُمْ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٢٨﴾

٢٧ - ﴿جُدَدٌ﴾ جمع جُدة وهي الخطط^(١) و ﴿غَرَابِيبُ﴾ الغريب الشديد
السواد. كلون الغراب قيل تقديره سودٌ غرابيب^(٢).

٢٨ - ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مختلف ألوانه أبيض وأحمر وأسود، أو كما اختلف
ألوان ما ذكرت فكذلك تختلف أحوال العباد في الخشية ثم استأنف فقال: ﴿إِنَّمَا
يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ به.

إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ﴿٢٩﴾ لِيُؤْفِقَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ إِنَّهُ
غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٠﴾

٢٩ - ﴿تِجَارَةً﴾ الجنة ﴿تَبُورٌ﴾ تكسد، أو تفسد.

٣٠ - ﴿أَجُورَهُمْ﴾ ثواب أعمالهم ﴿وَيَزِيدُهُمْ﴾ يفسح لهم في قبورهم، أو
يشفعهم فيمن أحسن إليهم في الدنيا، أو تضاعف حسناتهم مأثور، أو يغفر لهم
الكثير ويشكر اليسير ﴿غَفُورٌ﴾ للذنوب ﴿شَكُورٌ﴾ للإحسان لأنه يقابله مقابلة
الشاكر.

= نقله ابن كثير في كتابه قصص الأنبياء (١/١٢١، ٢٧٦) عن صحيح ابن حبان فالصحيح
عموم الآية فما من أمة من الأمم إلا وقد خلا فيها نذير لأنه لا دليل على تخصيص
العرب من هذا العموم بل قام الدليل على أنه أرسل إليهم أربعة من الأنبياء كما سبق
بيانه في الحديث.

(١) راجع معاني القرآن للفراء (٢/٣٦٩).

(٢) راجع تفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٣٦١).

وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٣١﴾ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُؤْذِنُ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٣٢﴾

٣٢ - ﴿أورثنا الكتاب﴾ القرآن. ومعنى الإرث انتقال الحكم إليهم، أو إرث الكتاب هو الإيمان بالكتب السالفة لأن حقيقة الإرث الانتقال من قوم إلى آخرين^(١) ﴿الذين اصطفينا﴾ الأنبياء. فيكون قوله ﴿فمنهم ظالم﴾ كلاماً مستأنفاً لا يرجع إلى المصطفين أو الذين اصطفينا أمة محمد ﷺ. والظالم لنفسه أهل الصغائر. [١٥٥/ب] قال عمر رضي الله - تعالى - عنه: وظالمنا مغفور له^(٢)، أو أهل الكبائر وأصحاب المشأمة، أو المنافقون، أو أهل الكتاب، أو الجاحد ﴿مقتصد﴾ متوسط في الطاعات قال رسول الله ﷺ «أما السابق فيدخل الجنة بغير حساب وأما المقتصد فيحاسب حساباً يسيراً وأما الظالم فيحبس طول الحبس ثم يتجاوز الله - تعالى - عنه»^(٣)، أو أصحاب اليمين، أو أهل الصغائر، أو متبعو سنة الرسول ﷺ بعده «ح» ﴿سابق بالخيرات﴾ المقربون، أو أهل المنزلة العليا في الطاعة، أو من كان في عهد الرسول ﷺ فشهد له بالجنة وسأل

(١) راجع هذا القول في تفسير ابن الجوزي (٤٨٨/٦) وابن كثير (٥٥٥/٣) والطبري (٢٢/١٣٦) وقد رجحه. لأن الكتب السابقة قد أمرت باتباع خاتم الأنبياء محمد ﷺ وما جاء به من القرآن فاتباعهم له وما جاء به من الأوامر والنواهي والإيمان بالكتب السابقة هو إرثهم لها.

(٢) هذا جزء من قول عمر رضي الله عنه. راجعه بكامله في تفسير ابن الجوزي (٤٨٩/٦) والزمخشري (٦١٣/٣) والدر المنثور للسيوطي (٢٥١/٥) وزاد نسبته إلى ابن أبي شيبة وابن المنذر والبيهقي في البعث.

(٣) هذا مختصر من حديث رواه مطولاً الإمام أحمد في مسنده (١٩٤/٥، ٤٤٤/٦) والطبري في تفسيره والحاكم في مستدركه (٤٦٢/٢) عن أبي الدرداء - رضي الله عنه - وذكره ابن كثير في تفسيره (٥٥٥/٣) والسيوطي في الدر المنثور (٢٥١/٥) وزاد نسبته إلى الفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والبيهقي.

عقبة بن صهبان^(١) عائشة - رضي الله تعالى عنها - عن هذه الآية فقالت: كلهم في الجنة السابق من مضى على عهد رسول الله ﷺ فشهد له بالجنة والمقتصد من اتبع أثره حتى لحق به والظالم لنفسه مثلي ومثلك ومن اتبعنا^(٢).

جَنَّتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٢٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٤﴾ الَّذِي أَهْلَنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿٢٥﴾

٣٤ - ﴿الْحَزْنَ﴾ خوف النار «ع»، أو حزن الموت، أو تعب الدنيا وهمومها أو حزن الخبز، أو حزن الظالم يوم القيامة لما يشاهد من سوء حاله، أو الجوع، أو خوف السلطان، أو طلب المعاش، أو حزن الطعام^(٣) مأثور.

٣٥ - ﴿الْمُقَامَةِ﴾ الإقامة^(٤) ﴿نَصَبٌ﴾ تعب، أو وجع ﴿لُغُوبٌ﴾ عناء، أو

إعياء.

(١) في الأصل «عقبة بن صفوان» والصواب ما أثبتته كما في تفسير الماوردي (٣/٣٧٧) والمصادر الآتية وهو عقبة بن صهبان الهنائي البصري روى عن عثمان وعبد الله بن مغفل وعائشة - رضي الله عنهم - وروى عنه قتادة والصلت بن دينار وأبو الحسن العبدى. ثقة توفي سنة ٨٢هـ.

راجع: تهذيب التهذيب لابن حجر (٧/٢٤٢) والكاشف للذهبي (٢/٢٧٢).

(٢) هذا الأثر رواه أبو داود الطيالسي في مسنده (٢/٢٢) التفسير) والحاكم في مستدركه (٢/٤٦٢) عن عائشة - رضي الله عنها - وذكره ابن كثير في تفسيره (٣/٥٥٦) والسيوطي في الدر المنثور (١/٢٥١) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وابن مردويه.

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٢٢/١٣٨) وابن الجوزي (٦/٤٩١) وقد رجحا أن الآية تعم جميع حزن الدنيا والآخرة فلا دليل على تخصيصها بواحد مما ذكر ولفظ القرآن يحمل على عمومه إذا لم يرد ما يخصه.

(٤) قال الماوردي في تفسيره (٣/٣٧٧) «أي دار الإقامة وهي الجنة وفي الفرق بين المقامة بالضم والفتح وجهان (أحدهما) أنها بالضم دار الإقامة وبالفتح موضع الإقامة (الثاني) أنها بالضم المجلس الذي يجتمع فيه للحديث». وقال الطبري في تفسيره (٢٢/١٣٩٢٢) «والميم إذا ضمت من المقامة فهي من الإقامة فإذا فتحت فهي من المجلس والمكان =

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا
كَذَٰلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافٍ ﴿٣٦﴾ وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ
الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا
فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَّصِيرٍ ﴿٣٧﴾

٣٧ - ﴿يَصْطَرِّحُونَ﴾ يستغيثون ﴿مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ﴾ البلوغ، أو ثماني عشرة
سنة، أو أربعون «ع»، أو ستون، أو سبعون^(١) ﴿وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ﴾ محمد ﷺ،
أو الشيب، أو الحمى، أو موت الأهل والأقارب^(٢).

إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُمْ عَلَيْهِمْ يَذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٣٨﴾ هُوَ الَّذِي
جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا
مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿٣٩﴾

٣٩ - ﴿خَلَائِفَ﴾ يخلف بعضكم بعضاً خلفاً بعد خلف وقرناً بعد قرن
والخلف هو التالي للمتقدم ولما قيل لأبي بكر - رضي الله تعالى عنه -

= الذي يقام فيه». فيلاحظ من كلام الماوردي أنه لم يفرق بين الإقامة وموضع الإقامة
فكل ما ذكره يتعلق بالموضع مع أنه يريد أن يفرق بينهما فعبارة الطبري أصح لأن
المصادر الأخرى قد جاءت موافقة له.

راجع تفسير الطوسي (٣٩٥/٨) وابن الجوزي (٤٩٣/٦) ومعاني القرآن للفراء (٢/
٣٧٠) والمفردات في غريب القرآن للراغب الأصبهاني (٦٣٠).

(١) (٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٤١/٢٢) وابن الجوزي (٤٩٤/٦) والقرطبي (٣٥٣/١٤) وابن كثير (٥٥٨/٣) وقد رجح أن العمر الذي يتذكر فيه ستون
سنة لما رواه البخاري في صحيحه (الفتح/١١/٢٣٨/الرقاق/٥) عن أبي هريرة -
رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «أعذر الله إلى امرئ أخر أجله حتى بلغه ستين
سنة». وقد نسب ابن كثير - أيضاً - إلى البزار والإمام أحمد.

خليفة الله قال: لست خليفة الله ولكني خليفة رسوله وأنا راض بذلك^(١)، قال بعض السلف: إنما يُستخلف من يغيب، أو يموت والله - تعالى - لا يغيب ولا يموت ﴿فَعَلَيْهِ﴾ عقاب كفره.

قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّنْهُ بَلْ إِن يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴿٤٠﴾ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا عَفُورًا ﴿٤١﴾

٤٠ - ﴿شُرَكَاءَكُم﴾ في الأموال الذين جعلتم لهم قسطاً منها وهي الأوثان أو الذين أشركتموهم في العبادة. ﴿من الأرض﴾ أي في الأرض ﴿شرك﴾ في خلق السموات ﴿كتاباً﴾ بما هم عليه من الشرك فهم على احتجاج منه، أو بأن الله شركاء من الأصنام والملائكة فهم متمسكون به، أو بالألأ يعذبهم على كفرهم فهم واثقون به ﴿إلا غروراً﴾ وعدوهم أن الملائكة تشفع لهم، أو أنهم [ينصرون عليهم]^(٢) أو بالمعصية.

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٤١﴾ أَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرُ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴿٤٢﴾

٤٢ - ﴿ومكر السيء﴾ الشرك، أو مكرهم بالرسول ﷺ ﴿يحيق﴾ يحيط،

(١) راجع: تفسير القرطبي (٣٥٥/١٤).

(٢) ما بين المعقوفين نقلته من تفسير الماوردي (٣٧٩/٣) لوجود بياض مكانه في تفسير العز والقول الذي بعده ساقط من تفسير الماوردي.

أو ينزل، فعاد ذلك عليهم فقتلوا ببدر ﴿سُنة الأولين﴾ وجوب العذاب عند الإصرار على الكفر، أو لا تقبل توبتهم عند نزول العذاب.

أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُمْ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُمْ كَانَتْ عَلَيْهِمْ قَدِيرًا ﴿٤٤﴾ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهِمَا مِنْ ذَنْبَةٍ وَلَا كُنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَأَبَتْ اللَّهُ كَانَ يَعْبادِهِ بِصِيرًا ﴿٤٥﴾

٤٥ - ﴿بما كسبوا﴾ من الذنوب ﴿ما ترك على ظهرها من دابة﴾ قيل: بحبس المطر عنهم. عام في كل ما دبَّ ودرج وقد فعل ذلك زمن الطوفان، أو من الجن والإنس دون غيرهم/ لأنهما أهل تكليف أو من الناس وحدهم ﴿أجل مُّسَمًّى﴾ وعدوا به في اللوح المحفوظ، أو القيامة ﴿جاء أجلهم﴾ نزول العذاب، أو القيامة.



مكية أو إلا آية ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ أَنْفِقُوا﴾ : [٤٧].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسَّ ① وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ② إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ③ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ④ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ
الرَّحِيمِ ⑤ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ⑥ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ
لَا يُؤْمِنُونَ ⑦

١ - ﴿يس﴾ اسم للقرآن، أو لله - تعالى - أقسم به «ع»، أو فواتح من كلام الله - تعالى - افتتح بها كلامه، أو يا محمد وهو مأثور، أو يا إنسان بالحبشية أو السريانية، أو بلغة كلب، أو طيء^(١).

٦ - ﴿ما أنذر آباؤهم﴾ كما أنذر آباؤهم فيكون عاماً، أو خاص بقريش أنذروا ولم ينذر آباؤهم قبلهم^(٢).

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٤٨٢/٢) وابن الجوزي (٣/٧) والقرطبي (٤/١٥) والدر المنثور (٢٥٨/٥) وقد تقدم الكلام عن الحروف المقطعة في أوائل السور في أول سورة البقرة ومريم.

(٢) هذا القول على أن «ما» في قوله تعالى ﴿ما أنليو﴾ نافية وهو قول أكثر المفسرين والقول الأول على أن «ما» موصولة بمعنى الذي.

راجع: تفسير الطبري (١٥٠/٢٢) وابن الجوزي (٥/٧) والقرطبي (٦/١٥).

٧ - ﴿حَقَّ الْقَوْلُ﴾ وجب العذاب، أو سبق في علمي ﴿أَكْثَرِهِمْ﴾ الذين عاندوا الرسول ﷺ من قریش لم يؤمنوا، أو ماتوا على كفرهم، أو قتلوا عليه تحقيقاً لقوله ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ﴿٨﴾ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿٩﴾ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾

٨ - ﴿أَغْلَالًا﴾ شبه امتناعهم من الهدى بامتناع المغلول من التصرف، أو همّت طائفة منهم بالرسول ﷺ فغلت أيديهم فلم يستطيعوا أن يسيطوا إليه يداً ﴿ففي أعناقهم﴾ عبر عن الأيدي بالأعناق لأن الغل يكون في الأيدي، أو أراد حقيقة الأعناق لأن الأيدي تجمع بالأغلال إلى الأعناق «ع» ﴿إلى الأذقان﴾ مجتمع اللحيين والأيدي تماسها، أو عبّر بها عن الوجوه لأنها منها ﴿مُقمَحون﴾ المقمح الرافع رأسه الواضع يده على فيه، أو الطامح ببصره إلى موضع قدميه «ح» أو غرض الطرف ورفع [الرأس مأخوذاً]^(١) من [البعير]^(٢) المقمح وهو الذي يرفع رأسه ويطبق أجفانه في الشتاء إذا ورد ماء، أو أن يجذب ذقنه إلى صدره ثم يرفعه من القمح وهو رفع الشيء [إلى الفم]^(٣).

٩ - ﴿سَدًّا﴾ عن الحق، أو ضللاً، أو ظلمة منعتهم من الرسول ﷺ لما هموا به. قيل: السد بالضم ما صنعه الله وبالفتح ما صنعه الناس^(٤).

(١)(٢)(٣) ما بين المعقوفين نقلته من تفسير الماوردي (٣/٣٨٤) لوجود بياض مكانه في تفسير العز وراجع: هذه الأقوال في معنى ﴿مُقمَحون﴾ في تفسير الطبري (١٥١٢٢) وابن الجوزي (٧/٧).

(٤) قرأ حفص وحمزة والكسائي «سَدًّا» بفتح السين، والباقون بضمها. راجع: الكشف عن وجوه القراءات لمكي (٢/٢١٤) والمصدرين السابقين.

﴿فَاغْشَيْنَاهُمْ﴾ بظلمة الكفر ﴿فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ﴾ الهدى، أو بظلمة الليل فهم لا يبصرون الرسول ﷺ لما هموا بقتله^(١).

١١ - ﴿بِالْغَيْبِ﴾ بما يغيب عن الناس من شر عمله، أو بما غاب من عذاب الله - تعالى -.

١٢ - ﴿نُخِيَ الْمَوْتَى﴾ بالإيمان بعد الكفر، أو بالبعث للجزاء ﴿مَا قَدُمُوا﴾ من خير، أو شر ﴿وَأَثَرَهُمْ﴾ ما ابتدءوا من سنة حسنة أو سيئة يعمل بها بعدهم، أو خطاهم إلى المساجد نزلت لما أراد بنو سلمة أن يتحولوا إلى قرب المسجد فقال الرسول ﷺ «إِنْ أَثَارَكُمْ تَكْتُبُ» فلم يتحولوا^(٢) ﴿إِمَامٌ﴾ اللوح المحفوظ، أو أم الكتاب، أو طريق مستقيم.

وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ ﴿١٤﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴿١٥﴾ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴿١٦﴾ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٧﴾

١٣ - ﴿الْقَرْيَةِ﴾ إنطاكية اتفاقاً.

١٤ - ﴿اثْنَيْنِ﴾ شمعون ويوحنا. أو صادق وصدوق «ع»، أو سمعان ويحيى ﴿فَعَزَّزْنَا﴾ فزدنا أو قوينا، أو شددنا «كانوا رسلاً من الله - تعالى -، أو

(١) راجع: تفسير الطبري (١٥٢/٢٢) والقرطبي (٩/١٥).

(٢) هذا الحديث رواه الترمذي في سننه (٣٦٣/٥) والتفسير) والطبري في تفسيره (١٥٤/٢٢) والحاكم وصححه (٤٦٥/٢) والواحدي في أسباب النزول (٣٨٤) عن أبي سعيد الخدري - رضي الله تعالى عنه - وقال الترمذي «هذا حديث حسن غريب». وذكره ابن كثير في تفسيره (٥٦٥/٣) والسيوطي في الدر المنثور (٢٦٠/٥) وزاد نسبه إلى عبد الرزاق والبزار وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان.

[١٥٦/ب] من الحواريين أرسلهم عيسى/ (١).

١٧ - ﴿البلاغ المبين﴾ بالإعجاز قيل: إنهم أحيوا ميتاً وأبرءوا زمناً.

قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨﴾ قَالُوا طَيِّبُكُمْ مَّعَكُمْ أَإِن ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿١٩﴾

١٨ - ﴿تَطَيَّرْنَا﴾ تشاء منا، أو معناه إن أصابنا شر فهو من أجلكم تحذيراً من الرجوع عن دينهم ﴿لَنَرْجُمَنَّكُمْ﴾ بالحجارة، أو الشتم والأذى أو لنقتلنكم ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ القتل، أو التعذيب المؤلم قبل القتل (٢).

١٩ - ﴿طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ﴾ الشؤم إن أقمتهم على الكفر إذا ذكّرتهم أو أعمالكم معكم إن ذكّرتهم بالله تطيبرتم، أو كل من ذكركم بالله تطيبرتم. ﴿مُسْرِفُونَ﴾ في تطيبركم، أو كفركم.

وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَنْقُورُ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْئَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٢١﴾ وَمَالِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٢﴾ أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ ﴿٢٣﴾ إِنْ إِذْ لَفِيَ ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٤﴾ إِنْ آمَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ﴿٢٥﴾

٢٠ - ﴿وجاء﴾ رجل هو حبيب النجار «ع»، أو كان إسكافاً أو قصاراً (٣).

(١) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (٣/٣٨٥). وراجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٢٢/١٥٥) وابن الجوزي (٧/١١) وابن كثير (٣/٥٦٧).

(٢) راجع: تفسير القرطبي (١٥/١٦).

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (١٥/١٧) وابن كثير (٣/٥٦٨). والقصار هو: مبيض الثياب وحرفته القصارة.

راجع: النهاية لابن الأثير (١/٤٥٨) والمفردات للراغب الأصبهاني (١٩٢) والقاموس المحيط (٢/١١٨).

علم نبوتهم لأنه كان مجذوماً زَمِناً فأبرءوه «ع»، أو لما دعوه قال أتأخذون على ذلك أجراً قالوا لا فآمن بهم وصدقهم.

٢٢ - ﴿وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدَ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ لما قالها وثبوا عليه وثبة رجل واحد فقتلوه وهو يقول يا رب اهد قومي فإنهم لا يعلمون.

٢٥ - ﴿إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ يا قوم، أو خاطب به الرسل^(١) ﴿فاسمعون﴾ فاشهدوا لي.

قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٧﴾
﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ ﴿٢٨﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَمِيدُونَ ﴿٢٩﴾

٢٦ - ﴿يا ليت قومي يعلمون﴾ تمنى أن يعلموا حُسن عاقبته، أو تمنى ذلك ليؤمنوا كإيمانه فيصيروا إلى ما صار إليه فنصحهم حياً وميتاً «ع».

٢٨ - ﴿من جُندٍ﴾ أي رسالة لأن الله - تعالى - قطع عنهم الرسل لما قتلوا رسله، أو الملائكة^(٢) الذين ينزلون الوحي على الأنبياء.

٢٩ - ﴿صيحة﴾ عذاباً، أو صاح بهم جبريل عليه السلام صيحة ليس لها مثنوية.

يَنْحَسِرُوا عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٠﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا

(١) راجع هذين القولين في تفسير الطبري (١٦٠/٢٢) وابن الجوزي (١٣/٧).

(٢) ذكر الطبري في تفسيره (٢/٢٣) هذين القولين وذكر قولاً آخر وهو أن المراد بالآية أن الله لم ينزل جنوداً لإهلاك أهل هذه القرية وإنما أهلكهم بصيحة واحدة. ورد على القول المخالف بأن الرسالة لا تناسب إنزال الجند وإنما يبعث بها الله الرسل من البشر أو يبعث بها الملائكة إلى الرسل.

وراجع: تفسير الزمخشري (١٢/٤) وابن الجوزي (١٤/٧) وابن كثير (٥٦٩/٣).

قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٣١﴾ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٣٢﴾

٣٠ - ﴿يا حسرة﴾ يا حسرة العباد على أنفسهم، أو يا حسرتهم على الرسل الثلاثة أو حلوا محل من يُحسر عليه «ع» والحسرة بعد معاناة العذاب، أو في القيامة «ع».

٣٢ - ﴿مُحْضَرُونَ﴾ معذبون^(١)، أو مبعوثون.

وَأَيُّهُمُ الَّذِينَ الْأَرْضُ الَّتِي أَخْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴿٣٣﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴿٣٤﴾ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٥﴾ سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾

٣٥ - ﴿وَمَا عَمِلَتْ﴾^(٢) ومما عملت، أو وما لم تعمله أيديهم من الأنهار التي أجراها الله - تعالى - لهم كالفرات ودجلة والنيل ونهر بلخ، أو وما لم تعمله أيديهم من الزرع الذي أنبته الله - تعالى - لهم.

(١) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره (٣/٣٩٠) إلى السدي وقد رجعت إليه فيما تيسر لي من المراجع ولم أجده إلا في تفسير الزمخشري (٤/١٤) والألوسي (٢٣/٦) ونسبه إلى ابن سلام وعلق عليه بقوله: «فَكُلُّ عبارة عن الكفرة». قلت أو يكون كل للمهلكين المكذبين من أهل هذه القرية. أما القول الثاني فموجود في المصدرين السابقين وكتب التفسير الأخرى.

(٢) قرأ أبو بكر وحزمة والكسائي «عملت» بدون هاء وقرأ الباقون «عملته» بإثبات الهاء كما في المصحف وتكون «ما» في قوله «ما عملته» نافية كما فسرهما العز في القولين الأخيرين وتكون على القراءة الأولى اسم موصول بمعنى الذي في موضع جر عطفاً على ثمرة والمعنى كما فسر في القول الأول.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات لمكي (٢/٢١٦) والطبري في تفسيره (٢٣/٤) وابن الجوزي (٧/١٦) والماوردي (٣/٣٩٠).

٣٦ - ﴿الْأَزْوَاجُ﴾ «ع» الأصناف، أو الذكر والأنثى ﴿مِمَّا تَنْبِت الْأَرْضُ﴾ النخل والشجر والزرع من كل صنف زوج ﴿وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ الأرواح.

وَعَايَةٌ لَهُمُ الْآيَةُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴿٢٧﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿٢٩﴾ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا الْآيَةُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٤٠﴾

٣٧ - ﴿نَسْلَخُ﴾ نخرج من سلخ الشاة إذا أخرجت من جلدها ﴿مُظْلِمُونَ﴾ داخلون في الظلمة.

٣٨ - ﴿لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ انتهاء أمرها عند انتهاء الدنيا، أو لوقت واحد لا تعدوه، أو أبعد منازلها في الغروب وقرأ ابن عباس - رضي الله عنهما - ^(١) لا مستقر لها أي لا قرار ولا وقوف.

٣٩ - ﴿قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾ يطلع كل ليلة في منزلة ﴿كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ قنو النخل اليابس وهو العذق أو النخل إذا انحنى حاملاً «ع».

٤٠ - ﴿أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ «لِكُلِّ حَدٍّ وَعِلْمٌ» ^(٢) لا يعدوه ولا يقصر دونه ويذهب سلطان كل واحد منهما مجيء الآخر، أو لا يدرك أحدهما ضوء الآخر، أو لا يجتمعان في السماء ليلة الهلال خاصة، أو إذا اجتمعا في السماء كان أحدهما بين يدي الآخر «ع»، أو لا تدركه ليلة البدر خاصة لأنه يبادر بالغروب قبل طلوعها ^(٣) ﴿سَابِقُ النَّهَارِ﴾ لا يتقدم الليل / قبل كمال النهار، أو لا يأتي [١/١٥٧]

(١) هذه القراءة على أن «لا» نافية للجنس «و» «مستقر» مبني على الفتح اسم «لا».

راجع: تفسير ابن الجوزي (١٩/٧) وأبي حيان (٣٣٦/٧).

(٢) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (٣٩١/٣).

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٨/٢٣) وابن الجوزي (٢٠/٧) وابن كثير (٣/

ليلتين متصلتين من غير نهار فاصل ﴿وَكُلٌّ﴾ الشمس والقمر والنجوم ﴿فِي فَلَكَ﴾ بين الأرض والسماء غير ملتصقة بالسماء ﴿يَسْبَحُونَ﴾ يعملون، أو يجرون «ع»، أو يدورون كما يدور المغزل في الفلكة.

وَأَيُّهُمُ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ ﴿٤١﴾ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴿٤٢﴾ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ ﴿٤٣﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ﴿٤٤﴾

٤١ - ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ آباءهم لأن منهم ذرى الأبناء والفلك: سفينة نوح أو الأبناء والنساء لأنهم ذرءوا الآباء حملوا في الفلك: وهي السفن الكبار أو النطف حملها الله - تعالى - في بطون النساء تشبيهاً بالفلك قاله علي - رضي الله تعالى عنه - ^(١) ﴿المشحون﴾ الموقر، أو المملوء.

٤٢ - ﴿وخلقنا لهم من مثله﴾ خلقنا مثل سفينة نوح من السفن ما يركبونه «ع»، أو السفن الصغار خلقها كالكبار، أو سفن الأنهار كسفن البحار، أو الإبل تركب في البر كما تركب السفن في البحر «ح» والعرب يشبهون الإبل بالسفن ^(٢).

٤٣ - ﴿فلا صريح﴾ فلا مغيث، أو لا منعة ﴿يُنْقَذُونَ﴾ من الغرق، أو العذاب.

٤٤ - ﴿إلا رحمة﴾ نعمة، أو إلا برحمتنا ﴿إلى حين﴾ الموت، أو القيامة.

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٥﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ ءَايَةٍ مِنْ ءَايَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ

(١) راجع: تفسير القرطبي (٣٤/١٥).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١١/٢٣) وابن الجوزي (٢٢/٧) ورجح الطبري أن المراد بها السفن التي تسير في المياه لأنه هو المناسب لقوله في الآية بعد ﴿وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ﴾: [٤٣] فالغرق لا يكون إلا في الماء ولا غرق في البر.

كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤٧﴾

٤٥ - ﴿ما بين أيديكم﴾ ما مضى من ذنوبكم وما خلفكم ما يأتي من الذنوب، أو ما بين أيديكم من الدنيا وما خلفكم عذاب الآخرة، أو ما بين أيديكم عذاب [الله لمن تقدم]^(١) كعاد وثمرود وما خلفكم أمر الساعة^(٢) وجواب هذا الكلام أعرضوا.

٤٦ - ﴿من آية﴾ من كتاب الله، أو من رسوله، أو من معجزة.

٤٧ - ﴿وإذا قيل لهم﴾ اليهود أمروا بإطعام الفقراء فقالوا ذلك «ح» أو الزنادقة أو مشركو قريش جعلوا لأصنامهم سهماً من أموالهم فلما سألهم الفقراء أجابوهم بذلك^(٣). ﴿إن أنتم إلا في ضلال﴾ قول الكفار لمن أمرهم بالإطعام، أو قول الله للكفار لما ردوا هذا الجواب.

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ

يَخِصِّمُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٠﴾

٤٨ - ﴿هذا الوعد﴾ من العذاب، أو ما وعدوا به من الظفر بهم.

٤٩ - ﴿صيحة﴾ النفخة الأولى ينتظرها آخر هذه الأمة من المشركين ﴿يَخِصِّمُونَ﴾ يتكلمون، أو يخصِّمون في دفع النشأة الثانية.

٥٠ - ﴿توصية﴾ أن يوصي بعضهم إلى بعض بما في يديه من حق. ﴿إلى أهلهم﴾ منازلهم.

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴿٥١﴾ قَالُوا يَوَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ

(١) ما بين المعقوفين نقلته من تفسير الماوردي (٣/٣٩٣) لوجود بياض مكانه في تفسير العز.

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٧/٢٢) والقرطبي (١٥/٣٦).

(٣) راجع: هذه الأقوال في المصدرين السابقين.

مَرَقِدَنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٢﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً
وَّاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٥٣﴾ فَأَلْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا
مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٤﴾

٥١ - ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ نفخة البعث يبعث بها كل ميت والأولى يموت
بها كل حي وبينهما أربعون سنة والنفخة الثانية من الآخرة والأولى من الدنيا، أو
الآخرة «ح» ﴿الأجداث﴾ القبور ﴿ينسلون﴾ يخرجون، أو يسرعون.

٥٢ - ﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا﴾ يقوله المؤمنون ثم يجيبون أنفسهم فيقولون: ﴿هذا
ما وعد الرحمن﴾ أو يقوله الكفار فيقول لهم المؤمنون، أو الملائكة ﴿هذا ما
وعد الرحمن﴾^(١).

إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَاهُونَ ﴿٥٥﴾ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ
مُتَّكِئُونَ ﴿٥٦﴾ لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿٥٧﴾ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿٥٨﴾

٥٥ - ﴿شُغْلٍ﴾ عما يلقاه أهل النار، أو افتضااض الأبقار، أو الطرب أو
النعمة ﴿فكاهون﴾ وفكاهون^(٢) واحد كحاذر وحذر، أو الفكاه الذي يتفكه بالطعام
[أو بأعراض]^(٣) الناس والفاكهة ذو الفاكهة وها هنا فرحون «ع»، أو ناعمون، أو

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٧/٢٣) وابن كثير (٥٧٤/٣) وقد رجح
الطبري أن أول الآية من كلام الكافرين وآخرها من إجابة المؤمنين لهم.

(٢) «فكاهون» بدون ألف وهي قراءة الحسن وأبي جعفر.

راجع: المختصر في شواذ القراءات (١٢٤) وتفسير الماوردي (٣٩٦/٣) وابن الجوزي
(٢٨/٧).

(٣) ما بين المعقوفين نقلته من تفسير الماوردي (٣٩٦/٣) لوجود بياض مكانه في تفسير
العز، وكلمة الطعام غير موجودة في تفسير الماوردي بينما هي موجودة وما بعدها في
تفسير الطبري (١٩/٢٣) وابن الجوزي (٢٨/٧).

معجبون، أو ذو فاكهة كشاحم [ولا حم ولا بن]^(١) وتامر.

٥٧ - ﴿مَا يَدْعُونَ﴾ يشتهون، أو يسألون، أو يتمنون، أو يدعونه/ فيأتيهم [١٥٧/ب] مأخوذ من الدعاء^(٢).

٥٨ - ﴿سَلَامٌ﴾ تسليم الرب عليهم إكراماً لهم، أو تبشيرهم بالسلامة.

وَأَمْتَرُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٩﴾ أَلَمْ نَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَءَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٠﴾ وَإِنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿٦٢﴾

٦٢ - ﴿جِبِلًّا﴾ جموعاً، أو أمماً، أو خلقاً.

هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٦٣﴾ أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٤﴾ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ﴿٦٦﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿٦٧﴾

٦٥ - ﴿نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ﴾ ليعرفهم أهل الموقف فيتميزون منهم، أو لأن إقرار غير الناطق وشهادته أبلغ من إقرار الناطق، أو ليعلم أن أعضاءه التي أعانته في حق نفسه من المعصية صارت شهوداً عليه في حق الله، أو إذا قالوا ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ [الأنعام: ٢٣] ختم على أفواههم حتى نطقت جوارحهم ﴿وتكلمنا﴾ نطقاً، أو يظهر منها ما يقوم مقام الكلام، أو إن الموكلين

(١) ما بين المعقوفين نقلته من تفسير الماوردي (٣/٣٩٦) لو: ود بياض مكانه في تفسير العز. وراجع: هذه الأقوال في المصدرين السابقين.

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (١٥/٤٥) والزمخشري (٤/٢٢).

بها يشهدون^(١) عليها. وسمي كلام الأرجل شهادة لأن العمل باليد والرجل حاضرة وقول الحاضر على غيره شهادة وقول الفاعل على نفسه إقرار فعبّر عما صدر عن الأيدي بالكلام وعما صدر عن الأرجل بالشهادة قال الرسول ﷺ: «أول عظم [من الإنسان]^(٢) يتكلم فخذ من الرجل اليسرى^(٣)».

٦٦ - ﴿لَطَمَسْنَا﴾ أعمينا أبصار المشركين في الدنيا فضلوا عن الطريق فلا يبصرونه أو أعمينا قلوبهم فضلوا عن الحق فلا يهتدون^(٤) إليه «ع» والمطموس الذي لا يكون بين عينيه شق مأخوذ من طمس الأثر.

٦٧ - ﴿لَمَسَخْنَاهُمْ﴾ أقعدناهم على أرجلهم فلا يستطيعون تقدماً ولا تأخراً، أو لأهلكناهم في مساكنهم «ع»، أو لغيرنا خلقهم فلا ينتقلون ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا﴾ لو فعلنا ذلك تقدماً ولا تأخراً أو^(٥) ما استطاعوا مضياً في الدنيا ولا رجوعاً فيها.

وَمَنْ نَعِمَّرَهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٨﴾ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴿٦٩﴾ لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحَقِّقَ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧٠﴾

(١) في الأصل «الموكلس بها تشهد». وفي هذا خطأ ظاهر فهذه العبارة غير مستقيمة وتصويبها كما أثبتته من تفسير الماوردي (٣/٣٩٨).

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي (٣/٣٩٩) والمصادر التي خرجت الحديث حتى يستقيم لفظ الحديث ولعله سقط من ناسخ الأصل.

(٣) هذا الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده (٤/١٥١) والطبري في تفسيره (٢٣/٢٤) وذكره ابن كثير (٣/٥٧٧) والسيوطي في الدر المنثور (٥/٢٦٧) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن عقبة بن عامر - رضي الله تعالى عنه - وقال ابن كثير: «وقد جَوَّدَ إسناده الإمام أحمد رحمه الله».

(٤) في الأصل «يهتدوا» بحذف النون والصواب إثباتها كما قال في سابقه «فلا يبصرونه» لأنه لا يوجد ما يقتضي حذفها.

(٥) في الأصل واو بدون ألف وهذا يقتضي أن ما بعدها تابع للقول الأول بينما هو في تفسير الماوردي (٣/٣٩٩) وابن الجوزي (٧/٣٣) قول ثانٍ وقد نسباه إلى أبي صالح والقول الأول إلى قتادة فلذا رأيت إثبات الألف.

٦٨ - ﴿نُعْمِرُهُ﴾ ببلوغ الهرم، أو ثمانين سنة^(١) ﴿تُنْكِسُهُ﴾ نرده إلى الضعف وحالة الصغر لا يعلم شيئاً، أو نغير سمعه وبصره وقواه ﴿أَفَلَا يَعْلَمُونَ﴾ أن فاعل هذا قادر على البعث.

٧٠ - ﴿لَتَنْذِرُ﴾^(٢) يا محمد وبالياء القرآن ﴿حَيًّا﴾ عاقلاً، أو مؤمناً، أو مهتدياً، أو حي القلب والبصر ﴿وَيُحِقُّ الْقَوْلُ﴾ يجب العذاب.

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴿٧١﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٢﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾

٧١ - ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ من فعلنا من غير أن نكله إلى غيرنا، أو بقوتنا^(٣) ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ [الذاريات: ٤٧] ﴿مَالِكُونَ﴾ [ضابطون]^(٤)، أو مقتنون، أو مطيقون.

٧٢ - ﴿رَكُوبُهُمْ﴾ الدابة التي تصلح للركوب.

٧٣ - ﴿مَنَافِعُ﴾ لباس أصوافها ﴿وَمَشَارِبُ﴾ ألبانها.

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ ﴿٧٤﴾ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُنْحَضُونَ ﴿٧٥﴾ فَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ إِنَّآ نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٦﴾

(١) راجع هذين القولين في تفسير القرطبي (٥١/١٥) والدر المثور (٢٦٨/٥).

(٢) بالناء وهي قراءة نافع وابن عامر ويعقوب وقرأ الباقر بالبياء كما في المصحف راجع الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٢٢٠/٢) وتفسير ابن الجوزي (٣٧/٧).

(٣) راجع: هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (٣٨/٧) والقرطبي (٥٥/١٥) والزمخشري (٢٧/٤).

(٤) ما بين المعقوفين نقلته من تفسير الماوردي (٤٠١/٣) لوجود بياض مكانه في تفسير العز.

وراجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٢٨/٢٣) وابن الجوزي (٣٨/٧) والقرطبي (٥٥/١٥).

٧٥ - ﴿جُنْدٌ﴾ شيعة، أو أعوان أي المشركون جند الأصنام ﴿مُحْضَرُونَ﴾ في النار، أو عند الحساب، أو في الدفع عن الأصنام وهي لا تدفع عنهم. قال قتادة: كانوا في الدنيا يغضبون لآلهتهم إذا ذكرت بسوء وآلهتهم لا تنصرهم^(١).

أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَنُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿٧٧﴾ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُعْزِي الْعِظَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ ﴿٨٠﴾

٧٧ - ﴿أَو لَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ﴾ أبي بن خلف جادل في البعث، أو العاص بن وائل أخذ عظماً من البطحاء ففتته بيده ثم قال يا محمد: أحيي هذا الله بعد ما بلى. قال: نعم يميتك الله ثم يحييك ثم يدخلك جهنم فنزلت^(٢) «ع» ﴿خَصِيمٌ﴾ مجادل ﴿مُبِينٌ﴾ حجة، يجوز أن يذكره بذلك نعمه، أو يدلّه به على قدرته على البعث.

٨٠ - ﴿مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ﴾ الذي قدر على إخراج النار من الشجر مع ما [١٥٨/أ] بينهما من التضاد قادر على البعث. قيل تُقدح النار من كل شجر إلا العناب/ وقيل الشجر محمد ﷺ والنار الهدى والنور الذي جاء به^(٣) ﴿تُوقَدُونَ﴾ تقتبسون الدين.

(١) راجع: هذا القول في تفسير الطبري (٢٣/٢٩) وابن كثير (٣/٥٨١) وقد رجّحه في تفسير الآية.

(٢) راجع: هذين القولين في سبب نزول الآية في تفسير الطبري (٢٣/٣٠) وابن الجوزي (٧/٤٠) وابن كثير (٣/٥٨١) والدر المنثور (٥/٢٦٩) والأسباب للواحد (٣٥٨). وقد روى أنها نزلت في أبي بن خلف ولم يذكر نزولها في العاص بن وائل وقد ذكر المفسر حادثة أبي سبياً لنزول قوله تعالى ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ [النحل: ٤]. راجع: تخريجه هناك.

(٣) قال الماوردي في تفسيره (٣/٤٠٣) «وحكى أبو جعفر السمرقندي عن أحمد بن معاذ النحوي في قوله تعالى ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ﴾ يعني به إبراهيم، ﴿نَارًا﴾ أي نوراً يعني محمداً ﷺ، فيلحظ اختلاف الماوردي والعز في المراد بالشجر الأخضر =

أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ
 الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾ فَسُبْحَنَ الَّذِي
 يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾

- ٨٢ - ﴿أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ﴾ بأمره فيوجد، أو ليس في كلامهم أخف ولا
 أسرع من كن فجعلها مثلاً لأمره في السرعة^(١).
 ٨٣ - ﴿ملكوت كل شيء﴾ خزائنه، أو ملكه وفيه مبالغة.

= فالماوردي جعله إبراهيم والعز جعله محمداً عليهما الصلاة والسلام. وهذا من تفاسير
 أصحاب الإشارات ومن التأويلات الباطلة التي لا تستند على دليل لصرف اللفظ عن
 ظاهره المعروف وفي هذا تحريف لكلام الله عن مواضعه وصرف لما دل عليه من
 الحق. وقد فتشت عن هذا القول فيما تيسر لي من التفاسير وكذا تفاسير بعض الصوفية
 فلم أعر عليه. وكان الأولى بهما التعقيب على هذا القول.
 (١) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٣٢/٢٣) عن قتادة والقول الأول ذكره ابن كثير في
 تفسيره (٥٨٢/٣).

سُورَةُ الصَّافَّاتِ

مكية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ﴿١﴾ فَالزَّجَرَاتِ زَجْرًا ﴿٢﴾ فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ﴿٣﴾ إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ﴿٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ ﴿٥﴾

١ - ﴿والصافات﴾ الملائكة صُفُوفاً في السماء، أو في الصلاة عند ربهم «ح» أوصافة أجنحتها في الهواء قائمة حتى يأمرها الله - تعالى - بما يريد، أو هم عباد السماء أو جماعة المؤمنين صافين في الصلاة والقتال.

٢ - ﴿فالزاجرات﴾ الملائكة لزجرها السحاب، أو عن المعاصي، أو آيات القرآن الزواجر الأمر والنهي التي زجر الله - تعالى - بهما عباده.

٣ - ﴿فالتاليات﴾ الملائكة تقرأ كتب الله، أو الأنبياء يتلون الذكر على أممهم «ع» أو ما يُتلى في القرآن من أخبار الأمم السالفة. أقسم بذلك^(١)، أو

(١) والله تعالى أن يقسم بما شاء من مخلوقاته للفت نظر الناس إلى ما فيها من عجيب الصنع وعظمته الدالة على كمال قدرته ولا يجوز للمخلوق القسم إلا بالله أو صفة من صفاته. ويدل على ذلك ما رواه البخاري (فتح/١١/٥٣٠/إيمان) عن ابن عمر - رضي الله تعالى عنهما -: أن رسول الله ﷺ أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بأبيه فقال: «ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت» وقد ذكر هذا الحديث ابن الأثير في جامع الأصول (١١/٦٥٣) وزاد نسبه إلى مسلم ومالك وأبي داود والترمذي والنسائي.

رب^(١) ذلك تعظيماً له فحذف.

٥ - ﴿رب السماوات﴾ خالقها، أو مالِكها ﴿المشارق﴾ مشارق الشمس صيفاً وشتاء مائة وثمانون مشرقاً تطلع كل يوم في مطلع فتنتهي إلى آخرها ثم ترجع في تلك المطالع حتى تعود إلى أولها قاله السدي^(٢) وهو بعيد.

إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَكِبِ ﴿٦﴾ وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ﴿٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلَمٍ لَّا أَعْلَىٰ وَيُقَذَّفُونَ مِّنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٨﴾ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴿٩﴾ إِلَّا مَن خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴿١٠﴾

٧ - ﴿وحفظاً﴾ للسماء من كل شيطان مارد، أو جعلنا من الكواكب حفظاً من كل شيطان قاله السدي ﴿ماردٍ﴾ متجرد من الخير.

٨ - ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ منعوا من السمع والسمع، أو يتسمعون ولا يسمعون «ع» ﴿الملا الأعلى﴾ السماء الدنيا، أو الملائكة ﴿ويقذفون﴾ يرمون من كل مكان.

٩ - ﴿دحوراً﴾ قذفاً بالنار، أو طرداً بالشهب، أو الدحور الدفع بعنف.

١٠ - ﴿خَطِفَ الْخَطْفَةَ﴾ وثب الوثبة «ع»، أو استرق السمع. ﴿شِهَابٌ﴾ نجم ﴿ثاقبٌ﴾ مضيء، أو ماضي، أو محرق، أو يثقب، أو يستوقد من قولهم أثقب زندك أي استوقد نارك^(٣).

(١) في الأصل «بر» وأثبت الباء من تفسير الماوردي (٤٠٥/٣) لوجود بياض في تفسير العز مكانها.

(٢) هذا ليس قول السدي وقد نسب الماوردي في تفسيره (٤٠٥/٣) إلى يحيى بن سلام وقول السدي كما ذكره الماوردي والسيوطي في الدر المنثور (٢٧١/٥) ورواه الطبري في تفسيره (٣٥/٢٣): «المشارق ستون وثلاث مائة مشرق والمغرب مثلها عدد أيام السنة».

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٤١/٢٣) والقرطبي (٦٧/١٥).

فَاسْتَفْتِهِمْ أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴿١١﴾ بَلْ عَجِبْتَ
وَيَسْحَرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ﴿١٣﴾ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ﴿١٤﴾ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ
مُبِينٌ ﴿١٥﴾ أَوَإِذَا مَنَّا وَكُنَّا نُرَآبَا وَعَظْمًا آوَنَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿١٦﴾ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿١٧﴾ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ
دَاخِرُونَ ﴿١٨﴾ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٩﴾

١١ - ﴿فاستفتهم﴾ فحاجهم، أو سلهم من استفتاء المفتي ﴿أمن خلقنا﴾
السموات والأرض والجبال، أو السموات والملائكة، أو الأمم الماضية هلكوا
وهم أشد خلقاً من هؤلاء ﴿طين لازب﴾ «خلق آدم من ماء وتراب ونار»^(١)، أو
لرج، أو لاصق، أو لازق وهو الذي لزوج بما أصابه واللاصق الذي يلصق بعضه
ببعض، أو اللازب واللازم بمعنى^(٢) قيل نزلت في ركانة بن عبد يزيد^(٣) وأبي
الأشد بن [أسيد بن كلاب الجحامي]^(٤).

(١) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (٤٠٧/٣).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٤٢/٢٣) والقرطبي (٦٨/١٥) والدر المنثور (٢٧٢/٥).

(٣) راجع: هذا السبب في تفسير ابن عطية (٣٤١/١٢) وأبي حيان (٣٥٥/٧) وهو
ركانة بن عبد يزيد بن هاشم بن عبد المطلب بن عبد مناف. ذكر ابن هشام في السيرة
(٣٩٠/١) أنه كان من أشد قريش وقد خلا بالنبي ﷺ في بعض شعاب مكة فطلب منه
الرسول ﷺ أن يتقي الله ويقبل ما يدعوه إليه ثم طلب منه أن يصارعه ويؤمن به إن
صرعه فقبل ذلك. فصرعه النبي ﷺ مرتين ولكنه لم يؤمن. فقال لقومه: ساحروا
بصاحبكم أهل الأرض فوالله ما رأيته أسحر منه قط ثم أخبرهم بالذي رأى والذي
صنع. وقد روى أبو داود في سننه (٥٥/٤) اللباس/باب العمائم) والترمذي (٢٤٩/٤/
اللباس/٤٥) مصارعة النبي ﷺ لركانة ضمن حديث في العمائم من طريق أبي الحسن
العسقلاني عن جعفر بن محمد بن ركانة عن أبيه وقال: هذا حديث حسن غريب
وإسناده ليس بالقائم ولا نعرف أبا الحسن العسقلاني ولا ابن ركانة.

(٤) ما بين المعقوفين نقلته من تفسير الماوردي (٤٠٧/٣) لعدم وجوده في تفسير العز.
وراجع: هذا السبب في تفسير الزمخشري (٣٧/٤) والألوسي (٧٥/٢٣).

١٢ - ﴿بَلْ عَجِبْتَ﴾ ^(١) أنكرت، أو حلوا محل من يتعجب منه لأن الله - تعالى - لا يتعجب إذ التعجب بحدوث العلم بما لم يعلم وبالفتح عجبته يا محمد من القرآن حين أعطيته، أو من الحق الذي جاءهم فلم يقبلوه ﴿وَيَسْخَرُونَ﴾ من الرسول ﷺ إذا دعاهم/، أو من القرآن إذا تلي عليهم. [١٥٨/ب]

١٣ - ﴿لَا يَذْكُرُونَ﴾ لا ينتفعون، أو لا يبصرون.

١٤ - ﴿يَسْتَسْخَرُونَ﴾ يستهزئون قيل ذلك في ركائنه وأبي الأشد ^(٢).

١٨ - ﴿دَاخِرُونَ﴾ صاغرون ^(٣).

١٩ - ﴿زَجْرَةٌ﴾ صيحة أي النفخة الثانية.

وَقَالُوا يَتَوَلَّوْنَا هَٰذَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿٢٠﴾ هَٰذَا يَوْمَ الْفَصْلِ الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَكْذِبُوكَ ﴿٢١﴾ أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴿٢٤﴾ مَا لَكُمْ لَا نَنْصَرُونَ ﴿٢٥﴾ بَلْ هُمْ يُوسِسُونَ ﴿٢٦﴾

٢٠ - ﴿الدِّينِ﴾ الجزاء، أو الحساب.

٢١ - ﴿يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ بين الحق والباطل، أو القضاء بين الخلق.

(١) قرأ حمزة والكسائي (عجبت) بضم التاء وقرأ الباقون بفتحها كما سيذكره المفسر. وقراءة الفتح فيها إسناد التعجب إلى محمد ﷺ وقد ذكر معناه ولا إشكال فيه. وفي قراءة الضم إسناد التعجب إلى الله، وقد أشكل ذلك على بعض العلماء فاختلفوا في بيان المراد به، وقد ذكر العز هنا قولين وذكرهما ابن الجوزي في تفسيره (٥٠/٧) وزاد عليهما أقوالاً أخرى وأصح هذه الأقوال إثبات صفة العجب لله على ما يليق بجلاله ولا يلزم من إثباتها لله مشابهة المخلوقين كما فهمه بعض العلماء لأن الله ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ [الشورى: ١١].

راجع: الكشف عن وجوه القراءات لمكي (٢٢٣/٢) وتفسير الطبري (٤٣/٢٣) والقرطبي (٦٩/١٥) وتفسير العز للآية: ٥ من سورة الرعد والتعليق عليها.

(٢) راجع: التعليق على الآية: ١١ من هذه السورة.

(٣) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (٤٠٨/٣).

٢٢ - ﴿وَأَزَاجَهُمْ﴾ أشباههم المرابي مع المرابين والزاني مع الزناة وشارب الخمر مع شاربيه، أو قراءهم «ع»، أو أشياعهم، أو نساؤهم الموافقات على الكفر^(١). ﴿وما كانوا يعبدون﴾ إبليس، أو الشياطين، أو الأصنام.

٢٣ - ﴿فاهدوهم﴾ دلوهم، أو وجهوهم، أو ادعوهم و ﴿صراط الجحيم﴾ طريق النار.

٢٤ - ﴿مستولون﴾ عن قول لا إله إلا الله، أو عما دَعَوْا إليه من بدعة مأثور^(٢) أو عن جلسائهم، أو عن ولاية علي^(٣)، أو محاسبون، أو مستولون بقوله ﴿مالكم لا تناصرون﴾: [٢٥] توبيخاً وتقريعاً.

٢٥ - ﴿لا تناصرون﴾ لا ينصر بعضكم بعضاً، أو لا يمنع بعضكم بعضاً عن دخول النار، أو لا يتبع بعضكم بعضاً في النار يعني العابد والمعبود.

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٧﴾ قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢٩﴾ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِينَ ﴿٣٠﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَٰبِقُونَ ﴿٣١﴾ فَأَعْوَيْنَكُمْ إِنَّا كُنَّا عٰوِينَ ﴿٣٢﴾ فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا كَذَٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٥﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَا تَارِكُونَ آلَ الْهَتَمِ لَإِشَاعِي نَحْنُونَ ﴿٣٦﴾ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٧﴾

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٤٦/٢٣) وابن الجوزي (٥٢/٧).

(٢) هذا معنى حديث رواه الترمذي في سننه (٣٦٤/٥) والتفسير) والدارمي (١٣١/١) باب من سن سنة) والحاكم في مستدركه (٤٦٧/٢) والطبري من تفسيره (٤٨/٢٣) عن أنس - رضي الله تعالى عنه - وقال الترمذي «هذا حديث غريب» وذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٤) والسيوطي في الدر المنثور وزاد نسبه إلى البخاري في تاريخه وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه.

(٣) هذا القول ذكره الماوردي في تفسيره (٤٠٩/٣) والطبرسي (٥٣/٢٣) والألوسي (٢٣/٨٠) عن ابن عباس وأبي سعيد الخدري - رضي الله عنهم.

٢٧ - ﴿وَأَقْبِلْ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ عام «ع»، أو أقبل الإنس على الجن، ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾ يتلاومون، أو يتوانسون^(١).

٢٨ - ﴿إِنَّكُمْ كُنتُمْ﴾ قاله الإنس للجن، أو الضعفاء للمستكبرين «ع» ﴿عَنِ الْيَمِينِ﴾ تقهرونا بالقوة «ع» واليمين القوة، أو من قبل ميامنكم، أو من قبل الخير فتصدونا عنه «ح»، أو من حيث نأمنكم، أو من قبل الدين، أو من قبل النصيحة^(٢) واليُمن، والعرب تتيمن بما جاء عن اليمين، أو من قبل الحق.

إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٤٠﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ ﴿٤١﴾ فَوَكَهَهُمْ مَلَكُومٌ ﴿٤٢﴾ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ﴿٤٣﴾ عَلَى سُورٍ مُّتَفَلِّينَ ﴿٤٤﴾ يَطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ ﴿٤٥﴾ بَيَّضَاءُ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ﴿٤٦﴾ لَا فِيهَا غَوْلٌ ﴿٤٧﴾ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴿٤٨﴾ وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الْطَّرْفِ عَيْنٌ ﴿٤٩﴾ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴿٥٠﴾

٤٥ - ﴿بِكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ﴾ الخمر الجاري، أو الذي لم يعصر، والماء المعين هو الظاهر للعيون، أو الشديد الجري من قولهم أمعن في كذا إذا اشتد دخوله فيه.

٤٧ - ﴿غَوْلٌ﴾ صداع «ع»، أو وجع البطن، أو أدنى مكروه، أو إثم، أو لا تغتال عقولهم^(٣) ﴿يُنْزَفُونَ﴾ لا تنزف عقولهم ولا يذهب حلمهم بالسكر، أو لا يبولون «ع» برأ الله خمرهم عن السكر والبول والصداع والقيء بخلاف خمر

(١) هذا القول رده الماوردي في تفسيره (٤١٠/٣) بقوله: «وهذا التأويل معلول لأن التوانس راحة ولا راحة لأهل النار». وهو كما قال وكان الأولى بالعز أن يذكر ذلك أو أن يستبعد هذا القول كما استبعده غيره من المفسرين.

(٢) في الأصل «الصحة» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٤١١/٣) والطوسي (٨/٤٥٠) والقرطبي (٧٥/١٥) والألوسي (٨١/٢٣) ونسبه إلى الجبائي.

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٥٣/٢٣) وابن الجوزي (٥٦/٧) والراجح أن نفي الغول يعم هذه الأقوال كما قال الطبري.

الدنيا، أو لا تفنى خمرهم من نرف الركبة^(١)، بفتح الزاي ذهاب العقل وبكسرهما^(٢) فناء الخمر.

٤٨ - ﴿قاصرات الطرف﴾ قصرن نظرهن على أزواجهن فلا ينظرن إلى سواهم واقتصر على كذا قنع به وعدل عن غيره ﴿عين﴾ حسان الصور^(٣)، أو عظام الأعين.

٤٩ - ﴿بَيْضٌ مَكْنُونٌ﴾ لؤلؤ في صدفة «ع»، أو بيض مصون في قشره شبهن ببيض النعام يكنه الريش من الغبار والريح فهو أبيض إلى الصفرة، أو شبههن ببطن البيض إذا لم تناله يد أو شبههن ببياضه حين ينزع قشره أو بالسحاء الذي يكون بين قشر البيضة العليا ولبابها.

فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٥١﴾ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥٢﴾ يَقُولُ أَتَذَكَ لِمَنِ الْمَصْدَقَيْنِ ﴿٥٣﴾ أَمْ دَأَانَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَمْ أَنَا لِمَدِينُونَ ﴿٥٤﴾ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ ﴿٥٥﴾ فَأَطْلَعَ قَرَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٥٦﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتَزِينِ ﴿٥٧﴾ وَلَوْ لَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٥٨﴾ أَمْ أَنْتَ بِمَبِينٍ ﴿٥٩﴾ إِلَّا مَوْنَنَا الْأَوَّلَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٦٠﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦١﴾ لِيُمِثِلَ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴿٦٢﴾

٥٠ - ﴿يتساءلون﴾ يسأل أهل الجنة كما يسأل أهل النار.

٥١ - ﴿قرين﴾ في الدنيا شيطان يغويه فلا يطيعه، أو شريك له يدعوه إلى

(١) الركبة: البئر وجمعها ركايا. راجع: النهاية لابن الأثير (٢/٢٦١).

(٢) قرأ حمزة والكسائي «يُنزِفون» بكسر الزاي والباقون بفتحها والقراءتان تحتملان المعنيين اللذين ذكرهما العز.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات لمكي (٢/٢٢٤) والمصدرين السابقين.

(٣) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٣/٤١٣) بدله «حسان العيون» وكذا في التفاسير الأخرى ولم أعر على قول العز فيما تيسر لي منها.

[١٥٩/أ]

الكفر فلا يجيبه «ع»، أو الأخوان/ المذكوران في سورة الكهف^(١).

٥٣ - ﴿لَمَدِينُونَ﴾ محاسبون، أو مجازون «ع».

٥٤ - ﴿قَالَ هَلْ﴾ قال لأهل الجنة، أو الملائكة هل أنتم ﴿مُطْلِعُونَ﴾^(٢) في النار.

٥٥ - ﴿سَوَاءٍ الْجَحِيمِ﴾ وسطها سمي الوسط سواء لاستواء المسافة منه إلى الجوانب قال قتادة: فوالله لولا أن الله - تعالى - عَرَفَهُ إياه لما كان يعرفه لقد تغير جِبره وسِبره يعني حسنه وتخطيطه.

٥٦ - ﴿قَالَ تَاللَّهِ﴾ قاله المؤمن لقرينه الكافر ﴿لَتَرْدِينِ﴾ لتباعدني من الله - تعالى -، أو لتهلكني لو أطعتك.

٥٧ - ﴿نِعْمَ رَبِّي﴾ بالإيمان.

أَذْلِكَ خَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴿١٢﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴿١٤﴾ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رِئُوسُ الشَّيْطَانِ ﴿١٥﴾ فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُ مِنْهَا قَمَاتُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حِمِيرٍ ﴿١٧﴾ ثُمَّ إِنْ مَرَجَعَهُمْ لِأِلَى الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾ إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ ﴿١٩﴾ فَهُمْ عَلَىٰ عَائِثِهِمْ مُّحْرَعُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُّنْذِرِينَ ﴿٢٢﴾ فَأَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٢٣﴾

(١) وتوضيح ذلك ما قاله الماوردي في تفسيره (٤١٣/٣) «أنهما اللذان في سورة الكهف ﴿واضرب لهم مثلاً رجلين﴾ [الآية: ٣٢] إلى آخر قصتهما فقال المؤمن منهما في الجنة للكافر في النار».

وراجع: تفسير ابن الجوزي (٥٩/٧).

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير ابن عطية (٣٦٠/١٢) والألوسي (٩٢/٢٣) وقد أوضح الماوردي في تفسيره (٤٣٤/٣) المراد من قول المؤمن هل أنتم مطلعون لأصحابه من أهل الجنة أنه لمعاينة القرين وقوله للملائكة أنه للاستخبار عن جواز ذلك.

إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٧٤﴾

٦٢ - ﴿نُزُلًا﴾: النزول الرزق الواسع أصله الطعام الذي يصلح أن ينزلوا معه ﴿شَجَرَةُ الزَّقُومِ﴾: قوت أهل النار مرة الشجرة خشنة اللمس منتنة الريح، ولما نزلت قال [كفار]^(١) قريش ما نعرف هذه الشجرة وقال ابن الزُّبَيْرِى الزَّقُوم رطب البربر والزبد فقال أبو جهل يا جارية أبغينا تمرأً وزبدأً ثم قال لأصحابه تزقموا هذا الذي يوعدنا محمد بالنار^(٢).

٦٣ - ﴿فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ﴾: بما ذكرنا أنهم قالوه فيها، أو شدة عذاب لهم.

٦٤ - ﴿تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾: وصفها بذلك لاختلافهم فيها قال قطرب: الزقوم من خبيث النبات وهو كل طعام قتال، أو أعلمهم بذلك جواز بقائها في النار لأنها تنبت فيها قيل تنبت في الباب السادس وتحى بلهب النار كما تحى أشجارنا بالماء.

٦٥ - ﴿رُءُوسِ الشَّيَاطِينِ﴾: شبهها بها لاستقبحها في النفوس وإن لم تشاهد قال: امرؤ القيس:

أَيَقْتُلْنِي وَالْمَشْرِفِيُّ مُضَاجِعِي وَمَسْنُونَةٌ زُرْقٌ كَأَنْيَابِ أَغْوَالِ^(٣)
شبهها بالأغوال وإن لم ترها الناس، أو شبهها بحية قبيحة الرأس يسميها العرب شيطاناً، أو أراد شجراً بين مكة والمدينة سمي رؤوس الشياطين^(٤).

٦٦ - ﴿لَشَوْبًا﴾: مزاجاً ﴿مِنْ حَمِيمٍ﴾: الحار الداني من الإحراق وسمي القريب حميماً لقربه من القلب والمحموم لقرب حرارته من الإحراق.

(١) زيادة من تفسير الماوردي (٤١٤/٣) ليستقيم المعنى.

(٢) في الأصل «النار» فزدت «الباء» لاستقامة الكلام.

راجع: تفسير الطبري (٦٣/٢٣) والقرطبي (٨٥/١٥).

(٣) راجع: ديوانه (٣٣)، والمشرقي: سيف نسب إلى قرى الشام يقال لها المشارف، والمسنونة الزرق: سهام محددة الأزجة صافية.

(٤) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٦٤/٢٣) والزمخشري (٤٦/٤).

أحم^(١) الله ذلك من لقاء

أي قَرَّبَه، فيمزج الزقوم بالحميم لتجمع حرارة الحميم ومرارة الزقوم.

٦٨ - ﴿مَرْجِعُهُمْ﴾ مأواهم في النار، أو يدل على أنهم إذا أكلوا الزقوم وشربوا الحميم ليسوا في النار بل في عذاب آخر، أو مرجعهم بعد أكل الزقوم إلى عذاب الجحيم، والجحيم: النار الموقدة، أو هم في النار ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ﴾ [الرحمن: ٤٤] ثم يرجعون إلى مواضعهم.

٧٠ - ﴿يُهْرَعُونَ﴾ يُسرعون الإهراع: إسراع المشي برعدة^(٢)، أو يُستحثون من خلفهم^(٣)، أو يُزعجون إلى الإسراع.

وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴿٧٥﴾ وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿٧٧﴾ وَرَكَّنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٧٨﴾ سَلَّمَ عَلَى نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴿٧٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨١﴾ ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْآخِرِينَ ﴿٨٢﴾

٧٥ - ﴿نَادَانَا﴾ دعانا على قومه بالهلاك لما يش من إيمانهم ليظهر الأرض منهم، أو ليكونوا عبرة لغيرهم ممن بعدهم.

٧٦ - ﴿ونجيناه وأهله﴾ كانوا ثمانية. نوح وأولاده الثلاثة وأربع نسوة ﴿الكرب العظيم﴾ أذى قومه، أو غرق الطوفان.

٧٧ - ﴿هم الباقين﴾ / فالناس كلهم من ذريته العرب والعجم أولاد سام [١٥٩/ب

(١) في الأصل «فحم» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٤١٦/٣) والطوسي (٨/٤٦١) والطبرسي (٦٠/٢٣) واللسان مادة «حمم». وشرح أشعار الهذليين (٥٧٠/٢) وهو الشطر الأول من بيت شعر وتكملته كما في المصادر السابقة.

أَحَادَ أَحَادَ فِي الشَّهْرِ الْحَلَالِ

وقد نسب شاعر أشعار الهذليين «للسكري» إلى عمرو ذي الكلب، وفي اللسان عمرو ذي الكلاب. ومعنى البيت: قدر الله أن ألقاك وحدي ووحداك.

(٢) راجع: تفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٣٨٢).

(٣) راجع: معجاز القرآن (١٧١/٢).

والروم والترك والصقالبة أولاد يافث والسودان أولاد حام «ع».

٧٨ - ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ الشاء الحسن، أو لسان صدق للأنبياء كلهم، أو قوله ﴿سلام على نوح في العالمين﴾ [٧٩].

﴿وَإِن مِّن شَيْعَةٍ لِّإِبْرَاهِيمَ﴾ (٨٣) إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٤﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٥﴾ أَفَكَاءَ إِلَهَةٍ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿٨٦﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾

٨٣ - ﴿شَيْعَتِهِ﴾ من أهل دينه، أو على سنته ومنهاجه يعني إبراهيم من شيعة نوح، أو شيعة محمد (١) قِيلَ الشيعة الأعوان أخذ من الأشياخ الحطب الصغار يوضع مع الكبار لتعين على وقودها.

٨٤ - ﴿سَلِيمٍ﴾ من الشك «أو ناصح» الله - تعالى - في خلقه، أو الذي يحب للناس ما يحب لنفسه وسلم الناس من غشه وظلمه وأسلم الله - تعالى - بقلبه ولسانه» (٢)، أو مخلص، أو لا يكون لعاناً.

فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٨٩﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٠﴾ فَرَاغَ إِلَآ إِلَهُهُمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٩١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴿٩٢﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ صَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴿٩٣﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ﴿٩٤﴾ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴿٩٥﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ قَالُوا ابْنُوا لَنَا بُيُوتًا فَآلِقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴿٩٧﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿٩٨﴾

٨٨ - ﴿فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾ رأى نجماً طالعاً [فقال] ﴿إني سقيم﴾ قاله

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٦٩/٢٣) وابن الجوزي (٦٦/٧) والقرطبي (٩١/١٥) والراجح القول الأول لأن الضمير في شيعته يعود على نوح لأنه المذكور قبله وهو قول أكثر المفسرين. وقد حكى الطبري القول الثاني بقوله: «وقد زعم بعض أهل العربية».

(٢) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (٤١٧/٣).

سعيد بن المسيب^(١) أو هي كلمة للعرب تقول لمن نظر في أمره وتفكر قد نظر في النجوم قاله قتادة، أو نظر فيما نجم من قومه، أو كان علم النجوم من علم النبوة فلما حبست الشمس على يوشع بن نون أبطل الله ذلك فنظر إبراهيم فيها وكانت علماً نبوياً.

٨٩ - ﴿فقال إني سقيم﴾ استدل بها على وقت حمى كانت تأتبه، أو سقيم فيما في عنقي من الموت، أو بما أرى من قبح عبادتكم لغير الله - تعالى -، أو سقيم لعله عرضت له، أو أرسل إليه ملكهم بأن يخرج معهم من الغد إلى عيدهم فنظر إلى نجم فقال إن هذا النجم لم يطلع قط إلا طلع بسقمي فكابد نبي الله ﷺ عن دينه، سقيم: أي طعين وكانوا يفرون من المطعون وهذه خطيئته التي قال اغفر لي خطيئتي يوم الدين وعدها الرسول ﷺ من كذبه في ذات الله^(٢).

٩١ - ﴿فراغ إلى آلهتهم﴾ ذهب، أو مال إليهم، أو أقبل عليهم، أو أحال عليهم ﴿ألا تأكلون﴾ استهزاء بهم، أو وجدهم خرجوا إلى العيد وجعلوا لأصنامهم طعاماً كثيراً فقال لها ألا تأكلون تجهيلاً لمن عبدها وتعجيزاً لها.

(١) ما بين المعقوفين تكملة لازمة للقول غير موجودة في تفسير العز فنقلتها من تفسير الطبري (٧١/٢٣) والقرطبي (٩٢/١٥) وابن كثير (١٣/٤) والدر المنثور (٢٧٩/٥).

وراجع: بقية الأقوال في هذه المصادر.

(٢) هذا جزء من حديث رواه الترمذي في سننه (٣٢١/٥) تفسير سورة الأنبياء. عن أبي هريرة. قال: قال رسول الله ﷺ: لم يكذب إبراهيم - عليه السلام - في شيء قط إلا في ثلاث: قوله ﴿إني سقيم﴾ ولم يكن سقيماً، وقوله: لسارة أختي، وقوله ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾. وقد رواه الطبري في تفسيره (٧١/٢٣) بأخصر من رواية الترمذي ورواه البخاري في صحيحه (الفتح/٦/٣٨٨) ومسلم (١٨٤٠/٤/فضائل/٤١) بأطول من رواية الترمذي، وقد فصلا القول في قصة سارة. وقد ذكره ابن كثير في تفسيره (٤/١٣) وقال: «ولكن ليس هذا من باب الكذب الحقيقي الذي يذم فاعله حاشا وكلا ولما، وإنما أطلق الكذب على هذا تجوزاً وإنما هو من المعارض في الكلام لمقصد شرعي ديني كما جاء في الحديث إن في المعارض لمندوحة عن الكذب». ورواه الإمام أحمد في مسنده (٢٤٤/٣) والنسائي في تفسيره (٢٠٩/٢) عن أنس - رضي الله تعالى عنه ضمن حديث الشفاعة.

٩٣ - ﴿بِالْيَمِينِ﴾ اليد اليمنى لأن ضربها أشد، أو باليمين التي حلفها في قوله ﴿وَتَاللَّهِ لَا كِيدَ لَأَصْنَامِكُمْ﴾ [الأنبياء: ٥٧] أو اليمين القوة وقوة النبوة أشد.

٩٤ - ﴿يَزِفُونَ﴾ يجرون «ع»، أو يسعون، أو يتسللون، أو يرددون غضباً، أو يختالون وهو مشية الخيلاء ومنه أخذ زفاف العروس إلى زوجها، «وقوله يتسللون حال بين المشي والعدو ومنه زفيف النعامة لأنه بين المشي والعدو»^(١).

٩٨ - ﴿الْأَسْفَلِينَ﴾ في الحجة، أو في جهنم، أو المهلكين لأن الله - تعالى - عقب ذلك بهلاكهم، أو المقهورين لخلاصه من كيدهم فما أحرقت النار إلا وثاقه وما انتفع بها يومئذ أحد من الناس وكانت الدواب كلها تطفئ النار عنه إلا الوزغ فإنه كان ينفخها عليه فأمر الرسول ﷺ بقتله^(٢).

وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ ﴿٩٩﴾ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠٠﴾ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ قَالَ يَبْنَؤُا إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَأَنْظِرْ مَاذَا تَرَىٰ قَالَ يَتَابَعُ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٠٢﴾ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّمَ لِلْجَبِينِ ﴿١٠٣﴾ وَتَدَبَّرْنَاهُ أَنْ يَتَابَعَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴿١٠٤﴾ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٥﴾ إِنَّ هَذَا لَهَوٌ ابْتَلَاؤُا الْمِيْنُ ﴿١٠٦﴾ وَتَدَبَّرْنَاهُ بِذَبِجٍ عَظِيمٍ ﴿١٠٧﴾ وَتَرْكُنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٠٨﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١٠٩﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٠﴾ إِنَّكُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١١﴾ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٢﴾ وَتَرْكُنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ ﴿١١٣﴾

٩٩ - ﴿ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾ منقطع إليه بالعبادة، أو ذاهب إليه بقلبي وديني وعملي، أو مهاجر إليه بنفسه من أرض العراق وهو أول من هاجر من الخلق

(١) ما بين الهاليتين ساقط من تفسير الماوردي (٤١٩/٣).

(٢) هذا الحديث سبق تخريجه في التعليق على تفسير الآية ٦٨ من سورة الأنبياء.

مع لوط وسارة إلى حران، أو الشام^(١). ﴿سيهدين﴾ إلى طريق الهجرة، أو الخلاص من النار، أو إلى قول حسبي الله عليه توكلت^(٢). [١٦٠/أ]

١٠١ - ﴿بغلام﴾ إسماعيل، أو إسحاق ﴿حليم﴾ وقور.

١٠٢ - ﴿السعي﴾ مشى معه، أو العمل، أو العبادة، أو العمل الذي تقوم به الحجة وكان ابن ثلاث عشرة سنة ﴿أرى في المنام﴾ قال الرسول ﷺ: «رؤيا الأنبياء وحي»^(٣) ﴿ماذا ترى﴾ من صبرك وجزعك، أو قاله امتحاناً لصبره على أمر الله - تعالى - ولم يقل ذلك استشارة. ﴿من الصابرين﴾ على القضاء، أو الذبح. فوجده صادق الطاعة سريع الإجابة قوي الدين.

١٠٣ - ﴿أسلماً﴾ اتفقاً على أمر واحد، أو سلماً لأمر الله - تعالى - فسلم

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٧٦/٢٣) وابن الجوزي (٧٠/٧) والقرطبي (٩٧/١٥).

(٢) راجع: هذه الأقوال في المصادر السابقة وتفسير ابن عطية (٣٨٠/١٢) والقول الأول مبنيان على قول من قال إنه إبراهيم عليه السلام قال إني ذاهب إلى ربي بعد أن نجاه الله من النار، والقول الثاني والثالث مبنيان على قول من قال إنه قال إني ذاهب إلى ربي حينما أرادوا إلقاءه في النار. وقد رجح الطبري وابن عطية القول الأول لأن الله قد ذكر خبر إبراهيم في سورة العنكبوت وقال بعد أن نجاه من النار ﴿إني مهاجر إلى ربي﴾ [الآية: ٢٦] فدل هذا على أن قوله إني ذاهب إلى ربي أن المراد به الهجرة، كما أن سياق الآيات في سورة الصافات وسؤال إبراهيم الولد في السورتين يؤيد ذلك. وهو قول أكثر المفسرين كما في تفسير ابن الجوزي.

(٣) هذا الحديث ذكره ابن كثير في تفسيره (١٥/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٢٨٠/٥) عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - ونسباً تخريجه إلى ابن أبي حاتم وقال ابن كثير: «ليس هو في شيء من الكتب الستة من هذا الوجه». وقد خرج الأستاذ خضر محقق تفسير الماوردي هذا الحديث من صحيح البخاري ومسلم والترمذي فرجعت إليها فلم أجده، وسبق قول ابن كثير إنه لا يوجد في شيء من الكتب الستة.

ورواه الطبري في تفسيره (٧٨/٢٣) عن عبيد بن عمير - رضي الله عنه موقوفاً عليه. وذكره السيوطي وزاد نسبته إلى عبد الرزاق وعبد بن حميد والبخاري وابن المنذر والطبراني والبيهقي في الأسماء والصفات.

إسحاق^(١) نفسه الله - تعالى - وسلم إبراهيم أمره الله - تعالى - ﴿وتله﴾ صرعه على جبينه «ع» فالجبين ما عن يمين الجبهة وشمالها، أو أكله لوجهه، أو وضع جبينه على تل قال إسحق^(٢): «يا أبت اذبحني وأنا ساجد ولا تنظر إلى وجهي فقد ترحمني فلا تذبحني».

١٠٥ - ﴿صَدَّقْتُ الرُّؤْيَا﴾ عملت بما رأيته في النوم وكان رأى أنه قعد منه مقعد الذابح ينتظر الأمر بامضاء الذبح ففعل ذلك، أو رأى أنه أمر بذبحه بشرط التمكين فلم يمكن وكان كلما اعتمد بالشفرة انقلبت وجعل على حلقه صفيحة من نحاس، أو رأى أنه ذبحه وفعل ذلك فوصل إلى الأوداج بلا فصل، والذبيح «إسحاق» بن سارة كان له سبع سنين وكان مذبحة من بيت المقدس على ميلين ولدته سارة ولها تسعون سنة ولما علمت ما أراد بإسحاق بقيت يومين وماتت في الثالث، أو إسماعيل^(٣) مذبحة بمنى عند الجمار التي رُمي إبليس منها في

(١) في تفسير الماوردي (٤٢٢/٣) بدله «إسماعيل».

(٢) قد اتفق العز مع الماوردي هنا في اسم «إسحاق» بينما اختلفوا في الموضع السابق ولا يوجد على هذا تعليق في تفسير الماوردي المطبوع وكان على المحقق أن يحقق مثل هذا الاختلاف.

(٣) اختلف العلماء من الصحابة والتابعين ومن جاء بعدهم في تعيين الذبيح من هو؟ لأن الله تبارك - وتعالى حكى قصته بقوله ﴿وبشرناه بغلام حليم فلما بلغ معه السعي قال يا بني إني أرى في المنام أنني أذبحك﴾ الآيات فلم يعين من هو؟ وكذا لم يرو عن النبي ﷺ حديث صحيح في ذلك. لذا اختلف العلماء فيه على قولين كما ذكرهما العز وغيره من المفسرين.

فقال جماعة هو «إسحاق» وإليه ذهب من الصحابة عمر وعلي وابن مسعود وابن عباس ومن التابعين وأتباعهم كعب الأحبار وسعيد بن جبير وقتادة ومسروق وعطاء ومقاتل وعكرمة والزهري والسدي وهي رواية عكرمة وسعيد بن جبير عن ابن عباس واختاره الطبري. وقد احتجوا من القرآن بقوله تعالى ﴿وبشرناه بغلام حليم فلما بلغ معه السعي﴾ أمر بذبح من بشر به وليس في القرآن أنه بشر بولد سوى إسحاق كما قال في سورة هود ﴿فبشرناه بإسحاق﴾ [الآية: ٧١] وذهب آخرون إلى أن الذبيح «إسماعيل» وممن قال بهذا من الصحابة عبد الله بن عمر وابن عباس في رواية عطاء بن أبي رباح ويوسف بن ماهك ومن التابعين سعيد بن المسيب والشعبي والحسن البصري ومجاهد والربيع بن أنس ومحمد بن كعب القرظي والكلبي ومن المفسرين الطوسي والزمخشري =

= وابن كثير والألوسي، وقد احتجوا بأن الله - تعالى - ذكر البشارة بإسحاق بعد الفراغ من قصة المذبوح فقال ﴿وبشرناه بإسحاق نبياً من الصالحين﴾ [الصافات: ١١٢] فدل على أن المذبوح غيره وأيضاً قال الله - تعالى - في سورة هود ﴿فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب﴾ [الآية: ٧١] أي يولد له في حياتهما ولد يسمى يعقوب فيكون من ذريته عقب ونسل فكيف يؤمر بعد هذا بذبحه صغيراً.

ومما يؤيد ذلك أن «إسماعيل» أكبر من إسحاق باتفاق المسلمين وأهل الكتاب بل في نص كتابهم أن إسماعيل عليه السلام ولد لإبراهيم عليه السلام ست وثمانون سنة وولد إسحاق وعمر إبراهيم عليه الصلاة والسلام تسع وتسعون سنة وعندهم أن الله تبارك - وتعالى - أمر إبراهيم أن يذبح ابنه وحيداً، وفي نسخة أخرى يكره فأقحموا ههنا كذباً وبهتاناً إسحاق ولا يجوز هذا لأنه مخالف نص كتابهم وإنما أقحموا إسحاق لأنه أبوه وإسماعيل أبو العرب فحسدوهم فزادوا ذلك وحرفوا وحيدك بمعنى الذي ليس عندك غيره فإن إسماعيل كان وأمه في مكة وهو تأويل وتحريف باطل فإنه لا يقال وحيدك إلا لمن ليس له غيره، وقد روي عن بعض من أسلم من اليهود ما يشهد لهذا. فروي عن محمد بن كعب القرطبي أن عمر بن عبد العزيز سأل رجلاً من اليهود أسلم وحسن إسلامه أي ابني إبراهيم أمر بذبحه؟ فقال: إسماعيل ثم قال: يا أمير المؤمنين إن اليهود لتعلم ذلك ولكنهم يحسدونكم معشر العرب على أن يكون أباكم الذي كان من أمر الله - تعالى - بذبحه ويزعمون أنه إسحاق.

وقال الأصمعي سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح إسحاق كان أو إسماعيل فقال: «يا أصمعي أين ذهب عقلك متى كان إسحاق بمكة إنما كان إسماعيل بمكة وهو الذي بنى البيت مع أبيه». كما قال تعالى ﴿واذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل﴾ [البقرة: ١٢٧].

ومما يؤيد هذا أن إسماعيل أول أولاد إبراهيم والولد الأول له معزة ما ليس لمن بعده من الأولاد فالأمر بذبحه أبلغ في الابتلاء والاختبار.

وقد رد ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وابن كثير القول بأنه إسحاق فقال ابن القيم: «وإسماعيل هو الذبيح على القول الصواب عند علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم، وأما القول بأنه إسحاق فباطل بأكثر من عشرين وجهاً». وقال ابن كثير في الأقوال المروية أنه إسحاق: «وهذه الأقوال والله أعلم كلها مأخوذة عن كعب الأحبار فإنه لما أسلم في الدولة العمرية جعل يحدث عمر - رضي الله عنه - عن كتبه قديماً فربما استمع له عمر - رضي الله عنه - فترخص الناس في استماع ما عنده ونقلوا ما عنده غشياً وسمينها وليس لهذه الأمة والله أعلم حاجة إلى حرف واحد مما عنده».

راجع: تفسير الطبري (٧٧/٢٣) والطوسي (٤٧٤/٨) والبغوي والخازن (٢٦/٦) =

كل جمرة بسبع حصيات فجمر بين يديه أي أسرع فسميت جماراً، أو ذبحه على الصخرة التي بأصل الجبل بمنى.

١٠٦ - ﴿البلاء المبين﴾ الاختبار العظيم، أو النعمة البينة.

١٠٧ - ﴿بذبح﴾ كبش من غنم الدنيا «ح»، أو كبش نزل من الجنة وهو الذي قربه أحد ابني آدم فتقبل منه «ع»، أو كبش رعى في الجنة أربعين خريفاً، أو تيس من الأروى^(١) أهبط عليهما من ثبير^(٢) «ح» والذبح المذبوح وبالفتح^(٣) فعل الذبح ﴿عظيم﴾ لرعيه في الجنة «ع»، أو لأنه ذبح بحق «ح»، أو لأنه متقبل.

١٠٨ - ﴿وتركنا عليه في الآخرين﴾ الثناء الحسن، أو أن يقال ﴿سلام على إبراهيم﴾ [١٠٩].

وَلَقَدْ مَكَّنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١١٥﴾ وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١١٥﴾
وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْفَائِزِينَ ﴿١١٦﴾ وَءَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ ﴿١١٧﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ
الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٩﴾ سَلَّمْنَا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّا
كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢١﴾ إِنَّمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٢﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ إِيَّاسَ لَمِنَ
الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَأَنْتُمْ أَكْبَرُ أَمْ أَنْتُمْ خِلَافُ الْقَوْمِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢٤﴾ أَلَمْ تَكُنْ مِنْ
الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٥﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَكُنْتُمْ خِلَافُ الْقَوْمِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢٦﴾ فَكَذَّبُوهٗ فَآتَيْنَهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ

= والزمخشري (٥٣/٤) وابن الجوزي (٧٢/٧) والقرطبي (١٥/١٠٠) وابن كثير (٤/١٤) والشوكاني (٤/٤٠٣) والألوسي (٢٣/١٣٦) والقاسمي (١٤/٥٠٥٢) وزاد المعاد لابن القيم (١/٧١).

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٢٣/٨٦) وابن الجوزي (٧/٧٧) والأروى: جمع أروية وهي الأنثى من الوعل.

راجع: مختار الصحاح.

(٢) اسم جبل بمكة.

(٣) راجع: تفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٣٧٤).

الْمُخْلِصِينَ ﴿١٢٨﴾ وَتَرْكُنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٢٩﴾ سَلَّمَ عَلَى آلِ يَاسِينَ ﴿١٣٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي
الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣١﴾ إِنَّمُمْ مِّنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾

١٢٤ - ﴿إِلْيَاسَ﴾ إدريس «ع»، أو نبي من ولد هارون^(١) وجوز قوم أن يكون إلياس بن مضر.

١٢٥ - ﴿بَغْلًا﴾ ربا بلغة أزد شنوءة وسمع ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - رجلاً من أهل اليمن يسوم ناقة بمنى فقال من بعل هذه؟ أي ربهها، أو صنم اسمه بعل كانوا يعبدونه وبه سميت بعل بك، أو امرأة كانوا يعبدونها ﴿أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ أحسن من قيل له خالق، أو أحسن الصانعين لأن الناس يصنعون ولا يخلقون.

١٣٠ - ﴿إِلْيَاسِينَ﴾ جمع يدخل فيه جميع إلياسين، أو زاد في اسم إلياس لأنهم يغيرون الأسماء الأعجمية بالزيادة كميكال وميكائيل ﴿آلِ يَاسِينَ﴾^(٢) تسليم على آله دونه وأضافهم إليه تشريفاً له، أو هو إلياس ف قيل ياسين لمؤاخاة الفواصل كطور سيناء وطور سينين، أو دخلت للجمع فيكون داخلاً في جملتهم.

وَلِإِن لُّوطًا لِّمَنِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٣﴾ إِذْ بَخَّصَتْهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٣٤﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَايَةِ ﴿١٣٥﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخِرِينَ ﴿١٣٦﴾ وَإِنَّا لَنُؤْمِنُونَ عَلَيْهِمْ مُّصْبِحِينَ ﴿١٣٧﴾ وَإِنَّا لَآفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٣٨﴾

١٣٥ - ﴿الْغَايِرِينَ﴾ الهلكى، أو الباقيين من الهلكى/، أو الباقيين في [١٦٠/ب] عذاب الله، أو الماضين في العذاب.

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٩١/٢٣) وابن كثير (١٩/٤) ولم أجد القول الثالث فيما تيسر لي من كتب التفسير.

(٢) هذه قراءة نافع وابن عامر وقرأ الباقون بكسر الألف وسكون اللام. راجع تفسير الطبري (٩٤/٢٣) وابن الجوزي (٨٢/٧) والقرطبي (١١٨/١٥) والكشف (٢٢٧/٢).

وَأَنَّ يُؤْثِرَ لِمَنِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٩﴾ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿١٤٠﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٤١﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٤٢﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٤٣﴾ لَلِيتِ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٤٤﴾ فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٤٥﴾ وَأَبْنَيْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴿١٤٦﴾ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴿١٤٧﴾ فَتَأَمَّنُوا فَمَرَّغْنَهُمْ فِي جِنِّحِ ﴿١٤٨﴾

١٣٩ - ﴿يُونُس﴾ بعثه الله - تعالى - إلى نينوى من أرض الموصل بشاطئ دجلة.

١٤٠ - ﴿أَبَقَ﴾ فر، والآبق المار^(١) إلى حيث لا يعلم به وكان أنذرهم بالعذاب إن لم يؤمنوا وجعل علامته خروجه من بينهم فلما خرج جاءتهم ريح سوداء فخافوا فدعوا الله - تعالى - بأطفالهم وبهائمهم فصرف الله - تعالى - عنهم العذاب فخرج مكابداً لقومه مغاضباً لدين ربه فركب في سفينة موقرة فلما استثقلت خافوا الغرق لريح عصفت بهم «ع» أو لحوت عارضهم فقالوا فينا مذنب^(٢) لا ننجوا إلا بإلقائه فافترعوا فخرجت القرعة عليه فآلقوه فَأَمِنُوا.

١٤١ - ﴿فَسَاهَمَ﴾ قارع بالسهام ﴿الْمُدْحَضِينَ﴾ المقروعين، أو المغلوبين.
١٤٢ - ﴿مُلِيمٌ﴾ مسيء مذنب^(٣) «ع»، أو يلوم نفسه على ما صنع، أو يلام على ما صنع.

١٤٣ - ﴿الْمُسَبِّحِينَ﴾ المصلين «ع»، أو القائلين ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ﴾ الآية [الأنبياء: ٨٧]، أو العابدين، أو التائبين.

١٤٤ - ﴿إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ إلى القيامة فيصير بطن الحوت قبراً له والتقمه ضحى ولفظه عشية، أو بعد ثلاثة أيام، أو سبعة، أو أربعين^(٤).

(١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٤٢٦/٣) والطوسي (٤٨٤/٨) «الفار».

(٢)(٣) قال الألوسي في تفسيره (١٤٣/٢٣): «وما روي عن ابن عباس ومجاهد في تفسيره بالمسيء والمذنب فيان لحاصل المعنى وحسنات الأبرار سيئات المقربين».

(٤) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٨٨/٧) والقرطبي (١٢٣/١٥).

١٤٥ - ﴿بِالْعُرَاءِ﴾ بالساحل «ع» أو الأرض، أو موضع بأرض اليمن، أو الفضاء الذي لا يواريه نبت ولا شجر ﴿سَقِيمٌ﴾ كهيئة الصبي، أو الفرخ الذي ليس عليه ريش.

١٤٦ - ﴿مَنْ يَقْطِينُ﴾ القرع، أو كل شجرة ليس لها ساق تبقى من الشتاء إلى الصيف، أو كل شجرة لها ورق عريض، أو كل ما ينبسط على وجه الأرض من البطيخ والقثاء، أو شجرة سماها الله - تعالى - يقطيناً أظلمته.

١٤٧ - ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ﴾ بعد نبذ الحوت «ع» فكأنه أرسل إلى أمة بعد أمة أو أرسل إلى الأولين فآمنوا بشريعته ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾ أو للإيهام كأنه قال أرسلناه إلى أحد العديدين، أو هو على شك المخاطبين، أو معناه بل يزيدون^(١) «ع» فزادوا على ذلك عشرين ألفاً مأثور^(٢)، أو ثلاثين ألفاً «ع» أو بضعة وثلاثين ألفاً قاله الحكم^(٣)، أو بضعة وأربعين ألفاً، أو سبعين ألفاً.

فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبَّكَ الْأَبْنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴿١٤٩﴾ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿١٥٠﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَدَ اللَّهُ وَلِإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥٢﴾ أَصْطَفَى

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطوسي (٤٨٦/٨) والطبري (١٠٤/٢٣).

(٢) هذا حديث رواه الترمذي في سننه (٣٦٥/٥) التفسير) والطبري في تفسيره (١٠٤/٢٣) من طريق زهير بن محمد عن رجل عن أبي العالية عن أبي بن كعب قال: «سألت رسول الله ﷺ عن قول الله - تعالى - ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ قال عشرون ألفاً. قال الترمذي: «هذا حديث غريب».

وذكره ابن كثير في تفسيره (٢٢/٣) ونسبه إلى ابن أبي حاتم وقال في كتابه قصص الأنبياء (٣٨٨/١): «فلولا هذا الرجل المبهم لكان هذا الحديث فاصلاً في هذا الباب».

(٣) الحكم بن عبد الله بن إسحاق الأعرج البصري روى عن ابن عباس وابن عمر وعمران بن حصين وعنه خالد الحذاء وسعيد الجريري. وثقه أحمد وأبو زرعة وقال مرة فيه لين.

راجع: ميزان الاعتدال للذهبي (٥٧٦/١) وتهذيب التهذيب لابن حجر (٤٢٨/٢) والخلاصة للخزرجي (٨٩). وهذه المصادر لم تذكر تاريخ ولادته ولا وفاته.

الْبَنَاتِ عَلَى الْبَسِينِ ﴿١٥٦﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٥٨﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٥﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴿١٥٦﴾
فَأَتُوا بِكِتَابِكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٥٧﴾ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَالًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ
لَمُحْضَرُونَ ﴿١٥٨﴾ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٠﴾

١٥٦ - ﴿سُلْطَانٌ مُبِينٌ﴾ عذر بين، أو حجة واضحة، أو كتاب بين.

١٥٨ - ﴿بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَالًا﴾ إشراكهم الشياطين في عبادته، أو قول
يهود أصفهان إن الله صاهر الجن فكانت الملائكة من بينهم، أو الزنادقة قالوا
إن الله وإبليس أخوان فالخير والنور والحيوان النافع من خلق الله والظلمة والشر
والحيوان الضار من خلق الشيطان، أو قول المشركين الملائكة بنات الله فقال
أبو بكر - رضي الله تعالى عنه - فمن أمهاتهم؟ فقالوا^(١) بنات سروات الجن.
سموا جنة لاجتنانهم واستأثرهم كالجن، أو لأنهم على الجنان، أو بطن من
الملائكة يسمون الجنة^(٢) ﴿عَلِمَتِ الْجِنَّةُ﴾ الملائكة، أو الجن أن قاتل هذا
القول محضر، أو علمت الجن أن أنفسهم محضرة في النار، أو للحساب.

فَأَنذَرْتُكُمْ مَّا تَعْبُدُونَ ﴿١٦١﴾ مَّا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ﴿١٦٢﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿١٦٣﴾ وَمَا مَنَّا إِلَّا لَهُمْ مَقَامٌ
مَّعْلُومٌ ﴿١٦٤﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ ﴿١٦٥﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿١٦٦﴾ وَإِن كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴿١٦٧﴾ لَوْ أَنَّ عِندَنَا
ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦٨﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٩﴾ فَكْفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٧٠﴾

١٦١ - ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ﴾ أيها المشركون ﴿وما تعبدون﴾ من آلهتكم.

١٦٢ - ﴿بِفَاتِنِينَ﴾ بمضلين من تدعونه إلى عبادتها.

(١) في الأصل «فقال» والصواب ما أثبتته كما في تفسير الماوردي والطبري (١٠٨/٢٣) عن مجاهد.

وراجع: بقية الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٩١/٧) والمصدر السابق.

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (١٣٤/١٥).

١٦٣ - ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ﴾ إلا من سبق في العلم الأول أنه يصلها «ع»

[١/١٦١]

أو من/ أوجب الله أنه يصلها «ح»^(١).

١٦٤ - ﴿وَمَا مِثْلًا﴾ ملك إلا له في السماء ﴿مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾، أو كان يصلي

الرجال والنساء جميعاً حتى نزلت فتقدم الرجال وتأخر النساء^(٢).

١٦٥ - ﴿لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ الملائكة صفوف في السماء، أو في الصلاة،

أو حول العرش ينتظرون ما يؤمرون به، أو كان الناس يصلون متبدين فلما نزلت أمرهم الرسول ﷺ أن يصطفوا^(٣).

١٦٦ - ﴿الْمُسَبِّحُونَ﴾ المصلون، أو المنزهون الله عما أضافه إليه

المشركون فكيف يعبدوننا ونحن نعبد.

وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنصُورُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾

فَنُؤَلِّهِمْ هَوَاجِرَ جَبَلٍ ﴿١٧٤﴾ وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصَرُونَ ﴿١٧٥﴾ أَفَعِدَّائِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٧٦﴾ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ

فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٧٧﴾ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ حَتَّى جَاءَ جَبَلٍ ﴿١٧٨﴾ وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصَرُونَ ﴿١٧٩﴾ سُبْحَانَ

رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ

الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾

١٧٢ - ﴿لَهُمُ الْمَنصُورُونَ﴾ بالحجج، أو بأنهم سينصرون، قال الحسن -

رضي الله تعالى عنه - لم يقتل^(٤) من الرسل أصحاب الشرائع أحد قط نصروا

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (١٠٩/٢٣):

(٢) راجع: هذا السبب في تفسير القرطبي (١٣٧/١٥) وابن كثير (٢٣/٤) عن قتادة.

(٣) هذا السبب ذكره الماوردي في تفسيره (٤٣٠/٣) والقرطبي (١٣٨/١٥) عن أبي مالك والسيوطي في أسباب النزول (١٤٦) ونسبه إلى ابن المنذر عن ابن جريج.

(٤) في الأصل «يقل» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي والقرطبي (١٣٩/١٥) وهذا قول الطوسي في تفسيره (٤٩٢/٨) والزمخشري (٦٧/٤) عن الحسن بلفظ: «ما غلب نبي في حرب ولا قتل قط».

بالحجج في الدنيا وبالعذاب^(١) في الآخرة أو بالظفر إما بالإيمان، أو بالانتقام.

١٧٤ - ﴿حتى حين﴾ يوم بدر، أو فتح مكة، أو الموت أو القيامة منسوخة، أو محكمة^(٢).

١٧٥ - ﴿وأبصرهم﴾ أبصر ما ضيعوا من أمري فسيبصرون ما يحل بهم من عذابي أو أبصرهم وقت النصر فسوف يبصرون ما يحل بهم، أو أبصر حالهم بقلبك فسوف يبصرون ذلك في القيامة، أو أعلمهم فسوف يعلمون.

(١) في الأصل «بالعذر» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي.

(٢) راجع: تفسير ابن الجوزي (٩٤/٧) والقرطبي (١٣٩/١٥).



مكية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صَّ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ﴿١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّهِمْ وَشِقَاقٍ ﴿٢﴾ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ
فَنَادَوْا وَلَا تَجِئْ بِحُجَّتِنَا هَذِهِ هَذِهِ ﴿٣﴾

١ - ﴿ص﴾ اسم للقرآن، أو لله أقسم به «ع»، أو فواتح افتتح بها القرآن، أو حرف من هجاء أسماء الله - تعالى -، أو صدق الله، أو من المصاداة وهي المعارضة أي عارض القرآن بعملك^(١)، أو من المصاداة وهي الاتباع أي اتبع القرآن بعملك^(٢). ﴿ذِي الذِّكْرِ﴾ الشرف «ع»، أو البيان، أو التذكر، أو ذكر ما قبله من الكتب وجواب القسم. ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّهِمْ﴾ أو ﴿إِنْ ذَلِكَ لَحَقَّ تَخَاصُمِ أَهْلِ النَّارِ﴾ [٦٤]، أو حذف جوابه تفخيماً لتذهب النفس فيه كل مذهب، وتقدير المحذوف «لقد جاء بالحق»، أو «ما الأمر كما قالوا»^(٣).

٢ - ﴿عِزُّهُ وَشِقَاقُ﴾ حمية وفراق أو تعزز واختلاف أو أنفة وغداوة.

٣ - ﴿مِنْ قَرْنٍ﴾ من أمة والقرن: زمان مدته عشرون سنة، أو أربعون، أو

(١)(٢) في تفسير الماوردي (٤٣٣/٣) «بعلمك» في الموضعين والصواب ما في العز كما في تفسير الطبري (١١٧/٢٣) وابن الجوزي (٩٧/٧).

وراجع: تلك الأقوال فيهما والتعليق على تفسير «الم» البقرة.

(٣) راجع: هذه الأقوال في المصدرين السابقين.

ستون، أو سبعون، أو ثمانون، أو مائة، أو عشرون ومائة^(١) ﴿وَلَاتَ﴾ بمعنى لا، أو ليس ولا يعمل إلا في الحين خاصة أي ليس حين ملجأ، أو مغاث «ع»، أو زوال، أو فرار، والمناص: مصدر ناص ينوص والنوص والبوص التأخر وهو من الأضداد^(٢)، أو بالنون التأخر وبالباء التقدم كانوا إذا أحسوا في الحرب بفشل قال بعضهم لبعض مناص أي حملة واحدة ينجو فيها من ينجو ويهلك من يهلك فمعناه أنهم لما عاينوا الموت لم يستطيعوا فراراً من العذاب ولا رجوعاً إلى التوبة.

وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ﴿١﴾ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴿٢﴾ وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَنُوا وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهِتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ﴿٣﴾ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْلَاقٌ ﴿٤﴾ أَمْ نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدُوقُوا عَذَابِ ﴿٥﴾ أَمْ عَنْدهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَابِ ﴿٦﴾ أَمْ لَهُمْ مِثْلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴿٧﴾ جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْرَابِ ﴿٨﴾

٥ - ﴿اجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا﴾ لما أمرهم بكلمة التوحيد قالوا أيسع^(٣) لحاجتنا جميعاً إله واحد ﴿عُجَابٌ﴾ عجيب كطوال وطويل وقال الخليل: العجيب والطويل ماله مثل والعجاب والطوال مالا مثل له.

٦ - ﴿وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ﴾ الانطلاق الذهاب بسهولة ومنه طلاقة الوجه [١٦١/ب] ﴿وَالْمَلَأُ﴾ عقبه بن أبي معيط أو^(٤) أبو جهل/ أتى أبا طالب في مرضه شاكياً من

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٣٩١/٦) وابن عطية (١٢٩/٥).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٢١/٢٣) وابن الجوزي (١٠١/٧).

(٣) هكذا في تفسير العز والماوردي (٤٣٥/٣) وفي تفسير الطبري (١٢٤/٢٣) وابن الجوزي (١٠٣/٧) «أيسع».

(٤) في الأصل «و» بدون ألف وهذا يقتضي أن ما بعدها تابع لما قبلها ولكن في تفسير الماوردي =

الرسول ﷺ ثم انطلق من عنده حين يثس من كفه «ع» ﴿أَنْ امشُوا﴾ اتركوه واعبدوا آلهمكم، أو امضوا في أمركم في المعاندة واصبروا على عبادة آلهمكم تقول العرب امش على هذا الأمر أي امض عليه والزمه. ﴿إِنْ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ﴾ لما أسلم عمر وقوي به الإسلام قالوا: إن إسلامه وقوة الإسلام لشيء يراد وأن مفارقة محمد لدينه، أو خلافه إيانا إنما يريد به الرياسة علينا والتملك لنا.

٧ - ﴿الْمِلَّةُ الْآخِرَةُ﴾ النصرانية لأنها آخر الملل «ع»، أو فيما بين عيسى ومحمد، أو ملة^(١) قريش، أو ما سمعنا أنه يخرج ذلك في زماننا «ح» ﴿اخْتِلَاقٌ﴾ كذب اختلقه محمد.

٩ - ﴿خَزَائِنُ [رَحْمَةٍ] رَبِّكَ﴾ [مفاتيح]^(٢) رحمته، أو مفاتيح النبوة فيعطونها^(٣) من أرادوها ويمنعونها^(٤) ممن أرادوا.

١٠ - ﴿فَلْيُرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ﴾ في السماء «ع» أو الفضل والدين^(٥)، أو طرق السماء وأبوابها، أو فيعملوا^(٦) في أسباب القوة إن ظنوا أنها مانعة.

١١ - ﴿جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ﴾ يعني قريشاً، و«ما» صلة وقوله جند أي أتباع مقلدون لا عالم فيهم ﴿مَهْزُومٌ﴾ بَشْرُهُ بهزيمتهم وهو بمكة فكان تأويله يوم بدر ﴿مِنَ الْأَحْزَابِ﴾ أحزاب إبليس وتباعه، أو لأنهم تحزبوا على جحود ربهم وتكذيب رسله.

كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْنَادِ ﴿١٢﴾ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ

= (٣/٤٣٥) جعلهما قولين فنسب الأول إلى مجاهد والثاني إلى ابن عباس لذا زدت الألف.

(١) في الأصل «مكة و» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٣/٤٣٦) والطبري (٢٣/١٢٧) وابن الجوزي (٧/١٠٤).

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الطبري (٢٣/١٢٩) حتى يستقيم الكلام وهذا القول غير موجود في تفسير الماوردي.

(٣)(٤) في الأصل بحذف النون والصواب إثباتها كما سبق التنبيه على ذلك.

(٥) راجع: هذا القول في مجاز القرآن (٢/١٧٧) وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٣٧٧).

(٦) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٣/٤٣٦) والقرطبي (١٥/١٥٣) «فليعملوا».

الْأَحْزَابُ ﴿١٣﴾ إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِ ﴿١٤﴾ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهُمْ مِنْ فَوَاقٍ ﴿١٥﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٦﴾

١٢ - ﴿كَذَّبَتْ﴾ أُنْتُ لأن القوم تذكر وتؤنث، أو هو مذكر اللفظ ولا يجوز تأنيثه إلا أن يقع المعنى على القبيلة والعشيرة. ﴿الْأَوْتَادِ﴾ أي الكثير البنيان والبنيان يعبر عنه بالأوتاد، أو كانت له ملاعب من أوتاد يلعب له عليها «ع»، أو كان يعذب الناس بالأوتاد، أو أراد أن ثبوت ملكه وشدة قوته كثبوت ما شد بالأوتاد.

١٣ - ﴿وِثْمُودَ﴾ قيل عاد وِثْمُودُ أبناء عم بعث الله إلى ثمود صالحاً فآمنوا فمات صالح فارتدوا فأحياه الله - تعالى - وبعثه إليهم وأعلمهم أنه صالح فأكذبوه وقالوا: قد مات صالح فأت بآية إن كنت من الصادقين، فأتاهم الله - تعالى - بالناقة فكفروا وعقروها فأهلكوا «ع»، أو بعث إليهم صالح شاباً فدعاهم حتى صار شيخاً فعقروا الناقة ولم يؤمنوا حتى هلكوا ﴿وَقَوْمَ لُوطٍ﴾ لم يؤمنوا حتى هلكوا، وكانوا أربعمائة ألف بيت في كل بيت عشرة وما من نبي إلا يقوم معه طائفة من أمته إلا لوط فإنه يقوم وحده ﴿وَأَصْحَابَ الْاَيْكَةِ﴾ قوم شعيب والأيكة الغيضة «ع»، أو الملتف من النبع والسدر فأهلكوا بعداب يوم الظلة وأرسل إلى مدين فأخذتهم الصيحة.

١٥ - ﴿صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ النفخة الأولى ﴿فَوَاقٍ﴾ بالفتح من الإفاقة وبالضم^(١) فَوَاقِ الناقة وهو قدر ما بين الحلبتين من المدة، أو كلاهما بمعنى واحد أي مالها من تردد «ع»، أو حبس، أو رجوع إلى الدنيا «ح» أو رحمة «ع»، أو راحة، أو تأخير لسرعتها، أو ما لهم بعدها من إفاقة.

(١) قرأ حمزة والكسائي «فَوَاقٍ» بضم الفاء وقرأ الباقون بالفتح.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٢/٢٣١) وتفسير الطبري (٢٣/١٣٣) وابن الجوزي (٧/١٠٧) ورجح الطبري أنهما لغتان بمعنى واحد لأن المتقدمين مع اختلافهم في القراءة لم يفرقوا بينهما في المعنى.

١٦ - ﴿قَطْنَا﴾ نصيبنا من الجنة التي وعدتنا بها، أو حظنا من العذاب استهزاء منهم «ع»، أو رزقنا، أو أرنا منازلنا، أو عجل لنا في الدنيا كتابنا في الآخرة المذكور في قوله ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ [الحاقة: ١٩] قالوه [١/١٦٢] استهزاء وأصل القط القطع ومنه قط القلم وما رأيته قط أي قطع الدهر بيني وبينه فأطلق على النصيب والكتاب والرزق لِقَطُّه من غيره وهو في الكتاب أظهر استعمالاً والقط كل كتاب يتوثق به، أو مختص بما فيه عطية وصلة^(١).

أَصْبَرَ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادَّكَرَ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿١٧﴾ إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴿١٨﴾ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ ﴿١٩﴾ وَشَدَدْنَا مُلْكَكُمْ وَءَاتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ﴿٢٠﴾

١٧ - ﴿واذكر عبدنا داود﴾ فإننا نحسن إليك كما أحسنا إليه قبلك بصبره ﴿الأيدي﴾ القوة «ع»، أو النعمة في الطاعة والنصر في الحرب أو في العبادة والفقهاء في الدين كان يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر^(٢) ﴿أواب﴾ تواب، أو مسبح، أو الذي يؤوب إلى الطاعة ويرجع إليها، أو الذي يذكر ذنوبه في الخلاء فيستغفر منها.

٢٠ - ﴿وشددنا ملكه﴾ بالتأييد والنصر، أو بالجنود والهيبة قال قتادة: باثنين وثلاثين ألف حرس ﴿الحكمة﴾ النبوة، أو السنة أو العدل، أو العلم والفهم، أو الفضل والفتنة ﴿وفصل الخطاب﴾ علم القضاء والعدل فيه «ع»، أو تكليف المدعي البينة والمدعى عليه اليمين، أو «أما بعد» وهو أول من تكلم بها، أو البيان الكافي في كل غرض مقصود، أو الفصل بين الكلام الأول والكلام الثاني^(٣).

(١) راجع: هذه الأقوال في معنى «قطنا» في تفسير الطوسي (٥٠٢/٨) والقرطبي (١٥٧/١٥).

(٢) أي يصوم يوماً ويفطر يوماً كما جاء عن النبي ﷺ في حديث عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما وقد أخرجه مسلم في صحيحه (٨١٦/٢/صيام/٣٥) وذكره ابن الأثير في جامع الأصول (٣٢٩/٦) وزاد تخريجه من البخاري والنسائي وأبي داود الترمذي.

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٣٩/٢٣) وابن الجوزي (١١١/٧) ورجح الطبري أن الآية تعم هذه الأقوال لأنه لا دليل على التخصيص.

﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضَمِ إِذْ سَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ (٢١) إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴿٢٢﴾ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجَةً وَلِيَ نَجَّةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴿٢٣﴾ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجَّتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿٢٤﴾ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِندَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّثَابٍ ﴿٢٥﴾

٢١ - ﴿الْخَضَمِ﴾ يقع على الواحد والاثنين والجماعة لكونه مصدرًا ﴿تسوروا﴾ أتوه من أعلا سورة ﴿المحراب﴾ صدر المجلس ومنه محراب المسجد، أو مجلس الأشراف الذي يحارب عنه لشرف صاحبه، أو الغرفة. حدث داود نفسه أنه إن ابتلي اعتصم فليل له إنك ستبتلى وتعلم اليوم الذي تبلى فيه فخذ حذرَكَ فأخذ الزبور ودخل المحراب ومنع من الدخول عليه فبينما هو يقرأ الزبور إذ جاء طائر من أحسن ما يكون فدرج بين يديه فهم بأخذه فاستدرج حتى وقع في كوة المحراب فدنا ليأخذه فانقض فاطلع لينظره فأشرف على امرأة تغتسل فلما رآته غطت جسدها بشعرها وكان زوجها في الغزاة فكتب داود إلى أميرهم أن يجعل زوجها في حملة التابوت وكان حملة التابوت إما أن يفتح عليهم، أو يقتلوا فقدمه فيهم فقتل فخطب زوجته بعد عدتها فشرطت عليه إن ولدت غلاماً أن يكون الخليفة من بعده وكتبت عليه بذلك كتاباً فأشهدت فيه خمسين رجلاً من بني إسرائيل فلم يشعر بفتنتها حتى ولدت سليمان وشبَّ، وتسور الملكان المحراب «ع» ولم يكونا خصمين ولا بغى أحدهما على الآخر وإنما قالوا ذلك على الفرض والتقدير إن أذاك خصمان فقالا: كيت وكيت^(١).

(١) هذه القصة قد رواها الطبري في تفسيره (١٤٦/٢٣) عن ابن عباس والسدي والحسن ووهب بن منبه. كما رواها البغوي في تفسيره (٤٥/٦) عنهم وعن مقاتل والكلبي وكعب الأحبار مطولة ومختصرة وذكرها السيوطي في الدر المنثور (٣٠٠/٥) وزاد =

٢٢ - ﴿فَفَزَعُوا﴾ لتسورهم من غير باب، أو لإتيانهم في غير وقت جلوسه للنظر ﴿بالحق﴾ بالعدل ﴿تُشْطِطُ﴾ تمل، أو تجر، أو تسرف. مأخوذ من البعد شطت الدار بُعِدت، أو من الإفراط ﴿سواء الصراط﴾ أرشدنا إلى قصد الحق، أو عدل القضاء.

٢٣ - ﴿أخي﴾ صاحبي، أو على ديني ﴿نعجة﴾ ضرب النعجة مثلاً لداود، أو المرأة تسمى نعجة/ ﴿أكفليتها﴾ ضمها إليّ، أو أعطينها «ح» أو تحول عنها [١٦٢/ب] «ع» ﴿وعزّني في الخطاب﴾ قهرني في الخصومة، أو غلبني على حقي من عزّز أي من غلب سلب، أو إن تكلم كان أبين مني وإن بطش كان أشد مني

= نسبتها إلى ابن أبي شيبة في المصنف وابن أبي حاتم والحاكم وعبد بن حميد. ورواه الطبري والبغوي في تفسيريهما عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ مختصرة وذكرها السيوطي وزاد نسبتها إلى الحكيم الترمذي في نوادر الأصول وابن أبي حاتم بسند ضعيف.

وقال ابن كثير في تفسيره (٣١/٤): «قد ذكر المفسرون ها هنا قصة أكثرها مأخوذ من الإسرائيليات ولم يثبت فيها عن المعصوم حديث يجب اتباعه ولكن روى ابن أبي حاتم هنا حديثاً لا يصح سنده لأنه من رواية يزيد الرقاشي عن أنس - رضي الله عنه - ويزيد وإن كان من الصالحين لكنه ضعيف الحديث عند الأئمة فالأولى أن يقتصر على مجرد تلاوة هذه القصة وأن يرد علمها إلى الله عز وجل فإن القرآن حق وما تضمن فهو حق أيضاً».

وقال القاضي عياض في كتابه الشفاء (١٦٣/٢): «وأما قصة داود - عليه السلام - فلا يجب أن يلتفت إلى ما سطره فيه الإخباريون عن أهل الكتاب الذين بدلوا وغيروا ونقله بعض المفسرين ولم ينص الله على شيء من ذلك ولا ورد في حديث صحيح». وقد رد أكثر المفسرين هذه القصة بكاملها وبعضهم رد بعض تفاصيلها التي لا تليق بالأنبياء وتطعن في عصمتهم.

راجع: تفسير الطوسي (٥٠٧/٨) والزمخشري (٨١/٤) وابن عطية (٤٣٩/١٢) وابن الجوزي (١١٦/٧) والقرطبي (١٨٠/١٥) وأبي حيان (٣٩٣/٧) والبيضاوي (٣١٠/٢) والألوسي (١٨٥/٢٣).

وقد تحدث الدكتور أبو شهبة في كتابه «الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير» (٣٧٦) عن هذه القصة بالتفصيل فذكر الروايات الإسرائيلية التي قيلت فيها وناقشها سنداً ومتناً فأبطل ما جاء فيها ونقل كلام العلماء المحققين في ردها.

وإن دعا كان أكثر مني.

٢٤ - ﴿لقد ظلمك﴾ حكم عليه بالظلم بعد إقراره. وحذف ذكر الإقرار اكتفاء بفهم السامعين، أو تقديره إن كان الأمر كما تقول فقد ظلمك ﴿وقليل ما هم﴾ وقليل منهم من يبغى بعضهم على بعض «ع»، أو قليل من لا يبغى بعضهم على بعض و«ما» صلة مؤكدة أو بمعنى الذي تقديره: قليل الذين هم كذلك ﴿وظن داود﴾ علم ﴿فتناه﴾ اختبارناه «ع»، أو ابتليناه، أو شددنا عليه في التعبد قال قتادة: قضى نبي الله على نفسه ولم يفتن لذلك فلما تبين له الذنب استغفر ﴿فاستغفر ربه﴾ من ذنبه وهو سماعه من أحد الخصمين وقضاؤه له قبل أن يسمع من الآخر^(١)، أو أشبع نظره من امرأة أوريا^(٢) وهي تغتسل حتى علقت بقلبه، أو نيته أنه إن قُتل بعلمها تزوجها وأحسن الخلافة عليها «ح»، أو «إغراؤه زوجها ليستشهد»^(٣) قال علي بن أبي طالب - رضي الله تعالى عنه -: «لو سمعت رجلاً يذكر أن داود عليه الصلاة والسلام قارف من تلك المرأة محرماً لجلدته ستين ومائة لأن حد الناس ثمانون وحدود الأنبياء صلوات الله - تعالى - وسلامه عليهم ستون ومائة»^(٤). ﴿راكعاً﴾ عبّر بالركوع عن السجود مكث ساجداً أربعين يوماً حتى نبت المرعى من دموعه فغطى رأسه، ثم رفع رأسه وقد تقرح جبينه ومكث حيناً لا يشرب ماء إلا مزجه بدموعه وكان يدعو

(١) هذا هو أرجح الأقوال في سبب استغفاره والآية تحتمله وجائز أن يقع ذلك منه وليس مخالفاً بعصمة الأنبياء فهو من قبيل الخطأ حيث تسرع في إصدار الحكم للمدعي قبل أن يسمع قول المدعى عليه وإن كان الحكم في حقيقته صحيحاً لأن الله أقره عليه في هذه الآية والأنبياء لا يقرون على الخطأ.

أما الأقوال الثلاثة التي ذكرها العز بعده فهي باطلة لأنها مبنية على الروايات الإسرائيلية في قصة الخصمين التي سبق بيان بطلانها فما بني على باطل فهو باطل.

(٢) في الأصل «أوريا» بتقديم الراء على الواو والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٣/ ٤٤٣) والمصادر الأخرى التي ذكرت القصة.

(٣) ما بين الهالين ساقط في تفسير الماوردي.

(٤) راجع قول علي في تفسير ابن عطية (٤٣٩/١٢) والزمخشري (٨١/٤) وابن العربي (١٦٢٩/٤) والقرطبي (١٨١/١٥) والألوسي (١٨٥/٢٣) قال ابن العربي: «وهذا مما لا يصح عنه».

على الخطائين فلما أصاب الخطيئة كان لا يمر بواحد إلا قال: «اللهم اغفر للخطائين لعلك تغفر لي و^(١) لهم».

٢٥ - ﴿لِزُلْفَى﴾ كرامة، أو رحمة ﴿مَأْب﴾ مرجع.

يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴿٢٦﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿٢٧﴾ أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴿٢٨﴾ كَتَبَ أَرْزُلُهُ إِلَيْكَ مُبْرَكٌ لِّدَّبَرُوا ءَابَتِهِمْ وَلِيَسْذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿٢٩﴾

٢٦ - ﴿خليفة﴾ لله - تعالى - والخلافة: النبوة، أو ملكاً، أو خليفة لمن تقدمك ﴿ولا تتبع الهوى﴾ لا تمل مع من تهواه فتجور أو لا تحكم بما تهواه فتزل ﴿سبيل الله﴾ دينه، أو طاعته ﴿بما نسوا يوم الحساب﴾ تركهم العمل له، أو بإعراضهم عنه «ح».

وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَنَ نَّعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٣٠﴾ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِثَاتُ الْجِيَادُ ﴿٣١﴾ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿٣٢﴾ رُدُّوهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴿٣٣﴾

٣١ - ﴿الصَّافِثَاتُ﴾ الخيل وصفونها: قيامها، أو رفع إحدى اليدين على

(١) أضفت الواو هنا حتى يستقيم سياق الكلام ولعلها سقطت من الناسخ وفي تفسير الماوردي (٤٤٤/٣) «لعلك تغفر لي معهم» وما ذكره العز هنا في قوله «مكث ساجداً أربعين يوماً...» إلى آخر الآية تكملة للرواية الإسرائيلية في قصة الخصمين التي ذكرها وقد سبق التعليق عليها بأنها باطلة.

طرف الحافر حتى تقوم على ثلاث ﴿الجياد﴾ السراع لأنها تجود بالركض، أو الطوال الأعناق من الجيد وهو العنق، وطوله من صفة فرائتها.

٣٢ - ﴿حب الخير﴾ حب المال، أو حب الخيل، أو حب الدنيا ﴿أحببت حب الخير﴾ أثرت حب الخير، أو تقديره أحببت حباً الخير ثم أضافه فقال حب الخير ﴿ذَكَرَ رَبِّي﴾ ذكر الله - تعالى - «ع»، أو صلاة العصر سئل الرسول ﷺ عن الصلاة الوسطى فقال: هي صلاة العصر التي فرط فيها نبي الله سليمان - عليه الصلاة والسلام -^(١) ﴿توارت﴾ الشمس ﴿بالحجاب﴾ وهو جبل أخضر محيط بالدنيا، أو توارت الخيل بالحجاب والحجاب: الليل لستره ما فيه.

٣٣ - ﴿فطفق﴾ بسوقها وأعناقها من شدة حبه لها «ع»، أو ضرب/ عراقبيها وأعناقها لما شغلته عن الصلاة^(٢) «ح» وكانت نفلًا ولم تكن فرضاً إذ

(١) هذا الحديث ذكره الماوردي في تفسيره (٤٤٦/٣) من رواية الحارث عن علي كرم الله وجهه قال: سئل الرسول ﷺ عن الصلاة الوسطى... فذكر الحديث كما ذكره العز. وعلق عليه محقق تفسير الماوردي «خضر محمد خضر» بقوله «رواه الستة إلا ابن ماجه» وقد فتشت عن هذا الحديث في كتب الحديث والتفسير فلم أعثر عليه منسوباً إلى النبي ﷺ بهذا اللفظ وإنما ينسبونه إلى علي بن أبي طالب - رضي الله عنه موقوفاً عليه. كما رواه الطبري في تفسيره (١٥٥/٢٣) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٥/٣٠٩) وزاد نسبته إلى ابن المنذر عن علي - رضي الله تعالى عنه - موقوفاً عليه. ولعل المحقق اشتبه عليه بالحديث المروي في هذه الكتب عن النبي ﷺ في الصلاة الوسطى وإنها صلاة العصر ولم ينتبه إلى الزيادة التي وردت في لفظ الماوردي وهي: «التي فرط فيها نبي الله سليمان عليه السلام».

كما أن السيد بن عبد المقصود في تحقيقه لتفسير الماوردي خرّج هذا الحديث من تفسير الطبري والدر المنثور ولم يشر إلى أنه موقوف فيها. وراجع: تفسير الطوسي (٥١٢/٨) وابن الجوزي (١٢٩/٧).

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (١٥٦/٢٣) وابن الجوزي (١٣٢/٧) وابن كثير (٣٤/٤) والراجح القول الثاني كما وجهه المفسر وهو المناسب لسياق الآيات التي قبل هذه الآية والتي بعدها وحيث إنه فعل ذلك لله عوضه الله ريح خيراً وأسرع منها تجري بأمره رخاء حيث أصاب. وقد رجحه ابن الجوزي وابن كثير وتعقب الطبري حيث رجح القول الأول.

ترك الفرض عمداً فسوق. فعل ذلك تأديباً لنفسه والخييل مأكولة فلم يكن ذلك إتلافاً يَأْثَمُ به قاله الكلبي وكانت ألف فرس فعرقبت منها تسعمائة وبقي مائة فما في أيدي الناس من الخيل العتاق فمن نسل تلك المائة.

وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴿٣٤﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٣٥﴾ فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٣٦﴾ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَعَوَّاصٍ ﴿٣٧﴾ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٩﴾ وَإِنَّ لَكُمْ عِنْدَنَا لُزْفًا وَحَسَنَ مَقَابٍ ﴿٤٠﴾

٣٤ - ﴿فَتَنَّا سُلَيْمَانَ﴾ ابتليناه، أو عاقبناه بأنه قارب بعض نسائه في شيء من حيض، أو غيره، أو كانت له زوجة اسمها جرادة وكان بين أهلها وبين قوم خصومة فحكم بينهم بالحق ولكنه ودَّ أن الحق كان لأهلها فقبل له: سيصيبك بلاء فجعل لا يدري آياتيه البلاء من الأرض أم من السماء، أو احتجب ثلاثة أيام عن الناس فأوحى الله - تعالى - إليه أني لم أستخلفك لتحتجب عن عبادي ولكن لتقضي بينهم وتنصف مظلومهم من ظالمهم، أو غزا ملكاً وسبا ابنته وأحبها وهي معرضة عنه تذكر لأبيها لا تكلمه ولا تنظر إليه إلا شزراً ثم سأله أن يصنع لها تمثال على صورة أبيها ففعل فعظمته وسجدت له هي وجواربها وعبد في داره أربعين يوماً حتى فشا خبره في بني إسرائيل وعلم به سليمان فكسره ثم حرقه ثم ذراه في الريح، أو قال للشيطان: كيف تضلون الناس فقال: أعطني خاتمك حتى أخبرك فأعطاه خاتمه فألقاه في البحر حتى ذهب ملكه، أو قال والله لأطوفن على نسائي في هذه الليلة كلهن سيحملن بغلام يقاتل في سبيل الله - تعالى - ولم يَسْتَشِنْ فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة فولدت له شق إنسان^(١) ﴿وَأَلْقَيْنَا عَلَى

(١) الخمسة الأقوال الأولى التي ذكرها العز في معنى ابتلاء الله لسليمان عليه السلام استخلصها من روايات إسرائيلية مطولة ومختصرة رواها الطبري في تفسيره (١٥٧/٢٣) والبغوي (٥٦/٦) وذكرها ابن كثير في تفسيره (٣٦/٤) والألوسي (١٩٩/٢٣) والسيوطي في الدر المنثور (٣٠٩/٥) عن ابن عباس وقتادة ومجاهد والحسن =

كرسيه جسداً» وجعلنا في ملكه جسداً والكرسي المُلْك، أو ألقينا على سرير ملكه جسداً وهو جسد سليمان كان مريضاً ملقى على كرسيه، أو ولد له ولد فخاف عليه الجن فأودعه في السحاب يغذى في اليوم كالجمعة وفي الجمعة كالشهر فلم يشعر إلا وقد وقع على كرسيه ميتاً قاله الشعبي^(١)، أو جعل الله -

= وسعيد بن المسيب والسدي وفي رواية أخرى عن ابن عباس يقول فيها: أربع آيات من كتاب الله لم أدر ما هي حتى سألت كعب الأحبار فذكر منها هذه الآية ثم روى عنه تفسيرها مطولاً بنحو ما ذكره العز.

وقد تعقب ابن كثير هذه الروايات: «بأنها إسرائيلية متلقاة من أهل الكتاب وفيهم طائفة لا يعتقدون نبوة سليمان فالظاهر أنهم يكذبون عليه لذا كان فيها منكرات، ومن أنكروها ما جاء فيها أن الشيطان كان يأتي نساء سليمان فإن المشهور عن مجاهد وغير واحد من أئمة السلف أن ذلك الجني لم يسلط على نساء سليمان بل عصمهن الله عز وجل تشريفاً وتكريماً لنبه عليه السلام والله أعلم بالصواب».

قلت وقد اشتملت هذه الروايات على أقوال منكراً لا يليق نسبتها إلى الأنبياء لأنها تتنافى مع عصمة الله لهم وكونهم قدوة صالحة للناس يقتدون بهم فلو صح تشبه الشيطان بهم وتكلمه على لسانهم وتسلطه على نسايمهم لضعفت ثقة الناس بهم ونفروا منهم. وما ذكره الله - تعالى - بعد ذلك من تسخير الشياطين لسليمان عليه السلام يتنافى ذلك.

كما أنه اشتهر في هذه الروايات ذكر خاتم سليمان وبسط ملكه ونبوته به فلو كان ذلك صحيحاً لذكره الله في القرآن أو أشار إليه فكل هذا من وضع أهل الكتاب والزنادقة فلا يصح شيء منه فعلى العاقل ألا يصدق شيئاً من ذلك والأقرب في تفسير الآية ما ذكره العز في القول السادس ويؤيده ما ثبت في صحيح البخاري (الفتح/٦/٤٥٨/الأنبياء/٤٠) عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - عن النبي ﷺ قال: «قال سليمان بن داود: لأطوفن الليلة على سبعين امرأة تحمل كل امرأة فارساً يجاهد في سبيل الله. فقال له صاحبه: إن شاء الله فلم يقل ولم تحمل شيئاً إلا واحداً ساقطاً أحد شقيه فقال النبي ﷺ: لو قالها لجاهدوا في سبيل الله». قال شعيب وابن أبي الزناد «تسعين» وهو أصح.

وكذا رواه مسلم في صحيحه (٣/١٢٧٥/الإيمان/٥) من طرق عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - مرفوعاً.

وراجع: تفسير الطوسي (٨/٥١٤) والزمخشري (٤/٩٤) وأبي حيان (٧/٣٩٧) والشفاء للقاضي عياض (٢/١٦٧) والإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير لأبي شعبة (٣٨٤).

(١) راجع: تفسير الطوسي (٨/٥١٤) وابن الجوزي (٧/١٣٥) والقرطبي (١٥/٢٠١).

تعالى - ملكه في خاتمه وكان إذا أجنب، أو أتى الغائط دفعه لأوثق نسائه فدفعه إليها يوماً فجاء شيطان في صورته فأخذه منها واسمها جرادة، أو الأمانة. فجاء سليمان يطلبه فقالت: قد أخذته فأحسن سليمان، أو وضع الخاتم تحت فراشه فأخذه الشيطان من تحته، أو قال للشيطان: كيف تضلون الناس فقال: أعطني خاتمك حتى أخبرك فأعطاه الخاتم فجلس على كرسيه متشبهاً بصورته يقضي بغير الحق ويأتي نساء سليمان في الحيض أو منعه الله - تعالى - منهن فالجسد الشيطان الذي قعد على كرسيه واسمه صخر، أو آصف، أو حقيق، أو أسيد ثم وجد سليمان خاتمه في جوف سمكة بعد أربعين يوماً من زوال ملكه قيل: وجد الخاتم بعسقلان فمشى منها إلى بيت المقدس تواضعاً لله - تعالى - ثم ظفر بالشيطان فجعله في تحت رخام وشده بالنحاس وألقاه في البحر/ ^(١) ﴿ثم أناب﴾ تاب من [١٦٣/ب] ذنبه، أو رجع إلى ملكه، أو برىء من مرضه.

٣٥ - ﴿وَهَبْ لِي مَلَكًا﴾ سأل ذلك ليكون معجزة له ويستدل به على الرضا وقبول التوبة، أو ليقوى به على عصاته من الجن فسخرت له حينئذ الريح، أو ﴿لا ينبغي لأحد من بعدي﴾ في حياتي ^(٢) أن ينزعه مني كالجسد الذي جلس على كرسيه قيل: سأل ذلك بعد الفتنة فزاده الله - تعالى - الريح والشياطين بعدما ابتلي «ح».

٣٦ - ﴿فسخرنا﴾ ذللنا ﴿رخاء﴾ طيبة، أو سريعة، أو لينة أو مطيعة، أو

(١) هذه الأقوال التي ذكرها في معنى الجسد مستخلصة من الروايات السابقة التي علفت عليها بأنها أخبار إسرائيلية لا تصح.

(٢) الراجع حمل الآية على العموم في حياته وبعدها لأنه لا دليل على التخصيص بل قام الدليل على العموم بما رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إن عفريتاً من الجن تفلت عليّ البارحة - أو كلمة نحوها - ليقطع عليّ الصلاة فأمكنني الله منه. وأردت أن أربطه إلى سارية من سواري المسجد حتى تصبحوا وتنظروا إليه كلكم فذكرت قول أخي سليمان (رب هب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي) قال روح: فردّه خاسئاً.

راجع فتح الباري (٨/٤٥٦) / التفسير) وتفسير ابن كثير (٤/٣٧) وابن الجوزي (٧/١٣٨).

ليست بالعاصف المؤذية ولا بالعصيفة المعصرة «ح». ﴿أصاب﴾ أراد بلسان هجر^(١)، أو حيثما قصد من إصابة السهم الغرض المقصود.

٣٧ - ﴿كل بناء﴾ في البر ﴿وغواص﴾ في البحر على حليته وجواهره.

٣٨ - ﴿في الأصفاد﴾ السلاسل، أو الأغلال، أو الوثاق «ع»، ولم يكن يفعل ذلك إلا بكفارهم فإذا آمنوا أطلقهم ولم يسخرهم.

٣٩ - ﴿هذا عطاؤنا﴾ الملك الذي لا ينبغي لأحد والريح والشياطين ﴿فامن﴾ على الجن بالإطلاق، أو الإمساك في عملك من غير حرج عليك في ذلك، أو اعط من شئت من الناس وامنع من شئت منهم ﴿بغير حساب﴾ بغير تقدير فيما تعطي وتمنع، أو بغير حرج، أو لا تحاسب عليه في القيامة فما أنعم على أحد بنعمة إلا عليه فيها تبعة إلا سليمان، أو التقدير هذا عطاؤنا بغير حساب أي جزاء، أو قلة، أو هذا عطاؤنا إشارة إلى غير مذكور وهو أنه كان في ظهره ماء مائة وكان له ثلاثمائة حرة وسبعمائة سُرَّة فقليل له ﴿هذا عطاؤنا﴾ يعني القوة على الجماع ﴿فامن﴾ بجماع من شئت من نسائك ﴿أو أمسك﴾ بغير مؤاخذه فيمن جامعته أو تركت، أو بغير عدد محصور فيمن استبحت، أو نكحت وهذا خلاف الظاهر بغير دليل.

وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ يَنْصُبْ وَعَذَابِ ﴿٤١﴾ أَرْكُضْ بِرَجْلِكَ هَذَا مَغْسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴿٤٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَىٰ لِأُولَى الْأَلْبَابِ ﴿٤٣﴾ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُتْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِّعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٤٤﴾

٤١ - ﴿عبدنا أيوب﴾ من نسل يعقوب، أو لم يكن من نسله كان في زمنه وتزوج ابنته ليا بنت يعقوب وكانت أمه بنت لوط ﴿مسنى الشيطان﴾ بوسوسته

(١) هَجَرَ اسم قديم للأحساء واسم قرية بالمدينة. راجع معجم البلدان (٣٩٣/٥) والنهاية لابن الأثير (٢٤٦/٥).

وتذكيره ما كان فيه من نعمة وما صار إليه من بلية أو استأذن الشيطان ربه أن يسلمته على ماله فسلطه ثم على أهله وولده فسلطه ثم على جسده فسلطه ثم على قلبه فلم يسلمه فهذا مسه «ع»^(١) «يُنْصَبُ وَعَذَابُ» النصب الألم والعذاب السقم، أو النصب في جلده والعذاب في ماله، أو النصب العناء والعذاب البلاء.

٤٢ - ﴿هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾ هما عينان في الشام بأرض يقال لها الجابية اغتسل من إحداهما فأذهب الله - تعالى - ظاهر دائه وشرب من الأخرى فأذهب الله - تعالى - باطن دائه «ح»، أو اغتسل من إحداهما فبرأ وشرب من الأخرى فروي «مُغْتَسَلٌ» موضع الغسل، أو ما يغتسل به، ومرض سبع سنين وسبعة أشهر أو ثماني عشرة سنة مأثور^(٢).

٤٣ - ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ﴾ كانوا مرضى فبرئوا، أو غُيِّبَ فردوا، أو ماتوا عند الجمهور فرد الله - تعالى - عليه أهله وولده ومواشيه بأعيانهم لأنهم ماتوا قبل أجالهم ابتلاءً ووهب له من أولادهم مثلهم «ح»، أو ردوا عليه بأعيانهم ووهب له مثلهم/ من غيرهم، أو رد عليه ثوابهم في الجنة ووهبه مثلهم في الدنيا، أو [١/١٦٤]

(١) هذا معنى قول ابن عباس وقد ذكره القرطبي في تفسيره (٢٠٨/١٥) والسيوطي في الدر المنثور (٣١٥/٥) مطولاً ونسبه إلى أحمد في الزهد وابن أبي حاتم وابن عساكر. وهو من الأخبار الإسرائيلية التي لا تصح وقد نقل القرطبي عن ابن العربي مناقشة هذا القول والرد عليه وإبطاله.

(٢) هذا القول مأخوذ من حديث طويل رواه أنس - رضي الله تعالى عنه - عن النبي ﷺ في سبب بلاء أيوب عليه السلام وقيام امرأته به وكشف الله عنه البلاء بالمغتسل البارد والشراب وما أنعم به عليه من المال وقد أخرجه عنه الطبري في تفسيره (١٦٧/٢٣) وذكره ابن كثير (٣٩/٤) وابن حجر في فتح الباري (٤٢١/٦) والسيوطي في الدر المنثور (٢٣٠/٤) وزاد نسبه إلى ابن أبي الدنيا وأبي يعلى وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه.

وذكر ابن حجر تصحيح ابن حبان له ولكن ورد في فتح الباري «ثلاث عشرة سنة» بدل «ثماني عشرة سنة» و«ابن جريج» بدل «ابن جرير» وهذا مخالف للمصادر السابقة ولعله خطأ مطبعي. وقد سبق التعليق على قصة بلاء أيوب عليه السلام بالتفصيل في تفسير سورة الأنبياء الآية: ٨٣.

رد عليه أهله في الجنة وأصاب امرأته فجاءت بمثلهم في الدنيا، أو لم يرد عليه منهم أحداً وكانوا ثلاثة عشر ووهب له من أهمهم مثلهم فولدت ستة وعشرين ابناً قاله الضحاك ﴿رحمة منا﴾ نعمة ﴿وذكرى﴾ عبرة لذوي العقول.

٤٤ - ﴿ضغثاً﴾ عثكال النخل بشماريخه «ع»، أو الأثل، أو السنبل أو الشمام اليابس، أو الشجر الرطب، أو حزمة من حشيش، أو ملء الكف من الحشيش أو الشجر، أو الشماريخ^(١) وذلك خاص لأيوب - عليه الصلاة والسلام - أو يعم هذه الأمة، لقي إبليس زوجة أيوب في صورة طبيب فدعته إلى مداواته فقال: أداويه على أنه إذا برىء قال: أنت شفيتني لا أريد جزاء سواه قالت: نعم فأشارت على أيوب بذلك فحلف ليضربنها «ع»، أو أتته بزيادة على عاداتها من الخبز فخاف خيانتها فحلف ليضربنها، أو أغواها الشيطان على أن تحمل أيوب على أن يذبح له سبخلاً^(٢) ليبرأ بها فحلف ليجلدنها فلما برأ وعلم الله - تعالى - إيمانها أمره أن يضربها بالضغث رفقا بها وبرأ. وكان بلاؤه اختباراً لرفع درجته وزيادة ثوابه أو عقوبة على أنه دخل على بعض الجبابرة فرأى منكراً فسكت عنه، أو لأنه ذبح شاة فأكلها وجاره جائع لم يطعمه ﴿أواب﴾ راجع إلى ربه.

وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ﴿٤٥﴾ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴿٤٦﴾ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ﴿٤٧﴾ وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ﴿٤٨﴾

٤٥ - ﴿الأيدي﴾ القوة على العبادة ﴿والأبصار﴾ الفقه في الدين، أو الأيدي القوة في أمر الله - تعالى - والأبصار العلم بكتابه أو الأيدي النعم والأبصار العقول، أو الأيدي قوة أبدانهم والأبصار قوة أديانهم، أو الأيدي العمل

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (١٦٨/٢٣).

(٢) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٤٥٤/٣) وابن الجوزي (١٤٤/٧) «سخله».

وفي مختار الصحاح وتجمع على «سخل وسخال».

والأبصار العلم قيل: لم يذكر معهم إسماعيل لأنه لم يبتل^(١) وابتلي إبراهيم بالنار وإسحاق بالذبح ويعقوب بذهاب البصر^(٢).

٤٦ - ﴿أَخْلَصْنَاهُمْ﴾ نزعنا ذكر الدنيا وحبها من قلوبهم وأخلصناهم بحب الآخرة وذكرها، أو اصطفيناهم بأفضل ما في الآخرة وأعطيناهم إياه، أو أخلصناهم بخالصة الكتب المنزلة التي فيها ذكر الآخرة ماثور، أو أخلصناهم بالنبوة وذكر الدار الآخرة، أو أخلصناهم من العاهات والآفات وجعلناهم ذاكرين للدار الآخرة.

هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ ﴿٤٩﴾ جَنَّاتٍ عَدْنٍ مِّنْهُنَّ لَهُمُ الْآبُوتُ ﴿٥٠﴾ مُتَّكِئِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَكَهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ﴿٥١﴾ وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الْآرَابِ ﴿٥٢﴾ هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٥٣﴾ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَكُمْ مِنْ نَفَادٍ ﴿٥٤﴾

٥٢ - ﴿آرَابٍ﴾ أمثال، أو أقران، أو متواخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن، أو مستويات الأسنان بنات ثلاث وثلاثين، أو أتراب أزواجهن خلقن على مقاديرهم والترب اللذة مأخوذ من اللعب بالتراب^(٣).

هَذَا وَإِنَّ لِلطَّالِعِينَ لَشَرَّ مَآبٍ ﴿٥٥﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَنَسَ الْإِهَادُ ﴿٥٦﴾ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَعَسَاقُ ﴿٥٧﴾ وَآخِرٌ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴿٥٨﴾ هَذَا فَوْجٌ مُّقْنَحٌ مَّعَكُمْ لَا مَرْجَأَ بِهِمْ أَنْتُمْ صَالُوا النَّارِ ﴿٥٩﴾ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْجَأَ بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمُّوهُ لَنَا فَنَسَ الْفَرَارُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ﴿٦١﴾ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِّنَ

(١) في الأصل «لم يبتلي» والصواب حذف حرف العلة من آخره لأنه مجزوم بـ «لم» كما أثبتته من تفسير الماوردي (٤٥٥/٣).

(٢) هذا القول نسبة الماوردي في تفسيره (٤٥٥/٣) إلى مقاتل وذكره ابن الجوزي في تفسيره (١٤٦/٧) بدون نسبة وقد تقدّم في التعليق على الآية: ١٠٥ الصفات ترجيح أنّ الذبيح إسماعيل فيكون هو المبتلى لا إسحاق كما في هذا القول.

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطوسي (٥٢٤/٨).

الْأَشْرَارِ ﴿٦٦﴾ اتَّخَذْتَهُمْ سَخِرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْبَصَرُ ﴿٦٧﴾ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ﴿٦٨﴾

٥٧ - ﴿فليذوقوه﴾ منه حميم ومنه غساق، أو تقديره هذا حميم وغساق فليذوقوه ﴿غساق﴾ البارد الزمهرير «ع»، أو قيح يسيل من جلودهم، أو دموع تسيل من أعينهم، أو عين تسيل في جهنم لها حُمَةٌ كُلُّ ذِي حُمَةٍ من حية أو عقرب، أو الممتن مأثور^(١). أو السواد والظلمة ضد ما يراد من صفاء الشراب ورقته وهو بلغة الترك أو عربي من الغسق وهو الظلمة، أو من غسقت القرحة [١٦٤/ب] إذا خرجت/.

٥٨ - ﴿وَأُخْرُ مِنْ﴾^(٢) شكل العذاب أنواع، أو من شكل عذاب الدنيا في الآخرة لم تر في الدنيا «ح»، أو الزمهرير ﴿أزواج﴾ أنواع، أو ألوان أو مجموعة.

٥٩ - ٦١ - ﴿فُوجٌ﴾ يدخلونها قوم بعد قوم فالفوج الأول بنو إبليس والثاني بنو آدم «ح»، أو كلاهما بنو آدم الأول الرؤساء والثاني الأتباع أو الأول قادة المشركين ومطعموهم بيدر والثاني أتباعهم بيدر يقول الله - تعالى - للـفوج الأول عند دخول الفوج الثاني ﴿هذا فُوجٌ مقتحمٌ معكم﴾ فيقولون ﴿لا مرحباً بهم﴾ فيقول الفوج الثاني بل أنتم ﴿لا مرحباً بكم﴾ أو قالت الملائكة لبني

(١) هذا معنى حديث رواه الترمذي في سننه (٤/٧٠٦/٤) والإمام أحمد في مسنده (٣/٢٨، ٨٣) والطبري في تفسيره (٢٣/١٧٨) عن أبي سعيد الخدري - رضي الله تعالى عنه - وقال الترمذي: «هذا حديث إنما نعرفه من حديث رشدين بن سعد وفي رشدين مقال وقد تكلم فيه من قَبْل حفظه». وذكره السيوطي في الدر المنثور (٥/٣١٨) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في البعث والنشور.

(٢) بضم الهمزة على الجمع وقد قرأ بها أبو عمرو وقرأ الباقون «آخر» بالافراد. راجع: التيسير للداني (١٨٨) وتفسير القرطبي (١٥/٢٢٢).

إبليس ﴿هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ﴾ إشارة إلى بني آدم لما أدخلوا عليهم فقال بنو إبليس لا مرحباً بهم فقال بنو آدم بل أنتم لا مرحباً بكم ﴿قَدِمْتُمُوهُ﴾ شرعتموه وجعلتم لنا إليه قدماً، أو قدمتم لنا هذا العذاب بإضلالنا عن الهدى، أو قدمتم لنا الكفر، الموجب لعذاب النار ﴿فَبِئْسَ الْقَرَارُ﴾ بئس الدار النار. ﴿مَنْ قَدِمَ لَنَا هَذَا﴾ من سنه وشرعه، أو من زينه ﴿مَرْحَباً﴾ المرحب والرحب السعة ومنه الرحبة لسعتها معناه لا اتسعت لكم أماكنكم.

٦٢ - ﴿مَا لَنَا لَا نَرَى﴾ يقوله أبو جهل وأتباعه ﴿رَجَالاً كُنَّا نَعُدُّهُمْ﴾ عماراً وصهيياً وبلالاً وابن مسعود.

٦٣ - ﴿سَخِرِيَا﴾ من الهزؤ وبالضم من التسخير^(١) ﴿زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ﴾ يعني أهم معنا في النار أم زاغت عنهم أبصارنا فلا نراهم ولا نعلم مكانهم وإن كانوا معنا في النار وقال الحسن - رضي الله تعالى عنه - : كلا قد فعلوا اتخذوهم سخرياً وزاغت عنهم أبصارهم حقيرة لهم^(٢).

قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ وَمَا مِنِّ إِلَهِ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٥﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿١٦﴾ قُلْ هُوَ نَبِيُّ عَظِيمٍ ﴿١٧﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿١٨﴾ مَا كَانَ لِي مِنِّ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْصِمُونَ ﴿١٩﴾ إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٠﴾

٦٧ - ﴿هُوَ نَبَأٌ﴾ القيامة لأن الله - تعالى - أنبأ بها في كتابه، أو القرآن لأنه أنبأنا به فعرفناه، أو أنبأ به عن الأولين^(٣) ﴿عَظِيمٌ﴾ زواجه وأوامره أو عظيم قدره كثير نفعه.

(١) راجع: مجاز القرآن لأبي عبيدة (١٨٧/٢) وتفسير الطبري (١٨١/٢٣) والطوسي (٨/٥٢٨).

(٢) راجع: تفسير الزمخشري (١٠٣/٤).

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الزمخشري (١٠٤/٤) وابن الجوزي (١٥٤/٧).

٦٩ - ﴿بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى﴾ الملائكة ﴿يَخْتَصِمُونَ﴾ قولهم ﴿أَنْجَعِلْ فِيهَا مِنْ يَفْسِدَ فِيهَا﴾ [البقرة: ٣٠] «ع»، أو قال الرسول ﷺ سألني ربي فقال يا محمد «فيم يختصم الملاء الأعلى قلت في الكفارات والدرجات قال وما الكفارات قلت المشي على الأقدام إلى الجماعات وإسباغ الوضوء في السبرات^(١) والتعقيب في المساجد انتظار الصلوات قال وما الدرجات قلت إفشاء السلام وإطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام^(٢)».

إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ﴿٧١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٧٢﴾ فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٧٣﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿٧٥﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿٧٦﴾ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ لعَذَابَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٧٨﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٧٩﴾ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٨٠﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٨١﴾ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ ﴿٨٣﴾ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ أَقُولُ ﴿٨٤﴾ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبَعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٥﴾

٧٥ - ﴿بِإِدِي﴾ بقوتي، أو قدرتي، أو توليت خلقه بنفسي، أو خلقته

(١) جمع سَبْرَة بسكون الباء وهي: شدة البرد.

راجع: النهاية لابن الأثير (٣٣٣/٢).

(٢) هذا مختصر من حديث طويل رواه الإمام أحمد في مسنده (٣٦٨/١)، (٢٤٣/٥)، (٣٨٧) والترمذي في سننه (٣٦٦/٥) التفسير عن ابن عباس ومعاذ بن جبل - رضي الله عنهما - وقال عن حديث معاذ هذا حديث حسن صحيح ورواه عبد الرزاق في تفسيره (٢ - ١٦٩) عن ابن عباس وذكره ابن كثير في تفسيره (٤٣/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٣١٩/٥) عن هؤلاء وآخرين من الصحابة مختصراً ومطولاً. وليس هذا =

بيدي صفة ليست بجارحة^(١) ﴿استكبرت﴾ عن الطاعة أم تعاليت عن السجود.
 ٨٤ - ﴿فالحق﴾ أنا وأقول الحق، أو الحق مني والحق قولي، أو أقول حقاً حقاً لأملأن جهنم^(٢) «ح».

قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴿٨١﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَنَعْلَمَنَّ نَبَاهُ
 بَعْدَ حِينٍ ﴿٨٨﴾

٨٦ - ﴿ما أسألكم﴾ على طاعة الله، أو على القرآن أجراً ﴿المتكلفين﴾ للقرآن من تلقاء نفسي، أو لأن أمركم بما لم أؤمر به، أو ما أنا بمكلفكم الأجر.

٨٨ - ﴿نبأه﴾ نبأ القرآن أنه حق، أو محمد ﷺ أنه رسول، أو الوعيد أنه صدق ﴿بعد حين﴾ بعد الموت، أو يوم بدر، أو القيامة^(٣).

= الاختصاص الوارد في الحديث هو الاختصاص الذي في القرآن لأنه قد فسر بما في الحديث واختصاص القرآن فسر بما جاء بعده في قوله تعالى ﴿إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرأ من طين﴾ الآيات فعلى هذا يكون الراجح القول الأول وهو قول جمهور المفسرين.

راجع: تفسير ابن الجوزي (١٥٥/٧).

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٢٢٨/١٥) والقول الأخير ليس موجوداً في تفسير الماوردي (٤٥٩/٣) حيث قال في تفسير «يدي» ثلاثة أوجه فذكر الثلاثة الأولى فتبين من هذا أن القول الرابع من إضافة العز والصحيح في تفسير الآية الذي عليه أهل السنة والجماعة إثبات اليدين لله كما أثبتها لنفسه من غير تمثيل ولا تشبيه كما قال تعالى ﴿ليس كمثل شيء وهو السميع البصير﴾ [الشورى: ١١] وفي تشبيه اليدين هنا رد على من تأولهما بغير ذلك كالقدرة والنعمة.

(٢) ذكر العز في تفسير هذه الآية ثلاثة أوجه فالأول على قراءة من قرأ برفع «الحق» الأولى ونصب الثانية، وقد قرأ بها حمزة وعاصم والثاني على قراءة من قرأ برفعهما والثالث على قراءة من قرأ بنصبهما وهي قراءة بقية السبعة فالقراءة الأولى والثالثة سبعيتان.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات لمكي (٢٣٤/٢) وتفسير الطبري (١٨٧/٢٣) وابن الجوزي (١٥٨/٧) ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٣٤٢/٤).

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٨٨/٢٣).

سُورَةُ الزَّمَرِ

[١/١٦٥] مكية، أو إلا آيتين مدنية (الله نزل / أحسن الحديث): [٢٣].

و ﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا﴾ «ع»، أو إلا سبع آيات ﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا﴾: [٥٣] إلى آخر السبع.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴿٣﴾

١ - ﴿العزیز﴾ في ملكه ﴿الحکیم﴾ في أمره، أو العزیز في نعمته الحکیم في عدله.

٢ - ﴿مُخْلِصًا﴾ للتوحيد، أو للنية لوجهه ﴿الدِّينُ﴾ الطاعة، أو العبادة.

٣ - ﴿الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ شهادة أن لا إله إلا الله، أو الإسلام «ح»، أو ما لا رياء فيه من الطاعات. ﴿ما نعبدهم﴾ قالته قريش في أوثانها وقاله من عبد الملائكة وعزيراً وعيسى ﴿زُلْفَى﴾ منزلة، أو قرباً، أو الشفاعة ها هنا^(١).

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٩٢/٢٣) وابن الجوزي (١٦٢/٧).

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ
وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّورُ ﴿٦﴾
خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَانزَلَ لَكُمْ مِنْ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةً ۚ أَزْوَاجٌ
يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ۚ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ
الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴿٦﴾

٥ - ﴿يُكَوِّرُ اللَّيْلَ﴾ يحمل كل واحد منهما على الآخر «ع»، أو يغشي الليل على النهار فيذهب ضوءه ويغشي النهار على الليل فيذهب ظلمته، أو يرد نقصان كل واحد منهما في زيادة الآخر.

٦ - ﴿نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ آدم ﴿زَوْجَهَا﴾ حواء خلقها من ضلع آدم السفلي، أو خلقها من مثل ما خلقه منه ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ﴾ جعل «ح» أو أنزلها بعد أن خلقها في الجنة ﴿ثَمَنِيَّةً أَزْوَاجٌ﴾ المذكورة في سورة الأنعام^(١) ﴿خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ﴾ نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاماً ثم لحماً، أو خلقاً في بطون أمهات بعد خلق في ظهر آبائكم قاله ابن زيد^(٢) ﴿ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ﴾ ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة «ع»، أو ظلمة صلب الرجل وظلمة بطن المرأة وظلمة الرحم.

إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُمْ عَلِيمٌ

(١) يقصد قوله تعالى: ﴿ثَمَنِيَّةً أَزْوَاجٌ﴾ الضأن اثنتين ومن المعز اثنتين... الآية (الأنعام: ١٤٣ - ١٤٤).

(٢) هذا ليس قول ابن زيد وإنما هو قول الماوردي (٤٦١/٣) بعد أن ذكر وجهين في معنى الآية قال ويحتمل ثالثاً فذكره وقد نسب القرطبي في تفسيره (٢٣٦/١٥) إليه أما قول ابن زيد فرواه الطبري في تفسيره (١٩٥/٢٣) بقوله: «خلقاً في البطون بعد الخلق الأول الذي خلقهم في ظهر آدم». وذكره عنه ابن الجوزي في تفسيره (١٦٣/٧) والقرطبي ونسبه الماوردي إلى السدي.

بَذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً
مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّیُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ
قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴿٨﴾

٨ - ﴿منيباً﴾ مخلصاً له، أو مستغيثاً به، أو مقبلاً عليه ﴿نعمة منه﴾ ترك
الدعاء، أو عافية نسي الضر، والتحويل العطية من هبة، أو منحة.

أَمَّنْ هُوَ قَنِيتُ ءَانَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي
الَّذِينَ يَعْمَلُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٩﴾

٩ - ﴿قانت﴾ مطيع، أو خاشع في الصلاة، أو قائم فيها، أو داع لربه ﴿آناء
الليل﴾ جوف الليل «ع»، أو ساعاته «ح»، أو ما بين المغرب والعشاء. ﴿رحمة
ربه﴾ نعيم الجنة. نزلت في الرسول ﷺ، أو في أبي بكر وعمر - رضي الله تعالى
عنهما - «ع»، أو عثمان بن عفان، أو عمار وصهيب وأبي ذر وابن مسعود، أو
مرسلة^(١) فيمن هذا حاله ﴿أمن﴾ فجوابه كمن ليس كذلك، أو كمن جعل الله
أنداداً. ومن جعل له نداء فمعناه: يا من هو قانت^(٢) ﴿قل هل يستوي الذين
يعلمون﴾ الذين يعلمون هذا فيعملون له والذين لا يعلمونه ولا يعملون به، أو
الذين يعلمون أنهم ملاقو ربهم والذين لا يعلمون المشركون الذين جعلوا الله
أنداداً، أو الذين يعلمون نحن والذين لا يعلمون هم المرتابون في هذه الدنيا.

قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (١٦٦/٧) والقرطبي (٢٣٩/١٥).

(٢) هذا التفسير على قراءة «أمن» بتخفيف الميم وقد قرأ بها نافع وابن كثير وحزمة وقرأ
الباقون بالتشديد على إدغام ميم «أم» الاستفهامية في ميم «من» كما فسرها في القولين
الأولين.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات لمكي (٢٣٧/٢) والمصدرين السابقين.

وَأَسِعَةً إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١١﴾ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ
الَّذِينَ ﴿١٢﴾ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٣﴾

١٠ - ﴿حسنة﴾ في الآخرة وهي الجنة، أو في الدنيا زيادة على ثواب الآخرة وهو ما رزقهم من خير الدنيا، أو العافية والصحة أو طاعة الله في الدنيا وجنته في الآخرة «ح»، أو الظفر والغنيمة. ﴿وأرض الله﴾ أرض الجنة، أو أرض الهجرة ﴿بغير حساب﴾ بغير من ولا تباعة^(١) أو لا يحسب عليهم^(٢) ثواب عملهم فقط ولكن يزدادون على ذلك، أو يعطونه جزافاً غير مقدر أو واسعاً بغير ضيق/ قال علي - رضي الله تعالى عنه - كل أجر يكال كيلاً ويوزن وزناً إلا أجر [١٦٥/ب] الصابرين فإنه يحصى لهم حثواً.

قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لِمُ دِينِي ﴿١٤﴾ فَاعْبُدُوا مَا
شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ
الْخَسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١٥﴾ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ
عِبَادَهُ يَعْْبَادُونَ فَاتَّقُونِ ﴿١٦﴾

١٥ - ﴿خسروا أنفسهم﴾ بهلاك النار وخسروا أهلهم بأن لا يجدوا في النار أهلاً وقد كان لهم في الدنيا أهل، أو خسروا أنفسهم بما حرموا من الجنة وأهلهم: الحور العين الذين أعدوا لهم في الجنة «ح».

وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادَ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ
الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿١٨﴾ أَفَمَنْ

(١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٤٦٤/٣) والقرطبي (٢٤١/١٥) «متابعة».

(٢) في تفسير الماوردي «لهم».

حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ﴿١٦﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ أَنْقَرَتْهُمْ لَهُمْ عُرْفٌ مِّنْ فَوْقَهَا عُرْفٌ مَّيْنَةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ ﴿٢٠﴾

١٧ - ﴿الطاغوت﴾ الشيطان، أو الأوثان أعجمي كهاروت وماروت أو عربي من الطغيان ﴿وأنابوا إلى الله﴾ أقبلوا عليه أو استقاموا إليه. ﴿البشرى﴾ الجنة، أو بشارة الملائكة للمؤمنين.

١٨ - ﴿الْقَوْلُ﴾ كتاب الله، أو لم يأتهم كتاب الله ولكنهم استمعوا أقوال الأمم. قاله ابن زيد ﴿أحسنه﴾ طاعة الله، أو لا إله إلا الله، أو أحسن ما أمروا به، أو إذا سمعوا قول المشركين وقول المسلمين اتبعوا أحسنه وهو الإسلام، أو يسمع حديث الرجل فيحدث بأحسنه ويمسك عن سواه فلا يحدث به ﴿ع﴾ قال ابن زيد نزلت في زيد بن عمرو بن نفيل وأبي ذر وسلمان اجتنبوا الطاغوت في الجاهلية واتبعوا أحسن ما صار من القول إليهم^(١).

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطْلًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٢١﴾ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ قَوْلٌ لِّلْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ مِّن ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٢﴾

٢٢ - ﴿شرح الله صدره﴾ وسعه للإسلام حتى ثبت فيه أو شرحه بفرحه وطمانينته إليه ﴿نور من ربه﴾ هدى، أو كتاب الله يأخذ به وينتهي إليه نزلت في

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢٣/٢٠٧) وذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٤٨) والواحدي في الأسباب (٣٨٨) والسيوطي في الدر المنثور (٥/٣٢٤) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم عن ابن زيد عن أبيه زيد بن أسلم.

والصحيح حمل الآية على العموم فتشملهم وغيرهم ممن اجتنب الطاغوت وأناب إلى الله لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما قرره علماء أصول الفقه.

الرسول ﷺ، أو في عمر، أو في عمار بن ياسر تقديره: أفمن شرح الله صدره كمن طبع على قلبه ﴿فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ﴾ القاسية قلوبهم قيل: أبو جهل وأتباعه من قريش^(١).

اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي نَقْشِرُهُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٣﴾

٢٣ - ﴿متشابهاً﴾ في نوره وصدقه وعدله، أو متشابه الآي والحروف ﴿مثنائي﴾ لأنه ثنى فيه القضاء، أو قصص الأنبياء، أو ذكر الجنة والنار، أو الآية بعد الآية والسورة بعد السورة، أو ثنى تلاوته فلا يُمل لحسنه، أو يفسر بعضه بعضاً ويرد بعضه على بعض «ع» أو المثنائي اسم لأواخر الآي والقرآن اسم جميعه والسورة اسم كل قطعة منه والآية اسم كل فصل من السورة ﴿نقشعر﴾ من وعيده وتلين من وعده، أو نقشعر من الخوف وتلين من الرجاء «ع»، أو نقشعر من إعظامه وتلين القلوب عند تلاوته.

أَفَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٢٤﴾ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَنْتَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾ فَاذْقَهُمْ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾

٢٤ - ﴿يتقي بوجهه﴾ تبدأ النار بوجهه إذا دخلها، أو يسحب على وجهه

(١) راجع: هذا السبب في تفسير ابن الجوزي (١٧٤/٧) والقرطبي (٢٤٧/١٥) والصحيح حمل الآية على العموم فيهم وغيرهم لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما سبق التنبيه عليه.

إليها^(١).٢٥ - ﴿من حيث لا يشعرون﴾ فجأة، أو من مأمهم^(٢).

وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَنْذَكُرُونَ ﴿٢٧﴾ قُرْءَانَا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَنْفَقُونَ ﴿٢٨﴾ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾ إِنَّكَ مِيتٌ وَإِنَّهُمْ مَمِيتُونَ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخَصِّصُونَ ﴿٣١﴾

٢٨ - ﴿عِوَجٍ﴾ لبس، أو اختلاف، أو شك.

٢٩ - ﴿مُتَشَاكِسُونَ﴾ متنازعون، أو مختلفون، أو متعاسرون، أو متضايقون. رجل شكس أي ضيق الصدر، أو متظالمون؛ شكسني مالي أي ظلمني ﴿سالمًا﴾^(٣) مُخْلِصًا مثل لمن عبد آلهة ومن عبد إلهًا واحدًا لأن العبد المشترك لا يقدر على توفية حقوق سادته من الخدمة والذي سيده واحد يقدر على القيام بخدمته.

٣٠ - ﴿إِنَّكَ مِيتٌ﴾ ستموت، المِيت بالتشديد الذي سيموت وبالتخفيف من قد مات. ذكرهم الموت تحذيرًا من الآخرة، أو حثًا على الأعمال، أو لئلا يختلفوا في موته كاختلاف الأمم في غيره/ وقد احتج بها أبو بكر على عمر - [١/١٦٦]

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٢١٢/٣) وقد نسب القول الأول إلى ابن عباس ولم يذكر سنده إليه لضعفه.

(٢) راجع: هذا القول في تفسير الزمخشري (١٢٥/٤) ونسبه الماوردي إلى السدي.

(٣) هذه قراءة أبي عمرو وابن كثير بإثبات الألف على وزن فاعل وقرأ الباقون «سَلَمًا» بحذف الألف. ففي هذه القراءة وصف «رجلاً» بالمصدر وهو قليل في الاستعمال وعلى القراءة الأولى وصف باسم الفاعل وهو كثير في الاستعمال. ولكن جاءت قراءة الأكثر بالوصف بالمصدر فهي المختارة وبأي القراءتين قرأ القارئ فهو مصيب.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٢٣٨/٢) وتفسير الطبري (٢١٣/٢٣) وابن الجوزي (١٨٠/٧) وكان الأولى بالعز أن يشير إلى هذه القراءة.

رضي الله تعالى عنهما - لما أنكر موته، أو ليعلمه الله - تعالى - أنه سوى فيه بين خلقه. وكل هذه احتمالات يجوز أن يراد كلها، أو بعضها.

٣١ - ﴿تَخْتَصِمُونَ﴾ فيما كان بينهم في الدنيا، أو المداينة أو الإيمان والكفر، أو يخاصم الصادق الكاذب والمظلوم الظالم والمهتدي الضال والضعيف المستكبر^(١) «ع» قال الصحابة. لما نزلت ما خصومتنا بيننا فلما قتل عثمان - رضي الله تعالى عنه - قالوا: هذه خصومتنا بيننا^(٢).

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾^(٣٢) وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ^(٣٣) لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ^(٣٤) لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٣٥)

٣٣ - ﴿والذي جاء بالصدق﴾ محمد، أو الأنبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام، أو جبريل عليه السلام، أو المؤمنون جاءوا بالصدق يوم القيامة، والصدق لا إله إلا الله «ع»، أو القرآن ﴿وَصَدَّقَ بِهِ﴾ الرسول ﷺ أو مؤمنو هذه الأمة، أو أتباع الأنبياء كلهم، أو أبو بكر، أو علي بن أبي طالب - رضي الله تعالى عنهما -^(٣) والذي ها هنا يراد به الجمع وإن كان مفرد اللفظ.

٣٥ - ﴿أسوأ الذي عملوا﴾ قبل الإيمان والتوبة، أو الصغائر لأنهم قد اتقوا الكبائر.

(١) راجع: تفسير الطبري (١/٢٤) وابن كثير (٥٣/٤) والقرطبي (٢٥٥/١٥) والأولى حمل الآية على العموم.

(٢) راجع: المصادر السابقة وقد ذكره عن ابن عمر وإبراهيم النخعي.

(٣) راجع: هذه الأقوال في معنى الآية في تفسير الطبري (٤/٢٤) وابن الجوزي (١٨٢/٧) وابن كثير (٥٣/٤) ويرى الطبري أن الآية تعم كل من دعا إلى التوحيد من الأنبياء وأتباعهم فهم الذين جاءوا بالصدق وصدقوا به.

أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٦﴾ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ﴿٣٧﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ رَحْمَتَهُ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٣٨﴾ قُلْ يَنْقُورِ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٤٠﴾

٣٦ - ﴿بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ محمداً ﷺ كفاه الله - تعالى - المشركين ﴿بِكَافٍ عِبَادَهُ﴾^(١) الأنبياء ﴿بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ خوفوه بأوثانهم يقولون تفعل بك كذا وتفعل، أو خوفوه من أنفسهم بالتهديد والوعيد.

٣٩ - ﴿مَكَانَتِكُمْ﴾ ناحيتكم، أو تمكنكم، أو شرككم^(٢) ﴿عَامِلٌ﴾ على ما أنا عليه من الهدى.

إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَكَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٤١﴾ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٢﴾

(١) هذه قراءة حمزة والكسائي بالجمع وقرأ الباقون بالافراد.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٢/٢٣٩) والمصادر السابقة.

(٢) وفي هذا وعيد وتهديد لهم. راجع: تفسير ابن كثير (٤/٥٤).

٤٢ - ﴿يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ﴾ يقبض أرواحها من أجسادها ويقبض نفس النائم عن التصرف مع بقاء الروح في الجسد ﴿فِيْمَسْكُ﴾ أرواح الموتى أن تعود إلى أجسادها ويرسل نفس النائم فيطلقها باليقظة للتصرف إلى أجل موتها، أو لكل جسد نفس وروح فيقبض بالنوم النفوس دون الأرواح حتى تتقلب بها وتنفس ويقبض بالموت الأرواح والنفوس فيمسك نفوس الموتى فلا يردها إلى أجسادها ويرد نفوس النيام إلى أجسادها حتى تجتمع مع روحها إلى أجل موتها «ع»، أو يقبض أرواح النيام بالنوم والأموات بالموت فتتعارف ما شاء الله أن تتعارف فيمسك التي قضى عليها الموت فلا يعيدها ويرسل الأخرى فيعيدها قاله علي - رضي الله تعالى عنه - فما رآته النفس وهي في السماء قبل إرسالها فهي الرؤيا الصادقة وما رآته بعد الإرسال وقبل الاستقرار في الجسد يلحقها الشياطين ويخيل لها الأباطيل فهي الرؤيا الكاذبة.

أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولَٰئِكَ لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٣﴾
قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٤٤﴾ وَإِذَا
ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ
دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٥﴾

٤٥ - ﴿اشْمَأَزَّتْ﴾ انقبضت، أو نفرت، أو استكبرت.

قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا
كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ
لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَدَأَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴿٤٧﴾
وَبَدَأَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٤٨﴾

٤٦ - ﴿فيه يختلفون﴾ من الهدى والضلال.

فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ
فِتْنَةٌ وَلَٰكِن أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ قَدْ قَالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ ﴿٢٠﴾ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَٰؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ
سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٢١﴾ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ
وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٢﴾

٤٩ - ﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ﴾ نزلت في أبي حذيفة بن المغيرة^(١) ﴿عَلَىٰ﴾ [ب/١٦٦] علم ﴿عندي﴾^(٢): على خبر عندي، أو بعلمي، أو علمت أن سوف أصيبه/ أو علم يرضاه عني، أو بعلم علمنيه الله إياه «ح» ﴿بل هي﴾ النعمة، أو مقالته: أوتيته على علم ﴿فتنة﴾ بلاء، أو اختبار ﴿لا يعلمون﴾ البلاء من النعماء.

﴿قُلْ يَعْبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ
جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿٢٣﴾ وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ
الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ﴿٢٤﴾ وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ
يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ بُعْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتٍ عَلَىٰ مَا
فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لِمِنَ السَّاجِدِينَ ﴿٢٦﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي
لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَىٰ الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ

(١) راجع: تفسير ابن الجوزي (١٨٨/٨).

(٢) «عندي» هذه جزء من الآية: ٧٨ سورة القصص وليست جزءاً من آية سورة الزمر لذا جعلتها خارج القوس وهي هنا مكررة لا داعي لها لذا نجد بعض المفسرين ذكرها كالطبري (١٢/٢٤) وابن كثير (٥٧/٤) ولم يذكرها القرطبي (٢٦٦/١٥) والماوردي (٤٧١/٣) ونسبوا هذا القول إلى قتادة.

مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تَكَءَايَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٥٩﴾

٥٣ - ﴿أسرفوا﴾ بالشرك ﴿تقنطوا﴾ تيأسوا ﴿يغفر الذنوب جميعاً﴾ بالتوبة منها «ح»، أو بالعفو عنها إلا الشرك، أو يغفر الصغائر باجتناب الكبائر نزلت والتي بعدها في وحشي قاتل حمزة^(١) قال علي: ما في القرآن آية أوسع منها. قال الرسول ﷺ: «ما أحب أن لي الدنيا وما عليها بهذه الآية»^(٢).

٥٥ - ﴿أحسن ما أنزل﴾ تأدية الفرائض، أو طاعة الله - تعالى - في الحلال والحرام، أو الناسخ دون المنسوخ، أو الأخذ بما أمروا به والكف عما نهوا عنه أو^(٣) ما أمرهم به في كتابه.

٥٦ - ﴿جنب الله﴾ مجانبه أمره، أو في طاعته، أو في ذكره وهو القرآن، أو في قرب الله من الجنة، أو في الجانب المؤدي إلى رضا الله. والجنب والجانب سواء، أو في طلب القرب من الله ﴿والصاحب بالجنب﴾ [النساء: ٣٦] أي بالقرب ﴿الساخرين﴾ المستهزئين بالقرآن، أو بالنبي والمؤمنين «ع».

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٤/٢٤) عن عطاء بن يسار قال: نزلت في وحشي وأصحابه وذكره الواحدي في أسباب النزول (٣٩١) والسيوطي في الدر المنثور (٣٣٠/٥) عن أبي سعيد ونسبه إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه وعن ابن عباس ونسبه إلى الطبراني وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان بسند لين.

وذكر المفسرون أنها نزلت في جماعة من المشركين والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالآية تعم كل عاص ومشرِك إذا أسلم وتاب فإن الله يغفر الذنوب جميعاً وراجع تفسير الآية/ ٧٠ الفرقان والتعليق عليها.

(٢) هذا الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده (٢٧٥/٥) والطبري في تفسيره (١٦/٢٤) وذكره ابن كثير (٥٨/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٣٣١/٥) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عن ثوبان - رضي الله تعالى عنه - وله تكملة.

(٣) في الأصل «و» فزدت قبلها «ألفاً» لأن ما بعدها قول مستقل نسبه الطبري في تفسيره (١٨/٢٤) والماوردي إلى السدي ونسب القول الذي قبله إلى الحسن.

وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى
لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٦١﴾ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمِيقَاتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾

٦١ - ﴿بِمِيقَاتِهِمْ﴾ بنجاتهم من النار، أو بما فازوا به من الطاعة، أو بما
ظفروا به من الإرادة ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على ما فاتهم من لذات الدنيا أو لا
يخافون سوء العذاب.

اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿٦٣﴾ لَّهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايُنِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٤﴾ قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونَنِي
أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴿٦٥﴾ وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ
وَلَتَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٦﴾ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٧﴾ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ
قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِّيَمِينِهِ
سُبْحَنَهُ وَعَلَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٨﴾

٦٧ - ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ﴾ ما عظموه حق عظمتهم إذ عبدوا الأوثان دونه، أو
دعوك إلى عبادة غيره، أو ما وصفوه حق صفته ﴿قَبْضَتُهُ﴾ أي هي في مقدوره
كالذي يقبض القابض عليه في قبضته ﴿بِیْمِينِهِ﴾ بقوته لأن اليمين القوة، أو في
ملكه^(١) لقوله ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: ٣].

(١) في هذا القول وما قبله تأويل للآية عن ظاهرها بدون دليل والصحيح الذي عليه أهل
السنة والجماعة إجراء الآية على ظاهرها من غير تكييف ولا تحريف. وقد وردت بذلك
الأحاديث الصحيحة عن الرسول ﷺ وصحابته وسلفهم الصالح.

راجع: تفسير الطبري (٢٤/٢٦) وابن الجوزي (٧/١٩٦) وابن كثير (٤/٦٢).

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴿٦٨﴾ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجَاءَتِ الْيَتِيمَ وَالشُّهَدَاءُ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٩﴾ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٧٠﴾

٦٨ - ﴿فصعق﴾ الصعقة: الغشية، أو الموت عند الجمهور ﴿إلا من شاء الله﴾ جبريل وميكائيل وعزرائيل وإسرافيل ثم يقبض ملك الموت أرواحهم بعد ذلك مأثور^(١)، أو الشهداء، أو هو الله الواحد القهار. والعجب من الحسن يقول هذا مع أن المشيئة لا تتعلق بالقديم^(٢) ﴿قيام﴾ على أرجلهم ﴿ينظرون﴾ إلى البعث الذي أُعيدوا^(٣) به.

٦٩ - ﴿وأشرفت﴾ أضاءت ﴿بنور ربها﴾ بعدله، أو بنور قدرته، أو نور خلقه لإشراق أرضه، أو اليوم الذي يقضي فيه بين الخلق لأنه نهار لا ليل معه^(٤) ﴿الكتاب﴾ الحساب، أو كتاب الأعمال ﴿والشهداء﴾ الملائكة الذين يشهدون على أعمال العباد، أو الذين استشهدوا في طاعة [الله]^(٥). ﴿بالحق﴾

(١) هذا مختصر من حديث رواه الطبري في تفسيره (٢٩/٢٤) عن أنس - رضي الله عنه وذكره عنه السيوطي في الدر المنثور (٣٣٨/٥) ونسبه إلى الفريابي وعبد بن حميد وأبي نصر السجزي في الإبانة وابن مردويه وقد فاته نسبه إلى الطبري.

(٢) هذا التعقيب على قول الحسن للعز لأن الماوردي (٤٧٤/٣) لم يعقب عليه.

وراجع: هذا القول والذي قبله في تفسير الطبري (٣٠/٢٤).

(٣) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي والقرطبي (٢٨١/١٥) «وعدوا به».

(٤) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٢٨٢/١٥) والشوكاني (٤٧٦/٤) وفي هذه الأقوال صرف للآية عن ظاهرها بدون دليل والصحيح الذي عليه أهل السنة والجماعة إثبات النور لله كما أثبت لنفسه من غير تكييف ولا تحريف ولذا نجد الطبري في تفسيره (٣٢/٢٤) وابن كثير (٦٤/٤) حينما فسرا هذه الآية لم يذكرها هذه التأويلات واقتصرا على ظاهر الآية.

(٥) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي (٤٧٥/٣) وراجع هذه الأقوال في تفسير =

بالعدل ﴿لَا يَظْلَمُونَ﴾ بنقص الحسنات، أو الزيادة في السيئات.

وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُرَّارًا ۚ إِذَا جَاءُوهَا فَتُحِتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧١﴾ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٢﴾

٧١ - ﴿زُرَّارًا﴾ أفواجا، أو أممًا، أو جماعات، أو جماعات متفرقة بعضها إثر بعض، أو دفعاً وزجراً لصوت^(١) كصوت المزمار ومنه قولهم مزامير داود.

وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُرَّارًا ۚ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴿٧٢﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٧٤﴾

٧٣ - ٧٤ - ﴿طِبْتُمْ﴾ بالطاعة، أو بالعمل الصالح، أو على باب الجنة شجرة ينبع من ساقها عيان يشربون من إحداها فتطهر أجوافهم ويشربون من الأخرى فتطيب أبشارهم فحينئذ يقول ﴿خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها﴾ [١٦٧/أ] خالدين / فإذا دخلوها قالوا ﴿الحمد لله الذي صدقنا وعده﴾ بالجنة ثواباً على الإيمان، أو بظهور دينه على الأديان وبالجزاء في الآخرة على الإيمان. ﴿وأورثنا الأرض﴾ أرض الدنيا، أو أرض الجنة عند الأكثرين سماها ميراثاً لأنها صارت

= الطبري (٣٣/٢٤) وابن الجوزي (١٩٨/٧) والقرطبي (٢٨٣/١٥) ويرى بعض المفسرين أن المراد بالشهداء أمة محمد تشهد بأن الرسل قد بلغوا أمهم الرسالة كما قال تعالى ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً﴾ [البقرة: ١٤٣] وكان الأولى بالعز أن يذكر هذا القول حتى تكتمل الأقوال في ذلك.

(١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٤٧٥/٣) والقرطبي (٢٨٤/١٥) «بصوت».

إليهم في آخر الأمر كالميراث، أو لأنهم ورثوها عن أهل النار ﴿نَتَّبِعُوا﴾ ننزل
﴿حيث نشاء﴾ من قرار أو علو، أو من منازل، أو متآزله.

وَرَأَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٥﴾

٧٥ - ﴿حَافِينَ﴾ محدقين ﴿يسبحون﴾ تلذذاً ﴿بحمد ربهم﴾ بمعرفة ربهم
«ح»، أو يذكرون بأمر ربهم ﴿وقضي﴾ بين بعضهم لبعض، أو بين الرسل
والأمم ﴿بالحق﴾ بالعدل ﴿وقيل الحمد لله﴾ يحمده الملائكة على عدله وقضائه
أو يحمده المؤمنون^(١).

(١) بعد أن ذكر الماوردي هذين القولين في تفسيره (٤٧٧/٣) قال: «فختم قضاء في
الآخرة بالحمد كما افتتح خلق السموات والأرض بالحمد في قوله ﴿الحمد لله الذي
خلق السموات والأرض﴾ [الأنعام: ١] فلزم الاقتداء به والأخذ بهديه في ابتداء كل أمر
بحمده وخاتمته بحمده».

فهذه من الفوائد النافعة لذا رأيت إثباتها في هذا التعليق ليستفيد منها من وقف عليها.
وقد رواها الطبري في تفسيره (٣٨/٢٤) عن قتادة مختصرة كما ذكرها ابن الجوزي في
تفسيره (٢٠٣/٧) وصاغها بعبارته.

سورة المؤمن



مكية، أو إلا آيتين ﴿الذين يجادلون في آيات الله﴾ [الآية: ٣٥] والتي بعدها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَّ ﴿١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢﴾ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ ﴿٣﴾

١ - ﴿حَمَّ﴾ اسم للقرآن، أو لله أقسم به، أو حروف مقطعة من اسمه ﴿الرحمن﴾ و ﴿الر﴾ و ﴿حم﴾ و ﴿ن﴾ هي الرحمن قاله ابن جبير، أو هو محمد ﷺ أو فواتح السور^(١).

٣ - ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ﴾ لمن استغفره، أو سَايَرَه على من شاء، أو هو موصوف بمغفرته ﴿وقابل التوب﴾ بإسقاط الذنب بها مع الإثابة عليها ﴿ذِي الطول﴾ النعم «ع»، أو القدرة، أو الغنى والسعة، أو الجزاء والمن، أو الفضل، والمن: عفو عن ذنب، والفضل: إحسان غير مستحق وأخذ الطول من الطول كأنه طال بإنعامه على غيره، أو لأنه طالت مدة إنعامه.

مَا يُجَدِّدُ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُزُكَ تَقْلُبُهُمْ فِي الْإِلْدَادِ ﴿٤﴾ كَذَّبَتْ

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٣٩/٢٤) وابن الجوزي (٢٠٥/٧) والقرطبي (٢٨٩/١٥) عدا القول بأنها اسم لمحمد ﷺ فلم أقف عليه فيما تيسر لي من التفاسير. وقد نسب الماوردي في تفسيره (٤٧٨/٣) إلى جعفر بن محمد.

قَبْلَهُمْ قَوْمٌ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَادَلُوا
بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴿٥﴾ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ
رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٦﴾

٤ - ﴿يُجَادِلُ﴾ يماري، أو يجحد ولا تكون المجادلة إلا بين مبطلين أو مبطل ومحق والمناظرة بين المحققين، أو المجادلة فتل الخصم عن مذهبه حقاً كان أو باطلاً والمناظرة التوصل إلى الحق في أي جهة كان. نزلت في الحارث بن قيس أحد المستهزئين^(١) ﴿تَقْلِبُهُمْ﴾ في السعة والنعمة أو تقلبهم في الدنيا بغير عذاب والتقلب الإقبال والإدبار وتقلب الأسفار نزلت لما قال المسلمون نحن في جهنم والكفار في سعة.

٥ - ﴿لِيَأْخُذُوهُ﴾ ليقتلوه، أو ليحبسوه ويعذبوه والأسير أخيد لأنه يؤسر للقتل وأخذهم له عند دعائه لهم، أو عند نزول العذاب بهم ﴿وَجَادَلُوا﴾ بالشرك ليبتلوا به الإيمان ﴿فَأَخَذْتُهُمْ﴾ فعاقبتهم ﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ سؤال عن صدق العقاب، أو عن صفته. قال قتادة: شديد والله.

٦ - ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي كما حقت كلمة العذاب على أولئك حقت على هؤلاء ﴿حَقَّتْ﴾ وجب عذاب ربك، أو صدق وعده أنهم أصحاب النار جعلهم لها أصحاباً لملازمتهم لها.

الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ
ءَامَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ
وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٧﴾ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتُهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ
ءَابَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ

(١) راجع: أسباب النزول للسيوطي (١٤٩).

وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٩﴾

٧ - ﴿رحمة﴾ نعمة عليه ﴿وعلماء﴾ به، أو وسعت رحمتك وعلمك كل شيء كقولهم: طبت نفساً ﴿تابوا﴾ من الشرك ﴿سبيلك﴾ الإسلام لأنه طريق [١٦٧/ب] الجنة ﴿وقهم عذاب الجحيم﴾ / بتوفيقهم لطاعتك.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ﴿١٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا أَتَيْنَا أَسْتِثْنَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا فَأَعْرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾ ذَلِكَ بِمَا أَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تَوَلَّيْتُمْ فَأَلْحِكُمْ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ﴿١٢﴾ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ﴿١٣﴾ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿١٤﴾

١٠ - ﴿يُنَادُونَ﴾ في القيامة، أو في النار ﴿لمقت الله﴾ لكم إذا دعيتم إلى الإيمان فكفرتم ﴿أكبر من مقتكم﴾ أنفسكم لما عايتم العذاب وعلمتم أنكم من أهل النار «ح»، أو مقته إياكم إذا عصيتموه أكبر من مقت بعضكم لبعض حين علمتم أنهم أضلوكم واللام في «لمقت» لام اليمين تدخل على الحكاية، أو ما ضارعاها، أو لام ابتداء^(١) قاله البصريون.

١١ - ﴿أَتَيْنَا أَسْتِثْنَيْنِ﴾ إحداهما خلقهم أمواتاً في الأصلاب والأخرى موتهم في الدنيا وحياة في الدنيا والثانية بالبعث أو أحياءهم يوم الذر لأخذ الميثاق ثم أماتهم ثم أخرجهم أحياء ثم أماتهم بآجالهم ثم أحياءهم للبعث فيكون حياتان وموتتان في الدنيا وحياة في الآخرة، أو أحياءهم في الدنيا ثم أماتهم فيها ثم

(١) راجع: تفسير الطبري (٤٧/٢٤) والقرطبي (٢٩٦/١٥).

أحياءهم في القبور ثم أماتهم ثم أحياءهم بالبعث^(١) ﴿فاعترفنا بذنوبنا﴾ فاعترفوا بحياتين بعد موتتين وكانوا ينكرون البعث بعد الموت ﴿من سبيل﴾ هل من طريق نرجع فيها إلى الدنيا فنقر بالبعث، أو هل عمل نخرج به من النار ونتخلص به من العذاب «ح».

١٢ - ﴿كفرتم﴾ بتوحيده. ﴿تؤمنوا﴾ بالأوثان، أو تصدقوا من أشرك به ﴿فالحكم لله﴾ في جزاء الكافر وعقاب العصي ﴿العلي﴾ شأنه ولا يوصف بأنه رفيع لأنها لا تستعمل إلا في ارتفاع المكان والعلي منقول من علو المكان إلى علو الشأن.

رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴿١٥﴾ يَوْمَ هُمْ بَرْزُورٌ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿١٦﴾ الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٧﴾

١٥ - ﴿رفيع الدرجات﴾ رفيع السموات السبع، أو رافع درجات أوليائه، أو عظيم الصفات ﴿الروح﴾ الوحي، أو النبوة أو القرآن «ع»، أو الرحمة، أو أرواح عباده لا ينزل ملك [إلا]^(٢) ومعه منها روح أو جبريل - عليه السلام - يرسله بأمره^(٣) ﴿لينذر﴾ الله - تعالى - أو الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - ﴿يوم التلاق﴾ القيامة يلتقي فيه الخالق والخلق، أو أهل السماء وأهل الأرض، أو الأولون والآخرين «ع».

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٤٧/٢٤) وابن كثير (٧٣/٤).

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي (٤٨٢/٣) ليستقيم الكلام ونسبه إلى مجاهد.

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٤٩/٢٤) وابن الجوزي (٢١٠/٧) عدا القول الخامس.

١٦ - ﴿بَارِزُونَ﴾ من قبورهم ﴿لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ﴾ من أعمالهم شيء أو أبرزهم جميعاً لأنه لا يخفى عليه شيء من خلقه ﴿لَمَنْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ﴾ يقوله الله - تعالى - بين النفختين إذا لم يبق سواه فيجيب نفسه فيقول ﴿لِلَّهِ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ لأنه بقي وحده وقهر خلقه، أو يقوله الله في القيامة والخلائق سكوت فيجيب نفسه، أو تجيبه الخلائق كلهم مؤمنهم وكافرهم فيقولون: لله الواحد القهار. قاله ابن جريج.

وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمٍ مَّا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴿١٨﴾ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنْ أَلَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٢٠﴾

١٨ - ﴿يوم الآزفة﴾ حضور المنية، أو القيامة لدنوها ﴿إذ القلوب﴾ النفوس بلغت الحناجر عند حضور المنية، «أو القلوب تخاف في القيامة»^(١) فتبلغ الحناجر خوفاً فلا هي تخرج ولا تعود إلى أماكنها. ﴿كاظمين﴾ مغمومين، أو باكين، أو ساكتين والكاظم الساكت على امتلائه غيظاً، أو ممسكين بحناجرهم من كظم القربة وهو شد رأسها ﴿حميم﴾ قريب، أو شفيق ﴿يطاع﴾ يجاب إلى الشفاعة سمي الإجابة طاعة لموافقتها إرادة المجاب.

١٩ - ﴿خائنة الأعين﴾ الرمز بالعين، أو النظرة/ بعد النظرة أو مسارقة النظر «ع»، أو النظر إلى ما نُهي عنه، أو قوله رأيت وما رأى، أو ما رأيت وقد رأى سماها خائنة لخفائها كالخيانة، أو لأن استراق نظر المحذور خيانة. ﴿وما تخفي الصدور﴾ الوسوسة، أو ما تضره إذا قدرت عليها^(٢) تزني بها أم لا

(١) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (٤٨٣/٣).

(٢) هكذا وردت في الأصل وفي تفسير الماوردي (٤٨٤/٣) والمصادر الآتية التي ذكرت هذا القول فالضمير في «عليها» راجع إلى المرأة وأعاد الضمير عليها وإن لم يسبق لها ذكر في الكلام لدلالة السياق عليها وهو جارٍ على استعمال العرب كقولهم «أصبحت =

«ع»، أو ما يُسرّه من أمانة وخيانة^(١) وعبر عن القلوب بالصدور لأنها مواضعها.

﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَانَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُمْ قَوْمٌ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ﴾

٢١ - ﴿قوة﴾ بطشا، أو قدرة ﴿وآثارا في الأرض﴾ بخرابها وعمارتها. أو مشيتهم فيها بأرجلهم، أو بعد الغاية في الطلب، أو طول الأعمار، أو آثارهم في المدائن والأبنية.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمْعِنَ وَقَلَرُونَ فَقَالُوا سِحْرٌ كَذَابٌ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۖ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ۖ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفُسَادَ ۖ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بَيُّورِ الْحِسَابِ ۖ

٢٦ - ﴿ذروني أقتل موسى﴾ أشيروا عليّ بقتله لأنهم كانوا أشاروا أن لا

= باردة يريدون الغداة.

راجع معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٣٣٢٥) وتفسير الزمخشري (٧٥٨/٤).

(١) راجع هذه الأقوال في معنى ﴿خائنة الأعين وما تخفي الصدور﴾ في تفسير الطبري

(٥٣/٢٤) وابن الجوزي (٢١٣/٧) والقرطبي (٣٠٣/١٥) وابن كثير (٧٥/٤).

يقتله ولو قتله لمنعوه، أو ذروني أتولى قتله لأنهم قالوا هو ساحر إن قتلت هلك لأنه لو أمر بقتله خالفوه، أو كان في قومه مؤمنون يمنعونه من قتله فسألهم أن يمكنوه من قتله^(١) ﴿وليدع ربه﴾ وليسأله فإنه لا يجاب، أو يستعينه فإنه لا يعان ﴿ودينكم﴾ «عبادتكم»^(٢)، أو أمركم الذي أنتم عليه ﴿الفساد﴾ عنده هو الهدى^(٣)، أو العمل بطاعة الله، أو محاربته لفرعون بمن آمن معه، أو أن يقتلوا أبناءكم ويستحيون^(٤) نساءكم إن ظهرُوا عليكم كما كنتم تفعلون بهم.

وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ﴿٢٨﴾ يَقَوْمُ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٢٩﴾

٢٨ - ﴿من آل فرعون﴾ ابن عم فرعون، أو من جنسه من القبط ولم يكن من أهله كان ملكاً على نصف الناس وكان له الملك بعد فرعون بمنزلة ولي العهد وهو الذي قال لموسى ﴿إِن الْمَلَأُ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ﴾^(٥) [القصص:

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير البغوي والخازن (٩٣/٦) والفخر الرازي (٥٤/٢٧).

(٢) ما بين الهالين ساقط من تفسير الماوردي (٤٨٥/٣).

(٤) هكذا في الأصل بإثبات «النون» والأصوب حذف «النون» لأنه معطوف على «أن يقتلوا» ولا تصح عبارة العز إلا على تقدير قطع «يستحيون» عما قبلها وعبارة الماوردي جاءت بحذف النون.

(٥) ذكر هذا القول القرطبي في تفسيره (٣٠٦/١٥) عن مقاتل ولم أقف عليه في غيره مما تيسر لي من التفاسير وفي تفسير الماوردي (٤٨٦/٣) أنه غيره كما ذكره عن ابن عباس «لم يكن من آل فرعون مؤمن غيره وامرأة فرعون وغير المؤمن الذي أنذر فقال ﴿إِن الْمَلَأُ يَأْتَمِرُونَ بِكَ﴾ وهذا القول ذكره ابن كثير في تفسيره (٧٧/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٣٥٠/٥) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم.

٢٠] ولم يؤمن من آل فرعون غيره وغير امرأة فرعون وكان مؤمناً قبل مجيء موسى، أو آمن بمجىء موسى وصدق به ﴿يَكْتُمُ لِمَانِهِ﴾ وفقاً بقومه ثم أظهره بعد ذلك فقال في حال كتمانته ﴿اتَّقَتْلُونِ رَجُلًا﴾ لأجل قوله ﴿رَبِّيَ اللَّهُ﴾ ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ الحلال والحرام، أو العصا واليد. والطوفان والسنين ونقص من الثمرات وغيرها من الآيات ﴿وإن يك كاذباً﴾ قاله تلطفاً ولم يقله شكاً ﴿بعض الذي يعدكم﴾ لأنه وعدهم النجاة إن آمنوا والهلاك إن كفروا فإذا كفروا أصابهم أحد الأمرين وهو بعض الذي وعدهم، أو وعدهم على الكفر بهلاك الدنيا وعذاب الآخرة فهلاكهم في الدنيا بعض الذي وعدهم، أو بعض الذي يعدهم هو أول العذاب لأنه يأتيهم حالاً فحالاً فحذرهم بأوله الذي شكوا فيه وما بعد الأول فهم على يقين منه، أو البعض يستعمل في موضع الكل توسعاً. قال:

قد يُدرك المتأني بعض حاجته^(١)

٢٩ - ﴿ظَاهِرِينَ﴾ غالبين في أرض مصر قاهرين لأهلها يذكرهم المؤمن بنعم الله عليهم ﴿بأس الله﴾ عذابه قال ذلك تحذيراً منه وتخويفاً فعلم فرعون ظهور حجته فقال ﴿ما أرى لكم﴾ ما أشير عليكم إلا بما أرى لنفسي و ﴿سبيل الرشاد﴾ عنده التكذيب بموسى.

وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٢٠﴾ مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿٢١﴾ وَيَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ النَّارِ ﴿٢٢﴾ يَوْمَ تُؤَلَّفُونَ مَدِيرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِرٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٣﴾

(١) هذا الشطر الأول من بيت للقطامي وشطره الثاني:

وقد يكون من المستعجل الزلل

راجع: ديوانه (٢٥) ومعجم الشواهد العربية (٩١) وقد استشهد به الطوسي في تفسيره (٧١/٩) وابن الجوزي (٢١٨/٧) والقرطبي (٣٠٧/١٥).

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ كِبَرُ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴿٣٥﴾

٣٢ - ﴿يوم التناد﴾ يوم القيامة ينادي بعضهم بعضاً يا حسرتنا ويا ويلتنا ويا [١٦٨/ب] ثبوراه، أو ينادي / ﴿أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا﴾ [الآية الأعراف: ٤٤]. ويناديهم أصحاب النار ﴿أفيضوا علينا﴾ الآية^(١) [الأعراف: ٥٠]. والتناد بالتشديد^(٢) الفرار وفي حديث «أن للناس جولة يوم القيامة يندون يظنون»^(٣) أنهم يجدون مفراً ثم تلا هذه الآية^(٤).

٣٣ - ﴿يوم تولون مدبرين﴾ في انطلاقهم إلى النار، أو في فرارهم منها حين يقذفوا فيها ﴿عاصم﴾ ناصر، أو مانع وأصل العصمة المنع. قاله موسى، أو مؤمن آل فرعون.

٣٤ - ﴿يوسف﴾ بن يعقوب أرسل إلى القبط بعد موت الملك

(١) تكملة الآيتين قال تعالى: ﴿ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً﴾ وقال - تعالى - ﴿ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله﴾.

(٢) هذه قراءة ابن عباس والضحاك.

راجع: المختصر في شواذ القراءات (١٣٢) وتفسير الطبري (٦١/٢٤) والبقوي (٦/٩٤) وابن عطية (٣٩/١٣).

(٣) في تفسير الماوردي (٤٨٧/٣) «يطلبون».

(٤) بحث عن هذا الحديث كثيراً في مظانه فلم أجده، والذي يذكره المفسرون للاستشهاد على هذه القراءة رواية عن الضحاك مطولة عن موقف الناس يوم القيامة حين رأوا جهنم «ندوا فلا يأتون قطراً من أقطار الأرض إلا وجدوا السبعة صفوف من الملائكة، فيرجعون إلى المكان الذي كانوا فيه» فذكر هذه الآية وآيات أخرى. فلعل العز يشير إلى هذا فوهم في جعله حديثاً. والله أعلم.

﴿بالبينات﴾ وهي الرؤيا، أو بعث الله إليهم رسولاً من الجن يقال له يوسف^(١).

وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهْمُنُنْ أَبْنِي لِي صِرَاحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ﴿٣٦﴾ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأَظُنُّهُ كَذِبًا وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿٣٧﴾

٣٦ - ﴿صرحاً﴾ مجلساً «ح»، أو قصرًا، أو بناء بالآجر، أو الأجر معناه أوقد لي على الطين حتى يصير آجرًا.

٣٧ - ﴿أسباب السماوات﴾ طرقها، أو أبوابها، أو ما بينها ﴿فأطلع﴾ قال ذلك بغلبة الجهل والغبوة عليه، أو تمويهها على قومه مع علمه باستحالته «ح» ﴿في تباب﴾ خسران «ع» أو ضلال في الآخرة لمصيره إلى النار أو في الدنيا لما أطلعه الله عليه من إهلاكه.

وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَنْقُومُ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٣٨﴾ يَنْقُومُ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعُ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴿٣٩﴾ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَتَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٤٠﴾ وَيَنْقُومُ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَى وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ﴿٤١﴾ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ

= وقد رواه عن الضحاك الطبري في تفسيره (٦١/٢٤) والبغوي (٩٤/٦) وذكره القرطبي (٣١١/١٥) وابن كثير (٧٩/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٣٥٠/٥) وزاد نسبه إلى ابن المبارك وعبد بن حميد وابن المنذر عن الضحاك.

(١) هذا القول نسبه الماوردي في تفسيره (٤٨٨/٣) إلى النقاش وذكره القرطبي في تفسيره (٣١٣/١٥) والألوسي (٨٦/١) وقال: «ومن الغريب جداً ما حكاه النقاش والماوردي أن يوسف المذكور في هذه السورة من الجن بعثه الله - تعالى - رسولاً إليهم نقله الجلال السيوطي في الإتيان ولا يقبله من له أدنى إتيان».

إِلَى الْعَزِيزِ الْفَقِيرِ ﴿٤٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لِي دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ
وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٤٣﴾ فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ
لَكُمْ وَأَفِئْضُ أَمْرِى إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٤٤﴾ فَقَوْلُهُ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا
مَكَّرُوا وَحَاقَ بِقَالِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا
وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾

٤٣ - ﴿لَا جَرَمَ﴾ لا بد، أو لقد حق واستحق، أو لا يكون إلا جواباً
كقول القائل: فعلوا كذا فيقول المجيب لا جرم أنهم سيندمون ﴿ما تدعونني
إليه﴾ من عبادة غير الله ﴿ليس له دعوة﴾ لا يستجيب لأحد في الدنيا ولا في
الآخرة، أو لا ينفع ولا يضر فيهما، أو لا يشفع فيهما ﴿مردنا﴾ رجوعنا إلى الله
بعد الموت ليجزينا بأعمالنا ﴿المسرفين﴾ المشركون، أو سافكو الدماء بغير
حق.

٤٤ - ﴿فستذكرون﴾ في الآخرة، أو عند نزول العذاب ﴿وأفوض﴾ أسلم،
أو أتوكل على الله، أو أشهده عليكم ﴿بصير بالعباد﴾ بمصيرهم، أو بأعمالهم
قاله موسى، أو المؤمن فأظهر به إيمانه.

٤٥ - ﴿فوقاه الله﴾ بإنجائه مع موسى وغرق فرعون، أو خرج هارباً من
فرعون إلى جبل يصلي فيه فأرسل فرعون في طلبه فوجدوه يصلي فذبت السباع
والوحوش عنه فرجعوا فأخبروا به فرعون فقتلهم. ﴿وحاق بآل فرعون﴾ الفرق،
أو قتله للذين أخبروه عن المؤمن، أو عبر عن فرعون بآل فرعون.

٤٦ - ﴿يُعرضون﴾ يعرض عليهم مقاعدهم غدوة وعشية ويقال يا آل
فرعون هذه منازلكم، أو أرواحهم في أجواف طير سود تغدوا على جهنم
وتروح، أو يعذبون بالنار في قبورهم غدوة وعشية وهذا خاص بهم ﴿تقوم
الساعة﴾ قيامها وجود صفتها على استقامة قامت السوق إذا حضر أهلها على
استقامة في وقت العادة ﴿أشد العذاب﴾ لأن عذاب جهنم مختلف قال القرّاء فيه

تقديم وتأخير تقديره: أدخلوا آل فرعون أشد العذاب النار يعرضون عليها^(١).

وَإِذْ يَتَحَاوَرُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُعْتَنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ ﴿٤٧﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّكَ اللَّهُ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴿٤٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ﴿٤٩﴾ قَالُوا أَوْلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٥٠﴾ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴿٥١﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿٥٢﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ﴿٥٣﴾ هُدًى وَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٥٤﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ﴿٥٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَلِّغِيهِ فَاستَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّكَ هُوَ السَّكِينُ ﴿٥٦﴾

٥١ - ﴿لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ بإفلاج حججهم، أو بالانتقام لهم فما قتل قوم نبياً أو قوماً من دعاة الحق إلا بُعث من ينتقم لهم فصاروا منصورين في الدنيا وإن قتلوا^(٢) ﴿ويوم يقوم﴾ بنصرهم في القيامة بإعلاء كلمتهم وإجزال

(١) راجع: قوله في تفسير الطوسي (٨١/٩) والقرطبي (٣٢٠/١٥) ولم أعر عليه في كتابه «معاني القرآن» في هذا الموضع ولعله يفهم من كلامه أو في موضع آخر من كتابه.

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٧٤/٢٤) وابن الجوزي (٢٣٠/٧) وقد فصل =

[١/١٦٩] ثوابهم، أو بالانتقام من أعدائهم ﴿الشهاد﴾ الأنبياء/ شهدوا على الأنبياء بالإبلاغ وعلى أممهم بالتكذيب^(١)، أو الأنبياء والملائكة أو الملائكة والنبين والمؤمنون^(٢) جمع شهيد كشريف وأشرف، أو جمع شاهد كصاحب وأصحاب.

٥٥ - ﴿إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ ما وعد الرسول ﷺ والمؤمنين بعهده، أو أن يعذب كفار مكة ﴿وَاسْتَغْفِرَ﴾ من ذنب إن كان منك ﴿وَسَبَّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ صلّ بأمر ربك ﴿بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ صلاة العصر والغداة، أو العشي ميل الشمس إلى أن تغيب والإبكار أول الفجر، أو هي صلاة مكة قبل فرض الصلوات الخمس ركعتان غداة وركعتان عشية «ح».

٥٦ - ﴿سُلْطَانٍ﴾ حجة ﴿كَبِيرٍ﴾ العظمة التي في كفار قريش ما هم ببالغيها، أو ما يستكبر من الاعتقاد وهو تأميل قريش أن يهلك الرسول ﷺ ومن معه، أو قول اليهود الدجال منا وتعظيمه واعتقادهم أنهم سيملكون وينتقمون منا^(٣) ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ من كفرهم ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ لأقوالهم ﴿البصير﴾ بضمائرهم.

لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّمٌ لَّارْتَبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٩﴾

= الطبري في ذلك تفصيلاً مفيداً يحسن الرجوع إليه.

(١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٤٩١/١٣) بدله «الملائكة شهدوا للأنبياء بالإبلاغ وعلى الأمم بالتكذيب». ونسبه إلى مجاهد والسدي. وكذا في تفسير الطبري (٧٥/٢٤) وابن الجوزي (٢٣٠/٧) والطوسي (٨٤/٩) والقرطبي (٣٢٢/١٥) والبغوي والخازن (٩٧/٦).

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري وابن الجوزي والقرطبي.

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٣٢٤/١٥).

٥٧ - ﴿لَخَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ﴾ من خلق الدجال لما عظمت اليهود شأنه، أو أكبر من إعادة خلق الناس، أو أكبر من أفعال الناس حين أذل الكفار بالقوة وتواعدوهم^(١) بالقهر.

وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦٠﴾

٦٠ - ﴿ادعوني أستجب﴾ وحدوني بالربوبية أغفر لكم ذنوبكم «ع» أو اعبدوني أثبكم على العبادة، أو سلوني أعطكم وإجابة الدعاء مقيدة بشروط المصلحة والحكمة^(٢).

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْآيَاتِ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦١﴾ ذَلِكَ كُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَى تُؤْفَكُونَ ﴿٦٢﴾ كَذَلِكَ يُؤْفَكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٦٣﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَ كُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٤﴾ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ

(١) هكذا في الأصل والأصوب «تواعدوهم» بحذف الواو الثانية وفي تفسير الماوردي (٣/ ٤٩٢) «تباعدوا» وعلق عليها المحقق بأن في نسخة «ع» «وتواعدوا».

راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن عطية (٥٧/١٣) وأبي حيان (٤٧٢/٧) والمصدر السابق والراجع القول الثاني كما دل عليه ظاهر الآية لأنه لا دليل على تخصيص الآية بالدجال كما في القول الأول أو بأفعال الناس كما في القول الثالث وفي الآية دلالة على إثبات البعث الذي أنكره الكفار.

(٢) راجع: تفسير العز للآية: ١٨٦ من سورة البقرة.

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾

٦١ - ﴿لَتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ عن عمل النهار، أو لتكفوا عن طلب الرزق أو لتحاسبوا فيه أنفسكم على ما عملتموه بالنهار ﴿مبصراً﴾ لقدرة الله في خلقه، أو لطلب الأرزاق.

٦٢ - ﴿يُوفِكَ﴾ يصرف، أو يكذب بالتوحيد، أو يعدل عن الحق، أو يقلب عن الدين.

﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٦٦﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لِيَكونُوا شُيُوخاً وَمِنْكُمْ مَنْ يُنَوِّقُ مِنْ قَبْلِ وَلِتَبْلُغُوا أَجْلاً مُّسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٦٧﴾ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٦٨﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنِّي يُصْرِفُونَ﴾ ﴿٦٩﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٧٠﴾ إِذِ الْأَغْطِلُ فِي أَعْتَقِهِمْ وَالسَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ﴾ ﴿٧١﴾ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ ﴿٧٢﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَتَيْتُمْ شُرَكَاءَ اللَّهِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٧٣﴾ ذَلِكَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمِمَّا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ﴾ ﴿٧٤﴾ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ ﴿٧٥﴾

٧٥ - ﴿تفرحون﴾ الفرح: السرور والمرح: البطر، سروا بالإمهال وبطروا بالنعم، أو الفرح: السرور والمرح: العدوان.

فَأَصِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَكَيْمَا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّا
يَرْجِعُونَ ﴿٧٧﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ
نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِشَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فُضِيَ
بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٧٨﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لَتَرْكَبُوا مِنْهَا
وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا
وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٨٠﴾ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴿٨١﴾ أَفَلَمْ
يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ
وَأَشَدَّ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ
يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٨٣﴾ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ
مُشْرِكِينَ ﴿٨٤﴾ فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ
وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٥﴾

٨٣ - ﴿بما عندهم من العلم﴾ قالوا نحن أعلم منهم لن نبعث ولن
نعذب، أو كان عندهم أنه علم وهو جهل، أو فرحت الرسل بما عندها من
العلم بنجاتها وهلاك أعدائها^(١)، أو رضوا بعلمهم واستهزؤا برسلمهم. ﴿وحاق
بهم﴾ أحاط وعاد عليهم.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٢٣٨/٧) والقرطبي (٣٣٦/١٥).

سورة السجدة



مكية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝١ تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝٢ كَتَبْتُ فَصَّلَاتٍ ءَايَاتُهَا قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝٣ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝٤ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا نَدْعُونَآ إِلَيْهِ وَفِي ءَاذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَأَعْمَلْ إِنَّا عَمِلُونُ ۝٥

٣ - ﴿فصلت آياته﴾ فسرت، أو فصلت بالوعد والوعيد «ع» أو بالشواب والعقاب، أو ببيان الحلال والحرام والطاعة والمعصية أو بذكر محمد ﷺ فحكم ما بينه وبين [من] ^(١) خالفه ﴿لقوم يعلمون﴾ أنه إلاه واحد في التوراة والإنجيل، أو يعلمون أن القرآن نزل من عند الله أو يعلمون العربية فيعجزون عن مثله.

٥ - ﴿أَكِنَّةٌ﴾ أغطية، أو أوعية كالجعبة للنبل، أو في غلف لا تسمع منك ﴿وقر﴾ صمم والوقر لغة: ثقل السمع والصمم ذهاب جميعه ﴿حجاب﴾ ستر مانع من الإجابة، أو فرقة في الأديان، أو تمثيل بالحجاب ليؤسوه من الإجابة، [١٦٩/ب] أو استغشى أبو جهل على رأسه ثوباً وقال يا محمد بيننا وبينك حجاب/ استهزاء منه ﴿فاعمل﴾ لإلهك فلإنا نعمل لآلهتنا، أو اعمل في هلاكنا فلإنا نعمل في

(١) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي (٤٩٥/٣) ليستقيم الكلام.
وراجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٣٣٧/١٥) والألوسي (٩٥/٢٤).

هلاكم، أو اعمل بما تعلم من دينك فإننا نعمل بما نعلم من ديننا.

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَاَسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ
وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ
ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٨﴾

٧ - ﴿لا يؤتون الزكاة﴾ قرعهم بالشح الذي يأنف منه الفضلاء، أو لا يزكون أعمالهم، أو لا يأتون ما يكونون به أزكياء «ح»، أو لا يؤمنون بالزكاة، أو ليس هم من أهل الزكاة^(١).

٨ - ﴿ممنون﴾ محسوب، أو منقوص «ع»، أو مقطوع مننت الحبل: قطعته أو ممنون به عليهم.

﴿قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ
الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رُوسَىٰ مِنْ قَوْقَهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً
لِلنَّاسِ يَلِينَ ﴿١٠﴾ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ اأْنْتِنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا
أَنْتِنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾ فَفَضَّضَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ
الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٢﴾

٩ - ﴿يومين﴾ الأحد والاثنين «ع» ﴿أنداداً﴾ أشباهاً «ع»، أو شركاء أو أكفاء من الرجال تطيعونهم في معاصيه، أو قول الرجل لولا كلب فلان لأتاني اللص ولولا فلان لكان كذا «ع».

١٠ - ﴿وبارك فيها﴾ أنبت شجرها بغير غرس وزرعها بغير بذر، أو أودعها منافع أهلها ﴿أقواتها﴾ أرزاق أهلها «ح»، أو مصالحها من بحارها وأشجارها

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٩٢/٢٥) وابن الجوزي (٧/٢٤١).

وجبالها وأنهارها ودوابها، أو المطر، أو قدر في كل بلدة منها ما ليس في الأخرى ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة من بلد إلى بلد آخر ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ في تنمة أربعة أيام لقولك خرجت من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام وإلى الكوفة في خمسة عشر يوماً أي في تنمة خمسة عشر يوماً وفي حديث مرفوع أنه خلق الأرض يوم الأحد والاثنين والجال يوم الثلاثاء والشجر والماء وال عمران يوم الأربعاء والسماء يوم الخميس والنجوم والشمس والقمر والملائكة وآدم يوم الجمعة^(١) وخلق ذلك شيئاً بعد شيء ليعتبر به من حضر من الملائكة، أو لتعتبر به العباد إذا أخبروا ﴿لِلسَّائِلِينَ﴾ عن مدة الأجل الذي خلق فيها الأرض، أو في أقواتهم وأرزاقهم.

١١ - ﴿استوى إلى السماء﴾ عمد إليها، أو استوى أمره إليها. ﴿أَتَيْنَا طَوْعاً﴾ قال لهما قبل خلقهما تَكُونَا فَتَكُونَا كقوله لكل شيء كن، أو أمرهما بعد خلقهما عند الجمهور بأن يعطيا الطاعة في السير المقدر لهما، أو أمرهما بالطاعة والمعرفة، أو أتينا بما فيكما، أو كونا كما أردت من شدة ولين وَحَزَن وسهل ومنيع وممكن ﴿طَوْعاً﴾ اختياراً، ﴿أَوْ كَرْهاً﴾ إجباراً، كلمهما الله - تعالى - بذلك، أو ظهر من قدرته ما قام مقام الكلام في بلوغ المراد ﴿أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ أعطينا الطاعة، أو أتينا بما فينا فأتت السماء بما فيها من الشمس والقمر والنجوم وأنت الأرض بالأشجار والأنهار والثمار «ع» تكلمتا بذلك، أو قام ظهور طاعتهما مقام قولهما.

١٢ - ﴿فَقَضَاهُنَّ﴾ خلقهن ﴿فِي يَوْمَيْنِ﴾ قبل الخميس والجمعة، أو خلق السموات قبل الأرضين في يوم الأحد والاثنين والأرضين يوم الثلاثاء والجال

(١) هذا قسم من حديث طويل رواه الطبري في تفسيره (٩٤/٢٤) عن هناد حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس قال هناد: قرأت سائر الحديث على أبي بكر: «أن اليهود أتت النبي ﷺ فسألته عن خلق السموات والأرض قال... الحديث».

وقد ذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٦١/٥) وابن كثير في تفسيره (٩٤/٤) وقال: «هذا الحديث فيه غرابة».

يوم الأربعاء وما عداهما من العالم في الخميس والجمعة، أو خلق السماء دخانها قبل الأرض ثم فتقها سبع سماوات بعد الأرض ﴿وأوحى في كل سماء أمرها﴾ أسكن فيها ملائكتها، أو خلق في كل سماء خلق فيها شمسها وقمرها ونجومها وصلاحتها وأوحى إلى ملائكة كل سماء ما أمرهم به من العبادة ﴿بمصابيح وحفظاً﴾ أي جعلناها زينة وحفظاً.

فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ ﴿١٣﴾ إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً وَأَوَّلَ رَوْءَا أُنْزِلَ عَلَيْهِمْ صَاعِقَةٌ مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ ﴿١٥﴾ فَارْسَلْنَا عَلَىٰ رِجَالٍ صَرُورًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ﴿١٦﴾ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْتَهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الَّهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٧﴾ وَبَجَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَنْقُوتُونَ ﴿١٨﴾

١٤ - ﴿من بين أيديهم﴾ رسل من بين أيديهم ورسول من بعدهم «ع»، أو

[١/١٧٠]

ما بين أيديهم عذاب الدنيا وما خلفهم/ عذاب الآخرة.

١٦ - ﴿صرصوراً﴾ شديدة البرد، أو شديدة السموم، أو شديدة الصوت من

الصرير^(١) قيل إنها الدبور. ﴿نحساتٍ﴾ مشثومات وكن في آخر شهر من الشتاء من الأربعاء إلى الأربعاء قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: ما عذب قوم لوط^(٢)

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٠١/٢٤) وابن الجوزي (٧/٢٤٧).

(٢) قول ابن عباس هذا ذكره الماوردي في تفسيره (٤٩٩/٣) والقرطبي (٣٤٨/٢٥) والألوسي (١١٣/٢٤) بدون «لوط» ولم أقف عليه فيما تيسر لي من التفسير.

إلا في يوم الأربعاء، أو باردات، أو متتابعات، أو ذات غبار.

١٧ - ﴿فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ دعوناهم، أو بينا لهم سبيل الخير والشر، أو أعلمناهم الهدى من الضلالة. ﴿فَاسْتَجَبُوا أَلْعَمَى﴾ اختاروا الجهل على البيان أو الكفر على الإيمان، أو المعصية على الطاعة ﴿صَاعِقَةُ الْعَذَابِ﴾ النار أو صيحة من السماء، أو «الموت لكل شيء مات»^(١)، أو كل عذاب صاعقة لأن من سمعها يصعق لهولها ﴿الْهُونَ﴾ الهوان، أو العطش^(٢).

وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا لِمَ جُلِدُوهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴿٢٤﴾

١٩ - ﴿يوزعون﴾ يدفعون «ع»، أو يساقون، أو يمنعون من التفرق، أو يحبس أولهم على آخرهم وزعته كففته.

٢١ - ﴿جلودهم﴾ حقيقة، أو لفروجهم، أو أيديهم وأرجلهم^(٣) «ع» قيل: أول ما يتكلم الفخذ الأيسر^(٤) والكف الأيمن.

٢٢ - ﴿تسترون﴾ تتقون، أو تظنون، أو تسخفون منها. ﴿ولكن ظننتم﴾

(١) ما بين الهلالين هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٣/ ٥٠٠) «وكل شيء أمات».

(٢) هذا القول نسبة الماوردي إلى النقاش.

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٢٤/ ١٠٦) وابن الجوزي (٧/ ٢٥٠). وقد رجح الطبري القول الأول لأنه هو الظاهر من لفظ الجلود.

(٤) راجع تفسير الآية/ ٦٥ من سورة يس والتعليق عليها.

نزلت في ثلاثة نفر تماروا فقالوا ترى الله يسمع سرنا^(١).

٢٤ - ﴿يَسْتَعْتَبُوا﴾ يطلبوا الرضا فما هم بمرضي عنهم والمعتب الذي قبل إعتابه وأجيب إلى سؤاله، أو أن يستغيثوا فما هم من المغاين. أو أن يستقيلوا، أو أن يعتذروا فما هم من المعذورين، أو أن يجزعوا فما هم من الآمنين قال ثعلب: يقال عتب إذا غضب وأعتب إذا رضي.

﴿وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ﴾ ^(٢٥) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالنَّوْأ فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ^(٢٦) فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٢٧) ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءُ يَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَمْجِدُونَ ^(٢٨) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ ضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُم مَّا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونُوا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ^(٢٩)

٢٥ - ﴿وقيضنا لهم قرناء﴾ هيأنا لهم شياطين، أو خلينا بينهم وبين الشياطين أو أغرينا الشياطين بهم ﴿ما بين أيديهم﴾ من أمر الدنيا وما خلفهم من أمر الآخرة، أو ما بين أيديهم من أمر الآخرة فقالوا لا حساب ولا نار ولا بعث وما خلفهم من أمر الدنيا فزينوا لهم اللذات، أو ما بين أيديهم فعل الفساد في زمانهم وما خلفهم هو ما كان قبلهم، أو ما بين أيديهم ما فعلوه وما خلفهم ما عزموا أن يفعلوه.

(١) هذا السبب مختصر من رواية عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. وقد رواه عنه البخاري في صحيحه (الفتح/٥٦١/٨/التفسير) ومسلم (٢١٤١/٤/صفات المنافقين/٥) والترمذي (٣٧٥/٥/تفسير) وأحمد في مسنده (٣٦١٤/٢١٨/٥/طبع المعارف) والطبري في تفسيره (١٠٩/٢٤) والواحدي في الأسباب (٣٩٣). وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٦٢/٥) وزاد نسبته إلى سعيد بن منصور وعبد بن حميد والنسائي وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات.

٢٦ - ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ﴾ لا تتعرضوا لسماعه ولا تقبلوه ولا تطيعوه من قولهم السمع والطاعة ﴿وَالْعَوَا فِيهِ﴾ قعوا فيه وعيبيه «ع» أو اجحدوه وانكروه، أو عادوه وعاندوه، أو الغوا فيه بالمكاء والتصفير والتخليط في المنطق حتى يصير لغواً^(١).

٢٩ - ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَعْطَيْنَا، أَوْ أَبْصَرْنَا﴾ اللذين أضلانا من الجن ﴿إِبْلِيسَ﴾ ومن الإنس ﴿قَابِيلَ﴾، أو دعاة الضلال من الجن والإنس ﴿مِنَ الْأَسْفَلِينَ﴾ في النار قالوه حقاً عليهما، أو عداوة لهما.

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾ مَعْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٣١﴾ تَزُولُ مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ ﴿٣٢﴾

٣٠ - ﴿رَبُّنَا اللَّهُ﴾ وَحَدُّوا «ع» ﴿اسْتَقَامُوا﴾ على التوحيد أو على لزوم الطاعة وأداء الفرائض «ع»، أو على إخلاص الدين والعمل إلى الموت، أو استقاموا في أفعالهم كما استقاموا في أقوالهم، أو استقاموا سرّاً كما استقاموا جهراً ﴿تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ عند الموت، أو عند الخروج من قبورهم ﴿لَا تَخَافُوا﴾ [١٧٠/ب] أمامكم ﴿وَلَا تَحْزَنُوا﴾ على ما / خلفكم، أو لا تخافوا الموت ولا تحزنوا على أولادكم ﴿وَأَبْشِرُوا﴾ يبشرون عند الموت ثم في القبر ثم في البعث.

٣١ - ﴿أَوْلِيَاؤُكُمْ﴾ نحفظ أعمالكم في الدنيا ونتولاكم في الآخرة أو نحفظكم في الحياة ولا نفارقكم في الآخرة حتى تدخلوا الجنة ﴿مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ﴾ من النعم، أو الخلود لأنهم كانوا يشتهون في الدنيا البقاء^(٢).

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١١٢/٢٤) والقرطبي (٣٥٦/١٥).

(٢) هذا القول نسبة الماوردي (٥٠٣/٣) إلى ابن زيد ولم أقف عليه فيما تيسر من التفسير.

﴿تَدْعُونَ﴾ تمنون أو ما تدعي أنه لك فهو لك بحكم ربك «ع».

٣٢ - ﴿تُزَلَّ﴾ ثواباً، أو مناً، أو منزلة، أو عطاء مأخوذ من نُزِلَ الضيف ورووظائف الجند.

وَمَنْ أَحْسَنَ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٣﴾ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَمَا يُلْقُهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقُهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ ﴿٣٥﴾ وَإِنَّمَا يَزْعُمُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٦﴾

٣٣ - ﴿ممن دعا إلى الله﴾ الرسول ﷺ دعا إلى الإسلام «ح» أو المؤذنون دعوا إلى الصلاة ﴿وعمل صالحاً﴾ أداء الفرائض، أو صلاة ركعتين بين الأذان والإقامة كان بلال إذا قام للأذان قالت اليهود: قام غراب لا قام فإذا ركعوا في الصلاة قالوا: جثوا لا جثوا فنزلت هذه الآية في بلال والمصلين^(١).

٣٤ - ﴿الحسنة﴾ المداراة ﴿والسيئة﴾ الغلظة، أو الحسنه الصبر والسيئة النفور، أو الإيمان والكفر «ع»، أو العفو والانتصار، أو الحلم والفحش، أو حب آل بيت الرسول ﷺ وبغضهم قاله علي - رضي الله تعالى عنه -^(٢) ﴿بالتي هي أحسن﴾ ادفع بحلمك جهل الجاهل عليك «ع» أو ادفع بالسلام إساءة المسيء ﴿ولي﴾ صديق ﴿حميم﴾ قريب نزلت في أبي جهل كان يؤذي

(١) هذا السبب نسبته الماوردي في تفسيره (٥٠٤/٣) إلى هشام بن عروة عن عائشة - رضي الله عنها - ولم أقف عليه فيما تيسر لي من كتب التفسير والذي ذكره عنها أن الآية نزلت في المؤذنين قال ابن كثير: «والمصحح أن الآية عامة في المؤذنين وفي غيرهم فأما حال نزول هذه الآية فإنه لم يكن الأذان مشروعاً بالكلية لأنها مكية والأذان إنما شرع بالمدينة بعد الهجرة...».

راجع: تفسير ابن الجوزي (٢٥٦/٧) وابن عطية (١١٢/١٣) والقرطبي (٣٦٠/١٥) وابن كثير (١٠١/٤) والدر المنثور (٣٦٤/٥) والألوسي (١٢٢/٢٤).

(٢) راجع: هذا القول في تفسير القرطبي (٣٦١/١٥) والألوسي (١٢٣/٢٤).

الرسول ﷺ فأمر بالصبر عليه والصفح عنه^(١).

٣٥ - ﴿وَمَا يُلْقَاهَا﴾ ما يلقي دفع السيئة بالحسنة إلا الذين صبروا على الحلم، أو ما يلقي الجنة إلا الذين صبروا على الطاعة ﴿حِطٌّ عَظِيمٌ﴾ جد عظيم، أو نصيب وافر «ع»، أو الحظ العظيم الجنة «ح».

٣٦ - ﴿نَزَغٌ﴾ غصب، أو الوسوسة وحديث النفس، أو البغض، أو الفتنة، أو الهمزات «ع» ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ اعتصم ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ لاستعاذتك ﴿الْعَلِيمُ﴾ بأذيتك.

وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَلْتَلَّ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٣٧﴾ فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْتَرَى الْأَرْضَ خَمِيعَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾

٣٧ - ﴿خَلَقَهُنَّ﴾ خلق هذه الآيات والسجود عند قوله ﴿تعبدون﴾ «ح»، أو ﴿لا يسأمون﴾ «ع»^(٢).

٣٩ - ﴿خَاشِعَةً﴾ غبراء يابسة، أو ميتة يابسة ﴿اهتزت﴾ بالحركة للنبات ﴿وَرَبَتْ﴾ بالارتفاع قبل أن تنبت، أو اهتزت بالنبات ﴿وربت﴾ بكثرة الريع.

(١) هذا السبب ذكره القرطبي في تفسيره (٣٦٢/١٥) ونسبه للماوردي ولم أقف عليه فيما تيسر لي من التفسير والذي ذكروه أنها نزلت في أبي سفيان بن حرب.
راجع: تفسير البغوي والخازن (١١٢/٦) والزمخشري (٢٠٠/٤) والألوسي (١٢٣/٢٤) ونسبه البغوي إلى مقاتل بن حيان.

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (٢٥٩/٧) والقرطبي (٣٦٤/١٥) ومن العلماء من اختار الأول لأنه متصل بالأمر بالسجود ومنهم من اختار الثاني لأن به تمام الكلام.

إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفُونَ عَلَيْنَا أَفَنَ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَن يَأْتِيَ ءَامِنًا يَوْمَ
الْقِيَمَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ
لَكِنَّبٌ عَزِيزٌ ﴿٤١﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٤٢﴾
مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْفِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿٤٣﴾

٤٠ - ﴿يُلْحِدُونَ﴾ يكذبون بآياتنا، أو يميلون عن أدلتنا، أو يكفرون بنا،
أو يعاندون رسلنا، أو المكاء والصفير عند تلاوة القرآن^(١) ﴿لَا يَخْفُونَ عَلَيْنَا﴾
تهديد ووعيد ﴿أَفَنَ يُلْقَى فِي النَّارِ﴾ أبو جهل والأمين: عمار، أو عمر، أو أبو
جهل وأصحابه والأمين الرسول ﷺ وأصحابه، أو عامة في الكافرين
والمؤمنين^(٢) ﴿اعملوا ما شئتم﴾ تهديد.

٤١ - ﴿بِالذِّكْرِ﴾ القرآن اتفاقاً جوابه هالكون، أو معذبون ﴿عَزِيزٌ﴾ على
الشیطان أن يبدله، أو على الناس أن يقولوا مثله.

٤٢ - ﴿الْبَاطِلُ﴾ إبليس، أو الشيطان، أو التبديل، أو التكذيب ﴿مِنْ بَيْنِ
يَدَيْهِ﴾ من أول التنزيل ولا من آخره ﴿ح﴾، أو لا يقع الباطل فيه في الدنيا ولا
في الآخرة، أو لا يأتيه في إنبائه عما تقدم ولا في إخباره عما تأخر ﴿حَكِيمٌ﴾
في فعله ﴿حَمِيدٌ﴾ إلى خلقه/.

[١/١٧١]

٤٣ - ﴿مَا يُقَالُ لَكَ﴾ من أنك ساحر، أو شاعر، أو مجنون، أو ما تخبر
إلا بما يخبر به الأنبياء قبلك ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ﴾ الآية.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٢٣/٢٤) وابن الجوزي (٢٦١/٧) وهذه
الأقوال متقاربة داخلية تحت عموم الآية فالإلحاد في آيات الله هو الميل بها عن المعنى
المراد منها سواء بتكذيبها أو اللغو فيها أو بحملها على غير معانيها المرادة.

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٢٦١/٧) والقرطبي (٣٦٦/١٥) والراجح
حمل الآية على العموم كما في القول الأخير.

وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ؕ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ۚ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ ۚ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ۚ أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٤٤﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ ﴿٤٥﴾

٤٤ - ﴿اعجمياً﴾ غير مبين وإن كان عربياً، أو بلسان أعجمي ﴿فصلت آياته﴾ بالفصح على الوجه الأول وبالعربية على الثاني ﴿اعجمي﴾ كيف يكون القرآن أعجمياً ومحمد ﷺ عربي، أو ونحن قوم عرب ﴿عمى﴾ حيرة ﴿مكان بعيد﴾ من قلوبهم، أو من السماء، أو ينادون بأبشع أسمائهم ^(١).

مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۚ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿٤٦﴾ ۖ إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ ۚ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ۚ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَآئِيَ قَالُوا ؕ آذَنَّاكَ مَا مِنَّا مِن شَهِيدٍ ﴿٤٧﴾ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِن قَبْلُ وَظَنَّوْا مَا لَّهُم مِّن مَّحِيصٍ ﴿٤٨﴾

٤٨ - ﴿وظنوا ما لهم من محيص﴾ علموا ما لهم من معدل، أو تيقنوا أن ليس لهم ملجأ من العذاب وقد يعبر عن اليقين بالظن فيما طريقه الخبر دون العيان لأن الخبر محتمل والعيان غير محتمل.

لَا يَسْمَعُ الْإِنسَانُ مِن دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِن مَّسَّهُ الشَّرُّ فَيَئُوسٌ قَنُوطٌ ﴿٤٩﴾ وَلَٰكِن أَدْقَنَهُ رَحْمَةٌ مِّنَّا مِن بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَٰذَا لِی وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَٰكِن رُّجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطوسي (١٣١/٩) والقرطبي (٣٧٠/١٥) والألوسي (١٣٠/٢٤).

إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ فَلَنُنِيتَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٥٠﴾ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَا بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴿٥١﴾

٤٩ - ﴿دُعَاءُ الْخَيْرِ﴾ الصحة والمال والإنسان هنا الكافر^(١) و ﴿الشَّرُّ﴾ الفقر والمرض.

٥٠ - ﴿هَذَا لِي﴾ باجتهادي، أو استحقاقي. قيل نزلت في المنذر^(٢) بن الحارث.

٥١ - ﴿عَرِيضٍ﴾ تام بإخلاص الرغبة، أو كثير لدوام المواصلة واستعمل العرض لأن العريض يجمع عرضاً وطولاً فكان أعم قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: الكافر يعرف ربه في البلاء ولا يعرفه في الرخاء.

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِّنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ سَتَرْنَاهُمْ عَنْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٣﴾ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِّنَ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ﴿٥٤﴾

٥٢ - ﴿فِي الْأَفَاقِ﴾ فتح أقطار الأرض ﴿وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾ فتح مكة، أو في

(١) راجع: تفسير الطبري (٢/٢٥) وابن عطية (١٣٠/١٣) والقرطبي (٣٧٢/١٥).

(٢) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٥٠٩/٣) «النضر» ولم أقف على هذا فيما تيسر لي من التفاسير فبعضهم يقتصر على أن المراد بالآية الكافر وبعضهم يذكر أسماء أخرى من الكفار.

راجع: تفسير البغوي والخازن (١١٥/٦) وابن عطية (١٣٠/١٣) والزمخشري (٤/٢٠٥) والقرطبي (٢٧٣/١٥).

الآفاق ما أخبروا به من حوادث الأمم وفي أنفسهم ما أنذروا به من الوعيد، أو في الآفاق آيات السماء وفي أنفسهم حوادث الأرض أو في الآفاق إمساك القطر عن الأرض كلها وفي أنفسهم البلاء الذي يكون في أجسادهم، أو في الآفاق انشقاق القمر وفي أنفسهم خلقهم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة ثم كيف إدخال الطعام والشراب من موضع واحد وإخراجه من موضعين^(١). ﴿أنه الحق﴾ القرآن، أو الذي جاء به الرسول ﷺ.

٥٤ - ﴿مرية﴾ شك من البعث ﴿محيط﴾ بعلمه، أو قدرته.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٢٦٧/٧) والقرطبي (٣٧٤/١٥).

سورة حم عسق



مكية أو إلا أربع آيات مدنية ﴿قل لا أسألكم عليه أجرًا﴾ [٢٣] إلى آخرها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حم ﴿١﴾ عسق ﴿٢﴾ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٤﴾ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٦﴾

١، ٢ - ﴿حم عسق﴾ اسم للقرآن، أو لله أقسم به «ع»، أو فواتح السور، أو اسم الجبل المحيط بالدنيا، أو حروف مقطعة من أسماء الله - تعالى - الحاء والميم من الرحمن والعين من علیم والسين من قدوس والقاف من قاهر أو حروف مقطعة من حوادث آتية الحاء من حرب والميم من تحويل ملك والعين من عدو مقهور والسين من استئصال سنين كسني يوسف، والقاف من قدرة الله في ملوك الأرض قاله عطاء، أو نزلت في رجل يقال له عبد الإله كان بمدينة على نهر بالمشرق خسف الله - تعالى - به الأرض فقله حم يعني عزيمة من الله عين عدلاً منه سين سيكون ق واقعاً بهم قاله حذيفة بن اليمان^(١).

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٦/٢٥) وابن الجوزي (٧/٢٧١) والقرطبي (٢/١٦) وسبق التعليق على أمثالها في سورة البقرة ومريم والمؤمن.

٥ - ﴿يَتَفَطَّرْنَ﴾ يتشققن من عظمة الله - تعالى -، أو من علم الله أو ممن فوقهن «ع»، أو لنزول العذاب منهن ﴿يَسْبَحُونَ﴾ تعجباً من تعرض الخلق [١٧١/ب] لسخط الله - تعالى -، أو خضوعاً / لما يرون من عظمته «ع» ﴿بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ بأمره، أو بشكره ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ من المؤمنين لما رأت ما أصاب هاروت وماروت^(١) سبحت بحمد ربها واستغفرت لبني آدم من الذنوب والخطايا، أو بطلب الرزق لهم والسعة عليهم وهم جميع الملائكة أو حملة العرش.

وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَنُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴿٧﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٨﴾

٨ - ﴿أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ أهل دين واحد إما ضلال، أو هدى. ﴿فِي رَحْمَتِهِ﴾ الإسلام ﴿مِنْ وَلِيٍّ﴾ يَنْفَعُ ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ يَدْفَعُ.

أَمْ أَخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَإِنَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٩﴾ وَمَا أَخْلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿١٠﴾ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُوكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾

١١ - ﴿يَذُرُوكُمْ﴾ يخلقكم، أو يكثر نسلكم، أو يعيشكم، أو يرزقكم أو يبسطكم، أو نسلًا بعد نسل من الناس والأنعام ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ليس كمثل

(١) راجع: التعليق على قصة هاروت وماروت في تفسير الآية: ١٠٢ من سورة البقرة.

الرجل والمرأة شيء. قاله ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - والضحاك^(١) أو ليس كمثل الله شيء بزيادة الكاف للتوكيد، أو بزيادة مثل للتوكيد.

١٢ - ﴿مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خزائنها، أو مفاتيحها «ع» بالفارسية، أو العربية، مفاتيح السماء الغيوب والأرض النبات، أو مفاتيح الخير والشر، أو مقاليد السماء الغيوب والأرض الآفات، أو مقاليد السماء حدوث المشيئة ومقاليد الأرض ظهور القدرة، أو قول لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده وأستغفر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله وهو الأول والآخر والظاهر والباطن يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير مأثور^(٢) يبسط ويقدر: يوسع ويضيق، أو يسهل ويعسر ﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ﴾ من البسط والتقتير ﴿عَلِيمٌ﴾.

﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ ﴿١٣﴾ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ
الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ
أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿١٤﴾

١٣ - ﴿شَرَعَ﴾ سَنَّ، أو بين أو اختار، أو أوجب ﴿من الدين﴾ من زائدة ﴿ما وَصَّى به نوحاً﴾ من تحريم البنات والأمهات والأخوات لأنه أول نبي أتى

(١) فتشت كثيراً عن هذا القول فيما تيسر لي من التفسير فلم أقف عليه وهو قول غريب مخالف لسياق الآية.

(٢) هذا الأثر ذكره القرطبي في تفسيره (٢٧٥/١٥) والسيوطي في الدر المنثور (٢٣٤/٥) ونسبه إلى العقيلي والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عمر - رضي الله تعالى عنهما - وذكره عنه ابن كثير في تفسيره (٦١/٤) وزاد فيه زيادة طويلة ثم نسب تخريجه إلى ابن أبي حاتم وقال عنه: إنه غريب وفي صحته نظر. ثم نسبه إلى أبي يعلى وقال عنه: وهو غريب وفيه نكارة شديدة.

بذلك، أو من تحليل الحلال وتحريم الحرام ﴿أقيموا الدين﴾ اعملوا به، أو ادعوا إليه ﴿ولا تفرقوا فيه﴾ لا تتعادوا عليه وكونوا عليه إخواناً، أو لا تختلفوا فيه بل يصدق كل نبي من قبله ﴿ما تدعوهم إليه﴾ من التوحيد ﴿يجتبي إليه﴾ من يولد على الإسلام و﴿من ينيب﴾ من أسلم عن الشرك، أو يستخلص لنفسه من يشاء ويهدي إليه من يقبل على طاعته.

١٤ - ﴿وما تفرقوا﴾ عن محمد ﷺ، أو في القول. ﴿ما جاءهم العلم﴾ بأن الفرقة ضلال، أو العلم القرآن، أو بعد ما تبخروا في العلم. ﴿بغياً﴾ من بعضهم على بعض، أو اتباعاً للدنيا وطلباً لملكها ﴿كلمة سبقت﴾ رحمته للناس على ظلمهم، أو تأخير العذاب عنهم إلى أجل مسمى ﴿لفضي بينهم﴾ بتعجيل هلاكهم ﴿أورثوا الكتاب﴾ اليهود والنصارى، أو انبثوا بعد الأنبياء ﴿لفي شك﴾ من العذاب والوعد أو الإخلاص، أو صدق الرسول ﷺ.

فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾

١٥ - ﴿فلذلك﴾ فللقرآن، أو التوحيد. ﴿فادع﴾ فاعمل، أو فاستدع ﴿واستقم﴾ على القرآن، أو على أمر الله، أو على تبليغ الرسالة. ﴿لأعدل بينكم﴾ في الأحكام، أو التبليغ ﴿لا حجة﴾ لا خصومة منسوخة نزلت قبل [١٧٢/أ] السيف/ والجزية، أو معناه عدلتم بإظهار العداوة عن طلب الحجة، أو قد أعذرنا بإقامة الحجة عليكم فلا يحتاج إلى إقامة حجة عليكم. نزلت في الوليد وشيبة سألوا الرسول ﷺ أن يرجع إلى دين قريش على أن يعطيه الوليد نصف ماله ويزوجه شيبة بابنته^(١).

(١) راجع: تفسير القرطبي (١٤/١٦).

وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُمْ جَحَنَّهُمْ دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ
غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿١٦﴾ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ
لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴿١٧﴾ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مُشْفِقُونَ
مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لِغَى ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿١٨﴾

١٦ - ﴿يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ﴾ في توحيده، أو رسوله طمعاً أن يعود إلى الجاهلية بمحاجتهم، أو هم اليهود قالوا: كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم ونحن خير منكم ﴿ما استجيب له﴾ من بعدما أجابه الله إلى إظهار المعجزات على يديه، أو من بعدما أجاب الرسول إليه من المحاجة أو من بعدما استجاب المسلمون لربهم وآمنوا بكتابه.

١٧ - ﴿الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ بالمعجز الدال على صحته، أو بالصدق فيما أخبر به من ماضٍ ومستقبل ﴿وَالْمِيزَانَ﴾ العدل فيما أمر به ونهى عنه، أو جزاء الطاعة والمعصية، أو الميزان حقيقة نزل من السماء لثلا يتظالم الناس ﴿قَرِيبٌ﴾ ذُكِرَ لأن الساعة بمعنى الوقت.

اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿١٩﴾ مَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ
الْآخِرَةِ نَزَدَ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ
نَصِيبٍ ﴿٢٠﴾ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْ لَا
كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢١﴾ تَرَى الظَّالِمِينَ
مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي
رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٢٢﴾

٢٠ - ﴿حَرْثَ الدُّنْيَا﴾ الآية يعطي الله على نية الآخرة من الدنيا ما شاء

ولا يعطي على الدنيا إلا الدنيا، أو من عمل للآخرة أعطي بالحسنة عشر أمثالها ومن عمل للدنيا لم يزد على ما عمل لها ﴿من نصيب﴾ في الجنة شبه العامل بالزارع لاشتراكهما في طلب النفع.

ذَٰلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْرِفْ حَسَنَةً نَّرِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٣﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِن يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُخَيِّطُ الْحَقَّ يَكَلِّمُ مَن يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٤﴾

٢٣ - ﴿إلا المودة في القربى﴾ تودوني في نفسي لقرايتي منكم لأنه لم يكن بطن من قريش إلا بينه وبين الرسول ﷺ قرابة «ع» أو إلا أن تودوا قرايتي، أو إلا أن تودوني فتؤازروني كما تودون ذوي قرايتكم، أو إلا أن تتوددوا إلى الله - تعالى - وتتقربوا إليه بالعمل الصالح «ح»، أو إلا أن تودوا قرايتكم وتصلوا أرحامكم ^(١) ﴿غفور﴾ للذنوب ﴿شكور﴾ للحسنات، أو غفور: لذنوب ^(٢) [آل] ^(٣) الرسول ﷺ شكور: لحسناتهم.

٢٤ - ﴿يختم على قلبك﴾ ينسبك ما أتاك من القرآن، أو يربط على قلبك فلا يصل إليك الأذى بقولهم ﴿افتري على الله كذباً﴾، أو لو حدثت نفسك بأن تفتري على الله كذباً لطبع على قلبك.

وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا نَفَعَلُونَ ﴿٢٥﴾ وَسَتَجِدُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ ۗ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿٢٦﴾ وَلَوْ

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٢٣/٢٥) وابن الجوزي (٧/٢٨٤).

(٢) في الأصل «للذنوب» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٣/٥١٨) والقرطبي (٢٤/١٦).

(٣) ما بين المعقوفين زيادة من المصدرين السابقين لازمة لصحة هذا القول.

بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغْوًا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدْرِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ
بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾ وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ
الْحَمِيدُ ﴿٢٨﴾

٢٨ - ﴿الغيث﴾ المطر النافع في وقته والمطر قد يكون ضاراً أو نافعاً في وقته وغير وقته قيل لعمر - رضي الله عنه -: أجذبت الأرض وقنط الناس فقال: مطروا إذا^(١). والقنوط: اليأس. ﴿وينشر رحمته﴾ بالمطر، أو بالغيث فيما يعم به ويخص ﴿الولي﴾ المالك ﴿الحميد﴾ مستحق الحمد، أو الولي: المنعم الحميد: المستحمد.

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَتَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴿٣٠﴾
وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٣١﴾

٣٠ - ﴿وما أصابكم من مصيبة﴾ الحدود لأجل المعاصي «ح»، أو البلوى في النفوس والأموال عقوبة على المعاصي للبالغين وثواباً للأطفال أو عامة للأطفال أيضاً في غيرهم من والد ووالدة قاله العلاء بن زيد. ﴿عن كثير﴾ من العصاة فلا يعاجلهم بالعقوبة، أو عن كثير من المعاصي فلا حد فيها/. [١٧٢/ب]

وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٣٢﴾ إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣٣﴾ أَوْ يُوقِعْهُنَّ يَمًا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ﴿٣٤﴾ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ حَاجِيزٍ ﴿٣٥﴾

(١) راجع: تفسير الطبري (٣١/٢٥) وابن كثير (١١٥/٤) والدر المثور (٩/٦).

٣٢ - ﴿الْجَوَارِي﴾ السفن ﴿كَالْأَعْلَامِ﴾ كالجبال.

٣٣ - ﴿صَبَارٍ﴾ على البلوى ﴿شُكُورٍ﴾ على النعماء.

٣٤ - ﴿يُؤَيِّقُهُنَّ﴾ يفرقهن ﴿وَيَغْفُفُ عَنْ كَثِيرٍ﴾ من أهلهن فلا يفرقهن معها.

٣٥ - ﴿مَحِيصٍ﴾ مهرب، أو ملجأ فلان يحيص عن الحق أي يميل عنه.

فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمِنَّهُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٣٦﴾ وَالَّذِينَ يَجْنَبُونَ كِبَارَ الْأَيْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٣٩﴾

٣٨ - ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا﴾ الأنصار استجابوا بالإيمان لما أنفذ إليهم الرسول ﷺ اثني عشر نقيباً منهم قبل الهجرة ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ بالمحافظة على مواقيتها وبتاممها بشروطها ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى﴾ كانوا قبل قدوم الرسول ﷺ يتشاورون فيما عزموا عليه، أو عبر عن اتفاقهم بالمشاورة، أو تشاوروا لما جاءهم النقباء فاجتمع رأيهم في دار أبي أيوب على نصرة الرسول ﷺ والإيمان به، أو تشاورهم فيما يعرض لهم ﴿يَنْفِقُونَ﴾ بالزكاة.

٣٩ - ﴿أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ﴾ بغى المشركين عليهم في الدين انتصروا منهم بالسيف أو إذا بغى عليهم باغ كرهه أن يُستذلوا لثلاث يجترى عليهم الفساق وإذا قدروا عفوا و^(١) إذا بغى عليهم تناصروا عليه وأزالوه.

وَجَزَّوْا سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِّثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَلَمَنْ أَنْصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤١﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ

(١) ما بعد الواو قول مستقل نسب الماوردي في تفسيره (٥٢١/٣) والقرطبي (٣٩/١٦) لابن بحر بينما جعله العز مكملاً لما قبله ونسب الماوردي القول الذي قبله لإبراهيم [وهو النخعي].

فِي الْأَرْضِ يُغَيِّرُ الْحَقَّ أَوْ لَيْتَ لَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٢﴾ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لِمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٤٣﴾

٤٠ - ﴿سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ يريد به القصاص في الجراح المتماثلة، أو في الجراح وإذا قال أخزاه الله أو لعنه قابله بمثله ولا يقابل القذف بقذف ولا الكذب بالكذب^(١) ﴿وَأَصْلَحَ﴾ العمل، أو بينه وبين أخيه ﴿فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ ندب إلى العفو ﴿الظالمين﴾ بالابتداء، أو بالتعدي في الاستيفاء.

٤١ - ﴿انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ﴾ استوفى حقه.

٤٢ - ﴿يُظْلِمُونَ النَّاسَ﴾ بعدوانهم، أو بالشرك المخالف لدينهم ﴿وَيُيْغُونَ﴾ يعملون المعاصي، أو في النفوس والأموال، أو ما ترجوه قريش من أن يكون بمكة غير الإسلام ديناً.

٤٣ - ﴿عَزَمَ الْأُمُورَ﴾ العزائم التي أمر الله - تعالى - بها، أو عزائم الصواب التي وفق لها نزلت مع ثلاث آيات قبلها في أبي بكر - رضي الله تعالى عنه - شتمه بعض الأنصار فرد عليه ثم سكت عنه^(٢).

(١) هذا القول ذكره الماوردي في تفسيره والقرطبي (٤٠/١٦) عن ابن أبي نجيح.

(٢) هذا السبب نسبته الماوردي في تفسيره (٥٢٣/٣) والقرطبي (٤٤/١٦) إلى الكلبي والفراء وعبارته في كتابه معاني القرآن (٢٥/٣): نزلت خاصة في أبي بكر (رحمه الله) وذلك: أن رجلاً من الأنصار وقع به عند رسول الله فسهبه فلم يردد عليه أبو بكر ولم ينه رسول الله ﷺ الأنصاري فأقبل عليه أبو بكر فرد عليه فقام النبي ﷺ كالمغضب واتبعه أبو بكر فقال يا رسول الله ما صنعت بي أشد علي مما صنع بي سبني فلم تنهه ورددت عليه فقامت كالمغضب فقال النبي ﷺ كان الملك يرد عليه إذا سكت فلما رددت عليه رجع الملك فوثبت معه. فنزلت هذه الآية.

وقد روى هذه القصة أبو داود في سننه (٢٧٤/٤) والأدب/الانتصار) عن سعيد بن المسيب وأبي هريرة رضي الله عنه كما رواها الإمام أحمد في مسنده (٤٣٦/٢) عن أبي هريرة ولم يذكر أنها سبب لنزول الآية. ورواها الطبري (١٢٠/٢٤) عند تفسير قوله - تعالى - ﴿وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ [فصلت: ٣٥] عن قتادة ولم يذكر أنها سبب لنزول الآية وراجع تفسير ابن كثير (١١٩/٤) والدر المنثور (١١/٦).

وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ
إِلَى مَرَجٍ مِنْ سَبِيلِ ﴿٤٤﴾ وَتَرَكْنَهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعَاتٍ مِنَ الذَّلِيلِ يَنْظُرُونَ مِنْ
طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ﴿٤٥﴾ وَمَا كَانَتْ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ
دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤٦﴾

٤٥ - ﴿يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾ المشركون يعرضون على جهنم عند انطلاقهم إليها قاله الأكثر، أو آل فرعون خاصة تحبس أرواحهم في أجواف طيور سود تغدوا على جهنم وتروح، أو المشركون يعرضون على العذاب في قبورهم وتعرض عليهم ذنوبهم في قبورهم ﴿يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ﴾ ببصائرهم لأنهم يحشرون عمياً، أو يسارقون النظر إلى النار حذراً، أو بطرف ذابل ذليل «ع».

أَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَكُم مِّنْ مَّلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا
لَكُمْ مِنْ نَّكَيرٍ ﴿٤٧﴾ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ
وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مَتَارَحِمَةً فَرِحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ
فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ﴿٤٨﴾

٤٧ - ﴿مَلْجَأٍ﴾ منجى، أو محرز ﴿نَكِيرٍ﴾ ناصر، أو منكر بغير ما حل بكم.

٤٨ - ﴿رَحْمَةً﴾ عافية، أو مطراً ﴿سَيِّئَةٌ﴾ قحط، أو مرض.

لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِشَاءً وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ

٤٩ - ﴿يَهَبْ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِثَاءً﴾ محضة وللمن يشاء الذكور متمحضة ولشرف الذكور أدخل عليهم أداة التعريف.

٥٠ - ﴿أَوْ يَزُوجَهُمْ﴾ بأن تلد غلاماً ثم جارية، أو تلدهما معا والتزويج هنا الجمع زوجت الإبل جمعت بين صغارها وكبارها ﴿عَقِيماً﴾ عقم فرجه عن الولادة، والعقم: المنع، أو الآية خاصة بالأنبياء/ محض للوط البنات ولإبراهيم [١٧٣/أ] الذكور وزوجهم لإسماعيل وإسحاق وجعل يحيى وعيسى عقيمين.

وَمَا كَانَ لِشَرِّ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ
بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّكُمْ عَلَىٰ حَكِيمٍ ﴿٥١﴾ وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ
تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي
إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَمْ يَلَمَّْا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ ۭ ۭ ۭ إِلَىٰ اللَّهِ

٥١ - ﴿إِلَّا وَحْيًا﴾ بالفتحة في قلبه والإلهام، أو رؤيا المنام. ﴿من وراء حجاب﴾ كما كلم موسى ﴿رسولاً﴾ جبريل - عليه السلام - ﴿فيوحي﴾ هذا الوحي خطاب من الرسل إلى الأنبياء يسمعونهُ نطقاً ويرونهُ عياناً، أو نزل جبريل - عليه السلام - على كل نبي فلم يره منهم إلا محمد وإبراهيم وموسى وعيسى وزكريا - عليهم الصلاة والسلام - وأما غيرهم فكان وحياً وإلهاماً في المنام نزلت لما قال اليهود للرسول ﷺ ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبياً صادقاً كما كلمه موسى ونظر إليه.

٥٢ - ﴿رُوحًا﴾ رحمة، أو نبوة، أو قرآناً^(١) ﴿ما كنت تدري ما الكتاب﴾

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير البغوي والخازن (١٢٩/٦) والقرطبي (٥٤/١٦).

لولا الرسالة ولا الإيمان لولا البلوغ ﴿ولا الإيمان﴾ بالله وهذا يعرفه بعد البلوغ وقبل النبوة، أو الإسلام وهذا لا يعرفه إلا بعد النبوة ﴿نوراً﴾ القرآن، أو الإيمان ﴿صراط مستقيم﴾ الإسلام، أو طريق مستقيم^(١).

٥٣ - ﴿صراط الله﴾ القرآن، أو الإسلام.

(١) راجع: هذا القول في تفسير الطوسي (١٧٦/٩) وفي تفسير الماوردي (٥٢٦/٤) والقرطبي (٦٠/١٦) بدله «كتاب مستقيم» قاله علي - رضي الله عنه - .



مكة اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْ ١ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ٣ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ حَكِيمٌ ٤ أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ ٥ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ٦ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ٧ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ٨

٢ - ﴿المبين﴾ للأحرف «الستة التي سقطت من السنة الأعاجم»^(١) أو للهدى والرشد والبركة، أو للأحكام والحلال والحرام، أقسم بالكتاب أو برب الكتاب^(٢).

٣ - ﴿جعلناه﴾ أنزلناه، أو قلناه، أو بيناه ﴿عربياً﴾ لأن كل نبي بعث بلسان قومه، أو لأن لسان أهل السماء عربي ﴿تعقلون﴾ تفهمون، أو تتفكرون.

٤ - ﴿أم الكتاب﴾ جملة الكتاب، أو أصله، أو الحكمة التي نبه الله عليها جميع خلقه ﴿الكتاب﴾ اللوح المحفوظ، أو ذكر عند الله - تعالى - فيه ما

(١) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (٥٢٧/٣) وقد نسبته إلى أبي معاذ ولم أقف عليه فيما تيسر لي من التفاسير.

(٢) وجواب القسم الآية بعده قوله تعالى: ﴿إنا جعلناه قرآناً عربياً﴾.

سيكون من أعمال العباد يقابل به يوم القيامة ما ترفعه الحفظة من أعمالهم قاله ابن جريج **«لعلي حكيم»** علي عن أن ينال فيبدل **«حكيم»** محفوظ من نقص، أو تغيير عند من رآه كتاب ما يكون من أعمال الخلق، أو علي: لنسخه ما تقدم من الكتب حكيم: محكم فلا ينسخ.

٥ - **«أفضرب»** أحسبتم أن يصفح عنكم ولما تفعلوا ما أمرتم به «ع»، أو أنكم تكذبون بالقرآن فلا يعاقبكم فيه، أو أن نهلكم فلا نعرفكم ما يلزمكم، أو نقطع تذكيركم بالقرآن وإن كذبتكم به ^(١) **«صفحا»** إعراضاً. صفحت عن فلان أعرضت عنه أصله أن توليه صفحت عنقك.

صفوح فما تلقاك إلا بخيلة فمن مل منها ذلك الوصل ملّت ^(٢) أي تعرض بوجهها. **«مسرفين»** في الرد، أو مشركين.

٨ - **«مثل الأولين»** سنتهم، أو عقوبتهم، أو عبرتهم، أو خبرهم أنهم هلكوا بالتكذيب.

وَلَيْن سَأَلْنَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠﴾ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١١﴾ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٢﴾ لَسْتُمْ عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقِلُونَ ﴿١٤﴾

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٤٩/٢٥) والقرطبي (٦٢/١٦).

(٢) هذا البيت لكثير عزة. راجع ديوانه (٩٨) وقد استشهد به الطوسي في تفسيره (١٨٠/٩) وابن الجوزي (٣٠٢/٧) والقرطبي (٦٣/١٦) وابن قتيبة في كتابه تفسير غريب القرآن (٣٩٥) وجاء فيه: «صفوحاً» بالنصب.

١٠ - ﴿مَهَادًا﴾^(١) فراشاً ﴿سَبَلًا﴾ طرقاتاً ﴿تَهْتَدُونَ﴾ في أسفاركم أو تعرفون نعمة الله تعالى عليكم.

١٢ - ﴿الْأَزْوَاجِ﴾ الأصناف كلها، أو الذكر والأنثى/ من الحيوان، أو [١٧٣/ب] الشتاء والصيف والليل والنهار والشمس والقمر والجنة والنار «ح» ﴿وَالْأَنْعَامِ﴾ الإبل والبقر، أو الإبل وحدها.

١٣ - ﴿ظُهُورِهِ﴾ أضاف الظهور إلى واحد لأن المراد الجنس ﴿مُقَرَّنِينَ﴾ ضابطين، أو مماثلين في القوة فلان قرّن فلان إذا كان مثله في القوة، أو مطيقين «ع» من أقرن إقرناً إذا أطاق أو من المقارنة وهو أن تقرن بعضها ببعض في السير.

وَجَعَلُوا لَهُمْ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَنَ كُمْ بِالْبَنِينَ ﴿١٦﴾ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١٧﴾ أَوْ مَنْ يَسْتَخْوُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴿١٨﴾ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ﴿١٩﴾ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٢٠﴾

١٥ - ﴿جُزْءًا﴾ عدلاً، أو نصيباً، أو من الملائكة ولداء، أو البنات،

(١) هذه قراءة الأكثر وقرأ الكوفيون «مَهْدًا» بفتح الميم وإسكان الهاء من غير ألف بعدها كما في المصحف وكذا قروها بالوجهين في الآية: ٥٣ من سورة طه وكان الأولى بالعز أن يذكر قراءة المصحف.

راجع: التيسير في القراءات السبع (١٥١) والكشف عن وجوه القراءات السبع (٩٧/٢) وتفسير القرطبي (٦٤/١٦).

الجزء: البنات أجزأت المرأة إذا ولدت البنات^(١).

١٧ - ﴿كَظِيمٌ﴾ حزين، أو مكروب، أو ساكت.

١٨ - ﴿يُنشِئُ﴾ يُرَبِّي يريد به الجواري «ع»، أو البنات، أو الأصنام^(٢)
﴿الخصام﴾ الحجة، أو الجدل ﴿غير مبين﴾ قليل البلاغة، أو ضعيف الحجة أو
ساكت عن الجواب قال [قتادة]^(٣) ما حاجت امرأة قط إلا أوشكت أن تتكلم
بغير حجتها.

١٩ - ﴿عباد الرحمن﴾ جمع عابد، أو أضافهم إليه تكريماً ﴿إناثاً﴾ بنات
الرحمن، أو ناقصون نقص الإناث ﴿سَتَكْتَبُ شَهَادَتَهُمْ وَيُسْتَلُونَ﴾ عنها إذا بعثوا.

أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِّن قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ﴿٢١﴾ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ
أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٢٢﴾ وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ
مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ أُولَٰئِكَ جُنُكُمُ
بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٢٤﴾ فَانْلَقَمْنَا مِنْهُمُ
فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٥﴾

٢٢ - ﴿أُمَّةٌ﴾ دين، أو ملة، أو قبلة^(٤)، أو استقامة، أو طريقة.

(١) هذا القول ذكره الزجاج في كتابه معاني القرآن (٤٠٦/٤) وأنشد فيه عن أهل اللغة بيتاً
قال فيه: «وما أدري البيت قديم أم مصنوع» وقد ذكره ابن قتيبة في تفسير غريب القرآن
(٣٩٦) عنه وعن المفضل ورده الزمخشري في تفسيره (٢٤١/٤) بقوله: «وما هو إلا
كذب على العرب ووضع مستحدث منحول...».

(٢) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره (٥٣٠/٣) إلى ابن زيد ووصف قائله بالزعم ونسبه
الطوسي (١٨٧/٩) إلى أبي زيد وهو قول غريب لمخالفته لسياق الآيات.

(٣) ما بين المعقوفين زيادة لازمة حتى يتضح المراد. وهي موجودة في تفسير الماوردي
والطبري (٥٧/٢٥) والقرطبي (٧٢/١٦).

(٤) هذا القول نسبته الماوردي (٥٣١/٣) والقرطبي (٧٥/١٦) إلى الفراء ولم أقف عليه في
كتابه معاني القرآن (٣٠/٣) مع أنه ذكر بعض هذه الأقوال في معنى «أمة».

٢٣ - ﴿مُقْتَدُونَ﴾ متبعون قيل: نزلت في الوليد بن المغيرة وأبي جهل وعتبة وشيبة^(١).

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴿٢٧﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾ بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءَ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿٢٩﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ﴿٣٠﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴿٣١﴾ أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضًا سُخْرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٣٢﴾ وَلَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِّن فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿٣٣﴾ وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابًا وَسُرُرًا عَلَيْهَا يَتَكَبَّرُونَ ﴿٣٤﴾ وَزُخْرُفًا وَإِن كُنتُمْ لَذَٰلِكَ لَمَّا تَمَتُّعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٣٥﴾

٢٦ - ﴿بَرَاءٌ﴾ مصدر لا يثنى ولا يجمع وصف به.

٢٧ - ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ استثناء منقطع ﴿سَيَهْدِينِ﴾ قاله ثقة بالله وتعريفاً أن الهداية بيده.

٢٨ - ﴿كَلِمَةً بَاقِيَةً﴾ لا إله إلا الله لم يزل في ذريته من يقولها أو أن لا يعبدوا إلا الله، أو الإسلام ﴿عَقِبِهِ﴾ نسله «ع»، أو آل محمد ﷺ، أو من خلفه ﴿لَعَلَّهُمْ

= وراجع: بقية الأقوال في المصدرين السابقين.

(١) راجع: هذا السبب في تفسير القرطبي (٧٥/١٦) ونسبه إلى مقاتل تبعاً للماوردي ولم أقف عليه فيما تيسر لي من كتب التفسير.

يرجعون» إلى الحق، أو إلى دينك دين إبراهيم، أو يتوبون «ع»، أو يذكرون.

٣١ - ﴿القريتين﴾ مكة والطائف وعظيم مكة الوليد بن المغيرة أو عتبة بن ربيعة وعظيم الطائف: حبيب بن عمرو^(١) [بن عمير الثقفي] «ع» أو ابن عبد ياليل، أو عروة بن مسعود، أو كنانة بن عبد [بن]^(٢) عمرو.

٣٢ - ﴿رحمة ربك﴾ النبوة فيضعونها حيث شاءوا ﴿معيشتهم﴾ أرزاقهم. فتلقاه قليل الحيلة ضعيف القوة عبي اللسان وهو مبسوط عليه في رزقه وتلقاه شديد الحيلة عظيم القوة بسيط اللسان وهو مقتر عليه ﴿ورفعنا بعضهم فوق بعض﴾ بالفضائل، أو الحرية والرق، أو بالغنى والفقر، أو بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، أو بالتفضيل في الرزق فقسم رحمته بالنبوة كما قسم الرزق بالمعيشة ﴿سُخْرِيًّا﴾ خدماً، أو ملكاً ﴿ورحمة ربك﴾ النبوة خير من الغنى، أو الجنة خير من الدنيا، أو إتمام الفرائض خير من كثرة النوافل، أو ما يتفضل به عليهم خير مما يجازيهم عليه^(٣).

٣٣ - ﴿أمة واحدة﴾ على دين واحد كفاراً «ع»، أو على اختيار الدنيا على الدين قاله ابن زيد ﴿سُقْفًا﴾ أعالي البيوت، أو الأبواب^(٤) ﴿ومعارج﴾ درجات [I/١٧٤] فضة ﴿يُظْهِرُونَ﴾/ يصعدون.

وإننا لنبغي فوق ذلك مظهرًا^(٥)

(١) (٢) في الأصل «المغيرة» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٣/٥٣٢) والطبري (٢٥/٦٥) وابن الجوزي (٧/٣١١) والقرطبي (١٦/٨٣) وما بين المعقوفين زيادة منها للتعريف بهما.

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (١٦/٨٤).

(٤) هذا القول نسبه الماوردي في تفسيره (٣/٥٣٣) إلى النقاش وهو قول غريب مخالف للمعارف عليه لأن السقف لا تسمى أبواباً وسيأتي ذكر الأبواب في الآية التالية فتفسير السقف بالأبواب يلزم فيه التكرار.

(٥) هذا الشطر الثاني من بيت للناطقة الجعدي في ديوانه (٥١) وشطره الأول مختلف فيه بين المصادر التي ذكرته وجاء في الديوان بروايات ثلاث (٥١، ٦٨، ٧٣) إحداها:

بلغنا السماء مجدنا وجدودنا

وفي تفسير الماوردي: علونا السماء عفة وتكرماً وهي غير الروايات الثلاث وفي الديوان =

أي مصعداً قال الحسن - رضي الله تعالى عنه - والله لقد مالت الدنيا بأكثر أهلها وما فعل ذلك فكيف لو فعل^(١).

٣٥ - ﴿وزخرفاً﴾ الذهب «ع»، أو النقوش «ح»، أو الفرش ومتاع البيت.

وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴿٣٦﴾ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٣٧﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيَلْسَ الْقَرِينُ ﴿٣٨﴾ وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٩﴾ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَىٰ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٤٠﴾ فَإِمَّا تَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ﴿٤١﴾ أَوْ نُرِيَنَّكَ الْآلَةَ وَعَدَّتْهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ﴿٤٢﴾ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٣﴾ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ﴿٤٤﴾ وَتَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ ﴿٤٥﴾

٣٦ - ﴿يعِشْ﴾ يعرض، أو يعمى «ع»، أو السير في الظلمة من العشا وهو البصر الضعيف ﴿ذكر الرحمن﴾ القرآن، أو ما بينه من حلال وحرام وأمر ونهي «ع»، أو ذكر الله ﴿نُقِضْ له شيطاناً﴾ نلقيه شيطاناً، أو نعوضه من المقايضة وهي المعاوضة ﴿قرين﴾ في الدنيا يحمله على الحرام والمعاصي ويمنعه من الحلال والطاعات، أو إذا بعث من قبره شفع بيده شيطان فلم يفارقه حتى يصير إلى النار^(٢).

= والماوردي «لنرجو» بدل «لنبي» في الشطر الثاني. وقد استشهد به القرطبي في تفسيره (٨٥/١٦) وابن منظور في اللسان: مادة «ظهر».

(١) رواه عنه الطبري في تفسيره (٦٨/٢٥).

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير القرطبي (٨٩/١٦).

٣٨ - ﴿جاءنا﴾ ابن آدم وقرينه ﴿يا ليت﴾ يقوله الآدمي لقرينه .
﴿المشرقين﴾ المشرق والمغرب فغلبت أحدهما كالقمرين ، أو مشرق الشتاء
ومشرق الصيف . ﴿فبئس﴾ الشيطان قريناً لمن قارنه لأنه يورده النار .

٤١ - ﴿نذهبن بك﴾ نخرجنك من مكة من أذاهم ﴿فإننا منهم منتقمون﴾
بالسيف يوم بدر ، أو أراد قبض روحه^(١) ، فإننا منتقمون من أمتك فيما أحدثوا
بعدك . أري ما لقيت أمته بعده فما زال منقبضاً ولم ينبسط ضاحكاً حتى لقي الله
- تعالى - .

٤٤ - ﴿لذكر﴾ لشرف ، أو تذكرون به أمر الدين وتعملون به ﴿ولقومك﴾
قريش ، أو من اتبعه من أمته ، أو قول الرجل حدثني أبي عن جدي ﴿تُسئلون﴾
عن الشكر ، أو عما أتاك^(٢) .

٤٥ - ﴿من أرسلنا﴾ سبعون نبياً جمعوا له ليلة الإسراء منهم إبراهيم
وموسى وعيسى فلم يسألهم لأنه كان أعلم بالله - تعالى - منهم «ع» ، أو أهل
التوراة والإنجيل تقديره وأسأل أمم من أرسلنا ، أو جبريل تقديره وسل عمن
أرسلنا^(٣) : أمر بذلك لما قالت اليهود والمشركون إن ما جئت به مخالف لمن
كان قبلك فأمر بسؤالهم . لا أنه كان في شك منه قال الواقدي^(٤) : فسألهم فقالوا

(١) راجع : هذين القولين في تفسير الطبري (٧٥/٢٥) وابن كثير (١٢٨/٤) واختار الطبري
القول الأول لموافقته لسياق الآيات حيث إنها في الكفار المعاصرين للنبي ﷺ .

(٢) راجع : تفسير الماوردي والقرطبي (٩٤/١٦) ونسباه إلى ابن جريج .

(٣) راجع : هذه الأقوال في تفسير الطبري (٧٧/٢٥) وابن كثير (١٢٩/٤) والقرطبي (١٦/
٩٦) والقول الأخير لم يذكره إلا هو ورجح الطبري القول الثاني لقوله تعالى ﴿فإن كنت
في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك﴾ [يونس : ٩٤] وقوله
تعالى ﴿فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول﴾ [النساء : ٩٥] فأمرنا بالرد إليهما
والمراد الرد إلى كتاب الله وسنة نبيه وكذا في هذه الآية أمر بسؤال الرسل والمراد
سؤال أتباعهم لأنهم يبلغون عنهم كما قال - تعالى - ﴿فاسأل الذين يقرءون الكتاب﴾ .

(٤) محمد بن عمر بن واقد الواقدي المدني أبو عبد الله مولى بني هاشم كان إماماً عالماً له
التصانيف في المغازي وغيرها وتولى القضاء بشرق بغداد سمع من أبي ذئب ومعمربن
راشد ومالك بن أنس والثوري وسمع منه الشافعي وكتبه محمد بن سعد صاحب الطبقات
وقد ضعفه في الحديث ولد سنة ١٣٠ هـ بالمدينة وتوفي سنة ٢٠٧ هـ ببغداد .

بعثنا بالتوحيد، أو لم يسألهم ليقينه بالله تعالى حتى قال ميكائيل لجبريل هل سألك محمد عن ذلك فقال هو أشد إيماناً وأعظم يقيناً من أن يسأل عن ذلك^(١).

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾
فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا
وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾ وَقَالُوا يَتَأْتِيهِ السَّاحِرُ أَدْعُ لَنَا رَبِّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ
إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿٥٠﴾

٤٩ - ﴿يا أيها الساحر﴾ قالوه استهزاء «ح»، أو جرى على ألسنتهم ما ألفوه من اسمه، أو أرادوا بالساحر غالب السحرة، أو الساحر عندهم العالم فعظموه بذلك^(٢) ﴿بما عهد عندك﴾ لئن آمنا لتكشفن عنا العذاب فدعا فأجيب فلم يفوا بالإيمان.

٥٠ - ﴿ينكثون﴾ يغدرون.

وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَنْتَوِمُ إِلَيَّ مَلِكٌ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٥١﴾ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ مِثْلُي وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴿٥٢﴾ فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأِكَةُ مُقَرَّنِينَ ﴿٥٣﴾ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٤﴾ فَلَمَّا ءَاسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ

= راجع: وفيات الأعيان (٣٤٨/٤) وتهذيب التهذيب لابن حجر (٣٦٣/٩) والأعلام للزركلي (٣١١/٦).

(١) راجع: هذين القولين في تفسير القرطبي (٩٦/١٦).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٣٢٠/٧) والقرطبي (٩٧/١٦) وابن كثير (١٢٩/٤).

أَجْمَعِينَ ﴿٥٥﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ ﴿٥٦﴾

٥١ - ﴿ونادى﴾ قال، أو أمر من ينادي ﴿مُلْك مصر﴾ الإسكندرية أو ملك منها أربعين فرسخاً في مثلها ﴿تجري من تحتي﴾ كانت جنات وأنهار تجري من تحت قصره، أو من تحت سريره، أو النيل يجري أسفل منه، أو أراد القواد والجبابرة يسيرون تحت لوائي^(١) قاله الضحاك.

[١٧٤/ب] ٥٢ - ﴿أنا﴾ بل أنا/ ﴿مهين﴾ ضعيف، أو حقير، أو كان يمتهن نفسه في حوائجه ﴿يُبين﴾ يفهم لعي لسانه، أو للثغة، أو لثقله بجمرة كان وضعها في فيه وهو صغير.

٥٣ - ﴿أسورة﴾ لتكون دليلاً على صدقه، أو لأنها عادة ذلك الزمان وزى أهل الشرف والأسورة جمع أسورة والأسورة جمع سوار^(٢) ﴿مقترنين﴾ متتابعين أو يقارن بعضهم بعضاً في المعونة، أو مقترنين يمشون معاً ليكونوا دليلاً على صدقه، أو أعواناً له وذكر الملائكة بناء على قول موسى فإنه لا يؤمن بالملائكة من لا يعرف خالقهم.

٥٤ - ﴿فاستخف قومه﴾ استخفهم بالقول فأتاعوه على التكذيب، أو حركهم بالرغبة فخفوا في الإجابة، أو استجهلهم فأظهرو طاعته جهلهم^(٣)، أو دعاهم إلى طاعته فخفوا إلى إجابته.

٥٥ - ﴿آسفونا﴾ أغضبونا، أو أسخطونا^(٤) والغضب إرادة الانتقام والسخط إظهار الكراهة والأسف هو الأسى على فائت فلما وضع موضع الغضب صحت إضافته إلى الله، أو التقدير فلما آسفوا رسلنا لأن الله - تعالى - لا يفوته شيء.

٥٦ - ﴿سُلفاً﴾^(٥) أهواء مختلفة «ع»، أو جمع سلف وهم الماضون من

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٩٨/١٦).

(٢) راجع: تفسير ابن الجوزي (٣٢٢/٧١) والقرطبي (١٠٠/١٦).

(٣) هكذا في الأصل وهي غير واضحة والأصوب «لجهلهم» وعبارة الماوردي «طاعة جهلهم».

(٤) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٨٤/٢٥).

(٥) بضم السين واللام قرأ بها حمزة والكسائي وقرأ الباقر بفتحهما كما سيذكره المفسر.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٢/٢٦٠) وتفسير ابن الجوزي (٣٢٢/٧).

الناس ﴿سَلَفًا﴾ بالفتح متقدمين إلى النار، أو سلفاً لهذه الأمة، أو لمن عمل مثل عملهم ﴿ومثلاً﴾ عبرة لمن بعدهم، أو عظة لغيرهم.

﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ ٥٧ ﴿وَقَالُوا أَالِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ ٥٨ ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ٥٩ ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ لَكِثَّةً فِي الْأَرْضِ يَخْلَفُونَ﴾ ٦٠ ﴿وَإِنَّهُمْ لَعِلْمٌ لِّلْسَاعَةِ فَلَا تَمُوتُ رَيْبًا وَأَتَّبِعُونَ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ ٦١ ﴿وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ ٦٢ ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ٦٣ ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ ٦٤ ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ الْيَوْمِ﴾ ٦٥

٥٧ - ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا﴾ قال الرسول ﷺ: يا معشر قريش ليس أحد يعبد من دون الله - تعالى - فيه خير. فقالوا: أأنت تزعم أن عيسى كان عبداً صالحاً ونبياً فقد كان يعبد من دون الله فنزلت^(١)، أو نزلت لما قالت قريش إن محمداً يريد أن نعبد كما عبد عيسى، أو لما ذكر الله - تعالى - نزول عيسى في القرآن قالت قريش ما أردت إلى ذكر عيسى فنزلت، أو نزلت لما ذكر أنه خلق عيسى من غير أب فأكبرته قريش فضربه مثلاً بأنه خلق من غير أب كما

(١) هذا السبب رواه الإمام أحمد في مسنده (٣١٨/١) والواحدي في الأسباب (٣٩٧) عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - وذكره ابن كثير في تفسيره (١٣١/٤) والسيوطي في الأسباب (١٥١)، والدر المنثور (٢٠/٦) وزاد نسبه إلى ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه.

خلق آدم من غير أم ولا أب^(١) ﴿يَصِدُّونَ﴾ بالضم^(٢) والكسر واحد كشد يشد ويشد ونم ينم ويثم يضجون «ع»، أو يضحكون، أو يجزعون، أو يعرضون أو بالضم يعدلون وبالكسر يفرقون، أو بالضم يعتزلون وبالكسر يصيحون، أو بالضم من الصدود وبالكسر يضجون.

٥٨ - ﴿ءآلِهَتْنَا خَيْرٌ﴾ أم محمد، أو عيسى ﴿إِلَّا جَدلاً﴾ قالوا للرسول ﷺ أنت تزعم أن كل معبود دون الله - تعالى - في النار فنحن نرضى أن تكون آلهتنا مع عزيز والمسيح والملائكة فإنهم قد عبدوا من دون الله ﴿خَصِمُونَ﴾ الخصم الحاذق بالخصومة، أو المجادل بغير حجة.

٥٩ - ﴿أَنعَمْنَا عَلَيْهِ﴾ بسياسة نفسه وقمع شهبوته ﴿مثلاً لبني إسرائيل﴾ آية^(٣)، أو لتمثيله بآدم.

٦٠ - ﴿لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً﴾ قلبنا بعضكم ملائكة من غير أب كما خلق عيسى ليكونوا خلفاء ممن ذهب عنكم، أو لجعلنا بدلاً منكم ملائكة ﴿يَخْلَفُونَ﴾ يخلف بعضهم بعضاً، أو يخلفونكم، أو يعمرن الأرض بدلاً منكم، أو يكونون رسلاً إليكم بدلاً من الرسل منكم^(٤).

٦١ - ﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ﴾ القرآن لما فيه من البعث والجزاء «ح»/ أو إحياء عيسى الموتى دليل على بعث الموتى، أو خروج عيسى علم للساعة لأنه من أشراتها «ع» ﴿فَلَا تَمْتَرْنَ﴾ لا تشكن في الساعة، أو لا تكذبن بها ﴿صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ القرآن مستقيم إلى الجنة «ح»، أو عيسى «ع»، أو الإسلام.

٦٣ - ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ الإنجيل، أو آياته من إحياء الموتى وإبراء الأسقام والإخبار بكثير من الغيوب «ع» ﴿بِالْحِكْمَةِ﴾ النبوة، أو علم ما يؤدي إلى

(١) راجع: هذه الأقوال الثلاثة في تفسير الطبري (٨٥/٢٥) والقرطبي (١٠٢/١٦).

(٢) قرأ نافع وابن عامر والكسائي بالضم والباقيون بالكسر.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٢٦٠) والمصدرين السابقين.

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٨٩/٢٥) عن قتادة وقد جاء في تفسير الماوردي المطبوع «أنه» بدل «آية».

(٤) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٨٩/٢٥) وابن الجوزي (٣٢٥/٧).

الجميل ويكف عن القبيح ﴿بعض الذي تختلفون فيه﴾ تبديل التوراة، أو ما تختلفون فيه من أمر دينكم لا من أمر دنياكم، أو يبين بعضه ويكل البعض إلى اجتهدهم، أو بعض بمعنى كل^(١).

٦٥ - ﴿الأحزاب﴾ اليهود والنصارى، أو فرق النصارى اختلفوا في عيسى فقالت النسطورية هو ابن الله وقالت اليعاقبة هو الله وقالت الملكية عيسى ثالث ثلاثة الله أحدهم^(٢).

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٦﴾ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ
بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴿١٧﴾ يَبْعَادُ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ
تَحْزَنُونَ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿١٩﴾ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ
وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ﴿٢٠﴾ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا نَشْتَهِيهِ
الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١﴾ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا
كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٣﴾

٦٦ - ﴿بعضهم لبعض عدو﴾ في الدنيا لأن كلاً زين للآخر ما يوبقه، أو أعداء في الآخرة مع ما كان بينهم من التواصل في الدنيا قيل: نزلت في أمية بن خلف وعقبة بن أبي معيط لما أمره أن يتفل في وجه الرسول ﷺ ففعل فنذر الرسول ﷺ قتله فقتله يوم بدر صبراً^(٣)

(١) هذا القول نسبه الماوردي في تفسيره إلى الأخفش ولم أجده في كتابه معاني القرآن وذكره الطبري في تفسيره (٩٢/٢٥) بدون نسبة ورده لأنه ليس فيه كبير معنى.

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (١٠٩/١٦) وابن عاشور (٢٤٩/٢٥).

(٣) الصبر: هو الحبس للقتل ومنه أن يقدم الإنسان للقتل أو يحبس حتى يموت وفي الحديث: في رجل أمسك رجل وقتله آخر فقال الرسول ﷺ: اقتلوا القاتل واصبروا الصابر.

راجع: النهاية لابن الأثير (٨/٣) ومختار الصحاح واللسان مادة: صبر.

وقتل أمية^(١) في المعركة.

٧٠ - ﴿وَأَزْوَاجَكُمْ﴾ من الحور العين، أو المؤمنات في الدنيا، أو قرناؤكم في الدنيا ﴿تُخْبِرُونَ﴾ تكرمون «ع»، أو تفرحون، أو تنعمون، أو تسرون، أو تعجبون، أو التلذذ بالسماع.

٧١ - ﴿وَإِكْوَابٍ﴾ آنية مدورة الأفواه، أو ليست لها آذان أو الكوب المدور القصير عنقه وعروته والإبريق الطويل المستطيل عنقه وعروته، أو الأباريق التي لا خراطيم لها، أو الأباريق التي لا عرى لها.

إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿٧٤﴾ لَا يَفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٥﴾ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ﴿٧٦﴾ وَنَادَوْا بِمَلَائِكِهِمْ لَقِضْ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكِثُونَ ﴿٧٧﴾ حِجَّتْكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ ﴿٧٨﴾ أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ﴿٧٩﴾ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴿٨٠﴾

٧٧ - ﴿لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾ ليميتنا ﴿مَكِثُونَ﴾ مقيمون وبين دعائهم وجوابه أربعون سنة، أو ثمانون، أو مائة، أو ألف سنة «ع» لأن بُعد الجواب أخزى لهم.

٧٩ - ﴿أَمْ أَبْرَمُوا﴾ أجمعوا على التكذيب فإنما مجمعون على التعذيب أو أحكموا كيداً فإنما محكمون كيداً، أو قضوا فإنما قاضون عليهم بالعذاب قيل نزلت لما اجتمعوا في دار الندوة للمشورة في الرسول ﷺ فاجتمع رأيهم على ما أشار به أبو جهل من قتل الرسول ﷺ واشتراكهم في دمه فنزلت^(٢) هذه الآية وقتلوا ببدر.

(١) هذا السبب ذكره القرطبي في تفسيره (١٠٩/١٦) ونسبه للنقاش تبعاً للماوردي وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٣٢٧/٨) مختصراً عن مقاتل.

(٢) هذا السبب ذكره القرطبي في تفسيره (١١٨/١٦) عن مقاتل وسبق أن ذكره العز مطولاً عند تفسير قوله - تعالى -: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يَخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: ٣٠]. فراجع التعليق عليه بتخريجه هناك.

قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴿٨١﴾ سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٨٢﴾ فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ﴿٨٣﴾ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٨٤﴾ وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٥﴾ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٨٧﴾ وَقِيلَ لَهُ يَرْبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾

٨١ - ﴿إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ﴾ من يعبد الله - تعالى - بأنه ليس له ولدٌ، أو ﴿فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ له ولكن لم يكن ولا ينبغي أن يكون له ولد، أو لم يكن له ولد وأنا أول الشاهدين بأنه ليس له ولد «ع»، أو ما كان للرحمن ولد ثم استأنف فقال: وأنا أول العابدين أي الموحدين من أهل مكة، أو إن قلت له ولد فأنا أول الجاحدين أن يكون له ولد، أو أنا أول الأنفين إن كان له ولد^(١).

٨٤ - ﴿فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ﴾ مُوَحَّدَ فِيهِمَا، أو معبود فيهما/. [١٧٥/ب]

٨٦ - ﴿الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ الملائكة وعيسى وعزير، أو الملائكة. قال النضر ونفر من قريش: إن كان ما يقوله محمد حقاً فنحن نتولى الملائكة

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٠١/٢٥) وابن الجوزي (٣٣١/٧) وابن عطية (٢٥٤/١٣) والزمخشري (٢٦٥/٤) والقرطبي (١١٩/١٦) وابن كثير (١٣٦/٤) والراجح القول الأول وهذا الكلام على سبيل الاستلطاف في القول وحسن الكلام والمبالغة في إفحام الخصم كما قال الطبري والزمخشري وهذا شبيه بقوله - تعالى - ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [سبأ: ٢٤] فلا داعي للتكلف في تأويل الآية بتأويلات بعيدة كما في بقية الأقوال.

وهم أحق بالشفاعة لنا منه فنزلت^(١). ﴿إلا من شهد بالحق﴾ أي لا تشفع الملائكة إلا لمن شهد أن لا إله إلا الله وهم يعلمون أن الله ربهم، أو الشهادة بالحق إنما هي لمن شهد في الدنيا بالحق وهم يعلمون أنه الحق فتشفع لهم الملائكة.

٨٨ - ﴿وَقِيلَ﴾ بالجر^(٢) تقديرها وعنده علم الساعة وعلم قيله وتقديرها بالنصب إلا من شهد بالحق وقال قيله ﴿إِنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ إنكار منه عليهم، أو معطوف على سرهم ونجواهم، أو شكا محمد ﷺ إلى ربه قِيلَهُ ثم ابتدأ فأخبر يا رب إن هؤلاء.

٨٩ - ﴿فَاصْفَحْ عَنْهُمْ﴾ منسوخ بالسيف ﴿سَلَامٌ﴾ ما تسلم به من شرهم، أو قل خيراً بدل شرهم، أو احلم عنهم، أو أمره بتوديعهم بالسلام ولم يجعله تحية، أو عرفه بذلك كيف السلام عليهم^(٣).

(١) راجع: هذا السبب في تفسير القرطبي (١٢٢/١٦) والخازن (١٤٢/٦) وابن الجوزي (٣٣٣/٧) ونسبه إلى مقاتل.

(٢) وهي قراءة عاصم وحزمة وقرأ الباقون بالنصب.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٢٦٢/٢) وتفسير القرطبي (١٠٦/٢٥) وابن الجوزي (٣٣٤/٧).

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٣٣٥/٧) وابن عطية (٢٦٠/١٣) والقرطبي (١٢٤/١٦) والألوسي (١١٠/٢٥).

سُورَةُ الدُّخَانِ

مكية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمِّ ۝١ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝٢ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ۝٣ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ۝٤ أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝٥ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝٦ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۝٧ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝٨

٣ - ﴿أنزلناه﴾ القرآن نزل من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ﴿ليلة مباركة﴾ لما تنزل فيها من الرحمة، أو لما يجاب فيها من الدعاء ليلة النصف من شعبان، أو ليلة القدر قال الرسول ﷺ «نزلت صحف إبراهيم أول ليلة من رمضان والتوراة لست مضين منه والزبور لاثني عشرة مضين منه والإنجيل لثمانى عشرة مضت منه والفرقان لأربع وعشرين مضت منه»^(١) ﴿كنا مُنْذِرِينَ﴾ بالقرآن من النار.

٤ - ﴿يُفْرَقُ﴾ يُقْضَى، أو يكتب «ع»، أو ينزل، أو يخرج ﴿كل أمرٍ حكيم﴾ الأرزاق والأجال والسعادة والشقاوة من السنة إلى السنة «ع»، أو كل ما

(١) هذا الحديث سبق تخريجه في التعليق على تفسير قوله - تعالى - ﴿شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن﴾ [البقرة: ١٨٥] ونزول القرآن في ليلة القدر هو القول الصحيح كما دلت على ذلك هذه الآية والحديث وهو قول كثير من السلف.
راجع: تفسير الطبري (١٠٩/٢٥) وابن الجوزي (٣٣٨/٧) وابن كثير (١٣٧/٤).

يقضى من السنة إلى السنة إلا الحياة والموت وحكيم هنا: بمعنى محكم، وليلة القدر في رمضان باقية ما بقي الدهر ولا وجه لقول من قال رفعت بموت الرسول ﷺ أو جوز كونها في جميع السنة.

٦ - ﴿أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا﴾ القرآن نزل من عنده، أو ما يقضيه في الليلة المباركة من أحوال عبادته ﴿كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ الرسل للإنذار، أو منزلين ما قضيناه على العباد، أو ﴿مُرْسِلِينَ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ وهي نعمته ببعثه الرسول ﷺ، أو رأفته بهداية من آمن به ﴿السميع﴾ لقولهم ﴿العليم﴾ بفعلهم.

بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴿٩﴾ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴿١٠﴾ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١﴾ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴿١٢﴾ أَتَى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ ﴿١٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ ﴿١٤﴾ إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴿١٥﴾ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْقِمُونَ ﴿١٦﴾

١٠ - ﴿فارتقب﴾ فانتظر للكفار، أو احفظ قولهم حتى تشهد عليهم يوم تأتي السماء ولذلك سمي الحافظ رقيباً ﴿بدخان مبين﴾ لما دعا عليهم الرسول ﷺ بسبع كسيع يوسف حتى صار بينهم وبين السماء كهيئة الدخان^(١) قال أبو عبيدة الدخان الجذب^(٢). قال ابن قتيبة سمي دخاناً ليبس الأرض منه حتى يرتفع منها غبار كالدخان وقيل لسنة الجذب غبراء لكثرة الغبار فيها^(٣)، أو

(١) هذا جزء من حديث عبد الله بن مسعود - رضي الله تعالى عنه - وقد رواه عنه مطولاً البخاري في صحيحه (الفتح/٨/٥٧١/التفسير) ومسلم (٤/٢١٥٥/المنافقين/٧) والترمذي (٣٧٩/٥/التفسير) والطبري في تفسيره (١١٢/٢٥) وذكره ابن الأثير في جامع الأصول (٣٤٨/٢) وابن الجوزي في تفسيره (٣٣٩/٧) وابن كثير (١٣٨/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٢٨/٦) وزاد نسبه إلى سعيد بن منصور وأحمد وعبد بن حميد وأبي نعيم والبيهقي معاً في الدلائل. وقد سبق تخريجه من البخاري والترمذي في التعليق على تفسير قوله - تعالى - ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾ [البقرة: ١٥٥].

(٢) راجع: كتابه مجاز القرآن (٢٠٨/٢).

(٣) راجع: كتابه تفسير غريب القرآن (٤٠٢).

يوم/ فتح مكة لما حجبت السماء الغبرة^(١)، أو دخان يهيج بالناس في القيامة [١٧٦/١] فيأخذ المؤمن منه كالزكمة وينفخ الكافر حتى يخرج من كل مسمع منه^(٢).

١٢ - ﴿عنا العذاب﴾ الدخان، أو الجوع، أو الثلج ولا وجه له.

١٥ - ﴿عائدون﴾ إلى جهنم، أو إلى الشرك لما كشف عنهم الجذب باستسقاء الرسول ﷺ عادوا إلى تكذيبه.

١٦ - ﴿البطشة الكبرى﴾ العقوبة الكبرى وهي القتل ببدر، أو جهنم في القيامة «ع»، «ح» ﴿مستقمون﴾ من أعدائنا، العقوبة بعد المعصية لأنها من العاقبة والنقمة قد تكون قبلها أو العقوبة ما تقدرت والانتقام غير مقدر، أو العقوبة قد تكون في المعاصي والنقمة قد تكون في خلفه لأجله.

﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴿٧﴾ أَنْ أَذُوا إِلَىٰ إِيَّائِي﴾

(١) هذا القول ذكره القرطبي في تفسيره (١٣١/١٦) وابن كثير (١٣٨/٤) عن ابن أبي حاتم عن عبد الرحمن الأعرج وقال: «وهذا القول غريب جداً بل منكر» وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٨/٦) عن ابن سعد من طريق ابن لهيعة عن أبي هريرة - رضي الله عنه -.

(٢) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١١٣/٢٥) عن ابن عمر والحسن وأبي سعيد الخدري كما رواه جزءاً من حديث تضمن بعض الآيات التي تكون قبل مجيء الساعة عن حذيفة بن اليمان وأبي مالك الأشعري واختار القول الأول الذي رواه عن ابن مسعود لصحة سنده ولموافقه لسياق الآيات وضعف القول الأخير لضعف إسناد حديث حذيفة ثم قال: «فإنه غير منكر أن يكون أحل بالكفار الذين توعدهم بهذا الوعيد ما توعدهم ويكون محلاً فيما يستأنف بعد بآخرين دخانا على ما جاءت به الأخبار عن رسول الله ﷺ عندنا كذلك لأن الأخبار عن رسول الله ﷺ قد تظاهرت بأن ذلك كائن فإنه قد كان ما روى عنه عبد الله بن مسعود فكلما الخيرين اللذين روى عن رسول الله ﷺ صحيح». وذكر ابن كثير في تفسيره (١٣٩/٤) اختلاف المفسرين في ذلك واختيار الطبري ثم رجح القول الأخير لورود الأحاديث المرفوعة من الصحاح والحسان وغيرهما التي أوردوها مما فيه مقنع ودلالة ظاهرة على أن الدخان من الآيات المستظرة مع أنه ظاهر القرآن.

وراجع: تفسير ابن عطية (٢٦٥/١٣) والزمخشري (٢٧٢/٤) والألوسي (١١٨/٢٥) والدر المنثور (٢٩/٦).

لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١٩﴾ وَإِنِّي عَذْتُ بِرَبِّي
 وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ﴿٢٠﴾ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَأَعَزِّلُونِ ﴿٢١﴾ فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ هَتُولَاءِ قَوْمٌ تُجْرِمُونَ ﴿٢٢﴾
 فَأَنْسِرِ بَعِيدِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ ﴿٢٣﴾ وَأَتْرِكُ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ ﴿٢٤﴾ كَمْ تَرَكُوا
 مِنْ جَنَّتٍ وَعَيْوُنٍ ﴿٢٥﴾ وَزُرُوعٍ وَمَقَارٍ كَرِيمٍ ﴿٢٦﴾ وَنَعَمَ كَانُوا فِيهَا فَكِيهِينَ ﴿٢٧﴾ كَذَلِكَ
 وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿٢٨﴾ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ ﴿٢٩﴾ وَلَقَدْ بَجَيْنَا
 بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿٣٠﴾ مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ
 أَخَّرْنَاهُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣٢﴾ وَءَايَيْنَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَكٌ أَوْ مُبِيتٌ ﴿٣٣﴾

١٧ - ﴿فَتَنَّا﴾ ابتلينا ﴿رَسُولٌ﴾ موسى ﴿كَرِيمٌ﴾ على ربه أو في قومه، أو كريم الأخلاق بالتجاوز والصفح.

١٨ - ﴿أَنْ أَدُّوا﴾ أرسلوا معي بني إسرائيل ولا تستعبدوهم، أو أجيئوا عبادة الله خيراً.

١٩ - ﴿لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ﴾ لا تبغوا على الله، أو لا تفتروا عليه «ع» البغي بالفعل والافتراء بالقول، أو لا تعظموا عليه، أو لا تستكبروا على عبادته. التعظم تطاول المقتدر والاستكبار ترفع المحتقر. ﴿بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ بحجة بينة، أو عذر بين.

٢٠ - ﴿عَذْتُ﴾ لجأت، أو استعنت الملتجئ مستدفع والمستعين مستنصر ﴿تَرْجُمُونَ﴾ بالحجارة، أو تقتلونني أو تشتمونني فتقولون^(١) ساحر وكاهن وشاعر^(٢).

٢١ - ﴿فَاعَزِّلُونِ﴾ إن لم تصدقوني فخلوا سبيلي وكفوا عن أذيتي.

(١) في الأصل بحذف النون والصواب إثباتها لأنه لم يتقدم ما يقتضي الحذف.
 (٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١١٩/٢٥) وابن الجوزي (٣٤٣/٧) والقرطبي (١٣٥/١٦).

٢٤ - ﴿رَهْوَآءٌ﴾ سمتا «ع»، أو يابساً، أو سهلاً، أو طريقاً، أو منفرجاً، أو فرقاً، أو ساكناً لما نجوا من البحر أراد موسى - عليه الصلاة والسلام أن يضربه بالعصا ليعود إلى حاله خوفاً أن يدركهم فرعون فقيلاً له: اترك البحر رهواً أي طريقاً يابساً حتى يدخلوه ﴿إِنَّهُمْ جُنْدٌ مَغْرُقُونَ﴾ قال مقاتل هو النيل كان عرضه يومئذ فرسخين^(١). قال الضحاك غرقوا بالقلزم وهو بلد بين الحجاز ومصر.

٢٥ - ﴿وَعِیُونٌ﴾ من الماء عند الجمهور، أو من الذهب عند ابن جبير.

٢٦ - ﴿وَزُرُوعٌ﴾ كانوا يزرعون ما بين الجبلين من أول مصر إلى آخرها وكانت تروى من ستة عشر ذراعاً لما دبروه وقدره من قناطر وجسور ﴿وَمَقَامٌ كَرِيمٌ﴾ المنابر «ع»، أو المساكن، أو مجالس الملوك ﴿كَرِيمٌ﴾ حسن، أو المعطي لذته^(٢) كما يعطي الرجل الكريم صلته^(٣)، أو كريم لكرم من فيه.

٢٧ - ﴿وَنَعْمَةٌ﴾ نيل مصر، أو الفيوم، أو أرض مصر لكثرة خيرها، أو ما كانوا فيه من سعة ودعة ﴿النَّعْمَةُ﴾ بكسر النون في الملك وفتحها في البدن والدين، أو بالكسر من الأفضال والعطية وفتحها من التنعم وهو سعة العيش والراحة ﴿فَاكِهِينَ﴾ فرحين، أو ناعمين، أو الفاكه المتمتع بأنواع اللذة كتمتع الآكل/ بأنواع الفاكهة.

[١٧٦/ب]

٢٨ - ﴿قَوْمًا آخَرِينَ﴾ بنو إسرائيل صارت إليهم كمصير الميراث.

٢٩ - ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ أي أهلها «ح» أو تبكي السماء والأرض على المؤمن أربعين صباحاً قاله مجاهد أو يبكي عليه مصلاه من الأرض ومصعد عمله من السماء قاله علي - رضي الله تعالى عنه -، أو قال الرسول ﷺ: «ما من مؤمن إلا وله في السماء بابان باب ينزل منه رزقه وباب

(١) الفرسخ: ثلاثة أميال = ٥٥٤٤ مترًا.

راجع: معجم البلدان (٣٦/١)، معجم لغة الفقهاء (٣٤٣).

(٢) في تفسير الماوردي (١٢/٤) «لديه» وفي تفسير الطوسي (٢٣٠/٩) «لذته» وفي الأصل مهملة من الإعجام وقد أعجمتها كما في تفسير الطوسي لأنه الأصوب في المعنى وفي تفسير الطبرسي (١١٢/٢٥) «اللذة».

(٣) هذا القول نسبة الماوردي والطبرسي في تفسيريهما إلى ابن عيسى.

يدخل منه كلامه وعمله فإذا مات فقداه فبكيا عليه، ثم تلا هذه الآية^(١)؛ وبكاؤهما كبكاء الحيوان المعروف، أو حمرة أطرافهما ولما قتل الحسين - رضي الله تعالى عنه - احمرت له آفاق السماء أربعة أشهر واحمرارها بكاؤها^(٢)، أو يظهر منها ما يدل على الحزن والأسف. ﴿مُنْظَرِينَ﴾ مؤخرين بالغرق، أو لم ينظروا^(٣) بعد الآيات التسع حتى أغرقوا.

٣٢ - ﴿اخْتَرْنَاهُمْ﴾ اصطفيناهم للرسالة، والدعاء إلى الطاعة، أو اختارهم لدينه وتصديق رسله، أو بإنجائهم من فرعون وقومه ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ مِنَّا بهم ﴿الْعَالَمِينَ﴾ عالمي زمانهم لأن لأهل كل زمان عالم، أو جميع العالمين لما جعل فيهم من الأنبياء وهذا خاص بهم.

٣٣ - ﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾ إنجاؤهم من فرعون وقلق البحر وإنزال المن والسلوى يريد به بني إسرائيل، أو العصا واليد البيضاء يريد به قوم فرعون، أو الشر الذي كفهم عنه والخير الذي أمرهم فيتوجه إلى الفريقين ﴿بَلَاءٌ مَّبِينٌ﴾ نعمة ظاهرة، أو عذاب شديد، أو اختبار يتبين به المؤمن من الكافر.

إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ ﴿٣٤﴾ إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُتَحَرِّينَ ﴿٣٥﴾ فَأَنَّا بِعَابِقِينَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٦﴾ أَهْمَ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبْعِ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٣٧﴾

(١) هذا الحديث رواه الترمذي في سننه (٣٨٠/٥) التفسير) عن أنس - رضي الله عنه - وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه وموسى بن عبدة ويزيد بن أبان الرقاشي يضعفان في الحديث.

وذكره ابن كثير في تفسيره (١٤٢/٤) من رواية ابن أبي حاتم في تفسيره والحافظ أبي يعلى الموصلي في مسنده من طريق موسى بن عبدة عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٠/٦) وزاد نسبته إلى ابن أبي الدنيا في ذكر الموت وابن مردويه وأبي نعيم في الحلية والخطيب.

(٢) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٢٤/٢٥) عن السدي وذكره الطوسي في تفسيره (٢٣٠/٩) عنه ونسبه الماوردي في تفسيره (١٤/٤) إلى يزيد بن أبي زياد.

(٣) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي «ينظروا».

٣٦ - ﴿فَاتُوا بَابَانَا﴾ قال أبو جهل: يا محمد إن كنت صادقاً في قولك إنا نحي فابعث لنا رجلين من آبائنا أحدهما: قصي بن كلاب فإنه كان رجلاً صادقاً لنسأله عما يكون بعد الموت^(١).

٣٧ - ﴿أَمَّ خَيْرٌ﴾ أي أظهر نعمة وأكثر أموالاً، أو أعز وأشد ﴿قَوْمِ تَبِعَ﴾ قال الرسول ﷺ: «لا تَسْبُوا تَبِعاً فَإِنَّهُ قَدْ كَانَ أَسْلَمَ»^(٢)، وسمي تبعاً لأنه تبع من قبله من ملوك اليمن، كما يقال خليفة لمن خلف من قبله، أو لأنه اسم ملوك اليمن، ذم الله - تعالى - قومه ولم يذمه وضربهم مثلاً لقريش لقربهم منهم وعظمتهم في أنفسهم.

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعَيْبٍ ﴿٣٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْعَيْتَ ﴿٤٠﴾ يَوْمَ لَا يَغْنَى مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٤٢﴾

٣٨ - ﴿لَاعِبِينَ﴾ غائبين، أو لاهين.

٣٩ - ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ للحق، أو بقول الحق.

٤٠ - ﴿يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ يوم القيامة لأنه تفصل فيه أمور العباد، أو لأنه يفصل بين المرء وعمله.

إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْأَثِيمِ ﴿٤٤﴾ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿٤٥﴾ كَغَلِي الْحَمِيمِ ﴿٤٦﴾ خَذُوهُ فَاغْلِظُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابٍ

(١) راجع: تفسير القرطبي (١٦/١٤٤).

(٢) هذا الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده (٥/٤٣٠) من طريق ابن لهيعة عن سهل الساعدي رضي الله عنه وذكره القرطبي في تفسيره (١٦/١٤٥) وابن كثير (٤/١٤٤) والسيوطي في الدر المنثور (٦/٣١) وزاد نسبه إلى الطبراني وابن أبي حاتم وابن مردويه. كما ذكره عن ابن عباس - رضي الله عنه - مرفوعاً ونسبه إلى الطبراني وابن مردويه.

﴿٤٨﴾ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴿٤٩﴾ إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ﴿٥٠﴾

٤٣ - ﴿شجرة الزقوم﴾ قد ذكرناها^(١) والزقوم في اللغة ما أكل بكره شديد، أو شجرة الزقوم أبو جهل محكي عن مجاهد^(٢).

٤٤ - ﴿الأيثم﴾ الأثم، أو المشرك المكتسب للإثم.

٤٧ - ﴿فاغتلوه﴾ فجره «ح»، أو فادفعوه، أو سوقوه أو اقصفوه كما يقصف الحطب، أو قودوه بالعنف.

﴿سواء الجحيم﴾ وسطها «ع»، أو معظمها حيث يصيبه الحر من جوانبها.

٤٩ - ﴿أنت العزيز الكريم﴾ عند نفسك نزلت في أبي جهل، أو يقال له ذلك استهزاء وإهانة، أو العزيز في قومك الكريم في أهلك، أو لست بعزيز ولا كريم لأنه قال أبوعدني محمد والله إني لأعز من مشى بين جبلتيها فرد الله - تعالى - عليه قوله^(٣).

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥١﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُوتٍ ﴿٥٢﴾ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَنِينَ ﴿٥٣﴾ كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٥٤﴾ يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ ءَامِنِينَ ﴿٥٥﴾ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّعَهُمْ عَذَابٌ

(١) راجع: تفسير قوله - تعالى - ﴿أذلك خير نزل أم شجرة الزقوم﴾ [الصفات: ٦٢].

(٢) هكذا في الأصل تبعاً للماوردي (١٧/٤) وفي هذا تفسير الشجرة بأبي جهل وهذا غير صحيح فالوارد في كتب التفسير أن شجرة الزقوم طعام الأيثم: أبي جهل رواه الطبري في تفسيره (١٣١/٢٥) عن ابن زيد. وذكره ابن الجوزي (٣٤٩/٧) عن مقاتل وقد جاء في تفسير مجاهد (٥٤٢/٢) لقوله - تعالى - ﴿أذلك خير نزل أم شجرة الزقوم﴾ [الصفات: ٦٢] «قال: هو قول أبي جهل إنما الزقوم الثمر والزبد تنزقمه» وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (٦٣/٢٣) لهذه الآية.

وراجع: تفسير القرطبي (١٥٠/١٦) وابن كثير (١٤٥/٤).

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٣٤/٢٥) والطوسي (٢٣٨/٩) وابن الجوزي (٣٥٠/٧).

الْجَحِيمِ ﴿٥٦﴾ فَضَلًا مِّن رَّبِّكَ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٧﴾ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ فَأَرْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُونَ ﴿٥٩﴾

٥١ - ﴿مَقَامٍ أَمِينٍ﴾ من الشيطان والأحزان، أو من/ العذاب، أو من [١٧٧/أ] الموت.

٥٣ - ﴿سُنْدُسٍ﴾ الحرير الرقيق والاستبرق: الديباج الغليظ، أو السندس يعمل [بسوس العراق وهو أفخر الرقم]^(١) والاستبرق الديباج سمي إستبرقاً لبريقه، أو السندس ما يلبسونه، والاستبرق ما يفرشونه ﴿مُتَقَابِلِينَ﴾ بالمحبة لا متدابرين بالبغضة، أو متقابلين في المجالس لا ينظر بعضهم إلى قفا بعضه.

٥٨ - ﴿يَسَّرْنَاهُ﴾ جعلناه ﴿بِلِسَانِكَ﴾ عربياً، أو أطلقنا به لسانك بتيسير.

٥٩ - ﴿فَارْتَقِبْ﴾ فانتظر ما وعدتك من النصر إنهم منتظرون لك الموت، أو انتظر ما وعدتك من الثواب إنهم كالمنتظرين ما وعدتهم من العقاب.

(١) ما بين المعقوفين نقلته من تفسير الماوردي (١٨/٤) لوجود بياض مكانه في الأصل.

سُورَةُ الْجَاثِيَةِ

مكية، أو إلا آية ﴿قل للذين آمنوا﴾ [١٤] نزلت في عمر - رضي الله تعالى عنه - .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝
وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَأَخْلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ
السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝

٢ - ﴿تنزيل الكتاب من الله﴾ أضافه إليه تعظيماً لشأنه، أو افتتح بأنه كتاب منه كما يفتح الكاتب كتابه بذكر اسمه والوجهان يجريان في أمثال هذه.

٥ - ﴿وتصريف الرياح﴾ بنقل الشمال جنوباً والجنوب شمالاً، أو إرسالها حيث شاء، أو تارة رحمة وتارة نقمة.

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْتَلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ۝ وَيَلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ۝ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنْثَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يَصِرُّ مُسْتَكْبِرًا ۝ كَانَ لَوْ يَسْمَعُهَا فَبَشِّرُهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ وَإِذَا
عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا ۝ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝ مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي
عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ ۝ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ هَذَا هُدًى وَلِلَّذِينَ
كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رِّجْزٍ أَلِيمٌ ۝

٧ - ﴿أَفَأَنْتَ﴾ كذاب، أو مكذب بربه، أو كاهن.

٨ - ﴿بُصِيرٌ﴾ يقيم على الشرك مستكبراً عن الطاعة، أو الإصرار عقد العزم على الشيء من عقد الصرة إذا شدها ﴿كَأَنَّ لَمْ يَسْمَعْهَا﴾ في عدم الاعتاظ بها والقبول لها، نزلت في النضر بن الحارث^(١).

﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(١١)
 وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(١٢)
 قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(١٤) مَن
 عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَن أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾^(١٥)

١٤ - ﴿لا يَرْجُونَ﴾ لا يبالون نعم الله أولا يخشون عقاباً ولا يطمعون في نصره في الدنيا ولا في الآخرة وأراد بالأيام أيام النعم والنقم في الدنيا إذ ليس في الآخرة ليل ولا نهار، أو أيام ثواب الآخرة وعقابها فعبر عن الوقت بالأيام ﴿يَغْفِرُوا﴾ تقديره «قل اغفروا» يغفر بالعفو وترك المجازاة على الأذى نزلت في عمر - رضي الله تعالى عنه - سبه مشرك فهم أن يبطش به فلما نزلت كف عنه^(٢) وهي محكمة في العفو عن الأذى في غير الدين، أو نسختها آية السيف، أو قوله ﴿أذن للذين يقاتلون﴾ [الحج: ٣٩].

وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(١٦) وَعَآيَتْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا يَبْغُهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾^(١٧) ثُمَّ

(١) راجع: هذا السبب في تفسير ابن الجوزي (٣٥٥/٧) والقرطبي (١٥٨/١٦) والألوسي (١٤٢/٢٥).

(٢) راجع: هذا السبب في الأسباب للواحد (٣٩٩) وتفسير البغوي والخازن (١٥١/٦) وابن عطية (٣٠٤/١٣) وابن الجوزي (٣٥٧/٧) والقرطبي (١٦١/١٦).

جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ إِنَّهُمْ لَن يَغْنَوْا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ ﴿١٩﴾ هَذَا بَصِيرَتُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٢٠﴾

١٧ - ﴿بينات من الأمر﴾ ذكر الرسول ﷺ وشواهد نبوته، أو بيان الحلال والحرام ﴿من بعد ما جاءهم العلم﴾ من بعد يوشع بن نون فأمن بعضهم وكفر بعض، أو من بعد علمهم بما في التوراة ﴿بغياً﴾ طلباً للرياسة^(١) وأنفة من اتباع الحق، أو بغياً على الرسول ﷺ بجحد صفته في كتابهم، أو أرادوا رخاء الدنيا فأحلوا من كتابهم ما شاءوا وحرّموا ما شاءوا.

١٨ - ﴿شريعة﴾ طريقة كالشريعة التي هي طريق الماء والشارع طريق إلى المقصد ﴿من الأمر﴾ الدين لأنه طريق النجاة. أو الفرائض والحدود والأمر والنهي، أو السنة^(٢)، أو البيئة لأنها طريق إلى الحق أو السنة بمن تقدمه.

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٢١﴾ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَفَىٰ عَنَّا وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشًوَةً فَمَن يَهْدِيهِ مَن بَعْدَ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٣﴾

٢١ - ﴿اجتروا السيئات﴾ اكتسبوا الشرك يريد عتبة وشيبة ابني ربيعة [١٧٧/ب] والوليد بن عتبة ﴿كالذين آمنوا﴾ علي وحمزة وعبيدة بن الحارث^(٣) حين/

(١) في تفسير الماوردي (٢١/٤) «الرسالة» وهو خطأ ظاهر وفي تفسير الطبري (١٤٦/٢٥) «الرياسات».

(٢) هذا القول لم يرد في تفسير الماوردي (٢١/٤) والقرطبي (١٦٣/١٦) مع أنهما ذكرا هذه الأقوال.

(٣) راجع: هذا القول في تفسير القرطبي (١٦٥/١٦) والألوسي (١٥١/٢٥).

برزوا لهم يوم بدر فقتلوهم.

٢٣ - ﴿إِلَهِهُ هَوَاهُ﴾ لا يهوى شيئاً إلا ركبه «ع»، أو يعبد ما يهواه ويستحسنه كان أحدهم يعبد الحجر فإذا رأى أحسن منه رماه وعبد الآخر، أو أرايت من ينقاد لهواه انقياده لإلهه ومعبوده ﴿وَأَضْلَهُ اللَّهُ﴾ وجده ضالاً، أو ضل عن الله^(١).

قال الشاعر:

هَبُونِي امْرَأً مِنْكُمْ أَضَلَّ بَعِيرُهُ لَهْ ذِمَّةٌ إِنَّ الذَّمَّامَ كَبِيرُ^(٢)
ضل عنه بعيره.

(١) ذكر العز تأويلين في تفسير قوله - تعالى - ﴿وَأَضْلَهُ اللَّهُ﴾ تبعاً للماوردي وقد نسب الماوردي في تفسيره (٢٢/٤) التأويل الأول لابن بحر ولم ينسب الثاني لأحد وفي هذين التأويلين صرف للآية عن ظاهرها على مذهب المعتزلة في أن العبد خالق لأفعاله وهذا مذهب باطل لأنه يلزم عليه أن يقع في ملك الله ما لا يريده وإثبات خالق مع الله، وهذا مما أخذ على الماوردي أنه يدخل في تفسيره بعض تأويلات المعتزلة دون التنبيه عليها أو ذكر القول الصحيح بجانبها كما يؤخذ على العز أنه تابعه ولم يعقب عليه. والقول الصحيح في هذه الآية وأمثالها أن تُجرى على ظاهرها فالله - تبارك وتعالى - أضل من اتخذ إلهه هواه لأنه أخذ بأسباب الضلال واتبع الباطل وترك الحق فأضله الله لأنه هو المتسبب في إضلال نفسه بأخذه بأسباب الضلالة وإعراضه عن الحق كما قال - تعالى - ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥] وقال فيمن أخذ بأسباب الهداية واتبع الحق ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ [محمد: ١٧] فالإنسان الذي يأخذ بأسباب الحق ويقبل عليه يهديه الله إليه ويزيده تقوى والذي يأخذ بأسباب الباطل يضلله الله ويختم على سمعه وقلبه ويجعل على بصره غشاوة فلا يرى الحق ولا يهتدي إليه ولا يستطيع أحد أن يهديه إليه لأنه قد تسبب في إضلال نفسه بأخذه بأسباب الضلالة وإعراضه عن أسباب الهداية. وقد علم الله منه ذلك في سابق علمه فأخبر عنه بذلك. وقد سبق التعليق على أمثال هذه الآية كما في قوله - تعالى - ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً﴾ [البقرة: ٧].

راجع: تفسير الطبري (١٥٠/٢٥) وابن عطية (٣١٥/١٣) وابن كثير (١٥٠/٤) والزمخشري (٢٩١/٤).

(٢) قائله قيس بن الملوح «مجنون ليلي»، ديوانه (١٢٢).

﴿على علم﴾ منه أنه ضال، أو عليم الله - تعالى - في سابق علمه أنه سيضل ﴿وختم على سمعه وقلبه﴾ فلا يسمع الوعظ ولا يفقه الهدى وغشي بصره فلا يبصر الرشد أخبر عنهم بذلك، أو دعا به عليهم نزلت في الحارث بن قيس، أو في الحارث بن نوفل^(١).

وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٢٤﴾ وَإِذَا نُتِلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا بُنَاءَيْنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾

٢٤ - ﴿نموت﴾ نحن ويحيا أولادنا، أو يموت بعضنا ويحيا بعضنا، أو تقديره نحيا ونموت^(٢) ﴿إلا الدهر﴾ العمر، أو الزمان، أو الموت.
..... والدهر ليس بمُعْتَبٍ مَنْ يَجْزَعُ^(٣)
أو وما يهلكنا إلا الله. قاله عكرمة^(٤).

وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُحْسِرُ الْمَبْطُلُونَ ﴿٢٧﴾ وَتَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَىٰ إِلَىٰ كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ هَذَا كِتَابُنَا يُنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٩﴾

(١) راجع: هذا السبب في تفسير القرطبي (١٧٠/١٦) وأبي حيان (٤٨/٨) واقتصرا على الحارث بن قيس.

(٢) فيكون على هذا القول في الكلام تقديم وتأخير.

راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٥١/٢٥) والقرطبي (١٧٠/١٦).

(٣) هذا عجز بيت وصدرة:

أَمِنْ الْمَثُونِ وَرِبْهَآ تَتَوَجَّعُ

قائله أبو ذؤيب الهذلي، ديوان الهذليين (٤/١) وقد استشهد به القرطبي في تفسيره (١٧١/١٦).

(٤) راجع هذه الأقوال في تفسير القرطبي (١٧/١٦).

٢٨ - ﴿كُلُّ أُمَّةٍ﴾ كل أهل ملة ﴿جاثية﴾ مستوفزة^(١) والمستوفز الذي لا يصيب الأرض إلا ركبته وأطراف أنامله أو مجتمعة «ع»، أو متميزة، أو خاضعة بلغة قريش، أو باركة على الركب «ح» للكفار خاصة، أو عامة فيهم وفي المؤمنين انتظاراً للحساب. قال الرسول ﷺ «كأنني أراكم بالكوم جاثين دون جهنم»^(٢) ﴿كتابها﴾ حسابها، أو المنزل على رسولها، أو الذي كان يستنسخ لها فيه ما عملت من شر أو خير.

٢٩ - ﴿هَذَا كِتَابُنَا﴾ القرآن يدلكم على ما فيه من الحق فكأنه شاهد عليكم، أو اللوح المحفوظ يشهد بما فيه من شقاوة وسعادة أو كتاب أعمالهم يشهد عليكم بما تضمنه من صدق أعمالكم. ﴿نستنسخ﴾ يستكتب الحفظة أعمالهم في الدنيا، أو الحفظة تستنسخ الخزنة ما هو مدون عندها من أحوال العباد. أو ما حفظته عليكم الحفظة لأن الحفظة ترفع إلى الخزنة صحائف الأعمال.

فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴿٣٠﴾
وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ فَمَا تَسْتَغْبِئُهم وَكُنْتُمْ قَوْمًا تُجْرِمِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَّظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَنَبِّئِينَ ﴿٣٢﴾ وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٣٣﴾ وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسِفُكُمْ كَمَا نَفْسِنَا لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّصِيرِينَ ﴿٣٤﴾ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُمْ أَخَذْتُمْ ءَايَةَ اللَّهِ هَزْؤًا وَغَرَّتْكُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْعَفُونَ ﴿٣٥﴾ فَلِلَّهِ

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٥٤/٢٥) عن مجاهد.

(٢) هذا الحديث ذكره ابن كثير في تفسيره (١٥٢/٤) عن ابن أبي حاتم عن عبد الله بن باباه وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٦/٦) عنه وزاد نسبته إلى سعيد بن منصور وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد والبيهقي في البعث.

الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٦﴾ وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٧﴾

٣٤ - ﴿نَسَاكُمْ﴾ نترككم في النار كما تركتم أمري، أو نترككم من الخير
كما تركتم العمل، أو نترككم من الرحمة كما تركتم الطاعة.

٣٧ - ﴿الكبرياء﴾ العظمة، أو السلطان، أو الشرف، أو البقاء ﴿وهو
العزیز﴾ في انتقامه ﴿الحكيم﴾ في تدبيره.

سُورَةُ الْأَحْقَافِ

مكية أو إلا آية ﴿قل أرأيتم إن كان من عند الله﴾ شاذ، أو قوله ﴿وشهد شاهد من بني إسرائيل﴾ الآية: ١٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَّ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذَرُوا مُعْرِضُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتُنُوفِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَتُتْرَفُونَ مِنْ عِندِهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ۝ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ۝

١، ٢ - ﴿حم﴾ قُضِيَ نزول الكتاب من الله العزيز الحكيم، أو هذا الكتاب القرآن تنزيل من الله^(١).

٣ - ﴿بالحق﴾ الصدق، أو العدل، أو للحق، أو للبعث ﴿وأجل مسمى﴾ أجال الخلق، أو القيامة.

(١) راجع هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (٢٠٥/٧) والقرطبي (٢٨٩/١٥) في أول سورة المؤمن.

٤ - ﴿أثارة﴾ رواية، أو بقية، أو علم تأثرونه عن غيركم. ﴿أثرة﴾^(١) خط، أو ميراث، أو خاصة، أو بينة، أو أثره يستخرجه فيثيره.

وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾ أَمْ يَقُولُونَ أَفَنَزَّلَهُ قُلٌّ إِنَّ أَفَرَّتِمْ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَى بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٨﴾ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٩﴾

٩ - ﴿بِدْعًا﴾ أولاً والبدع الأول والبديع من كل شيء المبتدأ ﴿ما يفعل بي ولا بكم﴾ في الدنيا دون الآخرة أخرجوني، أو تقتلونني كما أخرجت الأنبياء وقتلت ﴿ولا بكم﴾ في العذاب والإمهال وفي تصديقي وتكذبي «ح»، أو في الآخرة قبل نزول ﴿ليغفر لك الله﴾ [الفتح: ٢] عام الحديبية فعلم ما يفعل به [١٧٨/أ] فلما تلاها/ على أصحابه قالوا هتياً لك. قد بين الله - تعالى - لك ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فنزلت ﴿ليدخل المؤمنين﴾ [الفتح: ٥] أو رأى في نومه بمكة أنه يخرج إلى أرض فلما اشتد عليهم البلاء قالوا: يا رسول الله: حتى متى نلقى هذا البلاء ومتى نخرج إلى الأرض التي أريت فقال: ما أدري ما يفعل بي ولا بكم أنموت بمكة أم نخرج منها، أو لا أدري ما أؤمر به ولا ما تؤمرون به^(٢).

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَقَامَ

(١) قرئت «أثرة» بفتح الثاء بوزن شجرة «وأثرة» بسكون الثاء بوزن نظرة.

راجع: المختصر في شواذ القراءات (١٣٩) وتفسير الطبري (٤/٢٦) وابن الجوزي (٧/٣٦٩).

(٢) هذه الأقوال رواها الطبري في تفسيره (٧/٢٦) عدا القول الثالث ورجح القول الأول لموافقته لسياق الكلام قبله وبعده وذكرها السيوطي في الدر المشور (٣٨/٦) عدا القول الثالث وقد ذكره الواحدي في الأسباب (٤٠١) والبعوي والخازن في تفسيريهما (٦/١٥٧) وذكرها ابن الجوزي في تفسيره (٣٨٢/٧) عدا القول الرابع.

وَأَسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ ﴿١١﴾ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانِ عَرِيبٍ يُنْذِرُ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَيُشْرِي لِلْمُحْسِنِينَ ﴿١٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٣﴾ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

١٠ - ﴿إِنْ كَانَ﴾ القرآن من عند الله، أو محمد نبياً منه ﴿شاهد﴾ عبد الله بن سلام شهد على اليهود أن محمداً ﷺ مذكور في التوراة «ع»، أو أمين بن يامين لما أسلم ابن سلام قال: أنا شاهد كشهادته ومؤمن كإيمانه، أو هو موسى مثل محمد يشهد على نبوته والتوراة مثل القرآن تشهد بصحته، أو مؤمنو بني إسرائيل بموسى والتوراة لأن محمداً مثل موسى والتوراة مثل القرآن، أو موسى الذي هو مثل محمد شهد على التوراة التي هي مثل القرآن ﴿فأمن﴾ ابن سلام بالرسول والقرآن واستكبر الباقون عنه، أو آمن من آمن بموسى والتوراة واستكبرتم أنتم عن الإيمان بمحمد والقرآن. وجواب الشرط محذوف التقدير فأمن أتؤمنون، أو أفما تهلكون، أو فمن أضل منكم^(١).

١١ - ﴿وقال الذين كفروا﴾ لو كان ما جاء به محمد خيراً لما أسلمت غفار قالته قريش، أو قال الكفار لو كان خيراً ما سبقنا إليه اليهود، أو الذين كفروا عامر وأسد وغطفان وحنظلة قالوا لمن أسلم من غفار وأسلم وغطفان وجهينة وأشجع: لو كان ما جاء به محمد خيراً ما سبقنا إليه رعاء البهم، أو لما أسلمت زئيرة^(٢) أصيب بصرها فقالوا أصابك اللات والعزى فرد الله بصرها فقال

(١) هذه الأقوال الثلاثة في جواب الشرط ذكرها ابن الجوزي في تفسيره (٣٧٤/٧) وزاد عليها ثلاثة أخرى.

(٢) زئيرة الرومية: مولاة لأبي بكر الصديق - رضي الله عنه - وهي أحد السبعة الذين كانوا يعذبون في الله فاشتراهم أبو بكر الصديق وأعتقهم وكانت قبل ذلك مولاة لبني =

عظماء قریش لو كان خيراً ما سبقتنا إليه زبيرة^(١) ﴿لم يهتدوا﴾ يؤمنوا ﴿به﴾ بالقرآن، أو بمحمد ﷺ.

١٣ - ﴿استقاموا﴾ على أن الله ربهم، أو على شهادة أن لا إله إلا الله «ع»، أو على أداء الفرائض «ع»، أو على إخلاص الدين والعمل، أو استقاموا عليه فلم يرجعوا عنه إلى موتهم ﴿فلا خوف عليهم﴾ في الآخرة ﴿ولا هم يحزنون﴾ عند الموت.

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي بُنْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٥﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَقَبْلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٦﴾

١٥ - ﴿إحساناً﴾ برأ ﴿كرهاً﴾ بمشقة والكره بالضم^(٢) ما حمله الإنسان على نفسه وبالفتح ما حمل على غيره ﴿وحمله وفصاله﴾ فطامه ثلاثون شهراً مدة لأكثر فصاله وأقل حمله ففصاله حولان كاملان فإن وضعته لتسعة أشهر، أو أكثر فلا يوجب ذلك نقص الحولين قاله الجمهور، أو الثلاثون جامعة لزمان الحمل ومدة الرضاع فإن وضعته لتسعة أشهر أرضعته أحداً وعشرين شهراً وإن وضعته لعشرة أرضعته عشرين لثلاثاً تزيد مدتهما على الثلاثين «ع» ﴿أشدّه﴾ بلوغه، أو

= عبد الدار وكانت من السابقين إلى الإسلام.

راجع: الإصابة لابن حجر وبهامشه الاستيعاب لابن عبد البر (٣١١/٤، ٣٢٢).

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٣٧٥/٧) والقرطبي (١٨٩/٢٦).

(٢) هذه قراءة حمزة والكسائي وعاصم وابن ذكوان وقرأ الباقون بالفتح.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع (٣٨٢/١، ٢٧٢/٢) وتفسير الطبري (٢٦/

١٦) وابن الجوزي (٣٧٦/٧).

خمس عشرة سنة، أو ثماني عشرة سنة، أو عشرون، أو خمس وعشرون، أو ثلاثون، أو ثلاث وثلاثون «ع»، أو أربع وثلاثون، أو أربعون «ح» ﴿أربعين سنة﴾ لأنها زمان الأشد، أو زمان الاستواء ولما بلغ موسى أشده/ واستوى [١٧٨/ب] ببلوغ الأربعين، أو لأنها عمر بعد تمام عمر ﴿أوزعني﴾ ألهمني أصله الإغراء^(١) أوزع بكذا أغرى به. ﴿في ذريتي﴾ اجعلهم لي خلف صدق ولك عبيد حق وأبراراً بي مطيعين لك، أو وفقهم لما يرضيك عنهم ﴿تبت إليك﴾ رجعت عما كنت عليه نزلت في أبي بكر^(٢) - رضي الله تعالى عنه - خاصة، أو هي عامة «ح».

١٦ - ﴿نتقبل عنهم﴾ نقبل حسناتهم ونغفر خطاياهم إذا أسلموا، أو الجزاء بالحسنة عسراً، أو الطاعات يثابون عليها لأنها أحسن أعمالهم وليس في المباح ثواب ولا عقاب ﴿ونتجاوز عن سيئاتهم﴾ بالرحمة، أو عن صفائهم بالعفو، أو عن كبائرهم بالتوبة ﴿وعد الصدق﴾ الجنة ﴿الذي كانوا يوعدون﴾ في الدنيا على السنة الرسل.

وَالَّذِي قَالَ لَوْلَدِيهِ أَفِّ لَكُمْ أَتَعْدَانِي أَنْ أَخْرَجَ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَفِثَانِ اللَّهَ وَإِنَّكَ آمِنٌ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ﴿١٨﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٩﴾ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ﴿٢٠﴾

(١) هكذا في الأصل تبعاً للماوردي (٣١/٤) ولعله يقصد أصله في المعنى وإلا فأصله في اللفظ «الإيزاع» كما في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٤٠٧) وتفسير الطوسي (٢٧٣/٩).

(٢) راجع: هذا السبب في تفسير ابن الجوزي (٣٧٧/٧) والقرطبي (١٩٤/١٦) والأسباب للواحد (٤٠١) والدر المنثور (٤١/٦) وزاد نسبته إلى ابن مردويه عن ابن عباس. وقد ذكر ابن الجوزي والقرطبي إضافة إلى ذلك القول بأنها عامة.

١٧ - ﴿أَفِ﴾ كلمة تبرم يقصد بها إظهار السخط وقبح الرد وأصل الأف والتف أن الأف وسخ الأذن والتف وسخ الأنف أو الأف وسخ الأظفار والتف الذي يكون في أصول الأفخاذ، أو الأف^(١) تقليب الأنف والتف الإبعاد ﴿أَنْ أخرج﴾ أبعث ﴿يستغيثان الله﴾ يدعوان اللهم أهده اللهم أقبل بقلبه اللهم اغفر له ﴿وقد خلت القرون﴾ فلم يبعثوا نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر كان أبوه وأمه يدعوانه إلى الإسلام فيجيبهما بذلك ثم أصاب الله - تعالى - فيه دعوة أبيه فأسلم ونزلت توبته في قوله ﴿ولكل درجات مما عملوا﴾ [١٩] قاله^(٢) السدي وقال ما رأيت بالمدينة أعبد منه أو في عبد الله^(٣) بن أبي بكر قاله مجاهد، أو في جماعة من الكفار قالوا ذلك لآبائهم^(٤) ولذلك قال ﴿أولئك الذين حق عليهم القول﴾ [١٨] فأراد بقوله ﴿الذي﴾ جمعاً لأنهم يذكرون الواحد يريدون به الجمع.

(١) في الأصل «الأنف» والصواب ما أثبتته كما دل على ذلك سياق الأقوال. وفي تفسير الماوردي (٣٣/٤) بدل هذا القول «أن الأف العليل الأنف والتف الإبعاد». ولعله يقصد بالإبعاد إبعاد الوسخ عن الأنف.

(٢) في الأصل «قال» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي حتى يستقيم الكلام.

(٣) عبد الله بن عبد الله أبي بكر بن أبي قحافة وهو شقيق أسماء وأمهما قتيلة من بني عامر بن لؤي وقد أسلم قديماً وشهد مع رسول الله ﷺ الفتح وحينئذ والطائف فرمي فيها بسهم فمات بعد ذلك بسببه في شوال سنة (١١ هـ). راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٢/٢٥٨، ٢٨٣).

(٤) راجع: هذه الأقوال في سبب النزول في تفسير الطبري (١٩/٢٦) وابن الجوزي (٧/٣٨٠) والقرطبي (١٩٧/١٦) وابن كثير (٤/١٥٨) وفتح الباري (٨/٥٧٦) والدر المنثور (٦/٤١) وقد أنكرت عائشة - رضي الله عنها - أن تكون هذه الآية نزلت في آل أبي بكر الصديق - رضي الله عنهم - كما روى ذلك البخاري في صحيحه عن يوسف بن ماهك قال: «كان مروان على الحجاز استعمله معاوية فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له بعد أبيه فقال له عبد الرحمن بن أبي بكر شيئاً فقال خذوه فدخل بيت عائشة فلم يقدروا عليه فقال مروان: إن هذا الذي أنزل الله فيه ﴿والذي قال لوالديه أف لكما أتعدانني﴾ فقالت عائشة من وراء الحجاب: ما أنزل الله فينا شيئاً من القرآن إلا أن الله أنزل عذري».

قال ابن حجر: «لكن نفي عائشة أن تكون نزلت في عبد الرحمن وآل بيته أصح إسناداً وأولى بالقبول» قلت: فعلى هذا تكون الآية نزلت في رجل كافر عاق لوالديه قال لهما ذلك القول وهما يدعوانه إلى الإيمان.

٢٠ - ﴿طِيَابِكُمْ﴾ شبابكم وقوتكم من قولهم ذهب أطيباه أي شبابه وقوته .
قاله الضحاك . ﴿الهون﴾ الهوان بلغة قريش^(١) .

﴿وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿٢١﴾ قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتَّكِفَ عَنْ آلِهَتِنَا فَإِنَّا بِمَا نَعْبُدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ إِنَّمَا أَلِيعْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرِيتُمْ قَوْمًا بِجَهْلُوهُمْ ﴿٢٣﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّطْرُنًا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٥﴾

٢١ - ﴿أخا عاد﴾ في النسب ﴿بالأحقاف﴾ جمع حقف وهو ما استطال واعوج من الرمل العظيم ولم يبلغ أن يكون جبلاً وهي رمال مشرفة على البحر في الشَّخَر باليمن، أو أرض من حُسمى تسمى الأحقاف، أو جبل بالشام يسمى الأحقاف، أو ما بين عمان وحضرموت، أو واد بين عمان ومهرة^(٢) «ع» ﴿وقد خلت النذر﴾ الرسل ﴿من بين يديه﴾ قبله . ﴿ومن خلفه﴾ بعده .

٢٢ - ﴿لنأتفكنا﴾ لتزيلنا عن عبادتها بالإفك، أو لتصدنا عنها بالمنع .

٢٤ - العارض: السحاب لأخذه في عرض السماء أو لأنه يملأ آفاقها، أو لأنه مار فيها والعارض المار الذي لا يلبث وهذا أشبه، وكان المطر أبطأ عنهم

(١) يلحظ أن العز هنا اختصر ما ذكره الماوردي (٣٤/٤) في تفسير هذه الآية في صفحة كاملة اختصره في قرابة سطرين فترك أقوالاً ذكرها الماوردي في تفسير الآية نقلاً عن عمر - رضي الله عنه - في عدم رغبته في الاستمتاع بملأ الدنيا حتى لا تُفوت عليه ملاذ الآخرة . ولعل العز باختصاره هذا يرجح ما اقتصر عليه . والله أعلم .

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٢٣/٢٦) وابن الجوزي (٢٨٣/٧) وابن كثير (١٦٠/٤) .

فظنوه سحاباً ممطراً. فقال بكر بن معاوية منهم هذا عارض ممطر فنظر إليه هود فقال ﴿بل هو ما استعجلتم به﴾ لأنهم استعجلوا العذاب استهزاء فنظر بكر بن معاوية إلى السحاب فقال إني لأرى سحاباً مرمداً لا يبقي من عاد أحداً، والريح: الدبور كانت تأتيهم بالرجل الغائب حتى تقذفه في ناديم واعتزل هود والمؤمنون في حظيرة لا يصيبهم منها إلا ما يلين على الجلود وتلذ به الأنفس [١٧٩/أ] وإنها لتمر من عاد بالطُّعن^(١) بين السماء والأرض قال شاعرهم/

فدعا هود عليهم دعوة أضحوا همودا
عصفت ريح عليهم تركت عاداً خمودا
سخرت سبع ليال لم تدع في الأرض عودا
وعمر هود بعدهم في قومه مائة وخمسين سنة.

وَلَقَدْ مَكَنَّهُمْ فِيْمَا إِن مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَرًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٢٦﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقَرْيِ وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٧﴾ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكِ إِفْكَهُمُ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٢٨﴾

٢٦ - فيما لم نمكنكم فيه^(٢) «ع»، أو فيما مكناكم فيه وإن

(١) في الأصل «بالضغن» والصواب «بالظن» كما أثبتته من تفسير الماوردي (٣٧/٤) والقرطبي (٢٠٧/١٦) وهي جمع ظعينة وتطلق على اليهودج الذي يوضع على البعير سواء فيه امرأة أو لا وتطلق على المرأة إذا كانت فيه وعلى البعير إذا كان عليه والظن: السفر والظعينة: المسافرة.

راجع: مختار الصحاح.

(٢) فتكون «إن» بمعنى «لم».

راجع: هذا القول والذي بعده في تفسير الطبري (٢٨/٢٦) وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٤٠٨) وابن الجوزي (٣٨٥/٧).

صلة زائدة^(١).

وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٢٩﴾ قَالُوا يَنْقُومَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٣٠﴾ يَنْقُومَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَءَامِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُم مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣١﴾ وَمَن لَّا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لِمُ مِّن دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٣٢﴾

٢٩ - ﴿صَرَفْنَا﴾ صرفوا عن استراق السمع لما بعث الرسول ﷺ فقالوا ما هذا الذي حدث في الأرض ضربوا في الأرض حتى وقفوا على الرسول ﷺ ببطن نخلة عامداً إلى عكاظ وهو يصلي الفجر فنظروا إلى صلاته واقتداء أصحابه به وسمعوا القرآن فرجعوا إلى قومهم فقالوا ﴿إنا سمعنا قرآناً عجبا﴾ [الجن: ١] «ع»^(٢)، وكانت السورة التي قرأها ببطن نخلة ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾ «ع»، أو صرفوا عن بلادهم بتوفيق الله - تعالى - هداية لهم حتى وقفوا على الرسول ﷺ ببطن نخلة وكانوا من جن نصيبين «ع» أو نينوى، أو جزيرة الموصل، أو حران اثنا عشر ألفاً من جزيرة الموصل، أو تسعة أدهم زوبعة، أو سبعة ثلاثة من أهل نجران وأربعة من نصيبين^(٣) ولم يشعر بهم الرسول ﷺ حتى أوحى إليه أمرهم وأخبر به «ع» أو أعلمه الله - تعالى - بهم قبل مجيئهم فأتاهم وقرأ عليهم القرآن وقضى بينهم في قتيل منهم ﴿فلما قُضِيَ﴾ فرغ من

(١) لا يقصد بالزيادة هنا الحشو الذي لا فائدة فيه فكتاب الله منزّه عن ذلك ولا يوجد فيه حرف إلا لمعنى مقصود وإنما هو اصطلاح نحوي يقصد به أن المعنى يمكن أن يستقيم بدونه وقد أتى به لNKة دقيقة قد تكون للتأكيد كما هنا وقد تكون لغيره.

(٢) سيأتي تخريجه عند تفسير هذه الآية.

(٣) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (٣١/٢٦) وابن الجوزي (٣٩٠/٧) والقرطبي (٢١٣/١٦) وابن كثير (١٦٧/٤) ولم يذكر الطبري والقرطبي القول الأول وقال عنه ابن الجوزي: «ولا يصح لأن النفر لا يطلق على الكثير».

الصلاة ﴿ولوا إلى قومهم منذرين﴾ بالرسول ﷺ مخوفين به، أو فلما فرغ من القراءة ولوا إلى قومهم مؤمنين.

٣٢ - ﴿دَاعِيَ اللَّهِ﴾ نبيه ﴿فليس بمعجز﴾ أي سابق فلا يفوت الله هرباً.

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُنَّ يَقْدِرْ عَلَى أَنْ يُخَيِّقَ الْمَوْتَ بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٣﴾ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٤﴾ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَىٰ فَهَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٣٥﴾

٣٥ - ﴿أولو العزم﴾ الذين أمروا بالقتال، أو العرب من الأنبياء، أو من لم تصبه منهم فتنه، أو من أصابه بلاء بغير ذنب أو أولو العزم الذين صبروا على أذى قومهم فلم يجزعوا أو جميع الأنبياء^(١) أولو العزم أمر أن يصبر كما صبروا أو نوح وهود وإبراهيم أمر الرسول ﷺ أن يكون رابعهم، أو نوح وهود وإبراهيم وشعيب وموسى، أو إبراهيم وموسى وداود وسليمان وعيسى ومحمد أو منهم إسماعيل ويعقوب وأيوب وليس منهم يونس ولا سليمان ولا آدم^(٢) ﴿ولا

(١) في الأصل «أو» قبل «أولوا» والصواب حذفها لأن ما بعدها تكملة للقول الذي قبلها كما تدل على ذلك عبارة الماوردي (٤/ ٤٠) والطبري (٣٧/ ٢٦) عن ابن زيد «أن جميع الأنبياء أولو العزم ولم يبعث الله رسولا إلا كان من أولي العزم فأمر رسول الله ﷺ أن يصبر كما صبروا».

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٣٩٢/ ٧) وقد أوصلها إلى عشرة أقوال وقال ابن كثير في تفسيره (٤/ ١٧٢): «وقد اختلفوا في تعداد أولي العزم على أقوال وأشهرها أنهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى وخاتم الأنبياء كلهم محمد ﷺ قد نص الله - تعالى - على أسمائهم في آيتين من سورتي الأحزاب: [٧] والشورى: [١٣] وقد يحتمل أن يكون المراد بأولي العزم جميع الرسل فتكون (من) في قوله من الرسل لبيان الجنس والله أعلم».

تستعجل ﴿ بالدعاء عليهم، أو بالعذاب ﴾ ﴿ ما يوعدون ﴾ من العذاب، أو الآخرة ﴿ لم يلبثوا ﴾ في الدنيا، أو القبور ﴿ بلاغ ﴾ هذا اللبث بلاغ أو هذا القرآن بلاغ، أو ما وصفه من هلاك الدنيا، أو عذاب الآخرة بلاغ ﴿ فهل يهلك ﴾ بعد هذا البلاغ ﴿ إلا القوم الفاسقون ﴾ أي المشركون قيل نزلت هذه الآية بأحد فأمر الرسول ﷺ أن يصبر على ما أصابه كما صبر أولو العزم^(١).

(١) ذكره القرطبي في تفسيره (٢٢١/١٦) عن مقاتل تبعاً للماوردي.

سُورَةُ مُحَمَّدٍ

مدينة، أو إلا نزلت بعد حجة حين خرج من مكة وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزناً عليه فنزلت ^(١) ﴿وَكَايْنٍ مِنْ قُرْيَةٍ﴾ [الآية: ١٣].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿١﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا
بِمَا نَزَّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ﴿٢﴾ ذَلِكَ يَأَنَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ﴿٣﴾

١ - ﴿كفروا﴾ بالتوحيد ﴿سبيل الله﴾ الإسلام بنهيهم عن الدخول فيه، أو [١٧٩/ب] عن بيت الله/ بمنع قاصديه إذا عرض عليهم الرسول ﷺ الدخول في الإسلام قيل نزلت في اثني عشر رجلاً من أهل مكة ^(٢).

(١) هذا السبب ذكره ابن الجوزي في تفسيره (٣٩٥/٧) والقرطبي (٢٢٣/١٦) عن ابن عباس وقتادة ورواه الطبري في تفسيره (٤٨/٢٦) بنحوه وفيه زيادة عن ابن عباس ولكن جاء فيه أنه قال ذلك عند خروجه من مكة إلى الغار. وقد ذكر هذا القرطبي في أثناء تفسير الآية بينما ذكر الأول في أول السورة، وذكر رواية الطبري السيوطي في الدر المنثور (٤٨/٦) وزاد نسبتها إلى عبد بن حميد وأبي يعلى وابن أبي حاتم وابن مردويه، وذكر الطوسي في تفسيره (٢٨٦/٩) أن الرسول ﷺ قال ذلك حين خروجه من مكة، وذكر ابن عطية في تفسيره (٣٨١/١٣) أقوالاً أخرى. والله أعلم.

(٢) ذكر هذا القول القرطبي في تفسيره (٢٢٤/١٦) عن ابن عباس والألوسي (٣٧/٢٦) ونسبه إلى مقاتل.

- ٢ - ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ الأنصار ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ بمواساتهم في مساكنهم وأموالهم، أو خاصة في ناس من قريش ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ بهجرتهم ﴿كَفَرُوا﴾ ستر، أو غفر ﴿بِالْهَمِّ﴾ حالهم، أو شأنهم، أو أمرهم.
- ٣ - ﴿الْبَاطِلُ﴾ الشيطان، أو إبليس ﴿اتَّبِعُوا الْحَقَّ﴾ القرآن، أو محمداً ﷺ لمجيئه بالحق ﴿لِلنَّاسِ﴾ محمد ﷺ، أو عام ﴿أَمْثَالَهُمْ﴾ صفات أعمالهم.

فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ ۖ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآنَصَرْنَا مِنْهُمْ وَلَٰكِن لِّسَلْوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ ﴿١﴾ سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَكُمْ خِزْيًا فَجْءًا ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ الْحَرْبِ يُخْرِبُونَ الْمَدَائِنَ وَالْأَسْرَارَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ خِزْيٌ أَلِيمٌ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمُ الْوُجُوهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ الْحَرْبِ يُخْرِبُونَ الْمَدَائِنَ وَالْأَسْرَارَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمُ الْوُجُوهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ الْحَرْبِ يُخْرِبُونَ الْمَدَائِنَ وَالْأَسْرَارَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمُ الْوُجُوهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ الْحَرْبِ يُخْرِبُونَ الْمَدَائِنَ وَالْأَسْرَارَ ۚ

- ٤ - ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ عبدة الأوثان، أو كل كافر من كتابي أو مشرك إذا لم يكن ذمة أو عهد. ﴿فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ بالقتل صبراً عند القدرة، أو قتالهم بالسلاح واليدين. ﴿أَتَخْتَمُوهُمْ﴾ ظفرتهم بهم ﴿فَشُدُّوا الْوَتَاقَ﴾ بالأسر ﴿مَنًّا﴾ بالعفو والإطلاق ﴿فِدَاءً﴾ بمال، أو أسير، أو بالبيع ﴿الْحَرْبِ أَوْزَارَهَا﴾ أثقالها من السلاح. الوزر الثقل، وزير الملك يحمل أثقاله، أو يضعون السلاح بالهزيمة، أو المواجهة، أو أوزار كفرهم بالإسلام، أو يظهر الإسلام على الدين كله، أو ينزل عيسى بن مريم. وهي منسوخة بقوله ﴿فَشَرَّدَ بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ﴾^(١) [الأنفال: ٥٧] أو محكمة فتخير الإمام بين المن والفداء، والقتل والاسترقاق^(٢)

(١) فالمراد بهذه الآية فإما تظفرن بهم في الحرب فتأسرهم فشرد بهم من خلفهم وذلك يقتلهم حتى يكونوا عظة وعبرة لمن خلفهم من الكفار فيتفرقون فلا يقدمون على قتالكم خوفاً من قوتكم.

راجع: تفسير الزمخشري (٢/ ٢٣٠) والقرطبي (٨/ ٣٠).

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (٤٢/ ٢٦) وابن الجوزي (٧/ ٣٩٧) وابن عطية =

﴿لانتصر منهم﴾ بالملائكة، أو بغير قتال ﴿والذين قتلوا﴾ قيل قتل أحد.

٥ - ﴿سيهدهم﴾ يحقق لهم الهداية، أو إلى محاكمة منكر ونكير في القبر أو إلى طريق الجنة.

٦ - ﴿عرفها﴾ بوصفها على ما يشوق إليها، أو عرفهم ما لهم فيها من الكرامة، أو طيبها بأنواع الملاذ من العرف وهو الرائحة الطيبة، أو عرفهم مساكنهم حين لا يسألون عنها، أو وصفها لهم في الدنيا فلما دخلوها عرفوها بصفتها.

٧ - ﴿تنصروا الله﴾ دينه، أو نبيه ﴿يثبت أقدامكم﴾ بالنصر، أو قلوبكم بالأمن.

٨ - ﴿فتعسا﴾ خزيًا، أو شقاء، أو شتما من الله، أو هلاكًا، أو خيبة أو قبحًا، أو بعدًا، أو رغما. والتعس الانحطاط والعتار.

﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْتَلُهَا ﴿١٠﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴿١١﴾ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴿١٢﴾ وَكَانَ مِنْ قَرِيبٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْنِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ﴿١٣﴾ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَنْبَغٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٤﴾ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ

= (٣٨٥/١٣) والقرطبي (٢٢٨/١٦) وابن كثير (١٧٣/٤) والراجح أن الآية محكمة لأنه لا يقال بالنسخ إلا عند التعارض ولا تعارض بين هذه الآية والآيات التي ورد فيها الأمر بقتل الأسرى لأنها أفادت أن الإمام مخير بين القتل وغيره مما ذكر في هذه الآية. وقد صح عن النبي ﷺ أنه قتل وأسر وفدى ومن فذل هذا على أن الإمام مخير بحسب ما يراه من المصلحة. وهذا قول عامة العلماء كما في المصادر السابقة.

طَعْمُهُمْ وَأَنْهَرُوا مِنْ خَيْرٍ لَذَّةً لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَرُوا مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ
مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ ﴿١٥﴾

١٤ - ﴿أفمن كان﴾ محمد والبيئة: الوحي، أو المؤمنون والبيئة معجزة الرسول ﷺ، أو الدين، أو القرآن ﴿كمن زين له سوء عمله﴾ بالشرك، أو عبادة الأوثان عامة، أو في الاثني عشر رجلاً من قريش زينها الشيطان، أو أنفسهم ﴿واتبعوا﴾ يعني المنافقين، أو من زين له سوء عمله.

وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴿١٧﴾ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّىٰ لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرُهُمْ ﴿١٨﴾ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرَ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ ﴿١٩﴾

١٦ - ﴿من يستمع إليك﴾ عبد الله بن أبي وجماعة من المنافقين، كانوا يستمعون خطبة الجمعة فإذا سمعوا ذكر المنافقين أعرضوا فإذا خرجوا سألوا عنه، أو كانوا يحضرون مع المؤمنين فيسمعون قوله فيعيه المؤمنون دون المنافق ﴿أوتوا العلم﴾ ابن عباس وابن مسعود، أو أبو الدرداء^(١)، أو الصحابة قاله^(٢)

(١) عويمر بن عامر بن قيس بن أمية الخزرجي الأنصاري أسلم يوم بدر وشهد ما بعدها. قال رسول الله ﷺ عنه يوم أحد «نعم الفارس وقال هو حكيم أمتي»، وكان عالماً فقيهاً ولي قضاء دمشق في خلافة عمر توفي سنة ٣٢ هـ وقيل غير ذلك. الإصابة (٤٥/٣).

(٢) في الأصل «أو عبد الله» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٤٧/٤) والقرطبي (١٦/٢٣٨) والطبري (٥١/٢٦) وابن زيد يحتمل أن يكون عبد الله أو أخاه عبد الرحمن وهو المراد هنا بدليل أن الطبري روى هذا القول من طريق ابن وهب عن ابن زيد. وبالرجوع إلى ترجمة الأخوين في تهذيب التهذيب لابن حجر (٢٢٢/٥، ١٧٧/٦) تبين أن الذي =

ابن زيد ﴿آفًا﴾ قريباً، أو مبتدئاً سألوا عن ذلك استهزاء، أو بحثاً عما جهلوه.

١٧ - ﴿زادهم﴾ الاستهزاء هدى، أو زادهم القرآن، أو الناسخ [١٨٠/١] والمنسوخ^(١) ﴿هدى﴾ علماً، أو نصرة في الدين وتصديقاً للرسول ﷺ، أو شرحاً لصدورهم، أو عملاً بما علموا مما سمعوا ﴿تقواهم﴾ الخشية، أو ثواب التقوى، أو وفقهم للعمل بما فرض عليهم، أو بين لهم ما يتقون، أو ترك المنسوخ والعمل بالناسخ.

١٨ - ﴿أشراطها﴾ آياتها، أو انشقاق القمر على عهد الرسول ﷺ، أو الرسول ﷺ لأنه آخر الرسل وأمه آخر الأمم. «بعثت والساعة كهاتين»^(٢) ﴿فأنى لهم﴾ فكيف لهم بالنجاة ﴿جاءتهم﴾ الساعة، أو الذكرى عند مجيء الساعة ﴿ذكرهم﴾ تذكيرهم بما عملوا من خير، أو شر، أو دعاؤهم بأسمائهم تبشيراً وتخويفاً. قال الرسول ﷺ: «أحسنوا أسماءكم فإنكم تدعون بها يوم القيامة يا فلان قم إلى نورك. يا فلان قم فلا نور لك»^(٣).

= يروي عنه ابن وهب هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي، وسبق التعريف به عند تفسير قوله تعالى ﴿لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم﴾ [المائدة: ٨٩].

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٤٠٣/٧) والقرطبي (٢٣٩/١٦) والقول الظاهر الذي يدل عليه سياق الآيات أنه الله ولم يذكر العز هذا القول مع أن المصدرين السابقين والطبري (٥١/٢٦) بدأوا به.

(٢) هذا الحديث رواه البخاري (الفتح/١١/٣٤٧/الرقاق/٣٩) ومسلم (٤/٢٢٦٨/الفتن/٢٧) والترمذي (٤/٤٩٦/الفتن/٣٩) عن أنس - رضي الله تعالى عنه - ورواه البخاري ومسلم عن سهل بن سعد - رضي الله عنه - كما رواه البخاري عن أبي هريرة - رضي الله عنه - وذكره ابن الأثير في جامع الأصول (٣٨٤/١٠) والسيوطي في الدر المنثور (٥٠/٦) وزاد نسبته إلى أحمد وفي رواية سهل زيادة «ويشير بأصبعيه فيمدهما».

(٣) هذا الحديث ذكره الماوردي في تفسيره (٤/٤٩) والقرطبي (٢٤١/١٦) تبعاً له عن أبان عن أنس - رضي الله تعالى عنه - وقد فتشت عنه كثيراً فلم أفد عليه والذي وقفت عليه ما رواه أبو داود في سننه (٤/٢٨٧/الأدب/تغيير الأسماء) من طريق عبد الله بن أبي زكريا عن أبي الدرداء - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم». قال أبو داود: ابن أبي زكريا لم يدرك أبا الدرداء. وذكره ابن الأثير في جامع الأصول (٣٥٧/١) والسيوطي في الجامع الصغير (٤٣٢/١) وزاد نسبته إلى الإمام أحمد في مسنده.

١٩ - ﴿فاعلم﴾ أن الله أعلمك ﴿أنه لا إله إلا الله﴾ هو، أو ما علمته استدلالاً فاعلمه يقيناً، أو ما ذكر عبر عن الذكر بالعلم لحدوثه عنه.

وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴿٢١﴾ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴿٢٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ ﴿٢٣﴾

٢٠، ٢١ - ﴿لولا نُزِّلَتْ﴾ كان المؤمنون إذا تأخر نزول القرآن اشتاقوا إليه وتمنوه ﴿مُحْكَمَةً﴾ بذكر الحلال والحرام، أو بالقتال ﴿مرض﴾ شك لأن القلب به كالمريض ﴿فأولى لهم﴾ وعيد كأنه قال العقاب أولى، أو أولى لهم. ﴿طاعة وقول معروف﴾ من أن يجزعوا عن فرض الجهاد، أو طاعة وقول معروف حكاية من الله تعالى عنهم قبل فرض الجهاد^(١) ﴿معروف﴾ الصدق والقبول، أو الإجابة بالسمع والطاعة ﴿صدقوا الله﴾ بأعمالهم ﴿لكان خيراً﴾ من نفاقهم.

٢٢ - ﴿فهل عسيتم﴾ يا قريش، أو أيها الخوارج، أو المنافقون وهو الأظهر ﴿توليتهم﴾ الحكم فتفسدوا بأخذ الرشا، أو توليتهم أمر الأمة أن تفسدوا بالظلم، أو توليتهم عن القرآن فتفسدوا بسفك الدم، أو توليتهم عن الطاعة فتفسدوا بالمعاصي وقطع الأرحام.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٥٥/٢٦) وابن الجوزي (٤٠٦/٧) والقرطبي (٢٤٤/١٦).

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالِهَا ﴿٢٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ ﴿٢٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ﴿٢٦﴾ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ﴿٢٧﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴿٢٨﴾

٢٥ - ﴿الذين ارتدوا﴾ اليهود كفروا بمحمد بعد علمهم أنه نبي، أو المنافقون قعدوا عن الجهاد بعدما علموه في القرآن. ﴿سؤل﴾ أعطاهم سؤالهم، أو زين لهم خطاياهم^(١) ﴿وأملئ لهم﴾ أمهلهم الله بالعذاب، أو مد لهم في الأمل، أو مد الشيطان آمالهم بالتسويق.

٢٦ - ﴿بأنهم قالوا﴾ قالت اليهود للمنافقين ﴿سنطيعكم﴾ في أن لا نصدق بشيء من مقالته، أو في كتم ما علمناه من نبوته، أو قال المنافقون لليهود سنطيعكم في غير القتال في بغض محمد والقعود عن نصرته، أو في الميل إليكم والمظاهرة على محمد، أو في الارتداد بعد الإيمان.

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَنَهُمْ ﴿٢٩﴾ وَلَوْ شَاءَ لَأَرْسَلْنَاكَهُمْ فَلَغَرَفْنَاهُمْ بِسِمَتِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٠﴾ نَعْلَمُ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَنَبَلَّوْا أَخْبَارَكُمْ ﴿٣١﴾

٢٩ - ﴿مرض﴾ نفاق، أو شك ﴿اضغانهم﴾ غشهم، أو حسدهم، أو حقدهم، أو عدوانهم.

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطوسي (٣٠١/٩).

٣٠ - ﴿لحن القول﴾ كذبه، أو فحواه واللحن الذهاب بالكلام في غير جهته، واللحن في الإعراب الذهاب عن الصواب، ألحن بحجته أذهب بها في الجهات، فلم يتكلم بعدها منافق عند الرسول ﷺ إلا عرفه ﴿يعلم أعمالكم﴾ يميزها أو يراها/ .

[١٨٠/ب]

٣١ - ﴿المجاهدين﴾ في سبيل الله، أو الزاهدين في الدنيا ﴿والصابرين﴾ على الجهاد، أو عن الدنيا.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ أَعْمَلُهُمْ ﴿٣٢﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴿٣٤﴾ فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَعْمَلَكُمْ ﴿٣٥﴾

٣٣ - ﴿أطيعوا الله﴾ - تعالى - بتوحيده، ﴿والرسول﴾ ﷺ بتصديقه، أو أطيعوا الله - تعالى - في حرمة الرسول ﷺ والرسول ﷺ في تعظيم الله عز وجل ﴿أعمالكم﴾ حسناتكم بالمعاصي، أو لا تبطلوها بالكبائر، أو بالرياء والسمعة^(١).

٣٥ - ﴿يترككم﴾ ينقصكم أجور أعمالكم، أو يظلمكم، أو يستلبكم، ومنه

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الزمخشري (٣٢٩/٤) وابن الجوزي (٤١٢/٧) والقرطبي (٢٥٤/١٦) وابن كثير (١٨١/٤) وقال: «أمر تبارك وتعالى - عباده المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله التي هي سعادتهم في الدنيا والآخرة ونهاهم عن الارتداد الذي هو مبطل للأعمال ولهذا قال - تعالى - ﴿ولا تبطلوا أعمالكم﴾ أي بالردة ولهذا قال بعدها ﴿إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم﴾ كقوله سبحانه - وتعالى - ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ [النساء: ١١٦].

فقد «وُتِرَ أهله وماله»^(١).

إِنَّمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ وَلِإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْتَلْكُمْ أَمْوَالُكُمْ ﴿٢٦﴾
 إِنْ يَسْتَلْكُمْ هَا فِيْ خَفِئَكُمْ تَبَخَّلُوا وَخُجِرَ أَصْغَنَكُمْ ﴿٢٧﴾ هَآأَنْتُمْ هَآؤَلَاءِ تُدْعَوْنَ
 لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَمَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ
 الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ﴿٢٨﴾

٣٦ - ﴿وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُكُمْ﴾ لنفسه، أو لا يسألكم جميعها في الزكاة ولكن بعضها، أو لا يسألكم أموالكم إنما هي أمواله وهو المنعم بها.

٣٧ - ﴿فَيُخْفِئَكُمْ﴾ بأخذ الجميع، أو الإلحاح وإكثار السؤال من الحفاء وهو المشي بغير حذاء، أو ﴿فَيُخْفِئَكُمْ تَبَخَّلُوا﴾ فيجدهم تبخلوا.

٣٨ - ﴿تَتَوَلَّوْا﴾ عن كتابي، أو طاعتي، أو الصدقة التي أمرتكم بها أو عن هذا الأمر فلا تقبلوه ﴿قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ أهل اليمن، أو من شاء من سائر الناس، أو الفرس^(٢). سئل الرسول ﷺ عن ذلك فضرب على منكب سلمان: فقال: «هذا وقومه»^(٣) ﴿أَمْثَلَكُمْ﴾ في البخل بالنفقة في سبيل الله،

(١) هذا الجزء الأخير من قول الرسول ﷺ: «الذي تفوته صلاة العصر كأنما وُتِرَ أهله وماله». وقد رواه عنه ابن عمر - رضي الله عنهما - وأخرجه البخاري في صحيحه (الفتح/٢/٣٠/مواقيت الصلاة/١٤) ومسلم (٤٣٦/١/المساجد/٣٥) وأبو داود (١/١١٣/الصلاة/وقت صلاة العصر) والترمذي (١/٣٣١/الصلاة/١٢٨) والنسائي (١/٢٠٤/الصلاة/تأخير العصر) وابن ماجه (١/٢٢٤/الصلاة/٦) والدارمي (١/٢٨٠/الصلاة/العصر) ومالك في الموطأ (٣٣/وقوت الصلاة/٥) وأحمد في مسنده في أكثر من موضع. وذكره ابن عطية في تفسيره (٤٢٢/١٣) والقرطبي (٢٥٦/١٦).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٦٧/٢٦) وابن الجوزي (٤١٥/٧) وقد أوصلها إلى ثمانية أقوال.

(٣) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٢٩٩/٩) معارف، ٦٦/٢٦ (حلي) والترمذي في سننه (٣٨٣/٥) تفسير) عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - وقال: «هذا حديث غريب في إسناده مقال». وذكره ابن كثير في تفسيره (١٨٢/٤) والسيوطي في الدر=

أو في المعصية وترك الطاعة.

= المنثور (٦٧/٦) وزاد نسبته إلى سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه. كما ذكره بلفظ آخر فيه زيادة على ما هنا عن أبي هريرة ونسبه إلى عبد الرزاق وعبد بن حميد والطبراني في الأوسط والبيهقي في الدلائل. وقد رواه الطبري أيضاً بهذا اللفظ. وسبق ذكر هذا الحديث عند تفسير قوله - تعالى - ﴿وَيَأْتِ آخِرِينَ﴾ [النساء: ١٣٣].

سُورَةُ الْفَتْحِ

مدنية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴿١﴾ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ
وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢﴾ وَيُضَرِّكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ﴿٣﴾

١ - ﴿فتحننا﴾ أعلمناك بما أنزلناه من القرآن وعرفناك من الدين يعبر عن العلم بالفتح ومنه ﴿مفاتيح الغيب﴾ [الأنعام: ٥٩] علم الغيب، أو قضينا لك بفتح مكة قضاءً بيناً. وعده بذلك مرجعه من الحديبية، أو قضينا في الحديبية قضاءً مبيناً بالهدنة. قال جابر: ما كنا نعد فتح مكة إلا يوم الحديبية، أو بيعة الرضوان قال البراء: أنتم تعدون الفتح فتح مكة ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية، أو نحره وحلقه يومئذ^(١)، والحديبية بئر تلمضمض فيها الرسول ﷺ. وقد غارت فجاشت بالماء^(٢).

٢ - ﴿ليغفر لك﴾ إكمالاً للنعمة عليك، أو يضربك على أذى قومك ﴿وما تقدم﴾ قبل الفتح ﴿وما تأخر﴾ بعده، أو ما تقدم النبوة وما تأخر عنها، أو ما

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٧٠/٢٦) والطوسي (٣١١/٩) وابن عطية (١٣/٤٢٩) وابن الجوزي (٤١٨/٩) والقرطبي (٢٦٠/١٦).

(٢) هذا القول ذكره الطوسي في تفسيره (٣١١/٩) والقرطبي (٢٦٠/١٦) وذكر ابن عطية في تفسيره (٤٢٩/١٣) أن رسول الله ﷺ وضع سهمه في بئر الحديبية وثاب الماء حتى كفى الجيش ونحوه رواه الطبري في تفسيره (٩٨/٢٦) في خبر طويل عن المسور بن مخرمة.

وقع وما لم يقع. وعده بأنه مغفور إن وقع ﴿نعمته﴾ بفتح مكة والطائف وخيبر، أو بخضوع من استكبر وطاعة من تجبر قال عبد الله بن أبي للأنصار كيف تدخلون في دين رجل لا يدري ما يفعل به ولا بمن اتبعه هذا والله هو الضلال المبين، فقال الشيخان: يا رسول الله ألا تسأل ربك يخبرك بما يفعل بك وبمن اتبعك فقال: إن له أجلاً فأبشرا بما يسركما فلما نزلت قرأها على أصحابه فقال أحدهم: هنيئاً مريئاً يا رسول الله قد بين الله تعالى لك ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فنزلت ﴿ليدخل المؤمنين﴾^(١) [٥].

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ ۖ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٤﴾ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۚ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٥﴾ وَيُعَذِّبُ الْمُتَفَقِّهِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ ۚ وَاللَّهُ طَرَفَ السَّوَةِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوَةِ ۚ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٦﴾ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَكِيمًا ﴿٧﴾

٤ - ﴿السَّكِينَةَ﴾ الصبر على أمر الله، أو الثقة بوعده، أو الرحمة لعباده.

(١) هذا السبب ذكره الواحدي في الأسباب (٤٠٣) والبغوي والخازن في تفسيريهما (٦/ ١٥٦) وابن الجوزي في تفسيره (٣٧٣/٧) والقرطبي (١٨٥/١٦) عن أنس وابن عباس وقتادة والحسن وعكرمة مع اختلاف يسير في الزيادة والنقص ورواه الترمذي في سننه (٣٨٦/٥) التفسير) وعبد الرزاق في تفسيره (٢٢٥/٤) والطبري (٦٩/٢٦) عن أنس - رضي الله تعالى عنه - مختصراً وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٤٢٥/٧) والقرطبي (٢٦٢/١٦) وابن الأثير في جامع الأصول (٣٥٥/٢) والسيوطي في الأسباب (١٥٤) عن أنس - رضي الله تعالى عنه - مختصراً وزاد نسبته إلى الحاكم.

وراجع: التعليق على تفسير قوله تعالى ﴿وما أدري ما يفعل بي ولا بكم﴾ [الأحقاف: ٩].

٦ - ﴿ظَنُّ السُّوءِ﴾ أن له شريكاً، أو أنه لن يبعث أحداً، أو أن يجعلهم كرسوله، أو ينصرهم عليه. ظنت أسد وغطفان لما خرج الرسول ﷺ إلى الحديبية أنه يقتل أو ينهزم فعاد رسول ﷺ إلى المدينة سالماً ظافراً^(١).

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٨﴾ لِّتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمَسِيئَتِهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٠﴾

٨ - ﴿شَاهِدًا﴾ على أمتك بالبلاغ، أو بأعمالهم من طاعة ومعصية، أو مبيناً لهم ما أرسلت به ﴿ومبشراً﴾ للمؤمنين ﴿ونذيراً﴾ للكافرين، أو مبشراً بالجنة للطائع ونذيراً بالنار للعاصي.

٩ - ﴿وتعزروه﴾ الضمائر الثلاثة لله، فتوقيره بإثبات ربوبيته ونفي الأولاد والشركاء عنه، أو التعزير والتوقير للرسول ﷺ فتوقيره أن يدعى بالنبوة والرسالة دون الاسم والكنية، أو تُسَوِّدوه، والتعزير المنع وها هنا الطاعة، أو التعظيم، أو النصر. ﴿وتسبحوه﴾^(٢) بتتزيهه عن كل قبيح، أو بالصلاة المشتملة على التسبيح ﴿بكراً وأصيلاً﴾ غدوة وعشياً.

١٠ - ﴿يبايعونك﴾ بيعة الرضوان ﴿إنما يبايعون الله﴾ لأن بيعة نبيه طاعة

(١) راجع: هذا القول وما قبله في تفسير ابن الجوزي (٤٢٦/٧).

(٢) فالضمير عائد إلى الله وقد روى الطبري في تفسيره (٧٥/٢٦) عن قتادة أنه جاء في بعض القراءة «وتسبحوا الله بكراً وأصيلاً» فعلى هذا يكون العز ذكر في الضمائر الثلاثة قولين: الأول رجوعها إلى الله تعالى الثاني رجوع الضميرين في «تعزروه وتوقروه» إلى الرسول ﷺ والضمير في «تسبحوه» إلى الله.

راجع: تفسير ابن الجوزي (٤٢٧/٧) والقرطبي (٢٦٧/١٦).

له. سميت بيعة تشبيهاً بالبيع، أو لأنهم باعوا أنفسهم بالجنة ﴿يُدُّ اللَّهُ﴾ عقده في هذه البيعة فوق عقدهم، أو قوته في نصرة النبي فوق قوتهم، أو ملكه فوق ملكهم لأنفسهم، أو يده بالمنة في هدايتهم فوق أيديهم في طاعتهم، أو يده عليهم في فعل الخير بهم فوق أيديهم في بيعتهم^(١) ﴿نَكَثُ﴾ نقض العهد عند الجمهور، أو كفر ﴿عَاهَدَ عَلَيْهِ﴾ في البيعة، أو الإيمان.

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِالسِّنَةِ مِمَّا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١﴾ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنًّا السَّوْءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴿١٢﴾ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ﴿١٣﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٤﴾

١٢ - ﴿بُورًا﴾ فاسدين أو هلكى - أو أشراراً.

سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِتَأْخُذُوا هَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَكُمُ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥﴾

١٥ - ﴿يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾ وعده لنبيه ﷺ بالنصر والظفر لما ظنوا ظن السوء أنه يهلك، أو قوله ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ [التوبة: ٨٣] لما استأذنوا في الخروج لأجل الغنائم بعد امتناعهم عنه بظن السوء.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٧٦/٢٦) وابن الجوزي (٤٢٧/٧) والقرطبي (٢٦٧/١٦).

قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدُّعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُونَ فَإِنْ
 تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦﴾
 لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
 يَدْخُلْهُ جَنَّةٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٧﴾

١٦ - ﴿لِلْمُخَلَّفِينَ﴾ المنافقون ثلاثة أحدهم: لا يؤمن ﴿سنعذبهم مرتين﴾ [التوبة: ١٠١] والثاني: تابوا ﴿عسى الله أن يتوب عليهم﴾ [التوبة: ١٠٢] فقبلت توبتهم والثالث: قوم بين الخوف والرجاء وهم المدعوون. ﴿إلى قوم أولي بأس﴾ فارس، أو الروم، أو غطفان وهوازن بحنين، أو بنو حنيفة مع مسيلمة، أو قوم لم يأتوا بعد^(١).

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ ﴿١٨﴾ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٩﴾

١٨ - ﴿يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ لما تأخر عثمان - رضي الله تعالى عنه - بمكة وأرجف بقتله بايع الرسول ﷺ هذه البيعة على الصبر والجهاد. وكانوا ألفاً وأربعمائة، أو وخمسمائة، أو ثلاثمائة والشجرة سَمُرَةٌ، وسميت بيعة الرضوان لقوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾. ﴿ما في قلوبهم﴾ من صدق النية، أو كراهية البيعة على الموت^(٢). ﴿السكينة﴾ الصبر، أو سكون النفس بصدق الوعد ﴿فتحاً قريباً﴾ خير، أو مكة.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٨٢/٢٦) وابن الجوزي (٤٣١/٧) والقرطبي (٢٧٢/١٦).

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير القرطبي (٢٨٧/١٦).

وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢٠﴾ وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢١﴾ وَلَوْ قَتَلْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَذْبَرَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٢٢﴾ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجْعَلَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٢٤﴾

٢٠ - ﴿مَغَانِمَ كَثِيرَةً﴾ خير، أو كل مغنم غنمه المسلمون ﴿لَكُمْ هَذِهِ﴾ خير، أو صلح الحديبية ﴿أَيْدِيَ النَّاسِ﴾ اليهود كف أيديهم عن المدينة لما خرج الرسول ﷺ إلى الحديبية، أو قریش بالحديبية أو الحليفان أسد وغطفان، جاءوا لنصرة أهل خيبر فألقى في قلوبهم الرعب فانهزموا ﴿وَلِتَكُونَ﴾ فتح خير، أو كف الأيدي ﴿آيَةً﴾ علامة لصدق / وعد الله - تعالى - .

[١٨١/ب]

٢١ - ﴿وَأُخْرَى﴾ أرض فارس والروم وكل ما فتحه المسلمون، أو خير، أو مكة^(١) ﴿أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ قدر عليها أو حفظها لكم لتفتحوها.

٢٢ - ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ طريقته السالفة في نصر رسله وأوليائه على أعدائه ﴿وَلَنْ تَجْعَلَ﴾ لن يغير سنته في نصرك على أعدائك.

٢٣ - ﴿كَفَّ أَيْدِيَهُمْ﴾ بالرعب ﴿وَأَيْدِيَكُمْ﴾ بالنهي، أو أيديهم بالخذلان وأيديكم بالإبقاء لعلمه بمن يسلم منهم، أو أيديكم وأيديهم بصلح الحديبية ﴿بِطْنِ مَكَّةَ﴾ الحديبية لأن بعضها مضاف إلى الحرم، أو بمكة نفسها ﴿أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ بفتح مكة فيكون نزول هذه الآية بعد الفتح، أو بقضاء العمرة التي

(١) ذكر هذه الأقوال الطبري في تفسيره (٩١/٢٦) وابن الجوزي (٤٣٦/٧) ورجح الطبري أنها مكة لأنه قد دل عليه ظاهر التنزيل فمكة هي البلد التي راموا فتحها فلم يقدروا عليها.

صدوكم عنها، أو بالثمانين بأخذه الثمانين مسلماً وأعتقهم وكانوا هبطوا من التنعيم ليقتلوا من ظفروا به^(١).

هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ حِجْلُهُ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوَّهُمْ فُتْصِبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٢٥﴾ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٢٦﴾

٢٥ - ﴿صَدُّوكُمْ﴾ عام الحديبية ﴿مَعْكُوفًا﴾ محبوساً، أو واقفاً، أو مجموعاً ﴿حِجْلُهُ﴾ منحره أو الحرم المحل بالكسر غاية الشيء وبالفتح الموضع الذي يحله الناس وكان الهدي سبعين بدنة. ﴿لَمْ تَعْلَمُوهُمْ﴾ لم تعلموا إيمانهم ﴿تَطَّوَّهُمْ﴾ بخيلكم ورجلكم فتقتلوهم، أو لولا أن في أصلاب الكفار وأرحام نسائهم رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهن أن تطووا آباءهم فيهلك الأبناء ﴿مَعَرَّةٌ﴾ إثم، أو غرم الدية، أو كفارة قتل الخطأ، أو الشدة، أو العيب، أو الغم ﴿تَزَيَّلُوا﴾ تميزوا، أو تفرقوا، أو زايلا حتى لا يختلطوا بمشركي مكة ﴿لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالقتل بالسيف ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار.

٢٦ - ﴿حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ عصبيتهم لآلهتهم وأنفتهم أن يعبدوا غيرها، أو

(١) هذا القول رواه الترمذي في سننه (٣٨٦/٥) تفسير) والطبري في تفسيره (٩٤/٢٦) عن أنس - رضي الله عنه - وقال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح» وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٤٣٧/٧) والقرطبي (٢٨٢/١٦) ونقل عن ابن هشام: «وكانت قريش قد جاء منهم نحو سبعين رجلاً أو ثمانين رجلاً للإيقاع بالمسلمين وانتهاز الفرصة في أطرافهم ففطن المسلمون لهم فأخذوهم أسرى وكان ذلك والسفراء يمشون بينهم في الصلح فأطلقهم رسول الله ﷺ فهم الذين يسمون العتقاء ومنهم معاوية وأبوه».

أنفتهم من الإقرار بالرسالة والافتتاح ببسم الله الرحمن الرحيم ومنعهم من دخول مكة ﴿سكنته﴾ الصبر وإجابتهم إلى الصلح حتى عاد في قابل فقضى عمرته ﴿كلمة التقوى﴾ لا إله إلا الله «ع»، أو الإخلاص، أو بسم الله الرحمن الرحيم، أو قولهم سمعنا وأطعنا بعد خوضهم^(١) وسميت كلمة التقوى لأنهم يتقون بها غضب الله - تعالى - فكان المؤمنون أحق بكلمة التقوى، أو أهل مكة لتقدم إنذارهم لولا سلب التوفيق^(٢).

لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ
مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ
فَتْحًا قَرِيبًا ﴿٢٧﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ
وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٢٨﴾

٢٨ - ﴿الرؤيا﴾ كان الرسول ﷺ رأى أنه يدخل مكة على الصفة المذكورة فلما صالح بالحديبية ارتاب المنافقون فقال الرسول ﷺ: فما رأيت في هذا العام ﴿فَعَلِمَ﴾ أن دخولها إلى سنة ولم تعلموه أنتم، أو علم أن بها رجالاً مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم ﴿فتحاً قريباً﴾ صلح الحديبية، أو فتح خيبر ﴿إن شاء الله﴾ شرط واستثناء، أو ليس بشرط بل خرج مخرج الحكاية معناه

(١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٦٥/٤) ولعله يقصد بعد خوض بعض المؤمنين في الصلح كقول عمر - رضي الله عنه - للرسول ﷺ كما في تفسير الطبري (٧٠/٢٦) «يا رسول الله ألسنا على حق وهم على باطل؟ أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار قال: بلى قال: ففيم نعطي الدنية في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقال: يا ابن الخطاب إني رسول الله ولن يضيعني أبداً» ثم ذهب عمر إلى أبي بكر - رضي الله تعالى عنه - وقال له مثل ذلك... إلخ وقد ذكر هذا القول أبو حيان في تفسيره (٩٩/٨) بلفظ «وقيل قولهم سمعاً وطاعة». والألوسي (١١٩/٢٦) بلفظ «هي قول المؤمنين سمعاً وطاعة حين يؤمرون أو ينهون».

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير أبي حيان والألوسي ولم أعثر على القول الثاني في غيرهما مما تيسر لي من التفاسير.

لتدخلنه بمشيئة الله - تعالى - أو إن شاء الله دخول الجميع أو البعض لأنه علم أن بعضهم يموت^(١).

ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْطَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾

٢٩ - ﴿سيماهم﴾ ثرى الأرض وندى الطهور، أو السميت الحسن، أو الصفار من السهر، أو تبدوا صلاتهم في وجوههم، أو نور وجوههم يوم القيامة [١٨٢/أ] ﴿مثلمهم في التوراة﴾ بأن سيماهم في وجوههم ﴿ومثلهم في الإنجيل﴾ كزرع/، أو كلا المثليين في التوراة والإنجيل^(٢) ﴿شطاه﴾ شوك السنبل وهو البهمي والسفاه، أو السنبل يخرج من الحبة عشر سنبلات وتسع وثمان، أو فراخه التي تخرج من جوانبه. شاطيء النهر جانبه ﴿فآزره﴾ ساواه فصار مثل الأم، أو شد فراخ الزرع أصول النبت وقواها ﴿فاستغلظ﴾ باجتماع الفراخ مع الأصول ﴿ليغيط بهم﴾ بالرسول ﷺ وأصحابه رضي الله - تعالى - عنهم لأن ما أعجب المؤمنين من قوتهم كإعجاب الزراع بقوة زرعهم هو الذي غاظ الكفار منهم شبه ضعف الرسول ﷺ في أمره وإجابة الواحد بعد الواحد له حتى قوي أمره وكثر جمعه بالزرع يبدو ضعيفاً فيقوى حالاً بعد حال حتى يغلظ بساقه وأفراخه.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٤٤٣/٧) وقد زاد عليها ثلاثة أقوال.

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (٣٤٧/٧) والطبري (١١٣/٢٦) واختار القول الأول.



مدينة اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَأَقْنُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾ يَتَأْتِيهَا
الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ
بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلنَّقْوَىٰ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٣﴾

١ - ﴿لَا تَقْدِمُوا﴾ كان بعضهم يقول لو أنزل في كذا لو أنزل في كذا فنزلت، أو نهوا أن يتكلموا بين يدي كلامه «ع»، أو لا يفتاتوا على الله - تعالى - ورسوله ﷺ حتى يقضي على لسان رسوله ﷺ، أو ذبحوا قبل^(١) الرسول ﷺ فأمروا بإعادة الذبح، أو لا تقدموا أعمال الطاعات قبل وقتها المأمور به^(٢) قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما -: بعث الرسول ﷺ أربعة عشر رجلاً من أصحابه إلى بني عامر فقتلوههم إلا ثلاثة فلما رجعوا إلى المدينة لقوا رجلين من بني سليم فسألوه عن نسبهما فقالا من بني عامر فقتلوهما فأتى بنو سليم وقالوا للرسول ﷺ: إن بيننا وبينك عهداً وقد قتل منا رجلان فوداهما الرسول ﷺ

(١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٦٨/٤) زيادة «أن يصلو مع» وكذا في المصادر الآتية بنحوه.

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١١٧/٢٦) وابن الجوزي (٤٥٥/٧).

ونزلت هذه الآية في قتلها^(١) ﴿وَاتَّقُوا﴾ في التقديم ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لأقوالكم ﴿عَلِيمٌ﴾ بأفعالكم.

٢ - ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ تمارا عند الرسول ﷺ رجلان فارتفعت أصواتهما فنزلت فقال أبو بكر - رضي الله تعالى عنه -: والذي بعثك بالحق لا أكلمك بعدها إلا كأخي السرار^(٢) ﴿وَلَا تَجْهَرُوا﴾ برفع أصواتكم، أو لا تدعوه باسمه وكنيته كدعاء بعضكم بعضاً بالأسماء والكنى ولكن ادعوه بالنبوة والرسالة ﴿أَنْ تَحْبِطَ﴾ أي فتحبط، أو لئلا تحبط.

٣ - ﴿امْتَحَنُ﴾ أخلصها، أو اختصها.

إِنَّ الَّذِينَ يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٤﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾

٤ - ﴿الذين ينادونك﴾ جاءه رجل فناداه من وراء الحجرة يا محمد إن مدحي زين وإن شتمي شين فخرج الرسول ﷺ فقال: ويلك ذاك الله. ذاك الله فنزلت^(٣)، أو قال قوم انطلقوا بنا إلى هذا الرجل فإن كان نبياً فنحن أسعد الناس

(١) هذا السبب ذكره الماوردي في تفسيره (٦٨/٤) والقرطبي (٣٠١/١٦) تبعاً له وفيه «أربعة وعشرون رجلاً» والزمخشري في تفسيره (٣٥٠/٤) وفيه «سبعة وعشرون» ولم أجده فيما تيسر لي من التفسير غير ما ذكرت.

(٢) هذا السبب ذكره العز مختصراً تبعاً للماوردي وقد رواه البخاري في صحيحه (الفتح/٨/١١٩/٥٩٠) والترمذي في سننه (٣٨٧/٥) تفسير) والطبري في تفسيره (١١٩/٢٦) والواحدي في الأسباب (٤٠٦) من طريق ابن أبي مليكة عن عبد الله بن الزبير مطولاً. كما رواه البخاري عن ابن أبي مليكة مرسلًا وذكره الواحدي عنه بدون سند وليس في هذه الرواية في المصادر السابقة قول أبي بكر الصديق «والذي بعثك بالحق لا أكلمك إلا كأخي السرار» وإنما وردت في رواية أخرى ذكرها ابن حجر في الفتح عن ابن مردويه عن أبي بكر.

وراجع: تفسير ابن عطية (٤٨٣/١٣) وابن الجوزي (٤٥٤/٧) والقرطبي (٣٠٠/١٦) وابن كثير (٢٠٦/٤) والدر المثور (٨٣/٦).

(٣) هذا السبب رواه عبد الرزاق في تفسيره (٢٣١/٢) والطبري (١٢٢/٢٦) عن قتادة كما =

به وإن يكن ملكاً نعيش في جنبه فاتوه ينادونه وهو في حجرته يا محمد يا محمد فترلت قيل: كانوا تسعة من بني تميم^(١).

٥ - ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ أحسن أدباً وطاعة لله ورسوله، أو لأطلقت أسراهم بغير فداء لأنه/ كان سبي قوماً من بني العنبر فجاءوا في فداء سبيهم^(٢). [١٨٢/ب]

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصِيبُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ تَدْرِمِينَ ﴿٦﴾ وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٧﴾ فَضَلَّاهُمْ مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٨﴾

٦ - ﴿جاءكم فاسق﴾ الوليد بن عقبة بن أبي معيط بعثه الرسول ﷺ إلى بني المصطلق مصداقاً وأقبلوا نحوه فهابهم فرجع وأخبر الرسول ﷺ أنهم ارتدوا عن الإسلام فأرسل خالداً وأمره بالثبث فأرسل إليهم خالد عيونه فأروا أذانهم وصلاتهم فأخبروا خالداً فلما علم ذلك منهم أخبر الرسول ﷺ فترلت^(٣).

= رواه الطبري والترمذي في سننه (٣٨٧/٥) تفسير) عن البراء بن عازب رضي الله عنه بنحوه وقال «هذا حديث حسن غريب» وذكره السيوطي في الدر المنثور (٨٦/٦) عنهما وعن الأقرع بن حابس.

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٢١/٢٦) والواحد في الأسباب (٤٠١) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٨٦/٦) عن زيد بن أرقم وزاد نسبته إلى ابن راهويه ومسدد وأبي يعلى والطبراني وابن أبي حاتم بسند حسن.

(٢) راجع: تفسير ابن الجوزي (٤٥٩/٧) والقرطبي (٣١١/١٦).

(٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٢٤/٢٦) وذكره القرطبي في تفسيره (٣١١/١٦) والسيوطي في الدر المنثور (٨٩١٦) عن قتادة وزاد نسبته إلى عبد بن حميد كما رواه الطبري عن أم سلمة وابن عباس ومجاهد وابن أبي ليلى ويزيد بن رومان بنحوه وليس فيه أنه ﷺ بعث خالداً وفيه أن وفداً من بني المصطلق حضروا إلى الرسول ﷺ يسألونه عن رجوع رسوله.

وقد ذكر السيوطي هذه الروايات وقال ابن كثير في تفسيره (٢٠٨/٤): «وقد ذكر كثير =

٧ - ﴿لَعَنَيْتُمْ﴾ لَأْتَمْتُمْ، أو لَاتَهْمْتُمْ، أو هَلَكْتُمْ، أو نَالْتَكُمْ شدة ومشقة
﴿حَبَبَ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ﴾ حَسَنَةً عِنْدَكُمْ، أو بما وصف من الثواب عليه ﴿وَزَيْتَهُ﴾
بما وعد عليه من نصر الدنيا وثواب الآخرة، أو بدلالات صحته ﴿وَكُرَّهَ﴾ قَبَحَ،
أو بما وصف عليه من العقاب، الفاسقون: الكاذبون أو كل ما خرج من الطاعة.

وَلِإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا
الَّتِي تَبَغَىٰ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُقْسِطِينَ ﴿١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ
تُرحَمُونَ ﴿٢﴾

٩ - ﴿وَلِإِنْ طَائِفَتَانِ﴾ كان بين الأوس والخزرج قتال بالنعال والسعف
ونحوه على عهد الرسول ﷺ فنزلت، أو اختصم اثنان منهم في حق فقال
أحدهما لآخذنه عنوة لكثرة عشيرته فدعاه الآخر إلى المحاكمة إلى الرسول ﷺ
فأبى فلم يزل الأمر حتى نال بعضهم بعضاً بالأيدي والنعال فنزلت، أو كان
لرجل منهم امرأة فأرادت زيارة أهلها فمنعها زوجها وجعلها في عليه لا يدخل
عليها أحد من أهلها فأرسلت إلى أهلها وجاءوا فأنزلوها لينطلقوا بها فاستعان
زوجها بعصبته فجاءوا ليحولوا بينها وبين عصبته فتدافعوا واجتلدوا بالنعال
فنزلت^(١)، أو مرَّ الرسول ﷺ بابن أبي فوقف عليه فراث حمارة فأمسك ابن أبي
أنفه وقال إليك حمارك فغضب ابن رواحة وقال أتقول هذا لحمار رسول الله ﷺ

= من المفسرين أن هذه الآية نزلت في الوليد بن عقبة بن أبي معيط حين بعثه رسول الله ﷺ
على صدقات بني المصطلق وقد روي ذلك من طرق ومن أحسنها ما رواه الإمام أحمد في
مسنده من رواية ملك بني المصطلق وهو الحارث بن أبي ضرار والد جويرية بنت الحارث
أم المؤمنين رضي الله عنها. ثم ذكر هذه الرواية وخرجها وذكر روايات الطبري.

وراجع: أحكام القرآن لابن العربي (١٧١٧/٤) وتفسير ابن عطية (٤٩١/١٣)
والزمخشري (٣٥٩/٤) وابن الجوزي (٤٦٠/٧) والأسباب للواحد (٤١٢).

(١) راجع: هذه الأقوال في سبب النزول في تفسير الطبري (١٢٨/٢٦) والقرطبي (١٦/
٣١٥) وابن كثير (٢١١/٤) والدر المنثور (٩٠/٦).

فوالله لهو أطيب ريحاً منك ومن أبيك فغضب لكل واحد منهما قومه حتى اقتتلوا بالأيدي والتعال فنزلت فأصلح الرسول ﷺ بينهم^(١) «التي تبغي» بالتعدي في القتال، أو ترك الصلح، البغي التعدي بالقوة إلى طلب ما لا يستحق «إلى أمر الله» كتابه وسنة رسوله ﷺ، أو الصلح الذي أمر به «بالعدل» بالحق أو كتاب الله «المقسطين» ذوو العدل في أقوالهم وأفعالهم.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْإِسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١١﴾

١١ - «لا يسخر» غنى بفقير أو مسلم بمن أعلن بفسقه والقوم: الرجال خاصة لقيام بعضهم مع بعض، أو لقيامهم بالأمر دون النساء «أنفسكم» أهل دينكم أو بعضكم بعضاً واللمز: العيب لا يطعن بعضكم على بعض، أو لا يلعنه، أو لا يخونه «تنابزوا» وضع اللقب المكروه على الرجل ودعاؤه به قدم وفد بني سلمة على الرسول ﷺ ولأحدهم اسمان وثلاثة فكان يدعوه بالاسم

(١) هذا السبب بهذا اللفظ ذكره الفراء في معاني القرآن (٧١/٣) ونسبه الماوردي في تفسيره (٧٢/٤) إليه وإلى مقاتل والكلبي. وقد جاء من رواية أنس - رضي الله تعالى عنه - بلفظ البخاري: «قيل للنبي ﷺ لو أتيت عبد الله بن أبي قال: فانطلق إليه وركب حماراً وانطلق المسلمون وهي أرض سبخة فلما أتاه رسول الله ﷺ قال: إليك عني فوالله لقد أذاني نتن حمارك فقال رجل من الأنصار: والله لنتن حمار رسول الله ﷺ أطيب ريحاً منك قال: فغضب لعبد الله بن أبي رجل من قومه قال: فغضب لكل واحد منهما أصحابه قال فكان بينهم ضرب بالجريد والأيدي والتعال فبلغنا أنه نزلت فيهم «وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما» وقد أخرج هذه الرواية البخاري في صحيحه (الفتح/٢٩٧/٥/الصلح/١) ومسلم (١٤٢٤/٣/الجهاد/٤٠) وأحمد في مسنده (٢١٩/٣) والطبري في تفسيره (١٢٨/٢٦) والبخاري (٢٢٤/٦) والواحدي في الأسباب (٤١٤).

وراجع: تفسير ابن الجوزي (٤٦٢/٧) وابن عطية (٤٩٥/١٣) والمصادر السابقة وكان الأولى بالماوردي والعز أن يأتي بهذه الرواية الصحيحة.

فيقال إنه يكره هذا فنزلت^(١) أو التسمية بالأعمال السيئة بعد الإسلام يا سارق يا زاني، يا فاسق، أو التعبير بعد الإسلام بما سلف من الشرك/ أو تسميته بعد الإسلام باسم دينه السابق كاليهودي والنصراني لمن كان يهودياً أو نصرانياً ولا يأتي بالألقاب الحسنة والنبز اللقب الثابت، أو القول بالقبيح نزلت في ثابت بن قيس نيز رجلاً بلقب كان لأمه، أو في كعب بن مالك كان على المقسم فقال لعبد الله بن أبي حدرد يا أعرابي فقال له عبد الله يا يهودي فتشاكيا إلى الرسول ﷺ، أو في الذين نادوا الرسول ﷺ من وراء الحجرات لما عابوا أتباع الرسول ﷺ من الفقراء والموالي، أو في عائشة - رضي الله تعالى عنها - عابت أم سلمة بالقصر أو بلباس تشهرت به^(٢).

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا يَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بََعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَانْفُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ

رَجِيمٌ ﴿١٧﴾

١٢ - ﴿كثيراً من الظن﴾ ظن السوء ﴿بعض الظن﴾ أي ظن السوء، أو

(١) هذا السبب رواه أبو داود في سننه (٤/٢٩٠/الأدب/الألقاب) والترمذي (٥/٣٨٨/تفسير) وأحمد في مسنده (٤/٦٩) والطبري في تفسيره (٢٦/١٣٢) وابن السني في عمل اليوم والليلة (١٥٢) والواحدي في الأسباب (٤١٦) عن أبي جبرة بن الضحاك وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٧/٤٦٦) والقرطبي (١٦/٣٢٨) والسيوطي في الدر المنثور (٦/٩١) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد والبخاري في الأدب والنسائي وابن ماجه وأبي يعلى وابن المنذر والبغوي في معجمه وابن حبان والشيрази في الألقاب والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان وقال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح» وهناك اختلاف يسير بين بعض هذه المصادر في سياق المتن كابن السني والواحدي وابن الجوزي وفي ابن السني: «عن الضحاك بن أبي حبرة» وفي تفسير الماوردي (٤/٧٤): «بني سليم» وهو خطأ لمخالفتها للمصادر السابقة.

(٢) راجع: هذه الأقوال في سبب النزول في تفسير ابن الجوزي (٧/٤٦٥) والقرطبي (١٦/٣٢٤) والأسباب للواحدي (٤١٥). وقد ذكر القول الأول والرابع.

التكلم بما ظنه فإن لم يتكلم به فلا إثم عليه ﴿تجسسوا﴾ بتتبع عثرات المؤمن أو بالبحث عما خفي حتى يظهر، والتجسس والتحسس واحد «ع»، أو بالجيم البحث ومنه الجاسوس وبالحاء الإدراك ببعض الحواس، أو بالحاء أن يطلبه لنفسه وبالجيم أن يكون رسولاً لغيره ﴿ولا يغتب﴾ الغيبة: ذكر العيب بظهر الغيب إذا كان صدقاً فإن كان كذباً فهو بهتان وإن كان من سماع فهو إفك ﴿لحم أخيه ميتاً﴾ كما تمتنعون من أكل لحوم الموتى فكذاك يجب أن تمتنعوا من غيبة الأحياء، أو كما يحرم الأكل يحرم الاغتياب ﴿فكرهتموه﴾ كرهتم أن يغتابكم الناس فكذاك فاكروها غيبتهم، أو كرهتم أكل الميتة فاكروها الغيبة.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۚ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾

١٣ - ﴿من ذكرٍ وأنثى﴾ نهى عن التفاخر بالأحساب ﴿شعوباً﴾ النسب الأبعد والقبائل النسب الأقرب لأنها تشعبت من الشعوب، أو الشعوب عرب اليمن من قحطان والقبائل ربيعة ومضر وسائر عدنان، أو الشعوب بطون العجم والقبائل بطون العرب ﴿لتعارفوا﴾ لا لتفتخروا، وواحد الشعوب شعب بالفتح والشعب الطريق جمعه شعاب.

﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿١٥﴾ قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهُ يَدِينُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾ يَمْثُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧﴾ إِنَّ اللَّهَ

يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾

١٨ - ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لِمَ تُوْمِنُونَ﴾ أقرؤا ولم يعملوا فالإسلام قول والإيمان عمل، أو أرادوا التسمي باسم الهجرة قبل المهاجرة فأعلموا أن اسمهم أعراب، أو مَثُوا بِإِسْلَامٍ^(١) وقالوا للرسول ﷺ لِمَ نَقَاتَكَ فَقِيلَ لَهُمْ [لِمَ]^(٢) تُوْمِنُونَ ﴿وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ خوف السيف لأنهم آمنوا بألسنتهم دون قلوبهم وتركوا القتال فصاروا مستسلمين لا مسلمين فيكون من الاستسلام دون الإسلام قيل نزلت في أعراب بني أسد^(٣) ﴿يَلْتَكُمُ﴾ لا يمنعكم، أو لا ينقصكم من ثواب أعمالكم يالْتَكُمُ^(٤) واحد أو يالت أبلغ وأكثر من يلت.

١٦ - ﴿اتَّعَلَّمُونَ اللَّهَ﴾ أعراب حول المدينة أظهروا الإسلام/ وأبطنوا الشرك ومنوا بإسلامهم على الرسول ﷺ وقالوا: فضلنا على غيرنا لأننا أسلمنا طوعاً. [١٨٣/ب]

١٧ - ﴿لَا تَعْتُونَا عَلَيَّ إِسْلَامِكُمْ﴾ لأنه إن كان حقاً فهو لخلاصكم وإن كان نفاقاً فللدفع عنكم فلا مِثَّةَ لَكُمْ فيه.

(١) في تفسير الماوردي «بإسلامهم».

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي (٧٧/٤) لازمة لصحة المعنى.

(٣) راجع: هذا السبب في تفسير الطبري (١٤١/٢٦) وابن الجوزي (٤٧٥/٧) والقرطبي (٣٤٨/١٦) والأسباب للواحد (٤١٩) والدر المشور (١٠٠/٦) عن قتادة.

(٤) هذه قراءة أبي عمرو بهمزة ساكنة وتبدل ألفاً عند التسهيل وقرأ الباقر بحذف الألف والهمزة وكسر اللام كما في المصحف.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع (٢٨٤/٢) وتفسير الطبري (١٤٣/٢٦) وابن الجوزي (٤٧٧/٧).



مكية، أو إلا آية ﴿ولقد خلقنا السموات﴾ [٣٨].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ أَوَذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِیْظٌ ﴿٤﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِیْحٍ ﴿٥﴾

١ - ﴿ق﴾ اسم الله - تعالى - أقسم به، أو اسم للقرآن، أو قضى والله كما حم: حُم والله، أو الجبل المحيط بالدنيا^(١) ﴿المجید﴾ الكريم أو الكثير القدر والمنزلة، في كل الشجر نار واستمجد المرخ والعفار استكثر، أو العظيم من مجدت الإبل عظمت بطونها من كلاً الربيع أقسم به تعظيماً لقدره وتشريفاً لخطره لأن القسم لا يكون في العرف إلا بمعظم.

٢ - ﴿عجيب﴾ كون الإله واحد، أو كون المنذر منهم، أو إنذارهم بالبعث.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٤٧/٢٦) وابن الجوزي (٤/٨) والقرطبي (٢/١٧) وابن كثير (٢٢١/٤) وذكر في القول بأن «ق» اسم جبل خيراً طويلاً مفصلاً عن مجاهد عن ابن عباس ثم قال: «فإسناد هذا الأثر فيه انقطاع والذي ثبت عن مجاهد أنه حرف من حروف الهجاء كقوله - تعالى - (ص - ن - حم - طس) ونحو ذلك فهذه تبعد ما تقدم عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

٤ - ﴿مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ﴾ من يموت منهم، أو ما تأكله من لحومهم وتبليه من عظامهم ﴿كِتَابٌ﴾ اللوح المحفوظ ﴿حَفِيفٌ﴾ لأعمالهم، أو لما تأكله الأرض من لحومهم وأبدانهم.

٥ - ﴿بِالْحَقِّ﴾ القرآن اتفاقاً ﴿مَرِيجٌ﴾ مختلط، أو مختلف، أو ملتبس، أو فاسد.

أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَيَّنَّتْهَا وَزَيَّنَّتْهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧﴾ تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴿٨﴾ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴿٩﴾ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴿١٠﴾ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴿١١﴾

٦ - ﴿فُرُوجٌ﴾ شقوق، أو فتوق إلا أن الملك تفتح له أبوابها.

٧ - ﴿مَدَدْنَاهَا﴾ بسطناها ﴿رَوَاسِي﴾ جبالاً ثوابت واحداها راسية ﴿بَهِيجٌ﴾ حسن، أو من أبهجني الأمر أي سرني لأن السرور يحدث حُسن الوجه قال الشعبي: الناس نبات الأرض من دخل الجنة فهو كريم ومن دخل النار فهو لثيم.

٨ - ﴿تَبْصِرَةً﴾ دلالة، أو بصيرة للإنسان، أو نعماً بصر الله - تعالى - بها عباده ﴿مُنِيبٌ﴾ مخلص، أو تائب، أو راجع متذكر.

٩ - ﴿مُبَارَكًا﴾ لإحيائه النبات والحيوان ﴿جَنَّاتٍ﴾ البساتين عند الجمهور، أو الشجر ﴿وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ البُر والشعير وكل ما يحصد من الحبوب إذا تكامل واستحصد سمي حصيداً.

١٠ - ﴿بَاسِقَاتٍ﴾ طوالاً «ع»، أو أثقلها حملها ﴿نَضِيدٌ﴾ منضود أي متراكم «ع»، أو منظوم، أو قائم معتدل.

١١ - ﴿رِزْقًا لِلْعِبَادِ﴾ ماء المطر ونبات الأرض ﴿كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾ إذا كانت النشأة الأولى مقدورة من غير أصل فالثانية أولى بذلك لأن لها أصلاً، أو

مشاهدة إعادة ما مات من زرع ونبات دالة على أن إعادة الموتى أولى للتكليف والجزاء .

كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ﴿١٢﴾ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَابُ
الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ﴿١٤﴾ أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ

جَدِيدٍ ﴿١٥﴾

١٢ - ﴿الرَّسِّ﴾ كل بشر لم تطو أو كل حفر في الأرض من بشر أو قبر وهي البئر التي قتل فيها صاحب ياسين ورشوه، أو بئر بأذربيجان «ع»، أو قوم باليمامة على آبار لهم، أو أصحاب الأخدود^(١) ﴿وِثْمُودُ﴾ قوم صالح وهم عرب بوادي القرى وما حوله من الثمر وهو الماء القليل .

١٣ - ﴿وَعَادٌ﴾ أسلم رجل من العماليق كثر ولده وصاروا قبائل بأحقاف اليمن وهم قوم هود ﴿وَفِرْعَوْنُ﴾ كان فارسياً من أهل اصطخر أو كان من أهل مصر وكان من لحم، أو من تبع ﴿وِإِخْوَانُ لُوطٍ﴾ كانوا/ أربعة آلاف ألف ألف [١/١٨٤] وما من نبي إلا يقوم يوم القيامة معه قوم إلا لوط فإنه يقوم وحده .

١٤ - ﴿وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ﴾ قوم شعيب أهلكوا بيوم الظلة وأرسل إلى مدين أيضاً فأهلكوا بالصيحة والأيكَة: الغيضة ذات الشجر الملتف وكان عامة شجرهم الدوم ﴿تُبَّعٍ﴾ لكثرة أتباعه أسلم وكفر قومه وهو حميري من ملوك العرب^(٢) .

١٥ - ﴿أَفَعَيْنَا﴾ ما عجزت عن إهلاك الأولين مع قوتهم أفيشكون في إهلاكهم إياهم مع قلتهم وضعفهم، أو ما عجزت عن الإنشاء أفتشكون في قدرتي على الإعادة . واللبس اكتساب الشك والخلق الجديد إعادة خلق بعد خلق أول .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ إِذْ يَنْتَلَى

(١) سبق ذكر هذه الأقوال وأقوال أخرى دون الأخير عند تفسير الآية: ٣٨ من سورة الفرقان .

(٢) راجع تفسير الآية: ٣٧ من سورة الدخان والتعليق عليها .

الْمُتَلَقِّينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴿١٧﴾ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴿١٨﴾ وَجَاءَتْ
 سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴿١٩﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ﴿٢٠﴾ وَجَاءَتْ
 كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴿٢١﴾ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ
 حَدِيدٌ ﴿٢٢﴾

١٦ - ﴿توسوس﴾ الوسوسة كثرة حديث النفس بما لا يتحصل في خفاء وإسرار ﴿الوريد﴾ حبل معلق به القلب وهو الوتين، أو عرق في الحلق عرق العنق وهو حبل العاتق وهما وريدان عن يمين وشمال سمي وريداً لأنه ينصب إليه ما يرد من الرأس ﴿ونحن أقرب إليه﴾ من وريده الذي هو منه أو أملك به من حبل وريده مع استيلائه عليه.

١٧ - ﴿المتلقيان﴾ ملكان يتلقيان العمل أحدهما عن يمينك يكتب الحسنات والآخر عن شمالك يكتب السيئات وهم أربعة ملكان بالليل وملكان بالنهار ﴿قعيد﴾ قاعد^(١) أو رصد^(٢) حافظ من القعود.

١٨ - ﴿يلفظ﴾ يتكلم من لفظ الطعام وهو إخراجه من الفم ﴿رقيب﴾ متبع للأمر، أو حافظ، أو شاهد ﴿عتيد﴾ حاضر لا يغيب، أو حافظ معد للحفظ، أو الشهادة.

١٩ - ﴿تحيد﴾ تفر، أو تعدل.

٢١ - ﴿سائق﴾ ملك يسوقه إلى محشره، أو أمر الله يسوقه إلى الحساب ﴿وشهيد﴾ ملك يشهد بعمله، أو الإنسان يشهد على نفسه بعمله، أو يدها ورجلاه تشهد عليه، أو العمل يشهد عليه بنفسه، وهي عامة في المسلمين والكافرين عند الجمهور، أو خاصة بالكفار.

٢٢ - ﴿كُنْتَ﴾ أيها النبي ﴿غفلة﴾ عن الرسالة فكشفنا عنك غطاءك بالوحي

(١) راجع: هذا القول في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٤١٨) وتفسير ابن الجوزي (١٠/٨).

(٢) روى الطبري في تفسيره (١٥٨/٢٦) هذا القول عن مجاهد.

قاله ابن زيد، أو كنت أيها الكافر في غفلة من عواقب كفرك ﴿غطاءك﴾ كان في بطن أمه فولد، أو في القبر فنشر «ع»، أو وقت العرض في القيامة^(١) ﴿قبصرك﴾ بصيرتك سريعة، أو صحيحة لسرعة مور الحديد وصحة قطعه، أو بصر عينك حديد شديد، أو بصير «ع»، ومدركه معاينة الآخرة، أو لسان الميزان، أو ما يصير إليه من ثواب وعقاب «ع»، أو ما أمر من طاعة وحذر من معصية وهو معنى قول ابن زيد، أو العمل الذي كان يعمل في الدنيا.

وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ ﴿٢٣﴾ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عِنْدِي ﴿٢٤﴾ مَتَاعٍ لِلْحَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ﴿٢٥﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَفْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِالْوَعِيدِ ﴿٢٨﴾ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٢٩﴾

٢٣ - ﴿قَرِينُهُ﴾ الملك الشهيد عليه، أو الذي قبض له من الشياطين، أو الإنس قاله ابن زيد ﴿ما لَدَيَّ عَتِيدٌ﴾ هذا الذي وكلت به قد أحضرته، أو هذا الذي كان يحبني وأحبه قد حضر قاله ابن زيد.

٢٤ - ﴿أَلْقِيَا﴾ يؤمر بالقاء كل كافر ملكان، أو ملك ويؤمر/ بلفظ الاثنين قال: فإن تزجراني يا ابن عفان أنزجر وإن تدعاني أحمر عرضاً ممنوعاً^(٢)

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (١٥/١٧).

(٢) هذا البيت لسويد بن كراع العكلي كما في لسان العرب (٧/ ١٨٤) مادة (جزز) وكان سويد هذا هجاء بني عبد الله بن درام فاستعدوا عليه سعيد بن عثمان فأراد ضربه فقال سويد قصيدة أولها: تقول ابنة العوفي ليلى ألا ترى إلى ابن كراع لا يزال مفزعاً وقد استشهد به الفراء في معاني القرآن (٧٨/٣) على أن العرب تأمر الواحد والقوم بما يؤمر به الاثنان فيقولون للرجل: قوما عنا وذكر شواهد أخرى على ذلك وكذا استشهد به ابن قتيبة في مشكل القرآن (٢٩١) والطبري في تفسيره (١٦٥/٢٦) والطوسي (٣٦٤/٨) وابن عطية (٥٥٤/١٣) وابن الجوزي (١٦/٨) والقرطبي (١٦/١٧) وفي الأصل «تدعواني» والصواب ما أثبتته من المصادر السابقة.

أو بمعنى تشية القول ألقى ألقى. ﴿عنيد﴾ معاند للحق، أو منحرف عن الطاعة، أو جاحد متمرّد، أو مشاق، أو المعجب بما عنده المقيم على العمل به.

٢٥ - ﴿للخير﴾ المال أن ينفقه في الطاعة، أو الزكاة المفروضة، أو عام في الخير من قول وعمل ﴿مريب﴾ شك في الله - تعالى -، أو في البعث، أو متهم نزلت في الوليد بن المغيرة^(١) استشاره بنو أخيه في الإسلام فمنعهم.

٢٨ - ﴿لا تختصموا﴾ اختصاصهم اعتذار كل واحد منهم فيما قدم من معاصيه «ع»، أو تخاصم كل واحد مع قرينه الذي أغواه في الكفر وأما خصامهم في مظالم الدنيا فلا يضاع لأنه يوم التناصف ﴿بالوعيد﴾ بالرسول ﷺ «ع»، أو القرآن، أو الأمر والنهي.

٢٩ - ﴿ما يبذل القول﴾ فيما أوجبه من أمر ونهي، أو فيما وعد به من ثواب وعقاب أو في أن الحسنه بعشر والصلوات الخمس بخمسين صلاة ﴿بظلام﴾ بمعذب من لم يجترم «ع».

يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴿٣٠﴾ وَأَزْلَفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿٣١﴾ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٍ ﴿٣٢﴾ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ﴿٣٣﴾ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴿٣٤﴾ لَكُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٣٥﴾

٣٠ - ﴿نقول﴾ بلسان حالها.

امتلاً الحوض وقال قطني^(٢)

(١) راجع: هذا السبب في تفسير ابن الجوزي (١٧/٨) والقرطبي (١٧/١٧).

(٢) هذا صدر بيت وعجزه:

..... مهلاً رويداً قد ملأت بطني

وقد استشهد به بعض المفسرين ولم ينسبوه كما تقدم بيانه عند التعليق على تفسير الآية: ٩٣ من سورة البقرة.

أو يقول زبانيتهـا ﴿هل من مزيد﴾ هل يزداد إلى من ألقى في غيرهم كالاستخبار عن بقي، أو امتلات بمن ألقى فهل أتسع لغيرهم، أو هل يزداد في سعتي لإلقاء غير من ألقى في.

٣٢ - ﴿أواب﴾ ذاكر ذنبه في الخلاء، أو إذا ذكر ذنباً تاب واستغفر، أو الذي لا يقوم من مجلس حتى يستغفر ﴿حفيظ﴾ لوصية الله - تعالى -، أو مطيع فيما أمر، أو حافظ لحق الله - تعالى - بالاعتراف ولنعمه بالشكر.

٣٣ - ﴿بالغيب﴾^(١) يدع الذنب سرّاً كما يدعه جهراً، أو يتوب سرّاً كما أذنب سرّاً، أو أطاع الله - تعالى - بالأدلة ولم يره ﴿منيب﴾ نائب، أو مقبل على الله - تعالى - أو مخلص.

٣٥ - ﴿مزيد﴾ مضاعفة الحسنه بعشر أمثالها، أو التزوج بالهور العين ويوم الجمعة يسمى في الآخرة يوم المزيد إما لزيادة ثواب العمل فيه أو لأن الله - تعالى - يقضي فيه بين خلقه يوم القيامة.

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِن مَّحِيصٍ ﴿٣٦﴾
فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ ﴿٣٨﴾ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا
يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٣٩﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ
وَادْبِرْ لِّلشُّجُودِ ﴿٤٠﴾

٣٦ - ﴿فَنَقَّبُوا﴾ أثروا، أو ملكوا، أو ساروا، أو طَوَّفُوا، أو اتخذوا فيها

(١) في الأصل جاء ترتيب تفسير هذه الآية بعد تفسير الآية (٣٥) وهذا مخالف لترتيب المصحف ولتفسير الماوردي (٩١/٤) ولذا قدمتها.

طرقاً ومسالك^(١) ﴿مَحِيصٍ﴾ منجى من الموت، أو مهرب، أو مانع.

٣٧ - ﴿قَلْبٍ﴾ عقل لأن القلب محله، أو نفس حية مميزة عبر عنها بالقلب لأنه وطنها ومعدن حياتها ﴿أَلْقَى السَّمْعَ﴾ فيما غاب عنه بالأخبار ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ فيما عاينه بالحضور، أو سمع ما نزل من الكتب وهو شهيد بصحته، أو سمع ما أُنذِر به من ثواب وعقاب وهو شهيد على نفسه بما عمل من خير أو شر خاصة بأهل القرآن، أو باليهود والنصارى، أو عامة في جميع أهل الكتب^(٢).

٣١ - ﴿لُغُوبٍ﴾ نصب وتعب زعم يهود المدينة أن الله - تعالى - خلق السموات والأرض في ستة أيام أولها يوم الأحد وآخرها الجمعة واستراح يوم السبت ولذلك جعلوه يوم راحة فنزلت تكذيباً لهم^(٣).

٣٩ - ﴿عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ من تكذيب، أو وعيد/ ﴿وَسَبِّحْ﴾ بقولك تنزيهاً لله - تعالى -، أو فَصَّلَ قبل طلوع الشمس الصبح.

٤٠ - ﴿فَسَبِّحْهُ﴾ قولاً بالليل، أو عشاء الآخرة، أو صلاة الليل، أو ركعتا الفجر ﴿وَأَدْبَارِ السُّجُودِ﴾ التسبيح أدبار الصلوات، أو النوافل بعد الفرائض، أو ركعتان بعد المغرب قال الرسول ﷺ: «ركعتين بعد المغرب إدبار السجود وركعتين قبل الفجر إدبار النجوم»^(٤).

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٢٢/١٧).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٧٨/٢٦) والقرطبي (٢٣/١٧).

(٣) هذا السبب رواه عبد الرزاق في تفسيره (٢٣٩/٢) والطبري (١٧٩/٢٦) وذكره السيوطي في الدر المنثور (١١٠/٦) عن قتادة وزاد نسبته إلى ابن المنذر وذكره الواحدي في الأسباب (٤٢٠) عن الحسن وقتادة.

(٤) هذا الحديث ذكره ابن كثير في تفسيره (٢٣٠/٤) عن ابن أبي حاتم من طريق رشدين بن كريب عن أبيه عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: «بت ليلة عند رسول الله ﷺ فصلى ركعتين خفيفتين اللتين قبل الفجر ثم خرج إلى الصلاة فقال يا ابن عباس «ركعتين قبل صلاة الفجر إدبار النجوم وركعتين بعد المغرب إدبار السجود». ورواه الترمذي في سننه (٣٩٢/٥) تفسير الطور) من هذا الطريق عن ابن عباس - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ قال: «إدبار النجوم الركعتان قبل الفجر وإدبار السجود الركعتان بعد المغرب» وقال عنه «هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا»

وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٤١﴾ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ
الْخُرُوجِ ﴿٤٢﴾ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ﴿٤٣﴾ يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا
ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴿٤٤﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ
يَخَافُ وَعِيدِ ﴿٤٥﴾

٤١ - «ينادي»^(١) بالنفخة الثانية إلى أرض المحشر «مكان قريب»
صخرة بيت المقدس، أو^(٢) وسط الأرض: يا أيها العظام البالية قومي لفصل
القضاء وما أعد من الجزاء وهي أقرب إلى السماء بثمانية عشرة ميلاً، أو يسمعها
كل قريب وبعيد.

= الوجه. ورواه الطبري في تفسيره (١٨١/٢٦) من هذا الطريق أيضاً عن ابن عباس قال:
قال لي رسول الله ﷺ: «يا ابن عباس ركعتان بعد المغرب أدبار السجود». قال ابن
كثير «وحدث ابن عباس - رضي الله عنهما - وأنه بات في بيت خالته ميمونة -
رضي الله عنهم - وصلى تلك الليلة مع النبي ﷺ ثلاث عشرة ركعة ثابت في
الصحيحين وغيرهما فأما هذه الزيادة فغريبة لا تعرف إلا من هذا الوجه ورشدين بن
كريب ضعيف ولعله من كلام ابن عباس - رضي الله عنهما - موقوفاً عليه والله أعلم.
وراجع: تفسير ابن عطية (٥٧٢/١٣) والقرطبي (٢٦/١٧) والدر المنثور (١١٠/٦)
وجامع الأصول (٣٦٦/٢).

ويلحظ أنه ورد في لفظ العز «ركعتين» وهو موافق لابن أبي حاتم وورد في تفسير
الماوردي (٩٤/٤) «ركعتان» وهو موافق للترمذي والطبري وأن «أدبار» جاءت في بعض
الروايات بفتح الهمزة جمع «دبر» وهي موافقة لقراءة الأكثرين وجاءت في أخرى بكسرها
وهي مصدر «أدبر» على قراءة نافع وابن كثير وحمزة.
وقال الأستاذ خضر محقق تفسير الماوردي: رواه الترمذي في تفسير سورة «ق» وهو
خطأ وصوابه تفسير سورة «الطور» كما تقدم.

(١) في المصحف بحذف الياء للتخفيف وقد سبق التعليق على مثل هذا في أكثر من موضع
كما في التعليق على الآية: ١٨٦ من سورة البقرة.

(٢) في تفسير الماوردي (٩٤/٤) «وهي أوسط الأرض» وكذا في تفسير الطبري (١٨٣/٢٦)
والقرطبي (٢٧/١٧).

- ٤٢ - ﴿بِالْحَقِّ﴾ بقول الحق، أو بالبعث الذي هو حق ﴿الْخُرُوجِ﴾ من القبور، أو الخروج من أسماء القيامة.
- ٤٥ - ﴿بِجِبَارٍ﴾ برب، أو متجبر مسلط عليهم، كل متسلط: جبار، أو لا تجبرهم على الإسلام من جبرته على الأمر قهرته عليه.

سُورَةُ الذَّارِيَّاتِ

مكية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا ﴿١﴾ فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا ﴿٢﴾ فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا ﴿٣﴾ فَالْمُقَسَّمَاتِ أَمْرًا ﴿٤﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ﴿٥﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَوْعِقُ ﴿٦﴾ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ﴿٧﴾ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُتَخَلِّفٍ ﴿٨﴾ يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ ﴿٩﴾ قَتَلَ الْخَرَّاصُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ﴿١١﴾ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الَّذِينَ ﴿١٢﴾ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفَنُّونَ ﴿١٣﴾ ذُوقُوا فَتَنَّاكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٤﴾

١ - ﴿الذاريات﴾ الرياح واحدها ذارية لأنها تذر التراب والتبن أي تفرقه في الهواء ﴿ذروا﴾ مصدر، أو مَا ذَرْتَهُ أَقْسَمَ بِهَا وَبِمَا ذَرْتَهُ.

٢ - ﴿الحاملات﴾ السحاب موقرة بالمطر، أو الرياح موقرة بالسحاب.

٣ - ﴿الجاريات﴾ السفن، أو السحاب ﴿يسرا﴾ إلى حيث يسرها الله من البلاد، أو سهولة تسييرها.

٤ - ﴿المقسمات﴾ السحاب يقسم الله بها الحظوظ بين الناس، أو الملائكة تقسم أمره في خلقه: جبريل صاحب الوحي والغلظة، وميكائيل صاحب الرزق والرحمة، وإسرافيل صاحب الصور واللوح، وعزرائيل قابض الأرواح^(١)؛ أقسم الله تعالى بذلك لما فيه من الآيات والمنافع.

(١) راجع تفسير ابن الجوزي (٨ / ٢٨) والقرطبي (١٧ / ٣٠).

٥ - ﴿إِنَّمَا تَوَعْدُونَ﴾^(١) يوم القيامة كائن، أو الثواب والعقاب حق.

٦ - ﴿الَّذِينَ﴾ الحساب لواجب، أو الجزاء لكائن.

٧ - ﴿وَالسَّمَاءِ﴾ السحاب أو السماء المعروفة على المشهور قال ابن عمر - رضي الله عنهما - هي السماء السابعة^(٢) ﴿الْحُبُكُ﴾ الاستواء «ع»، أو الشدة، أو الصفاقة، أو الطرائق من حبك الحمام طرائق على جناحه، أو الحسن والزينة، أو كحبك الماء إذا ضربته الريح، أو الريح، أو لأنها حبكت بالنجوم^(٣) «ح».

٨ - ﴿قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ﴾^(٤) أمر مختلف فمؤمن وكافر ومطيع وعاصٍ، أو مصدق بالقرآن ومكذب به، أو أهل الشرك يختلف عليهم الباطل.

٩ - ﴿يُؤْفِكُ﴾ يضل عنه من ضل «ع»، أو يصرف عنه من صرف، أو يؤفن عنه من أفن، والأفن فساد العقل، أو يخدع عنه من خدع، أو يكذب فيه^(٥) من كذب، أو يدفع عنه من دفع.

١٠ - ﴿قَتْلٍ﴾ لعن / ﴿الْخَرَّاضُونَ﴾ المرتابون، أو الكذابون، أو أهل الظنون والفرية، أو المتكهنون، والخرص هاهنا تعمد الكذب، أو ظن الكذب لأن الخرص حذر وظن ومنه خرص الثمار، خرصوا للتكذيب بالرسول ﷺ، أو بالبعث.

١١ - ﴿غَمْرَةٍ﴾ غفلة لاهون «ع»، أو ضلالة يتمادون، أو عمى وشبهة يترددون.

١٢ - ﴿إِيَّانٍ﴾ متى يوم الجزاء قيل إنها مركبة من أي والآن.

١٣ - ﴿يُفْتَنُونَ﴾ يعذبون، أو يطبخون ويحرقون كما يفتن الذهب بالنار،

(١) وهو جواب القسم كما في تفسير الماوردي.

(٢) رواه الطبري في تفسيره (١٩١/٢٦) عنه.

(٣) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٩١/٢٦) وابن الجوزي (٢٩/٨).

(٤) وجواب القسم الثاني قوله تعالى: ﴿إِنكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ﴾ كما في تفسير الماوردي.

(٥) في تفسير الماوردي «به».

أو يكذبون توبيخاً وتقريعاً^(١).

١٤ - ﴿فَنُتِقِكُمْ﴾ عذابكم أو تكذيبكم أو حريقكم.

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥﴾ ءَاخِذِينَ مَا ءَانَهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ﴿١٦﴾ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿١٩﴾ وَفِي الْأَرْضِ ءَايَاتٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢٠﴾ وَفِي أَنْفُسِكُمْ ءَآفَآلٌ تَبْصُرُونَ ﴿٢١﴾ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿٢٢﴾ قَرِيبَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ نَنْطِقُونَ ﴿٢٣﴾

١٦ - ﴿مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾ من الفرائض «ع»، أو الثواب ﴿قَبْلَ ذَلِكَ﴾ قبل الفرائض ﴿مُحْسِنِينَ﴾ بالإجابة، أو قبل القيامة محسنين بالفرائض.

١٧ - ﴿كَانُوا قَلِيلًا﴾ تم الكلام ثم قال ﴿مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ الهجوع: النوم، أو كان هجوعهم قليلاً، أو كان القليل منهم ما يهجعون وإن كان الأكثر هجوعاً، أو كانوا في قليل من الليل ما يهجعون حتى صلوا المغرب والعشاء، أو قليلاً يهجعون وما صلة وهذا لما كان قيام الليل فرضاً.

١٨ - ﴿يَسْتَغْفِرُونَ﴾ يصلون، أو يؤخرون الاستغفار إلى السَّحَر كما آخره يعقوب لبنيه، قال ابن زيد: السَّحَر هو السدس الأخير من الليل.

١٩ - ﴿حَقٌّ﴾ معلوم: الزكاة، أو غيرها مما يصل به رحماً، أو يقري به ضعيفاً، أو يحمل به كلاً، أو يغني به محروماً «ع» ﴿وَالْمَحْرُومِ﴾ الذي لا يسأل، أو الذي يجيء بعد الغنيمة ليس له فيها سهم، أو من لا سهم له في الإسلام «ع» أو من لا يكاد يتيسر له كسب أو من يطلب الدنيا وتدبر عنه «ع»، أو المصاب بشمره وزرعه، أو المملوك، أو الكلب^(٢).

(١) روى هذه الأقوال الطبري في تفسيره (١٩٤/٢٦) ورجح القول بأنهم يعذبون بالإحراق لأن الفتنة أصلها الاختبار: فتنت الذهب بالنار: إذا طبختها بها لتعرف جودتها.

(٢) ذكر الماوردي في تفسيره (١٠١/٤) أنه «روي عن عمر بن عبد العزيز كان في طريق مكة فجاء كلب فاحتز عمر كتف شاة فرمى بها إليه وقال: يقولون إنه المحروم». =

٢٠ - ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ﴾ الجبال والبحار والأنهار، أو من أهلك من الأمم الخالية.

٢١ - ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ﴾ سبيل البول والغائط، أو تسوية مفاصل الأيدي والأرجل والجوارح دال على أنه خلقكم لعبادته، أو خلقكم من تراب، فإذا أنتم بشر أو حياتكم وقوتكم وما يخرج ويدخل من طعامكم وشرابكم، أو الكبر والضعف والشيب بعد الشباب والقوة والسواد «ح».

٢٢ - ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾، من عند الله الذي في السماء، أو المطر والثلج ينبتان الزرع فيحيا به الخلق فهو رزق من السماء ﴿وما توعدون﴾ من خير وشر، أو جنة ونار، أو أمر الساعة.

٢٣ - ﴿إِنَّهُ لَحَقُّ﴾ ما جاء به الرسول ﷺ، أو ما عدده في هذه السورة من آياته وذكره من عظاته.

هَلْ أَنْتَ حَدِيثُ ضَيْفٍ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٤﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٢٥﴾ فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ﴿٢٦﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٧﴾ فَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بِنُعْلَمِ عَلَيْهِ ﴿٢٨﴾ فَأَقْبَلَتْ أَمْرَانُهُ فِي صَرَقٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴿٢٩﴾ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٣٠﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٣١﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَابَةً مِّنْ طِينٍ ﴿٣٣﴾ مُّسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ﴿٣٤﴾ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٥﴾ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٦﴾ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٣٧﴾

= راجع هذه الأقوال في معنى المحروم في تفسير ابن الجوزي (٣٢/٨) وذكر الطبري في تفسيره (٢٠٤/٢٦) أكثر هذه الأقوال ورجح أن الآية تعم كل محروم لعدم سؤاله ما يحتاجه أو لسبب من الأسباب المذكورة.

٢٤ - ﴿الْمُكْرَمِينَ﴾ عند الله تعالى، أو خدمهم إبراهيم بنفسه.

٢٥ - ﴿سَلاماً﴾ من المسالمة، أو دعاء بالسلامة عند الجمهور،
﴿مُنْكَرُونَ﴾ لا يُعرفون أو يخافون أنكرته خفته أنكرهم لمجيئهم على غير صور
البشر وعلى غير/ صور الملائكة التي يعرفها. [١/١٨٦]

٢٦ - ﴿قَرَأَ﴾ فعدل، أو مال خفية ﴿بِعَجَلٍ﴾ كان عامة ماله البقر^(١) سُمي
عجلاً لعجلة بني إسرائيل بعبادته، أو لأنه عجل في اتباع أمه.

٢٨ - ﴿بِغَلامٍ﴾ إسحاق من سارة فبشرنا^(٢) بإسحاق، أو إسماعيل من
هاجر.

٢٩ - ﴿صُرَّةٌ﴾ رَنَّة، أو صيحة ومنه صرير الباب، أو جماعة ومنه صُرَّة
الدراهم، المصُرَّةُ جُمع لبنها في ضرعها ﴿صَكَّتْ﴾ لطمت «ع»، أو ضربت
جبينها أتلد عجوز عقيم؟

وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ سُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٣٨﴾ فَتَوَلَّىٰ رُكُوبَهُ وَقَالَ سَحَرُ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٣٩﴾
فَأَخَذَتْهُ وَجُودُهُ فَنَبَذَتْهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿٤٠﴾ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴿٤١﴾ مَا
نَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّيَمِ ﴿٤٢﴾ وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَنَّوْا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٤٣﴾
فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٤٤﴾ فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا
مُنتَصِرِينَ ﴿٤٥﴾ وَقَوْمٌ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٤٦﴾

٣٩ - ﴿فَتَوَلَّى﴾ أدبر، أو أقبل من الأضداد ﴿بِرُكُوبِهِ﴾ جموعه وجنده، أو
قوته «ع»، أو جانبه، أو عناده بالكفر وميله عن الحق.

٤١ - ﴿العقيم﴾ التي لا تلقح، أو لا تنبت، أو لا رحمة فيها، أو لا

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٦/٢٠٨) عن قتادة.

(٢) يشير إلى قوله تعالى ﴿وبشرناه بإسحاق﴾ [الصافات: ١١٢].

منفعة لها وهي الجنوب، أو الدبور، أو الصبا قال الرسول ﷺ «وأهلك عاد بالدبور»^(١).

٤٢ - ﴿كالرميم﴾ التراب، أو الرماد، أو الشيء البالي الهالك، أو ما ديس من يابس النبات^(٢).

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمِهْدُونَ ﴿٤٨﴾ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٤٩﴾ فَفِرُّوْا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥٠﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥١﴾

٤٧ - ﴿لَمُوسِعُونَ﴾ الرزق بالمطر، أو السماء، أو لا يضيق علينا شيء نريده، أو نخلق سماء مثلها، أو على الاتساع بأكثر من اتساع السماء.

٤٩ - ﴿زَوْجَيْنِ﴾ من كل جنس نوعين، أو أمر خلقه ضدين: صحة وسقم، وغنى وفقر، وموت وحياة، وفرح وحزن، وضحك وبكاء.

٥٠ - ﴿فَفِرُّوْا﴾ فتوبوا.

كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنٌّ ﴿٥٢﴾ اتَّخَذُوا إِلَهُهُم بِغُلُوبِهِمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿٥٣﴾ فَنُوحِلْهُمْ فَمَا أَنتَ بِمَلُومٍ ﴿٥٤﴾ وَذَكَرْ فَإِنَّ الدَّكَرَىٰ نُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٥﴾ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِّزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ ﴿٥٧﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٨﴾ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِّثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا

(١) هذا جزء من حديث أوله: «نصرت بالصبا...» الحديث وقد أخرجه البخاري (الفتح ٢/ ٥٢٠/ استسقاء/ ٢٦) ومسلم (٢/ ٦١٧/ استقاء/ ٤) وأحمد في مسنده (١/ ٢٢٣) عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - وأخرجه الطبري في تفسيره (٥/ ٢٧) عن قتادة مرسلًا. وذكره القرطبي في تفسيره (١٧/ ٥٠).

(٢) راجع هذه الأقوال في تفسير القرطبي (١٧/ ٥١).

يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥٩﴾ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٦٠﴾

٥٥ - ﴿وَذُكِّرْ﴾ بالقرآن، أو بالموعظة.

٥٦ - ﴿لِيُعْبُدُونَ﴾ ليقروا بالعبودية طوعاً، أو كرهاً «ع»، أو لآمرهم وأنهاهم، أو لأجلهم على الشقاء والسعادة، أو ليعرفون^(١)، أو للعبادة.

٥٧ - ﴿مِنْ رِزْقٍ﴾ أن يرزقوا عبادي ولا يطعموهم، أو يرزقوا أنفسهم ولا يطعموها، أو معونة ولا فضلاً.

٥٩ - ﴿ذُنُوبًا﴾ عذاباً، أو سبيلاً، أو عني به الدلو «ع»، أو نصيباً ﴿أَصْحَابِهِمْ﴾ مكذبو الرسل من الأمم السالفة.

(١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (١٠٧/٤) «ليعرفوني» عن الضحاك وكذا في تفسير القرطبي (٥٥/١٧) عن مجاهد.

سُورَةُ الطُّورِ

مكية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالطُّورِ ﴿١﴾ وَكَتَبَ مَسْطُورٍ ﴿٢﴾ فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ ﴿٣﴾ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ﴿٤﴾ وَالسَّقْفِ
الْمَرْفُوعِ ﴿٥﴾ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ﴿٦﴾ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ﴿٧﴾ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ﴿٨﴾ يَوْمَ تَمُورُ
السَّمَاءُ مَوْرًا ﴿٩﴾ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ﴿١٠﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ
يَلْعَبُونَ ﴿١٢﴾ يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارٍ جَهَنَّمَ دَعَا ﴿١٣﴾ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا
تُكَذِّبُونَ ﴿١٤﴾ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿١٥﴾ أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ
عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

١ - «الطور» الجبل بالسريانية، أو اسم لما ينبت من الجبال دون ما لا
ينبت «ع» وهو هنا طور سيناء، أو الذي كلم عليه موسى عليه الصلاة والسلام،
أو جبل مبهم.

٢ - «وكتب» القرآن في اللوح المحفوظ، أو صحائف الأعمال، أو
التوراة، أو كتاب تقرأ فيه الملائكة، ما كان وما يكون^(١).

٣ - «رق منشور» صحيفة مبسوطة تخرج للناس أعمالهم كل صحيفة رق

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٤٥/٨) والقرطبي (١٧/ ٥٩).

لرقة حواشيها، أو هي رق مكتوب، أو ما بين المشرق والمغرب.

٤ - ﴿وَالْبَيْتَ الْمَعْمُورَ﴾ بالقصد إليه، أو بالمقام عليه وهو البيت الحرام، أو بيت في السماء السابعة حيال الكعبة لو خَرَّ لخرَّ عليها يدخله كل يوم سبعون ألف ملك، أو بيت في^(١) ست سماوات دون السابعة يصلي فيه كل يوم سبعون ألف ملك من قبيلة إبليس ثم لا يعودون إليه، أو كان في الأرض زمان آدم عليه الصلاة والسلام، فرفع زمان الطوفان^(٢) إلى السماء الدنيا يعمره كل يوم سبعون [١٨٦/ب] ألف ملك^(٣).

٥ - ﴿وَالسَّقْفَ﴾ السماء، أو العرش.

٦ - ﴿وَالْبَحْرَ﴾ جهنم، أو بحر تحت العرش، أو بحر الأرض ﴿المسجور﴾ المحبوس «ع»، أو المرسل، أو الممتلىء، أو الموقد ناراً، أو المختلط، أو الذي ذهب ماؤه ويبس، أو الذي لا يُشرب من مائه ولا يُسقى به زرع.

٩ - ﴿تَمُورَ﴾ تدور، أو تموج، أو تشقق «ع»، أو تكفأ، أو تنقلب، أو تجري جرياً، أو السماء هنا الفلك وموره اضطراب نظمه واختلاف سيره.

١٣ - ﴿يَدْعُونَ﴾ يدفعون دفعاً عنيفاً، أو يزعمون إزعاجاً.

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴿١٧﴾ فَتَكِينٍ بِمَا ءَانَّهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقْنَهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾ كُلُوا وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ مُتَكِينِينَ عَلَىٰ سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٢٠﴾

١٨ - ﴿فاكعين﴾ معجبين، أو ناعمين، أو فرحين، أو متقابلين بالحديث

(١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٤/١١٠) «فوق».

(٢) في الأصل «الطول» وهو خطأ ظاهر وصوابه ما أثبتته.

(٣) راجع هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٢٧/١٦) وابن الجوزي (٨/٤٦) والدر المنثور (٦/١١٧).

الसार المؤنس من الفكاهة، أو ذو فاكهة كلابن وتامر أو ذو بساتين فيها فواكه.

٢٠ - ﴿سُرِرٌ﴾ وسائد ﴿مَصْفُوفَةٌ﴾ بين العرش، أو مرمولة^(١) بالذهب، أو وصل بعضها إلى بعض فصارت صفاً ﴿بُحُورٌ﴾ سُمِّين بذلك لأنه يحارُ فيهن الطرف، أو لبياضهن ومنه الخبز الحواري ﴿عَيْنٌ﴾ عِناء وهي الواسعة العين في صفائها.

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴿٢١﴾ وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةٍ وَلَحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢٢﴾ يَنْشَرُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ ﴿٢٣﴾ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ ﴿٢٤﴾ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٥﴾ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُتَشَفِّعِينَ ﴿٢٦﴾ فَمَنْ أَلَّهَ عَلَيْنَا وَوَقَدْنَا عَذَابَ السَّمُورِ ﴿٢٧﴾ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴿٢٨﴾

٢١ - ﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ﴾^(٢) يدخل الله تعالى الذرية بإيمان الآباء الجنة، أو نعطيهم مثل أجور الآباء من غير نقص في أجور الآباء، أو البالغون أطاعوا الله تعالى فألحقهم الله بآبائهم، أو لما أدركوا أعمال آبائهم تابعوهم عليها فصاروا مثلهم فيها ﴿الْتِئَامُ﴾ ظلمناهم أو نقصناهم أي لم ننقص أجور الآباء، بما أعطيناه الأبناء فضلاً منا وإكراماً للآباء ﴿رَهِينٌ﴾ مؤاخذ كما يؤخذ الحق من الرهن أو محتبس كاحتباس الرهن بالحق.

٢٣ - ﴿يَتَنَازَعُونَ﴾ يتعاطون ويناول بعضهم بعضاً المؤمن وزوجاته وخدمه ﴿كَأْسًا﴾ كل إناء مملوء من شراب أو غيره فهو كأس، فإذا فرغ لم يسم كأساً

(١) مرمولة: مزينة بالذهب قال صاحب اللسان: رمل السرير والحصير يرمله رملاً زينه بالجواهر ونحوه ويأتي بمعنى النسيج.

(٢) هذه قراءة أبي عمرو وقرأ الباقر ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ﴾ كما في المصحف. راجع الكشف عن وجوه القراءات (٢/ ٢٩٠) وتفسير الطبري (٢٧/ ٢٦) وابن الجوزي (٨/ ٥٠) والقرطبي (١٧/ ٦٦).

﴿لَا تَغْوُ فِيهَا﴾ لا باطل في الخمر ولا مَأْتَمٌ «ع»، أو لا كذب ولا خُلْفٌ، أو لا يتسابون عليها ولا يؤثم بعضهم بعضاً، أو لا لغو في الجنة ولا كذب «ع»، واللغو هنا فحش الكلام.

٢٤ - ﴿غُلَمَانٌ﴾ أولادهم الأصاغر، أو أولاد غيرهم ﴿مَكْنُونٌ﴾ مصون بالكن والغطاء.

٢٧ - ﴿السُّمُومُ﴾ النار، أو اسم لجهنم، أو وهجها، أو حر السموم في الدنيا والسموم لفح الشمس والحر وقد يستعمل في لفح البرد.

٢٨ - ﴿الْبُرُّ﴾ الصادق، أو اللطيف، أو فاعل البر المعروف.

فَذَكَّرَ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴿٢٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُّ بِهِ رَبِّبَ الْمُنُونِ ﴿٣٠﴾ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ﴿٣١﴾ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿٣٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٣٤﴾

٢٩ - ﴿فَذَكَّرَ﴾ بالقرآن ﴿بِنِعْمَةِ رَبِّكَ﴾ برسالته ﴿[بِكَاهِنٍ]﴾ بساحر تكذيباً لشبهة^(١) بن ربيعة ﴿وَلَا مَجْنُونٍ﴾ تكذيباً لعقبة بن أبي معيط.

٣٠ - ﴿نَتَرَبَّصُّ بِهِ﴾ قال أناس منهم تربصوا بمحمد الموت يكفيكموه كما كفاكم شاعر بني فلان وشاعر بني فلان قيل هم بنو عبد الدار ﴿رَبِّبَ الْمُنُونِ﴾ الموت، أو حوادث الدهر والمنون الدهر.

أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ ﴿٣٥﴾ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ﴿٣٦﴾ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمْ الْمُضْطَرُونَ ﴿٣٧﴾ أَمْ لَهُمْ سُلُمٌ يَسْتَعِينُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ

(١) هكذا في الأصل وتفسير القرطبي (٧١/١٧) وفي تفسير الماوردي (١١٥/٤) بدله «عتبة بن ربيعة».

مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٣٨﴾ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ ﴿٣٩﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴿٤٠﴾ أَمْ عِنْدَهُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴿٤١﴾ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ ﴿٤٢﴾ أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٤٣﴾

٣٧ - ﴿خزائن ربك﴾ مفاتيح الرحمة، أو خزائن الرزق ﴿المسيطرون﴾^(١) المسلطون، أو الأرباب، أو المنزلون^(٢)، أو الحفظة من تسطير الكتاب الذي يحفظ ما كتب فيه فالمسيطر حافظ لما كتبه الله تعالى في اللوح المحفوظ.

[١/١٨٧] ٣٨ - ﴿سُلِّمَ﴾ مرتقى إلى السماء، أو سبب يتوصل به إلى عوالي/ الأشياء تفاولاً فيه بالسلامة ﴿بسلطان﴾ بحجة دالة على صدقه، أو بقوة يتسلط بها على الاستماع تدل على قوته.

وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ ﴿٤٤﴾ فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿٤٥﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٦﴾ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٧﴾ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٤٨﴾ وَمِنْ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ الْجُومِ ﴿٤٩﴾

٤٤ - ﴿كِسْفًا﴾ قطعاً، أو جانباً، أو عذاباً سمي كسفاً لتغطيته والكسف التغطية ومنه كسوف الشمس ﴿مركوم﴾ غليظ، أو كثير مترابك.

(١) هذه قراءة قبل وهشام على الأصل وقرأ حمزة بين الصاد والزاي وقرأ الباقون بالصاد لأجل الطاء لأن كل سين بعدها طاء يجوز أن تقلب صاداً كما قاله الزجاج في كتابه معاني القرآن وإعرابه (٦٦/٥) وراجع الكشف عن وجوه القراءات (٢٩٢/٢) وتفسير ابن الجوزي (٥٧/٨).

(٢) هكذا في الأصل وقد رواه الطبري في تفسيره (٣٢/٢٧) عن ابن عباس وفي تفسير الماوردي (١١٦/٤) والقرطبي (٧٥/١٧) بدله «المتولون» عن ابن عباس.

٤٥ - ﴿يَصْعَقُونَ﴾ يموتون، أو النفخة الأولى، أو يوم القيامة يغشى عليهم من هوله ﴿وَوَخَّرَ مُوسَى صَعْقًا﴾ [الأعراف: ١٤٣].

٤٦ - ﴿لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أهل الصغائر من المسلمين، أو مرتكبو الحدود منهم ﴿دُونَ ذَلِكَ﴾ عذاب القبر، أو الجوع، أو مصائب الدنيا.

٤٨ - ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾ بعلمنا، أو بمرأى منا، أو بحراستنا وحفظنا ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ من نومك افتتاحاً لعملك بذكر ربك، أو من مجلسك تكفيراً للغوه، أو صلاة الظهر، إذا قام من نوم القائلة، أو تسبيح الصلاة إذا قام إليها في ركوعها سبحان ربي العظيم وفي سجودها سبحان ربي الأعلى، أو في افتتاحها سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك.

٤٩ - ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ صلاة الليل، أو التسبيح فيها، أو التسبيح في الصلاة وخارج الصلاة ﴿وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾ ركعتان قبل الفجر مروى عن الرسول ﷺ^(١)، أو ركعتا الفجر، أو التسبيح بعد الصلاة.

(١) سبق تخريجه عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾ الآية: ٤٠ من سورة ق.

سُورَةُ النَّجْمِ

مكية أو إلا آية ﴿الذين يجتنبون﴾ [٣٢]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾

١ - ﴿والنجم﴾ نجوم القرآن إذا نزلت، أو الثريا، أو الزهرة، أو جنس النجوم، أو النجوم المنقضة ﴿هوى﴾ رمى به الشياطين، أو سقط، أو غاب أو ارتفع، أو نزل، أو جرى ومهاوها جريها لأنها لا تفتقر في طلوعها ولا غروبها قاله الأكثرون.

٢ - ﴿ما ضل﴾ محمد ﷺ عن قصد الحق ولا غوى في اتباع الباطل، أو ما ضلَّ بارتكاب الضلال ﴿وما غوى﴾ بخيبة سعيه والغى^(١): الخيبة قال:

..... ومن يغو لا يعدم على الغي لائماً^(٢)

قيل: هي أول سورة أعلنها الرسول ﷺ بمكة.

٣، ٤ - ﴿وما ينطق﴾ عن هواه ﴿إن هو إلا وحي﴾ يوحيه الله تعالى إلى جبرائيل عليه السلام ويوحيه جبريل إليه أو وما ينطق عن شهوة وهوى ﴿إن هو

(١) في تفسير الماوردي (٤/١٢٠) «وألغى الخيبة» وهو خطأ ظاهر.

(٢) هذا عجز بيت للمرقش الأصغر وصدره:

فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَحْمَدُ النَّاسَ أَمْرَهُ.

راجع ديوان بني بكر في الجاهلية (٥٦٥) والمفضليات للضبي: ٢٤٧ وقد سبق تفصيل توثيقه في التعليق على تفسير الآية (٥٩) من سورة مريم.

إلا وحي يوحى﴾ بأمر ونهي من الله تعالى وطاعة له.

عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ﴿٥﴾ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى ﴿٦﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ﴿٧﴾ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ﴿٨﴾ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴿٩﴾ فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى ﴿١٠﴾ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴿١١﴾ أَفَتُمْنُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَى ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴿١٣﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴿١٤﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ﴿١٥﴾ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى ﴿١٦﴾ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴿١٧﴾ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴿١٨﴾

٥، ٦ - ﴿شديد القوى، ذو مِرَّةٍ﴾ جبريل عليه السلام اتفاقاً، مِرَّة: منظر حسن، أو غنى، أو قوة، أو صحة في الجسم، وسلامة من الآفات أو عمل ﴿فاستوى﴾ جبريل عليه السلام في مكانه، أو على صورته التي خلق عليها، ولم يره عليها إلا مرتين، مرة ساداً للأفق ومرة حيث صعد معه وذلك قوله ﴿وهو بالأفق الأعلى﴾ [٧]، أو فاستوى القرآن في صدر محمد ﷺ، أو صدر جبريل، أو فاعتدل محمد ﷺ في قوته، أو برسالته، أو فارتفع محمد ﷺ [١٨٧/ب] بالمعراج، أو ارتفع جبريل عليه السلام إلى مكانه^(١).

٧ - ﴿وهو بالأفق﴾ الرسول ﷺ لما رأى جبريل، أو جبريل لما رآه الرسول ﷺ بالأفق مطلع الشمس، أو مطلع النهار أي الفجر، أو كانت من جوانب السماء.

٨ - ﴿دنا﴾ جبريل عليه السلام، أو الرب عز وجل ﴿ع﴾ ﴿فتدلى﴾ قرب ﴿وتدلولوا بها إلى الحكام﴾ [البقرة: ١٨٨] تقربوها إليهم، أو تعلق بين العلو والسفل لأنه رآه منتصباً مرتفعاً ثم رآه متدلياً قيل فيه تقديم معناه تدلى فدنا.

٩ - ﴿فكان﴾ جبريل من ربه، أو محمد ﷺ من ربه عز وجل ﴿ع﴾، أو

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير القرطبي (١٧/٨٧) وفيه زيادة وتفصيل.

جبريل عليه السلام من محمد ﷺ ﴿قَاب قَوْسَيْن﴾ قيد قوسين، أو بحيث الوتر من القوس، أو من مقبضها إلى طرفها، أو قدر ذراعين عبر عن القدر بالقاب وعن الذراع بالقوس.

١٠ - ﴿عبده﴾ جبريل عليه السلام أوحى الله تعالى إليه ما يوحىه إلى الرسول ﷺ، أو محمد ﷺ أوحى الله تعالى إليه على لسان جبريل عليه السلام.

١١ - ﴿الفؤاد﴾ نفسه، أو عبر به عن صاحبه لأنه قطب جسده وقوام حياته ﴿ما كَذَّب﴾ مخففاً ما أوهمه فؤاده خلاف الأمر كرائي السراب فيصير بتوهمه المحال كالكاذب به ﴿ما كَذَّب﴾^(١) ما أنكر قلبه ما رآه عينه ﴿ما رأى﴾ رأى ربه بعينه^(٢) «ع»، أو في المنام^(٣)، أو بقلبه سئل الرسول ﷺ عن ذلك فقال: «رأيت بقلبي مرتين»^(٤) أو رأى جلاله وعظمته سئل هل رأيت ربك فقال: رأيت نهراً ووراء النهر حجاباً ورأيت وراء الحجاب نوراً فلم أرَ غير ذلك»^(٥)، أو رأى جبريل عليه السلام على صورته مرتين^(٦).

(١) بتشديد الذال وهي قراءة ابن عامر في رواية هشام بن عمار، وفي رواية ابن ذكوان بالتخفيف وقد قرأ بها بقية القراء.

راجع السبعة في القراءات لابن مجاهد (٦١٤) والكشف عن وجوه القراءات لمكي (٢٩٤/٢) وتفسير الطبري (٤٩/٢٧) وابن الجوزي (٦٨/٨).

(٢) هذا القول ذكره السيوطي في الدر المنثور (١٢٤/٦) ونسب تخريجه إلى ابن مردويه.

(٣) نسبه الماوردي في تفسيره (١٢٢/٤) إلى السدي.

(٤) هذا الحديث ذكره السيوطي في الدر المنثور (١٢٥/٦) عن محمد بن كعب القرظي مرسلًا ونسب تخريجه إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم ورواه الطبري في تفسيره (٤٧/٢٧) عن محمد بن كعب القرظي عن بعض أصحاب النبي ﷺ.

(٥) هذا الحديث ذكره السيوطي في الدر المنثور (١٢٥/٦) عن أبي العالية مرسلًا ونسب تخريجه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم كما ذكره ابن كثير في تفسيره (٢٥٠/٤) عن ابن أبي حاتم عن أبي العالية وقال: «وذلك غريب جداً».

(٦) هذا القول رواه مسلم في صحيحه (١/١٥٩/الإيمان/٧٧) عن مسروق قال: كنت متكئاً عند عائشة فقالت: يا أبا عائشة ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية قلت: ما هن؟ قالت: من زعم أن محمداً ﷺ رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية قال: =

١٢ - ﴿افتمارونه﴾ أفتمجدونه، أو تجادلونه، أو تشككونه.

١٣ - ﴿نزلة﴾ رأى ما رآه ثانية بعد أولى قال كعب سمع موسى عليه الصلاة والسلام كلام الله تعالى كرتين^(١) ورآه محمد ﷺ مرتين^(٢).

١٤ - ﴿المنتهى﴾ لانتهاه علم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إليها وعزوبه عما وراءها «ع»، أو لانتهاه الأعمال إليها وقبضها منها، أو لانتهاه الملائكة والبشر إليها ووقوفهم عندها، أو لانتهاه كل من كان على سنة النبي ﷺ ومنهاجه إليها، أو لأنه ينتهي إليها ما يهبط من فوقها ويصعد من تحتها.

= وكنت متكئاً فجلست فقلت: يا أم المؤمنين أنظريني ولا تعجليني ألم يقل الله عز وجل: ﴿ولقد رآه بالأفق المبين﴾ (التكوير: ٢٣) ﴿ولقد رآه نزلة أخرى﴾ [النجم: ١٣] فقالت: أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله ﷺ فقال: «إنما هو جبريل لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المرتين رأيته منهبطاً من السماء ساداً عظم خلقه ما بين السماء إلى الأرض...» الحديث وهكذا رواه البخاري في صحيحه (الفتح/٨/٦٠٦/ تفسير) وأحمد في مسنده (٤٩/٦) وليس فيهما أنها سألت رسول الله ﷺ عن ذلك. ورواه الطبري في تفسيره (٥٠/٢٧) بلفظ مسلم كما رواه بنحو لفظ البخاري مع زيادة. وقال ابن عطية في تفسيره (٩٢/١٤) بعد أن ذكر الخلاف في المرثي: وأبت عائشة - رضي الله تعالى عنها - وقالت أنا سألت رسول الله ﷺ عن هذه الآيات فقال لي هو جبريل فيها كلها ثم قال: وهذا هو قول الجمهور وحديث عائشة - رضي الله تعالى عنها - عن النبي ﷺ قاطع لكل تأويل في اللفظ لأن قول غيرها إنما هو منتزع من ألفاظ القرآن.

وراجع تفسير القرطبي (٩٢/١٧) والشفاء للقاضي عياض (١٩٦/١) وشرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز (٢٢٢/١).

- (١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (١٢٣/٤) «مرتين» وكذا في المصادر الآتية.
- (٢) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٥١/٢٧) جزءاً من أثر عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن كعب أنه أخبره بذلك ثم ذكر عن مسروق أنه سأل عائشة: هل رأى محمد ربه؟ فنفت عائشة ذلك وقالت: إنه رأى جبريل... الأثر وهكذا رواه الترمذي في سننه (٣٩٤/٥) تفسير عن الشعبي عن ابن عباس أنه لقي كعباً بعرفة فسأله فذكره ثم ذكر عن مسروق أنه سأل عائشة بنحو ما تقدم وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٢٤/٦) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن المنذر والحاكم وابن مردويه عن الشعبي عن ابن عباس.

١٥ - ﴿عندها جنة المأوى﴾ قصد بذلك تعريف موضع الجنة أنها عند السدرة قاله الجمهور المأوى: المبيت، أو منزل الشهداء. قال ابن عباس - رضي الله عنهما - وهي عن يمين العرش.

١٦ - ﴿يغشى السدرة﴾ فراش من ذهب، أو الملائكة «ع»، أو نور الله^(١).

١٧ - ﴿زاع﴾ انحرف، أو ذهب، أو نقص ﴿طغى﴾ ارتفع عن الحق، أو تجاوزه «ع»، أو زاد عليه بالتخيل. رآه على ما هو به بغير نقص عجز عن إدراكه ولا زيادة توهمها في تخيله

١٨ - ﴿الكبرى﴾ ما غشي السدرة من الفراش، أو جبريل / ساداً الأفق بأجنحته، أو ما رآه في النوم ونظره بفؤاده. [١/١٨٨]

أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَىٰ ﴿٢٠﴾ أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ﴿٢١﴾ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ﴿٢٢﴾ إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَىٰ ﴿٢٣﴾ أَمْ لِلإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ﴿٢٤﴾ فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ ﴿٢٥﴾ وَكَمَ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَعُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَرِضَىٰ ﴿٢٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُونُ الْمُلاَحِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَىٰ ﴿٢٧﴾ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴿٢٨﴾ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ ﴿٣٠﴾

١٩ - ﴿اللات﴾ صنم بالطائف كان صاحبه يلت عليه السويق لأصحابه، أو صخرة يُلْت على السويق بين مكة والطائف ﴿والعزى﴾ صنم كانوا يعبدونه عند

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (٥٥/٢٧) وابن الجوزي (٨/٧٠).

الجمهور، أو سَمُرَة يعلق عليها ألوان العهن^(١) يعبدها سليم وغطفان وجشم فبعث إليها الرسول ﷺ خالد بن الوليد فقطعها^(٢)، أو كانت نخلة يعلق عليها الستور والعهن، أو اللات والعزى رجل وامرأة زنيا في الكعبة فمسخا حجرين، أو اللات بيت بنخلة تعبده قريش والعزى بيت بالطائف يعبده أهل مكة والطائف، واللات^(٣) بالتشديد رجل كان يلت السوق على صخرة فلا يشرب منه أحد إلا سمن فعبدوه ثم مات فعكفوا^(٤) على قبره، أو كان رجلاً يقوم على آلهتهم ويلت لهم السوق بالطائف فاتخذوا قبره وثناً معبوداً.

٢٠ - ﴿ومناة﴾ صنم بقُدَيْد بين مكة والمدينة، أو بيت بالمشلل^(٥) يعبده بنو كعب، أو أصنام حجارة في الكعبة يعبدونها، أو وثن كانوا يريقون عليه الدماء تقريباً إليه وبذلك سميت مناة لكثرة ما يراق عليها من الدماء ﴿الثالثة الأخرى﴾ لأنها كانت مرتبة عندهم في التعظيم بعد اللات والعزى ولما جعلوا الملائكة بنات الله قال: ﴿الكم الذكر وله الأنثى﴾.

٢٢ - ﴿ضيزى﴾ عوجاء، أو جائرة، أو منقوصة عند الأكثر، أو مخالفة^(٦).

٢٤ - ﴿ما تمنى﴾ البنة تكون له دون غيره، أو البنين دون البنات.

(١) العهن: الصوف المصبوغ. راجع المفردات للراغب الأصفهاني ومختار الصحاح مادة: عهن.

(٢) راجع تفسير الزمخشري (٤٢٢/٤) والقرطبي (٩٩/١٧).

(٣) قرأ بها رويس عن يعقوب أحد القراء العشرة وقرأ الباقر بتخفيف التاء. راجع إرشاد المبتدي وتذكرة المنتهي في القراءات العشر للقلانسي (٥٧٢) وطيبة النشر في القراءات العشر لابن الجزري (٣٩٩) وتفسير الطبري (٥٨/٢٧) وابن الجوزي (٧٢/٨) وذكرها ابن خالويه في المختصر في شواذ القراءات (١٤٧) ونسبها إلى ابن عباس ومجاهد وإبراهيم وهو مخالف للكتب السابقة حيث حكم بشذوذها مع أن الكتب السابقة عدا الطبري نصت على أنها من القراءات العشر.

(٤) هكذا في الأصل وتفسير الطبري وابن الجوزي والقرطبي (١٠٠/١٧)، وجاءت في تفسير الماوردي «فقلبه» وهذا مخالف للمصادر السابقة.

(٥) في تفسير الماوردي «المسلك» وهو خطأ ظاهر.

(٦) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (٦٠/٢٧).

٢٥ - ﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ﴾ هو أقدر من خلقه فلو جاز عليه الولد لكان أحق بالبنين دون البنات منهم، أو لا يعطي النبوة إلا لمن شاء لأنه ملك الدنيا والآخرة.

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ﴿٣١﴾ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴿٣٢﴾

٣٢ - ﴿كَبَائِرَ الْإِثْمِ﴾ الشرك، أو ما زجر عنه بالحد، أو مالا يكفر إلا بالتوبة، أو ما قاله الرسول ﷺ أن تدعو الله نداءً أو تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك وأن تزاني حليمة جارك^(١)، أو كبائر الإثم ما لم يستغفر منه ﴿الفواحش﴾ الربا، أو جميع المعاصي ﴿اللمم﴾ ما ألموا به في الجاهلية من إثم وفاحشة عفي عنه في الإسلام، أو أن يلم بها ويفعلها ثم يتوب، أو يعزم على الواقعة ثم يقلع عنها قال الرسول ﷺ:

إِنْ تَغْفِرَ اللَّهُ تَغْفِرَ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلْمَأ^(٢)

(١) هذا مختصر لحديث رواه عبد الله بن مسعود - رضي الله تعالى عنه - وقد أخرجه عنه كاملاً البخاري في صحيحه (الفتح/٨/٤٩٢/ تفسير الفرقان والبقرة ومواضع أخرى) ومسلم (١/٩٠/ الإيمان/٣٧) وأبو داود في سننه (٢/٢٩٤/ الطلاق/ تعظيم الزنا) والترمذي (٥/٣٣٦/ تفسير الفرقان) وذكره ابن الأثير في جامع الأصول (٢/٢٨٥) والمنذري في الترغيب والترهيب (٣/٤٧٠) وابن كثير في تفسيره (٤/٣٢٦) وزاد نسبه إلى الإمام أحمد والنسائي.

(٢) هذا البيت تمثل به النبي ﷺ كما قال ابن عطية في تفسيره (١٤/١١١) ونسبه صاحب اللسان إلى أمية بن أبي الصلت (مادة لمم) وقول الرسول ﷺ هذا رواه ابن عباس - رضي الله عنهما - وقد أخرجه عنه الترمذي في سننه (٥/٣٩٧/ تفسير) وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث زكريا بن إسحاق وأخرجه الطبري في تفسيره (٢٧/٦٦) والمحاكم في مستدركه (٢/٥١٠) وصححه. وذكره ابن الأثير في =

أو ما دون الوطء من القبلة والغمزة والنظرة والمضاجعة، أو صفائح الذنوب، أو ما لا حد عليه في الدنيا ولا عذاب في الآخرة «ع»، أو النظرة الأولى فإن عاد فليس بلمس جعله ما لم يتكرر من الذنوب، أو النكاح قيل: نزلت في نبهان التمار أخته امرأة تشتري تمرأ فقال إن داخل الدكان ما هو خير من هذا فلما دخلت راودها عن نفسها/ فأبت وندم نبهان وأتى الرسول ﷺ [١٨٨/ب] فقال: ما من شيء يصنعه الرجل إلا وقد فعلته إلا الجماع فقال: لعل زوجها غار فنزلت^(١) ﴿أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ آدم عليه الصلاة والسلام ﴿فَلَا تَزْكُوا﴾ لا تمادحوا، أو لا تعملوا بالمعاصي وتقولون نعمل بالطاعة، أو إذا عملت خيراً فلا تقل عملت كذا أو كذا.

أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ﴿٣٣﴾ وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى ﴿٣٤﴾ أَعِنْدُكُمْ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى ﴿٣٥﴾ أَمْ لَمْ يُبَيِّنْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴿٣٧﴾ أَلَّا نَزِّلُ وَزْرًا وَنَزَّلْنَا آخَرًا ﴿٣٨﴾ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴿٣٩﴾ وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يَرَى ﴿٤٠﴾ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى ﴿٤١﴾

٣٣ - ﴿الذي تولى﴾ العاص بن وائل، أو الوليد بن المغيرة كان يأتي

= جامع الأصول (٣٧٢/٢) والقرطبي في تفسيره (١٠٧/١٧) وابن كثير (٢٥٦/٤) والسيوطي في الدر المنثور (١٣٧/٦) وزاد نسبه إلى سعيد بن منصور والبخاري وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان.

(١) قصة نبهان هذه ذكرها الواحدي في الأسباب (١١٨) عن ابن عباس في رواية عطاء سبياً لنزول قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً﴾ [آل عمران: ١٣٥] كما رواها (٢٦٩) عن أبي اليسر بن عمرو على أنه صاحب القصة سبياً لنزول قوله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ [هود: ١١٤]. وقصة نبهان هذه ذكرها ابن حجر في الإصابة (٥٥٠/٣) عن مقاتل بن سليمان عن الضحاك عن ابن عباس بنحو ما في تفسير العز مطولة سبياً لنزول آيتي: آل عمران وهود ثم قال: «وهكذا أخرجه عبد الغني بن سعيد الثقفى في تفسيره عن موسى بن عبد الرحمن عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مطولاً ومقاتل متروك والضحاك لم يسمع من ابن عباس وعبد الغني وموسى هالكان وأورد هذه القصة الثعلبي والمهدوي ومكي والماوردي في تفاسيرهم بغير سند، لكن ذكر قتادة بعض هذا مختصراً وورد تسمية صاحب القصة في نزول الآية الثانية بأبي اليسر وغيره». =

النبي ﷺ وأبا بكر - رضي الله تعالى عنه - فيسمع ما يقولان ثم يتولى عنهما، أو النضر بن الحارث أعطى خمس قلائص لفقيه من المهاجرين حين ارتد وضمن له أن يتحمل عنه إثم ارتداده^(١).

٣٤ - ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا﴾ من نفسه بالاستماع ثم أكدى بالانقطاع، أو أطاع قليلاً ثم عصى «ع»، أو قليلاً من ماله ثم منع، أو بلسانه وأكدى بقلبه ﴿وَأَكْدَى﴾ قطع، أو منع.

٣٥ - ﴿أَعْنَدَهُ عِلْمَ الْغَيْبِ﴾ أعلم الغيب فرأى أن الذي سمعه باطل، أو نزل عليه القرآن فرأى ما صنعه حقاً.

٣٧ - ﴿وَقَى﴾ ما أمر به من الطاعة، أو أبلغ ما حمله من الرسالة «ع»، أو عمل يومه بأربع ركعات في أوله، أو بقوله كلما أصبح وأمسى ﴿فَسَبَّحَانَ اللَّهَ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ الآية [الروم: ١٧] وكلاهما مروى عن الرسول ﷺ^(٢)، أو ما أمر بأمر إلا أداه ولا نذر نذراً إلا وفاه، أو ما امتحن به من ذبح ولده وإلقائه في النار وتكذيبه، أو وقى ﴿أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [٣٨] لأن الرجل كان يؤخذ بجريرة أبيه وابنه فيما بين نوح وإبراهيم عليهما الصلاة والسلام^(٣).

= روى الترمذي في سننه (٢٩٢/٥) تفسير هود) قصة أبي اليسر وقال: «هذا حديث حسن صحيح وقيس بن الربيع ضعفه وكيع وغيره وأبو اليسر هو كعب بن عمرو». وراجع تفسير ابن عطية (١١٢/١٤) والقرطبي (١١٠/٩) والبغوي والخازن (٢٥٦/٣)، (٢٥٧) والأسباب للسيوطي (١٠٣).

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٧٧/٨) والقرطبي (١١١/١٧).
(٢) سبق تخريج هذين الحديثين عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبَهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ الآية: ١٢٤/البقرة.

(٣) راجع هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٧٩/٨) والطبري (٧٣/٢٧) وقد رجح أن الآية عامة في أنه وقى جميع شرائع الإسلام وما أمر به من الطاعة ولا دليل على تخصيص الآية بقول من هذه الأقوال وما روي عن النبي ﷺ في ذلك فقد ضعفه العلماء كما سبق بيانه في التخريج ولو صح لوجب الوقوف عنده في تفسير الآية.

وَأَنِّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ ﴿٤٢﴾ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ ﴿٤٣﴾ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَا ﴿٤٤﴾ وَأَنَّهُ خَلَقَ
الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ﴿٤٥﴾ مِن تُفْعَةٍ إِذَا مَضَىٰ ﴿٤٦﴾ وَأَنَّ عَلَيْهِ النِّشَاءَ الْآخَرَىٰ ﴿٤٧﴾ وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ
وَأَقْنَىٰ ﴿٤٨﴾ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعَرَىٰ ﴿٤٩﴾ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ﴿٥٠﴾ وَثَمُودًا مَّا أَبْقَىٰ ﴿٥١﴾ وَقَوْمَ
نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْعَىٰ ﴿٥٢﴾ وَالْمُؤَنِفَكَةَ أَهْوَىٰ ﴿٥٣﴾ فَمَسَّهَا مَا غَشَىٰ ﴿٥٤﴾ فَبَايَ
ءَ الْآءِ رَبِّكَ نَتَمَارَىٰ ﴿٥٥﴾

٤٣ - ﴿أَضْحَكْ وَأَبْكِي﴾ قضى أسباب الضحك والبكاء، أو سرَّ وأحزن، أو خلق قوتي الضحك والبكاء للإنسان فلا يضحك من الحيوان إلا القرد ولا يبكي إلا الإبل واجتمعا في الإنسان.

٤٤ - ﴿أَمَات﴾ بالجذب ﴿وَأَحْيَا﴾ بالخصب، أو أمات بالمعصية وأحيا بالطاعة، أو أمات الآباء وأحيا الأبناء، أو خلق الموت والحياة، أو خلق أسبابهما.

٤٨ - ﴿أَغْنَى﴾ بالكفاية ﴿وَأَقْنَى﴾ بالزيادة، أو أغنى بالمعيشة وأقنى بالمال أو أغنى بالمال وأقنى بأن جعل لهم القنية وهي أصول الأموال، أو أغنى بأن مول وأقنى بأن حرم، أو أغنى نفسه وأفقر خلقه إليه، أو أغنى من شاء وأفقر من شاء، أو أغنى بالقناعة وأقنى بالرضا، أو أغنى عن أن يخدم وأقنى عن أن يستخدم.

٤٩ - ﴿رَبُّ الشَّعَرِ﴾ وهي كوكب يضيء وراء الجوزاء يسمى مرزم الجوزاء خصه بالذكر لأنهم عبدوه فأخبر أنه مربوب فلا يصلح للربوبية وكان يعبدُه جَمِيرٌ وَخُزَاعَةٌ وقيل: أول من عبده أبو كبشة.

٥٠ - ﴿عَادَ الْأُولَى﴾ عاد بن إرم أهلكوا بريح صرصر وعاد الآخرة قوم هود، أو عاد الأولى قوم هود والآخرة كانوا بحضرموت.

٥٣ - ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ﴾ المنقلبة بالخسف وهي مدائن قوم لوط / رفعها جبريل [١٨٩/١]

إلى السماء ثم قلبها.

٥٤ - ﴿فَغَشَاها﴾ جبريل حين قلبها، أو الحجارة حتى أهلكها فغشاها: ألقاها، أو غطاها.

٥٥ - ﴿فَبَأي آلاء ربك﴾ فبأي نعمة أيها المكذب تشك فيما أولاك أو فيما أكفأك.

هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأَوَّلِ ﴿٥٦﴾ أَرْفَتِ الْأَرْفَةَ ﴿٥٧﴾ لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴿٥٨﴾ أَفَإِن هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ﴿٥٩﴾ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ﴿٦٠﴾ وَأَنْتُمْ سَمِيدُونَ ﴿٦١﴾ فَاتَّعَبُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ﴿٦٢﴾

٥٦ - ﴿نَذِيرٌ﴾ محمد ﷺ أنذر بالحق الذي أنذر به الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قبله، أو القرآن نذير بما أنذرت به الكتب الأولى.

٥٧ - ﴿أَرْفَتِ﴾ دنت وقربت القيامة سماها آرفة لقرنها عنده.

٥٨ - ﴿كَاشِفَةٌ﴾ «من يؤخرها، أو يقدمها، أو من يعلم وقتها ويكشف عن مجيئها»^(١)، أو من يكشف ضررها.

٥٩ - ﴿هذا الحديث تعجبون﴾ من نزوله.

٦٠ - ﴿وتضحكون﴾ استهزاء ﴿ولا تبكون﴾ انزعاجاً، أو تفرحون ولا تحزنون.

٦١ - ﴿سامدون﴾ شامخون كما يخطر البعير شامخاً^(٢) «ع»، أو غافلون، أو معرضون، أو مستكبرون، أو لاعبون لاهون، أو تغنون بلغة جُمير كانوا إذا سمعوا القرآن تغنوا، أو أن يجلسوا غير مصليين ولا منتظرين، أو واقفون للصلاة قبل وقوف الإمام «ح». وخرج الرسول ﷺ والناس ينتظرونه قياماً فقال «مالي أراكم سامدين»^(٣)، أو خامدون.

(١) ما بين الهالين ساقط في تفسير الماوردي (١٣٢/٤).

(٢) هذا القول ذكره الماوردي والدر المثور (١٣٢/٦) عن ابن عباس.

(٣) هذا الحديث ذكره القرطبي في تفسيره (١٢٣/١٧) وقال: «حكاه الماوردي وذكره =

٦٢ - ﴿فاسجدوا﴾ سجود الصلاة، أو سجود التلاوة.

= المهدوي عن علي.

وقد فتشت عنه كثيراً فيما تيسر لي من المصادر فلم أراه مسنداً إلى الرسول ﷺ وقد وجدته مروياً عن علي - رضي الله تعالى عنه - موقوفاً عليه رواه عنه الطبري في تفسيره (٨٣/٢٧) وذكره ابن عطية في تفسيره (١٣٥/١٤) والسيوطي في الدر المنثور (١٣٢/٦) وزاد نسبته إلى عبد الرزاق وعبد بن حميد عن أبي خالد الوالبي قال: خرج علي بن أبي طالب علينا... الأثر.

سُورَةُ الْقَمَرِ

مكية أو ثلاث آيات ﴿أم يقولون نحن جميع﴾ إلى ﴿أدهي وأمر﴾ [٤٤-٤٦]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْرَبَ السَّاعَةِ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴿١﴾ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَعِمَّرٌ ﴿٢﴾
وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ﴿٣﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا
فِيهِ مُزْدَجَرٌ ﴿٤﴾ حِكْمَةٌ بَلِغَةٌ فَمَا تُغْنِ التَّذَرُّؤُا ﴿٥﴾

١ - ﴿اقتربت﴾ دنت سميت ساعة لقرب الأمر فيها، أو لمجيئها في ساعة من يومها ﴿وانشق القمر﴾ اتضح الأمر وظهر يضربون المثل بالقمر فيما وضح وظهر، أو انشقاقه انشقاق الظلمة عنه بطلوعه في أثنائها كما سمي الصبح فلحاً لانفلاق الظلمة عنه، أو ينشق حقيقة بعد النفخة الثانية «ح»، أو انشق على عهد رسول الله ﷺ عند الجمهور، قال ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - رأيت القمر منشقاً شقتين مرتين بمكة قبل مخرج الرسول ﷺ إلى المدينة شقة على أبي قبيس وشقة على السويداء فقالوا سحر القمر^(١).

٢ - ﴿آية﴾ انشقاق القمر أو أي آية رأوها أعرضوا عنها ﴿مُستَعِمَّرٌ﴾ ذاهب، أو شديد من إمرار الحبل وهو شدة قتله، أو دائم، أو استمر من الأرض إلى

(١) هذا الأثر رواه الحاكم في مستدركه (٢/٥١٢) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السياقة». وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦/١٣٣) وليس فيه «مرتين» وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن مردويه والبيهقي في الدلائل.

السماء أو يشبه بعضه بعضاً.

- ٣ - ﴿مستقر﴾ يوم القيامة، أو الخير لأهل الخير والشر لأهل الشر، أو يستقر حقه من باطله، أو لكل شيء غاية في حلوله ووقوعه.
- ٤ - ﴿الأنباء﴾ القرآن، أو أحاديث من سلف ﴿مُزْدَجَرٌ﴾ مانع من المعصية.

٥ - ﴿حكمة بالغة﴾ الكتاب والسنة.

فَقَوْلَ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَّكِرٍ ﴿٦﴾ خُشَعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ ﴿٧﴾ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ﴿٨﴾

- ٨ - ﴿مهطعين﴾ مسرعين، أو مقبلين، أو عامدين، أو ناظرين، أو فاتحين آذانهم إلى الصوت، أو قابضين ما بين أعينهم^(١).

كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ ﴿٩﴾ فَدَعَا رَبُّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرْ ﴿١٠﴾ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ﴿١١﴾ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ فُذِرَ ﴿١٢﴾ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْوُجِ وَدُسِرَ ﴿١٣﴾ تَجَرَّى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءُ لِمَن كَانَ كُفِرَ ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ﴿١٥﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ﴿١٧﴾

- ١١ - ﴿منهمر﴾ كثير، أو منصب متدفق ﴿ففتحنا﴾ رتاج^(٢) السماء،

ووسعنا مسالكها، أو المجرة وهي / شرح السماء فتحت بماء منهمر قاله علي- [١٨٩/ب] رضي الله تعالى عنه -

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير القرطبي (١٧/ ١٣٠).

(٢) الرتاج: بكسر الراء وفتحها: الباب. مختار الصحاح.

١٢ - ﴿قُدِرَ﴾ قُضِيَ عليهم إذا كفروا أن يغرقوا، أو التقى ماء السماء وماء الأرض على مقدار لم يزد أحدهما على الآخر.

١٣ - ﴿وُدُسِرَ﴾ المعارض التي تُشدُّ بها السفينة، أو المسامير التي يدرس بها أي يشد، أو صدر السفينة الذي يدرس به الموج أي يدفعه، أو طرفها وأصلها.

١٤ - ﴿بَاعَيْنَا﴾ بمرأى منا، أو بأمرنا، أو بأعين ملائكتنا الموكلين بحفظها، أو بأعيننا التي فجرناها من الأرض وقيل كانت تجري ما بين السماء والأرض ﴿لَمَنْ كَانَ كُفْرٌ﴾ لكفرهم بالله تعالى، أو لتكذيبهم، أو مكافأة لنوح عليه الصلاة والسلام حين كفره قومه أن حمل على ذات ألواح.

١٥ - ﴿تَرَكْنَاهَا﴾ الغرق، أو السفينة حتى أدركها أوائل هذه الأمة ﴿مَذْكِرٌ﴾ متذكر، أو طالب خير فيعان عليه، أو مزدجر عن المعاصي.

كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنُذِرِ ﴿١٨﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ ﴿١٩﴾ تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ﴿٢٠﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنُذِرِ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ﴿٢٢﴾

١٩ - ﴿صَرْصَرًا﴾ باردة، أو شديدة، أو لهبوبها صرير كالصوت ﴿نَحْسٍ﴾ عذاب وهلاك، أو برد أو يوم الأربعاء^(١) ﴿مُسْتَمِرٍّ﴾ ذاهب، أو دائم.

٢٢ - ﴿يَسَّرْنَا﴾ سهلنا تلاوته على أهل كل لسان، أو سهلنا علم ما فيه واستنباط معانيه، أو هونا حفظه فلا يحفظ من كتب الله سواه.

كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ﴿٢٣﴾ فَقَالُوا أَبَشْرًا مِمَّا وَحَدَّا نَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذَا لَفِئَ ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴿٢٤﴾ أَلَهُ الْقِيَامُ أَلَكُورٌ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ ﴿٢٥﴾ سَيَعْمُونَ غَدًا مِنَ الْكَذَابِ الْأَشِيرِ ﴿٢٦﴾ إِنَّا

(١) فيكون نحساً على الفجار والظالمين لا على الصالحين. راجع تفسير القرطبي (١٧/

مُرْسِلُوا النَّاقَةَ فِنَّهَ لَهُمْ فَأَرْتَقِبْهُمْ وَأَصْطَبِرْ ﴿٢٧﴾ وَنَبِّئْهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شَرْبٍ
مُحْضَرٌ ﴿٢٨﴾ فَادَّوَا صَاحِبَهُمْ فَطَعَانِي فَعَمَرَ ﴿٢٩﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿٣٠﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ
صَبِيحَةً وَجِدَّةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخَضَّبِ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٣٢﴾

٢٤ - ﴿وَسُفِّرْ﴾ جنون، أو عناء، أو تيه، أو افتراق، أو جمع سعيير وهو
الوقود. استعظموا اتباعهم لواحد منهم كاستعظام النار كقول من ناله خطب
عظيم: أنا في النار، أو لما وعد بالنار على تكذيبه، ردوا مثل ما قيل لهم فقالوا
إن اتبعناه كنا إذا في النار.

٢٥ - ﴿أَشْرَ﴾ بطر، أو عظيم الكذب، أو متعد إلى منزلة لا يستحقها.

٢٨ - ﴿الماء قسمة﴾ لما نزل الرسول ﷺ بالحجر قال: «أيها الناس لا
تسألوا الآيات هؤلاء قوم صالح سألوها نبيهم أن يبعث الله تعالى لهم آية فبعث
لهم ناقة فكانت ترد من ذلك الفج فتشرب ماءهم يوم وردها ويحلبون منها مثل
الذي كانوا يشربون يوم غيها»^(١) فهذا معنى قوله ﴿أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ﴾.
﴿مُحْضَرٌ﴾: تحضر الناقة الماء يوم وردها وتغيب يوم وردهم، أو تحضر ثمود
الماء يوم غيها فيشربون ويحضرون اللبن يوم وردها فيحلبون.

(١) هذا جزء من حديث رواه أبو الزبير عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - وقد
رواه عنه كاملاً الإمام أحمد في مسنده (٢٩٦/٣)، والطبري في تفسيره (٥٣٨/١١/
معارف) والحاكم في مستدركه (٣٥١/٢) تفسير الأعراف) وذكره ابن كثير في تفسيره
(٢٢٧/٢) وقال: هذا الحديث ليس في شيء من الكتب الستة وهو على شرط مسلم
وذكره القرطبي في تفسيره (١٤٠/١٧) والسيوطي في الدر المنثور (٩٩/٣) وزاد نسبته
إلى البزار وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وأبي الشيخ وابن مردويه.
والغيب: من أوراد الإبل أن ترد الماء يوماً وتدعه يوماً ثم تعود راجع النهاية في غريب
الحديث لابن الأثير (٣٣٦/٣).

وهذا الحديث نسب تخريجه المحقق خضر في تفسير الماوردي (١٣٩/٤) إلى
البخاري ومسلم وأحمد بدون صفحات ولم يروه البخاري ومسلم كما تقدم في تخريجه
ونبه عليه ابن كثير، وقد عقب عليه ابن عبد المقصود في تحقيقه لتفسير الماوردي
ولكنه لم يستكمل تخريج الحديث حيث اقتصر على الإمام أحمد وابن كثير.

٢٩ - ﴿صَاحِبِهِمْ﴾ أحمر ثمود وشقيها، أو قُدار بن سالف. ﴿فَتَعَاطَى﴾ بطش بيده، «ع» أو تناولها وأخذها. ﴿فَعَقَرَ﴾ كَمَنَ في أصل شجرة بطريقها فرماها بسهم انتظم به أصل ساقها ثم شد عليها بالسيف فكشف عرقوبها فخرت ورغت رغاء واحدة تحدر سقبها^(١) ثم نحرت وانطلق سقبها إلى صخرة في رأس جبل فرغى ثم نادى بها فأتاهم صالح فلما رآها عقرت بكى وقال: انتهكتم حرمة الله تعالى فأبشروا بعذاب الله عز وجل، قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - كان عاقرها أشقر أزرق أحمر أكشف ألقى.

٣١ - ﴿كَهَشِيمِ الْمُخْتَظِرِ﴾/ العظام المحترقة «ع»، أو التراب يتناثر من الحائط فتصبيه الريح فيتحظر مستديراً، أو الحضار البالية من الخشب إذا صارت هشيماً، أو حشيش حضرته الغنم فأكلته، أو يابس الشجر الذي فيه شوك^(٢) والمحتضر الذي تحتضر به العرب حول مواشيها من السباع.

كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطٍ بِالنَّذْرِ ﴿٣٣﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَّجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ﴿٣٤﴾ نِعْمَةٌ مِّنْ عِندِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ﴿٣٥﴾ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنَّذْرِ ﴿٣٦﴾ وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقِرٌّ ﴿٣٨﴾ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ ﴿٤٠﴾

٣٤ - ﴿حَاصِبًا﴾ الحجارة التي رُموا بها والحصباء: صغار الأحجار، أو السحاب الذي حصبهم، أو الملائكة الذين حصبوهم، أو الريح التي حملت عليهم الحصباء، أو الحاصب الرمي بالأحجار، أو غيرها ﴿بَسَحَرٍ﴾ السحر: ما بين آخر الليل وطلوع الفجر وهو اختلاط سواد آخر الليل ببياض أول النهار لأن

(١) السقب: ولد الناقة أو ساعة يولد، ويجمع على أسقب وسقوب راجع القاموس المحيط واللسان مادة «سقب».

(٢) راجع هذه الأقوال في معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٥/٩٠)، وتفسير ابن الجوزي (٨/٩٨) والقرطبي (١٧/١٤٢).

في هذا الوقت مخايل الليل ومخايل النهار.

٣٧ - ﴿فَطْمَسْنَا﴾ أخفيناها فلم يروهم مع بقاء أعينهم، أو ذهبت أعينهم، الطمس: محو الأثر، ومنه طمس الكتاب، ﴿فَلَوْقُوا﴾ وعيد بالعذاب الأدنى، أو تقريع بما أصابهم في الحال من العمى.

٣٨ - ﴿مُسْتَقَرًّا﴾ إلى الموت، أو دائم إلى نار جهنم^(١).

وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذِيرُ ﴿٤١﴾ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَآخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ ﴿٤٢﴾ أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿٤٣﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ ﴿٤٤﴾ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّقُونَ الذُّبُرَ ﴿٤٥﴾ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ ﴿٤٦﴾

٤٣ - ﴿أكفاركم﴾ ليس كفاركم خيراً ممن أهلك من القرون ﴿براءة﴾ في الزبُر ﴿الكتب السالفة أنكم لا تهلكون.

٤٤ - ﴿مُتَصَرِّينَ﴾ لآلهتهم بالعبادة، أو لأنفسهم بالظهور.

٤٥ - ﴿سيهزم الجمع﴾ يوم بدر^(٢).

٤٦ - ﴿أدهى﴾ أعظم، ﴿وأمر﴾ أشد مرارة أو أنفذ من نفوذ المرارة فيما خالطته.

إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مَذَكِّيرٍ ﴿٥١﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴿٥٢﴾ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ﴿٥٣﴾ إِنَّ الْآتِقِينَ فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ ﴿٥٤﴾ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٥٥﴾

(١) هذه الآية سقط تفسيرها من تفسير الماوردي (٤/١٤٢).

(٢) راجع هذا القول في تفسير الطبري (٢٧/١٠٨)، وابن الجوزي (٨/١٠٠).

- ٤٩ - ﴿بِقَدَرٍ﴾ على قدر ما أردنا من غير زيادة ولا نقصان، أو بحكم سابق وقضاء محتوم.
- ٥٠ - ﴿كَلِمَحْ﴾ إذا أردنا شيئاً أمرنا به مرة واحدة من غير مثنوية فيكون ذلك الشيء مع أمرنا كلمح البصر في سرعته من غير إبطاء ولا تأخير.
- ٥٣ - ﴿مُسْتَطَرَّ﴾ مكتوب، أو محفوظ.
- ٥٤ - ﴿وَنَهْرٍ﴾ أنهار الماء والخمر واللبن والعسل، أو النهر الضياء والنور، أو سعة العيش^(١) ومنه اشتق نهر الماء.
- ٥٥ - ﴿مَقْعِدِ صِدْقٍ﴾ حق لا لغو فيه ولا تأثيم، أو صدق الله تعالى وعده لأوليائه فيه.

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (١١٣/٢٧)، وابن الجوزي (١٠٣/٨).

سُورَةُ الرَّحْمَنِ

مكية، أو إلا آية ﴿يسأله من في السموات﴾ [٢٩] أو مدنية كلها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۝ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
بِحُسْبَانٍ ۝ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ۝ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ۝ أَلَّا
تَطْفُوا فِي الْمِيزَانِ ۝ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ۝ وَالْأَرْضَ
وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ۝ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ۝ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ
وَالرَّيْحَانُ ۝ فَيَأْتِي الْآءَ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ ۝

- ١ - ﴿الرحمن﴾ اسم ممنوع لا يستطيع الناس أن ينتحلوه، أو جمع من فواتح ثلاث سور الر وحم ون قاله سعيد بن جبير وعامر^(١).
- ٢ - ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ لمحمد ﷺ فأداه إلى جميع الخلق، أو سهل تعلمه على جميع الناس.
- ٣ - ﴿الإنسان﴾ جنس عند الأكثر، أو آدم عليه الصلاة والسلام.
- ٤ - ﴿البيان﴾ تفضيلاً على جميع الحيوان الحلال والحرام، أو الخير والشر،

(١) هو عامر الشعبي كما في تفسير القرطبي (١٧/١٥٢) وفي تفسير الماوردي (٤/١٤٥) بدله «ابن عباس».

أو المنطق والكلام، أو الخط أو الهداية، أو العقل لأن بيان اللسان مترجم عنه.

٥ - ﴿بحسبان﴾ بحساب، والحسبان: مصدر الحساب، أو جمعه أو حسبانهما: أجلهما إذا انقضى قامت القيامة، أو تقديرهما الزمان لامتياز النهار [١٩٠/ب] بالشمس والليل بالقمر ولو استمر أحدهما/ لكان الزمان ليلاً أو نهاراً، أو يجريان بقدر، أو يدوران في مثل قطب الرحا.

٦ - ﴿والنجم﴾ جنس لنجوم السماء، أو النبات الذي نجم في الأرض وانبسط فيها وليس له ساق^(١) ﴿والشجر﴾ ما كان على ساق «ع» ﴿يسجدان﴾ سجود ظلّهما، أو ظهور قدرته فيهما توجب السجود له، أو دوران الظل معهما ﴿يتفياً ظلاله﴾ [النحل: ٤٨]، أو استقبالهما الشمس إذا أشرقت ثم يميلان إذا انكسر الفياء، أو سجود النجم أفوله وسجود الشجر إمكان اجتناء ثماره.

٧ - ﴿الميزان﴾ ذو اللسان، أو الحكم، أو العدل.

٨ - ﴿لا تطفئوا﴾ في العدل بالجور، أو في ذي اللسان بالبخس، أو بالتحريف في الحكم.

٩ - ﴿بالقسط﴾ العدل بالرومية ﴿ولا تخسروا﴾ لا تنقصوه بالجور، أو البخس، أو التحريف، أو ميزان حسناتكم.

١٠ - ﴿وضعها﴾ بسطها ووطأها ﴿للأنام﴾ الناس، أو الإنس والجن، أو كل ذي روح لأنه ينام.

١١ - ﴿الأكمام﴾ ليفها الذي في أعناقها، أو رقبة النخلة التي يتكمم فيه طلّعها، أو كمام الثمرة، أو ذوات فصول عن كل شيء «ع».

١٢ - ﴿العصف﴾ من الزرع وورقه الذي تعصفه الرياح «ع»، أو الزرع المصفر اليابس، أو الحب المأكول منه كقوله ﴿كمعصف مأكول﴾ [الفيل: ٥] ﴿الريحان﴾ الرزق وقالوا: خرجنا نطلب ريحان الله سبحانه وريحانك أي

(١) روى هذين القولين الطبري في تفسيره (١١٧/٢٧) ورجح أن النجم ما نجم من الأرض من نبت لعطف الشجر عليه.

رزقك، أو الزرع الأخضر الذي لم يسنبل «ع»، أو الريحان المشموم، أو الريحان الحب الذي لا يؤكل والعصف الحب المأكول، أو الريحان الحب المأكول والعصف الورق الذي لا يؤكل^(١).

١٣ - ﴿الَاء﴾ الآلاء: النعم «ع»، أو القدرة قاله ابن زيد والكلبي، ﴿تَكْذِبَان﴾ للثقلين اتفاقاً وكررها تقريراً لهم بما عدده عليهم في هذه السورة من النعم، يقررهم عند كل نعمة منها كقول القائل: أما أحسنت إليك أعطيتك مالا أما أحسنت إليك بنيت لك داراً^(٢) أما أحسنت إليك ومثله قول مهلهل [بن ربيعة]

على أن ليس عدلاً من كليب إذا طرد اليتيم عن الجزور
على أن ليس عدلاً من كليب إذا ماضيم جيران المجير
على أن ليس عدلاً من كليب إذا خرجت مخبأة الخدور^(٣)

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴿١٤﴾ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَّارٍ ﴿١٥﴾
فَإِنِّي ءَالَاءٌ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ ﴿١٦﴾ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴿١٧﴾ فَإِنِّي ءَالَاءٌ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ ﴿١٨﴾
مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴿١٩﴾ يَنْتَهَمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ﴿٢٠﴾ فَإِنِّي ءَالَاءٌ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ ﴿٢١﴾ يَخْرُجُ مِنْهُمَا
الْأَلُّوْلُ وَالْمَرْجَاتُ ﴿٢٢﴾ فَإِنِّي ءَالَاءٌ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ ﴿٢٣﴾ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ
كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٤﴾ فَإِنِّي ءَالَاءٌ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ ﴿٢٥﴾

١٤ - ﴿صلصال﴾ طين مختلطة برمل «ع»، أو طين إذا عصرته بيدك خرج الماء من بين أصابعك، أو طين يابس يسمع له صلصلة، أو أجوف إذا ضرب صُلَّ: أي سمع له صوت، أو طين متين من صُلَّ اللحم إذا أنتن يريد آدم تركه

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٢١/٢٧)، وابن الجوزي (١٠٨/٨).

(٢) راجع تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة (٢٣٩) فقد أفرد بحث ذلك في باب «تكرار الكلام والزيادة فيه». وتفسير ابن عطية (١٨٩/١٤).

(٣) راجع ديوانه (٣٩/٤٠) من قصيدة يرثي فيها أخاه ويفخر.

طيناً لازباً أربعين سنة ثم صلصله كالفخار أربعين ثم صورته جسداً لا روح فيه أربعين فذلك مائة وعشرون سنة كل ذلك تمر به الملائكة فتقول سبحان الذي خلقك لأمرٍ ما خلقك.

١٥ - ﴿الجبآن﴾، أبو الجن، أو إبليس ﴿مارج﴾ لهب النار «ع»، أو خلطها، أو الأخضر والأصفر اللذان يعلوانها ويكونان بينها وبين الدخان، أو النار المرسله التي لا تمتنع، أو النار المضطربة التي تذهب وتجيء، سمي مارجاً: لاضطرابه وسرعة حركته ﴿من نار﴾ الظاهرة التي بين الخلق عند الأكثر، [١٩١/أ] أو نار تكون بين الجبال دون السماء كالكله^(١) الرقيقة، أو نار دون/ الحجاب منها هذه الصواعق ويرى خلف^(٢) السماء منها.

١٧ - ﴿المشرقين﴾ مشرقى الشمس في الشتاء والصيف ومغربيها فيهما «ع»، أو مشرقى الشمس والقمر ومغربيهما، أو مشرقى الفجر والشمس ومغربي الشمس والشفق.

١٩ - ﴿البحرين﴾ بحر السماء وبحر الأرض «ع»، أو بحر فارس والروم «ح»، أو البحر الملح والأنهار العذبة، أو بحر المشرق والمغرب يلتقي طرفاهما، أو بحر اللؤلؤ وبحر المرجان، ومرجهما طريقيهما^(٣)، أو إرسالهما «ع»، أو استواؤهما، أصل المرج: الإهمال كما تمرج الدابة في المرج.

٢٠ - ﴿برزخ﴾ حاجز «ع»، أو عرض الأرض، أو ما بين السماء والأرض، أو الجزيرة التي نحن عليها وهي جزيرة العرب ﴿لا يبغيان﴾ لا يختلطان فيسيل أحدهما على الآخر، أو لا يغلب أحدهما الآخر، أو لا يبغيان أن يلتقيا.

٢٢ - ﴿والمرجان﴾ كبار اللؤلؤ «ع»، أو صغاره، أو الخرز الأحمر

(١) الكلة: الستر الرقيق يخاط كالبيت يتوقى فيه من البق والبعض. راجع مختار الصحاح مادة «كلل».

(٢) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٤/١٥٠) «خلق» وقد نسب هذا القول إلى الفراء فرجعت إلى كتابه معاني القرآن (٣/١١٥) ففيه بدلها «جلد».

(٣) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي «تفريق البحرين».

كالقضبان قاله ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه -، أو الجوهر المختلط من مرجت الشيء خلطته ﴿منهما﴾ من أحدهما، أو من كليهما لأن ماء بحر السماء إذا وقع في صدف البحر انعقد لؤلؤاً فصار خارجاً منهما^(١)، وقيل: لا يخرج اللؤلؤ إلا من موضع يلتقي فيه العذب والملح فيكون العذب كاللقاح للملح فلذلك نسب إليهما كما نسب الولد إلى الذكر والأنثى.

٢٤ - ﴿الجواري﴾^(٢) السفن واحدها جارية لجريها في الماء والشابة جارية لجريان ماء الشباب فيها ﴿المنشآت﴾ المخلوقات من الإنشاء، أو المحملات، أو المرسلات، أو المجريات، أو ما رفع قلعه^(٣) فهو منشأة وما لا فلا وبكسر^(٤) الشين البادئات، أو التي تنشأ لجريها كالأعلام في البحر ﴿كالأعلام﴾ القصور، أو الجبال سميت بذلك لارتفاعها كارتفاع الأعلام.

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَإِنَّ ﴿٢٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾ فَإِنِّي ءَاِلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٨﴾
يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴿٢٩﴾ فَإِنِّي ءَاِلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٠﴾

٢٩ - ﴿يسأله﴾ من في الأرض الرزق والمغفرة أو النجاة عند البلوى، ويسأله من في السماء الرزق لأهل الأرض أو القوة على العبادة، أو الرحمة لأنفسهم، أو المغفرة لأنفسهم ﴿كُلُّ يَوْمٍ﴾ الدنيا يوم والآخره يوم، فشأنه في الدنيا الابتلاء والاختبار بالأمر والنهي والإحياء والإماتة والإعطاء والمنع، وشأنه في يوم الآخره الجزاء والحساب والثواب والعقاب فالدهر كله يومان، أو أراد

(١) ذكر هذين القولين الطبري في تفسيره (١٣٢/٢٧) وروى القول الثاني عن ابن عباس واختاره.

(٢) في المصحف بحذف الياء استخفافاً لدلالة الكسرة عليها وهي لغة مشهورة للعرب، وقد سبق التعليق على مثل هذا كثيراً. راجع التعليق على الآية ١٨٦ من سورة البقرة.

(٣) قلعه: بكسر القاف أي: شراعه ويجمع على قلاع.

راجع مختار الصحاح مادة «قلع».

(٤) هذه قراءة حمزة وقرأ أبو بكر عن عاصم بالكسر والفتح والباقون بالفتح. راجع الكشف عن وجوه القراءات السبع (٣٠١/٢) وتفسير الطبري (١٣٣/٢٧) وابن الجوزي (٨/١١٣).

كل يوم من أيام الدنيا فشأنه بعثه الرسل بالشرائع فعبّر عن اليوم بالمدة، أو ما يحدثه في خلقه من تنقل الأحوال فعبّر عن الوقت باليوم قال الرسول ﷺ: من شأنه أن يغفر ذنباً ويفرج كرباً ويرفع قوماً ويضع آخرين^(١)، وأكثروا من ذكر عطائه ومنعه وغفرانه ومؤاخذته وتيسيره وتعسيره.

سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلَانِ ﴿٣١﴾ فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٢﴾ يَمَعَشَرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسُ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَن تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴿٣٣﴾ فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٤﴾ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاْطُ مِنْ نَّارٍ وَنَحَّاسٌ فَلَا تَنْصِرَانِ ﴿٣٥﴾ فَإِنِّي ءَالَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٦﴾

٣١ - ﴿سَنَفْرُغُ﴾ سنتوفر عليكم على وجه التهديد، أو سنقصد إلى حسابكم، أو جزائكم توعداً، فالله تعالى لا يشغله شأن عن شأن ﴿الثقلان﴾ [١٩١/ب] الإنس والجن لأنهم/ ثقل على وجه الأرض.

٣٣ - ﴿تَنْفُذُوا﴾ تعلموا ما في السماوات والأرض فاعلموا، أو تخرجوا

(١) هذا الحديث رواه ابن ماجه في سننه (١/٧٣/مقدمة/١٣) عن أبي الدرداء - رضي الله عنه - وذكره القرطبي في تفسيره (١٧/١٦٦)، وابن كثير (٤/٢٧٣)، والسيوطي في الدر المنثور (٦/١٤٣)، وزاد نسبه إلى الحسن بن سفيان في مسنده والبزار والطبري والطبراني وأبي الشيخ في العظمة وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان وابن عساكر عن أبي الدرداء - رضي الله عنه -

وقد فتشت عنه في تفسير الطبري (٢٧/١٣٥) فلم أجده في تفسير هذه السورة بينما نسبه إليه السيوطي كما تقدم عن أبي الدرداء والذي وجدته أنه رواه عن منيب بن عبد الله الأزدي عن أبيه قال: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية... فقلنا: يا رسول الله وما ذلك الشأن؟ فذكر الحديث. وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٧/١١٧) عن عبد الله بن منيب وقال: «رواه الطبراني في الكبير والأوسط والبزار وفيه من لم أعرفهم» وروى البزار عن أبي الدرداء نحوه وزاد فيه ويجب داعياً. قلت روى ابن ماجه إلى قوله ويجب داعياً وفيه الوزير بن صبيح ولم أعرفه اهـ. كما ذكره الألوسي في تفسيره (٢٧/١١٠).

من جوانبها فراراً من الموت فاخرجوا، ﴿بسلطان﴾ بحجة وهي الإيمان، أو بملك وليس لكم ملك، أو لا تنفذون إلا في سلطانه وملكه لأنه مالكما وما بينهما «ع».

٣٥ - ﴿شواظ﴾ لهب النار «ع»، أو قطعة من النار فيها خضرة، أو الدخان، أو طائفة من العذاب. ﴿ونحاس﴾ صفر مذاب على رؤوسهم، أو دخان النار «ع»، أو نحس^(١) لأعمالهم، أو القتل^(٢).

فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ﴿٣٧﴾ فَإِنِّي آءَاءُ رِيكُمَا تُكْذِبَانِ ﴿٣٨﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُشْلُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ﴿٣٩﴾ فَإِنِّي آءَاءُ رِيكُمَا تُكْذِبَانِ ﴿٤٠﴾ يَعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِمَتِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ ﴿٤١﴾ فَإِنِّي آءَاءُ رِيكُمَا تُكْذِبَانِ ﴿٤٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٤٣﴾ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانٍ ﴿٤٤﴾ فَإِنِّي آءَاءُ رِيكُمَا تُكْذِبَانِ ﴿٤٥﴾

٣٧ - ﴿وردة﴾ وردة النبات الحمراء مثل لون السماء أحمر إلا أنها ترى زرقاء لكثرة الحوائل وبعد المسافة كعروق البدن حمرة لحمرة الدم وترى زرقاء للحوائل، فإذا زالت الحواجز، وقربت يوم القيامة من الأبصار يرى لونها الأصلي الأحمر، أو أراد بالوردة الفرس الورد يحمر في الشتاء ويصفر في الربيع ويغبر في شدة البرد شبيهاً باختلاف ألوانها يوم القيامة به لاختلاف ألوانه^(٣)، ﴿كالدهان﴾ خالصة، أو صافية أو ذوات ألوان، أو أصفر كلون الدهن، أو الدهان الأديم الأحمر «ع».

(١) هذا القول على قراءة شاذة بفتح النون وسكون الحاء وضم السين راجع تفسير ابن عطية (٢٠٦/١٤) والقرطبي (١٧٢/١٧) ومختصر شواذ القراءات (١٤٩).

(٢) هذا القول على قراءة «نحس» بفتح النون وضم الحاء والسين مع تشديدها وهي قراءة شاذة، راجع تفسير الزمخشري (٤٤٩/٤) والمصادر السابقة عدا المختصر في شواذ القراءات فلم يذكرها.

(٣) هذا قول الفراء. راجع كتابه معاني القرآن (١١٧/٣) وتفسير ابن الجوزي (١١٧/٨) والألوسي (١١٣/٢٧).

٣٩ - ﴿لَا يُسْأَلُ﴾ استفهاماً هل عملت بل توبيخاً لم عملت «ع»، أو لا تُسأل الملائكة عنهم لأنهم رفعوا أعمالهم في الدنيا، أو لا يسأل بعضهم بعضاً عن حاله لشغل كل واحد بنفسه «ع»، أو لأنهم معروفون بسواد الوجوه وبياضها فلا يسأل عنهم أو كانت مسألة ثم ختم على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم.

٤٤ - ﴿بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ﴾ مرة بين الحميم ومرة بين الجحيم، ﴿أَنْ﴾ انتهى حره، أو حاضر، أو آن شره وبلغ غايته.

وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴿٤٦﴾ فَإِنَّ أَلَاءَ رَبِّكَ كَذِبَانِ ﴿٤٧﴾ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴿٤٨﴾ فَإِنَّ أَلَاءَ رَبِّكَ كَذِبَانِ ﴿٤٩﴾ فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيانِ ﴿٥٠﴾ فَإِنَّ أَلَاءَ رَبِّكَ كَذِبَانِ ﴿٥١﴾ فِيهَا مِنْ كُلِّ ثَمَرٍ ذَوَّجَانِ ﴿٥٢﴾ فَإِنَّ أَلَاءَ رَبِّكَ كَذِبَانِ ﴿٥٣﴾

٤٦ - ﴿ولمن خاف مقام ربه﴾ بعد أداء الفرائض «ع»، أو الذي يذنب فيذكر مقام ربه فيدعه، أو نزلت في أبي بكر - رضي الله تعالى عنه - خاصة حين ذكرت الجنة والنار يوماً^(١)، أو شرب لبناً على ظمأ فأعجبه فسأل عنه فأخبر أنه من غير حل فاستقاه والرسول ﷺ ينظر إليه فقال: رحمك الله لقد أنزلت فيك آية وتلا هذه الآية^(٢)، ﴿مقام ربه﴾: وقوفه بين يديه للعرض والحساب، أو قيام الله تعالى على نفس بما كسبت^(٣)، ﴿جنتان﴾ أحدهما للإنس والأخرى للجان، أو جنة عدن وجنة النعيم، أو بستانان من بساتين الجنة، أو إحداهما منزله والأخرى منزل أزواجه وخدمه كعادة رؤساء الدنيا.

(١) راجع هذا السبب في تفسير القرطبي (١٧٧/١٧)، والدر المنثور (١٤٥/٦) والألوسي (١١٧/٢٧) وابن كثير (٢٧٦/٤) وقال: «والصحيح أن هذه الآية عامة كما قاله ابن عباس وغيره».

(٢) راجع تفسير القرطبي (١٧٧/١٧) ونسبه إلى الضحاك.

(٣) أي حافظ مهيمن من قوله تعالى: ﴿أَمِنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ الآية: ٣٣ من سورة الرعد. قاله الزمخشري في تفسيره (٤٥١/٤) وراجع تفسير القرطبي (١٧٦/١٧).

٤٨ - ﴿أَفَنانٍ﴾ ألوان «ع»، أو أنواع من الفاكهة أو أفناء واسعة أو أغصان واحداها فَنَنٌ.

مُتَكِبِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَانِنَهَا مِنْ إِسْتَرْفٍ وَحَنِ الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴿٥٤﴾ فَإِنِّي ءَالَءٍ رَيِّكُمَا تُكْذِبَانِ ﴿٥٥﴾
فِيهِنَّ قَصِيرَتُ الظَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّ إِسْ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ﴿٥٦﴾ فَإِنِّي ءَالَءٍ رَيِّكُمَا تُكْذِبَانِ ﴿٥٧﴾
كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٥٨﴾ فَإِنِّي ءَالَءٍ رَيِّكُمَا تُكْذِبَانِ ﴿٥٩﴾ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا
الْإِحْسَنُ ﴿٦٠﴾

٥٤ - ﴿بطاننها﴾ ظواهرها والعرب يجعلون البطن ظهراً فيقولون هذا بطن السماء وظهر السماء^(١)، أو نبه بذكر البطانة على شرف الظهارة قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: إنما وصف لكم بطاننها لتهتدي إليه قلوبكم فأما الظواهر فلا يعلمها إلا الله تعالى، وجناهما: ثمرهما، ﴿دانٍ﴾ لا يبعد على قائم ولا قاعد أو لا يرد أيديهم عنه بعد ولا/ شوك.

[١/١٩٢]

٥٦ - ﴿فيهن﴾ في الفرش المذكورة، ﴿قاصرات﴾ قصرن طرفهن على أزواجهن فلا ينظرن إلى غيرهم ولا يبيغين بهم بدلاً، ﴿يطمئنن﴾ يمسهن أو يذللهن، والطمث: التذليل، أو يدمهن بالنكاح والحيض طمث من ذلك.

٦٠ - ﴿الإحسان﴾ هل جزاء الطاعة إلا الثواب أو إحسان الدنيا إلا الإحسان في الآخرة، أو هل جزاء من شهد أن لا إله إلا الله إلا الجنة، أو جزاء التوبة إلا المغفرة.

وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴿٦١﴾ فَإِنِّي ءَالَءٍ رَيِّكُمَا تُكْذِبَانِ ﴿٦٢﴾ مُدْهَامَتَانِ ﴿٦٣﴾ فَإِنِّي ءَالَءٍ رَيِّكُمَا
تُكْذِبَانِ ﴿٦٤﴾ فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاحَتَانِ ﴿٦٥﴾ فَإِنِّي ءَالَءٍ رَيِّكُمَا تُكْذِبَانِ ﴿٦٦﴾ فِيهِمَا فُكْكُهُ

(١) قاله الفراء ورده ابن قتيبة وقال: «هذا من عجب التفسير» ورجح القول الثاني. راجع معاني القرآن للفراء (١١٨/٣) وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٤٤١) وتفسير الطبري (١٤٩/٢٧) وابن الجوزي (١٢١/٨).

وَنَحْلٌ وَرُمَّانٌ ﴿٣٨﴾ فَإِنِّي ءَالَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٩﴾ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ ﴿٤٠﴾ فَإِنِّي ءَالَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤١﴾ حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ﴿٤٢﴾ فَإِنِّي ءَالَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٣﴾ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿٤٤﴾ فَإِنِّي ءَالَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٥﴾ مُتَكِينِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ وَعَبَقَرِي حِسَانٍ ﴿٤٦﴾ فَإِنِّي ءَالَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٧﴾ نَبْرَكَ أُنْمُ رَبِّكَ ذِي الْمَلَكِلِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٤٨﴾

٦٢ - ﴿دُونَهُمَا﴾ أقرب منهما، أو دون صفتها ﴿جنتان﴾ الأربع لمن خاف مقام ربه «ع»، أو الأوليان مِنْ ذَهَبٍ للمقربين والأخريان من ورق لأصحاب اليمين، أو الأوليان للسابقين والأخريان للتابعين «ح»، أو الأوليان جنة عدن وجنة النعيم والأخريان جنة الفردوس وجنة المأوى.

٦٤ - ﴿مدهامتان﴾ خضروان «ع»، أو مسودتان من الدهمة وهي السواد^(١)، أو مرتويتان ناعمتان.

٦٦ - ﴿نضاختان﴾ ممتلئتان لا تنقطعان، أو جاريتان، أو فوارتان، والجري أكثر من النضخ تنضخان بالماء «ع»، أو بالمسك والعنبر، أو بالخير والبركة، أو بأنواع الفاكهة فهي في الجنان الأربع.

٧٠ - ﴿خيرات﴾ الخير والنعيم: المستحسن، أو خيرات الفواكه والثمار، ﴿حسان﴾ في الألوان والمناظر وخيرات^(٢) مختارات، أو ذوات الخير وهن الحور المنشآت في الجنة، أو الفاضلات من أهل الدنيا سمين به لأنهن خيرات الأخلاق حسان الوجوه، أو عذارى أبكار، أو مختارات، أو صالحات.

٧٢ - ﴿مقصورات﴾ محبوسات في الحجال لَسْنَ بالطوافات في الطرق «ع»، أو مخدرات مصونات لا متطلعات ولا صياحات، أو مسكنات في القصور

(١) يوضح هذا القول ما رواه الطبري في تفسيره (١٥٥/٢٧) عن قتادة قال: «خضراوان من الري: إذا اشتدت الخضرة ضربت إلى السواد».

(٢) بتشديد الياء وهي قراءة أبي عثمان النهدي. راجع المختصر في شواذ القراءات (١٥٠) وتفسير ابن الجوزي (١٢٥/٨) والقرطبي (١٨٧/١٧).

وقصرن بطرفهن على أزواجهن فلا يبغيْن بهم بدلاً، ﴿الخيام﴾ البيوت، أو خيام تضرب خارج الجنة فرجة كهيئة البداة قاله ابن جبير، أو خيام في الجنة تضاف إلى القصور قال الرسول ﷺ: «هي خيم الدر المجوف»^(١) قال الكلبي فهن محبوسات لأزواجهن في خيام الدر المجوف.

٧٦ - ﴿رَفْرَفٍ﴾ المجلس^(٢) المطبق ببسطه، أو فضل الفرش والبسط، أو الوسائد، أو الفرش المرتفعة مأخوذ من الرف، أو المجالس^(٣) يتكثون على فضولها، أو رياض الجنة، ﴿وعبقري﴾ طنافس مخملية «ح»، أو الديباج، أو ثياب في الجنة لا يعرفها أحد، أو كتياب في الدنيا تنسب إلى عبقر وهي أرض كثيرة الجن، أو كثيرة الرمل، والعبقري: السيد ينسب إلى أرفع الثياب لاختصاصه بها.

٧٨ - ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ﴾ ثبت ودام، أو ذكر اسمه يُمن وبركة ترغيباً في الإكثار منه، ﴿ذِي الْجَلَالِ﴾ الجليل، أو المستحق للإجلال والإعظام، ﴿وَالْإِكْرَامِ﴾ الكريم، أو المكرم لمن أطاعه.

(١) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (١٦٢/٢٧) عن ابن مسعود وأبي مجلز، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٥١/٦) عن ابن مسعود وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم وعن أبي مجلز وزاد نسبته إلى ابن أبي شيبة. وقد جاء في الحديث الصحيح عن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «إن للمؤمن في الجنة لخيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها في السماء ستون ميلاً...» الحديث. رواه البخاري ومسلم والترمذي. راجع جامع الأصول (٤٩٩/١٠).

(٢)(٣) هكذا في الأصل وتفسير الطوسي (٤٨٣/٩) وجاءت في تفسير الماوردي (١٦١/٤) «المحبس» وكذا في تفسير الطبري (١٦٣/٢٧) والقرطبي (١٩٠/١٧) والدر المنثور (١٥٣/٦).

والمحبس: الستر الذي ييسط على وجه الفراش للنوم وهو قريب من معنى المجلس. راجع اللسان.

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ

[١٩٢/ب] مكية/، أو إلا آية ﴿وتجعلون رزقكم﴾ [٨٢]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١﴾ لَيْسَ لَوْعِنَهَا كَاذِبَةٌ ﴿٢﴾ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ﴿٣﴾ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ﴿٤﴾
وُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ﴿٥﴾ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ﴿٦﴾ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ
مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿٩﴾ وَالسَّيْفُونَ السَّيْفُونَ ﴿١٠﴾
أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ﴿١٢﴾

١ - ﴿الواقعة﴾ الصيحة أو الساعة وقعت بحق فلم تكذب، أو القيامة «ع»، سميت به لكثرة ما وقع فيها من الشدائد.

٢ - ﴿كاذبة﴾ ليس لها رد «ع»، أو لا رجعة فيها ولا مثنوية، أو إذ ليس لها مكذب من مؤمن وكافر، أو ليس الخبر عن وقوعها كذباً.

٣ - ﴿خافضة﴾ أعداء الله تعالى في النار ﴿رافعة﴾ أوليائه في الجنة، أو خفضت رجالاً كانوا مرتفعين في الدنيا ورفعت رجالاً كانوا مخفوضين، أو خفضت فأسمعت الأدنى ورفعت فأسمعت الأقصى.

٤ - ﴿رُجَّتْ﴾ رجفت وزلزلت «ع»، أو ترج بما فيها كما يرج الغريال بما فيه.

٥ - ﴿وُسَّتْ﴾ سالت، أو هدت، أو سيرت، أو قطعت «ح»، أو بست كما ييس السوق أي يلت.

٦ - ﴿هَبَاءٌ﴾ رهبج الغبار يسطع ثم يذهب، أو شعاع الشمس يدخل من الكوة، أو ما يطير من النار إذا اضطربت فإذا وقع لم يكن شيئاً «ع»، أو ما يبس من ورق الشجر تذروه الرياح، ﴿مَنْبَأٌ﴾ متفرقاً، أو منتشرأ، أو منشوراً.

٧ - ﴿أَزْوَاجاً﴾ أصنافاً ورفقاً ﴿ثَلَاثَةً﴾ اثنان في الجنة وواحدة في النار قاله عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه -، قال ابن عباس - رضي الله عنهما - هم المذكورون في قوله ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ﴾ [فاطر: ٣٢]، أو المذكورون في هذه الآية.

٨، ٩ - ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ الذين أخذوا من شق آدم الأيمن يومئذ ﴿وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ الذين أخذوا من شقه الأيسر يومئذ، أو من أوتي كتابه بيمينه ومن أوتي به شماله، أو أهل الحسنات وأهل السيئات، أو الميامين على أنفسهم والمشائيم عليها «ح»، أو أهل الجنة وأهل النار^(١)، ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ تكثير لثوابهم، ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ تكثير لعقابهم.

١٠ - ﴿وَالسَّابِقُونَ﴾ إلى الإيمان من كل أمة «ح»، أو الأنبياء، أو الذين صلوا إلى القبلتين، أو أول الناس رواحاً إلى المسجد وأسرعهم إلى الجهاد، أو أربعة سابق أمة موسى مؤمن آل فرعون وسابق أمة عيسى حبيب النجار صاحب أنطاكية وأبو بكر وعمر - رضي الله تعالى عنهما - سابقا هذه الأمة، ﴿السَّابِقُونَ﴾ بالإيمان هم السابقون إلى الجنان.

ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ﴿١٤﴾ عَلَى سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ ﴿١٥﴾ مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَبِّلِينَ ﴿١٦﴾ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ وَكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ ﴿١٨﴾ لَا يَصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُزْفُونَ ﴿١٩﴾ وَفَكَهَمُهُ مِمَّا يَتَخَيَّروْنَ ﴿٢٠﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢١﴾ وَخُورٌ عَيْنٌ ﴿٢٢﴾ كَأَمْثَلِ اللَّوْلِيِّ الْمَكْنُونِ ﴿٢٣﴾ جَزَاءُ يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (١٣٢/٨) وقد زاد عليها ثلاثة أقوال.

تَأْتِيَا ﴿٢٥﴾ إِلَّا قِيلَ سَلَمًا سَلَمًا ﴿٢٦﴾

١٣ - ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ جماعة، أو شطر، أو بقية، ﴿الْأُولَى﴾ أصحاب محمد ﷺ، أو قوم نوح «ح».

١٤ - ﴿الْآخِرِينَ﴾ أصحاب محمد ﷺ «ح» أو الذين تقدم إسلامهم قبل أن يتكاملوا.

١٥ - ﴿مَوْضُونَةٍ﴾ موصولة بالذهب «ع»، أو مشبكة بالدر منسوجة بالذهب التوضين^(١): التشبيك والنسج، أو مسند بعضها إلى بعض، أو مصفورة وحين الناقة بطنانها العريض المصفور من السيور.

١٧ - ﴿مُخْلَدُونَ﴾ باقون على صغرهم لا يتغيرون «ح»، أو محلون بالأسورة والأقراط، أو باقون معهم لا يتغيرون عليهم ولا ينصرفون عنهم بخلاف الدنيا.

١٨ - ﴿بِأَكْوَابٍ﴾ الأكواب: مالا عروة له/، والأباريق: ما لها عرى، أو الأكواب: مدورة الأفواه، والأباريق: لها أعناق، أو الأكواب أصغر من الأباريق، ﴿مَعِينٍ﴾ خمر جارٍ، والمعين: الجاري من عينه بغير عصر كالماء المعين وهو ألد الخمر. [١/١٩٣]

١٩ - ﴿يُصَدَّعُونَ﴾ يمنعون منها، أو يتفرقون، أو يأخذهم صداع في رؤوسهم، ﴿يُنْزَفُونَ﴾، يملون، أو يتقيئون، أو لا تنزف عقولهم فيسكرن ﴿يُنْزَفُونَ﴾^(٢) يفنى خمرهم وفي خمر الدنيا السكر والصداع والقيء والبول فتزهد خمر الجنة عن ذلك كله.

(١) في الأصل «واو» فحذفتها حتى يستقيم الكلام لأن ما بعدها تفسير لما قبلها وقد جاءت هذه العبارة في تفسير الطبري (١٧٣/٢٧) بدون الواو.

(٢) بكسر الزاي وهي قراءة حمزة والكسائي وقرأ الباقر بفتحها.

راجع التعليق على تفسير قوله تعالى: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ﴾ [الصافات: ٤٧].

٢٢ - ﴿وَحُورٌ﴾ بيض، ﴿عَيْنٌ﴾ الكبار الأعين، أو سواد أعينهن حالك وبياض أعينهم نقي.

٢٣ - ﴿كَامِثَالِ اللُّؤْلُؤِ﴾ في نضارتهم وصفاء ألوانهن، أو في تشابه أجسادهن في الحسن من جميع الجوانب.

٢٥ - ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ في الجنة باطلاً ولا كذباً «ع»، أو لا يتخالفون^(١) عليها كما في الدنيا ولا يَأْتُمُونَ بشرها كما في الدنيا، أو لا يسمعون شتماً ولا مائماً.

٢٦ - ﴿سَلَاماً﴾ لكن يسمعون قولاً ساراً وكلاماً حسناً، أو يتداعون بالسلام على حُسن الآداب وكرم الأخلاق، أو قولاً يؤدي إلى السلامة.

وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٢٧﴾ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ ﴿٢٨﴾ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ﴿٢٩﴾ وَظِلِّ مَمْدُودٍ ﴿٣٠﴾ وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ ﴿٣١﴾ وَفَكَهْفٍ كَثِيرٍ ﴿٣٢﴾ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴿٣٣﴾ وَفُرْشٍ مَّرْقُوعَةٍ ﴿٣٤﴾ إِنَّا أَنشَأْنَهُمْ إِنِشَاءً ﴿٣٥﴾ فَعَلَّامُهُمْ أَجْكَارًا ﴿٣٦﴾ عُرُبًا أَتْرَابًا ﴿٣٧﴾ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٣٨﴾ ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ﴿٤٠﴾

٢٧ - ﴿وأصحاب اليمين﴾ دون منزلة المقربين، أو أصحاب الحق، أو من كتابه بيمينه، أو التابعون بإحسان ممن لم يدرك الأنبياء من الأمم «ح»، أو الذين أخرجوا من صفحة ظهر آدم اليمنى، أو الذين خلطوا عملاً صالحاً وسيئاً ثم تابوا بعد ذلك وأصلحوا مروى عن الرسول ﷺ^(٢).

٢٨ - السدر: النبق، ﴿مخضود﴾ لين لا شوك فيه، خضدت الشجرة حذفت شوكها، أو لا عجم لنبقه، أو المدلى الأغصان.

(١) الخُلف: الكلام الرديء والكذب. مختار الصحاح.

(٢) هذا الحديث ذكره الماوردي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن رسول الله ﷺ ولم أقف عليه بهذا السند وقد وجدته جزءاً في آخر حديث طويل رواه البخاري (فتح/ ٤٣٨/١٢/ تعبير الرؤيا/ ٤٨) عن سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنه عن رسول الله ﷺ.

٢٩ - ﴿وَطَلَعَ﴾ الموز «ع»، أو شجرة تكون باليمن والحجاز تسمى طلحة، أو الطلع قاله علي - رضي الله تعالى عنه - ﴿مَنْضُودٌ﴾ مصفوف، أو متراكم.

٣٠ - ﴿مَمْدُودٌ﴾ دائم.

٣١ - ﴿مَسْكُوبٌ﴾ منصب في غير أخدود، قال الضحاك: من جنة عدن إلى أهل الجنان^(١).

٣٤ - ﴿وَفُرْشٌ﴾ زوجات والمرأة تسمى فرشاً ومنه الولد للفراش^(٢)، أو الفرش الحقيقة مرفوعة بكثرة حشوها.

٣٥ - ﴿أَنْشَأْنَاهُنَّ﴾ نساء أهل الدنيا أنشأهن من القبور «ع»، أو أعادهن بعد الشمط والكبر صغاراً أبكاراً.

٣٦ - ﴿أَبْكَاراً﴾ عذارى بعد أن لم يكن كذلك، أو لا يأتيها إلا وجدها بكرةً.

٣٧ - ﴿عُرْبَاءٌ﴾ متحبيبات إلى أزواجهن منحسبات عليهم، أو متحابيات بخلاف الضرائر، أو الشَّكِلَة بلغة مكة والمغنوجة بلغة أهل المدينة، أو حسان الكلام، أو العاشقة لزوجها، أو الحسنة التبعل، أو كلامهن عربي، ﴿أُتْرَاباً﴾ أقراناً قليل على سن ثلاث وثلاثين سنة، أو أمثالاً وأشكالاً، أو أتراب في

(١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٤/١٧٠) «الخيام».

(٢) هذا جزء من حديث تكلمته «وللعاهر الحجر» وقد أخرجه عن عائشة - رضي الله عنها - البخاري في صحيحه (الفتح ٤/٢٩٢/٣) ومسلم (٢/١٠٨٠/١٠) ورضاع (١٠/١٠) وأبو داود في سننه (٢/٢٨٢/٢) طلاق/الولد للفراش والنسائي (٦/١٤٩/٦) الطلاق/الولد للفراش وابن ماجه (١/٦٤٦/١) نكاح/٥٩) والدارمي (٢/١٥٢/٢) نكاح/الولد للفراش ومالك في الموطأ (٤٦٠/٤٦٠) وأحمد في مسنده (١/٥٩) وقد أخرجه الترمذي في سننه (٣/٤٥٤/٣) رضاع/٨) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - . وراجع الجامع الصغير للسيوطي (٣/٣٠٨) ففيه تفاصيل أخرى في روايات هذا الحديث وتخريجها.

الأخلاق لا تباغض بينهن ولا تحاسد.

وَأَصْحَبُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَبُ الشِّمَالِ ﴿٤٦﴾ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ﴿٤٧﴾ وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ ﴿٤٨﴾ لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ﴿٤٩﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ﴿٥٠﴾ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ ﴿٥١﴾ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَا نَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٥٢﴾ أَوَّابًا أَوَّابًا أَوَّلُونَ ﴿٥٣﴾ قُلْ إِنَّ أَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿٥٤﴾ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتٍ يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْتَانَا لَصَّالُونَ ﴿٥٦﴾ الْمَكْذِبُونَ ﴿٥٧﴾ لَا يَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زُقُومٍ ﴿٥٨﴾ فَالْتَوْنِ مِنْهَا الْبُطُونَ ﴿٥٩﴾ فَشَرِبُوا عَلَيْهِ مِنْ الْحَمِيمِ ﴿٦٠﴾ فَشَرِبُوا شَرْبَ الْهِيمِ ﴿٦١﴾ هَذَا نُزِّلَهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٦٢﴾

٤٣ - ﴿يَحْمُومٍ﴾ دخان، أو نار سوداء.

٤٤ - ﴿لَا بَارِدٍ﴾ / المخرج^(١)، ﴿وَلَا كَرِيمٍ﴾ المخرج، أو لا كرامة لأهله [١٩٣/ب]

فيه.

٤٥ - ﴿مُتْرَفِينَ﴾ منعمين «ع»، أو مشركين^(٢).

٤٦ - ﴿الْحِنثِ﴾ الشرك، أو الذنب العظيم لا يتوبون منه، أو اليمين

الغموس.

٥٥ - ﴿الهِيمِ﴾ الأرض الرملية التي لا تروى بالماء وهي هيام الأرض «ع»، أو الإبل الهيم، والهيام: داء يأخذ الإبل فيعطشها فلا تزال تشرب الماء حتى تموت، أو الإبل الهائمة في الأرض الضالة لا تجد ماء فإذا وجدته فلا شيء أعظم منها شرباً، أو شرب الهيم أن تمد الشرب مرة واحدة إلى أن تتنفس

(١) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٤/١٧٢) «المدخل» ونسبه إلى ابن جريج وجاء في تفسير ابن الجوزي (٨/١٤٤) عن ابن عباس: «لا بارد المدخل ولا كريم المنظر».

(٢) راجع هذين القولين في تفسير القرطبي (١٧/٢١٣).

فيه ثلاث نفسات^(١).

نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ﴿٥٧﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾
نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَىٰ أَنْ يُبَدَّلَ أَمْثَالُكُمْ وَتُنْشِئَكُمْ فِي مَا لَا
تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾

٥٨ - ﴿تُمْنُونَ﴾ منى يَمْنِي وأمنى يُمْنِي واحد^(٢) سمي بذلك لإمائه وهي إراقته، أو لأنه مقدار لتصوير الخلقة كالمنا^(٣) الذي يوزن به.

٦٠ - ﴿قَدَرْنَا﴾ قضينا به للفناء والجزاء، أو ليخلف الأبناء الآباء، أو كتبنا مقداره فلا يزيد ولا ينقص، أو^(٤) وقته فلا يتقدم ولا يتأخر، أو سويها فيه بين المطيع والعاصي، أو بين أهل السماء والأرض، ﴿بِمَسْبُوقِينَ﴾ على تقديرنا موتكم حتى لا تموتوا، أو على أن تزيدوا في قدره، أو تؤخروا في وقته، أو ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ على تبديل أمثالكم معناه^(٥) لما لم نسبق إلى خلق غيركم لم نعجز عن إعادتكم، أو لما لم نعجز عن تغير أحوالكم بعد خلقكم لم نعجز عن تغييرها بعد موتكم.

أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴿٦٤﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا

(١) هذا القول نسب الماوردي في تفسيره (١٧٣/٤) إلى خالد بن معدان وقد ذكره ابن كثير في تفسيره (٢٩٥/٤) عن خالد بن معدان أنه كان يكره أن يشرب شرب الهيم عبة واحدة من غير أن يتنفس ثلاثاً.

(٢) راجع معاني القرآن للفراء (١٢٨/٣) وتفسير ابن الجوزي (١٤٦/٨).

(٣) قال الأزهرى في التهذيب (٥٢٩/١٥) «والمنا: بفتح الميم مقصور: الذي يوزن به، يكتب بالألف، ويشئ فيقال: منوان. قاله ابن السكيت».

(٤) الواو زيادة من تفسير الماوردي (١٧٤/٤) حتى يستقيم الكلام.

(٥) فعلى هذا المعنى يكون قوله تعالى: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ متعلق بالآية التي بعده ﴿عَلَىٰ أَنْ يُبَدَّلَ أَمْثَالُكُمْ﴾ فيحتاج إلى تقدير مضمّر كما قدره العز وعلى القول الأول يكون متعلقاً بما قبله فلا يحتاج إلى تقدير كما أوضح ذلك الماوردي في تفسيره وكان الأولى بالعز أن يبين هذا.

فَظَلَّمْتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿٦٥﴾ إِنَّا لَمُعْرَمُونَ ﴿٦٦﴾ بَلْ نَحْنُ مُحْرَمُونَ ﴿٦٧﴾ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾
 ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾
 أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴿٧٢﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا
 تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ﴿٧٣﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾

٦٥ - ﴿تَفَكَّهُونَ﴾ تحزنون، أو تلاومون، أو تعجبون «ع»، أو تندمون بلغة عكل وتميم.

٦٦ - ﴿لَمُعْرَمُونَ﴾ معذبون، أو مولع بنا، أو مردودون عن حظنا.

٧١ - ﴿تُورُونَ﴾ تستخرجون بالزند.

٧٣ - ﴿تَذْكِرَةً﴾ للنار الكبرى، أو تبصرة للناس من الظلام، ﴿لِلْمُقْوِينَ﴾ المسافرين قال الفراء: إنما يقال لهم ذلك إذا نزلوا بالقي وهي القفر^(١) التي لا شيء فيها، أو المستمتعين من حاضر ومسافر، أو الجائعين في إصلاح طعامهم، أو الضعفاء والمساكين من أقوت الدار إذا خلت وأقوى الرجل ذهب ماله، أو المقوي الكثير المال من القوة.

﴿فَلَا أَقْسَمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ﴾ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُمْ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾ أَفَهِذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ﴿٨١﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٨٢﴾

٧٥ - ﴿فَلَا أَقْسَمُ﴾ نفي للقسم لأنه لا يقسم بشيء من خلقه ولكنه افتتح يفتتح به كلامه قاله الضحاك، أو للرب أن يقسم بخلقه تعظيماً منه لما أقسم به

(١) راجع كتابه معاني القرآن (٣/١٢٩).

وليس ذلك للخلق فتكون لا صلة، أو نافية لما تقدم من تكذيبهم وجحدهم ثم استأنف القسم ﴿بمواقع النجوم﴾ مطالعها ومساقطها، أو انتشارها يوم القيامة، أو مواقعها في السماء، أو أنواؤها نفى للقسم بها، أو نجوم القرآن تنزل على الأحداث في الأمة «ع»، أو محكم القرآن.

٧٦ - ﴿وإنه لقسم﴾ وإن الشرك بالله محرم عظيم، أو القرآن قسم عظيم.

٧٧ - ﴿كريم﴾ عند الله تعالى، أو عظيم النفع للناس، أو لما فيه من كرائم الأخلاق ومعالي الأمور.

٧٨ - ﴿في كتاب مكنون﴾ اللوح المحفوظ «ع»، أو التوراة والإنجيل فيهما ذكره وذكر من ينزل عليه، أو الزبور، أو المصحف الذي بأيدينا ﴿مكنون﴾ مصون، أو مكنون من الباطل.

٧٩ - ﴿المطهرون﴾ / إن جعلناه اللوح المحفوظ فلا يمسه إلا الملائكة [١٩٤/أ] المطهرون «ع»، أو لا ينزله إلا رسل الملائكة على رسل الأنبياء وإن جعلناه المصحف الذي بأيدينا فلا يمسه بيده إلا المطهرون من الشرك، أو من الذنوب والخطايا، أو من الأحداث والأنجاس، أو لا يجد طعم نفعه إلا المطهرون بالإيمان، أو لا يمس ثوابه إلا المؤمنون مروي عن الرسول ﷺ^(١) أو لا يلتسمه إلا المؤمنون.

٨١ - ﴿هذا الحديث﴾ القرآن ﴿مُذهنون﴾ مكذبون «ع»، أو معرضون، أو ممالئون الكفار على الكفر به، أو منافقون في تصديقه.

٨٢ - ﴿رِزْقُكُمْ﴾ الاستسقاء بالأنواء مروي عن الرسول ﷺ^(٢)، أو

(١) هذا الحديث ذكره الماوردي في تفسيره (١٧٩/٤) والقرطبي (٢٢٦/١٧) عن معاذ - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ وذكره عنه السيوطي في اللآلئ المصنوعة (٧/٢) جزءاً من حديث ونقل عن الجوزقاني أنه قال: «موضوع باطل لا أصل له لم يروه عن ثور غير إسماعيل وهو منكر ولا رواه عنه غير الحسين الزاهد وهو ضعيف تفرد عنه إبراهيم بن محمد الطيان وهو متروك الحديث مجهول».

(٢) هذا معنى الحديث وقد أخرجه الترمذي في سننه (٤٠١/٥) تفسير) عن علي - رضي الله عنه - قال: «قال رسول الله ﷺ: ﴿وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون﴾ قال =

الاكتساب بالسحر، أو أن يجعل شكر الله على رزقه تكذيب رسله والكفر به فيكون الرزق الشكر.

فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٨٢﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا بُصِيرُونَ ﴿٨٥﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾

٨٦ - ﴿مدينين﴾ محاسبين «ع»، أو مبعوثين، أو مصدقين أو مقهورين، أو موقنين، أو مجزيين بأعمالكم، أو مملوكين قاله الفراء^(١).

٨٧ - ﴿ترجعونها﴾ النفس إلى الجسد بعد الموت ﴿إن كنتم صادقين﴾ أنكم غير مذنبين.

فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكْذِبِينَ الضَّالِّينَ ﴿٩٢﴾ فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَتَصْلِيَةٌ جَمِيمٍ ﴿٩٤﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴿٩٥﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٩٦﴾

٨٨ - ﴿المقربين﴾ أهل الجنة، أو السابقون.

٨٩ - ﴿فروخ﴾ راحة «ع»، أو فرح، أو رحمة، أو رجاء^(٢)، أو روح من

= شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا وينجم كذا وكذا». وقال: «هذا حديث حسن غريب صحيح لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث إسرائيل ورواه سفيان الثوري عن علي ولم يرفعه». وقد أخرجه الإمام أحمد في مسنده (١٠٨/١، ١٣١) مرفوعاً. والطبري في تفسيره (٢٠٨/٢٧) وذكره ابن كثير في تفسيره (٢٩٩/٤) والسيوطي في الدر المنثور (١٦٣/٦) وزاد نسبته إلى ابن منيع وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والخراطي في مساوي الأخلاق وابن مردويه والضياء في المختارة.

(١) راجع كتابه معاني القرآن (١٣١/٣).

(٢) قاله مجاهد في تفسيره (٦٥٣/٢).

الغم وراحة من العمل إذ لا غم فيها ولا عمل، أو مغفرة أو نسيم^(١). قيل قرأ الرسول ﷺ فروح بالضم^(٢) أي تبقى روحه باقية بلا موت يناله ﴿وَرِيحَانٌ﴾ استراحة عند الموت «ع»، أو رحمة، أو رزق، أو ريحان مشموم يتلقى به عند الموت أو تخرج روحه في ريحانة، أو الجنة والروح والريحان عند الموت أو في البرزخ إلى البعث، أو في الجنة، أو الروح في القبر، والريحان في الجنة، أو الروح لقلوبهم والريحان لنفوسهم والجنة لأبدانهم.

٩١ - ﴿فَسَلَامٌ﴾ بشارة بالسلامة من الخوف، أو يحييهم ملك الموت بالسلام عند قبض أرواحهم، أو منكر ونكير في القبور يسلمان عليهم، أو الملائكة عند بعثه إلى الآخرة تسلمان^(٣) عليه.

(١) قاله ابن قتيبة في تفسيره غريب القرآن (٤٥٢) ونسبه إليه ابن الجوزي في تفسيره (٨/١٥٦).

(٢) روى هذه القراءة عن النبي ﷺ عائشة رضي الله عنها وقد أخرجها عنها أبو داود في سننه (٣٥/٣/الحروف) والترمذي (١٩٠/٥/القراءات) والنسائي في تفسيره (٣٨٢/٢) وقال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب» وذكرها السيوطي في الدر المنثور (١٦٦/٦) وزاد نسبتها إلى أبي عبيد في فضائله وأحمد وعبد بن حميد والبخاري في تاريخه والحكيم الترمذي في نوادر الأصول والحاكم وصححه وأبي نعيم في الحلية وابن مردويه. وذكر هذه القراءة ابن خالويه في المختصر في شواذ القراءات (١٥٢) عن النبي ﷺ وعن يعقوب وذكرها القلانسي في إرشاد المبتدي وتذكرة المنتهي في القراءات العشر (٥٨٢) عن رويس وذكرها الطبري في تفسيره (٢١١/٢٧) ورجع قراءة فتح الرء لإجماع الحجة عليها وذكرها ابن الجوزي في تفسيره (٨/١٥٧).

(٣) هكذا في الأصل وعبارة الماوردي في تفسيره (١٨٢/٤) «تسلم عليه الملائكة» وكذا في تفسير القرطبي (٢٣٣/١٧).

سُورَةُ الْحَدِيدِ

مدنية عند الجمهور، أو مكية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾

١ - ﴿سَبَّحَ﴾ التسبيح هنا دلالة المخلوقات على وجوب تسبيحه عن الأمثال، أو التنزيه قولاً مما نسبته الملحدون إليه عند الجمهور، أو الصلاة سميت تسبيحاً لاشتمالها عليه ﴿العزیز﴾ في انتصاره ﴿الحكيم﴾ في تدبيره.

٣ - ﴿الظاهر﴾ العال على كل شيء ﴿والباطن﴾ المحيط بكل شيء أو القاهر لما ظهر وبطن، أو العالم بما ظهر وبطن.

هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤﴾ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٥﴾ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ

(١) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره وابن الجوزي (٨/ ١٦٠) إلى ابن السائب الكلبي وكان الأولى بالعز أن يذكر ذلك لأن عطف هذا القول على سابقه يوهم أنه للجمهور.

وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي آتِلٍ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٦﴾

٤ - ﴿يلج في الأرض﴾ من مطر، أو مطر وغيره ﴿وما يخرج منها﴾ من نبات، أو نبات وغيره ﴿وما ينزل من السماء وما يعرج فيها﴾ من ملائكة، أو ملائكة وغيرها ﴿معكم﴾ بعلمه فلا تخفى عليه أعمالكم، أو بقدرته فلا يعجزه شيء من أموركم. [١٩٤/ب].

ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ ءَايَاتٍ يَتْلُو بِهَا الْكُرْآنَ يُخْرِجُكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٩﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَّنْ أَنْفَقَ مِن قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٍ أُولَٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِن بَعْدُ وَقَتْلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٠﴾ مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١١﴾

٧ - ﴿مُسْتَخْلَفِينَ﴾ بوراثته عمن قبلكم، أو معمرين فيه^(١).

١٠ - ﴿لا يستوي منكم من أنفق﴾ أي أسلم، أو أنفق ماله في الجهاد^(٢) ﴿الفتح﴾ فتح مكة، أو الحديبية قال قتادة كان القتال والنفقة قبل فتح مكة أفضل منهما بعد فتحها ﴿الحسنى﴾ الجنة أو الحسنة.

١١ - ﴿قرضاً﴾ النفقة في سبيل الله، أو على الأهل أو تطوع العبادات

(١) راجع هذين القولين في تفسير الطبري (٢٧/٢١٨).

(٢) راجع هذين القولين في تفسير الطبري (٢٧/٢٢٠) والدر المنثور (٦/١٧٢) وقد نسبنا القول الأول إلى مجاهد.

«ح»، أو عمل الخير، أو قول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر سمي قرضاً لاستحقاق ثوابه ﴿حَسَنًا﴾ طيبة بها نفسه، أو محتسباً لها عند الله سمي حسناً لصرفه في وجوه حسنة، أو لأنه لا من فيه ولا أذى فيضاعف القرض الحسنة بعشر، أو الثواب تفضلاً بما لا نهاية له ﴿كَرِيمًا﴾ «على من يناله»^(١)، أو لأنه لم يبتذل في طلبه، أو لأنه كريم الحظ، أو لكرم صاحبه.

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَانُكُمْ الْيَوْمَ جَنَّتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنِفِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُمْ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ﴿١٣﴾ يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ كُنْتُمْ فَنَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿١٤﴾ قَالِیَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَتْكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾

١٢ - ﴿نُورُهُمْ﴾ ضياء يشابون به، أو هداهم، أو نور أعمالهم ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ ليدلهم على الجنة، أو ليستضيئوا به على الصراط ﴿وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ كتبهم، أو نورهم، أو ما أخرجوه بأيمانهم في الصدقات والزكوات وسبل الخير، أو بأيمانهم^(٢) في الدنيا وتصديقهم بالجزاء ﴿بِشْرَاكُمْ﴾ نورهم بشراهم أو بشارة تلقاهم الملائكة بها في القيامة.

(١) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (١٨٦/٤).

(٢) هذا القول على القراءة بكسر الهمزة وقد قرأ بها سهل بن سعد الساعدي وأبو حيوه وهي قراءة شاذة والقراءة الصحيحة بفتح الهمزة جمع يمين. راجع المختصر في شواذ القراءات (١٥٢) وتفسير ابن عطية (٣٠٠/١٤) والقرطبي (٢٤٣/١٧).

١٣ - ﴿انظرونا نقتبس من نوركم﴾ يغشى الناس ظلمة يوم القيامة فيعطى المؤمن نوراً بقدر إيمانه ولا يعطاه الكافر ولا المنافق، أو يعطاه المنافق ثم يسلبه «ع»، فيقول المنافق لما غشيتة الظلمة للمؤمن لما أعطي النور الذي يمشي به انظروا أي انتظرونا ﴿فضرب بينهم﴾ وبين المؤمنين بسور أو بينهم وبين النور فلم يقدروا على التماسه ﴿بسور﴾ حائط بين الجنة والنار، أو بسور المسجد الشرقي، أو حجاب من الأعراف ﴿باطنه﴾ فيه الجنة ﴿وظاهره﴾ فيه جهنم، أو في باطنه المسجد وما يليه. والعذاب الذي في ظاهره وادي جهنم يعني بيت المقدس قاله عبد الله بن عمرو بن العاص^(١).

١٤ - ﴿معكم﴾ نصلي ونغزو ونفعل كما تفعلون ﴿فتنتم أنفسكم﴾ بالنفاق أو المعاصي، أو الشهوات ﴿وتربصتم﴾ بالحق وأهله، أو بالتوبة ﴿الأماني﴾ خدع الشيطان، أو الدنيا، أو قولهم سيغفر لنا، أو قولهم اليوم وغدا ﴿الغرور﴾ الشيطان، أو الدنيا قاله الضحاك.

﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ ﴿١٦﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾

١٦ - ﴿للذين آمنوا﴾ بالسنتهم دون قلوبهم، أو قوم موسى قبل أن يبعث الرسول ﷺ، أو مؤمنو هذه الأمة «ع»، استبطأ قلوب المهاجرين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن «ع» قال ابن مسعود ما كان بين إسلامنا ومعاتبتنا بها إلا أربع سنين فنظر بعضنا إلى بعض يقول ما أحدثنا قال الحسن يستبطئهم وهم أحب خلقه إليه، أو ملوا مثله فقالوا: حدثنا يا رسول الله فنزل ﴿نحن نقص عليك أحسن القصص﴾ [يوسف: ١٣] ثم ملوا أخرى فقالوا حدثنا فنزل ﴿الله أنزل أحسن الحديث﴾ [الزمر: ٢٣] ثم ملوا أخرى فقالوا حدثنا

(١) راجع قوله في تفسير الطبري (٢٧/٢٢٥) والقرطبي (١٧/٢٤٦).

فتزلت ﴿ألم يأن للذين آمنوا﴾^(١) يأن: يحن يخشع يلين، أو يذل، أو يخرج^(٢) ﴿لذكر الله﴾ القرآن ﴿وما نزل من الحق﴾ القرآن، أو الحلال والحرام.

١٧ - ﴿يحيي الأرض﴾^(٣) يلين القلوب بعد قسوتها أو مثل ضربه لإحياء الموتى^(٤).

إِنَّ الْمُصْذِقِينَ وَالْمُصْذَقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُّضَعْفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٩﴾

١٨ - ﴿المُصْذِقِينَ﴾^(٥) الله ورسوله أو ﴿المُصْذِقِينَ﴾ بأموالهم.

١٩ - ﴿الصادقون﴾ هم الصديقون وهم الشهداء^(٦)، أو الشهداء مبتدأ الرسل تشهد على أمتها بالتصديق والتكذيب، أو الأمم تشهد لرسولها بتبليغ الرسالة، أو تشهد على أنفسهم بما عملوا، أو القتل في سبيل الله تعالى

(١) ذكر هذا السبب ابن كثير في تفسيره (٣١٠/٤) عن سفيان الثوري عن المسعودي عن القاسم وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٧٥/٦) عن ابن أبي حاتم من طريق السدي عن القاسم.

(٢) هكذا في الأصل ولعل مراده ألم يأن لقلوبهم أن تخرج من القسوة إلى الخشوع، وجاءت في تفسير الماوردي (١٩١/٤) «تجزع» والجزع ضد الصبر وهذا غير مناسب لمعنى الآية.

(٣) جاء تفسير هذه الآية في الأصل متأخراً عن تفسير الآية: ١٨ فقدمتها تبعاً لترتيب المصحف وتفسير الماوردي.

(٤) راجع هذين القولين في تفسير القرطبي (٢٥٢/١٧).

(٥) بتخفيف الصاد وهي قراءة ابن كثير وأبي بكر عن عاصم وقرأ الباقر بالتشديد. راجع الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣١٠/٢) وتفسير الطبري (٢٣٠/٢٧) وابن الجوزي (١٦٩/٨).

(٦) على هذا القول تكون الواو في الآية لعطف الشهداء على الصديقين والكلام متصل وعلى القول الثاني تكون الواو للاستئناف والكلام منفصل. راجع تفسير الطبري (٢٣٠/٢٧) وابن الجوزي (١٧٠/٨).

﴿ونورهم﴾ على الصراط، أو إيمانهم في الدنيا.

أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ
كَمَثَلٍ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ بِنَائِهِ ثُمَّ يَسِيحُ فَنَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ
عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ﴿٢٠﴾ سَابِقُوا
إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ
وَرُسُلِهِ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾

٢٠ - ﴿لعبٌ ولهوٌ﴾ على ظاهره أو أكل وشرب.

٢١ - ﴿إلى مغفرة﴾ التوبة، أو الصف الأول، أو التكبيرة الأولى مع الإمام، أو الرسول ﷺ ﴿كعرض السماء﴾ به بذكر العرض على الطول ويعبرون عن سعة الشيء بعرضه دون طوله ﴿فضل الله﴾ الجنة أو الدين «ع».

مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا إِنَّ
ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا ءَاتَكُمْ
وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢٣﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَن يَتَوَلَّ
فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٤﴾

٢٢ - ﴿مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ بالجوائح في الشمار والزرع، أو القحط والغلاء ﴿أنفسكم﴾ الدّين، أو الأمراض والأوصاب، أو إقامة الحدود، أو ضيق المعاش ﴿كتاب﴾ اللوح المحفوظ ﴿تبرأها﴾ نخلق الأنفس والأرض.

٢٣ - ﴿فاتكم﴾ من الدنيا «ع»، أو العافية والخصب قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - ﴿لكيلا تأسوا﴾ ليس أحد إلا وهو يحزن ويفرح ولكن

من جعل المصيبة صبراً والخير شكراً^(١).

٢٤ - ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ بالعلم ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ﴾ بأن لا يعملوا^(٢) شيئاً، أو بما في التوراة من ذكر محمد ﷺ، أو بحقوق الله في أموالهم، أو بالصدقة والحقوق، أو بما في يديه.

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٥﴾

٢٥ - ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ نزل مع آدم: الحجر الأسود أشد بياضاً من الثلج، وعصا موسى من آس الجنة طولها عشرة أذرع كطول موسى، والسندان والكلبتان والميقعة وهي المطرقة^(٣)، أو ما ينزل من السماء وإنزاله إظهاره وإثارته، أو لأن ما ينعقد من جوهره في الأرض أصله من ماء السماء ﴿بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ الحرب تكون بآلته وسلاحه، أو خوف شديد من خشية القتل به ﴿وَمَنْفَعٌ﴾ الآلة.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ عِثْرِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابَانِيَّةً

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٣٥/٢٧) عنه وذكره القرطبي (٢٥٨/١٧).

(٢) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (١٩٤/٤) والقرطبي (٢٥٩/١٧) «بألا يعلموا الناس شيئاً» عن ابن جبير.

(٣) راجع هذا القول في تفسير القرطبي (٢٦١/١٧) والطبري (٢٣٧/٢٧) وابن عطية (١٤/٣٢٣) وابن الجوزي (١٧٤/٨) وابن كثير (٣١٥/٤) ولم يذكروا الحجر والعصا وقد ذكرها القرطبي.

أَبَدَعُوهَا مَا كَتَبَتْهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا آتِيعَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا
الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٧﴾

٢٧ - ﴿ورهبانية﴾ من الرهب وهو الخوف ﴿ابتدعوها﴾ لم يفعلها من تقدمهم فأحسنوا بفعلها ولم تكتب عليهم وهي رفض النساء واتخاذ الصوامع، أو لحوقهم بالجال ولزوم البراري، أو الانقطاع عن الناس تفرداً بالعبادة ﴿رافة﴾ في قلوبهم بالأمر بها والترغيب فيها، أو بخلقها في قلوبهم ﴿إلا ابتغاء رضوان الله﴾ [١٩٥/ب] ابتدعوها طلباً لمرضاة الله ولم تفرض عليهم قبل ذلك/ ولا بعده، أو تطوعوا بها ثم كتبت بعد ذلك عليهم «ح» ﴿فما رعوها﴾ بتكذيبهم لمحمد ﷺ، أو بتبديلهم دينهم وتغييرهم له قبل أن يبعث محمد ﷺ، ارتكبت الملوك المحارم بعد عيسى ثلاثمائة سنة فأنكرها عليهم أهل الاستقامة فقتلوهم فقال من بقي منهم لا يسعنا المقام بينهم فاعتزلوا الناس واتخذوا الصوامع.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَعْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٨﴾ لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾

٢٨ - ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ بموسى وعيسى آمنوا بمحمد ﴿كفلين﴾ ضعفين بلغة الحبشة، أو أجرين أحدهما لإيمانهم بمن تقدم من الأنبياء، والآخر لإيمانهم بمحمد ﷺ «ع»، أو أجر الدنيا وأجر الآخرة ﴿نوراً﴾ القرآن، أو الهدى.

٢٩ - ﴿لئلا يعلم﴾ ليعلم و «لا» صلة ﴿فضل الله﴾ الإسلام، أو الرزق.

سُورَةُ الْمُجَادَلَةِ

مدنية اتفاقاً أو العشر الأول مدني والباقي مكّي أو كلها مدني إلا قوله:
﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى﴾ [الآية: ٧]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ
سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١﴾

١ - ﴿التي تجادلك﴾ خولة بنت خويلد، أو بنت ثعلبة أحدهما أبوها
والآخر جدها، زوجها أوس بن الصامت كان به لمم فأصابه بعض لممه
فظاهر منها فأتت الرسول ﷺ تستفتيه فقالت: يا رسول الله إن الله قد نسخ سنن
الجاهلية وإن زوجي ظاهر مني فقال: ما أوحى إليّ في هذا شيء فقالت: أوحى
إليك في كل شيء وطوي عنك هذا فقال: هو ما قلت. فقالت: أشكو إلى الله لا
إلى رسوله فنزلت وكانت^(١) تقول يا رسول الله أكل شبابي وانقطع ولدي ونثرت له
بطني حتى إذا كبرت سني ظاهر مني اللهم إليك أشكو فما برحت حتى نزلت^(٢)

(١) في الأصل «وكان» والصواب إضافة تاء التانيث كما أثبتته لأن ضمير الفعل يعود على
مؤنث حقيقي فوجب تانيث الفعل.

(٢) هذا السبب مختصر مما روته عائشة - رضي الله عنها - وقد أخرجه عنها كاملاً ابن
ماجه في سننه (١/٦٦٦/الطلاق/٢٥) والطبري في تفسيره (٦/٢٨) والحاكم في
مستدركه (٢/٥٢٣/تفسير) وصححه والواحدي في الأسباب (٤٣٣) وذكره ابن كثير في
تفسيره (٤/٣١٨) والسيوطي في الدر المنثور (٦/١٧٩) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم
وابن مردويه والبيهقي.

﴿وتشتكي إلى الله﴾ تستغيث به، أو تسترحمه ﴿تحاوركما﴾ المحاورة: مراجعة الكلام.

الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مَنْ نَسَاءِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحَرِيرُ رَقَبَةٍ مَنْ قَبْلَ أَنْ يَتَمَاسَّ ذَلِكَ تُوعِظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٣﴾ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فإِطْعَامُ سِتِينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤﴾

٢ - ﴿يُظَاهِرُونَ﴾^(١) سمي ظهاراً لأنه حرم ظهرها عليه، أو شبهها بظهر أمه وكان في الجاهلية طلاقاً لا رجعة فيه ولا إباحة بعده فنسخ بوجوب الكفارة بالعود.

إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُبِتُوا كَمَا كُبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ

(١) بفتح الياء وتشديد الظاء والهاء في موضعين في هذه السورة وهي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وبضم الياء وتخفيفهما بينهما ألف وهي قراءة عاصم في الموضعين راجع الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣١٣/٢) وابن الجوزي (١٨٢/٨) وفيهما قراءات أخرى.

وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾

٥ - ﴿يحادون﴾ يعادون، أو يخالفون، من الحديد المعد للمحاربة، أو أن تكون في حد يخالف حد صاحبك ﴿كبتوا﴾ أخزوا، أو أهلكوا، أو لعنوا، بلغة مذحج، أو ردوا مقهورين

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْأَيْمِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَيُتْسَلِّمُونَ الْمَصِيدُ ﴿٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنْتَجَوْا بِالْأَيْمِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنْجَوا بِالْبَرِّ وَالنَّقْوَى وَأَنْقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩﴾ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾

٨ - ﴿الذين نهوا﴾ المسلمون، أو المنافقون، أو اليهود يتناجون بما يسوء المسلمين ﴿النجوى﴾ السرار من النجوة وهي ما ارتفع وبعد لبعد الحاضرين عنه وكل سرار نجوى، أو السرار ما كان بين اثنين والنجوى ما كان بين ثلاثة ﴿حَيَّوْكَ﴾ كان اليهود إذا دخلوا على الرسول ﷺ قالوا السام عليك فيقول^(١) وعليكم، والسام: الموت، أو السيف، أو ستسأمون دينكم «ح» ولما رد ذلك عليهم قالوا لو كان نبياً لاستجيب له فينا وليس بنا سامة وليس في أجسادنا

(١) قال الخطابي: عامة المحدثين يروون هذا الحديث: فقولوا وعليكم بإثبات واو العطف وكان ابن عيينة يرويه بغير واو وهو الصواب لأنه إذا حذف الواو صار قولهم الذي قالوه بعينه مردوداً عليهم خاصة وإذا أثبت الواو وقع الاشتراك معهم فيما قالوه لأن الواو تجمع بين الشئين راجع النهاية في غريب الحديث لابن الأثير (٤٢٦/٢).

فترة^(١) فتزلت^(٢) ﴿ويقولون في أنفسهم﴾ الآية.

١٠ - ﴿إنما النجوى﴾ أحلام النوم المحزنة أو تناجي اليهود/ والمنافقين بالإرجاف بالمسلمين.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحَ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانْشُرُوا يَرْفَعَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١﴾

١١ - ﴿المجلس﴾^(٣) مجالس الذكر، أو صلاة الجمعة، أو في الحرب، أو مجلس الرسول خاصة كانوا يشحون أن يؤثروا به، أو يتفسحوا فأمرُوا بذلك ﴿تفسحوا﴾ وسعوا ﴿انشزوا﴾: إلى القتال، أو الصلاة، بالنداء، أو الخير أو كانوا يطيلون الجلوس في بيت الرسول ﷺ ليكون كل واحد منهم آخر عهد به فأمرُوا أن ينشزوا إذا قيل لهم انشزوا ﴿فانشزوا﴾ قوموا أو ارتفعوا من النشز إلى الصلاة، أو الغزو، أو إلى كل خير ﴿يرفع الله الذين آمنوا﴾ بإيمانهم على من ليس بمتزلتهم في الإيمان ﴿والذين أوتوا العلم﴾ على من ليس بعالم.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجِيتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾ ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَدَقَتٍ فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا

(١) الفترة: الانكسار والضعف.

(٢) هذا السبب ذكره بنحوه مختصراً ابن كثير في تفسيره (٣٢٣/٤) والسيوطي في الدر المنثور (١٨٤/٦) عن ابن عمرو ونسبه إلى أحمد وعبد بن حميد والبخاري وابن المنذر والطبراني وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان وقال ابن كثير عن رواية الإمام أحمد «إسناده حسن ولم يخرجوه».

(٣) بالإنفراد وهي قراءة الأكثرين وقرأ عاصم بالجمع. راجع الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣١٤/٢) وتفسير الطبري (١٨/٢٨) وابن الجوزي (٨/١٩٢).

تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾

١٣ - ﴿فَقَدِمُوا﴾ كان المنافقون ينجون الرسول ﷺ بما لا حاجة لهم به فقطعوا عنه بالأمر بالصدقة، أو كان يخلو به طائفة من المسلمين ينجونه فظن قوم من المسلمين أنهم ينتقصونهم في نجواهم فقطعوا عن استخلائه «ح»، أو أكثر المسلمون المسائل عليه فخفف الله عنه بذلك فظنوا فكفوا «ع»، ولم ينجاه إلا علي - رضي الله تعالى عنه - سأله عن عشر خصال وقدم ديناراً تصدق به ولم يعمل بها غيره حتى نسخت بعد عشر ليال^(١)، أو ناجاه رجل من الأنصار بكلمات وتصدق بأصع ثم نسخت بما بعدها.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٤﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٦﴾ لَنْ تَغْنَى عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكَ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿١٨﴾ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَٰئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٩﴾

١٤ - ﴿الذين تولوا﴾ المنافقون تولوا اليهود ﴿ما هم منكم﴾ على دينكم ﴿ولا منهم﴾ على يهوديتهم ﴿ويحلفون﴾ على نفي النفاق ﴿وهم يعلمون﴾ نفاقهم.

١٩ - ﴿استحوذ﴾ قري، أو أحاط، أو غلب واستولى.

إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ﴿٢٠﴾ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا أَنَا وَرُسُلِي

(١) راجع تفسير الطبري (٢٨/٢٠) وابن الجوزي (٨/١٩٥).

إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢١﴾ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٢﴾

٢٢ - ﴿لا تجد﴾ نهي بلفظ الخبر، أو مدحهم باتصافهم بذلك ﴿حَادَّ﴾ حارب، أو خالف، أو عادى ﴿كتب في قلوبهم﴾ أثبت، أو حكم، أو كتب في اللوح المحفوظ أن في قلوبهم الإيمان، أو جعل على قلوبهم سمة للإيمان تدل على إيمانهم ﴿بروح﴾ برحمة، أو نصر وظفر، أو نور الهدى، أو رغبتهم في القرآن حتى آمنوا، أو بجبريل يوم بدر ﴿رضي الله عنهم﴾ في الدنيا بطاعتهم ﴿ورضوا عنه﴾ في الآخرة بالثواب، أو في الدنيا بما قضاه عليهم فلم يكرهوه ﴿حزب﴾ يغضبون له ولا تأخذهم فيه لومة لائم نزلت في أبي عبيدة قتل أباه الجراح يوم بدر، أو في أبي بكر - رضي الله تعالى عنه - سمع أباه يسب النبي ﷺ فصكه فسقط على وجهه فأخبر الرسول ﷺ فقال: أفعلت يا أبا بكر فقال والله لو كان السيف قريباً مني لضربت به فنزلت، أو في حاطب بن أبي بلتعة لما كتب إلى قريش عام الفتح يخبرهم بمسير الرسول ﷺ^(١).

(١) راجع هذه الأسباب في تفسير ابن الجوزي (١٩٨/٨) والقرطبي (٣٠٧/١٧) والزمخشري (٤٩٧/٤) وابن كثير (٣٢٩/٤) والدر المنثور (١٨٦/٦) والأسباب للواحد (٤٤٠) ولم يذكروا نزولها في حاطب بن أبي بلتعة مع أنهم ذكروا أسباباً أخرى لم يذكرها العز عدا القرطبي فقد ذكره بلفظ «قيل» واقتصر على ذكره الطوسي في تفسيره (٥٥٤/٩) وابن عطية (٣٦١/١٤) وسيذكر العز نزول الآية الأولى والثانية من سورة الممتحنة فيه.



مدينة اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَنزَلَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ﴿٢﴾ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ﴿٣﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرُسُلَهُ وَمَنْ يَشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤﴾ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْسَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥﴾

لما هاجر الرسول ﷺ عاهد بني النضير أن لا يقاتلوا معه ولا عليه فكفوا يوم بدر لظهوره وأعانوا عليه يوم أحد لظهور/ المشركين فقتل رئيسهم كعب بن [١٩٦/ب] الأشرف غيلة محمد بن مسلمة^(١) ثم حاصروهم الرسول ﷺ ثلاثاً وعشرين ليلة

(١) محمد بن مسلمة بن سلمة بن خالد الأوسي أبو عبد الرحمن من فضلاء الصحابة شهد بدرًا والمشاهد كلها واعتزل الفتنة. توفي بالمدينة سنة ٤٣هـ وعمره سبع وسبعون سنة.

راجع الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٣/ ٣٣٤، ٣٨٣).

حتى أجلاهم من ديارهم بالحجاز إلى أذرعات الشام وأعطى كل ثلاثة بعيراً يحملون عليه ما استقل إلا السلاح.

٢ - ﴿لأول الحشر﴾ لأنهم أول من أجلي من اليهود، أو لأنه أول حشرهم لأنه يحشرون بعده إلى أرض المحشر في القيامة، أو حشرهم الثاني بنار تحشرهم من المشرق إلى المغرب تبيت معهم حيث باتوا وتأكل من تحلف ﴿ما ظننتم أن يخرجوا﴾ لقوتهم وامتناعهم ﴿حصونهم من الله﴾ من أمره ﴿لم يحتسبوا﴾ بأمر الله، أو بقتل ابن الأشرف ﴿الرعب﴾ بقتل ابن الأشرف، أو بخوفهم من الرسول ﷺ ﴿بأيديهم﴾ بنقض الموادة ﴿وأيدي المؤمنين﴾ بالمقاتلة، أو بأيديهم في تركها، وأيدي المؤمنين في إجلائهم عنها، أو كانت منازلهم مزخرفة فحسدوا المسلمين أن يسكنوها فخربوا بواطنها بأيديهم وخرب المسلمون ظواهرها ليصلوا إليهم أو كلما هدم المؤمنون من حصونهم شيئاً نقضوا من بيوتهم ما يبنون به ما خرب من حصونهم أو لما صولحوا على حمل ما أقلته الإبل نقضوا ما أعجبهم من بيوتهم حتى الأوتاد ليحملوها معهم ﴿يخربون﴾^(١) ويخربون واحد أو بالتخفيف خرابها بفعل غيرهم وبالتشديد خرابها بفعلهم أو بالتخفيف فراغها لخروجهم عنها وبالتشديد هدمها.

٣ - ﴿الجللاء﴾ القتل^(٢) لعذبهم في الدنيا بالسبى أو الإخراج من المنازل لعذبهم بالقتل أو الجلاء ما كان مع الأهل والولد بخلاف الإخراج فقد يكون مع بقائهما والجللاء لا يكون إلا لجماعة والإخراج قد يكون لواحد.

٥ - ﴿لينة﴾ النخلة من أي صنف كانت أو كرام النخل أو العجوة وكانت العجوة والعتيق مع نوح في السفينة والعتيق الفحل وكانت العجوة أصول الإناث

(١) بفتح الخاء وتشديد الراء وهي قراءة أبي عمرو وقرأ الباقر بتسكين الخاء وتخفيف الراء. راجع الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣١٦/٢) وتفسير الطبري (٢٨/٣٠) وابن الجوزي (٢٠٥/٨).

(٢) هكذا في الأصل وفي تفسير الماوردي (٢٠٨/٤) «الفناء».

وقد نسبهما ابن كثير في تفسيره (٣٣٣/٤) إلى عكرمة وذكر السيوطي «القتل» في الدر المنثور (١٩١/٦) عنه في قصة طويلة وهذا التفسير مخالف لظاهر لفظ الجلاء.

كلها ولذلك شق على اليهود قطعها أو اللينة الفسيلة لأنها ألين من النخلة أو جميع الأشجار للينها بالحياة وقال الأخفش اللينة من اللون لا من اللين^(١) قطعوا وأحرقوا ست نخلات أو قطعوا نخلة وحرقوا أخرى توسيعاً للمكان أو إضعافاً لهم فقالوا ألسنت تزعمن أنك نبي تريد الإصلاح^(٢) أفمن الصلاح قطع النخل وعقر الشجر. وقال شاعرهم سماك اليهودي:

ألسنا ورثنا الكتاب^(٣) الحكيم على عهد موسى ولم نصدف
وأنتم رعاء لشاء عجاف بسهل تهامة والأخيف
ترون الرعاية مجدداً لكم لدى كل دهر لكم مجحف
فيا أيها الشاهدون انتهوا عن الظلم والمنطق الموكف^(٤)
لعل الليالي وصرف الدهور يدبيل من العادل المنصف
بقتل النضير وإجلائها^(٥) وعقر النخيل ولم يقطف
فأجابه حسان بن ثابت:

هم أوتوا الكتاب فضيعوه وهم عمي عن التوراة بور
كفرتم بالقرآن وقد أبيتم^(٦) بمصداق^(٧) الذي قال النذير
فهان على سراة بني لؤي حريق بالبويرة مستطير

وحز في صدور بعض المسلمين ما فعلوه فقالوا/ هذا فساد، وقال [١٩٧/أ] آخرون: هذا مما تحدى الله به أعداءه وينصر به أوليائه، فقالوا: يا رسول الله هل لنا فيما قطعنا من أجر وفيما تركنا من وزر فشق ذلك على الرسول ﷺ

(١) راجع كتابه معاني القرآن (٤٩٧/٢).

(٢) ألف الاستفهام زيادة من تفسير الماوردي (٢٠٨/٤) حتى يستقيم الكلام.

(٣) هكذا في الأصل وتفسير القرطبي (٧/١٨) وجاء في تفسير الماوردي (٢٠٩/٤) «كتاب».

(٤) هكذا في الأصل وجاءت في تفسير الماوردي والقرطبي «المؤنف».

(٥) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي والقرطبي وجاءت في السيرة (١٩٨/٣) وأحلافها.

(٦) جاءت في الأصل غير معجمة فأعجمتها كما في ديوان حسان بن ثابت (٢٥٣) وتفسير القرطبي (٧/١٨) وجاءت في السيرة (٢٧٣/٣) وتفسير الماوردي «أيتيم».

(٧) هكذا في الأصل وجاءت في المصادر السابقة «بتصديق».

فنزلت^(١).

وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَنْ لَا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾

٦ - ﴿أَوْجَفْتُمْ﴾ الإيجاب الإسراع، والركاب: الإبل فكانت أموالهم للرسول ﷺ خاصة فقسماها في المهاجرين إلا سهل بن حنيف^(٢) وأبا دجانة^(٣) فإنهما ذكرا فقراً فأعطاهما.

٧ - ﴿دُولَةً﴾ ودولة^(٤) واحد أو بالفتح الظفر في الحرب وبالضم الغنى عن الفقر، أو بالفتح في الأيام، وبالضم في الأموال، أو بالفتح ما كان كالمستقر، وبالضم ما كان كالمستعار، أو بالفتح الظفر في الحرب، وبالضم أيام الملك

(١) راجع هذا السبب في تفسير الطبري (٣٤/٢٨) وابن الجوزي (٢٠٧/٨) والقرطبي (٦/١٨) والأسباب للواحي (٤٤٣).

(٢) سهل بن حنيف بن وهب بن الحكيم بن ثعلبة الأوسي، الأنصاري، شهد بداراً وما بعدها وثبت يوم أحد وجعل ينضح بالنبل عن رسول الله ﷺ توفي بالكوفة سنة ٣٨ هـ وصلى عليه علي - رضي الله عنه - . راجع الإصابة في تمييز الصحابة وبهامشه الاستيعاب (٨٧/٢، ٩٢).

(٣) اسمه سماك بن خرشة بن لوذان بن عبد ود بن ثعلبة الخزرجي الأنصاري شهد بداراً ودافع عن رسول الله ﷺ يوم أحد واستشهد يوم اليمامة سنة ١١ هـ، وكان ممن شارك في قتل مسيلمة الكذاب.

راجع الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٥٨/٤) والاستغناء في معرفة المشهورين من حملة العلم بالكنى لابن عبد البر (١٦٧/١) والبداية والنهاية لابن كثير (٣٣٧/٦).

(٤) بفتح الدال وهي قراءة أبي عبد الرحمن السلمي وهي شاذة والقراءة الصحيحة بضمها كما في المصحف. راجع تفسير الطبري (٣٩/٢٨) والمختصر في شواذ القراءات (١٥٤).

وأيام السنين التي تتغير. ﴿وما آتاكم الرسول﴾ من الفيء فاقبلوه وما منعكم فلا تطلبوه، أو من الغنيمة فخذوه وما نهاكم عنه من الغلول فلا تفعلوه «ح»، أو من طاعتي فافعلوه وما نهاكم عنه من معصيتي فاتركوه، أو هو عام في أوامره ونواهيه. قيل نزلت في رؤساء المسلمين قالوا للرسول ﷺ فيما ظهر عليه من أموال المشركين يا رسول الله خذ صَفِيَّكَ والرَّبع ودعنا والباقي فهكذا كنا نفعل في الجاهلية وأنشدوه:

لك المربع منها والصفايا وحكمك والنشيطه والفضول^(١)
فترلت^(٢).

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ بَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَخَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾

٨ - ﴿المهاجرين﴾ إلى المدينة لنصرة الرسول ﷺ وخوفاً من قومهم ﴿فضلاً﴾ من عطاء الدنيا ﴿ورضواناً﴾ ثواب الآخرة. كان أحدهم يعصب الحجر على بطنه ليقيم به صلبه من الجوع ويتخذ الحفيرة في الشتاء ماله

(١) هذا البيت لعبد الله بن عتبة الضبي قاله ضمن أبيات عشرة يرثي بها بسطام بن قيس. راجع الحماسة لأبي تمام (٥٠٣/١) والحيوان للجاحظ (٣٣٠/١) وتفسير القرطبي (١٩/١٨).

(٢) هذا السبب نسبته الماوردي في تفسيره (٢١١/٤) إلى الكلبي وذكره القرطبي في تفسيره (١٩/١٨) تبعاً له وذكر الفراء في معاني القرآن (١٤٥/٣) أنها نزلت في الرؤساء.

دثار غيرها^(١).

٩ - ﴿تَبَوَّءُوا الدَّارَ﴾ من قبل المهاجرين ﴿وَالْإِيمَانَ﴾ من بعدهم، أو تبوءوا الدار والإيمان قبل الهجرة إليهم وهم الأنصار والدار المدينة. ﴿يَحِبُّونَ مِنْ هَاجِرٍ﴾ بالفضول والمواساة بالأموال والمساكن ﴿حَاجَةً﴾ حسداً على ما خصوا به من مال الفئ وغيره ﴿وَيُؤْثِرُونَ﴾ يقدمونهم على أنفسهم ﴿خِصَاصَةً﴾ فاقة وحاجة آثروهم بالفئ والغنيمة حتى قسم في المهاجرين دونهم لما قسم الرسول ﷺ للمهاجرين أموال النضير أو قريظة على أن يردوا على الأنصار ما كانوا أعطوهم من أموالهم، قالت الأنصار: بل نقسم لهم من أموالنا ونؤثرهم^(٢) بالفئ فنزلت أو آثروهم بأموالهم وواسوهم بها قال الرسول ﷺ: «إخوانكم تركوا الأموال والأولاد وخرجوا إليكم» فقالوا: يا رسول الله أموالنا بينهم قطائع فقال: أو غير ذلك هم قوم لا يعرفون العمل فتكفونهم وتقاسمونهم الثمر يعني ما صار لهم من نخيل بني النضير قالوا: نعم يا رسول الله^(٣). ﴿شَحَّ نَفْسَهُ﴾ الشح [١٩٧/ب] أن يشح بما في أيدي الناس يحب أن يكون له/ أو منع الزكاة، أو هوى نفسه «ع»، أو اكتساب الحرام، أو إمساك النفقة، أو الظلم، أو العمل بالمعاصي، أو ترك الفرائض وانتهاك المحارم، والبخل والشح واحد، أو الشح أخذ المال بغير حق والبخل منع المال المستحق، أو الشح بما في أيدي غيره والبخل بما في يديه.

١٠ - ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ المهاجرون بعد ذلك أو التابعون ومن يأتي إلى يوم القيامة ﴿الَّذِينَ سَبَقُونَا﴾ السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار، أو سابقو هذه الأمة ومؤمنو أهل الكتاب قالت عائشة - رضي الله

(١) رواه الطبري في تفسيره (٤٠/٢/١) عن قتادة.

(٢) في الأصل «موثرهم» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٢١٢/٤) والقرطبي (٢٥/١٨) والزمخشري (٥٠٥/٤).

(٣) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (٤٢/٢٨) عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وذكره ابن كثير في تفسيره (٣٣٨/٤) عنه. وفي الأصل «فتكفونهم» بحذف النون والصواب إثباتها كما في تفسير الطبري وابن كثير وهو ما تقتضيه قواعد النحو.

تعالى عنها -: أمروا أن يستغفروا لهم فسبؤهم^(١) ﴿غلاً﴾ غشاً أو عداوة.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾^(١١) لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُولِيَنَّ الْأَذْبَرُ ثُمَّ لَا يُبْصَرُونَ﴾^(١٢) لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾^(١٣) لَا يَفْقَهُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(١٤) كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(١٥) كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾^(١٦) فَكَانَ عَقِبَهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾^(١٧)

١٤ - ﴿بأسهم﴾ «حرب بعضهم لبعض»^(٢) أو اختلافهم واختلاف قلوبهم فلا يتفقون^(٣) على أمر واحد ووعيدهم للمسلمين لنفعلن كذا وكذا ﴿تحسبهم جميعاً﴾ اليهود، أو المنافقون واليهود ﴿شتى﴾ مختلفة لأنهم على باطل والباطل مختلف أو على نفاق والنفاق اختلاف «وتركه ائتلاف»^(٤).

١٥ - ﴿الذين من قبلهم﴾ كفار قريش ببدر أو قتلى بدر أو بنو النضير الذين أجلوا إلى الشام، أو بنو قريظة كانوا بعد^(٥) إجلاء النضير بسنة ﴿ذاقوا وبال

(١) ذكره القرطبي في تفسيره (٣٣/١٨) والسيوطي في الدر المنثور (١٩٨/٦) عنها وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف وابن مردويه.

(٢)(٤) ما بين الهلالين غير موجود في تفسير الماوردي.

(٣) في الأصل بحذف النون والصواب إثباتها لأنه لم يتقدم ما يقتضي الحذف كما تقدم التنبيه على ذلك مراراً حيث تكرر مثل هذا الخطأ.

(٥) في الأصل «قبل» وهو مخالف لما في كتب التاريخ كسيرة ابن هشام (٣/١٩٠، ٢٣٣)=

أمرهم ﴿نزولهم على حكم سعد أن يقتل المقاتلة وسبي الذرية مثلهم بهم في تخاذلهم^(١) أو في نزول العذاب بهم.

١٦ - ﴿للإنسان﴾ ضرب مثلاً للكافر في طاعة الشيطان وهو عام في كل إنسان أو عني راهباً حسن العبادة من بني إسرائيل فافتتن إلى أن زنا وقتل النفس وسجد لإبليس وقصته مشهورة^(٢) فكَذَلِكَ الْمُنَافِقُونَ وَبِئْسَ النَّصِيرُ مَصِيرُهُمْ إِلَى النَّارِ.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٩﴾ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾

١٨ - ﴿اتقوا الله﴾ باجتناب المنافقين، أو اتقاء الشبهات ﴿لغد﴾ يوم القيامة، قربه حتى جعله كالغد ﴿واتقوا الله﴾ تأكيد للأولى أو الأولى التوبة فيما مضى والثانية ترك المعصية في المستقبل، أو الأولى فيما تقدم لغد والثانية فيما يكون منكم ﴿بما تعملون﴾ بعملكم، أو بما يكون منكم.

١٩ - ﴿نسوا الله﴾ تركوا أمره ﴿فأنساهم أنفسهم﴾ أن يعملوا لها خيراً، أو نسوا حقه فأنساهم حق أنفسهم، أو نسوا شكره وتعظيمه فأنساهم بالعذاب أن يذكر بعضهم بعضاً، أو نسوه عند الذنوب فأنساهم أنفسهم عند التوبة

= البداية والنهاية لابن كثير (٧٤/٣، ١١٦) حيث جاء فيها أن غزوة بني النضير كانت سنة ٤هـ وبني قريظة سنة ٥هـ لذا أثبت «بعد» بدل «قبل» كما صوب محقق تفسير الماوردي عبارته.

(١) في تفسير الماوردي (٢١٥/٤) بدله «تجارتهم» وهو خطأ ظاهر.

(٢) رواها الطبري في تفسيره (٥٠/٢٨) مطولة بسياقات مختلفة وذكرها ابن الجوزي في تفسيره (٢١٩/٨) وابن كثير (٣٤١/٤).

﴿الفاسقون﴾ العاصون أو الكاذبون.

٢٠ - ﴿الفائزون﴾ الناجون من النار، أو المقربون المكرمون.

لَوْ أُنْزِلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَشِيعًا مُتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نُضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عِلْمُهُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٢٢﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٤﴾

٢٢ - ﴿هو الله﴾ قال جابر بن زيد ^(١) اسم الله الأعظم هو الله ^(٢) لمكان هذه الآية. ﴿الغيب والشهادة﴾ السر والعلانية «ع»، أو ما كان وما يكون، أو الدنيا والآخرة، أو ما يدرك وما لا يدرك من الحياة والموت والأجل والرزق.

٢٣ - ﴿الملك﴾ «المالك، أو الواسع القدرة» ^(٣) ﴿القدوس﴾ المبارك، أو الطاهر، أو المنزه عن القبائح ﴿السلام﴾ مأخوذ من سلامته وبقائه / وإذا وصف [١٩٨/أ] بمثله المخلوق قيل سالم، أو من سلامة عبادته من ظلمه. ﴿المؤمن﴾ خلقه من ظلمه، أو يصدقهم وعده، أو دعاهم إلى الإيمان ﴿المهيمن﴾ الشاهد على خلقه

(١) جابر بن زيد الأزدي البصري أبو الشعثاء الإمام صاحب ابن عباس وقد روى عنه قتادة وأيوب السختياني وعمرو بن دينار وجماعة قال ابن عباس: «لو أن أهل البصرة نزلوا عند قول جابر بن زيد لأوسعهم علماً من كتاب الله وهو ثقة. توفي سنة ٩٣ هـ وقيل غير ذلك.

راجع الكاشف للذهبي (١٧٦/١) وتهذيب التهذيب لابن حجر (٣٨/٢).

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٥٦/٢٨) عنه.

(٣) ما بين الهاليتين غير موجود في تفسير الماوردي.

بأعمالهم وعلى نفسه بشوابهم، أو الأمين، أو المصدق، أو الحافظ قال عمر - رضي الله تعالى عنه -: إني داع فهيمنوا أي قولوا آمين حفظاً للدعاء لما يرجى من الإجابة أو الرحيم ﴿العزیز﴾ في امتناعه، أو انتقامه ﴿الجبار﴾ العظيم الشأن في القدرة والسلطان، أو الذي جبر خلقه على ما يشاء، أو جبر فاقة عباده، أو أذل له من دونه. ﴿المتكبر﴾ عن النسيان [أو]^(١) عن ظلم عباده، أو المستحق لصفات الكبر والتعظيم.

٢٤ - ﴿الخالق﴾ محدث الأشياء على إرادته، أو مقدرها بحكمته ﴿البارئ﴾ المنشئ للخلق، أو المميز له برئت منه تميزت ﴿المصور﴾ للخلق على مشيئته، أو كل جنس على صورته، ﴿الأسماء الحسنى﴾ جميع أسمائه حسنى لاشتقاقها من صفاته الحسنى، أو الأمثال العليا.

(١) ما بين المعقوفين زيادة لفصل القول الأول عن الثاني لأن جمعهما هنا يترتب عليه فساد المعنى، ويدل على هذا أن الماوردي ذكر في معنى المتكبر ثلاثة أقوال ولم يذكر «النسيان» وإنما ذكر السيئات وكذا ورد في تفسير ابن الجوزي (٢٢٧/٨) والقرطبي (٤٧/١٨) والدر المنثور (٢٠٢/٦) وابن كثير (٣٤٣/٤) وقد نسبوا هذا القول إلى قتادة فلعل ما في تفسير العز تحريف من الناسخ والله أعلم.

سُورَةُ الْمُؤْتَحِنَةِ

مدنية اتفاقا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخْذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهْدًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسْرِوْنَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾ إِنْ يَشْفِقُكُمْ يُكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءُ وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُم بِالسُّوءِ وَوَدُوًّا لَوْ تَكْفُرُونَ ﴿٢﴾ لَنْ نَنْفَعَكُمْ أَرْحَامَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣﴾

١ - لما أراد الرسول ﷺ التوجه إلى مكة ورى لخبير فأرسل حاطب إلى أهل مكة يخبرهم بذلك ليحفظ ماله عندهم فاطلع الرسول ﷺ على كتابه فاسترده ثم سألهم فاعتذر بأنه فعل ذلك ليحموا ماله فقدره الرسول ﷺ وصدقه ونزلت هذه الآية والتي بعدها^(١) ﴿تسرون﴾ تعلمونهم في السر أن بينكم وبينهم

(١) هذا السبب مختصر من رواية علي - رضي الله عنه - وقد أخرجها عنه بطولها البخاري (الفتح ٦٣٣/٨) تفسير) ومسلم (٤/١٩٤١/٤ فضائل الصحابة/٣٦) وأبو داود (٤٧/٣) الجهاد/الجاسوس) والترمذي (٥/٤٠٩/٥) تفسير) والنسائي في تفسيره (٤١٤/٢) والطبري (٥٩/٢٨) والواحدي في الأسباب (٤٤٧) وذكرها ابن الأثير في جامع الأصول (٨/٣٥٨) والسيوطي في الدر المنثور (٦/٢٠٣) وزاد نسبتها إلى أحمد والحميدي وعبد بن =

مودة، أو تعلمونهم سراً بأحوال الرسول لمودة بينكم وبينهم.

فَدَ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَعْدَاؤُةٌ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ ۚ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا اسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْنَا نَوَكَلْنَا وَإِلَيْكَ أَنبَأْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٤﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا ۖ إِنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٦﴾

٤ - ﴿قد كانت لكم﴾ يا حاطب أسوة حسنة أو عبرة حسنة فهلا تبرات يا حاطب من كفر مكة كما تبرا إبراهيم والمؤمنون معه ﴿إلا قول إبراهيم لأبيه﴾ إلا استغفاره فلا تقتدوا به فيه، أو إلا إبراهيم فإنه استثنى أباه من قومه في الاستغفار نه.

٥ - ﴿فتنة﴾ لا تسلطهم علينا فيفتنونا «ع»، أو لا تعذبنا بعذاب منك ولا بأيديهم فيفتنوا بنا يقولون لو كانوا على حق لما عذبوا دعا بذلك إبراهيم.

﴿عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودةً والله قديرٌ والله غفورٌ رحيمٌ﴾ ﴿٧﴾ لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتُلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُواكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٨﴾ إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُواكُمْ مِنْ دِينِكُمْ وَظَهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَقُولُوا هُمْ قَتَلُواكُمْ وَمَنْ قَتَلَكُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩﴾

= حميد وأبي عوانة وابن حبان وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي وأبي نعيم معاً في الدلائل.

٧ - ﴿مُودَةٌ﴾ بإسلامهم عام الفتح، أو نزلت في أبي سفيان والمودة تزوج الرسول ﷺ ابنته أم حبيبة^(١) أو ولاء الرسول ﷺ على بعض اليمن، فلما قبض الرسول ﷺ أقبل فلقي ذا الخمار مرتداً فقاتله فكان أول من قاتل في الردة وجاهد عن الدين^(٢).

٨ - ﴿لَا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم﴾ كان هذا في الابتداء عند موادة المشركين ثم صارت منسوخة بالأمر بالقتال أو كان لخزاعة والحارث بن عبد مناة عهد فأمرُوا أن يبروهم بالوفاء به، أو أراد النساء والصبيان أمرُوا ببرهم، أو نزلت في قُتَيْلَةَ امرأة أبي بكر/ كان قد طلقها في الجاهلية فقدمت على ابنتها [١٩٨/ب] أسماء بنت أبي بكر - رضي الله تعالى عنه - في الهدنة فأهدت لها قرطاً وأشياء فكرهت قبوله حتى ذكرته للرسول ﷺ فنزلت^(٣). ﴿وَتَقْسُطُوا﴾ تعطوهم قسطاً من أموالكم أو تعدلوا فيهم فلا تغلوا في مقاربتهم ولا تسرفوا في مباحثتهم.

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَأَمَحِجُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَنِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهِنَّ جِلَّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاثُوهُمْ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا ءَايَتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ وَلَا تُمَسِّكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ وَسَأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ

(١) هذا القول يشعر بأن الرسول ﷺ تزوج أم حبيبة عام الفتح سنة ٨هـ والصحيح أنه تزوجها وقت هجرة الحبشة قبل الفتح. راجع السيرة لابن هشام (٦٤٥/٤) وتفسير ابن عطية (٤٠٦/١٤) وابن كثير (٣٤٩/٤).

(٢) هذا القول ذكره ابن كثير في تفسيره (٣٤٩/٤) عن ابن شهاب الزهري ونسب تخريجه إلى ابن أبي حاتم.

(٣) راجع هذه الأقوال في تفسير ابن عطية (٤٠٧/١٤) والطبري (٦٦/٢٨) ورجح أنها عامة في جميع أصناف الملل والأديان ممن وصف الله صفتهم في الآية ورد قول من قال بنسخ الآية بأنه لا دليل على النسخ ورد قول من قال بأن المراد بهم من آمن ممن لم يهاجر بأن المؤمن لن يؤمن عن بره وصلته إلا إذا ظاهر علينا الكفار واستدل على ما رجحه بأنها نزلت في قُتَيْلَةَ: امرأة أبي بكر كما ذكر قصتها العز والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وقد فر ابن كثير في تفسيره (٣٤٩/٤) الآية على عمومها ولم يذكر القول بنسخها بل ذكر سبب نزولها في قُتَيْلَةَ مما يدل على بقاء حكمها.

وَلَيْسَتُلُوا مَا أَنْفَقُوا ذَلِكَ كُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٦﴾ وَإِنْ فَاَتَكُزُّ شَيْءٌ مِّنْ
أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَابَقْتُمْ فَاتَّوَا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِّثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَأَنْفَقُوا اللَّهُ الَّذِي
أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾

١٠ - ﴿إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ لما هادن الرسول ﷺ قريشاً على أن يرد إليهم من جاء منهم جاءت أميمة بنت بشر مسلمة أو سعيدة زوجة صيفي أو أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط أو سُبَيْعَةُ الأَسْلَمِيَّة فلما طلب المشركون الرد منع الله من ذلك نسخاً منه للرد عند من قال دخلن في العموم أو بياناً لخروجهن من العموم، وإنهن لم يشترط ردهن لسرعة انخداعهن إلى الكفر وحفظاً لفروجهن عند من قال لم يدخلن في العموم وإن كان ظاهراً في شمولهن ﴿فَامْتَحَنُوهُنَّ﴾ بالشهادتين أو بما في قوله ﴿يَبَايَعُنكَ عَلَى أَلَا يَشْرُكُنَّ﴾ الآية [١٢] أو تحلف بالله تعالى ما خرجت من بغض زوج، بالله ما خرجت رغبة عن أرض إلى أرض، بالله ما خرجت التماس دنيا، بالله ما خرجت إلا حباً لله ورسوله ﴿وَأَتَوْهُمْ﴾ أتوا الأزواج ما أنفقوا من المهور وهل يدفع إلى غير الأزواج من أهلن فيه اختلاف ﴿بِعَصْمٍ﴾ العصمة: الحبل^(١) أو العقد فإذا أسلم الكافر على وثنية فلا يجوز له التمسك بعصمتها إلا أن تسلم قبل انقضاء عدتها. ولما نزلت طلق جماعة من الصحابة أزواجهن من المشركات ﴿وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ﴾ من المهور إذا ارتد أزواجكم المسلمات ولحقن بالكفار من ذوي العهد المذكور ولا يجوز لأحد بعد الرسول ﷺ أن يشترط رد النساء المسلمات^(٢) لأن الرسول ﷺ

(١) في الأصل وتفسير الماوردي «الجمال» وقد نسبته إلى ابن قتيبة وهو خطأ وصوابه ما أثبتته من تفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٤٦١) وتفسير الطبري (٧١/٢٨) وابن الجوزي (٢٤٢/٨).

(٢) عبارة العز جاءت خاصة بالنساء وهي موافقة للآية بينما عبارة الماوردي في تفسيره (٤/ ٢٢٦) جاءت عامة وهي: «رد من أسلم» وقد اختلف العلماء في ذلك فمنهم من قال بهذا ومنهم من قال بالأول، كما ذكره العز في أول الآية. وراجع تفسير الطبري (٢٨/ ٦٩) والقرطبي (٦٣/١٨).

كان له وعد من الله بفتح بلادهم ودخولهم في الإسلام طوعاً وكرهاً فجاز له ما لم يجز لغيره.

١١ - ﴿وإن فاتكم شيء﴾ إذا فاتت المسلم زوجته بارتدادها إلى أهل العهد المذكور فلم يصل إلى مهرها منهم ثم غنمها المسلمون ردوا عليه مهرها مما غنموه «ع»، أو من مال الفيء أو من صدق من أسلمت منهن عن زوج كافر ﴿فعاقتهم﴾ فغنمتهم مأخوذ من معاقبة الغزو أو فأصبتهم منهن عاقبة من قُتل أو سبني أو عاقتهم المرتدة بالقتل فلزوجها المهر من الغنائم وهذا منسوخ لنسخ الشرط الذي شرطه الرسول ﷺ بالحديبية أو محكم.

يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايَعَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٧﴾

١٢ - ﴿يَبَايَعْنَكَ﴾ لما دخل الرسول ﷺ مكة عام الفتح بايعة الرجال ثم جاءت النساء بعدهم للبيعة فبايعهن فجلس على الصفا وعمر - رضي الله تعالى عنه - دون الصفا فأمره أن يبايع النساء أو أمر أميمة أخت خديجة بنت خويلد بعدما أسلمت أن تبايع عنه النساء أو بايعهن بنفسه وعلى يده ثوب قد وضعه / [١/١٩٩] على كفه أو وضع ماء في قعب وغمس يده فيه وأمرهن فغمسن أيديهن ﴿ولا يقتلن أولادهن﴾ كانوا يثدون الأولاد^(١) في الجاهلية ﴿ببُهتان﴾ بسحر أو المشي بالنميمة والسعي بالفساد أو أن يُلحقن بأزواجهن غير أولادهم كانت إحداهن تلتقط الولد وتلحقه بزوجها قاله الجمهور. ﴿يفترينه بين أيديهن﴾ ما أخذته لقيطاً ﴿وأرجلهن﴾ ما ولدته من زنا ﴿معروف﴾ طاعة الله ورسوله أو ترك النوح أو خمش الوجه ونشر الشعر وشق الجيب والدعاء بالويل أو عام في كل معروف مأمور به.

(١) في تفسير الماوردي (٤/٢٢٨) «البنات».

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ
الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴿١٣﴾

١٣ - ﴿قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ اليهود أو اليهود والنصارى أو جميع الكفار ﴿يَئِسُوا﴾ من ثواب الآخرة كما يئس الكفار من بعث من في القبور «ع» أو كما يئس الكفار المقبورون من ثوابها لمعاينة عقابها أو يئسوا من خير الآخرة كما يئسوا من خير أهل القبور أو يئسوا من البعث والرحمة كما يئس منها من مات منهم وقبر.



مدنية اتفاقا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٢﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ مُتَّبِعُونَ ﴿٤﴾

٢ - قالوا لو علمنا أحب الأعمال إلى الله تعالى لسارعنا إليه فلما فرض الجهاد تناقلوا عنه فنزلت ﴿يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون﴾ «ع» أو نزلت في قوم كان أحدهم يقول قاتلت ولم يقاتل وطعنت ولم يطعن وصبرت ولم يصبر وضربت ولم يضرب، أو في المنافقين قالوا إن خرجتم وقاتلتم خرجنا وقاتلنا فلما خرجوا نكص المنافقون وتخلفوا^(١) أو أراد لم تقولون نعمل فيما ليس أمره إليكم فلا تدرون هل تفعلون أو لا تفعلون.

٤ - ﴿صفا﴾ كصف الصلاة لأنه بالتلاصق يكون أثبت لهم وأمنع لعددهم ﴿مرصوص﴾ ملصق بعضه إلى بعض أو مبني بالرصا ص.

(١) راجع هذه الأسباب في تفسير الطبري (٨٣/٢٨) وابن الجوزي (٢٤٩/٨) والقرطبي (٧٨/١٨) وابن كثير (٣٥٨/٤) والدر المنثور (٢١٢/٦) ولم يذكر السبب الثالث واقتصر الواحدي في الأسباب (٤٥٣) على الأول.

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورِ لِمَ تُوذُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥﴾ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنَى إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٦﴾

٥ - ﴿زَاغُوا﴾ عدلوا أو مالوا ولا يستعمل إلا في الميل عن الحق يريد بذلك الخوارج أو المنافقين أو عام.

٦ - ﴿مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ﴾ بشرهم به ليؤمنوا به عند مجيئه أو ليكون مجيؤه معجزة مصدقة لعيسى ﴿أَحْمَدٌ﴾ اسم للرسول ﷺ كمحمد أو اشتق من اسم الله تعالى المحمود قال حسان:

وشق له من اسمه ليجله فذو العرش محمود وهذا محمد^(١)

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٧﴾ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٨﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٩﴾ يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذْكَرُكُمْ عَلَى تَحَرُّرِ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿١٠﴾ تَوَمَّنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُعْلَمُونَ ﴿١١﴾ يَقِفْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَسَكَتِكُمْ فِي جَنَّتِ عَذَابِ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾ وَآخَرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ

(١) راجع ديوانه: (٣٣٨) وهذا البيت مطلع ثمانية أبيات قالها حسان للنبي ﷺ.

أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَنَامَنْتَ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرْتَ طَائِفَةٌ
فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴿١٤﴾

٧ - ﴿افتري على الله الكذب﴾ اليهود والمنافقون أو النضر من بني عبد الدار قال إذا كان يوم القيامة شفعت لي اللات والعزى فنزلت^(١).

٨ - ﴿نور الله﴾ القرآن يريدون إبطاله أو الإسلام يريدون دفعه بالكلام أو محمد يريدون هلاكه بالأراجيف أو حجج الله ودلائله يريدون إبطالها بتكذيبهم وإنكارهم أو مثل من أراد إبطال الحق بمن أراد إطفاء نور الشمس بفمه، قال كعب بن الأشرف: لما أبطأ الوحي عن الرسول ﷺ أربعين يوماً يا معشر اليهود/ أبشروا فقد أطفأ الله نور محمد فيما كان ينزل عليه وما كان الله ليتيم [١٩٩/ب] أمره فحزن الرسول ﷺ فنزلت^(٢) ثم اتصل الوحي.

٩ - ﴿ليظهره﴾ بالغلبة لأهل الأديان كلها، أو بالعلو على الأديان أو بعلمه بالأديان كلها ظهرت على سره: علمت به.

(١) هذا السبب نسبته الماوردي في تفسيره (٢٣٢/٤) إلى عكرمة ولم أقف عليه فيما تيسر لي من كتب التفسير.

(٢) هذا السبب ذكره القرطبي في تفسيره (٨٥/١٨) عن الماوردي عن ابن عباس ولم أقف عليه فيما تيسر لي من التفاسير.

سُورَةُ الْجُمُعَةِ

مدنية اتفاقا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢﴾ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٤﴾ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥﴾ قُلْ يَأَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦﴾ وَلَا يَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٧﴾ قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلَاقِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾

٢ - ﴿الأميين﴾ لأنهم لم ينزل فيهم كتاب أو لم يكونوا يكتبون، قريش خاصة لم يكونوا يكتبون حتى تعلم بعضهم في آخر الجاهلية من أهل الحيرة أو جميع العرب لأنه لم يكن لهم كتاب ولا كتب منهم إلا القليل ومن عليهم بكونه أمياً لموافقة ذلك بشارة الأنبياء قبله أو لمشاكلته لهم ليكون أقرب إلى الموافقة

أو لثلا يتهم بقراءة كتب الأولين. ﴿ويزكيهم﴾ يجعل قلوبهم زكية بالإيمان أو يطهرهم من الكفر والذنوب أو يأخذ زكاة أموالهم^(١). ﴿الكتاب﴾ القرآن أو الخط بالقلم «ع» لأنه شاع فيهم لما أمروا بتقييد الشرع بالخط أو معرفة الخير والشر كما يعرف بالكتاب ﴿والحكمة﴾ السنة أو الفقه في الدين أو الفهم والاتعاظ.

٣ - ﴿وآخرين﴾ ويعلم آخرين ويزكيهم وهم المسلمون بعد الصحابة أو العجم بعد العرب أو الملوك أبناء الأعاجم أو الأطفال بعد الرجال.

٤ - ﴿فضل الله﴾ النبوة أو الإسلام أو ما ذكره الرسول ﷺ من قوله للفقراء في أهل الدثور ﴿ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء﴾^(٢).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّعَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ
ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١﴾ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ
وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠﴾

٩ - ﴿فاسعوا﴾ بالمشي على الأقدام من غير إسراع أو بنية القلوب أو بالعمل لها أو بإجابة الداعي ﴿ذكر الله﴾ موعظة الخطبة أو الصلاة عند الجمهور أو الوقت^(٣)،

(١) في تفسير الماوردي (٢٣٤/٤) «أعمالهم» وهو خطأ لمخالفته لما في تفسير العز والقرطبي (٩٢/١٨) وقد نسب إلى السدي كالماوردي.

(٢) في هذا إشارة إلى حديث أبي صالح عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - وقد أخرجه مسلم بطوله عنه في صحيحه (٤١٧/١/مساجد/٢٦) وقول الرسول ﷺ: ﴿ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء﴾ من رواية أبي صالح ولم يسندها إلى أبي هريرة فهي رسالة. وذكر ابن حجر في فتح الباري (٣٣٠/٢) أن هذه الزيادة وصلها البزار بسند ضعيف كما روى هذه الزيادة الفريابي عن حرام بن حكيم عن أبي ذر ونقل الخطيب أن حرام بن حكيم يرسل الرواية عن أبي ذر فعلى هذا لم يصح بهذه الزيادة إسناد إلا أن هذين الطريقين يقوى بهما مرسل أبي صالح.

(٣) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره (٢٣٦/٤) إلى السدي ولم أقف عليه فيما تيسر لي من كتب التفسير.

وكانوا يسمون الأيام في الجاهلية غير هذه الأسماء الأحد أول والاثنين أهون والثلاثاء جبار والأربعاء دبار والخميس مؤنس والجمعة عروبة والسبت شيار.

أو مل أن أعيش وإن يومى بأول أو بأهون أو جبار أو التالي دبار «فإن أفتته»^(١) فمؤنس أو عروبة أو شيار وأول من سماه الجمعة كعب بن لؤي لاجتماع قرش فيه إلى^(٢) كعب أو في الإسلام لاجتماعهم فيه إلى الصلاة. ﴿وذروا البيع﴾ فحرم البيع على المخاطب بالجمعة من بعد الزوال إلى الفراغ منها، أو من وقت آذان الخطبة إلى الفراغ من الصلاة والآذان الأول أحدثه عثمان - رضي الله تعالى عنه - ليتأهبوا لحضور الخطبة لما اتسعت المدينة وكثر أهلها وكان عمر - رضي الله تعالى عنه - أمر بأذان في السوق قبل المسجد ليقوموا عن البيع فإذا اجتمعوا أذن في المسجد فجعله عثمان آذانين في المسجد ﴿ذلكم﴾ الصلاة خير من البيع والشراء.

١٠ - ﴿فضل الله﴾ قال الرسول ﷺ «ليس بطلب دنيا ولكن من عيادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله تعالى»^(٣) أو البيع والشراء أو العمل يوم السبت.

وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنْ

الْجِنَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١﴾

(١) في تفسير الماوردي بدله «أو فيومي» وقد ذكر صاحب اللسان (٨٢/٢) مادة: عرب هذين البيتين بدون نسبة وهو موافق للعز في تلك الكلمة التي اختلف فيها مع الماوردي.

(٢) في الأصل «مال» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٢٣٧/٤) حتى يستقيم الكلام.

(٣) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (١٠٣/٢٨) عن أنس - رضي الله تعالى عنه - وذكره ابن عطية في تفسيره (٤٤٩/١٤). والسيوطي في الدر المنثور (٢٢٠/٦) عنه كما ذكره هو والزمخشري في تفسيره (٥٣٦/٤) والقرطبي (١٠٩/١٨) عن ابن عباس موقوفاً عليه.

١١ - ﴿تِجَارَةٌ أَوْ لَهَوًا﴾ قَدِمَ دُخْيَةٌ^(١) بغير عند مجاعة وغلاء سعر وكان معه جميع ما يحتاجون/ إليه من برود^(٢) ودقيق وغيره فنزل عند أحجار الزيت [١/٢٠٠] وضرب بطبل ليؤذن بقدومه فانفضوا عن الرسول ﷺ وهو في الخطبة فلم يبق معه إلا ثمانية أو اثنا عشر فقال: «والذي نفسي بيده لو ابتدرتموها حتى لم يبق معي منكم أحد لسال بكم الوادي ناراً»^(٣). ﴿لَهَوًا﴾ لعباً «ع» أو الطبل أو المزمار أو الغناء ﴿قَائِمًا﴾ في الخطبة ﴿إِلَيْهَا﴾ لأن غالب انفضاضهم كان إلى التجارة دون اللهو فاقصر على ذكرها أو تقديره تجارة انفضوا إليها أو لهواً^(٤). ﴿انفضوا﴾ ذهبوا أو تفرقوا.

(١) دُخْيَةٌ بن خليفة بن فروة بن فضالة الكلبي صحابي مشهور أول مشاهده الخندق وكان يضرب به المثل بحسن الصورة وكان جبرائيل عليه السلام ينزل على صورته كما قال الرسول ﷺ وقد بعثه إلى قيصر الروم سنة ٦ هـ ليدعوه إلى الإسلام وقد شهد اليرموك وسكن دمشق وعاش إلى خلافة معاوية. راجع الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٤٧٢/١) وتهذيب التهذيب (٢٠٦/٣) والكاشف للذهبي (٢٩٣/١).

(٢) البرود: جمع بُرْد وهو نوع من الثياب تلبسه العرب. راجع مختار الصحاح مادة: برد.

(٣) هذا الحديث ذكر نحوه ابن كثير في تفسيره (٣٦٧/٤) عن جابر بن عبد الله ونسب تخريجه للحافظ أبي يعلى وروى نحوه الطبري في تفسيره (١٠٤/٢٨) عن قتادة وذكر نحوه البغوي والخازن في تفسيريهما (٩٤/٧) عن الحسن. وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٢٠/٦) عنه وعن قتادة كما ذكر نحوه الواحد في الأسباب (٤٥٦) عن المفسرين وقال ابن كثير في تفسيره: «ولكن ههنا شيء ينبغي أن يعلم وهو: أن هذه القصة قيل إنها كانت لما كان رسول الله ﷺ يقدم الصلاة يوم الجمعة على الخطبة كما رواه أبو داود في كتاب المراسيل».

(٤) فعلى هذا في الكلام تقديم وتأخير كما أشار إلى ذلك الماوردي في تفسيره ونسبه إلى الأخفش ولم أجده في تفسيره في هذا الموضع..

سورة المنافقين^(١)

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ
 الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٣﴾ وَإِذَا
 رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسْنَدَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ
 صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَتَلَهُمُ اللَّهُ أَفَنُؤْفِكُونَ ﴿٤﴾

سئل حذيفة عن المنافق فقال الذي يصف الإسلام ولا يعمل به وهم اليوم
 شر منهم على عهد الرسول ﷺ لأنهم كانوا يكتُمونه وهم اليوم يظهرونه.

١ - ﴿نشهد﴾ نحلف عبر عن الحلف بالشهادة لأن كل واحد منهما إثبات
 لأمر غائب ﴿والله يشهد﴾ إنك لرسوله ﴿فلا يضرك نفاق من نافق﴾.

٢ - ﴿جُنَّةً﴾ من القتل والسبي فعصموا بها دماءهم وأموالهم أو من الموت
 أن لا تصلي عليهم فيظهر للناس نفاقهم. ﴿فصدوا عن سبيل الله﴾ عن الإسلام
 بالتنفير أو عن الجهاد بتشبيط المسلمين عنه بالإرجاف.

(١) بالياء: على الإضافة وقد جاءت في القرآن بالواو على الحكاية.

راجع التعليق على اسم سورة المؤمنين.

٤ - ﴿تَعْجَبُكَ أَجْسَامُهُمْ﴾ لحسن منظرهم ﴿تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ﴾ لحسن منطقهم ﴿خَشَبٌ﴾ شبهوا بالنخل القائمة لحسن منظرهم أو بالخشب النخرة لسوء مخبرهم أو لأنهم لا ينتفعون بسماع الهدى فصاروا كالخشب ﴿مُسْنَدَةٌ﴾ لاستنادهم إلى الإيمان لحقن دمائهم ﴿يَحْسِبُونَ كُلَّ صِيحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾ لخبتهم لا يسمعون صيحة إلا ظنوا أن العدو قد اصطلمهم^(١) وأن القتل قد حل بهم أو يظنون عند كل صيحة أن قد فطن بهم وعلم نفاقهم لأن المريب خائف، أو يظنون عند كل صياح في المسجد أن الرسول ﷺ قد أمر بقتلهم فهم أبداً وجلون. ﴿فَاحْذَرُهُمْ﴾ أن تثق بقولهم أو احذر ممايلتهم لأعدائك وتخذيْلهم لأصحابك ﴿قَاتِلْهُمْ﴾ لعنهم أو أحلهم محل من قاتله ملك قاهر لقهْر الله تعالى لكل معاند^(٢) ﴿يُؤْفَكُونَ﴾ يكذبون أو يعدلون عن الحق أو يصرفون عن الرشد أو كيف تفضل عقولهم عن هذا؟

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاْ رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٥﴾ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٦﴾ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٧﴾ يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨﴾

٥ - ﴿لَوَّاْ﴾ لما [كانت غزوة تبوك]^(٣) قال ابن أبي ﴿ليخرجن الأعز منها

(١) أي استأصلهم. راجع مختار الصحاح.

(٢) راجع هذا القول في تفسير الطوسي (١٢/١٠) والقرطبي (١٢٦/١٨) وقد نسبته إلى ابن عيسى كما في الماوردي.

(٣) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي (٢٤٣/٤) وابن كثير (٣٦٩/٤) والدر المنثور (٢٢٤/٦) حتى يستقيم الكلام وقد ذكروا هذا الأثر عن سعيد بن جبير وقال =

الأذل﴾ فارتحل الرسول ﷺ قبل أن ينزل الناس فقيلاً لابن أبي ائث الرسول حتى يستغفر لك فلو رأته استهزاء وامتناعاً من إتيانه، أو لوأه بمعنى ماذا قلت^(١). ﴿يصدون﴾ يمتنعون، أو يعرضون عما دعوا إليه من استغفار الرسول ﷺ أو عن إخلاص الإيمان ﴿مستكبرون﴾ متكبرون أو ممتنعون.

[٢٠٠/ب] ٧ - ﴿لا تنفقوا﴾ لما قال/ ابن أبي مرجع الرسول ﷺ من غزوة بني المصطلق وقد جرت مشاجرة بين بعض المهاجرين والأنصار يا معشر الأوس والخزرج ما مثلنا ومثل محمد إلا كما قال القائل: سمن كلبك يأكلك أوطأنا هذا الرجل ديارنا وقاسمناهم أموالنا ولولاها لانفضوا عنه ﴿لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل﴾ فبلغت الرسول ﷺ فاعتذر له قومه فتزلت هذه الآية والتي بعدها^(٢) ﴿خزائن السموات﴾ المطر وخزائن ﴿الأرض﴾ النبات أو خزائن السماوات ما قضاه وخزائن الأرض ما أعطاه.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١﴾ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾

٩ - ﴿عن ذكر الله﴾ الصلاة المكتوبة أو عامة في جميع الفرائض أو الجهاد.

= ابن كثير بعد أن ذكره: «وهذا إسناد صحيح إلى سعيد بن جبير وقوله: إن ذلك كان في غزوة تبوك فيه نظر بل ليس بجيد فإن عبد الله بن أبي بن سلول لم يكن ممن خرج في غزوة تبوك بل رجع بطائفة من الجيش وإنما المشهور عند أصحاب المغازي والسير أن ذلك كان في غزوة المريسيع وهي غزوة بني المصطلق» كما سيذكره العز.

(١) قاله مجاهد. راجع تفسيره (٦٧٧/٢).

(٢) هذا السبب مختصر من رواية ابن إسحاق وقد ذكرها بطولها ابن هشام في السيرة (٣/ ٢٩٠) ورواها الطبري في تفسيره عن ابن إسحاق (٢٨/ ١١٥) وذكرها ابن كثير (٤/ ٣٧٠) والبغوي والخازن (٩٨/ ٧) في تفاسيرهم عنه.

١٠ - ﴿وَأَنْفَقُوا﴾ زكاة المال أو صدقة التطوع ورفد المحتاج ومعونة المضطر.

سُورَةُ التَّغَابُنِ

مدينة عند الأكثر أو مكية أو مكية مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾
هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢﴾ خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿٣﴾ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤﴾

٢ - ﴿فمنكم كافر﴾ بأنه خلقه ﴿ومؤمن﴾ بأنه خلقه أو كافر به وإن أقر بأنه خالقه
ومؤمن به وفيه محذوف تقديره ومنكم فاسق «ح» أو لا تقدير فيه بل ذكر الطرفين .

٣ - ﴿بالحق﴾ للحق^(١) قاله الكلبي ﴿وصوركم﴾ آدم، أو جميع الخلق
﴿فأحسن صوركم﴾ في العقول أو في المنظر^(٢) أو أحكم صوركم .

أَلَمْ يَأْتِكُمْ بَشِيرٌ الْأَدِينِ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ
تَأْهِيمُهُمْ رَسُولَهُمْ يَلْبِثُنَّ فَقَالُوا ابْشِرْهُمْ يَهُودُنَا فَكَفَرُوا وَقَوْلُوا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَفِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٦﴾

(١) راجع هذا القول في تفسير الطوسي (١٩/١٠) والقرطبي (١٣٤/١٨).

(٢) هذا القول والذي قبله غير موجود في تفسير الماوردي .

٦ - ﴿أَبَشِّرْ﴾ استحققوا البشر أن يكونوا رسلاً لله إلى أمثالهم والبشر والإنسان واحد فالبشر من ظهور البشرة والإنسان من الأنس أو من النسيان. ﴿فكفروا وتولوا﴾ عن الإيمان ﴿واستغنى الله﴾ بسلطانه عن طاعة عباده أو بما أظهر لهم من البرهان عن زيادة تدعوهم إلى الرشد ﴿غني﴾ عن أعمالكم أو صدقاتكم ﴿حميد﴾ مستحمد إلى خلقه بإنعامه عليهم أو مستحق لحمدهم.

زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُعْطُوا قُلُوبًا وَلَكِنْ وَرِيَ لَلْبَشَرِ ثُمَّ لَتَنَبَوْنَ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧﴾
فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ يَجْمَعُكُمُ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٠﴾

٧ - ﴿زعم﴾ كُتِبَ الكذب^(١).

٩ - ﴿الجمع﴾ بين كل نبي وأمه أو بين المظلومين والظالمين ﴿يوم التغابن﴾ من أسماء القيامة أو غيب فيه أهل الجنة [أهل النار]^(٢) أو يغيب فيه المظلوم الظالم.

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴿١٢﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٢١/٢٨) عن ابن عمر وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٨/

٢٨٢) عنه ونسبه الماوردي (٢٤٦/٤) إلى شريح.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي (٢٤٦/٤) لاستكمال هذا القول.

١١ - ﴿يَا ذُنَّ اللَّهِ﴾ بأمره أو بحكمه ﴿يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ يؤمن قلبه لله أو يعلم أنه من عند الله فيرضى به أو يسترجع أو إذا ابتلي صبر وإذا أنعم عليه شكر وإذا ظلم غفر^(١).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنِّ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ^{١٤}
وإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤﴾ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ
وَأَوْلَادُكُمْ فَتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ فَأَتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمَعُوا وَأَطِيعُوا
وَأَنفِقُوا خَيْرًا لِأَنفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقْ شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٦﴾ إِنْ
تَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ قَرَبًا حَسَنًا يَضَعْفَهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٧﴾ عَلِمُ
الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾

١٤ - ﴿إِنْ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ﴾ نزلت في قوم أسلموا بمكة فأرادوا الهجرة فمنعهم أزواجهم وأولادهم^(٢) أو منهم من لا يأمر بطاعة ولا ينهى عن معصية^(٣) وكبر ذلك عداوة أو منهم من يأمر بقطع الرحم ومعصية الله ولا يستطيع مع حبه إلا أن يطيعه^(٤) أو منهم من يخالفك في دينك فصار بذلك عدواً^(٥) أو منهم من يحملك على طلب الدنيا والاستكثار منها^(٦) ﴿وإِنْ تَعَفَّوْا﴾ عن الظالم

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٢٨٣/٨) والقرطبي (١٣٩/١٨).

(٢) قاله ابن عباس. راجع تفسير الطبري (١٢٤/٢٨) والبخاري (١٠٥/٧) وأسباب النزول للواحدي (٤٦٢) والدر المشور (٢٢٨/٦).

(٣) رواه الطبري في تفسيره (١٢٥/٢٨) عن قتادة وتكملته «وكانوا يبطلون عن الهجرة إلى رسول الله ﷺ وعن الجهاد».

(٤) قاله مجاهد. راجع تفسيره (٦٧٩/٢) وتفسير الطبري.

(٥) نسبة الماوردي في تفسيره (٢٤٧/٤) إلى ابن زيد.

(٦) هذا القول نسبة الماوردي في تفسيره (٢٤٧/٤) إلى سهل بن عبد الله التستري من علماء الصوفية وهذا القول جارٍ على طريقتهم في الإعراض عن الدنيا أو الاكتفاء منها بالكفاف والإقبال على العبادة. وفيه نظر. فالإقبال على الدنيا مع القيام بالعبادة مطلوب =

﴿وتصفحوا﴾ عن الجاهل ﴿وتغفروا﴾ للمسيء ﴿فإن الله غفور﴾ للذنوب ﴿رحيم﴾ بالعباد. لما هاجر بعض من منعه أهله من الهجرة فلم يقبل منهم قال لئن رجعت إلى أهلي لأفعلن ولأفعلن ومنهم من قال لا ينالون مني خيراً أبداً فلما كان عام الفتح أمروا بالعفو والصفح عن أهاليهم/ ونزلت هذه الآية [٢٠١/١] فيهم^(١).

١٥ - ﴿فتنة﴾ بلاء أو محنة يكن^(٢) بهما عن الآخرة ويتوفر لأجلهما على الدنيا أو يشح لأجل أولاده فيمنع حقوق الله من ماله الولد مبخلة مجهلة محزنة مجبنة ﴿أجر عظيم﴾ الجنة.

١٦ - ﴿ما استطعتم﴾ جهدكم أو أن يطاع فلا يعصى أو ما يتطوع به من نافلة أو صدقة لما نزلت ﴿اتقوا الله حق تقاته﴾ [آل عمران: ١٠٢] اشتد عليهم فقاموا حتى ورمت عراقبيهم وتقرحت جباههم فسخها الله تعالى بهذه الآية^(٣). ﴿واسمعوا﴾ كتاب الله تعالى ﴿وأنفقوا﴾ في الجهاد أو الصدقة «ع» أو نفقة المؤمن لنفسه ﴿شح نفسه﴾ هواها أو ظلمها أو منع الزكاة فمن أعطها فقد وقي شح نفسه.

١٧ - ﴿قرضاً﴾ نفقة الأهل أو النفقة في سبيل الله أو قول سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. ﴿حسناً﴾ طيبة بها نفسه أو لا يمتن بها ﴿يضاعفه﴾ بالحسنة عشرأ أو ما لا يحد من تفضله ﴿شكور﴾ للقليل من أفعالنا

= شرعاً كما قال تعالى: ﴿ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار﴾ [البقرة: ٢٠١] وقال تعالى: ﴿وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله إليك﴾ الآية: [٧٧] من سورة القصص فلاستكثار من الدنيا مع المحافظة على العبادة فيه إغناء للإنسان وإقدار له على مساعدة المحتاجين وقوة وعزة للإسلام والمسلمين.

(١) هذا السبب من رواية ابن عباس، وسبق تخريجه في أول تفسير هذه الآية.

(٢) بمعنى يتستر بهما كما في مختار الصحاح ولفظ الماوردي «يلهو بهما».

(٣) الأصوب أنها محكمة راجع تفصيل ذلك في التعليق على تفسير الآية ١٠٢ من سورة آل عمران.

﴿حَلِيمٌ﴾ عن ذنوبنا أو ﴿شُكُورٌ﴾ بمضاعفة الصدقة ﴿حَلِيمٌ﴾ بأن لا يعاجل عقوبة مانع الزكاة.

سُورَةُ الطَّلَاقِ

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١﴾

١ - ﴿يا أيها النبي﴾ خوطب به وهو عام لأُمَّته نزلت لما طلق الرسول ﷺ حفصة فأوحى إليه أن يراجعها فإنها صوامه قوامه وهي من أزواجك في الجنة (١) ﴿لعدتهن﴾ في الطهر من غير جماع وجمع الثلاث بدعة أو ليس بدعة فإن طلقها حائضاً أو في طهر جماع وقع أو لا يقع ﴿واتقوا الله﴾ في المطلقات ﴿لا تخرجوهن﴾ في عدتهن ﴿بفاحشة﴾ الزنا فتخرج لإقامة الحد أو بُدءاً على أحماها «ع» أو كل معصية لله أو خروجها من بيتها تقديره إلا أن يأتين بفاحشة بخروجهن ﴿وتلك حدود الله﴾ طاعته أو شروطه أو سننه وأمره ﴿يتعد حدود الله﴾ لم يرض بها أو خالفها ﴿ظلم نفسه﴾ بترك الرضا لأنه يَأْثِمُ به أو بإضرار المرأة بإيقاع الطلاق في غير الطهر المشروع ﴿أمرًا﴾ بالرجعة اتفاقاً.

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (١٣٢/٢٨) عن قتادة وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٢٨٧/٨) والواحدي في الأسباب (٤٦٣) والسيوطي في الدر المنثور (٢٢٨/٦) عن أنس ونسب تخريجه إلى ابن أبي حاتم كما ذكره عن ابن سيرين ونسب تخريجه إلى ابن المنذر.

فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِّنكُمْ
وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَ كُم يُوعِظُ بِهِ، مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَتَّقِ
اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿٢﴾ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ
اللَّهَ بَلِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٣﴾

٢ - «بلغن أجلهن» قاربنه «فأمسكوهن» ارتجعوهن «بمعروف» طاعة الله في الشهادة أو أن لا يقصد إضرارها بتطويل العدة «فارقوهن بمعروف» أن يتركها في منزلها حتى تنقضي عدتها «وأشهدوا» على الرجعة فإن لم يشهد فقولان في صحتها. «مخرجاً» ينجيه من كل كرب في الدنيا والآخرة أو علمه بأنه من الله وأنه هو المعطي المانع أو قناعته برزقه أو مخرجاً من الباطل إلى الحق ومن الضيق إلى السعة أو من يتق بالطلاق في العدة يجعل له مخرجاً بالرجعة وأن يكون كأحد الخطاب بعد انقضائها، أو بالصبر عند المصيبة يجعل له مخرجاً من النار إلى الجنة، أو نزلت في مالك الأشجعي أسير ابنه عوف فشكا ذلك إلى الرسول ﷺ مع ضر أصابه فأمره [٢٠١/ب] بالإكثار من الحوقلة/ فأفلت ابنه من الأسر واستاق معه سرحاً للكفار فأتى أباه فأخبر أبوه الرسول ﷺ وسأله عن الإبل فقال اصنع بها ما أحببت فتزلت^(١).

(١) هذا السبب ذكره الزمخشري في تفسيره (٥٥٦/٤) والقرطبي (١٦٠/١٨) وابن كثير (٤/٣٨٠) والسيوطي في الدر المنثور (٢٣٣/٦) عن محمد بن إسحاق ونسب ابن كثير والسيوطي تخريجه إلى ابن أبي حاتم. وقد رواه الطبري في تفسيره (١٣٨/٢٨) بنحوه عن السدي وفيه أنه جاء بغنم. كما رواه عن سالم بن أبي الجعد أنها نزلت في رجل من أشجع وجاء ابنه بأعنز. وقال ابن حجر في الإصابة (٥/٢): «وأخرجه الثعلبي من وجه آخر ضعيف وزاد أن الابن يسمى سالماً وساق القصة بالمعنى».

ورواه الواحدي في الأسباب (٤٦٥) والحاكم في المستدرک (٥٣٤/٢) عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - وقال: «نزلت هذه الآية في رجل من أشجع وساق القصة =

٣ - ﴿بالغ أمره﴾ قاض أمره فيمن توكل ومن لم يتوكل إلا أن من توكل يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجراً ﴿قدراً﴾ أجلاً ووقتاً أو منتهى وغاية أو مقداراً واحداً فإن كان فعلاً للعبد فهو مقدر بأمر الله وإن كان فعلاً لله فهو مقدر بمشيئته أو بمصلحة عباده.

وَأَلْتَمِسْ مِنْ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحْضَنْ وَأُولَتْ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَنْقِ اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْراً ﴿١﴾ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَنْقِ اللَّهُ يُكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمَ لَهُ أَجْرًا ﴿٢﴾

٤ - ﴿إن ارتبتم﴾ بدمها هل هو حيض أو استحاضة أو بحكم عدتها فلم تعلموا بماذا يعتدون. قالوا قد بقي من عدد النساء عدد لم يذكرن الصغار والكبار المنقطع حيضهن وذوات الحمل فنزلت^(١) ﴿ومن يتق الله﴾ بطلاق السنة ييسر أمره بالرجعة أو باجتناّب المعصية يسّر أمره بالتوفيق للطاعة.

أَشْكُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَتُكُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تَضَارَّوهُنَّ لِضَيْقُوهُنَّ عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ

= بمعناها وفيها أن ابنه جاء بغنم. وصحح إسناده وقال الذهبي في التلخيص: «بل منكر».

(١) هذا السبب مختصر من رواية أبي بن كعب وقد أخرجه بكامله الطبري في تفسيره (٢٨/١٤١) والواحدي في الأسباب (٤٦٥) والحاكم في المستدرک (٥٣٤/٢) وصححه وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٣٤/٦) وزاد نسبه إلى إسحق بن راهويه وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في سننه. ورواه عبد الرزاق في تفسيره (٢٩٨/٢) عن إسماعيل بن أبي خالد. ورجح الطبري أن المراد بقوله ﴿إن ارتبتم﴾ بحكم عدتهن كما بين ذلك سبب النزول ورد على من قال ﴿إن ارتبتم﴾ في حيضهن بأنه لو أراد ذلك لوجه الخطاب للنساء فقال: ﴿إن ارتبتن﴾ لأنهن اللاتي يشكل عليهن الدم لا على الرجال كذلك قوله ﴿واللاتي يشن﴾ يدل على أن المراد بهن من انقطع حيضهن وهذا يتنافى مع قول من قال: ﴿إن ارتبتم﴾ في حيضهن لأنه غير جائز وجود اليأس من الحيض ووجود الحيض في وقت واحد.

فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأَنْتُمْ يُبَيِّنُكُمْ بِمَعْرُوفٍ
وَإِنْ تَعَاسَرْتُم فَاسْتَرْضِعْ لَهُ أُخْرَى ﴿٦﴾ لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ
فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءً آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ﴿٧﴾

٦ - ﴿وَجَدَكُمْ﴾ سعتكم أو قوتكم أو طاقتكم أو مما تجدون ﴿لتضيقوا عليهن﴾ في المساكن أو النفقة ﴿فإن أرضعن﴾ أي المطلقات ﴿فاتوهن﴾ أجرة الرضاع لوجوب النفقة على الآباء ﴿وااتمروا﴾ تشاوروا أو تراضوا في إرضاع الولد إذا وقعت بينكما الفقرة^(١) ﴿تعاسرتم﴾ تضايقتم أو اختلفتم ﴿فسترضع له أخرى﴾ وإن اختلفا فطلبت الأم الإرضاع وامتنع الأب أو طلبه الأب فامتنعت الأم والولد لا يقبل ثدي غيرها أجبر الممتنع وإن أعسر الأب بالأجرة لزمها الإرضاع للولد.

٧ - ﴿ما آتاها﴾ نفقة المرضع بقدر المكنة أو لا يكلف بصدقة ولا زكاة ولا مال له أو لا يكلفه فريضة إلا بحسب قدرته.

وَكَايْنٍ مِّن قَرِيْبَةٍ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسِبْنَهَا حَسَابًا شَدِيدًا وَعَذَبْنَهَا عَذَابًا ثَكْرًا ﴿٨﴾ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عِقَبُهُ أَمْرًا خُسْرًا ﴿٩﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴿١٠﴾ رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِّخُرَاجِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّوْرِ وَمَن يُوْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لِلرُّسُلَا ﴿١١﴾

١٠ - ﴿ذكرًا﴾ القرآن.

١١ - ﴿رسولًا﴾ جبريل عليه السلام. فيكون الذكر والرسول منزلين أو

(١) في الأصل «القرعة» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٤/٢٥٦).

محمد ﷺ تقديره وبعث رسولا نزلت في مؤمني أهل الكتاب «ع»^(١)
 ﴿الظلمات﴾ الجهل و﴿النور﴾ العلم أو ظلمات المنسوخ إلى ضياء الناسخ^(٢) أو
 الباطل إلى الحق.

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
 قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿١٧﴾

١٧ - ﴿سبع سماوات﴾ اتفقوا أن السماوات بعضها فوق بعض ﴿ومن الأرض مثلهن﴾ سبع أرضين منبسطة ليس بعضها فوق بعض تفرق بينهن البحار ويظل جميعهن السماء «ع» وقال الجمهور سبع أرضين بعضها فوق بعض في كل أرض خلق تقلهم تلك الأرض وتظلمهم أرض أخرى ولا تصل إلينا إلا الأرض العليا التي نحن عليها فعلى هذا إن كان منهم من يعقل فلا يلزمه دعوة الإسلام ولهم ضياء خلقه الله تعالى في أراضيهم عند من رأى الأرض كرية فلا يشاهدون السماء أو يشاهدونها من كل جوانب أرضهم فيرون منها الضياء عند من رأى الأرض منبسطة. ﴿الأمر﴾ الوحي ﴿بينهن﴾ الأرض العليا والسماء السابعة وقال الأكثر الأمر قضاؤه وقدره ﴿بينهن﴾ بين أقصى الأرضين والسماء العليا ﴿لتعلموا﴾ خلق هذا الملك العظيم لتعلموا أنه قادر على كل شيء/قدير وإنه [٢٠٢/أ] على ما بينهما من الخلق أقدر.

(١) راجع تفسير القرطبي (١٨/١٧٤).

(٢) بحث كثيرأ عن هذا القول فلم أقف عليه فيما تيسر لي من التفاسير ولم ينسبه الماوردي لأحد وفيه نظر، فإن العمل بالحكم المنسوخ قبل نسخه لا يكون ظلمة لأنه مطلوب ومأمور به فينتهي العمل به عند مجيء الحكم الناسخ لحكمة قد تكون التدرج في التشريع أو التخفيف أو التثقيل لزيادة الأجر. والله أعلم.

سُورَةُ التَّحْرِيمِ

مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَيَّنَ لَكَ مَرْضَاتُ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ، وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ، قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٣﴾ إِنْ نَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴿٤﴾ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنْ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِمَّنْ مَكَانَ مُسَلِّمَتٍ مُؤْمِنَةٍ قَلْبَتْ تَبَيَّنَتْ عِيْدَاتٍ سَيَحْتَبِئْنَ تَبَيَّنَتْ وَأَتَكَرَأَ ﴿٥﴾

٥ - ﴿لَمْ تُحَرِّمْ﴾ أراد المرأة التي وهبته نفسها فلم يقبلها «ع»^(١) أو سقته حفصة أو سودة أو أم سلمة عسلاً فحسدتها نساؤه فقلن للرسول ﷺ نجد منك ريح المغافير فقال شربت عسلاً فقلن جَرَسَتْ نَحْلُهُ الْعُرْقُطُ فحرمه

(١) هذا السبب ذكره ابن عطية في تفسيره (٥١١/١٤) والقرطبي (١٧٨/١٨) وابن كثير (٤/ ٣٨٧) والسيوطي في الدر المنثور (٢٤٩/٦) عن ابن أبي حاتم وابن مردويه بسند ضعيف. وقال ابن كثير عنه: «وهذا قول غريب والصحيح أن ذلك كان في تحريمه العسل كما قال البخاري عند هذه الآية».

على نفسه^(١) أو خلا الرسول ﷺ بمارية في بيت حفصة لما خرجت لزيارة أبيها فلما عادت وعلمت عتبت فحرم مارية إرضاءً لحفصة وقال لا تخبرين أحداً من نسائي فأخبرت به عائشة - رضي الله تعالى عنها - لمصافاة كانت بينهما وكانتا تتظاهران على نسائه فحرم مارية وطلق حفصة وجعل على نفسه أن يحرم سائر نسائه شهراً فاعتزلهن شهراً فنزلت هذه الآية^(٢) فراجع حفصة

(١) هذا السبب مختصر من رواية عائشة - رضي الله عنها - وقد أخرجه عنها بكامله البخاري في صحيحه (الفتح/٩/٣٧٤/الطلاق/٨) ومسلم (٢/١١٠١/الطلاق/٣) وأبو داود (٣/٣٣٥/الأشربة/شرب العسل) وذكره ابن الأثير في جامع الأصول (٢/٣٩٧/تفسير) وابن كثير في تفسيره (٤/٣٨٧) والبيهقي والخازن (٧/١١٤) وقد جاء في حديث عائشة من طريق عبيد بن عمير عنها أن شرب العسل كان عند زينب بنت جحش، ومن طريق هشام بن عروة عن أبيه عنها أن شرب العسل كان عند حفصة بنت عمر وذكر ابن حجر في شرحه لحديث عائشة أن ابن مردويه أخرج قصة شرب العسل من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس وفيها أن شرب العسل كان عند سودة وأن عائشة وحفصة هما اللتان تظاهرتا على وفق ما في رواية عبيد بن عمير عن عائشة وإن اختلفا في صاحبة العسل وطريق الجمع بين هذا الاختلاف الحمل على التعدد فلا يمتنع تعدد السبب للأمر الواحد فإن جنح إلى الترجيح فرواية عبيد بن عمير أثبت لموافقة ابن عباس لها على أن المتظاهرتين حفصة وعائشة على ما تقدم في التفسير وفي الطلاق من جزم عمر بذلك فلو كانت حفصة صاحبة العسل لم تقتزن في التظاهر بعائشة. وذكر أنه وقع في تفسير السدي أن شرب العسل كان عند أم سلمة أخرجه الطبري وغيره وهو مرجوح لإرساله وشذوذه والله أعلم.

وراجع أسباب النزول للواحدي (٤٦٦) وتفسير ابن الجوزي (٨/٣٠٣) وتفسير القرطبي (١٨/١٧٧) والدر المنثور (٦/٢٣٩).

المغافير: جمع مغفور شيء شبيه بالضمغ ينضجه العرفط حلو كالناطف وله ريح كريهة. جرسن نحله العرفط: جرسن النحل العرفط: إذا أكلته ومنه قيل للنحل جوارس، والعرفط جمع عرفطة وهو شجر من العضاء زهرته مدحرجة. والعضاء كل شجر يَغْظُمُ وله شوك كالطلح والسَّم والسلم ونحو ذلك.

راجع جامع الأصول والنهاية لابن الأثير والمفردات لابن البيطار.

(٢) قصة تحريم الرسول ﷺ لمارية القبطية ونزول هذه الآية فيها يظهر أن العز جمعها من عدة روايات كما فعل الماوردي وقد روى الطبري أكثرها في تفسيره (٢٨/١٥٧) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ولم يذكر اسمها وقد ذكرها مرة باسم «جاريته» ومرة باسم «سريته» وقد سماها في رواية أخرى عن ابن عباس عن عمر رضي الله عنه «بأم» =

واستحل مارية وعاد إلى سائر نسائه «ح» وحلف يميناً حرماً بها فعوتب على ذلك وأمر بتكفير يمينه أو حرماً بغير يمين فكان التحريم موجباً لكفارة اليمين «ع».

٢ - «فرض الله لكم تحلة» بيّن المخرج من أيمانكم أو قدر كفارة حنثها.

٣ - «حديثاً» أسر إلى حفصة تحريم مارية فلما ذكرته لعائشة وعلم الرسول ذلك عرفها بعض ما ذكرت «وأعرض عن بعض» أدباً وإبقاءً، أو أسراً إليها تحريم مارية وبشرها أن أبا بكر خليفته من بعده وأن أباها الخليفة بعد أبي بكر فذكرتهما لعائشة فلما اطلع على ذلك عرّف ذلك التحريم «وأعرض» عن ذكر الخلافة لثلاثين^(١) «وعرّف» مخففاً^(٢) غضب منه وجازى عليه.

٤ - «إن تتوبا» يا عائشة وحفصة من الإذاعة والمظاهرة أو من السرور بما ذكره الرسول ﷺ من التحريم. «صغث» زاعت أو مالت أو أثمت «تظاهرا» تتعاوننا على معصيته «مولاه» وليه «وصالح المؤمنين» الأنبياء أو الملائكة أو الصحابة أو علي أو أبو بكر وعمر - رضي الله تعالى عنهم - «ظهير» أعوان للرسول ﷺ.

٥ - «خيراً منكن» مع أنهم خير نساء الأمة أي أطوع منكن أو أحب إليه منكن أو خيراً منكن في الدنيا «مسلمات» مخلصات أو يقمن الصلاة ويؤتين الزكاة كثيراً

= إبراهيم القبطية» وقد روى هذه الرواية الدارقطني في سننه (٤١/٤) والواحد في الأسباب (٤٦٦) وفيها تكميل لما نقص من رواية الطبري عن ابن عباس وراجع تفسير البغوي والخازن (١١٦/٧) وابن الجوزي (٣٠٢/٨) والقرطبي (١٧٨/١٨) وابن كثير (٣٨٦/٤) والدر المنثور (٢٤٠/٦).

(١) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره إلى الضحاك وذكره ابن الجوزي (٣٠٨/٨) والقرطبي (١٨٦/١٨) وابن كثير (٣٩٠/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٢٤١/٦) عن الضحاك وابن عباس ومجاهد وآخرين وقال ابن كثير عن رواية الضحاك: «أخرجها الطبراني وفي إسناده نظر».

(٢) هذه قراءة الكسائي وقرأ الباقر بتشديد الراء. راجع هذه القراءة ومعناها في الكشف عن وجوه القراءات السبع (٣٢٥/٢) وتفسير الطبري (١٦٠/٢٨) وابن الجوزي (٣٠٩/٨) والقرطبي (١٨٧/١٨).

أو مسلمات لأمر الله تعالى ورسوله ﴿مؤمنات﴾ مصدقات بما أمرن به ونهين عنه ﴿قانتات﴾ مطيعات أو راجعات عما يكرهه الله تعالى إلى ما يحبه ﴿قائبات﴾ من الذنوب أو راجعات إلى أمر الرسول ﷺ تاركات لمحابهن عبادات لله أو متذللات للرسول ﷺ بالطاعة. ﴿سائحات﴾ صائحات لأن الصائم كالسائح في السفر بغير زاد أو مهاجرات لسفرهن للهجرة ﴿ثيبات﴾ كامرات فرعون ﴿وأبكاراً﴾ كمریم ابنة عمران سميت الثيب لأنها راجعة إلى زوجها إن أقام معها أو إلى غيره إن فارقها أو لأنها ثابت إلى بيت أبويها وهذا أصح والبكر لأنها على أول حالتها التي خلقت عليها.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٦﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْدُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْرُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّاسَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨﴾

٦ - ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ قال خيشمة^(١) كل ما في القرآن/ «يا أيها» [ب/٢٠٢]

الذين آمنوا» فهو في التوراة يا أيها المساكين^(٢) وقال ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - إذا قال الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا» فارعها سمعك فإنه خير تؤمر به أو شر تنهى عنه^(٣) ﴿قوا أنفسكم﴾ اصرفوا عنها النار ﴿وأهليكم﴾ فليقوا

(١) خيشمة بن عبد الرحمن بن أبي سبرة الجعفي الكوفي عن أبيه وعلي وعائشة وعنه الحكم بن عتيبة وعمرو بن مرة والأعمش قيل كان يختم القرآن في ثلاث. وثقه ابن معين والعجلي توفي سنة ٨٠هـ. راجع تهذيب التهذيب (٣/١٧٨) والخلاصة للخزرجي (١٠٧).

(٢) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (٣١٦/١) وذكره ابن كثير (١/١٤٨) والدر المنثور (١/١٠٣) وزاد نسبته إلى عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وأبي نعيم في الحلية.

(٣) راجع المصادر السابقة.

أنفسهم أو قوا أنفسكم ومروا أهليكم حتى يقيكم الله تعالى بهم «ع» أو أنفسكم بأفعالكم وأهليكم بوصيتكم إياهم بالطاعة وترك المعصية أو بتعلم الفروض وآداب الدنيا أو بتعلم الخير والأمر به وتعلم الشر والنهي عنه ﴿والحجارة﴾ المعبودة أو حجارة الكبريت أو ذكر الحجارة لينبه على أن ما أحرقت الحجارة فهو أبلغ في إحراق الناس ﴿غلاظ﴾ القلوب ﴿شداد﴾ الأبدان.

٨ - ﴿نصوحاً﴾ ناصحة صادقة أو أن يبغض الذنب ويستغفر منه إذا ذكره أو أن لا يثق بقبولها ويكون على وجل منها أو لا يحتاج معها إلى توبة أو لا يعود إلى الذنب الذي تاب منه أبداً. والنصوح من النصيحة وهي الخياطة لأنها أحكمت الطاعة كما يحكم الخياط الثوب بالخياطة، أو لأنها تجمع بينه وبين أولياء الله تعالى وتلصقه بهم كما يجمع الخياط الثوب ويلصق بعضه ببعض ﴿وَنُصُوحاً﴾^(١) توبة نصح لأنفسهم.

يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَهْدِ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٩﴾

٩ - ﴿جاهد الكفار﴾ بالسيف ﴿والمنافقين﴾ بالغلظة أو بالقول «ع» أو بإقامة الحدود أو بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلمه وليلقهم بوجه مكفهر ﴿وأغلظ﴾ بالقول والزجر أو بالإبعاد والهجر^(٢).

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ ثُوْجٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِ عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ ﴿١٠﴾ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي

(١) بضم النون وهي قراءة أبي بكر عن عاصم وقرأ الباقون بفتحها.

راجع الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣٢٦/٢) وتفسير الطبري (١٦٨/٢٨) والقرطبي (١٩٩/١٨).

(٢) ما بين الهلالين غير موجود في تفسير الماوردي.

عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجَّيْنَا مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾
وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقْتَ بِكَلِمَاتِ
رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا الظِّلْمُ وَكَانَتْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿١٢﴾

١٠، ١١ - ﴿فَخَانَتَاهُمَا﴾ بالكفر أو النفاق «ع» ما بغت امرأة نبي قط أو بالنميمة إذا أوحى إليهما أفشاه إلى المشركين أو كانت امرأة نوح تخبر الناس أنه مجنون وتخبر الجبابة بمن آمن به. وإذا نزل بلوط ضيف دخنت امرأته لتعلم قومها به لما كانوا عليه من إتيان الرجال. ﴿فَلَمْ يَغْنَبْهَا﴾ عن امرأتها شيئاً من عذاب الله. مَثَلٌ ضربه الله تعالى يحذرهما به لعائشة وحفصة لما تظاهرتا على رسوله ثم ضرب لهما مثلاً بمریم وامرأة فرعون لما اطلع فرعون على إيمانها خرج إلى الملأ فقال: ما تعلمون من آسية بنت مزاحم فأثروا عليها خيراً قال: فإنها تعبد رباً غيري قالوا اقتلها فأوتد أوتاداً وشدَّ يديها ورجليها فقالت ﴿رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة﴾ الآية فنظرت إلى بيتها في الجنة فضحكت فقال: فرعون ألا تعجبون من جنونها إنا لنعذبها وهي تضحك فقبضت روحها ﴿وَعَمَلُهُ﴾ الشرك أو الجماع^(١) ﴿الظَّالِمِينَ﴾ أهل مصر أو القبط.

١٢ - ﴿فَرْجَهَا﴾ جيبها ﴿كَلِمَاتِ رَبِّهَا﴾ الإنجيل ﴿وَكُتِبَ﴾ الزبور أو قول جبريل عليه السلام ﴿إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ﴾ الآية [مریم: ١٩] وكتبه الإنجيل أو كلمات ربها عيسى وكتبه الإنجيل ﴿الْقَانَتِينَ﴾ المطيعين.

(١) راجع هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (٣١٦/٨) والقرطبي (٢٠٣/١٨) والدر

المشور (٢٤٦/٦) وقد نسبوا القول الثاني إلى ابن عباس.

سُورَةُ الْمَلِكِ

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي يَدِيهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿٢﴾ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ فَإِنْ جِيعَ الْبَصَرُ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴿٣﴾ ثُمَّ أَنْجَعِ الْبَصَرَ كَرَيْنًا يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴿٤﴾ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْلِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ﴿٥﴾

١ - / ﴿تبارك﴾ تفاعل من البركة «ع» وهو أبلغ من المبارك لاختصاص الله تعالى به واشتراك الخلق في المبارك أو بارك في الخلق بما جعل فيهم من البركة أو علا وارتفع ﴿المُلْكُ﴾ ملك النبوة أو ملك السموات والأرض في الدنيا والآخرة. [٢٠٣/١]

٢ - ﴿الموت﴾ خلقكم للموت في الدنيا ﴿والحياة﴾ في الآخرة أو خلقهما جسمين الموت في صورة كبش أملح والحياة في صورة فرس ماثور حكاة الكلبي ومقاتل ﴿أحسن عملاً﴾ أتم عقلاً أو أزهد في الدنيا أو أورع عن محارم الله وأسرع في طاعته ماثور أو أكثر ذكراً للموت وحذراً منه واستعداداً له.

٣ - ﴿طباقاً﴾ متشابهة هذا مطابق لهذا أي شبيه به أو بعضها فوق بعض

وسبع أرضين بعضها فوق بعض بين كل سماء وأرض خلق وأمر «ح» ﴿تفاوت﴾ اختلاف أو عيب أو تفرق «ع» أو لا يفوت بعضه بعضاً ﴿فارجع البصر﴾ فانظر إلى السماء ﴿فطور﴾ شقوق أو خلل أو خروق أو وهن «ع».

٤ - ﴿كرتين﴾ انظر إليها مرة بعد أخرى قيل أراد بالمرتين قلباً وبصراً ﴿ينقلب﴾ يرجع إليك البصر خاسئاً لأنه لا يرى فطوراً فينفذ ﴿خاسئاً﴾ ذليلاً «ع» أو منقطعاً أو كليلاً أو مبعداً خسأت الكلب أبعده «حسير» نادم أو كليل ضعيف عن إدراك مداه «ع» أو منقطع من الإعياء.

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴿٦﴾ إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ ﴿٧﴾ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿٨﴾ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴿٩﴾ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٠﴾ فَأَعْرِفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١١﴾

٧ - ﴿شهيقة﴾ سمعوه من أنفسهم أو شهيقاً تشهق إليهم شهقة البغلة للشعير ثم تنفر زفرة لا يبقى أحد إلا خاف «ع» والشهيق في الصدر أو الصياح أو الشهيق في الصدر وهو أول نهيق الحمار، الزفير في الحلق والشهيق في الصدر لبعده منه جبل شامق لبعده في الهواء ﴿تفور﴾ تغلي.

٨ - ﴿تَمَيَّزُ﴾ تنقطع أو تتفرق «ع» ﴿الغيط﴾ الغليان أو غضباً لله تعالى عليهم وانتقاماً منهم، النذير: الرسول والنبي أو النذير من الجن والرسول من الإنس.

١١ - ﴿فسحقاً﴾ فبعداً يعني جهنم أو اسم وإد فيها.

إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١٢﴾ وَأَسِرُوا قَوْلَكُمْ وَأَجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُمْ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٣﴾ أَلَا يَعْلَمَنَّ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٤﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ

الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴿١٥﴾

١٢ - ﴿بالغيب﴾ الله تعالى وملائكته أو الجنة والنار أو القرآن أو الإسلام^(١) أو القلب أو إذا خلا فذكر ذنبه استغفر ﴿لهم مغفرة﴾ بالتوبة والاستغفار أو بخشية ربهم بالغيب أو حلو باجتناوب الذنوب محل المغفور له ﴿وأجر كبير﴾ الجنة.

١٥ - ﴿ذلولا﴾ مذلة سهلة، ﴿مناكبها﴾ جبالها «ع» أو أطرافها أو طرقها أو منابت أشجارها وزرعها ﴿رزقه﴾ الحلال أو مما أنبته لكم.

ءَأْمِنْتُمْ مَّن فِي السَّمَاءِ أَن يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ﴿١٦﴾ أَمْ أَمِنْتُمْ مَّن فِي السَّمَاءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿١٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَائِلٌ وَيَقِظُنَّ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرِّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّبْصِيرٌ ﴿١٩﴾

١٦ - ﴿من في السماء﴾ الله «ع» أو الملائكة ﴿تمور﴾ تتحرك أو تدور أو

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير ابن أبي حاتم (٣٥/١) والطبري (٢٣٦/١/معارف) وابن كثير (٤١/١) والدر المنثور (٢٥/١) وقد ذكروا هذه الأقوال في تفسير قوله تعالى: ﴿الذين يؤمنون بالغيب﴾ الآية ٣ من سورة البقرة. وتفسير الغيب في آية البقرة بهذه الأقوال مناسب لأن الغيب كل ما غاب عنك ولم تدركه بحواسك الظاهرة وإن كان بعض هذه الأقوال أرجح في معنى الغيب كالقول الأول والثاني أما تفسيره بالقول الثالث والرابع فإشارة إلى بعض ما يقتضيه لفظه أما تفسير الغيب في هذه الآية بهذه الأقوال فلم أقف عليه لأحد من المفسرين حسب ما تيسر لي من الاطلاع وتفسيره بالله وملائكته كما في القول الأول غير مناسب لسياق الآية. قال ابن عطية في تفسيره (١٥/١٢): «وقوله تعالى ﴿بالغيب﴾ يحتمل معنيين أحدهما: بالغيب الذي أخبروا به من الحشر والصراط والميزان والجنة والنار فآمنوا بذلك وخشوا ربهم فيه ونحا إلى هذا قتادة. والمعنى الثاني: يخشون ربهم إذا غابوا عن أعين الناس أي في خلواتهم». وقد أشار العز إلى هذا المعنى في القول الأخير.

تسيل ويجري بعضها في بعض .

أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴿٢١﴾ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ﴿٢٢﴾ أَمَّنْ يَمْشِي مَكْبًا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٣﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٢٤﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٥﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٦﴾ قُلْ إِنَّمَا أَعْلِمُهُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢٧﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴿٢٨﴾

٢٢ - ﴿مكباً﴾ مثل ضربه الله تعالى للمتقين [ومعناه] ^(١) ليس الماشي [٢٠٣/ب]

مكباً لا ينظر بين يديه ولا يميناً ولا شمالاً كمن يمشي معتدلاً ناظراً بين يديه وعن يمينه وشماله فالمكب الكافر يهوي بكفره والذي يمشي سويّاً المؤمن يهتدي بإيمانه «ع» أو المكب أبو جهل والذي يمشي سويّاً عمار ^(٢) . ﴿صراط مستقيم﴾ طريق واضح لا يضل سالكه أو حق مستقيم .

٢٤ - ﴿ذراكم﴾ جعلكم فيها أو نشركم وفرقكم على ظهرها ﴿تحشرون﴾

تبعثون .

٢٧ - ﴿زُلْفَةً﴾ قريباً أو عياناً ﴿سيئت وجوه الذين كفروا﴾ ظهرت عليها

المساء لما شاهده أو ظهر عليها سمة تدل على كفرهم كقوله ﴿وتسود وجوه﴾ [آل عمران: ١٦٠] ﴿تدعون﴾ تمترون فيه وتختلفون أو تسألون في الدنيا وترغمون أنه لا يكون أو تستعجلون بالعذاب أو دعاؤهم بذلك لأنفسهم أفعال ^(٣)

(١) في الأصل بياض وزدتها من تفسير الماوردي .

(٢) قاله عكرمة . راجع تفسير القرطبي (٢١٩/١٨) والآية عامة في كل كافر ومؤمن . وذكر أبي جهل وعمار في هذا القول من قبيل التمثيل .

(٣) قاله ابن قتيبة في كتابه تفسير غريب القرآن (٤٧٥) وزاد عليه : «يقال دعوت وأدعيت =

من الدعاء يقول لهم ذلك خزنة جهنم.

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٨﴾ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ﴿٣٠﴾

٣٠ - ﴿غوراً﴾ ذاهباً أو لا تناله الدلاء وكان ماؤهم من بئر زمزم وبئر ميمون^(١) ﴿معين﴾ عذب «ع» أو ظاهر أو تمده العيون فلا ينقطع أو جاري.

= كما يقال خبرت واختبرت ودخرت وأدخرت.

وراجع معاني القرآن للفراء (١٧١/٣) ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢٠١/٥) وإعراب القرآن للنحاس (٤٧٣/٤) وتفسير الطبري (١٥/٢٩) والقرطبي (٢٢١/١٨).

(١) راجع تفسير القرطبي (٢٢٢/١٨).

سُورَةُ الْقَلَمِ

مكية أو من أولها إلى ﴿سنسمه على الخرطوم﴾ [١٦] مكي ومن بعدها إلى قوله ﴿لو كانوا يعلمون﴾ [٣٣] مدني ومن بعده إلى ﴿يكتبون﴾ [٤٧] مكي ومن بعده إلى ﴿من الصالحين﴾ [٥٠] مدني وباقيها مكي.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ت وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿١﴾ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ﴿٢﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿٣﴾ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴿٤﴾ فَسَتَبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ﴿٥﴾ بِآيَاتِكُمُ الْمُفْتُونُ ﴿٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٧﴾

١ - ﴿ن﴾ الحوت التي عليها الأرض «ع» أو الدواة مأثور أو حرف من حروف الرحمن «ع» أو لوح من نور أو اسم للسورة مأثور أو قسم أقسم الله به وله أن يقسم بما شاء أو حرف من حروف المعجم ^(١) ﴿والقلم﴾ الذي يكتب به

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٤/٢٩) وابن الجوزي (٣٢٧/٨) والقرطبي (١٨/٢٢٣) وابن كثير (٤/٤٠٠) والألوسي (٢٣/٢٩) قال ابن عطية في تفسيره (٢٥/١٥): «[ن] حرف مقطع في قول جمهور المفسرين، فيدخله من الاختلاف ما يدخل أوائل السور ويختص هذا الموضع من الأقوال بأن قال ابن عباس ومجاهد [ن] اسم الحوت الأعظم الذي عليه الأرضون السبع فيما يروى. وقال ابن عباس والحسن وقتادة والضحاك: [ن] اسم للدواة فهذا إما أن يكون لغة لبعض العرب أو تكون لفظة أعجمية قال الشاعر:

إذا ما الشوق برح بي إليهم ألقى النون بالدمع السجوم
فمن قال بأنه اسم الحوت جعل «القلم» القلم الذي خلقه الله تعالى وأمره فكتب =

الذكر على اللوح المحفوظ وهو نور طوله ما بين السماء والأرض أو القلم الذي يكتبون [به]^(١) لأنه نعمة عليهم ومنفعة لهم. ﴿يسطرون﴾ يعملون «ع» أو يكتبون من الذكر أو الملائكة تكتب أعمال العباد.

٢ - ﴿بنعمة ربك﴾ برحمته ويحتمل أن يكون فيما نفى عنه ما نسبوه إليه من الجنون وقال الكلبي: ما أنت بنعمة ربك بمخفق.

٣ - ﴿ممنون﴾ محسوب أو أجراً بغير عمل أو غير ممنون عليك من أذى أو غير منقطع.

٤ - ﴿خلقي عظيم﴾ دين الإسلام «ع» أو آداب القرآن أو طبع كريم وكل ما أخذ المرء به نفسه من الآداب فهو خلق لأنه يصير كالخلقة فيه وما طبع عليه من الأدب فهو الخيم^(٢).

٥ - ﴿فستبصر﴾ فسترى ويرون يوم القيامة إذا تبين الحق من الباطل أو ستعلم ويعلمون يوم القيامة «ع».

٦ - ﴿المفتون﴾ المجنون أو الضال أو الشيطان أو المعذب فتنت الذهب بالنار أحميته.

فَلَا تَطْعِ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٨﴾ وَذُوا لَوْنُهُنَّ فَيَذْهَبْنَ ﴿٩﴾ وَلَا تَطْعِ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ ﴿١٠﴾ هَمَّازٍ مَشَّامٍ بِنَمِيمٍ ﴿١١﴾ مَنَاجٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَئِيمٍ ﴿١٢﴾ عَتَلٍ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴿١٣﴾ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ﴿١٤﴾ إِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِ إِيْنُنَا قَالَ كَأَسْطِيرِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٥﴾ سَتَسْمُو عَلَى الْخَرْطُورِ ﴿١٦﴾

= الكائنات وجعل الضمير في [يسطرون] للملائكة ومن قال بأن [ن] اسم للدواة جعل القلم هو المتعارف بأيدي الناس نص ذلك ابن عباس وجعل الضمير في «يسطرون» للناس - فجاء القسم على هذا - بمجموع أمر الكتاب الذي هو قوام للعلوم والمعارف وأمور الدنيا والآخرة فإن القلم أخو اللسان ومطية الفطنة ونعمة من الله تعالى عامة.

(١) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي (٢٧٨/٤) لاستقامة الكلام.

(٢) الخِيمُ: الشيمة وهي الطبيعة والخلق. راجع تهذيب اللغة للأزهري (٦٠٨/٧).

٩ - ﴿تدهن﴾ تكفر فيكفرون أو تضعف فيضعفون أو تلين فيلينون أو تكذب فيكذبون أو ترخص لهم فيرخصون «ع» أو تذهب عن هذا الأمر فيذهبون^(١) معك^(٢) والمداهنة: مجاملة العدو وممايلته أو النفاق وترك المناصحة، المبرد: أدهن الرجل في دينه وداهن في أمره^(٣).

١٠ - ﴿خلاف مهين﴾ كذاب «ع» أو ضعيف القلب أو مكثار من الشر أو الذليل بالباطل الأخنس بن شريق/ أو الأسود بن عبد يغوث أو الوليد بن [٢٠٤/أ] المغيرة^(٤) عرض على الرسول ﷺ مالا وحلف أن يعطيه إن رجع عن دينه.

١١ - ﴿همّاز﴾ مغتاب «ع» أو الذي يلوي شذقيه وراء الناس أو يهزمهم بيده دون لسانه ويضربهم. ﴿مشاء﴾ ينقل الأحاديث من بعض الناس إلى بعض أو يسعى بالكذب ﴿بنميم﴾ جمع نميمة أو النميم والنميمة واحد.

١٢ - ﴿للخير﴾ لحقوق ماله أو يمنع الناس من الإسلام.

١٣ - ﴿عتل﴾ فاحش مأثور أو قوي في كفره أو الوفير الجسم أو الجافي الشديد الخصومة بالباطل أو الشديد الأشر أو الدعي «ع» أو يعتل الناس فيجرهم إلى حبس أو عذاب من العتل وهو الجر أو الفاحش اللثيم أو قال الرسول ﷺ في العتل الزنيم «إنه الشديد الخلق الرحيب الجوف المصح الأكل الشروب الواحد للطعام الظلوم للناس»^(٥). ﴿زنيم﴾ لثيم «ع» مأثور أو ظلوم «ع» أو فاجر

(١) في الأصل بحذف النون وهو مخالف للآية والأقوال السابقة وتفسير الماوردي حيث أثبتوا النون وهو الصواب.

(٢) راجع هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٣٣٠/٨) وقد رواها الطبري في تفسيره (٢٩/٢١) ورجح قول من قال: لو تلين لهم يا محمد في دينك بالركون إلى آلهتهم فيلينون لك في عبادتك إلهك كما قال تعالى: ﴿ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً، إذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات﴾ [الإسراء: ٧٤، ٧٥] وإنما هو مأخوذ من الدهن شبه التليين في القول بتليين الدهن.

(٣) ذكر هذا القول القرطبي في تفسيره (٢٣١/١٨) وهو غير موجود في تفسير الماوردي.

(٤) راجع هذه الأقوال في المعني بهذه الآية في تفسير ابن الجوزي (٣٣١/٨) والقرطبي (٢٣١/١٨) واقتصر الطبري في تفسيره (٢٣/٢٩) على الأول.

(٥) هذا الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده (٢٢٧/٤) عن عبد الرحمن بن غنم قال: =

أو ولد الزنا أو الدعي أو كان للوليد بن المغيرة زمة كزمة الشاة أسفل من أذنه وفيه نزلت أو في الأخنس بن شريق^(١) فسمي زنيماً لأنه حليف مُلْحَق^(٢) أو الذي يعرف بالأُبْتَّة^(٣) «ع» أو علامة الكفر كقوله ﴿سنسمه على الخرطوم﴾.

١٤ - ﴿ذامال﴾ كان للوليد بن المغيرة حديقة بالطائف واثنا عشر ولداً.

١٦ - ﴿سنسمه﴾ سمة سوداء على أنفه يوم القيامة يتميز بها أو يضرب في النار على أنفه أو وسمه بإشهار ذكره بالقبح أو ما يبتلى به في الدنيا في نفسه وولده وماله من سوء وذل وصغار. المبرد: الخرطوم من الناس الأنف ومن البهائم الشفة.

إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ﴿٧﴾ وَلَا يَسْتَنْوُونَ ﴿١٨﴾ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿١٩﴾ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴿٢٠﴾ فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ ﴿٢١﴾ أَنِ اغْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ إِن كُنتُمْ صَٰرِمِينَ ﴿٢٢﴾ فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَخْفَوْنَ ﴿٢٣﴾ أَن لَّا يَدْخُلْنَا الْيَوْمَ عَلَيْكُم مَّسْكِينَ ﴿٢٤﴾ وَغَدَا عَلَى حَرٍ قَدِيرٍ ﴿٢٥﴾ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ ﴿٢٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٢٧﴾ قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ لَوْلَا

= «سئل الرسول ﷺ عن العتل الزنيم فقال: الحديث. وذكره عنه القرطبي في تفسيره (٢٣٥/١٨) وابن كثير (٤٠٤/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٢٥٢/٦) جزءاً من حديث جاء فيه أن رسول الله ﷺ قال: «لا يدخل الجنة جواظ ولا جعظري ولا العتل الزنيم». فقال له رجل من المسلمين ما الجواظ والجعظري والعتل الزنيم؟ فقال رسول الله ﷺ: أما الجواظ فالذي جمع ومنع تدعوه لظى نزاعة للشوى وأما الجعظري فاللفظ الغليظ قال الله ﴿فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك﴾ [آل عمران: ١٥٩] ثم ذكر العتل الزنيم بمثل ما تقدم. وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر.

(١) راجع هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (٣٣٣/٨) والقرطبي (٢٣٥/١٨).

(٢) كان ملحقاً في بني زهرة وليس منهم.

(٣) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٢٦/٢٩) وذكره القرطبي (٢٣٤/١٨).

والأُبْتَّة: تجمع على أبْن وهي العيب والسوء يقال: أبنت الرجل آبنه إذا رميته بخلة سوء فهو مأبون وهو مأخوذ من الأبْن وهي العقد تكون في العصي تفسدها وتعايب بها. راجع اللسان.

تَسْتَحُونَ ﴿٢٨﴾ قَالُوا سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٩﴾ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتْلَوْنَ ﴿٣٠﴾ قَالُوا
يُؤْتِلُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٣١﴾ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِّنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴿٣٢﴾ كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَلَعَذَابُ
الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾

١٧ - ﴿بلوناهم﴾ أهل مكة بالجوع كرتين كما بلونا أصحاب الجنة حتى عادت رماداً أو قريش يوم بدر. قال أبو جهل خذوهم أخذاً واربطوهم في الجبال ولا تقتلوا منهم أحداً فضرب بهم عند القدرة عليهم مثلاً بأصحاب الجنة إذ أقسموا ليصرمنها^(١). ﴿الجنة﴾ حديقة باليمن بينها وبين صنعاء اثنا عشر ميلاً لقوم من الحبشة أو لشيخ من بني إسرائيل يمسك منها كفايته وكفاية أهله ويتصدق بالباقي فلامه بنوه فلم يطعمهم فلما ورثوها عنه قالوا: نحن أحق بها من الفقراء لكثرة عيالنا^(٢) فأقسموا: أي حلفوا ﴿ليصرمنها﴾ ليقطعن ثمرها صباحاً.

١٨ - ﴿ولا يستنون﴾ حق المساكين أو قول سبحان الله أو إن شاء الله^(٣).

١٩ - ﴿طائف﴾ أمر من ربك «ع» أو عذاب منه أو عنق من نار جهنم خرج من وادي جنتهم ﴿وهم نائمون﴾ ليلاً.

٢٠ - ﴿كالصريم﴾ الرماد الأسود «ع» أو الليل المظلم أو كالمصروم الذي لم يبق فيه ثمر.

٢١ - ﴿فتنادوا﴾ صاح بعضهم ببعض عند الصباح وكان حرثهم كرم^(٤).

(١) هذا القول ذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٥٣/٦) عن ابن أبي حاتم عن ابن جريج.

(٢) هذه القصة رواها عبد الرزاق في تفسيره (٣٠٩/٢) والطبري (٢٩/٢٩) عن قتادة وفي هذه الرواية أنها لشيخ من بني إسرائيل كما رواها الطبري عن عكرمة وفي هذه الرواية أنها لأناس من الأحباش، وراجع تفسير ابن الجوزي (٢٣٥/٨) والقرطبي (٢٣٩/١٨) وابن كثير (٤٠٦/٤) والدر المنثور (٢٥٣/٦).

(٣) راجع هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٢٤٠/١٨).

(٤) في تفسير الماوردي (٢٨٤/٤) والقرطبي (٢٤١/١٨) والدر المنثور (٢٥٤/٦) «عنباً» وقد نسبوه إلى مجاهد.

[٢٠٤/ب] ٢٣ - ﴿يَتَخَفَتُونَ﴾ / يتكلمون أو يسرون كلامهم حتى لا يعلم بهم أحد أو يخفون أنفسهم من الناس حتى لا يرونهم أو يتشاورون بينهم.

٢٥ - ﴿حَرْدٌ﴾ غيظ أو جد أو منع أو قصد أو فقر أو حرص أو قدرة «ع» أو غضب أو القرية تسمى حرداً. ﴿قَادِرِينَ﴾ على المساكين أو على جنتهم عند أنفسهم أو موافاتهم إلى الجنة في الوقت الذي قدره.

٢٦ - ﴿لِضَالُونَ﴾ لما رأوا ما أصابها قالوا قد ضللنا الطريق أو أخطأنا مكان جنتنا.

٢٧ - ﴿مَحْرُومُونَ﴾ خير جنتنا.

٢٨ - ﴿أَوْسَطُهُمْ﴾ أعدلهم «ع» أو خيرهم أو أعقلهم ﴿نَسْبَحُونَ﴾ تستثنون لما قلتم لنصرمتها مصبحين سماه تسبيحاً لاشتماله على ذكر الله تعالى أو تذكروا نعمة الله عليكم فتؤدوا حقه من أموالكم.

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴿٣٤﴾ أَنْجَعُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٥﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٦﴾
أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴿٣٧﴾ إِنْ لَكُمْ فِيهِ مَا تَخْتَرُونَ ﴿٣٨﴾ أَمْ لَكُمْ آيَاتُنَا بَلَاغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ
إِنْ لَكُمْ مَا تَحْكُمُونَ ﴿٣٩﴾ سَلَّمْتُمْ أَيُّهُمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ﴿٤٠﴾ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا
صَادِقِينَ ﴿٤١﴾

٣٩ - ﴿بِالْفَعِّ﴾ أي مؤكدة بالله ﴿لَمَّا تَحْكُمُونَ﴾ «أن يديم النعمة عليكم إلى يوم القيامة»^(١) أو ألا يعذبكم إلى يوم القيامة.

٤٠ - ﴿زَعِيمٌ﴾ كفيل «ع» أو رسول «ح».

يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُورِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٤١﴾ خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرَهِقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ
كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُورِ وَهُمْ سَالِمُونَ ﴿٤٢﴾ قَذَرَنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ
لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٣﴾ وَأَمْلَى لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿٤٤﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴿٤٥﴾ أَمْ عِنْدَهُمْ

(١) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (٤/٢٨٦).

الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴿٤٧﴾

٤٢ - ﴿عن ساقٍ﴾ الآخرة أو غطاء أو كرب وشدة «ع».

كشفت لهم عن ساقها وبدأ من الشر الصراح^(١)
أو إقبال الآخرة وإدبار الدنيا لأنه أول الشدائد وروي أن الله تعالى يكشف
عن ساقه^(٢) أي عظم أمره أو نوره^(٣) وهذا اليوم يوم الموت والمعاناة أو يوم
الكبر والهرم والعجز عن العمل أو يوم القيامة. ﴿ويدعون إلى السجود﴾ توبيخاً
لا تكليفاً^(٤) عند من رآه يوم القيامة ومن رآه من أيام الدنيا فالأمر بالسجود
تكليف أو تنذير وتوبيخ للعجز عنه.

(١) قاتل هذا البيت سعد بن مالك بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة وهو جد الشاعر المشهور
طرفة بن العبد وابنه المرقش الأكبر وهذا البيت السابع ضمن قصيدة يتحدث فيها عن
الحرب ويُعرض بالحارث بن عباد أحد حكام ربيعة وفرسانها المعدودين. وقد ذكرها
أبو تمام في حماسته (٢٦٦/١) واستشهد بهذا البيت الطبري في تفسيره (٤٢/٢٩)
والقرطبي (٢٤٨/١٨) وابن جني في الخصائص (٢٥٢/٣) والفراء في معاني القرآن
(١٧٧/٣) وابن عطية في تفسيره (٤٨/١٥) وفيهما «البراح» بدل «الصراح».

(٢) هذا جزء من حديث أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - وقد جاء فيه وصف مشهد
من مشاهد يوم القيامة أخرجه بطوله البخاري (الفتح/٦٦٣/٨) تفسير، ١٣/٤٢٠/
توحيد/٢٤) ومسلم ١/١٦٧/الإيمان/٨١) وأحمد في مسنده (١٦/٣) والطبري في
تفسيره (٤١/٢٩) والبيهقي في الأسماء والصفات (٣٤٤) وذكره ابن الأثير في جامع
الأصول (٤١٢/٢، ٤٤٦/١٠) وابن كثير في تفسيره (٤٠٧/٤) والسيوطي في الدر
المثور (٢٥٤/٦) وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن مردويه.

(٣) اختلف العلماء في المراد بـ «ساق» في الآية، فمنهم من فسرها بالشدة والكرب والقدرة
ونحو ذلك مما ذكره العز واستدل عليه وهي محتملة لذلك حيث وردت منكراً ولم
تضف إلى الله تعالى ومذهب أهل السنة والجماعة إثبات صفة الساق لله تعالى على ما
يليق بجلاله كالوجه واليدين من غير تمثيل ولا تشبيه واستدلوا على هذا بحديث أبي
سعيد الخدري الثابت في الصحيحين وغيرهما كما سبق تخريجه وهو مفسر للآية
فتحمل عليه. راجع الأسماء والصفات للبيهقي (٣٤٤) والصفات الإلهية في الكتاب
والسنة للدكتور محمد أمان الجامي (٣١٤).

(٤) عبارة الماوردي في تفسيره (٢٨٧/٤) «على وجه التكليف» وهي عكس عبارة العز حيث
نفى التكليف وهذا أصح لأنه لا تكليف في يوم القيامة.

٤٤ - ﴿بهذا الحديث﴾ القرآن ﴿سنستدرجهم﴾ نأخذهم في غفلة أو نتبع السيئة السيئة^(١) وننسيهم التوبة «ح» أو أخذهم حيث درجوا ودبوا أو تدريجهم بإدنائهم من العذاب قليلاً بعد قليل حتى يلاقيهم من حيث لا يعلمون لأنهم لو علموا وقت العذاب لارتكبوا المعاصي واثقين بامهالهم أو يستدرجون بالإحسان والاستدراج النقل من حال إلى حال ومنه الدرجة لأنها منزلة بعد منزلة.

فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴿٤٨﴾ لَوْلَا أَن تَدْرَكُهُ نِعْمَةٌ مِّن رَّبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ﴿٤٩﴾ فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِن يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٥١﴾ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٥٢﴾

٤٨ - ﴿لحكم ربك﴾ لقضائه أو نصره. ﴿كصاحب الحوت﴾ في عجلته نادى بـ ﴿لا إله إلا أنت﴾ الآية [الأنبياء: ٨٧] ﴿مكظوم﴾ مغموم «ع» أو مكروب، الغم في القلب والكرب في الأنفاس أو محبوس، كظم غيظه حبسه أو مأخوذ بكظمه وهو مجرى النفس.

٤٩ - ﴿نعمة من ربه﴾ نبوته أو عبادته السالفة أو نداؤه بـ ﴿لا إله إلا أنت﴾ الآية [الأنبياء: ٨٧] أو إخراجه من بطن الحوت ﴿بالعراء﴾ الأرض الفضاء وهي أرض باليمن أو عراء يوم القيامة وأرض المحشر ﴿مذموم﴾ مليم «ع» أو مذنب معناه أنه نبذ غير مذموم.

٥١ - ﴿ليزلقونك﴾ يصرعونك أو يرمقونك أو يرهقونك أو ينفذونك أو يمسونك بأبصارهم من شدة نظرهم إليك أو يصيبونك بالعين قالوا ما رأينا مثل حججه^(٢) ونظروا إليه ليعينوه كان أحدهم إذا أراد العين يجوع ثلاثاً ثم يقول:

(١) عبارة الماوردي في تفسيره «نتبع النعمة السيئة» وقال ابن عطية في تفسيره (٥٢/١٥) عن سفيان الثوري «تسبغ عليهم النعم ويمنعون الشكر» وقال غيره: «كلما زادوا ذنباً زيدوا نعمة» كما نقل القرطبي في تفسيره (٢٥١/١٨) قول سفيان وعن الحسن البصري «كم مستدرج بالإحسان إليه وكم مفتون بالثناء عليه وكم مغرور بالستر عليه».

(٢) هكذا في الأصل وفي تفسير القرطبي (٢٥٤/١٨) وجاءت في تفسير الماوردي (٤/٢٨٩) «حججه» وهو خطأ ظاهر.

تالله ما رأيت أقوى/ ولا أشجع ولا أكثر منه مالاً فيصبيه بعينه فيهلك. ﴿الذكر﴾ [٢٠٥/أ]
القرآن أو ذكر محمد ﷺ.

٥٢ - ﴿ذكر﴾ شرف أو يذكرهم وعد الجنة والنار. ﴿للعالمين﴾ الجن
والإنس أو كل أمة من أمم الخلق ممن يعرف أو لا يعرف.

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

مكة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَاقَّةُ ﴿١﴾ مَا الْحَاقَّةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا الْحَاقَّةُ ﴿٣﴾ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُ إِذِ انبَعَثَ أَشْقَى ﴿٤﴾ فَأَتَاهُمُ الْكَلْبُ الْمَوَلَّى ﴿٥﴾ وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوهَا فَاهْلِكُوهَا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ﴿٦﴾ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ﴿٧﴾ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ﴿٨﴾ وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكِثُ بِالْخَاطِئَةِ ﴿٩﴾ فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخَذَةً رَابِيَةً ﴿١٠﴾ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكِتُ فِي الْغَارِ ﴿١١﴾ لَنَجْعَلَنَّهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيَهَا أُنْثَى وَتَعِيَهَا ﴿١٢﴾

١ - ﴿الحاقة﴾ ما حق من الوعد والوعيد بحلوله أو القيامة التي يستحق فيها الوعد والوعيد عند الجمهور أو لأنه حق على العاقل أن يخافها أو فيها حقائق الأمور.

٣ - كل ما في القرآن ﴿وما أدراك﴾ فقد أعلمه به ﴿وما يدريك﴾ فهو مما لم يعلمه به ﴿ما الحاقة﴾ تفخيماً لقدرها وشأنها ﴿وما أدراك﴾ ما هذا الاسم لأنه لم يكن من كلام قومه أو ﴿ما أدراك﴾ ما يكون في الحاقة.

٤ - ﴿القارعة﴾ كل ما قرع بصوت كالصيحة أو بضرب كالعذاب ويجوز أن يكون في الدنيا ويجوز أن يكون في الآخرة. أو القارعة القيامة لأنها تفرع بهولها وشدائدها أو من القرعة في رفع قوم وحط آخرين قاله المبرد.

٥ - ﴿بِالطَّائِفَةِ﴾ الصيحة أو الصاعقة أو الذنوب أو بطغيانهم «ح» أو الطاغية: عاقر الناقة.

٦ - ﴿صُرْصُرٌ﴾ بارد من الصر وهو البرد أو شديدة الصوت. ﴿عَاتِيَةٌ﴾ قاهرة أو متجاوزة لحدّها أو لا تبقي ولا تذر عتت على خزانها بلذن ربها أو على عاد بلا رحمة ولا رافة «ع».

٧ - ﴿سَبْعَ لَيَالٍ﴾ أولها غداة الأحد أو الأربعاء أو الجمعة ﴿حُسُومًا﴾ متتابعات «ع» أو مشائيم أو حسمت الليالي والأيام حتى استوفتها بدأت طلوع الشمس وانقطعت مع غروبها آخر يوم أو حسمتهم فلم تبق منهم أحداً ﴿خَاوِيَةٌ﴾ بالية أو خالية الأجواف أو ساقطة الأبدان خاوية الأصول شبهوا بها لأن أبدانهم خلت من أرواحهم كالنخل الخاوية أو لأن الريح قطعت رؤوسهم عن أجسادهم أو كانت تدخل من أفواههم فتخرج حشوتهم من أدبارهم فصاروا كالنخل الخاوية^(١).

٩ - ﴿قَبْلَهُ﴾^(٢) من معه و ﴿قَبْلَهُ﴾ من تقدمه ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾ الأمم الآفكة من الإفك وهو الكذب أو المقلوبات بالخسف قوم لوط أو قارون وقومه لأنه خسف بهم. ﴿بِالْخَاطِئَةِ﴾ الذنوب والخطايا.

١٠ - ﴿رَسُولٌ رَبِّهِمْ﴾ على ظاهره أو رسالة ربهم ﴿رَابِيَةً﴾ شديدة أو مهلكة أو تربو بهم في العذاب أبداً أو مرتفعة أو رابية الشر أي زائدة.

١١ - ﴿طَغَى الْمَاءُ﴾ على خُزَّانِهِ غضباً لربه فلم يقدروا على منعه فزاد على كل شيء خمسة عشر ذراعاً أو زاد وكثر أو ظهر. ﴿حَمَلْنَاكُمْ﴾ في ظهور آبائكم أو آبائكم ﴿الْجَارِيَةِ﴾ سفينة نوح.

١٢ - ﴿لَنَجْعِلَهَا﴾ سفينة نوح تذكرة وعظة لهذه الأمة حتى أدركها أوائلهم

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٢٦١/١٨).

(٢) بكسر القاف وفتح الباء قرأ بها أبو عمرو والكسائي وقرأ الباقون بفتح القاف وسكون الباء. راجع الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣/٣٣٣) وتفسير الطبري (٥٢/٢٩).

[٢٠٥/ب] أو كانت ألواحها على الجودي / ﴿واعية﴾ سامعة «ع» أو مؤمنة أو حافظة أو أذن عقلت عن الله وانتفعت بما سمعت من كتابه، وعيت الشيء حفظته في نفسك وأوعيته حفظته في غيرك.

فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ﴿١٣﴾ وَجُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ﴿١٤﴾ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١٥﴾ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ﴿١٦﴾ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَةٌ ﴿١٧﴾ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴿١٨﴾

١٥ - ﴿الواقعة﴾ القيامة أو الصيحة أو ساعة فناء الخلق.

١٦ - ﴿وانشقت﴾ عن المجرة أو فتحت أبواباً ﴿واهيئة﴾ ضعيفة أو متخرقة وهى السقاء: انخرق، وقال:

خَلَّ سَبِيلَ مَنْ وَهَى سَقَاؤُهُ وَمَنْ هُرِيقَ بِالْفَلَاةِ مَاؤُهُ^(١)
أي من كان ضعيف العقل لا يحفظ نفسه.

١٧ - ﴿أرجائها﴾ أرجاء السماء أو الدنيا حاقاتها أو نواحيها أو أبوابها أو ما استدق منها. ﴿فوقهم﴾ يحملونه فوق رؤوسهم أو حملة العرش فوق الملائكة الذين على أرجائها أو فوق أهل القيامة ﴿ثمانية﴾ أملاك أو ثمانية صفوف من الملائكة أو ثمانية أجزاء من تسعة وهم الكروبيون^(٢) «ع» قال الرسول ﷺ «يحملة اليوم أربعة وهم يوم القيامة ثمانية»^(٣).

(١) استشهد بهذا البيت القرطبي في تفسيره (٢٦٥/١٨) وصاحب اللسان (مادة: وهى) وذكر أنه مثل يضرب لمن لا يستقيم أمره كما ذكره الميداني في مجمع الأمثال (١/٢٤٠) على أنه مثل يضرب لمن كره صحبتك وزهد فيك.

(٢) راجع هذا القول في تفسير ابن الجوزي (٣٥١/٨) والقرطبي (٢٦٧/١٨) والكروبيون: سادة الملائكة وهم المقربون. النهاية لابن الأثير (٤/١٦١).

(٣) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٥٩/٢٩) عن ابن زيد وابن إسحاق وذكره الزمخشري في تفسيره (٦٠٢/٤) وعلق عليه ابن حجر بأنه «مذكور في الحديث الطويل الذي يرويه إسماعيل بن رافع عن زيد بن أبي زياد عن القرظي عن رجل عن أبي هريرة =

١٨ - ﴿لَا يَخْضَى﴾^(١) المؤمن من الكافر ولا البر من الفاجر أو لا يستتر منكم عورة. حفاة عراة. أو ما كانوا يخفونه من أعمالهم.

فَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَٰؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابِيَّةً ﴿١٩﴾ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةً ﴿٢٠﴾ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴿٢١﴾ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿٢٢﴾ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ﴿٢٣﴾ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴿٢٤﴾

١٩ - ﴿هَٰؤُلَاءِ﴾ أصله هاكم فأبدل أو يا هؤلاء اقرءوا تقول العرب للواحد ها^(٢) وللأثنين هَؤُلَاءِ وللثلاثة هَؤُلَاءِ أو كلمة وضعت لإجابة الداعي عند النشاط والفرح. نادى أعرابي الرسول ﷺ بصوت عالٍ فأجابه الرسول ﷺ هَؤُلَاءِ بطول صوته^(٣).

٢٠ - ﴿ظَنَنْتُ﴾ علمت أو أحسن الظن بربه فأحسن العمل ﴿حِسَابِيَّةً﴾ البعث أو الجزاء.
٢١ - ﴿رَاضِيَةٍ﴾ مرضية.

وَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كِتَابَهُ بِإِسْمَالِهِ فَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَأَرْوَتَ كِتَابِيَّةً ﴿٢٥﴾ وَلَوْ أَدْرِي مَا حِسَابِيَّةً ﴿٢٦﴾ يَلَيْتَهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةَ ﴿٢٧﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ ﴿٢٨﴾ هَلَّاكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةً ﴿٢٩﴾ خَذُوهُ فَعْلُوهُ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ لَجِّمِمْ صَلْوَهُ ﴿٣١﴾

= رواه أبو يعلى وغيره كما ذكره ابن الجوزي في تفسيره (٣٥٠/٨) وابن عطية (١٥/٧١) والسيوطي في الدر المنثور (٢٦١/٦).

(١) بالياء وهي قراءة حمزة والكسائي وقرأ الباقون بالتاء. راجع الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣٣٣/٣) وتفسير ابن عطية (٧١/١٥) والقرطبي (٢٦٨/١٨).

(٢) في تفسير الماوردي (٢٩٧/٤) «هاء» بهمزة بعد الألف وقد جاءت في بعض التفاسير هكذا وفي بعضها بدون همز كما في تفسير العز وهي لغات للعرب وفيها لغات أخرى فصلها صاحب اللسان «مادة: ها» وراجع تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة (٥٥٤) وتفسير الطوسي (١٠١/١٠) وابن الجوزي (٣٥١/٨) والقرطبي (٢٦٩/١٨) والألوسي (٤٧/٢٩).

(٣) هذا الحديث ذكره الماوردي في تفسيره والقرطبي والألوسي بدون راوٍ ولم أفق عليه فيما تيسر لي من المراجع.

ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ﴿٣٢﴾ إِنَّهُمْ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ﴿٣٣﴾ وَلَا يَحْضُ عَلَى
طَعَامِ الْمَسْكِينِ ﴿٣٤﴾ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ ﴿٣٥﴾ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ ﴿٣٦﴾ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا
الْخَاطِئُونَ ﴿٣٧﴾

٢٧ - ﴿القاضية﴾ مودة لا حياة بعدها أو تمنى أن يموت في الحال.

٢٩ - ﴿سلطانيه﴾ ضلت عني حجتى أو سلطانه الذي تسلط به على بدنه
حتى أقدم به على المعصية أو ما كان به في الدنيا مطاعاً في أتباعه عزيزاً
بامتناعه قيل: نزلت في أبي جهل أو في الأسود بن عبد الأشد^(١) أخي أبي
سلمة ينظر فيه.

٣٥ - ﴿حميم﴾ قريب ينفعه أو يرد عنه كما كان في الدنيا.

٣٦ - ﴿غسلين﴾ غسالة أجوافهم فعلين من الغسل أو صديد أهل النار أو
شجرة في النار هي أخبت طعامهم أو الماء الحار اشتد نضجه بلغة أزد شنوءة.

فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ﴿٣٨﴾ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا
مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴿٤٢﴾ نَزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٣﴾

٣٨، ٣٩ - ﴿فلا أقسم﴾ لا صلة لما قال الوليد إن محمداً ساحر، وقال
أبو جهل شاعر، وقال عقبة كاهن، أقسم الله تعالى على كذبهم ﴿تبصرون﴾
الأرض والسماء ﴿وما لا تبصرون﴾ الملائكة أو ما تبصرون من الخلق وما لا
تبصرون الخالق.

٤٠ - ﴿إنه لقول رسول﴾ إن القرآن لقول جبريل أو محمد ﷺ.

وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ

(١) راجع تفسير الزمخشري (٤/٦٠٤) والالوسي (٤٩/٢٩) عن ابن عباس.

أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِنَّهُ لَلَّذِكْرُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤٨﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِنَّهُ لِحَقُّ الْيَقِينِ ﴿٥١﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٥٢﴾

٤٥ - ﴿باليمين﴾ لأخذنا قوته كلها أو بالحق أو بالقدرة أو قطعنا يده اليمنى «ح» أو أخذنا يمينه إذ لا لآله واستخفافاً به كما يقال لمن يراد هوانه خذوا بيده^(١).

٤٦ - ﴿الوتين﴾ حبل القلب ونياطه الذي القلب معلق به أو القلب ومراقه^(٢) وما يليه أو الحبل الذي في الظهر أو عرق بين العلباء والحلقوم إرادة لقتله بقطع وتينه وإتلافه أو لأن الوتين إذا قطع لا إن جاع عرف ولا إن شبع عرف.

٤٨ - ﴿للتذكرة﴾ وإن القرآن/ لبيان أو رحمة أو موعظة أو نجاة. [٢٠٦/أ]

٥٠ - ﴿وإنه لحسرة﴾ وإن القرآن لندامة على الكافر يوم القيامة.

٥١ - ﴿لحقُّ اليقين﴾ حقاً يقيناً ليكون القرآن حسرة على الكافر أو إن القرآن يقين عند جميع الخلق أيقن به المؤمن في الدنيا فنفعه وأيقن به الكافر في الآخرة فلم ينفعه.

(١) راجع هذه الأقوال في غرائب التفسير وعجائب التأويل للكرماني (١٢٤٨/٢).

(٢) قال صاحب اللسان في مادة «رَقَق» ومراق البطن أسفله وما حوله مما استرق منه ولا واحد لها، ففعل المفسر يريد أسفل القلب وما استرق منه.

سورة سأل سائل



مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴿١﴾ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُمْ دَافِعٌ ﴿٢﴾ مِنْ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ﴿٣﴾ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴿٤﴾ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ﴿٥﴾ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ﴿٦﴾ وَفَرَّغَتْهُ قَرِيًّا ﴿٧﴾

١ - استخبر مستخبر متى يقع العذاب تكذيباً أو دعا داع بوقوع العذاب استهزاء أو طلب طالب ﴿بعذاب واقع﴾ وهو النضر بن الحارث قال: ﴿اللهم إن كان هذا هو الحق﴾ الآية [الأنفال: ٣٢] وكان حامل لوائهم يوم بدر «ع» أو أبو جهل هو قائل ذلك أو جماعة من كفار قريش^(١) ﴿بعذاب﴾ الآخرة أو يوم بدر بالقتل والأسر. ﴿سأل﴾ بغير همز^(٢)، سائل اسم وإد في جهنم لأنه يسيل بالعذاب.

٣ - ﴿ذي المعارج﴾ الدرجات «ع» أو الفواضل والنعم أو العظمة والعلاء

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٢٧٨/١٨) وابن الجوزي (٣٥٧/٨) وقال: «نزولها في النضر بن الحارث مذهب الجمهور» وروى هذا القول النسائي في تفسيره (٤٦٣/٢) عن ابن عباس وذكره الواحدي في الأسباب (٤٧٤) والسيوطي في الدر المنثور (٢٦٤/٦) عن السدي ونسبه إلى ابن أبي حاتم وعن ابن جريج ونسبه إلى ابن المنذر.

(٢) هذه قراءة نافع وابن عامر وقرأ الباقر بالهمز. راجع الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣٣٤/٢) وتفسير الطبري (٦٩/٢٩) وابن الجوزي (٣٥٧/٨).

أو الملائكة لعروجهم إليه أو معارج السماء.

٤ - ﴿تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ﴾ تصعد ﴿وَالرُّوحُ﴾ أرواح الموتى عند القبض أو جبريل عليه السلام أو خلق كهيئة الناس ولبسوا بناس ﴿خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ يوم القيامة «ح» أو مدة الدنيا لا يعلم كم مضى ولا كم بقي إلا الله أو لو تولى بعض الخلق حساب بعض كان مدته خمسين ألفاً ويفرغ الله تعالى منه في أسرع مدة قال الرسول ﷺ: «يحاسبهم بمقدار ما بين الصلاتين ولذلك سمى نفسه سريع الحساب وأسرع الحاسبين»^(١).

٥ - ﴿فَاصْبِرْ﴾ على كفرهم قبل فرض الجهاد أو على قولهم مثل ساحر وشاعر وكاهن ومجنون «ح».

٦ - ﴿يُرُونَهُ بَعِيدًا﴾ البعث أو عذاب النار بعيداً مستحيلًا غير كائن أو استبعدوا الآخرة.

٧ - ﴿وَنَرَاهُ قَرِيبًا﴾ لأن كل آت قريب.

يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ ﴿٨﴾ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ﴿٩﴾ وَلَا يَسْتَلُ حِمِيمٌ حِمِيمًا ﴿١٠﴾
يَبْصُرُونَهُمْ يَوْمَ الْمُجْرِمِ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمِئِذٍ بِنَفْسِهِ ﴿١١﴾ وَصَاحِبَتِهِ وَأَخِيهِ ﴿١٢﴾ وَفَصِيلَتِهِ
الَّتِي تُتَوَكَّلُ عَلَيْهَا ﴿١٣﴾ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ﴿١٤﴾ كَلَّا إِنَّهَا لَأَطْلَىٰ ﴿١٥﴾ نَزَّاعَةً لِّلشَّوَىٰ ﴿١٦﴾ تَدْعُو مَنْ

(١) هذا الحديث ذكره الماوردي في تفسيره (٣٠٣/٤) عن معاذ وقد فتشت عنه كثيراً في كتب الحديث والتفسير فلم أقف عليه إلا في تفسير القرطبي (٢٨٣/١٨) وقد نسبته للماوردي والحديث الذي يستشهد به المفسرون عند تفسير هذه الآية عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - «أنه قال لرسول الله ﷺ: ﴿في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة﴾ ما أطول هذا فقال النبي ﷺ: «والذي نفسي بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من الصلاة المكتوبة يصلحها في الدنيا». رواه الطبري في تفسيره (٧٢/٢٩) وذكره الطوسي في تفسيره والبغوي والخازن وابن الجوزي والقرطبي وابن كثير والألوسي والسيوطي في الدر المنثور (٢٦٤/٦) وزاد نسبته إلى أحمد وأبي يعلى وابن حبان والبيهقي في البعث.

أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ﴿١٧﴾ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ﴿١٨﴾

٨ - ﴿كالمهل﴾ كدردي^(١) الزيت «ع» أو كذوب النحاس والرصاص والفضة أو كقيح ودم.

٩ - ﴿كالمهن﴾ الصوف المصبوغ تلين بعد شدتها وتنفق بعد اجتماعها.

١١ - ﴿يَبْصُرُونَهُمْ﴾ يبصر بعضهم بعضاً فيتعرفون أو يبصر المؤمنون الكافرين أو يبصر الكافرون الذين أضلّوهم في النار أو يبصر المظلوم ظالمه والمقتول قاتله ﴿يود﴾ يحب أو يتمنى ﴿المجرم﴾ الكافر ﴿لو يفتدي﴾ بأعز أقاربه في الدنيا.

١٣ - ﴿وفصيلته﴾ عشيرته التي تنصره. وقال أبو عبيدة الفصيصة دون القبيلة^(٢). ﴿تؤويه﴾ يأوي إليها في نسبه أو من خوفه أو فصيلته أمه التي تربيته.

١٥ - ﴿لظى﴾ اسم لجحهم لتلظيها وهو اشتداد حرها أو للدرك الثاني منها.

١٦ - ﴿للشوى﴾ أطراف اليدين والرجلين أو جلدة الرأس أو العصب [٢٠٦/ب] والعقب أو مكارم وجهه «ح»/ أو اللحم أو الجلد الذي على العظم لأن النار تشويه^(٣).

١٧ - تدعوهم بأسمائهم يا كافر يا منافق أو عبّر عن مصيرهم إليها بدعائها لهم أو يدعوا خزنتها فأضيف الدعاء إليها ﴿أدبر﴾ عن الإيمان ﴿وتولى﴾ إلى الكفر أو عن الطاعة وتولى عن الحق أو عن أمر الله وتولى عن كتاب الله أو أدبر عن القول وتولى عن العمل.

١٨ - ﴿وجمع﴾ المال فجعله في وعاء حفظاً له ومنعاً من أداء حق الله

(١) دردي الزيت وغيره ما يبقى في أسفله. راجع مختار الصحاح.

(٢) راجع كتابه مجاز القرآن (٢/٢٦٩).

(٣) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (٧٦/٢٩) وابن الجوزي (٨/٣٦٢).

تعالى فيه فكان جموعاً منوعاً.

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ ١٩ ﴿إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا﴾ ٢٠ ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا﴾ ٢١ ﴿إِلَّا الْمُصْلِينَ﴾ ٢٢ ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ ٢٣ ﴿وَالَّذِينَ فِي أَقْوَامِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ﴾ ٢٤ ﴿لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُورِ﴾ ٢٥ ﴿وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيَّوْمَ الَّذِينَ﴾ ٢٦ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ﴾ ٢٧ ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ ٢٨ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ ٢٩ ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ ٣٠ ﴿فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ ٣١ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ ٣٢ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ﴾ ٣٣ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ ٣٤ ﴿أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ﴾ ٣٥

١٩ - ﴿الإنسان﴾ الكافر عند الضحاك ﴿هلوعاً﴾ بخيلاً أو حريصاً أو ضجوراً أو ضعيفاً أو شديد الجزع أو معناه ما بعده «إذا مسه» الآية «ع».

٢٠ ، ٢١ - ﴿مسه﴾ الخير لم يشكر والشر لم يصبر وإذا استغنى منع حق الله تعالى وشح وإذا افتقر سأل وألح.

٢٣ - ﴿دائمون﴾ يحافظون على مواقيت فروضها أو يكثرون نوافلها أو لا يلتفتون فيها.

٣٢ - ﴿أماناتهم﴾ ما ائتمنه الناس عليه ﴿وعهدهم﴾ ما عاهدوه عليه أن يقوم بموجبها أو الأمانة الزكاة أن يؤديها والعهد الجنبه أن يغتسل منها.

٣٣ - ﴿بشهاداتهم﴾ على أنبيائهم بالبلاغ وعلى الأمم بالقبول أو الامتناع أو بحفظ الحقوق تحملاً لها وأداء.

فَالَّذِينَ كَفَرُوا بِكَ مَهْطِعِينَ ﴿٢٦﴾ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ ﴿٢٧﴾ أَيْطَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَن يَدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ﴿٣٨﴾ كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا

لَقَدْ رَوْنٰ ﴿٤١﴾ عَلَىٰٓ اَنْ نُّبَدِّلَ خَيْرًا مِّنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِيْنَ ﴿٤٢﴾ فَذَرَهُمْ يَحْضُوا وَيَلْعَبُوا حَتّٰى يَلْقَٔوْا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوعَدُوْنَ ﴿٤٣﴾ يَوْمَ يَخْرُجُوْنَ مِنَ الْاَجْدَاثِ سِرَآعًا كَآثِمًا إِلَىٰ نَصْبٍ يُوفُضُوْنَ ﴿٤٤﴾ خَشِيعَةً اَبْصَرَهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذٰلِكَ الْيَوْمَ الَّذِى كَانُوْا يُوعَدُوْنَ ﴿٤٥﴾

٣٦ - ﴿مهطعين﴾ مسرعين أو معرضين أو ناظرين إليك تعجباً.

٣٧ - ﴿عزین﴾ متفرقين أو مجتنبين أو الرفقاء والحلفاء، أو الجماعة القليلة أو الحلق والفرق. خرج الرسول ﷺ على أصحابه وهم حلق فقال: ما لي أراكم عزين^(١).

٤٣ - ﴿نُصِبٍ﴾ الغاية التي ينصب إليها بصرك و ﴿نُصْبٍ﴾^(٢) واحد الأنصاب وهي الأصنام أو النُّصْب والنُّصْب واحد. إلى عَلمٍ يستبقون أو غايات يستبقون أو إلى أصنامهم يسرعون. وقيل إنها أحجار طوال كانوا يعبدونها أو إلى صخرة بيت المقدس يسرعون ﴿يُوفُضُونَ﴾ يسرعون.

(١) هذا الحديث ذكره الماوردي في تفسيره (٣٠٧/٤) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - وقد رواه عنه الطبري في تفسيره (٨٦/٢٩) كما رواه عن جابر بن سمرة - رضي الله عنه - ورواه عن جابر أبو داود في سننه (٢٥٨/٤) الأدب/الحلف) والتسائي في تفسيره (٤٦٥/٢) وأحمد في مسنده (٩٣/٥ ، ١٠١ ، ١٠٧) كما رواه مسلم في صحيحه (١/٣٢٢/الصلاة/٢٧) جزءاً من حديث في إتمام صفوف الصلاة وذكره ابن كثير في تفسيره (٤٢٣/٤) عنهما وقال عن حديث أبي هريرة: «إسناده جيد ولم أره في شيء من الكتب الستة من هذا الوجه» وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٦٧/٦) عنهما ونسبه إلى ابن مردويه وعن جابر وزاد نسبه إلى عبد بن حميد.

(٢) بضم النون والصاد وهي قراءة حفص وابن عامر وقرأ الباقر بفتح النون وسكون الصاد. راجع الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣٣٦/٢) وتفسير الطبري (٨٨/٢٩) وابن الجوزي (٣٦٦/٨).



مكية

قال الرسول ﷺ: «أول نبي أرسل نوح عليه الصلاة والسلام»^(١) قيل: بعث من أرض الجزيرة وبعث على أربعين سنة «ح» أو ثلاثمائة وخمسين سنة. قيل: سمي نوحاً لنوحه على نفسه في الدنيا^(٢).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١﴾ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢﴾ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا ۖ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾

١ - ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ بنار الآخرة «ع» أو عذاب الدنيا بالطوفان فأنذرهم فلم ير مجيباً وكانوا يضربونه حتى يغشى عليه فيقول: رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون^(٣).

٤ - ﴿من ذنوبكم﴾ من صلة أو بمعنى يخرجكم من ذنوبكم أو يغفر لكم

(١) هذا الحديث ذكره القرطبي في تفسيره (٢٩٨/١٨) عن ابن عباس وذكره السيوطي في الدر المنثور (٩٤/٣) عن أنس - رضي الله عنه - ونسب تخريجه إلى ابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن عساكر.

(٢) راجع هذا القول في تفسير ابن كثير (٢٢٣/٢) والدر المنثور (٩٤/٣) عن يزيد الرقاشي وعكرمة.

(٣) روى هذا الأثر الطبري في تفسيره (١٠٢/٢٩) عن مجاهد وذكره القرطبي في تفسيره والسيوطي في الدر المنثور.

منها ما استغفرتموه ﴿ويؤخركم﴾ إلى أجل موتكم فلا تهلكوا بالعذاب ﴿أجل الله﴾ للبعث أو العذاب أو الموت ﴿لو كنتم﴾ بمعنى إن كنتم أو لو كنتم تعلمون لعلمتم أن أجله إذا جاء لا يؤخر ﴿ح﴾^(١).

قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿٥﴾ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا ﴿٦﴾ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَعَهُمْ فِي مَا ذُنِبْنَاهُمْ وَأَسْتَسْقِشُوا نِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَأَسْتَكْبَرُوا أَسْتَكْبَارًا ﴿٧﴾ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴿٨﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴿٩﴾ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٠﴾ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿١١﴾ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِ وَجَعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴿١٢﴾ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴿١٣﴾ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿١٤﴾ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ﴿١٥﴾ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ﴿١٦﴾ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴿١٧﴾ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴿١٨﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا ﴿١٩﴾ لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ﴿٢٠﴾

٥ - ﴿دعوت﴾ دعوتهم ليلاً ونهاراً إلى عبادتك أو دعوتهم أن يعبدوك ليلاً ونهاراً.

٦ - ﴿فراراً﴾ بلغنا أن أحدهم كان يذهب بابنه إليه فيقول: احذر هذا لا يغرنك فإن أبي ذهب إليه وأنا مثلك فحذرنى كما حذرتك^(٢).

٧ - / ﴿كلما دعوتهم﴾ إلى الإيمان ﴿لتغفر لهم﴾ ما تقدم من الشرك سدوا أذانهم لئلا يسمعوا ليونسوه من إجابة ما لم يسمعه وكان حليماً صبوراً ﴿وأصروا﴾ أقاموا على الكفر أو الإصرار تعمد الذنب ﴿ح﴾ أو سكتوا على

(١) راجع هذين الوجهين في تفسير القرطبي (١٨/٣٠٠).

(٢) هذا الأثر رواه الطبري في تفسيره (٩٩/٢٩) عن قتادة.

ذنوبهم فلم يستغفروا ﴿واستكبروا﴾ بترك التوبة «ع» أو بكفرهم بالله تعالى وتكذيبهم نوحاً عليه الصلاة والسلام.

٨ - ﴿جهاراً﴾ مجاهرة يرى بعضهم بعضاً.

٩ - ﴿أعلنت﴾ الدعاء صحت به ﴿وأسرت﴾ الدعاء عن بعضهم من بعض دعاهم في وقت سرّاً وفي وقت جَهْر^(١) أو دعا بعضهم سرّاً وبعضهم جهراً مبالغة منه وتلطفاً.

١٠ - ﴿استغفروا﴾ ترغيباً منه في التوبة.

١١ - ﴿مدراراً﴾ غيثاً متتابعاً قيل أجذبوا أربعين سنة فأذهب الجذب أموالهم وانقطع الولد عن نسائهم فلما علم حرصهم على الدنيا قال: هلموا إلى طاعة الله تعالى فإن فيها درك الدنيا والآخرة ترغيباً لهم في الإيمان.

١٣ - ﴿لا ترجون﴾ لا تعرفون له عظمة ولا تخشون عقابه ولا ترجون ثوابه «ع» أو لا تعرفون حقه ولا تشكرون نعمه أو لا تؤدون طاعته أو الوقار: الثبات منه ﴿وقرن في بيوتكن﴾ [الأحزاب: ٣٣] أي لا تثبتون وحدانيته^(٢).

١٤ - ﴿أطواراً﴾ طوراً نظفة وطوراً علقة وطوراً مضغة وطوراً عظماً ثم كسا العظام اللحم ثم أنشأ خلقاً آخر أنبت له الشعر وكمل له الصورة أو الأطوار اختلافهم طولاً وقصرأ، وقوة وضعفاً وهماً وتصرفاً وغنى وفقراً.

١٥ - ﴿سبع سماوات طباقاً﴾ على سبع أرضين بين كل سماء وأرض خلق وأمر «ح» أو سبع سماوات طباقاً بعضهن فوق بعض كالقباب.

١٦ - ﴿القمر فيهن﴾ معهن نوراً لأهل الأرض أو لأهل السماء والأرض. قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنه - وجهه يضيء لأهل الأرض وظهره يضيء لأهل السماء ﴿سراجاً﴾ مصباحاً يضيء لأهل الأرض أو لأهل الأرض والسماء.

١٧ - ﴿أنبتكم﴾ آدم خلقه من أديم الأرض كلها أو أنبتهم في الأرض

(١) في تفسير الماوردي (٣١١/٤) «جهراً» بالنصب.

(٢) راجع هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٣٠٣/١٨).

بالكبر بعد الصغر وبالطول بعد القصر .

٢٠ - ﴿سَبَلًا فُجَا جَا﴾ طرقاً مختلفة «ع» أو واسعة أو أعلاماً .

قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنِّي هُمْ عَصَوْنِي وَأَتَّبِعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا ﴿٢١﴾ وَمَكْرُؤًا مَكَرًا كَبِيرًا ﴿٢٢﴾ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴿٢٣﴾ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿٢٤﴾

٢١ - ﴿عَصَوْنِي﴾ لبث يدعوهم ألف سنة إلا خمسين عاماً وهم على كفرهم وعصيانهم ورجا الأبناء بعد الآباء فيأتي بهم الولد بعد الولد حتى بلغوا سبع قرون ثم دعا عليهم بعد الإياس منهم وعاش بعد الطوفان ستين عاماً حتى كثر الناس وفشوا . قال الحسن : وكانوا يزرعون في الشهر مرتين ^(١) ﴿وَوَلَدَهُ﴾ ^(٢) واحد الأولاد وبالضم جماعة الأولاد «أو بالضم العشيرة وبالفتح الأولاد» ^(٣) .

٢٢ - ﴿كَبِيرًا﴾ أبلغ من كبير جعلوا لله تعالى صاحبة وولداً أو قول [٢٠٧/ب] الكبراء / للاتباع ﴿لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ﴾ .

٢٣ - ﴿وَدًّا وَلَا سُوَاعًا﴾ كانت هذه الأصنام للعرب ولم يعبدوها غيرهم . فخرج من قصة نوح إلى قول العرب ثم رجع إلى قصتهم أو كانت آلهة لقوم نوح وهم أول من عبد الأصنام ثم عبدها العرب بعدهم قاله الأكثر . قال ابن الزبير ^(٤) اشتكى آدم وعنده بنوه ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر . وكان ود أكبرهم وأبرهم به أو كانت أسماء رجال قبل نوح

(١) راجع تفسير القرطبي (٣٠٦/١٨) .

(٢) بفتح الواو واللام وهي قراءة نافع وعاصم وابن عامر وقرأ الباقون بضم الواو وسكون اللام كما سيأتي . راجع التيسير في القراءات السبع (٢١٥) وتفسير الطبري (٩٨/٢٩) وابن الجوزي (٣٧٢/٨) .

(٣) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي (٣١٣/٤) حيث ذكر أن فيه قولين فذكر الأول ولم يذكر الثاني .

(٤) هو عروة بن الزبير كما في تفسير الماوردي (٣١٤/٤) والقرطبي (٣٠٧/١٨) .

حزن عليهم آبائهم^(١) بعد موتهم فصوروا صورهم ليتسلوا بالنظر إليها ثم عبدها أبناؤهم بعدهم أو كانوا قوماً صالحين بين آدم ونوح عليهما الصلاة والسلام فخلفهم من أخذ في العبادة مأخذهم فصوروا صورهم ليذكروا بها اجتهدهم فعبدها قوم نوح بعدهم ثم انتقلت إلى العرب فعبدها ولد إسماعيل فكان ود لكلب بدومة الجندل «ع» وهو أول صنم معبود سمي بذلك لودهم له وسواع لهذيل بساحل البحر ويغوث لغطيف من مراد أو حي في نجران قال أبو عثمان النهدي^(٢): رأيت يغوث وكان من رصاص وكانوا يحملونه على جمل أحرد^(٣) ويسرون معه لا يهيجونه حتى يكون هو الذي يبرك فإذا برك قالوا: قد رضي لكم المنزل فيضربون عليه بناء وينزلون حوله ويعوق لهمدان ونسر لذي الكلاع من جُمير^(٤).

٢٤ - ﴿وقد أضلوا﴾ أضل أكابره أصاغره أو ضل بالأصنام كثير منهم ﴿ضلالاً﴾ عذاباً ويحتمل فتنة بالمال والولد.

مِمَّا خَطِيئَتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأَذَلُّوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا ﴿٢٥﴾ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴿٢٦﴾ إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿٢٧﴾ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

(١) في تفسير الماوردي بدله «أبناؤهم».

(٢) هو عبد الرحمن بن مل «يجوز في الميم الحركات الثلاث» ابن عمرو بن عدي أبو عثمان النهدي مشهور بكنيته أدرك النبي ﷺ وأسلم ولم يره وسمع من كبار الصحابة وروى عنه قتادة وسليمان التيمي وثابت وآخرون شهد فتح القادسية وسكن الكوفة ثم تحول إلى البصرة توفي سنة ٩٥هـ وقيل غير ذلك وعمره مائة وثلاثون سنة وقد أدرك الجاهلية والإسلام.

راجع المعارف لابن قتيبة (٤٢٦) والإصابة في تمييز الصحابة (٩٨/٣).

(٣) هكذا في الأصل وتفسير القرطبي (٣٠٩/١٨) وجاءت في تفسير الماوردي (٣١٥/٤) والدر المنثور (٢٦٩/٦) «أجرد» بجيم معجمة، والحدرد بفتح حاء في القوائم ثم إذا مشى البعير نفّض قوائمه فضرب بهن الأرض كثيراً. راجع اللسان.

(٤) راجع هذه الأقوال في تفسير القرطبي والدر المنثور.

وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا نَبَارًا ﴿٢٨﴾

٢٦ - ﴿ذَيَّارًا﴾ أحداً أو من يسكن الديار دعا بذلك لما قيل له ﴿لن يؤمن من قومك﴾ الآية [هود: ٣٦] أو مر به رجل يحمل ولدأ له صغيراً فقال: يا بني احذر هذا فإنه يضلك فقال: يا أبت أنزلني فأنزله فرماه فشجه فغضب نوح عليه الصلاة والسلام ودعا عليهم.

٢٨ - ﴿ولوالدي﴾ أراد أباه لمكا وأمه هنجل^(١) وكانا مؤمنين «ح» أو أباه وجدّه. ﴿دخل بيتي﴾ دخل مسجدي أو في ديني أو صديقي الداخل إلى منزلي «ع» ﴿وللمؤمنين والمؤمنات﴾ من قومه أو جميع الخلق إلى قيام الساعة ﴿تباراً﴾ هلاكاً أو خساراً.

(١) في تفسير الماوردي (٣١٦/٤) والقرطبي (٣١٣/١٨) «منجل» وفي تفسير الزمخشري (٦٢٠/٤) «شمخا نبت أنوش».



مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ﴿٢﴾ وَأَنْتُمْ تَعْلَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ﴿٣﴾ وَأَنْتُمْ كَانَتْ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ﴿٤﴾ وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿٥﴾ وَأَنْتُمْ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴿٦﴾ وَأَنْتُمْ طَنُوتُوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنَّ لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ﴿٧﴾

١ - ﴿استمع نفر من الجن﴾ القرآن صرفهم الله تعالى إلى رسوله ﷺ لسماع القرآن أو منعوا من استراق السمع ورموا بالشهب ولم تكن السماء تحرس إلا أن يكون في الأرض نبي أو دين له ظاهر فأتوا إبليس فأخبروه فقال اتنوني من كل أرض بقبضة من تراب أشمها فأتوه فشمها فقال صاحبكم بمكة^(١) أو رجعوا إلى قومهم فقالوا ما حال بيننا وبين خبر السماء إلا حدث في الأرض فاضربوا مشارق الأرض ومغاريها ففعلوا حتى أتوا تهامة فوجدوا الرسول ﷺ يقرأ «ع»^(٢). فمن قال صرفوا إليه ذكر أنه رآهم ودعاهم/ وقرأ عليهم ومن قال ضربوا [٢٠٨/١]

(١) راجع: هذين القولين في تفسير القرطبي (٣/١٩).

(٢) هذا الحديث رواه ابن عباس وقد أخرجه عنه البخاري في صحيحه (الفتح/٨/٦٦٩/ تفسير) ومسلم (١/٣٣١/ الصلاة/٣٣) والترمذي (٥/٤٢٦/ تفسير) والنسائي في تفسيره =

مشارك الأرض ومغاربها قال لم يرهم ولم يقرأ عليهم بل أتوه بنخلة عامداً إلى سوق عكاظ وهو يصلي بنفرٍ من أصحابه الصبح فلما سمعوا القرآن قالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء «ع» وكانت قراءته ﴿اقرأ باسم ربك﴾^(١) وكانوا تسعة أحدهم زوبعة أو سبعة ثلاثة من حرّان وأربعة من نصيبين أو تسعة من أهل نصيبين^(٢) قرية باليمن غير التي بالعراق فَصَلُّوا مع الرسول ﷺ الصبح ثم ولّوا إلى قومهم منذرين. قيل الجن تعرف الإنس كلها فلذلك توسوس إلى كلامه^(٣) قال ابن عباس رضي الله - تعالى - عنهما الجن من ولد الجان منهم المؤمن والكافر وليسوا شياطين والشياطين من ولد إبليس لا يموتون إلا مع إبليس ويدخل مؤمنو الجن الجنة وقال الحسن رضي الله - تعالى - عنه هم ولد الجان والإنس ولد آدم عليه الصلاة والسلام فمن الجن والإنس المؤمن والكافر يثابون ويعاقبون فمؤمن الطائفتين ولي الله - تعالى - وكافرهما شيطان ويدخلون الجنة بإيمانهم «ح» أو لا يدخلها الجان وإن صرفوا عن النار قاله مجاهد^(٤) ﴿عجبا﴾ في فصاحته أو في بلاغة مواعظه أو في عظم بركته.

٢ - ﴿الرشد﴾ مرشد الأمور أو معرفة الله - تعالى - .

٣ - ﴿جَدُّ رَبِّنَا﴾ أمره أو فعله «ع» أو ذكره أو غناه أو بلاغه^(٥) أو ملكه وسلطانه أو جلاله وعظمته أو نعمه على خلقه أو ﴿تعالى جد ربنا﴾ أي ربنا أو

= (٤٦٧/٢) والطبري (١٠٢/٢٩) والحاكم في مستدركه (٤٥٦/٢) وذكره ابن الأثير في جامع الأصول (٤١٤/٢) والقرطبي في تفسيره (٢/١٩) والسيوطي في الدر المنثور (٢٧٠/٦) وزاد نسبته إلى أحمد وعبد بن حميد وابن المنذر والطبراني وابن مردويه وأبي نعيم والبيهقي معاً في الدلائل.

(١) ذكر المفسر عند تفسير الآية ٢٩ من سورة الأحقاف أنه قرأ ﷺ ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾ ونسبه إلى ابن عباس.

(٢) سبق أن ذكر المفسر الخلاف في عدد الذين استمعوا للقرآن من النبي ﷺ عند تفسير الآية ٢٩ من سورة الأحقاف فراجع والتعليق عليه.

(٣) في تفسير الماوردي «كلامهم».

(٤) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٥/١٩).

(٥) في تفسير الماوردي (٣٢٠/٤) بدله «بلاء ربنا».

الجد أب الأب لأن هذا من قول الجن^(١).

٤ - ﴿سَفِينَهَا﴾ إبليس أو جاهلنا وعاصينا. ﴿شَطَطًا﴾ جوراً أو كذباً أصله البعد فعبر به عن الجور والكذب لبعدهما من العدل والصدق.

٦ - ﴿يَعْوِذُونَ﴾ كانوا في الجاهلية إذا نزل أحدهم بواد قال أعوذ بكبير هذا الوادي من سفهاء قومه فلما جاء الإسلام عاذوا بالله وتركوهم ﴿رَهَقًا﴾ طغياناً أو إثماً «ع» أو خوفاً أو كفرة أو أذى أو غيا أو عظمة أو سفها.

وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَثَّتٍ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ﴿٨﴾ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدَ
لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَحْدِثْ لَكُمْ شَهَابًا رَصْدًا ﴿٩﴾ وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ يَمَنَ فِي الْأَرْضِ
أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴿١٠﴾

٨ - ﴿لَمَسْنَا﴾ طلبنا التمسست الرزق ولمسته أو قاربناها لأن الملموس مقارب فوجدنا أبوابها أو طرقها ﴿حَرَسًا شَدِيدًا﴾ الملائكة الغلاظ الشداد ﴿وَشُهَبًا﴾ جمع شهاب وهو انقضااض الكواكب المحترقة وكان^(٢) انقضااضها قبل البعث وإنما زيد بالبعث إنذاراً بحال الرسول ﷺ قاله الأكثر وقال الجاحظ لم

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٠٤/٢٩) وابن عطية (١٣٢/١٥) والقرطبي (٨/١٩) وقد ذكروا عن القول الأخير أنه من قول جهلة الجن. والجد في لغة العرب يأتي بمعنى أبي الأب وأبي الأم كما تقدّم في هذا القول عن الجن وهو قول لا يصح لأنه يتنافى مع قول الجن ﴿وَلَنْ نَشْرَكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ وقولهم ﴿مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ فهذا نفوا عن أنفسهم الشرك فلا يصح أن يقال عنهم أنهم جعلوا لله جداً. ويأتي بمعنى الحظ كما جاء في الحديث الصحيح «ولا ينفع ذا الجد منك الجد».

- رواه البخاري (الفتح/٣٢٤/٢/آذان/١٥٥) عن المغيرة بن شعبة ومسلم كما رواه أبو داود والترمذي والنسائي والدارمي ومالك في موطئه) - فالجد هو حظ المجدود من الخيرات والأوصاف الجميلة وجد الله تعالى هو الحظ الأكمل من السلطان الظاهر والطبقات العلية والعظمة. وقد روي عن أنس أنه قال: كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جَدَّ في أعيننا. أي عظم.

(٢) في الأصل «كانت» والصواب ما أثبتته لأن ما بعدها مذكر.

يكن الانقضااض إلا بعد المبعث^(١).

٩ - ﴿مقاعد للسمع﴾ كانوا يسمعون من الملائكة الأخبار فيلقونها إلى [٢٠٨/ب] الكهنة فلما حرس بالشهب/ قالوا ذلك، ولم يكن لهم طريق إلى استماع [الوحي]^(٢) قبل الحراسة ولا بعدها.

١٠ - ﴿لا ندري﴾ هل بعث محمد ليؤمنوا به فيرشدوا أم يكفروا به فيعاقبوا وهل حراسة السماء لرشد وثواب أم لشر وعقاب.

وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ﴿١١﴾ وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَن نُّعْجِزَهُ هَرَبًا ﴿١٢﴾ وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ ءَامَنَّا بِهِ فَمَن يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ﴿١٣﴾ وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَن أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ﴿١٤﴾ وَأَمَا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿١٥﴾ وَالْوِ اسْتَقَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءً غَدَقًا ﴿١٦﴾ لَتَفْنِنَهُمْ فِيهِ وَمَن يُعْرِضْ عَن ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ﴿١٧﴾

﴿الصالحون﴾ المؤمنون ﴿دون ذلك﴾ المشركون ﴿طرائق قددًا﴾ فرقاً شتى أو أدياناً مختلفة أو أهواء متباينة.

١٣ - ﴿لما سمعنا﴾ القرآن من الرسول صدقنا به وكان مبعوثاً إلى الإنس والجن قال الحسن لم يبعث الله - تعالى - رسولاً قط من الجن ولا من أهل البادية ولا من النساء لقوله: ﴿وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم من أهل القرى﴾ [يوسف: ١٠٩]. ﴿بخساً﴾ نقصاً من حسناته ولا زيادة في سيئاته البخس: النقصان والرهق: العدوان وهذا من قول الجن.

(١) راجع: تفسير القرطبي (١٣/١٩) وتكملة القول: «كل شعر روي فيه فهو مصنوع» ولم ينسب الماوردي الجزء الأول من قول الجاحظ ونسب الثاني.

وراجع: هذين القولين في تفسير ابن عطية (١٣٨/١٥).

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي حتى يستقيم الكلام ويصح المراد.

١٤ - ﴿القاسطون﴾ الخاسرون أو الفاجرون أو الناكثون القاسط: الجائر لعدوله عن الحق والمقسط العادل لعدوله إلى الحق.

١٦، ١٧ - ﴿لو استقاموا﴾ لو أقاموا على طريق الكفر والضلال ﴿لأسقيناهم﴾ لأغرقناهم تآك فرعون^(١) أو كثرت الماء لإنبات زروعهم وكثرة أموالهم. ﴿لنفتنهم﴾ بزيينة الدنيا أو بالاختلاف بينهم بكثرة المال أو بالعذاب كقولهم ﴿هم على النار يفتنون﴾ [الذاريات: ١٣]. ﴿ومن يعرض﴾ عن قبول القرآن يسلكه عذاباً قاله جماعة. أو لو استقاموا على الهدى والطاعة ﴿ع﴾ ﴿لأسقيناهم﴾ لهديناهم الصراط المستقيم ﴿ع﴾ أو لأوسعنا عليهم الدنيا أو لأعطيناهم عيشاً رغداً أو مالاً واسعاً ﴿غدقا﴾ عذاباً معيناً ﴿ع﴾ أو كثيراً واسعاً قال عمر رضي الله - تعالى - عنه: حيثما كان الماء كان المال وحيثما كان المال كانت الفتنة^(٢) ﴿لنفتنهم فيه﴾ في الدنيا بالاختبار أو بتطهيرهم من الكفر أو بإخراجهم من الشدة والجذب إلى الرخاء والخصب أو لنفتنهم فيه في الآخرة بتخليصهم وإنجائهم من فتنة الذهب إذا خلصت غشه بالنار ﴿وفتناك فتوناً﴾ [طه: ٤٠] خلصناك من فرعون أو نصرفهم عن النار ﴿وإن كادوا ليفتنونك﴾ [الإسراء: ٧٣] ليصرفونك ﴿ومن يعرض﴾ منهم عن العمل بالقرآن. ﴿عذاباً صعداً﴾ جب^(٣) في النار أو جبل فيها إذا وضع عليه يده أو رجله ذابت فإذا رفعها عادت. مأثور أو مشقة من العذاب «أو عذاب لا راحة فيه أو صخرة في النار يكلفون صعودها على وجوههم فإذا رقوها حذرُوا فذلك دأبهم أبداً»^(٤).

(١) في تفسير الماوردي (٣٢٥/٤) وابن الجوزي (٣٨١/٨) «كقوم نوح».

(٢) رواه الطبري في تفسيره (١١٥/٢٩) عن التيمي.

(٣) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره (٣٢٦/٤) إلى أبي سعيد وذكره ابن كثير في تفسيره (٤٣١/٤) عن سعيد بن جبير بلفظ: «بئر» ولعل ما في الماوردي تحريف للقاتل.

(٤) ما بين الهلالين غير موجود في تفسير الماوردي.

وراجع: هذه الأقوال في الدر المنثور (٢٧٤/٦، ٢٨٣).

وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾ وَأَنْتُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ
لِبَدًا ﴿١٩﴾ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ﴿٢٠﴾ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴿٢١﴾
قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿٢٢﴾ إِلَّا بَلَّغَا مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ
يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴿٢٣﴾ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ
فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعَفَ نَاصِرًا وَأَقَلَّ عَدَدًا ﴿٢٤﴾

١٨ - ﴿المساجد﴾ الصلوات أو أعضاء السجود أو بيوت الله «ع» أو كل موضع صلى فيه الإنسان فهو بسجوده فيه مسجد ﴿فلا تدعوا﴾ فلا تعبدوا معه غيره قالت الجن للرسول ﷺ: ائذن لنا نصل معك في مسجذك فنزلت «أو نزلت في اليهود والنصارى أضافوا إلى الله غيره في بيعهم وكنائسهم»^(١) أو في قول المشركين في تلبيتهم حول البيت إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك.

١٩ - ﴿عبد الله﴾ محمد ﷺ قام إلى الصلاة يدعو الله/فيها وائتم به أصحابه عجبت الجن من ذلك أو قام إليهم داعياً لهم إلى الله ﴿لبدا﴾ أعواناً أو جماعات بعضها فوق بعض واللبد لاجتماع الصوف بعضه فوق بعض وهم المسلمون في اجتماعهم على الرسول ﷺ أو الجن في استماع قراءته أو الجن والإنس لتعاونهم عليه في الشرك.

٢١ - ﴿لا أملك لكم ضراً﴾ لمن آمن ﴿ولا رشداً﴾ لمن كفر [وفيه ثلاثة أوجه]^(٢) عذاباً ولا نعيماً أو موتاً ولا حياة أو ضلالة ولا هدى.

٢٢ - ﴿لن يجيرني﴾ كان الجن الذين بايعوا الرسول ﷺ سبعين ألفاً

(١) راجع: هذين القولين في تفسير الطبري (١١٧/٢٩) وابن كثير (٤/٤٣١) والدر المنثور (٦/٢٧٤) والقول الثاني غير موجود في تفسير الماوردي ولم أقف على القول الثالث.

(٢) زيادة من تفسير الماوردي (٣٢٨/٤) ليتصل الكلام ويتضح المراد.

وفرغوا من بيعته عند انشقاق الفجر قاله مكحول وقال ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - لما تقدّم إليهم ازدحموا عليه فقال سيدهم وردان أنا أزجلهم^(١) عنك فقال: إني لن يجيرني من الله أحدٌ ﴿ملتحداً﴾ ملجأ وحرزاً أو ولياً ومولى أو مذهباً ومسلكاً^(٢).

٢٣ - ﴿إِلَّا بِلَاغٍ﴾ لا أملك لكم ضرراً ولا رشداً إلا أن أبلغكم رسالات ربي أو لن يجيرني منه أحدٌ إن لم أبلغ رسالته.

قُلْ إِنْ أَدْرَيْتُمْ أَقْرَبُ مَا تُوْعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَكُمْ رَبِّي أَمَدًا ﴿٢٥﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿٢٦﴾ إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴿٢٧﴾ لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴿٢٨﴾

٢٦ - ﴿الغيب﴾ السر «ع» أو ما لم تروه مما غاب عنكم أو القرآن أو القيامة وما يكون فيها.

٢٧ - ﴿من ارتضى من رسول﴾ جبريل عليه السلام أو نبي فيما يطلعه عليه من غيب أو «نبي فيما أنزله عليه من كتاب «ع»^(٣) ﴿رصدًا﴾ يجعل له طريقاً إلى علم بعض ما كان قبله وما يكون بعده أو ملائكة يحفظون النبي من الجن والشياطين من ورائه وأمامه «ع» وهم أربعة. أو يحفظون الوحي فما كان من الله - تعالى - قالوا هو من عند الله وما ألقاه الشيطان قالوا هو من الشيطان أو يحفظون^(٤) جبريل عليه

(١) أي أضعفهم عنك. راجع: النهاية في غريب الحديث لابن الأثير (٢٩٧/٢) وهذا الأثر ذكره القرطبي في تفسيره (٢٦/١٩) والسيوطي في الدر المنثور (٢٧٥/٦) ونسبه إلى ابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن مسعود رضي الله عنه.

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي.

(٣) ما بين الهلالين ساقط من تفسير الماوردي.

(٤) في الأصل بحذف النون والصواب إثباتها لأنه لم يتقدّم ما يقتضي حذفها وقد أثبتتها العزّ في القولين السابقين وجاءت مثبتة في تفسير الماوردي ومعاني القرآن للفراء (١٩٦/٣) صاحب هذا القول.

السلام إذا نزل بالوحي من السماء أن يسمعه مسترقو السمع من الشياطين فيلقوه إلى الكهنة قبل أن يبلغه الرسول إلى أمتة .

٢٨ - ﴿لِيَعْلَمَ﴾ محمد ﷺ أن جبريل عليه السلام قد بلغ إليه رسالة ربه وما نزل جبريل عليه السلام إلا ومعه ملائكة حفظة أو ليعلم محمد ﷺ أن الرسل قبله قد بلغت الرسالات وحفظت أو ليعلم مكذب الرسل أن الرسل قد بلغت أو ليعلم الجن أن الرسل بلغوا الوحي ولم يكونوا هم المبلغين باستراق السمع أو ليعلم الله - تعالى - أن رسله قد بلغوا رسالاته^(١) .

(١) راجع: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٢٣٨/٥) وقد ذكره القرطبي في تفسيره (١٩/٣٠) منسوباً إليه وعلق عليه بقوله: «المعنى: ليعلم الله ذلك علم مشاهدة كما علمه غيباً» .

سُورَةُ الْمِزْمَلِ

مكية أو إلا آيتين ﴿واصبر على ما يقولون﴾ [١٠] والتي بعدها «ع».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَأْتِيهَا الْمِزْمَلُ ﴿١﴾ فَرَّالِيلَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢﴾ يَضْفَعُهُ ۖ أَوْ أَنْقَضَ مِنْهُ قَلِيلًا ﴿٣﴾ أَوْ رَدَّ عَلَيْهِ وَرَّيْلَ الْقُرْآنِ
رَّيْلًا ﴿٤﴾ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴿٥﴾ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْكَ وَأَقْوَمُ قِيلًا ﴿٦﴾ إِنَّ لَكَ
فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴿٧﴾ وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ﴿٨﴾ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ
إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴿٩﴾

١ - ﴿المزمل﴾ المتحمل زمل الشيء حمله ومنه الزاملة أو المتلفف المزمل بالنبوة أو القرآن أو بشيابه قيل نزلت وهو في قطيفة^(١).

٢ - ﴿إلا قليلاً﴾ من أعداد الليالي فلا تقمها أو إلا قليلاً من زمان كل ليلة وكان قيامه فرضاً عليه خاصة أو عليه وعلى أمته فقاموا حتى ورمت أقدامهم ثم نسخ عنهم بعد سنة بآخر السورة أو بعد ستة عشر شهراً بالصلوات الخمس ولم ينسخ عن الرسول ﷺ / أو نسخ عنه كما نسخ عن أمته بعد سنة أو ستة عشر [٢٠٩/ب] شهراً أو بعد عشر سنين تمييزاً له بالفضل عليهم.

٣ - ﴿قليلًا﴾ الثلث وما دون العشار والسدس والقليل من الشيء دون نصفه.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (١٩/٣٢).

٤ - ﴿وَرْتَلْ﴾ بينه «ع» أو فسرهُ أو اقرأه على نظمه وتواليه من غير تغيير لفظ ولا تقديم ولا تأخير من ترتل الأسنان إذا استوى نبتها وحسن انتظامها^(١).

٥ - ﴿ثَقِيلًا﴾ عليه إذا أوحى إليه فلا يقدر على الحركة أو العمل به ثَقِيل «ح» أو في الميزان يوم القيامة أو كريم من قولهم فلان ثَقِيل عليّ: أي كريم^(٢).

٦ - ﴿ناشئة الليل﴾ قيامه بالحشية أو ما بين المغرب والعشاء أو ما بعد العشاء أو بدو الليل أو ساعاته لأنها تنشأ ساعة بعد ساعة أو الليل كله لأنه ينشأ بعد النهار. ﴿أشد وطأ﴾ مواطأة قلبك وسمعتك وبصرتك أو مواطأة قولك بعملك أو نشاطاً لأنه في زمان راحتك أو أشد وأثبت وأحفظ للقراءة ﴿وأقوم قِيلاً﴾ أبلغ في الخير وأمنع من العدو^(٣) أو أصوب للقراءة وأثبت للقول لأنه زمان التفهم أو أعجل إجابة للدعاء.

٧ - ﴿سَبْحًا﴾ فراغاً لنومك وراحتك فاجعل ناشئة الليل لعبادتك «ع» أو دعاءاً كثيراً أو عملاً وتقلباً يشغلك عن فراغ ليلك والسبح: الذهاب ومنه السبح في الماء.

٨ - ﴿واذكر اسم ربك﴾ واقصد بعملك وجه ربك أو ابدأ القراءة بالبسملة ﴿وتبتل﴾ أخلص أو تعبد أو انقطع مريم البتول: لانقطاعها إلى الله تعالى «نهى الرسول ﷺ عن التبتل»^(٤): الانقطاع عن الناس والجماعات أو تضرع إليه تضرعاً.

(١) راجع: اللسان مادة: رتل.

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٢٧/٢٩) والقرطبي (٣٨/١٩).

(٣) في تفسير الماوردي (٣٣٤/٤) «أمنع في العدل» ونسبه إلى الحسن وفي تفسير الطبري (١٢٩/١٩) «وأحفظ في الحفظ» ونسبه إلى قتادة وهو موافق لما في العز في المعنى.

(٤) هذا الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده (١٧/٥) والنسائي في سننه (٤٨/٦) / تبتل) والترمذي (٣٨٤/٣) / نكاح/ (٢) عن سمرة بن جندب وقال عنه: «حسن غريب» ورواه النسائي عن عائشة رضي الله عنها وسعد بن أبي وقاص ورواه الإمام أحمد (١٧٦/١)، (١٥٨/٣) عن سعد وأنس بن مالك ولفظ أنس: «كان رسول الله ﷺ ينهى عن التبتل نهياً شديداً ويقول تزوجوا الودود الولود إني مكاثر بكم الأنبياء يوم القيامة».

٩ - ﴿رَبِّ الْمَشْرِقِ﴾ أي رب العالم لأنهم بين المشرق والمغرب أو مشرق الشمس ومغربها يريد استواء الليل والنهار أو وجه الليل ووجه النهار أو أول النهار وآخره أضاف نصفه الأول إلى المشرق ونصفه الآخر إلى المغرب ﴿وَكَيْلًا﴾ معيناً أو كفيلاً أو حافظاً.

وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴿١١﴾ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا ﴿١٢﴾ إِنَّ لَدَيْنَا أَنكَالًا وَجَحِيمًا ﴿١٣﴾ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٤﴾ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَيْبًا مَّهِيلًا ﴿١٥﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴿١٦﴾ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ﴿١٧﴾ فَكَيْفَ تَنْفُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴿١٨﴾ السَّمَاءُ مَنْفُطِرٌ بِهٖءَ كَانَ وَعَدُهُمْ مَّفْعُولًا ﴿١٩﴾

١٠ - ﴿هَجْرًا جَمِيلًا﴾ اصفح وقل سلاماً أو أعرض عن سفهم وأرهم صغر عداوتهم أو هجراً لا جزع فيه.

١١ - ﴿وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ قيل بنو المغيرة أو اثنا عشر رجلاً من قريش ﴿ومهلهم قليلاً﴾ إلى السيف.

١٢ - ﴿أَنكَالًا﴾ أغلالاً أو قيوداً أو أنواع العذاب الشديد قال الرسول ﷺ «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ النُّكْلَ عَلَى النُّكْلِ فَسْتَلْ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ الرَّجُلُ الْقَوِيُّ الْمَجْرُبُ عَلَى الْفَرَسِ الْقَوِيِّ الْمَجْرُبِ»^(١) وبه سمي القيد والغل لقوتهما.

١٣ - ﴿ذَا غُصَّةٍ﴾ الزقوم أو شوك يأخذ الحلق فلا يدخل ولا يخرج.

= وهذا الحديث لم يخرجہ الأستاذ خضر فی تحقیقہ لتفسیر الماوردي بينما خرجه المحقق ابن عبد المقصود.

(١) هذا الحديث ذكره القرطبي في تفسيره (٤٦/١٩) تبعاً للماوردي وكذا ذكره صاحب اللسان في مادة «نكل» ولم أقف عليه في غيرهما حسب ما تيسر لي من المصادر.

١٤ - ﴿مِهْيَلًا﴾ رملاً سائلاً «ع» أو الذي نزل تحت القدم فإذا وطئت أسفله انهال أعلاه.

١٦ - ﴿وَبِيلًا﴾ شديداً «ع» أو متتابعاً أو مقبلاً غليظاً ومنه الوابل للمطر العظيم أو مهلكاً.

١٧ - ﴿شَيْئًا﴾ جمع أشيب/ والأشيب والأشمت الذي اختلط سواد شعره ببياضه. [٢١٠/١]

١٨ - ﴿مَنْفَطَرٌ بِهِ﴾ ممثلة به «ع» أو مثقلة أو مخزونة به «ح» أو منشقة من عظمته وشدته. ﴿كَانَ وَعْدُهُ﴾ بالشواب والعقاب أو بإظهار دينه على الدين كله أو بانفطار السماء وشيب الولدان وكون الجبال كثيباً مهيباً، ﴿بِهِ﴾ الضمير لليوم يعني أشاب الولدان وجعل السماء منفطرة بما ينزل منها أي يوم القيامة يجعل الولدان شيباً، وانفطارها انفتاحها لنزول هذا القضاء منها.

إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿١٩﴾ ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَيَضَعُكَ وَثْلُهُ وَطَافَتُكَ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنْ تُخِصُّهُ فَنَابَ عَلَيْكَ فَاقْرَأْ مَا يَنْسَرُ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًىٰ وَعَآخِرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَعَآخِرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَأْ مَا يَنْسَرُ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَأُوا اللَّهَ قُرْآنًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ نَجِدْهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾

٢٠ - ﴿لَنْ تَخْصُوهُ﴾ لن تطيقوا قيام الليل أو تقدير نصفه وثلثه وربعه ﴿فَاقْرَأُوا﴾ فصلوا عبر عن الصلاة بالقراءة ﴿مَا تيسر﴾ من النوافل إذ لا يؤمر في الفرض بما تيسر أو الصلوات الخمس ما تيسر من أفعالها وأركانها على قدر القوة والضعف والصحة والمرض دون العدد لأن الناس انتقلوا من قيام الليل إلى

الصلوات الخمس أو بحمل القرآن على حقيقته يُقرأ به في الصلاة^(١) وما تيسر: الفاتحة عند من أوجبها أو قدر آية واحدة من القرآن أو أراد القراءة خارج الصلاة وهي مستحبة أو واجبة ليقف بها على إعجازه ودلائله فإذا قرأه وعرف إعجازه ودلائل التوحيد منه فلا يلزمه حفظه. لأنَّ حفظه مستحب فعلى هذا المراد به جميع القرآن لأنَّ الله - تعالى - يسره على العباد أو ثلثه أو مائتا آية منه أو ثلاث آيات كأقصر سورة ﴿يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بالمسافرة، أو بالتقلب للتجارة. ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ﴾ قيل أعاده لنسخ ما فرضه من قيام الليل وجعل ما تيسر منه تطوعاً ونفلاً فأقيموا الصلوات الخمس ﴿الزَّكَاةَ﴾ الطاعة والإخلاص «ع» أو صدقة الفطر أو زكوات الأموال كلها. ﴿قَرْضاً حَسَنًا﴾ النوافل بعد الفروض أو قول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أو نفقة الأهل أو النفقة في سبيل الله أو جميع الطاعات «وسماه قرضاً لأنه أوجب جزاءه على نفسه فصار كالقرض المردود»^(٢) ﴿تَجِدُوهُ﴾ أي ثوابه ﴿هُوَ خَيْرٌ﴾ مما أعطيتم أو فعلتم ﴿وَأَعْظَمُ أَجْرًا﴾ الجنة ﴿غَفُورٌ﴾ لما كان قبل التوبة ﴿رَحِيمٌ﴾ لكم بعدها.

(١) راجع: هذين القولين في تفسير القرطبي (٥٣/١٩).

(٢) ما بين الهلالين غير موجود في تفسير الماوردي (٣٣٩/٤).



مكة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴿٢﴾ وَرَبِّكَ فَكَذِّبْ ﴿٣﴾ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴿٤﴾ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ﴿٥﴾ وَلَا تَمْنُنْ
تَسْكَكُورُ ﴿٦﴾ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴿٧﴾ فَإِذَا نُفِرَ فِي الْأَقْوَارِ ﴿٨﴾ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ عَسِيرٌ ﴿٩﴾ عَلَى
الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ﴿١٠﴾

١ - «المدثر» بشيابه أو بالنبوة وأثقالها.

٢ - «قم» من نومك «فأنذر» قومك العذاب وهي أول سورة نزلت «ع»^(١).

٤ - «وثيابك فطهر» وعملك فأصلح قال الرسول ﷺ «يحشر المرء في ثوبه اللذين مات فيهما»^(٢) يعني عمله الصالح والطالح أو نفسك طهرها من [٢١٠/ب] الخطايا أو مما نسبوه إليك من السحر والشعر والكهانة والجنون أو مما كنت/

(١) قال ابن عطية في تفسيره (١٧٣/١٥) «اختلف الناس في أول ما نزل من كتاب الله تعالى فقال جابر بن عبد الله وأبو سلمة والنخعي وجماعة هو «يا أيها المدثر» وقال الزهري والجمهور هو «اقرأ باسم ربك الذي خلق» وهذا هو الأصح وحديث صدر البخاري نص في ذلك» وذكر ابن كثير في تفسيره (٤٤٠/٤) نحو هذا ثم سرد الأحاديث الدالة على ذلك وقد ذكر الطبري في تفسيره (١٤٣/٢٩) هذه الأحاديث ولم يرجح.

(٢) هذا الحديث ذكره الماوردي في تفسيره (٣٤١/٤) والقرطبي (٦٣/١٩) نقلاً عنه ولم ينسبه لأحد وقد فتشت عنه كثيراً فيما تيسر لي من المصادر فلم أقف عليه.

تفكر فيه وتحذره من قول الوليد بن المغيرة أو قلبك طهره من الإثم والمعاصي «ع» أو الغدر.

..... فسلي ثيابي من ثيابك تنسلي^(١)

أو نساءك فطهر باختيارهم مؤمنات عفيفات أو بالإتيان في القبل والطهر دون الدبر والحيض ﴿هَنْ لِبَاسٍ لَكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧] أو ثياب اللبس فقصر وشمر أو انقها أو طهرها من النجاسة بالماء أو لا تلبسها إلا من كسب حلال لتكون مطهرة من الحرام.

٥ - ﴿وَالرُّجْزَ﴾ الأوثان والأصنام «ع» أو الشرك أو الذنب أو الإثم أو العذاب أو الظلم.

٦ - ﴿وَلَا تَمْنُنْ﴾ لا تعط عطية تلمس بها أفضل منها «ع» قال الضحاك: حرمه على رسوله ﷺ وأباحه لأمته^(٢) أو لا تمنن بعملك تستكثره على ربك أو لا تمنن بالنبوة على الناس تأخذ عليها أجراً أو لا تضعف عن الخير أن تستكثر منه.

٧ - ﴿وَلِرَبِّكَ﴾ لأمر ربك أو لوعده أو لوجهه ﴿فَاصْبِرْ﴾ على ما لقيت من الأذى والمكروه أو على محاربة العرب ثم العجم أو على الحق فلا يكن أحد أبر^(٣) عندك فيه من أحد أو على عطيتك لله أو على الوعظ لوجه الله أو على انتظار ثواب عملك من الله - تعالى - أو على ما أمّرت به من أداء الرسالة وتعليم الدين.

(١) هذا الشطر الثاني من بيت لامرئ القيس من معلقته «قَفَا نَبْكَ» وقد سبق عزوه في التعليق على تفسير قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْتَ بِآجُوجٍ وَمَآجُوجٍ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٦]. وقد استشهد به ابن الجوزي في تفسيره (٤٠١/٨) والقرطبي (٦٣/١٩) وابن كثير (٤٤١/٤) والألوسي (١١٧/٢٩) و «تنسِلُ» عندهم بحذف الياء وهذا موافق لتفسير الماوردي ومخالف لتفسير العز حيث أثبت الياء والبيت يروى بهما كما سبق التنبيه على ذلك في التعليق السابق.

(٢) هذا معنى ما رواه الطبري في تفسيره (١٤٩/٢٦) عن الضحاك.

(٣) في تفسير الماوردي «أفضل».

٨ - ﴿الناقور﴾ الصور «ع» النفخة الأولى أو الثانية أو القلب يجيب إذا دعي للحساب حكاه ابن كامل^(١).

ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴿١١﴾ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ﴿١٢﴾ وَبَيْنَ شُهُودًا ﴿١٣﴾ وَمَهْدَتْ لَهُ تَهِيدًا ﴿١٤﴾ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ﴿١٥﴾ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِإِيْتِنَا عِنْدًا ﴿١٦﴾ سَأُهِقُهُ صَعُودًا ﴿١٧﴾ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ﴿١٨﴾ فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿١٩﴾ ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ نَظَرَ ﴿٢١﴾ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ﴿٢٣﴾ فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَٰهٌ يُؤْتِرُ ﴿٢٤﴾ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴿٢٥﴾ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ﴿٢٦﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ ﴿٢٧﴾ لَا بُقْيَ وَلَا نَذْرٌ ﴿٢٨﴾ لَوْلَاكَ لِلْبَشَرِ ﴿٢٩﴾ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴿٣٠﴾

١١ - ﴿وحيداً﴾ منفرداً بخلقه أو وحيداً في بطن أمه لا مال له ولا ولد أعلمه بذلك قدر نعمه عليه بالمال والولد أو ليدله على أنه يبعث وحيداً كما خلق وحيداً نزلت في الوليد بن المغيرة.

١٢ - ﴿ممدوداً﴾ ألف دينار «ع» أو أربعة آلاف دينار أو ستة آلاف دينار أو مائة ألف دينار أو أرض يقال لها الميثاق أو غلة شهر بشهر أو الذي لا ينقطع شتاء ولا صيفاً أو الأنعام التي يمتد سيرها من أقطار الأرض للرعي والسفر.

١٣ - ﴿وبينين﴾ عشرة أو اثنا عشر أو ثلاثة عشر رجلاً قال الضحاك: ولد له سبعة بمكة وخمسة بالطائف ﴿شهوداً﴾ حضور معه لا يغيبون عنه أو يذكرون معه إذا ذكر «ع» أو كلهم رب بيت.

١٤ - ﴿ومهدت له﴾ من المال والولد أو الرئاسة في قومه.

١٥ - ﴿أن أزيد﴾ من المال والولد أو أدخله الجنة قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فلم يزل يرى النقص في ماله وولده.

(١) أحمد بن كامل بن خلف بن شجرة أبو بكر البغدادي. وقد ذكره العزّ باسم «ابن شجرة» حيث نقل عنه عند تفسير قوله تعالى: ﴿والبدن جعلناها لكم من شعائر الله﴾ [الحج: ٣٦] وقد سبق التعريف به هناك.

١٦ - ﴿لَا يَأْتِنَا﴾ القرآن أو الحق أو محمد ﷺ. ﴿عَنِيدًا﴾ معانداً أو مباعداً أو جاحداً أو معرضاً.

١٧ - ﴿صَعُودًا﴾ مشقة من العذاب أو عذاب لا راحة فيه «ح» أو صخرة في النار ملساء كلف صعودها فإذا صعد لها زلق منها أو جبل في جهنم من نار كلف صعوده فإذا وضع يده أو رجله ذابت فإذا رفعها عادت مأثور^(١).

١٨ - ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ﴾ قال لقد نظرت فيما قال هذا/ الرجل فإذا هو ليس بشعر [٢١١/١] وإن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإنه ليعلو وما يعلو وما أشك أنه سحر ففكر في القرآن وقدر في قوله إنه سحر وليس بشعر.

١٩ - ﴿فَقُتِلَ﴾ ثم قتل فعوقب ثم عوقب فتكرر عليه العذاب مرة بعد أخرى أو لعن ثم لعن ﴿كيف قدر﴾ إنه ليس بشعر ولا كهانة وإنه سحر.

٢١ - ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ في القرآن أو إلى بني هاشم لما قال إنه ساحر ليعلم ما عندهم.

٢٢ - ﴿ثُمَّ عَبَسَ﴾ قبض ما بين عينيه ﴿وَبَسَرَ﴾ كلح وجهه أو تغير قيل ظهور العبوس في الوجه بعد المحاورة وظهور البسور فيه قبل المحاورة.

٢٤ - ﴿إِنْ هَذَا﴾ القرآن ﴿إِلَّا سِحْرٌ﴾ يآثره محمد عن غيره.

٢٥ - ﴿قَوْلَ الْبَشَرِ﴾ وليس من قول الله تعالى نسبوه إلى أبي اليسر عبد لبني الحضرمي كان يجالس الرسول ﷺ فنسبوه إلى أنه تعلم ذلك منه.

٢٦ - ﴿سَقَرٌ﴾ اسم لجهنم من سقرته الشمس إذا ألمت دماغه لشدة إيلاها.

٢٧ - ﴿لَا تُبْقِي﴾ من فيها حياً ولا تذره ميتاً أو لا تبقي أحداً منهم أن تتناوله ولا تذره من العذاب.

٢٩ - ﴿لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ﴾ مغيرة للألوان تلفح وجوههم لفحة تدعها أشد سواداً

(١) راجع: تفسير الآية ١٧ من سورة الجن.

من الليل أو تحرق البشر حتى تُلَوَّح العظم أو تلَوَّح بشرة أجسادهم على النار أو معطشة للبشر واللَّوْح شدة العطش قال:

سقتني على لوح من الماء شربة سقاها به الله الرهام الغواديا^(١)
﴿للبشر﴾ الإنس عند الأكثر أو جمع بشرة وهي الجلدة الظاهرة.

٣٠ - ﴿تسعة عشر﴾ خزنة جهنم من الزبانية وكذلك عددهم في التوراة والإنجيل ولما نزلت قال أبو جهل يا معشر قريش أما يستطيع كل عشرة منكم أن يأخذوا واحداً منهم وأنتم أكثر منهم وقال أبو الأشد بن الجمحي^(٢) لا يهولنكم التسعة عشر أنا أدفع عنكم بمنكبي الأيمن عشرة من الملائكة وبمنكبي الأيسر التسعة ثم تمرون إلى الجنة يقولها مستهزئاً فنزلت.

وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَقِينَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ وَيَزِدَّادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ
وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ
وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ﴿٣١﴾ كَلَّا وَالْقَبْرِ ﴿٣٢﴾ وَالْأَيْلِ إِذْ أَدْبَرَ ﴿٣٣﴾ وَالصُّبْحِ إِذَا أَشْفَرَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهَا لَإِحْدَى
الْكُبَرِ ﴿٣٥﴾ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ﴿٣٦﴾ لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴿٣٧﴾

٣١ - ﴿وما جعلنا أصحاب النار﴾ ولما وصفهم الرسول ﷺ قال: «كأن

(١) قائله سحيم عبد بني الحسحاس، ديوانه (٢٠) وقد استشهد به الماوردي في تفسيره والقرطبي (٧٨/١٩).

(٢) ورد هذا الاسم في الأصل مهملاً من النقط فيحتمل أن يكون أبا الأشدين كما في تفسير ابن الجوزي (٤٠٨/٨) وابن كثير (٤٤٤/٤) والدر المنثور (٢٨٤/٦) أو يكون أبا الأشدين كما في تفسير الطبري (١٦٠/٢٩) والماوردي (٣٥٠/٤) والبغوي والخازن (١٧٧/٧) والزمخشري (٦٥١/٤) وابن عطية (١٨٧/١٥) والألوسي (١٢٦/٢٩) وقد أعجمته كما في هذه المصادر لكثرتها وهو أسيد بن كلدة الجمحي كان شديد البأس وكان من أعداء النبي ﷺ كما في تفسير ابن عطية.

أعينهم البرق وكأنّ أفواههم الصياصي^(١) يجرون شعورهم لأحدهم مثل قوّة الثقلين يسوق أحدهم الأمة على رقبته [جبل]^(٢) فيرمي بهم في النار ويرمي الجبل عليهم^(٣). ﴿لَيْسَتِيقْنِ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ﴾ نبوة محمد ﷺ أو عدد الخزنة لموافقة ذلك لما في التوراة والإنجيل ﴿ويزداد الذين آمنوا﴾ بذلك إيماناً ﴿وما هي﴾ وما نار جهنم إلّا ذكر، أو ما نار الدنيا إلّا تذكرة لنار الآخرة أو ما هذه السورة إلّا تذكرة للناس.

٣٣ - ﴿دَبَّرَ﴾^(٤) ولى «ع» أو أقبل عن إدبار النهار دبر وأدبر واحد أو دبر/ [٢١١/ب] إذا خلفته خلفك وأدبر إذا ولى أمامك أو دبر جاء بعد غيره على دبره وأدبره ولى مدبراً.

٣٤ - ﴿أسفر﴾ أضاء.

٣٥ - ﴿إنها﴾ إن سقر لإحدى الكبر أو قيام الساعة أو هذه الآية و ﴿الكبر﴾ العظام من العقوبات والشدائد.

٣٦ - ﴿نذيراً﴾ يعني النار أو محمد ﷺ حين قال ﴿قم فأنذر﴾.

٣٧ - ﴿يتقدّم﴾ في الطاعة أو ﴿يتأخر﴾ في المعصية أو يتقدّم في الخير أو يتأخر في الشر أو يتقدّم إلى النار أو يتأخر عن الجنة تهديد ووعد.

(١) الصياصي: جمع صيصية وهو كل شيء امتنع به وتحصن ومنه قرون البقر. النهاية لابن الأثير وراجع تفسير الآية ٢٦ من سورة الأحزاب.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي والمصادر التي ذكرته كما سيأتي.

(٣) هذا الحديث ذكره الزمخشري في تفسيره (٦٥١/٤) والقرطبي (٧٩/١٩) والسيوطي في الدر المنثور (٢٨٤/٦) ونسبه إلى ابن مردويه عن ابن عباس وقال ابن حجر في تخريج أحاديث الزمخشري «لم أجده» وذكر نحوه البغوي والخازن في تفسيريهما (١٧٧/٧) على أنه أثر.

(٤) قرأ نافع وحفص وحزمة «إذ أدبَرَ» بإسكان الذال وهمزة قبل الدال والباقون «إذا دبَّر» بالفتح بعد الذال بغير همز قبل الدال.

راجع: التيسير في القراءات السبع (٢١٦) والكشف عن وجوه القراءات السبع (٢/٣٤٧) وتفسير الطبري (١٦٢/٢٩).

كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ ﴿٣٨﴾ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ﴿٣٩﴾ فِي جَنَّاتٍ يَسَاءَلُونَ ﴿٤٠﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٤١﴾ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴿٤٢﴾ قَالُوا لَوْ نَكُنَّ مِنَ الْمُصْلِينَ ﴿٤٣﴾ وَلَمْ نَكُنْ نَطْعُمُ الْمَسْكِينِ ﴿٤٤﴾ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴿٤٥﴾ وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٤٦﴾ حَتَّى آتَانَا الْيَقِينَ ﴿٤٧﴾ فَمَا لَنَفْعُهُمْ شَفْعَةُ الشَّافِعِينَ ﴿٤٨﴾ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ﴿٤٩﴾ كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ﴿٥٠﴾ فَزَتْ مِنْ قَسَورَةٍ ﴿٥١﴾ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنشَرَةً ﴿٥٢﴾ كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ﴿٥٣﴾ كَلَّا إِنَّهُمْ تَذْكِرَةٌ ﴿٥٤﴾ فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ الْقُوَى وَأَهْلُ الْغَفَرَةِ ﴿٥٦﴾

٣٨، ٣٩ - ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ باللغة محتبسة بعملها ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ أطفال المسلمين أو كل نفسٍ من أهل النار مرتهنة في النار إلا المسلمين أو كل نفسٍ محاسبة بعملها إلا أهل الجنة فلا يحاسبون^(١).

٤٥ - ﴿نَخُوضُ﴾ نكذب أو كلما غوى غاير غوينا معه أو قولهم محمد ساحر محمد شاعر محمد كاهن.

٤٦ - ﴿الدِّينِ﴾ الجزاء.

٤٧ - ﴿الْيَقِينَ﴾ الموت.

٤٨ - ﴿التَّذْكِرَةَ﴾ القرآن.

٥٠ - ﴿مُسْتَنْفِرَةٌ﴾^(٢) مذعورة وبكسر الفاء هاربة.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٤١١/٨).

(٢) بفتح الفاء وهي قراءة نافع وابن عامر وقرأ الباقر بكسرهما.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣٤٧/٢) وتفسير الطبري (٢٩/١٦٨).

٥١ - ﴿قَسُورَةً﴾ الرماة «ع» أو القناص أو الأسد بلسان الحبشة «ع» أو عصب من الرجال وجماعة «ع» أو أصوات الناس «ع» أو النبل.

٥٢ - ﴿صُحُفًا﴾ أن يؤتى كتاباً من الله تعالى أن يؤمن بمحمد ﷺ أو براءة من النار أنه لا يعذب بها أو كتاباً من الله بما أحلّ وحرم أو قال كفار قريش كان الرجل [من بني إسرائيل]^(١) إذا أذنب وجده [مكتوباً]^(٢) في رقعة فما لنا لا نرى ذلك فتزلت.

٥٦ - ﴿أَهْلٌ﴾ أن تتقى محارمه وأن يغفر الذنوب أو يتقى أن يجعل معه إلهاً آخر وأهل أن يغفر لمن اتقاه ماثور^(٣) أو يتقى عذابه وأن يعمل بما يؤدي إلى مغفرته.

(١)(٢) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي والمصادر التي ذكرت هذا السبب. وقد ذكره الفراء في معاني القرآن (٢٠٦/٣) وابن الجوزي في تفسيره (٤١٣/٨) والقرطبي (٩٠/١٩).

(٣) هذا الأثر معنى حديث رواه النسائي في تفسيره (٤٧٥/٢) والإمام أحمد في مسنده (٣/١٤٢) والحاكم في مستدركه (٥٥٢/٢) وصححه ووافقه الذهبي كما رواه ابن ماجة في سننه (١٤٣٧/٢) زهد/٣٥) والدارمي (٣٠٣/٢) رقائق/تقوى الله) والترمذي (٤٣٠/٥) تفسير) عن أنس رضي الله تعالى عنه وقال: «هذا حديث غريب وسهيل ليس بالقوي في الحديث قد تفرد بهذا الحديث عن ثابت» وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٨٧/٦) وزاد نسبه إلى البزار وأبي يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عدي.

سُورَةُ الْقِيَمَةِ

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴿١﴾ وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ﴿٢﴾ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ تَجْمَعَ عِظَامُهُ ﴿٣﴾ بَلَى قَدِيرِينَ عَلَى أَنْ تُسَوَّى بَنَانُهُ ﴿٤﴾ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ﴿٥﴾ يَسْتَلْ أَيَّانَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴿٦﴾ فَإِذَا رَقَّ الْبَصَرُ ﴿٧﴾ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴿٨﴾ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴿٩﴾ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ ﴿١٠﴾ كَلَّا لَا وَزَرَ ﴿١١﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ﴿١٢﴾ يُبْنَوْنَ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴿١٣﴾ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴿١٤﴾ وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرُهُ ﴿١٥﴾

١، ٢ - ﴿لَا﴾ إذا بدىء بها في أول الكلام فهي صلة تقديره أقسم «ع» أو تأكيد للكلام كقولك لا والله أو ردّ لما مضى من إنكارهم البعث ثم ابتداء بأقسم^(١) و ﴿لَا أقسم﴾ أقسم بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس «ع» أو أقسم بهما جميعاً ﴿اللَّوَّامَةُ﴾ مدح عند من رآها قسماً وهي النادمة اللائمة على ما فات لِمَ فعلت الشرّ وهلاً استكثرت من الخير أو تلوم نفسها بما تلوم عليه غيرها أو ذات اللوم أو اللوم صفة ذم عند من رآها غير مقسم بها وهي المذمومة «ع» أو الملوّمة على سوء صنعها أو التي لا تصبر على محن الدنيا وشدائدها فهي كثيرة اللوم فيها فعلى هذه الأوجه الثلاثة تكون اللوامة يعني الملوّمة.

(١) في الأصل «أو» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي (٣٥٥/٤) والطبري (١٧٣/٢٩) والقرطبي (٩٢/١٩).

٤ - ﴿بَلَى﴾ نجتمعها تمام للأول أو استئناف بعد تمام الأول بالتعجب ﴿نَسُوِي بَنَانِهِ﴾ نعيد مفاصله بالبعث أو نجعل كفه التي يأكل بها ويعمل حافر حمار أو خف بعير فلا يأكل إلا بفمه ولا يعمل شيئاً بيده «ع».

٥ - ﴿لِيَفْجُرْ أَمَامَهُ﴾ يقدم الذنب ويؤخر التوبة أو يمضي أمامه قدماً لا ينزع عن فجور «ح» أو يرتكب الآثام في طلب الدنيا ولا يذكر الموت أو يريد أن يكذب بالقيامة ولا يعاقب بالنار أو يكذب بما في الآخرة كما كذب بما في الدنيا.

[١/٢١٢]

٧ - ﴿بَرْقٌ﴾^(١) خفت أو انكسر عند الموت أو شخص لما عاين ملك الموت فزعاً وبالكسر شق بصره أو غشى عينه البرق يوم القيامة.

٨ - ﴿خَسَفَ الْقَمَرُ﴾ ذهب نوره فكأنه دخل في خسف من الأرض.

٩ - ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ جمعا في طلوعهما من المغرب كالبعيرين القرينين أو في ذهاب ضوئهما بالخسوف ليتكامل ظلام الأرض على أهلها «أو في تكويرهما يوم القيامة»^(٢) أو في البحر فصارا نار الله الكبرى.

١٠ - ﴿الْمُفْرَجُ الْمُهْرَبُ﴾.

١١ - ﴿لَا وَزَرَ﴾ لا ملجأ أو منجى أو حرز أو محيص.

١٢ - ﴿الْمُسْتَقَرُّ﴾ المنتهى أو استقرار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار.

١٣ - ﴿بِمَا قَدَّمْ﴾ قبل موته من خير أو شر وبما سَنَ فَعْمَلْ به بعد موته من خير أو شر «ع» أو بما قَدَّم من معصية وما أخر من طاعة أو بأول عمله وآخره أو بما قَدَّم من الشر وآخر من الخير أو ما قَدَّم من فرض وآخر من فرض.

(١) بفتح الراء قرأ بها نافع والباقون بكسرها.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٢/٣٥٠) وتفسير الطبري (٢٩/١٧٨).

(٢) هذا القول ساقط من تفسير الماوردي.

راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٢٩/١٨٠) وابن الجوزي (٨/٨١٩).

١٤ - ﴿بصيرة﴾ هاء المبالغة شاهد على نفسه بما تقوم الحجة به عليه
﴿كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً﴾ [الإسراء: ١٤] أو جوارحه تشهد عليه بعمله
﴿وتكلمنا أيديهم﴾ [يس: ٦٥] أو بصير بعيوب الناس غافل عن عيوب نفسه.

١٥ - ﴿معاذيره﴾ لو اعتذر يومئذ لم يقبل منه أو لو تجرد من ثيابه «ع» أو
لو أظهر حجته أو لو أرحى ستوره والستر: معذار بلغة اليمن.

لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴿١٦﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿١٧﴾ فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَنبَحُ قُرْآنُهُ ﴿١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ
عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴿١٩﴾ كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ﴿٢٠﴾ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ﴿٢١﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَٰهَ رَبِّهَا
نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ ﴿٢٤﴾ تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ﴿٢٥﴾

١٦ - ﴿لَا تَحْرُكَ﴾ كان إذا نزل عليه القرآن حرك به لسانه يستذكره فينال
من ذلك شدة فنهى عن ذلك «ع»^(١) أو كان يعجل بذكره حباً له لحلاوته عنده
فنهى عن ذلك حتى يجتمع لأن بعضه مرتبط ببعض^(٢).

١٧ - ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ في قلبك لتقرأه بلسانك أو حفظه وتأليفه أو
نجمعه لك حتى نشبه في قلبك.

١٨ - ﴿قرآنه﴾ بيناه فاعمل بما فيه أو أنزلناه فاستمع قرآنه «ع» أو إذا تلي
عليك فاتبع شرائعه وأحكامه.

١٩ - ﴿بيانه﴾ بيان أحكامه وحلاله وحرامه أو بيانه بلسانك إذا نزل به
جبريل عليه السلام حتى تقرأه كما أقرأك أو علينا أن نجزي يوم القيامة بما فيه

(١) هذا الحديث رواه البخاري في صحيحه (الفتح/٨/٦٨٠/تفسير) والترمذي في سننه (٥/٤٣٠/تفسير/٧٢) والنسائي في تفسيره (٤٨٠/٢) والطبري (١٨٧/٢٩) عن ابن عباس رضي الله عنهما وعندهم: «فأنزل الله: الآية» بدل «فنهى عن ذلك» مع اختلاف يسير في اللفظ وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٨٩/٦) وزاد نسبه إلى الطيالسي وأحمد وعبد بن حميد ومسلم وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف والطبراني وابن مردويه وأبي نعيم والبيهقي معاً في الدلائل.

(٢) رواه الطبري في تفسيره عن عامر الشعبي.

من وعد ووعد.

- ٢٠ - ﴿العاجلة﴾ ثواب الدنيا أو العمل لها .
- ٢١ - ﴿وتذرون﴾ ثواب الآخرة أو العمل لها .
- ٢٢ - ﴿ناصرة﴾ حسنة أو مستبشرة أو ناعمة أو مسرورة .
- ٢٣ - ﴿إلى ربها ناظرة﴾ تنظر إليه في القيامة أو إلى ثوابه قاله ابن عمر ومجاهد أو تنظر أمر ربها^(١) .
- ٢٤ - ﴿باسرة﴾ كالحة أو متغيرة .
- ٢٥ - ﴿فاقرة﴾ داهية أو شر أو هلاك أو دخول النار .
- كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ النَّرَاقِيَ ﴿٢٦﴾ وَقِيلَ مَنْ رَاقِي ﴿٢٧﴾ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ﴿٢٨﴾ وَالنَّفْيَ السَّاقِ بِالسَّاقِ ﴿٢٩﴾ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ﴿٣٠﴾ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ﴿٣١﴾ وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿٣٢﴾ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ﴿٣٣﴾ أَوْلَى لَكَ فَأُولَى ﴿٣٤﴾ ثُمَّ أَوْلَى لَكَ فَأُولَى ﴿٣٥﴾ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى ﴿٣٦﴾ أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِن مَنِيٍّ يُُمْتَسَى ﴿٣٧﴾ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى ﴿٣٨﴾ فَعَلَ مِنَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴿٣٩﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَن يُحْيِيَ الْمَوْتَى ﴿٤٠﴾

(١) روى هذه الأقوال الطبري في تفسيره (١٩٢/٢٩) والصحيح القول الأول لأنه موافق لظاهر الآية وما عده تأويل لظاهر الآية بدون دليل وذكر ابن كثير في تفسيره (٤/٤٥٠) أنه قد جاءت الأحاديث الصحيحة بطرق متواترة بإثبات رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة عن جرير بن عبد الله قال: «كنا جلوساً ليلة مع النبي ﷺ فنظر إلى القمر ليلة أربع عشرة فقال: إنكم سترون ربكم كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل الغروب» [ق: ٣٩] رواه البخاري في صحيحه (الفتح/٨/٥٩٧ تفسير «ق») وأبو داود في سننه (٤/٢٣٣/١٩) والترمذي (٤/٦٨٧/الجنة/١٦) وأحمد في مسنده (١٦/٣) وقال ابن كثير: «وهذا بحمد الله مجمع عليه بين الصحابة والتابعين وسلف هذه الأمة كما هو متفق عليه بين أئمة الإسلام وهداة الأنام».

٢٦ - ﴿بَلَّغْتَ﴾ الروح ﴿التراقي﴾ وهي أعلى الصدر جمع ترقوة.

٢٧ - ﴿رَاقٍ﴾ يرقيه بالرقى وأسماء الله تعالى الحسنى أو من طبيب شاف أو يقول من يرقى بروحه أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب «ع».

٢٨ - ﴿وِظَنَ﴾ تيقن أنه مفارق للدنيا «ع».

٢٩ - ﴿والتفت الساق بالساق﴾ اتصلت الآخرة بالدنيا «ع» أو الشدة بالشدة [٢١٢/ب] والبلاء/بالبلاء شدة كرب الموت بشدة هول المطلاع أو التفت ساقه عند الموت أو التفاف الساق بالساق عند المساق^(١) قال الحسن - رضي الله تعالى عنه - «مات رجلاه فلم يحمله وقد كان عليهما جوالاً، أو اجتمع عليه أمران شديدان الناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه»^(٢).

٣٠ - ﴿المساق﴾ المنطلق أو المستقر.

٣١ - ﴿فَلا صَدَقَ﴾ كتاب الله تعالى ﴿ولا صَلَّى﴾ لله عز وجل أو فلا صدق بالرسالة ولا آمن بالمرسل كذب الرسول ﷺ وتولى عن المرسل أو كذب بالقرآن وتولى عن الطاعة نزلت في أبي جهل.

٣٣ - ﴿يَتَمَطَّى﴾ يختال في نفسه «ع» أو يتبختر في مشيته أو يلوي مطاه وهو ظهره.

٣٤ - ﴿أُولَى لَكَ فَأُولَى﴾ وليك الشر وعيد على وعيد أو لك الويل، لقيه الرسول ﷺ ببطحاء مكة متبختراً في مشيه فدفع في صدره وهزه بيده وقال ﴿أُولَى لَكَ فَأُولَى﴾ فقال أبو جهل إليك عني أتوعدني يا ابن أبي كبشة وما تستطيع أنت ولا ربك الذي تزعم أنه أرسلك شيئاً فنزلت^(٣) هذه الآيات.

(١) قاله ابن قتيبة. راجع: كتابه تفسير غريب القرآن (٥٠١).

(٢) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٩٨/٢٩) وابن الجوزي (٤٢٤/٨).

(٣) هذا السبب رواه عبد الرزاق في تفسيره (٣٣٥/٢) والطبري (٢٩٠/٢٩) عن قتادة قال: «زعم أن هذا نزل في عدو الله أبي جهل». فذكره كما ذكره القرطبي في تفسيره (١٩/١١٥) وابن كثير (٤٥٢/٤) عن ابن أبي حاتم وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦/٢٩٦) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة.

- ٣٦ - ﴿سُدِّي﴾ مهملاً لا يعترض عليه أو باطلاً لا يبعث أو ملغى لا يؤمر ولا ينهى أو عبثاً لا يحاسب ولا يعاقب.
- ٣٧ - ﴿تُفْنِي﴾^(١) تراق ومنى لإراقة الدم بها أو تنشأ وتخلق أو تشترك لاشتراك ماء الرجل بماء المرأة.

(١) قرأها حفص بالياء في أولها والباقون بالتاء.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣٥١/٢) وتفسير الطبري (٢٩/٢٠١) وابن الجوزي (٨/٤٢٥).

سُورَةُ الْإِنْسَانِ

مدينة عند الجمهور أو مكية «ع» أو مكية من قوله ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا﴾ [٢٣] إلى آخرها وما تقدمه مدني.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴿١﴾ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ
أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٢﴾ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴿٣﴾

١ - ﴿هل أتى﴾ قد أتى أو أتى^(١) ﴿الإنسان﴾ آدم عليه الصلاة والسلام خلق كخلق السماوات والأرض وما بينهما في آخر يوم الجمعة أو عام في كل إنسان «ع» ﴿حين من الدهر﴾ أربعين سنة بقي آدم عليه الصلاة والسلام فيها مصوراً من طين لازب وحماً مسنون ثم نفخ فيه الروح بعد ذلك أو تسعة أشهر في بطن أمه أو زمان غير محدود «ع» ﴿لم يكن شيئاً مذكوراً﴾ في الخلق وإن كان عند الله - تعالى - شيئاً مذكوراً أو كان شيئاً غير مذكور لأنه كان مصوراً ثم نفخ فيه الروح فصار مذكوراً.

٢ - ﴿خلقنا الإنسان﴾ كل بني آدم اتفاقاً ﴿نطفة﴾ إذا اختلط ماء الرجل وماء المرأة فهما نطفة أو النطفة ماء الرجل فإذا اختلط في الرحم بماء المرأة

(١) هذا القول على أن «هل» للاستفهام التقريري والقول الأول على أن «هل» بمعنى «قد» لتحقيق وقوع الخبر وبهذا فسرها ابن عباس، تفسير القرطبي (١٩/١١٩) وأبي حيان (٨/٣٩٣).

صار أمشاجاً ﴿أمشاج﴾ اختلاط المائين أو ألوان «ع» قال الرسول ﷺ «ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر»^(١) وقيل نقطة الرجل حمراء وبياض ونقطة المرأة صفراء وخضراء أو الأمشاج العروق التي في النقطة أو الأطوار نقطة ثم علة ثم مضغة ثم عظماً ثم كسوتها باللحم ﴿نبتليه﴾ نختبره بالخير والشر أو نختبره بشكره في السراء وصبره في الضراء/ أو نكلفه العمل بعد خلقه أو تأمره [١/٢١٣] بالطاعة ونناه عن المعصية أو فيه تقديم تقديره فجعلناه سمياً بصيراً لنبتليه بالاختبار أو التكليف أو بالسمع والبصر.

٣ - ﴿السبيل﴾ الخير والشر أو الهدى والضلالة أو سبيل الشقاوة والسعادة أو خروجه من الرحم. ﴿شاكراً﴾ مؤمناً أو كافراً أو شاكراً للنعمة أو كفوراً بها ولما كان شكر الله - تعالى - لا يؤدي لم يأت فيه بلفظ المبالغة ولما عظم كفره مع الإحسان إليه جاء بلفظ المبالغة.

إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَكِينًا وَاعْلَلَّا وَسَعِيرًا ﴿٤﴾ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ﴿٥﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴿٦﴾ يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ﴿٧﴾ وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ وَسَكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴿٨﴾ إِنَّمَا تُطْعَمُونَ لُجْمَ اللَّهِ لَا يُزِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ﴿٩﴾ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَتَطِيرًا ﴿١٠﴾ فَوَقَّعَهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّهْمُ نَصْرَةً وَرُكُودًا ﴿١١﴾ وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ﴿١٢﴾

٥ - ﴿الأبرار﴾ الصادقون أو المطيعون لأنهم برّوا الآباء والأبناء أو لكفهم الأذى «حتى عن الذر»^(٢) «ح» أو لأدائهم حقوق الله - تعالى - ويوفون بالنذر ﴿كأس﴾ كل كأس في القرآن وإنما يعني بها الخمر ﴿كافوراً﴾ عين في الجنة

(١) رواه النسائي في سننه ٩٦/١/ طهارة/ الفصل بين ماء الرجل وماء المرأة) عن أنس رضي الله عنه.

(٢) ما بين الهلالين غير موجود في تفسير الماوردي وقد ذكر هذا القول ابن الجوزي في تفسيره (٨/ ٤٣٠) والقرطبي (١٩/ ١٢٥).

اسمها كافور أو كافور الطيب تمزج به لبرذه فيكون برد الكافور وطعم الزنجبيل أو لريحه ويختم بالمسك أو لطعمه فيكون طعمها طعم الكافور.

٦ - ﴿يشرب بها﴾ ينتفع بها أو يشربها وهي التسنيم أشرف شراب أهل الجنة يشربها المقربون صرفاً وتمزج لسائر أهل الجنة بالخمير واللبن والعسل ﴿يفجرونها﴾ يقودونها حيث شاءوا من الجنة ويمزجونها بما شاءوا ﴿تفجيراً﴾ مصدر للتكثير أو يفجرون من تلك العين عيوناً لتكون أوسع.

٧ - ﴿بالنذر﴾ بما فرض من العبادات أو بما عقدوه على أنفسهم من حق الله - تعالى - أو بعهد من عاهدهم أو بالآيمان إذا حلفوا ﴿مستطيراً﴾ فاشياً أو ممتداً.

٨ - ﴿على حبه﴾ على حب الطعام أو على شهوته أو على عزته ﴿وأسيراً﴾ المسجون المسلم أو العبد أو أسرى المشركين ثم نسخ بالسيف أو لم ينسخ.

٩ - ﴿إنما نطعمكم﴾ لم يقولوا ذلك ولكن علمه الله تعالى منهم فأثنى به عليهم ﴿جزاء﴾ بالفعال ﴿ولا شكوراً﴾ بالمقال قيل نزلت في السبعة الذين تكفلوا أسرى بدر أبو بكر وعمر وعلي والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد وأبو عبيدة رضي الله - تعالى - عنهم أجمعين^(١).

١٠ - ﴿عبوساً﴾ تعبس الوجوه من شره، والقمطير: الشديد أو العبوس الضيق والقمطير الطويل أو العبوس بالشفتين والقمطير بالجبهة والحاجبين فذلك صفة الوجه المتغير من شدائد ذلك اليوم.

١١ - ﴿نضرة﴾ بياضاً ونقاءً أو حسناً وبهاءً أو أثر النعمة نضرة وجوههم وسروراً في قلوبهم.

١٢ - ﴿جنة﴾ يسكنونها ﴿وحريراً﴾ يلبسونه أو الحرير أثر العيش في الجنة

(١) هذا السبب ذكره القرطبي في تفسيره (١٩/ ١٣٠) تبعاً للماوردي وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦/ ٢٦٨) والألوسي في تفسيره (٢٩/ ١٥٥) ونسباً تخريجه إلى ابن عساكر عن مجاهد ونقل الألوسي عن ابن حجر قوله: «لم أره لفرد غير ابن عساكر ولا وثوق لي بصحته» وقد جاء في تفسير الماوردي (٤/ ٣٧٠) «سعيد» بدل «سعد» وهو خطأ لمخالفته للمصادر التي ذكرته.

ومنه لبس الحرير ليأثر في لذة العيش نزلت في مطعم بن ورقاء الأنصاري نذر نذراً فوفاه^(١) أو في علي وفاطمة نذر^(٢) صوماً/ ودخل^(٣) فيه وخبزت فاطمة - [٢١٣/ب] رضي الله تعالى عنها - ثلاثة أقراص شعير ليفطر علي رضي الله تعالى عنه على قرص وتفطر هي على آخر ويأكل الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما الثالث فسألها مسكين فأعطته أحدها ثم سألها يتيم فأعطته الثاني ثم سألها أسير فأعطته الثالث وباتوا طاوين^(٤).

مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ۖ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا نَذِيلًا ﴿١٤﴾ وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِبَنَاتٍ مِّنْ فَضَّةٍ وَأَكْوَابٍ ۚ كَانَتْ قَوَارِيرًا ﴿١٥﴾ قَوَارِيرًا مِّنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ﴿١٦﴾ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ﴿١٧﴾ عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ﴿١٨﴾ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنُونًا ﴿١٩﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا ﴿٢٠﴾ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ مِّنْ سُندُسٍ خُضْرٍ وَإِسْتَبْرَقٍ ۖ وَحُلُّوْا أَسَاوِرَ مِّنْ فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴿٢١﴾ إِنَّ هَذَا كَانَ

(١) هذا السبب ذكره الماوردي في تفسيره (٣٧١/٤) عن الضحاك عن جابر كما ذكره القرطبي في تفسيره (١٣٠/١٩) وصدّره بلفظ «قيل» ولم أقف عليه في غيرهما.
(٢)(٣) جاء هذان الفعلان في تفسير الماوردي بألف التثنية وسياق القصة في المراجع التي سيأتي ذكرها يدل على ذلك.

(٤) هذه القصة ذكرها العز مختصرة وقد رواها الحاكم الحسكاني في كتابه شواهد التنزيل (٣٠٠/٢) مطولة جداً وفيها أشعار يقولها علي في فاطمة وتقولها فيه رضي الله عنهما كما رواها مختصرة وذكرها القرطبي في تفسيره (١٣٠/١٩) مطولة مع ما فيها من الأشعار وذكرها مختصرة على تفاوت بينهما في التطويل والاختصار الطوسي في تفسيره (٢١١/١٠) والبغوي والخازن (١٩١/٧) وابن الجوزي (٤٣٢/٨) والزمخشري (٤/٦٧٠) والألوسي (١٥٧/٢٩) والواحدي في الأسباب (٤٧٨) والحكيم الترمذي في كتابه نوادر الأصول (٦٤) وقال عنه: «إنه من الحديث الذي ينكره قلوب المحققين وهذا حديث مزوق قد تطرف فيه صاحبه حتى يشبه على المستمعين» ثم أطلال في رده إلى أن قال: «ما يروج هذا إلا على حمقى جهال أبى الله لقلوب منتبهة أن تظن بعلي رضي الله عنه مثل هذا».

قلت: والصحيح أنّ هذه الآيات عامة في كل من اتصف بما جاء فيها من الصفات.

لَكَ جَزَاءٌ وَكَانَ سَعْيُكَ مَشْكُورًا ﴿٢١﴾

١٣ - ﴿الْأَرَاثِلُ﴾ الأسرة «ع» أو كل ما يتكأ عليه ﴿لا يرون فيها شمساً﴾ أي لا يحتاجون إلى ضيائها لأنهم في ضوء دائم أو لا يتأذون بحرّها ﴿زمهريراً﴾ برداً شديداً أي لا يرون حرّاً ولا برداً أو لون من العذاب أو الزمهرير هنا القمر لا يحتاجون إليه لأنهم في ضوء دائم.

١٤ - ﴿وذلت﴾ لا يرد أيديهم عنها شوك ولا بُغْد وإذا قام ارتفعت وإذا قعد نزلت.

١٥ و ١٦ - ﴿قوارير﴾ هي من فضة في صفاء القوارير. أو قوارير في بياض الفضة، قوارير كل أرض من تربتها وأرض الجنة فضة «ع» ﴿قدروها﴾ في أنفسهم فجاءت على ما قدروا «ح» أو على قدر أكفّ الخدم أو على مقدار لا تزيد فتفيض ولا تنقص فتغيض أو على قدر ربيهم وكفايتهم لأنه ألدّ وأشهى أو قدرت لهم وقدروا لها سواء.

١٧ - ﴿زنجبيلاً﴾ اسم التي فيها مزاج شراب الأبرار أو يمزج بالزنجبيل والعرب تستطيبه لحذوه اللسان وهضمه المأكول أو الزنجبيل طعم من طعوم الخمر تصف العرب به.

١٨ - ﴿سلسبيلاً﴾ اسم لها أو سَلَّ سبيلاً^(١) إليها قاله علي رضي الله تعالى عنه أو سلسلة السبيل أو سلسلة^(٢) يصرفونها حيث شاءوا تسيل في حلوقهم انسلا أو حديدة الجرية أو لأنها تنسل عليهم في مجالسهم وغرفهم وطرقهم.

(١) هذا القول ذكره ابن الجوزي في تفسيره (٤٣٨/٨) وقال: «لا يصح» والزمخشري في تفسيره (٦٧٢/٤) وقال: «وهو مع استقامته في العربية تكلف وابتداع. وعزوه إلى مثل علي رضي الله عنه أبدع». وذكره الألوسي (١٦١/٢٩) ونقل ردّ الزمخشري وزيادة كما ذكره القرطبي (١٤٣/١٩) بدون رد.

(٢) جاءت في تفسير الماوردي والقرطبي (١٤٣/١٩) «سلسه» وقال القرطبي: «تقول العرب هذا شراب سَلِسٌ وسَلْسَالٌ وسَلْسَلٌ وسَلْسَبِيلٌ بمعنى».

١٩ - ﴿مخلدون﴾ لا يموتون أو صغاراً لا يكبرون وشباباً لا يهرمون «ح» أو مسؤرون «ع» ﴿مثنوياً﴾ لكثرتهم أو لصفاء ألوانهم وحسن مناظرهم.

٢٠ - ﴿نعيماً﴾ كثرة النعمة أو كثرة التنعم ﴿كبيراً﴾ لسعته أو لاستئذان الملائكة عليهم وتحتيتهم بالسلام.

٢١ - ﴿طهوراً﴾ لا يبولون منه ولا يحدثون عنه بل عرق يفيض من أعراسهم^(١) كريح المسك أو لأنها طاهرة بخلاف خمر الدنيا أو ليس في أنهار الجنة نجاسة خلاف أنهار الدنيا.

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ﴿٢٧﴾ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَقْطَعْ مِنْهُمْ إِنَّمَا أَوْ كَفُورًا ﴿٢٨﴾
وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٢٩﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ﴿٣٠﴾
إِنَّ هَؤُلَاءِ يُجِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ﴿٣١﴾ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا
أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴿٣٢﴾ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ
سَبِيلًا ﴿٣٣﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٣٤﴾ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ
فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣٥﴾

٢٤ - ﴿آثماً﴾ بالمعاصي ﴿أو كفوراً﴾ بالنعم قيل أراد أبا جهل^(٢).

٢٥ - ﴿بُكْرَةً﴾ صلاة الصبح ﴿وأصيلاً﴾ الظهر والعصر.

٢٦ - ﴿فاسجد له﴾ المغرب والعشاء ﴿وسبحه﴾ بتطوع الليل وكل تسبيح في القرآن فهو صلاة «ع» وسفيان الثوري^(٣).

(١) أي أجسادهم. مختار الصحاح.

(٢) راجع: تفسير الطبري (٢٢٤/٢٩) وابن الجوزي (٤٤١/٨) والقرطبي (١٤٩/١٩).

(٣) راجع: تفسير القرطبي (١٥٠/١٩) وسفيان هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري أبو عبد الله من الأئمة الأعلام والمحدثين الثقات الزهاد روى عنه خلق كثير توفي بالبصرة =

٢٨ - ﴿أَسْرَفُهُمْ﴾ مفاصلهم أو خلقهم «ع» أو قوتهم.

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ

مكية أو إلا آية ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا﴾ [٤٨] «ع» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ۝ (١) فَأَلْصَقَتْ عَصْفًا ۝ (٢) وَالتَّشَارَتِ نَشْرًا ۝ (٣) فَأَلْفَرَقَتْ فَرَقًا ۝ (٤) فَأَلْمَلَقَتْ ذِكْرًا ۝ (٥) عَذْرًا أَوْ نُذْرًا ۝ (٦) إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَفْعٍ ۝ (٧) فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ۝ (٨) وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ۝ (٩) وَإِذَا الْجِبَالُ سُفِفَتْ ۝ (١٠) وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِنَتْ ۝ (١١) لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ۝ (١٢) لِيَوْمِ الْفَصْلِ ۝ (١٣) وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ ۝ (١٤) وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ (١٥)

١ - ﴿والمرسلات﴾ الملائكة ترسل بالمعروف أو الرسل ترسل بما يعرفون به/ من المعجزات أو الرياح ترسل بما عرفها الله تعالى ﴿عُرْفًا﴾ متتابعات كعرف [٢١٤/أ] الفرس أو جاريات «ح» في القلوب أو معروفات في العقول .

٢ - ﴿فالعاصفات﴾ الرياح أو الملائكة ﴿عصفاً﴾ ما تذروه في جريها أو ما تهلكه بشدتها .

٣ - ﴿والناشرات﴾ الرياح تنشر السحاب أو الملائكة تنشر الكتب أو المطر ينشر النبات أو البعث ينشر الأرواح أو الصحف تنشر بأعمال العباد .

٤ - ﴿فالفارقات﴾ الملائكة تفرق بين الحق والباطل «ع» أو الرسل تفرق بين الحلال والحرام أو الرياح أو القرآن فرق آية آية أو لفرقه بين الحق والباطل .

٥ - ﴿فالمليقات﴾ الملائكة يلقون الوحي إلى الرسل أو الأنبياء أو الرسل

يلقون ما أنزل إلى أممهم.

٦ - ﴿عَذْرًا﴾ من الله تعالى إلى العباد أو إنذاراً بالعذاب وهو الملائكة أو الرسل أو القرآن.

٧ - ﴿لَوَاقِعَ﴾ بكم.

٨ - ﴿طُمَسَتْ﴾ محي نورها كطمس الكتاب.

٩ - ﴿فَرَجَتْ﴾ فتحت وشقت.

١٠ - ﴿نَسَفَتْ﴾ ذهبت وسويت بالأرض.

١١ - ﴿أَقْنَتْ﴾ وعدت أو أجلت أو جمعت ﴿وُقِنَتْ﴾^(١) عرفت ثوابها.

أَلَمْ تَهْلِكِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ نَبِّئَهُمُ الْآخِرِينَ ﴿١٧﴾ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿١٨﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٩﴾ أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٢٠﴾ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿٢١﴾ إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴿٢٢﴾
فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ ﴿٢٣﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٤﴾ أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ﴿٢٥﴾ أَحْيَاءَ
وَأَمْوَاتًا ﴿٢٦﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا رُوسًا شَاحِنَاتٍ وَأَسْفَيْنَاكُمْ مَّاءً فُراتًا ﴿٢٧﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٨﴾

١٦ - ﴿الأولين﴾ قوم نوح عليه الصلاة والسلام أو كل أمة استؤصلت بالتكذيب.

١٧ - ﴿ننبئهم الآخرين﴾ في الإهلاك بالسيف أو بعذاب الآخرة^(٢).

٢٠ - ﴿ماءٍ مهين﴾ صفوة الماء «ع» أو ضعيف أو سائل.

٢١ - ﴿قرارٍ مكين﴾ الرحم لا يؤذيه حر ولا برد أو مكان حريز.

(١) هذه قراءة أبي عمرو وقرأ الباقرن بهمة مضمومة بدل الواو.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣٥٧/٢) وتفسير الطبري (٢٣٤/٢٩).

(٢) هكذا في الأصل وفي تفسير البغوي والخازن (١٩٧/٧) وابن الجوزي (٤٤٧/٨) «الدنيا» وفي تفسير الماوردي والقرطبي (١٥٩/١٩) «الهلاك» بدل «بعذاب الآخرة».

٢٣ - ﴿قَدَرْنَا﴾^(١) و قَدَرْنَا واحد أو بالتخفيف ملكنا وبالتشديد قضينا .

٢٥ - ﴿كِفَاتًا﴾ كِنَا «ع» أو وعاء أو مجعماً أو غطاء .

٢٦ - ﴿أَحْيَاءَ﴾ يجمعهم أحياء على ظهرها ﴿وَأَمَوَاتًا﴾ في بطنها أو الأرض منها أحياء بالنبات وأموات بالخراب والجفاف^(٢) .

أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿٢٩﴾ أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴿٣٠﴾ لَا ظِلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ
الْهَبِّ ﴿٣١﴾ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ﴿٣٢﴾ كَأَنَّمْ جَمَلْتُمْ صَفْرًا ﴿٣٣﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٤﴾ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٣٥﴾ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴿٣٦﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٧﴾
هَذَا يَوْمٌ الْفَصْلِ جَمَعْنَكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فِكِيدُونِ ﴿٣٩﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٠﴾

٣٠ - ﴿شُعَبٍ﴾ الضريع والزقوم والغسلين أو لدخانها ثلاث شعب تحيط به شعبة فوقه وشعبة عن يمينه وشعبة عن شماله .

٣١ - ﴿لَا ظِلِيلٍ﴾ يدفع الأذى ﴿الْهَبِّ﴾ ما يعلو النار المضطربة من أصفر وأحمر وأخضر .

٣٢ - ﴿كَالْقَصْرِ﴾ أصول الشجر العظام أو قصر البناء أو الجبل أو أعناق الدواب أو خشبة كان [أهل]^(٣) الجاهلية يعضدونها^(٤) نحو ثلاثة أذرع يسمونها القصر «ع» ﴿وَالشَّرَرِ﴾ ما يتطاير من النار

(١) بتشديد الدال وهي قراءة نافع والكسائي وقرأ الباقون بالتخفيف .

راجع : الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٢/٣٥٨) وتفسير الطبري (٢٩/٢٣٦) .

(٢) راجع : هذين القولين في تفسير الطوسي (١٠/٢٢٨) والقرطبي (١٩/١٦١) .

(٣) ما بين المعقوفين زيادة لازمة من تفسير الماوردي ليستقيم الكلام .

(٤) أي يقطعونها . راجع : مختار الصحاح .

٣٣ - ﴿جماليات^(١) صفر﴾ سود لأن سوادها يضرب إلى الصفرة شبهها بها في سرعة سيرها أو في متابعة بعضها بعضاً، أو قُلُوس^(٢) السفن «ع» أو قطع النحاس «ع».

٣٩ - ﴿كيد﴾ حيلة أو امتناع منا.

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي ظُلُلٍ وَعُيُونٍ ﴿٤١﴾ وَفَوَكَهَهُمْ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٤٢﴾ كَلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٤٤﴾ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٥﴾ كَلُوا وَتَمَنَّوْا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرَمُونَ ﴿٤٦﴾ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَرْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ﴿٤٨﴾ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٠﴾

٤٨ - ﴿اركعوا﴾ يقال لهم ذلك في الآخرة تقريعاً أو نزلت في ثقيف لما امتنعوا من الصلاة^(٣) والركوع هنا الصلاة.

٥٠ - ﴿فبأي﴾ كتاب بعد القرآن تصدقون.

(١) قرأ حفص وحزمة والكسائي «جماليات» بحذف الألف بعد اللام وهو جمع جمل وقرأ الباكون بإثبات الألف وهو جمع جمالة على أنه جمع الجمع وجاز جمع جمالة جمع السلامة كما جاز تكسيره في قولهم «جمال وجمائل».

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣٥٨/٢) وتفسير الطبري (٢٩/٢٤٢).

(٢) جمع قُلُس: بفتح أوله وهو جبل غليظ من جبال السفن.

راجع: اللسان وتفسير الطبري (٢٩/٢٤٢) والقرطبي (١٩/١٦٥).

(٣) هذا السبب ذكره ابن الجوزي في تفسيره (٨/٤٥٢) والقرطبي (١٩/١٦٨) عن مقاتل وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦/٣٠٥) ونسب تخريجه إلى عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد. ولم أقف عليه في تفسيره (٢/٧١٨) ولا تفسير ابن جرير الطبري (٢٩/٢٤٦) والذي فيهما عنه «صلوا» تفسيراً لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اركعوا﴾.

سورة عم يتساءلون



مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴿١﴾ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ﴿٣﴾ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ﴿٦﴾ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ﴿٧﴾ وَخَلَقْتَنَّا أَزْوَاجًا ﴿٨﴾ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ﴿٩﴾ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ﴿١٠﴾ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ﴿١١﴾ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ﴿١٢﴾ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ﴿١٣﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا ﴿١٤﴾ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ﴿١٥﴾ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ﴿١٦﴾

١ - ﴿يتساءلون﴾/ لما بعث الرسول ﷺ تنازعت قريش فيما دعا إليه [٢١٤/ب].

واختصموا.

٢ - ﴿النبا العظيم﴾ القرآن أو البعث أو القيامة أو أمر الرسول ﷺ.

٣ - ﴿مختلفون﴾ اختلف المسلمون والمشركون فصَدَّقَ المسلمون وكَذَّبَ

المشركون أو اختلف المشركون فمصدق ومكذب.

٤ و ٥ - ﴿سيعلمون﴾ وعيد للكفار بعد وعيد فالأول بعذاب القيامة

والثاني وعيد لهم بعذاب النار «ح» أو الأول وعيد لهم بالنار والثاني وعد للمؤمنين بالجنة قاله الضحاك^(١).

(١) راجع: تفسير الطبري (٣/٣٠) والقرطبي (١٩/١٧١).

٩ - ﴿سِبَاتًا﴾ نعاساً أو سكوناً أو راحة، يوم السبت للراحة فيه سبت الرجل: استراح أو قطعاً للأعمال السبت القطع سبت شعره قطعه، يوم السبت: لانقطاع العمل فيه.

١٠ - ﴿لباساً﴾ سكوناً أو غشاء لستره الأشياء كالثوب.

١١ - ﴿معاشاً﴾ سمي الكسب معاشاً لأنه يعاش به.

١٣ - ﴿وما جأ﴾ مضيئاً «ع» أو متلألئاً أو من وهج الحرّ أو وقاداً جمع الضياء والحمى^(١)، والسراج هنا: الشمس.

١٤ - ﴿المعصرات﴾ الرياح «ع» أو السحاب أو السماء «ح» ﴿نجا جأ﴾ كثيراً أو منصباً^(٢) «ع».

١٥ - ﴿حباً﴾ ما كان في كمام الزرع المحصود والنبات الذي يُرعى أو الحب اللؤلؤ والنبات العشب قال عكرمة: ما نزلت قطرة من السماء إلا نبت بها في الأرض عشباً أو في البحر لؤلؤة^(٣).

١٦ - ﴿الفافأ﴾ الزرع المجتمع بعضه إلى بعض أو الشجر الملتف بالثمر أو البساتين ذوات الألوان.

إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَتَنَا ﴿١٧﴾ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنَأْتُونَ أَفْوَاجًا ﴿١٨﴾ وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ﴿١٩﴾ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴿٢٠﴾ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ﴿٢١﴾ لِلطَّاغِينَ مَنَابًا ﴿٢٢﴾ لَيْشِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴿٢٣﴾ لَا يَذُقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ﴿٢٤﴾ إِلَّا هَمِيمًا وَغَسَاقًا ﴿٢٥﴾ جَزَاءً وَفَاقًا ﴿٢٦﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ﴿٢٧﴾ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ﴿٢٨﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ

(١) في تفسير الماوردي (٣٨٣/٤) «الجمال» ولفظ العز أصوب حيث جاء في تفسير ابن الجوزي (٦/٩) «النور والحرارة».

(٢) راجع: هذين القولين في المصدر السابق.

(٣) راجع: المصدر السابق.

أَخَصَيْنَاهُ كِتَابًا ﴿٢٩﴾ فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴿٣٠﴾

١٧ - ﴿الْفَضْل﴾ بين الأولين والآخرين ﴿مِيقَاتًا﴾ للشواب والعقاب أو ميعاداً للجمع.

٢٠ - ﴿وُسُيِّرَتْ﴾ أزيلت عن مواضعها أو نسفت من أصولها ﴿سَرَابًا﴾ هباءً أو كالسراب الذي يظن أنه ماء وليس بماء.

٢١ - ﴿مِرْصَادًا﴾ راصدة^(١) تجازيهم بأعمالهم أو عليها رصد فمن جاء بجواز جاز ومن لم يجيء بجواز حبس «ح» أو المرصاد وعيد من الله تعالى وعد به الكفار.

٢٢ - ﴿لِلطَّاغِينَ﴾ في الدين بالكفر وفي الدنيا بالظلم ﴿مَأْبَأً﴾ مرجعاً أو مأوى ومتزلاً.

٢٣ - ﴿أَحْقَابًا﴾ بعد أحقاب أبدأ، والحقب: ثمانون سنة أو أربعون سنة أو سبعون أو ثلاثمائة أو سبعون ألفاً «ح» أو دهر طويل غير محدود أو ألف شهر عبر عن خلودهم بتتابع الأحقاب عليهم، أو حد عذابهم بالحميم والغساق بالأحقاب فإذا انقضت الأحقاب عذبوا بغير ذلك من العذاب.

٢٤ - ﴿بَرْدًا﴾ راحة أو برد الهواء أو النوم.

بردت مراشفها عَلَيَّ فصدني عنها وعن تقبيلها البرد^(٢) ﴿وَلَا شَرَابًا﴾ عذاباً.

(١) في الأصل «راصدات» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي والقرطبي (١٩/١٧٧) ونسباه إلى أبي سنان.

(٢) هذا البيت استشهد به أبو عبيدة في كتابه مجاز القرآن (٢/٢٨٢) والطبري في تفسيره (٣٠/١٢) والطوسي (١٠/٢٤٤) والقرطبي (١٩/١٨٠) والنحاس في إعراب القرآن (٥/١٣١) وقد نسبوه إلى الكندي وقال محقق إعراب القرآن «إنه منسوب لامرئ القيس انظر ديوانه ٢٣١». وقد ردّ الطبري تفسير البرد في الآية بالنوم بقوله: «والنوم إن كان يُبرّد غليل العطش فليل له من أجل ذلك البرد فليس هو باسمه المعروف وتأويل كتاب الله على الأغلب من معروف كلام العرب دون غيره».

٢٥ - ﴿حَمِيمًا﴾ حاراً محرقاً أو دموعهم تجمع في حياض في النار فيسقونها أو نوع من شراب أهل النار. ﴿وَسَقَا﴾ القيح الغليظ أو الزمهرير المحرق برده «ع» أو صديد أهل النار أو المتن.

[٢١٥/أ] ٢٦ - ﴿وَفَاقًا﴾ جمع وفق، وافق/ سوء الجزاء سوء العمل.

٢٧ - ﴿لَا يَرْجُونَ﴾ ثواباً ولا يخافون عقاباً «ع» أو لا يخافون وعد الله بالحساب والجزاء.

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٣١﴾ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ﴿٣٢﴾ وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ﴿٣٣﴾ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿٣٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ﴿٣٥﴾ جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا ﴿٣٦﴾

٣١ - ﴿مَفَازًا﴾ منتزهاً أو فوزاً بالنجاة من النار والعذاب بالجنة والرحمة.

٣٣ - ﴿وَكَوَاعِبَ﴾ نواهد «ع» أو عذارى ﴿أَتْرَابًا﴾ أقرانا أو أمثالا أو متصافيات أو متواخيات.

٣٤ - ﴿دِهَاقًا﴾ مملوءة «ع» أو متتابعة مع بعضها بعضاً أو صافية.

٣٥ - ﴿كِذَابًا﴾ لغواً باطلاً «ع» أو حلفاً عند شربها أو شتماً أو معصية، كذاباً: لا يكذب بعضهم بعضاً أو الخصومة أو المائم ﴿فِيهَا﴾ في الجنة أو في شرب الخمر.

٣٦ - ﴿حِسَابًا﴾ كافياً أو كثيراً أو حاسبهم فأعطاهم بالحسنة عشرة.

رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ﴿٣٧﴾ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴿٣٨﴾ ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَنَابًا ﴿٣٩﴾ إِنَّا أَنْذَرْتَكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ﴿٤٠﴾

٣٨ - ﴿الروح﴾ خلق كهيئة الناس وليسوا بناس وهم جند الله تعالى أو

أشراف الملائكة أو حفظة على الملائكة أو جبريل عليه السلام أو ملك من أعظم الملائكة خلقاً «ع» أو أرواح بني آدم تقوم صفاً والملائكة صفاً أو بنو آدم أو القرآن^(١) «لا يتكلمون» لا يشفعون «إلا من أذن له الرحمن» في الشفاعة «ح» أو لا يتكلمون بشيء إلا من أذن له الرحمن بشهادة أن لا إله إلا الله. «صواباً» حقاً أو قول لا إله إلا الله أو قول الروح يومئذ «لا تُدخل الجنة إلا بالرحمة ولا النار إلا بالعمل «ح»»^(٢).

٣٩ - «اليوم الحق» لأن مجيئه حق أو لأنه يحكم فيه بالحق «مآباً» سبيلاً أو مرجعاً.

٤٠ - «قريباً» في الدنيا أو يوم بدر أو عذاب القيامة كل آت قريب «المرء» ينظر المؤمن ما قدم من خير «ويقول الكافر» يبعث الحيوان فيقاد للموقوذة والمركوذة والمنطوحة من الناقرة والراكضة والناطحة ثم يقال كونوا تراباً بلا جنة ولا نار فيقول الكافر يا ليتني كنت تراباً^(٣) صرت اليوم تراباً بلا جنة ولا نار أو ليتني كنت مثل هذا الحيوان في الدنيا فأكون اليوم تراباً قيل نزلت «يوم ينظر المرء ما قَدَّمَت يده» في أبي سلمة بن عبد الأسد «ويقول الكافر» في أخيه الأسود بن عبد الأسد^(٤).

(١) روى هذه الأقوال الطبري في تفسيره (٢٣/٣٠) ورجح أنَّ الروح خلق من خلق الله وجائز أن يكون بعض هذه الأشياء التي ذكرت أو غيرها وليس هناك خبر صحيح بشيء من ذلك ولا حجة تدل عليه ولا يضرَّ الجهل به.

(٢) راجع: هذا القول في تفسير القرطبي (١٨٨/١٩).

(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٣١١/٦) عن ابن المنذر عن مجاهد ولم أجده في تفسيره.

(٤) هذا السبب ذكره القرطبي في تفسيره (١٨٨/١٩) عن مقاتل ولم أقف عليه في غيره.

سُورَةُ النَّازِعَاتِ

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ﴿١﴾ وَالنَّشِيطَاتِ تَشَاطًا ﴿٢﴾ وَالسَّيِّحَاتِ مَسَبًا ﴿٣﴾ فَالسَّيِّقَاتِ سَبَقًا ﴿٤﴾
 فَالْمُدِيرَاتِ أَمْرًا ﴿٥﴾ يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ﴿٦﴾ تَتَّبِعُنَا الرَّادِفَةُ ﴿٧﴾ قُلُوبٌ يَوْمِيذٍ وَاجِفَةٌ ﴿٨﴾
 أَبْصَرُهَا خَشِيعَةٌ ﴿٩﴾ يَقُولُونَ أَيْنَا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ ﴿١٠﴾ أَيْنَا كُنَّا عِظَمًا نَخِرَةً ﴿١١﴾
 قَالُوا تِلْكَ إِذَا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ﴿١٢﴾ فَاِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ﴿١٣﴾ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴿١٤﴾

١ - ﴿والنازعات﴾ الملائكة تنزع نفوس بني آدم أو الموت ينزع النفوس أو النفس حين تُنزع أو النجوم تنزع من أفق إلى أفق ومن مشرق إلى مغرب «ح» أو القسي تنزع بالسهم أو الوحش تنزع وتنفّر ﴿غَرْقًا﴾ إبعاداً في النزاع.

٢ - ﴿والناشطات﴾ الملائكة تنشّط أرواح المؤمنين بسرعة كنشاط العقال «ع» أو النجوم تنشّط من مطالعها إلى مغاربها أو الموت ينشط نفس الإنسان أو النفس حين تنشّط بالموت أو الأوهاق^(١) أو الوحش حين ينشط من بلد إلى بلد.

٣ - ﴿والسابحات﴾ الملائكة سبحوا إلى الطاعة قبل بني آدم أو النجوم تسبح في فلكها أو الموت/يسبح في النفوس أو السفن تسبح في الماء أو الخيل.

(١) الأوهاق: جمع وهق وهو الحبل الذي في طرفه عقدة على شكل فتحة تشدّ به الإبل والخيل لثلاث تند. راجع: اللسان.

٤ - ﴿فالسابقات﴾ الملائكة سبقت إلى الإيمان أو تسبق الشياطين بالوحي إلى الأنبياء أو النجوم تسبق بعضها بعضاً أو الموت يسبق إلى النفس أو النفس تسبق بالخروج عند الموت أو الخيل^(١).

٥ و ٧ - ﴿فالمدبرات﴾ الملائكة تدبر ما أمرت به وأرسلت فيه أو ما وكلت به من الرياح والأمطار^(٢) أو المدبرات الكواكب السبعة قاله معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه^(٣) تدبر طلوعها وأفولها أو ما قضاه الله تعالى فيها من تقليب الأحوال. أقسم بهذه الأشياء أو بريها وخالقها وجواب القسم محذوف تقديره لتبعثن ثم لتحاسبن أو قوله ﴿إن في ذلك لعلبة﴾ [٢٦]. أو ﴿يوم ترجف الراجفة﴾ القيامة ﴿الرادفة﴾ البعث «ع» أو النفخة الأولى تميت الأحياء والنفخة الثانية تحيي الموتى وبينهما أربعون سنة فالأولى من الدنيا والثانية من الآخرة أو ﴿الراجفة﴾ الزلزلة التي ترجف الأرض والجبال والرادفة إذا دكتا دكة واحدة.

٨ - ﴿واجفة﴾ خائفة أو طائرة عن أماكنها.

٩ - ﴿خاشعة﴾ ذليلة أو شاخصة^(٤).

١٠ - ﴿الحافرة﴾ الحياة بعد الموت «ع» أو الأرض المحفورة أو النار أو الرجوع إلى الحالة الأولى تكذيباً بالبعث رجع فلان على حافرته^(٥) إذا رجع من حيث جاء.

(١) هذه الأقوال في المراد بالنازعات إلى قوله ﴿فالسابقات﴾ رواها الطبري في تفسيره (٣٠/٣٠) وذكرها ابن عطية (٣٠٠/١٥) والقرطبي (١٩٣/١٩) والآيات محتملة لهذه الأقوال ولا دليل على تخصيصها بقول دون غيره ولكن قد يكون بعضها أقرب إلى المراد بدليل سياق الكلام وما يدور حوله والله أعلم.

(٢) راجع: هذا القول في المصادر السابقة وتفسير القشيري (٢٥٠/٦) والبغوي (٢٠٥/٧) وقال: «فأجمعوا على أنهم الملائكة».

(٣) ذكر هذا القول القرطبي في تفسيره (١٩٤/١٩) تبعاً للماوردي ولم أقف عليه في غيره.

(٤) في تفسير الماوردي «خاضعة» ونسبه إلى الضحاك، ويأتي الشخص بضمين الخضوع. مختار الصحاح.

(٥) في تفسير الماوردي «قومه» وهو خطأ ظاهر.

١١ - ﴿نَخْرَةً﴾ بالية أو عفنة أو مجوفة تدخلها الريح فتتخر أي تصوت ﴿ناخرة﴾^(١) تنخر فيها الريح.

١٢ - ﴿خَاسِرَةً﴾ ليست بكائنة^(٢) لا يجيء منها شيء كالخسران أو إن بعثنا لنخسرن بالنار.

١٣ - ﴿زَجْرَةً﴾ غضبة واحدة أو نفخة واحدة تحيي جميع الخلق^(٣).

١٤ - ﴿بِالسَّاهِرَةِ﴾ وجه الأرض لأن فيه نوم الحيوان وسهره أو اسم مكان بالشام وهو الصقع الذي بين جبل أريحا وجبل حسان ويمده الله تعالى كيف شاء أو جبل بيت المقدس أو جهنم قاله قتادة.

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿١٥﴾ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٦﴾ أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿١٧﴾ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى ﴿١٨﴾ وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى ﴿١٩﴾ فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى ﴿٢٠﴾ فَكَذَّبَ وَعَصَى ﴿٢١﴾ ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى ﴿٢٢﴾ فَحَشَرَ فَنَادَى ﴿٢٣﴾ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴿٢٤﴾ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ ﴿٢٥﴾ وَالْأُولَى ﴿٢٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى ﴿٢٦﴾

١٦ - ﴿بالوادي﴾ واد بأيلة أو بفلسطين «ح» ﴿المقدس﴾ المبارك أو المطهر قدس مرتين «ح»^(٤) ﴿طوى﴾ اسم للوادي أو لأنه مرَّ به ليلاً وطواه «ع» أو لأنه طوي بالبركة أو يعني طأ الأرض بقدمك قاله عكرمة ومجاهد.

(١) هذه قراءة أبي بكر وحمزة والكسائي وقرأ الباقون بغير ألف بعد النون كما في المصحف.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣٦١/٢) وتفسير الطبري (٣٠/٣٤).
(٢) هكذا في الأصل وفي تفسير الطوسي (٢٥٥/١٠) والألوسي (٢٨/٣٠) وجاءت في تفسير القرطبي (١٩٨/١٩) «كائنة» ونسبوه إلى الحسن وفي تفسير الماوردي «كاسبة» ونسبه إلى يحيى بن سلام.

(٣) راجع: هذين القولين في تفسير ابن كثير (٤٦٧/٤).

(٤) راجع: تفسير الطبري (١٤٦/١٦) والقرطبي (١٧٥/١١).

١٨ - ﴿تَزَكَّى﴾ تسلم أو تعمل خيراً.

٢٠ - ﴿الْآيَةَ الْكُبْرَى﴾ عصاه ويده «ح» أو الجنة والنار.

٢٣ - ﴿فَحْشَرُوا﴾ السحرة للمعارضة ونادى جنده للمحاربة أو حشر الناس للحضور^(١) ﴿فَنَادَى﴾ فخطب عليهم.

٢٥ - ﴿نِكَالَ الْآخِرَةِ﴾ عذاب الدنيا والآخرة، في الدنيا بالغرق وبالنار في الآخرة أو عذاب أول عمره وآخره أو الأول قوله ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [القصص: ٣٨] والآخر قوله ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ وكان بينهما أربعون سنة «ع» أو ثلاثون وبقي بعد الآخرة ثلاثين سنة أو عذاب أول النهار وآخره بالنار ﴿النَّارَ يَعْزِضُونَ عَلَيْهَا غَدَوًا وَعَشِيًّا﴾ [غافر: ٤٦].

وَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَعْتَهَا فَسَوَّيْنَاهَا ﴿٢٨﴾ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ﴿٢٩﴾
وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴿٣٠﴾ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ﴿٣١﴾ وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا ﴿٣٢﴾ مَتَاعًا لَكُمْ
وَلِأَنْتُمْ كُرًى ﴿٣٣﴾

٢٩ - ﴿أَغْطَشَ﴾ أظلم ﴿ضُحَاهَا﴾ أخرج شمسها «ع» أو أضاء نهارها وأضاف الليل والنهار/إلى السماء لأنَّ منها الظلمة والضياء.

[١/٢١٦]

٣٠ - ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ مع ذلك أو خلق الأرض قبل السماء ثم دحاهها بعد السماء ﴿دَحَاهَا﴾ بَسَطَهَا «ع» ودحيت من موضع الكعبة أو من مكة أو حرثها وشقها أو سواها.

فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى ﴿٢٥﴾ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى ﴿٢٥﴾ وَبُرْزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى ﴿٣١﴾
فَأَمَّا مَنْ طَغَى ﴿٣٧﴾ وَءَاثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٣٨﴾ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٣٩﴾ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ
فَأَمَّا مَنْ طَغَى ﴿٣٧﴾ وَءَاثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٣٨﴾ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٣٩﴾ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ

(١) في الأصل «للحضور» والصواب بحذف الياء كما أثبتته من تفسير الماوردي والقرطبي (٢٠٣/١٩).

وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٤٢﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴿٤٣﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴿٤٤﴾ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا ﴿٤٥﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا ﴿٤٦﴾ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا ﴿٤٧﴾ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُرَوَّنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴿٤٨﴾

٣٤ - ﴿الطامة﴾ النفخة الآخرة «ح» أو الساعة طمت كل داهية أو اسم للقيامة «ع» أو سوق أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار والطامة في اللغة الغاشية أو الغامرة أو الهائلة تطم كل شيء أي تغطيه.

٤٠ - ﴿مقام ربه﴾ يخافه في الدنيا عند مواجهة الذنب فيقلع أو يخاف وقوفه في الآخرة بين يديه للحساب ﴿ونهى﴾ زجر نفسه عن المعاصي. قيل نزلت^(١) في مصعب بن عمير^(٢).

٤٢ - ﴿أيان مرساها﴾ متى منتهى أو زمانها سألوا عنها استهزاء فنزلت^(٣)

٤٣ - ﴿فيم أنت﴾ فيم يسألونك عنها وأنت لا تعلمها أو فيما تسأل عنها وليس لك السؤال عنها.

٤٦ - ﴿عشيّة﴾ ما بعد الزوال ﴿أو ضحاها﴾ في الدنيا وهو ما قبل الزوال.

(١) راجع: تفسير الزمخشري (٦٩٨/٤) والقرطبي (٢٠٨/١٩).

(٢) مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف من بني عبد الدار أبو عبد الله أحد السابقين إلى الإسلام هاجر إلى الحبشة ثم هاجر إلى المدينة وشهد بدرًا وأُحدًا واستشهد بها وكان عمره ٤٠ سنة أو يزيد وكان صاحب لواء رسول الله وقد ذب عنه كثيراً وهو أول من قدم المدينة بعثه الرسول ﷺ مع ابن أم مكتوم ليفقههم. راجع: الإصابة وبهامشه الاستيعاب (٤٢١/٣، ٤٦٨).

(٣) هذا السبب ذكره القرطبي في تفسيره (٢٠٩/١٩) والسيوطي في الدر المنثور (١٦/٣١٤) ونسب تخريجه إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عباس.



مكة

نزلت في ابن أم مكتوم عبد الله بن زائدة^(١) أتى الرسول ﷺ يستقرئه وهو يناجي بعض عظماء قريش أمية بن خلف أو عتبة وشيبة فأعرض الرسول ﷺ عنه وعبس في وجهه فعوتب في إعراضه^(٢).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَبَسَ وَتَوَلَّى ۖ (١) أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ۚ (٢) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّكَ يَرْكَى ۚ (٣) أَوْ يَذْكُرُ فَنَنْفَعَهُ الْذِكْرَى ۚ (٤) أَمَّا مَنْ أَسْتَفْتَى ۖ (٥) فَأَنْتَ لَمْ تَصْدَى ۖ (٦) وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَرْكَى ۚ (٧) وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى ۖ (٨) وَهُوَ يَخْشَى ۖ (٩) فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى ۖ (١٠) كَلَّا ۖ إِنَّهَا لَذِكْرَةٌ ۖ (١١) مَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ۖ (١٢) فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ ۖ (١٣) تَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ ۖ (١٤) بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ۖ (١٥) كِرَامٍ بَرَرَةٍ ۖ (١٦)

(١) اختلف في اسمه ف قيل عبد الله - كما ذكره العز - وقيل عمرو بن قيس بن زائدة بن الأصم القرشي العامري المؤذن . وقد تقدّم التعريف به عند تفسير الآية /٤٦ من سورة الحج .

(٢) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٥١/٣٠) عن قتادة كما روى نحوه عن عائشة رضي الله عنها وحديث عائشة أخرجه الترمذي في سننه (٤٣٢/٥) تفسير) والحاكم في مستدركه (٥٥٨/٢) والواحدي في الأسباب (٤٧٩) وذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٤٧٠) والسيوطي في الدر المنثور (٣١٤/٦) وزاد نسبه إلى ابن المنذر وابن حبان وابن مردويه ونقل عن الترمذي تحسينه وبالرجوع إلى سننه وجدت أنه قال عنه «هذا حديث غريب» وروى بعضهم هذا الحديث عن هشام بن عروة عن أبيه ولم يذكر فيه عن عائشة .

١ - ﴿عبس وتولى﴾ قطب وأعرض.

٣، ٤ - ﴿يزكى﴾ يؤمن أو يتعبد بالأعمال الصالحة أو يحفظ ما تتلوه عليه من القرآن ويتفقه في الدين، «أ» صلة تقديره يزكى ويذكر^(١). ﴿يذكر﴾ يتعظ أو يتفقه كان الرسول ﷺ إذا رآه مقبلاً بسط له رداءه حتى جلس عليه إكراماً له «ع».

١١ - ﴿إنها﴾ هذه السورة أو القرآن.

١٢ - ﴿فمن شاء﴾ الله تعالى ألهمه الذكر أو من شاء أن يتذكر بالقرآن أذكره الله.

١٣ - ﴿مكرمة﴾ عند الله تعالى أو في الدين لما فيها من العلم أو لأنه نزل بها كرام الحفظة.

١٤ - ﴿مرفوعة﴾ في السماء أو في قدرها وشرفها ﴿مطهرة﴾ من الدنس أو الشرك أو من أن تنزل على المشركين أو لا يمسه إلا المطهرون.

١٥ - ﴿سفرة﴾ الملائكة لأنهم سفرة بين الله تعالى ورسله، سفر بين القوم: إذا بلغ أو القراء لأنهم يقرءون الأسفار أو الكتب «ع»، سفر سفيراً إذا كتب قيل للكتاب سفر وللكتاب سافر من تبين الشيء وإيضاحه ومنه إسفار الصبح: وضوحه، وسفرت المرأة: كشفت نقابها.

١٦ - ﴿كرام﴾ على الله تعالى أو عن المعاصي أو يتكرمون على من باشر زوجته بالستر عليه دفاعاً عنه وصيانة له ﴿بررة﴾ مطيعين أو صادقين واصلين أو متقين مطهرين.

قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُوا ﴿١٧﴾ مِنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴿١٨﴾ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرُوا ﴿١٩﴾ ثُمَّ السَّيْلَ يَسْرُوا ﴿٢٠﴾

ثُمَّ أَمَانَهُمْ فَأَقْبَرُوا ﴿٢١﴾ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُمْ ﴿٢٢﴾ كَلَّا لَمَّا يَقِضْ مَا أَمَرُوا ﴿٢٣﴾ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴿٢٤﴾

(١) نسب الماوردي هذا القول إلى السدي.

أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴿٢٥﴾ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ﴿٢٦﴾ فَأَبْقَيْنَا فِيهَا جَبًّا ﴿٢٧﴾ وَعَبْنَا وَقَضَبًا ﴿٢٨﴾ وَزَيَّنَّا
وَنَحْلًا ﴿٢٩﴾ وَحَدَّيْنِ غُلْبًا ﴿٣٠﴾ وَفَكَّهَةً وَأَبًّا ﴿٣١﴾ مَنَّاعًا لَكُمْ وَلِئْتَغَمَّكُمُ ﴿٣٢﴾

١٧ - ﴿قَتِلْ﴾ عذب أو لعن ﴿الإنسان﴾ كل كافر أو أمية بن خلف أو

عتبة بن أبي لهب حين قال كفرت/ برب النجم إذا هوى فقال الرسول ﷺ «اللهم [ب/٢١٦] سَلِّطْ عليه كلبك» فأخذه الأسد في طريق الشام^(١). ﴿ما أكفره﴾ ما أشد كفره أو أي شيء أكفره على جهة الاستفهام أو ما ألعنه.

٢٠ - ﴿السبيل يسره﴾ خروجه من بطن أمه أو سبيل السعادة والشقاوة أو

الهدى والضلالة.

٢١ - ﴿فأقبره﴾ جعل له من يقبره أو جعله ذا قبر يدفن فيه.

٢٣ - ﴿لَمَّا يَقْضِ﴾ لا يفعل الكافر ما أمرته من الطاعة والإيمان أو عامة

في المؤمن والكافر أو لا يقضي أحد أبداً كل ما فرض عليه.

٢٤ - ﴿طعامه﴾ الذي يحيى به من أي شيء هو أو ما يخرج منه أي شيء

كان ثم كيف صار بعد حفظ الحياة ونمو^(٢) الجسد.

(١) قصة عتبة هذه رويت بسياقات مختلفة فرواها الطبري في تفسيره (٤١/٢٧) عن قتادة وأبو نعيم في كتابه دلائل النبوة (٣٩٢) عن ابن طاوس عن أبيه والحاكم في مستدركه (٥٨٨/٢) تفسير) عن أبي نوفل بن أبي عقرب عن أبيه وسمى «عتبة» «لهب» وذكرها ابن عطية في تفسيره (٣٢١/١٥) والقرطبي (٢١٧/١٩) كما ذكرها ابن كثير في تفسيره (٢٤٨/٤) والسيوطي في الدر المنثور (١٢١/٦، ٣١٥) عن ابن عساكر في ترجمة عتبة من طريق محمد بن إسحاق عن عثمان بن عروة بن الزبير عن أبيه عن هناد بن الأسود. وذكرها الزمخشري في تفسيره (٤١٧/٤) وزاد نسبتها ابن حجر في تخريج أحاديثه إلى البيهقي في الدلائل والطبراني من طريق سعيد عن قتادة مطولاً نحوه وذكرها الألوسي في تفسيره (٢٦٢، ٤٣/٣٠) وسماه «عتيبة» بالتصغير لأن عتبة ومعتب ابني أبي لهب قد أسلما يوم الفتح. والله أعلم ولم يذكر الماوردي والعز هذه القصة في تفسير سورة النجم مع أنَّ موضوعها يدور حول هذه السورة وأنَّ أكثر المفسرين ذكروها عند تفسيرها.

(٢) في تفسير الماوردي (٤٠٢/٤) «موت».

٢٦ - ﴿شَقَقْنَا الْأَرْضَ﴾ للنبات.

٢٨ - ﴿قَضْبًا﴾ القت والعلف لأنه يقضب بعد ظهوره.

٣٠ - ﴿وَحَدائق﴾ ما التف واجتمع «ع» أو نبت الشجر كله أو ما أحيط عليه من النخل والشجر وما لم يحط فليس بحديقة^(١) ﴿غُلْبًا﴾ نخلاً كراماً «ح» أو شجراً طوالاً غلاظاً والأغلب الغليظ.

٣١ - ﴿وَأَبًا﴾ مرعى البهائم «ع» أو كل ما نبت على وجه الأرض أو كل نبات سوى الفاكهة والثمار الرطبة أو التبن خاصة أو يابس الفاكهة وهذا مثل ضرب لقدرته على البعث.

فَإِذَا جَاءَتِ الصَّلَاحَةُ ﴿٣٢﴾ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿٣٤﴾ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ﴿٣٥﴾ وَصَلْحِيهِ وَبَنِيهِ ﴿٣٦﴾ لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴿٣٧﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ﴿٣٨﴾ صَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ﴿٣٩﴾ وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ ﴿٤٠﴾ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ ﴿٤١﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ ﴿٤٢﴾

٣٣ - ﴿الصَّاحَةُ﴾ النفخة الثانية يصيح الخلائق لاستماعها أو اسم للقيامة لإصاخة الخلق إليها من الفرع «ع».

٣٤ - ﴿يفر المرء من أخيه﴾ الآية لما بينهم من التبعات أو حتى لا يروا عذابه أو لاشتغاله بنفسه.

٣٨ - ﴿مسفرة﴾ مشرقة أو فرحة.

٤١ - ﴿ترهقها قتره﴾ تغشاها شدة وذلة «ع» أو خزي أو سواد أو غبار أو كسوف الوجه، القتره: ما ارتفعت إلى السماء والغبرة ما انحطت إلى الأرض.

(١) هذه الأقوال رواها الطبري في تفسيره (٥٨/٣٠).

سورة إذا الشمس كورت



مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا الْعِشَارُ
عُطِّلَتْ ﴿٤﴾ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ﴿٥﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ﴿٦﴾ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ﴿٧﴾
وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُيِّتَتْ ﴿٨﴾ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ﴿٩﴾ وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ﴿١٠﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ﴿١١﴾
وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ ﴿١٢﴾ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ﴿١٣﴾ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ ﴿١٤﴾

١ - ﴿كُوِّرَتْ﴾ ذهب نورها «ع» أو غُوِّرَتْ أو اضمحلت أو نكست أو جمعت فالقيت ومنه كارة الثياب لجمعها.

٢ - ﴿انْكَدَرَتْ﴾ تناثرت أو تساقطت أو تغيرت «ع» سميت نجومها لظهورها في السماء.

٣ - ﴿سُيِّرَتْ﴾ ذهبت عن أماكنها فسويت بالأرض كما خلقت أول مرة ليس عليها جبل ولا فيها واد.

٤ - ﴿الْعِشَارُ﴾ جمع عشراء وهي الناقة إذا صار لحملها عشرة أشهر وكانت أنفس أموالهم عندهم ﴿عُطِّلَتْ﴾ لم تحلب ولم تُصَرَّ^(١) أو أهملت لا اشتغالهم بأنفسهم من شدة خوفهم.

(١) صَرَّ الناقة: شد الصرار على ضرعها لثلا يرضعها ولدها مختار الصحاح. وفي تفسير الماوردي «ولم تُدر» بدل «ولم تُصر» وما في تفسير الطبري (٦٦/٣٠) موافق للعز.

٥ - ﴿حَشَرْتُ﴾ جمعت أو اختلطت فصارت بين الناس أو حشرت للقيامة ليقصص للجماة من القرناء أو حشرها موتها «ع».

٦ - ﴿سَجَرْتُ﴾ فاضت أو يبست أو أرسل عذبها على مالحتها ومالحتها على عذبها فامتلات أو فجرت فصارت بحراً واحداً أو سيرت كما تسير الجبال أو احمر ماؤها من قولهم عين سجراء أي حمراء أو أوقدت فاشتعلت ناراً «ع» أو جعل ماؤها شرباً يعذب به/ أهل النار. [٢١٧/أ]

٧ - ﴿زُوجْتُ﴾ أي حشر أهل الخير مع أهل الخير إلى الجنة وأهل الشر مع أهل الشر إلى النار أو يزوج رجال أهل الجنة بنسائها ورجال أهل النار بنسائها أو زوجت الأرواح بالرد إلى الأجساد فصارت زوجاً لها أو قرن كل غاو بمن أغواه من شيطان أو إنسان^(١).

٨ - ﴿الموءودة﴾ المدفونة حية خوف سبيها واسترقاقها أو خشية الفقر وكان أشرفهم لا يفعلون ذلك سميت بذلك لموتها بثقل التراب. ﴿ولا يؤوده حفظهما﴾ [البقرة: ٢٥٥] لا يثقله. ﴿سئلت﴾ لم قتلت توبيخاً للقاتل تقول لا ذنب لي وقرأ ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ﴿سألت﴾^(٢) أي سألت قاتلها لم قتلتني فلا يكون له عذر.

١٠ - ﴿الصحف﴾ صحائف الأعمال تطوى بالموت وتنشر في القيامة ليقفوا على ما عملوا، فمن شدد ﴿نُشِرْتُ﴾^(٣) أراد التكرير للمبالغة في تقرير العصي وتبشير الطائع أو تكرار ذلك من الإنسان أو الملائكة والشهداء عليه.

١١ - ﴿كشطت﴾ ذهبت أو كسفت أو طويت.

١٢ - ﴿سُعُرْتُ﴾ أحميت أو أوقدت أو سعرها غضب الله تعالى من خطايا بني آدم.

(١) هذه الأقوال رواها الطبري في تفسيره (٦٩/٣٠).

(٢) راجع: هذه القراءة في المختصر في شواذ القراءات (١٦٩) وتفسير الطبري (٧٢/٣٠).

(٣) قرأ نافع وعاصم وابن عامر بتخفيف الشين والباقون بالتشديد.

راجع: الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣٦٣/٢) والزمخشري (٧٠٩/٤).

١٣ - ﴿أزلقت﴾ قربت .

فَلَا أُقِيمُ بِالْخُنُسِ ﴿١٥﴾ الْجَوَارِ الْكُنُسِ ﴿١٦﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ ﴿١٧﴾ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ﴿١٨﴾ إِنَّهُ
 لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿٢١﴾ وَمَا صَاحِبُكُمْ
 بِمَجْنُونٍ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْئِ الْمِيْنِ ﴿٢٣﴾ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴿٢٤﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ
 رَجِيمٍ ﴿٢٥﴾ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴿٢٦﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٧﴾ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴿٢٨﴾ وَمَا
 تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٩﴾

١٥ - ﴿الْخُنُسُ﴾ النجوم تخنس بالنهار إذا غربت أو خمسة منها زحل وعطارد والمشتري والمريخ والزهرة قاله علي رضي الله تعالى عنه خضها بالذكر لاستقبالها الشمس أو لقطعها المجرة، أو بقر الوحش أو الظباء.

١٦ - ﴿الجواري﴾^(١) في سيرها ﴿الكنس﴾ الغيب مأخوذ من كناس الوحش الذي يختفي فيه أو بقر الوحش لاختفائها في كناسها، أو الظباء.

١٧ - ﴿عسعس﴾ أظلم أو ولى «ع» أو أقبل، والعس: الامتلاء ومنه القدح الكبير عس لامتلائه بما فيه فأطلق على إقبال الليل لابتداء امتلائه وعلى ظلامه لاستكمال امتلائه.

١٨ - ﴿والصبح﴾ طلوع الفجر أو طلوع الشمس قاله الضحاك ﴿تنفس﴾ بان إقباله أو زاد ضوءه.

١٩ - ﴿رسول كريم﴾ جبريل عليه السلام أو النبي ﷺ.

(١) وقف يعقوب على ﴿الجواري﴾ بالياء وهي في المصحف بحذفها.
 راجع: إرشاد المبتدي وتذكرة المنتهي في القراءات العشر للقلانسي (٦٢٣) وتفسير ابن الجوزي (٤٢/٩).

٢١ - ﴿مطاع ثم﴾ في السماء عند الملائكة^(١) ﴿أمين﴾ عند الله تعالى .

٢٣ - ﴿ولقد رآه﴾ محمد ﷺ رأى ربه أو رأى جبريل عليه السلام على صورته ببصره «ع» أو بقلبه ﴿بالأفق﴾ مطلع الشمس أو أقطار السماء ونواحيها وهو الأفق الشرقي أو الغربي أو نحو أجياد وهو مشرق مكة ﴿المبين﴾ صفة للأفق أو لمن رآه^(٢) .

٢٤ - ﴿الغيب﴾ القرآن ﴿بظنين﴾^(٣) بمتهم أن يأتي بما لم ينزل عليه «ع» أو بضعيف عن تأديته ﴿بضنين﴾ ببخيل أن يعلم ما علم أو بمتهم . أن يؤدي ما لم يؤمر به .

٢٦ - ﴿تذهبون﴾ إلى أين تعدلون عن كتاب الله تعالى وطاعته أو فأي طريق أهدى من الله تعالى .

٢٩ - ﴿وما تشاءون﴾ الاستقامة على الحق / ﴿إلا أن يشاء الله﴾ تعالى لكم وما تشاءون الهداية إلا أن يشاء الله تعالى إلى توفيقكم أو ما تشاءون التذكر بآية من القرآن إلا أن يشاء الله تعالى إنزالها عليكم، لما نزلت ﴿لمن شاء منكم﴾ قال أبو جهل ذاك إلينا إن شئنا استقمنا وإن شئنا لم نستقم فنزلت ﴿وما تشاءون﴾ الآية^(٤) .

(١) راجع: هذا القول في تفسير الطبري (٨٠/٣٠) وابن الجوزي (٤٣/٩) والقرطبي (١٩/٢٤٠) وابن كثير (٤٧٩/٤) والألوسي (٦٠/٣) ولم يذكر الماوردي في تفسيره (٤/٤١١) هذا القول وذكر أنه «يعني مطاعاً فيمن نزل عليه من الأنبياء، أميناً فيما نزل به من الكتب» . ولم أجد هذا القول في المصادر السابقة .

(٢) ما بين الهالين غير موجود في تفسير الماوردي وذكره القرطبي في تفسيره (١٩/٢٤٢) .

(٣) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو والكسائي ورويس وقرأ الباقون بالضاد .

راجع: إرشاد المبتدي للقلانسي (٦٢٣) وتفسير الطبري (٨١/٣٠) .

(٤) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٨٤/٣٠) والواحد في الأسباب (٤٨١) عن سليمان بن موسى وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٤٤/٩) والسيوطي في الدر المنثور (٣٢٢/٦) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم .

سورة إذا السماء انفطرت



مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا الْقُبُورُ
 بُعِثَتْ ﴿٤﴾ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ﴿٥﴾ بَيِّنَاتٍ لِّلْإِنْسَانِ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴿٦﴾
 الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّدَكَ فَعَدَلَكَ ﴿٧﴾ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴿٨﴾ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ ﴿٩﴾
 وَلَئِنْ عَلَيَّكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَنِينِينَ ﴿١١﴾ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾

١ - ﴿انفطرت﴾ انشقت أو سقطت.

٢ - ﴿انتثرت﴾ سقطت سوداء لا ضوء لها.

٣ - ﴿فُجِّرَتْ﴾ ييسر أو خرقت فصارت بحراً واحداً وكانت سبعة أبحر أو
 فجّر عذبها في مالحها ومالحها في عذبها.

٤ - ﴿بُعِثَتْ﴾ بحثت وثورت «ع» قال الفراء فيخرج ما في بطنها من
 ذهب وفضة وذلك من أشراط الساعة ثم يخرج الموتى^(١) أو حركت للبعث أو
 بعث من فيها من الأموات.

٥ - ﴿مَا قَدَّمَتْ﴾ من طاعة ﴿وَأَخَّرَتْ﴾ من حق الله تعالى «ع» أو ما
 عملت وما تركت أو ما قَدَّمَتْ من الصدقات وما أَخَّرَتْ من الميراث.

(١) راجع: كتابه معاني القرآن (٢٤٣/٣).

٦ - ﴿الإنسان﴾ كل كافر أو أبي بن خلف أو الأشد بن كلدة بن أسد الجمحي «ع» غره الشيطان أو جهله وحمقه قاله عمر رضي الله تعالى عنه. ﴿الكريم﴾ الذي يتجاوز ويصفح.

٨ - ﴿في أي صورة﴾ شبه أب أو أم أو خال أو عم أو من حسن أو قبح أو طول أو قصر أو ذكر أو أنثى أو فيما شاء صور الخلق ﴿ركبك﴾ حتى صرت على صورتك التي أنت عليها لا يشبهك شيء من الحيوان.

٩ - ﴿بالدين﴾ الإسلام أو الحساب والجزاء أو العدل والقضاء.

١٠ - ﴿لحافظين﴾ ملائكة، يحفظ كل إنسان ملكان، عن يمينه كاتب الحسنات والآخر عن يساره يكتب السيئات.

١١ - ﴿كراماً﴾ على الله تعالى أو بالإيمان أو لأنهما لا يفارقان ابن آدم إلا عند الغائظ والجماع يعرضان عنه ويكتبان ما تكلم به.

إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿١٣﴾ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿١٤﴾ يَصَلُّونَهَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿١٥﴾ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ﴿١٦﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿١٧﴾ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿١٨﴾ يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴿١٩﴾

١٣، ١٤ - ﴿نعيم﴾ الجنة، ﴿جحيم﴾ النار^(١)

١٦ - ﴿وما هم﴾ عن القيامة أو النار ﴿بغائبين﴾.

١٧ - ﴿وما أدراك﴾ كرّر ذلك تعظيماً لشأنه أو الأول خطاب للفجار ترهيباً والثاني خطاب للأبرار ترغيباً.

١٩ - ﴿لا تملك﴾ مخلوق لمخلوق نفعاً ولا ضرراً ﴿والأمر﴾ والأمر في الثواب والعقاب أو العفو والانتقام لله تعالى.

(١) في الأصل تأخير تفسير هاتين الآيتين بعد الآية (١٦) وقد قدّمته مراعاة لترتيب آيات المصحف وتبعاً لتفسير الماوردي ومنعاً لالتباسه بتفسير الآية (١٦).

سُورَةُ الْمُطَفِّفِينَ

مكية أو مدنية إلا ثمان آيات من قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُجْرِمُوا﴾ [٢٩] إلى آخرها مكي أو نزلت بين مكة والمدينة وكان أهل المدينة من أخبث الناس كيلاً إلى أن نزلت فأحسنوا الكيل^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ﴿١﴾ الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴿٣﴾ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿٤﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾

١ - ﴿ويلٌ﴾ وإد في جهنم أو النار أو صديد أهلها أو الهلاك أو أشق العذاب أو النداء بالخسار والهلاك أو أصله وي لفلان أي الحرب لفلان ثم كثر استعمال الحرفين فوصلا بلام الإضافة، والتطفيف: التقليل فالمطفف مقلل بحق صاحبه بنقصانه في كيل أو وزن أو أخذ من طف الشيء وهي جهته^(٢).

(١) هذا السبب رواه ابن ماجه في سننه (٧٤٨/٢)، تجارات/ (٣٥) والنسائي في تفسيره (٢/٥٠٢) والطبري في تفسيره (٩١/٣٠) والواحدي في الأسباب (٤٨٢) والحاكم في مستدركه (٣٨/٢)، بيوع/ (١١١) عن ابن عباس رضي الله عنهما وصححه الحاكم ووافقه الذهبي وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٢٣/٦) وزاد نسبه إلى الطبراني وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان بسند صحيح عن ابن عباس.

(٢) قاله الزجاج. راجع: كتابه معاني القرآن وإعرابه، (٢٩٧/٥) وفيه «جانبه» بدل «جهته».

٦ - ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ﴾ / مقدار ثلاثمائة سنة بين يديه قياماً لفصل القضاء أو يقومون من قبورهم أو جبريل يقوم لرب العالمين^(١).

كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ ﴿٧﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ ﴿٨﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٩﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَكْذِبُونَ يَوْمَ الَّذِينَ ﴿١١﴾ وَمَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴿١٢﴾ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ
ءَايَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ
يَوْمَئِذٍ لَّمْ حَاجُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١٧﴾

٧ - ﴿كَلَّا﴾ حقاً أو موضوع للزجر والتنبية ﴿سجّين﴾ سفال أو خسار أو تحت الأرض السابعة أو الأرض السابعة وسجّين^(٢) السماء: الدنيا قاله ابن أسلم أو صخرة في الأرض السابعة يجعل كتابهم تحتها أو جُب في جهنم مفتوح والفلق جب فيها مغطى ماثور أو تحت إبليس أو حجر أسود تحت الأرض يكتب فيه أرواح الكفار أو الشديد أو السّجين فعيل من سجنته وفيه مبالغة^(٣).

٩ - ﴿مرقوم﴾ مكتوب أو مختوم أو رقم أو رقم لهم بشر^(٤) لا يزداد فيهم أحد ولا ينقص منهم أحد.

١٤ - ﴿رَانَ﴾ طبع أو غلب أو ورود الذنب على الذنب حتى يعمي القلب «ح» أو الصدا يغشى القلب كالغيم الرقيق.

كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ ﴿١٨﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ ﴿١٩﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٢٠﴾ يَشْهَدُهُ

(١) ذكر هذه الأقوال القرطبي في تفسيره (٢٥٦/١٩) وقال عن القول الأخير: «فيه بعد».

(٢) هكذا في الأصل وتفسير الطبري (٩٥/٣٠) وجاءت في تفسير الماوردي والقرطبي (٢٥٨/١٩) «سجّيل».

(٣) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٩٤/٣٠) وابن الجوزي (٥٤/٩) والقرطبي (٢٥٧/١٩).

(٤) هكذا في الأصل وفي تفسير الطبري (٩٦/٣٠) وابن الجوزي (٥٥/٩) والقرطبي (١٩/٢٥٨) وجاءت في تفسير الماوردي «بشر له» وهو مخالف للمصادر السابقة وقد نسبوه إلى قتادة.

الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢١﴾ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿٢٢﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٢٣﴾ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ
النَّعِيمِ ﴿٢٤﴾ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ ﴿٢٥﴾ خِتَمُهُ مِسْكَ^١ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ
الْمُنَافِسُونَ ﴿٢٦﴾ وَمِزَاجُهُمْ مِنْ تَسْنِيمٍ ﴿٢٧﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢٨﴾

١٨ - ﴿عليين﴾ الجنة أو السماء السابعة فيها أرواح المؤمنين أو قائمة
العرش اليمنى أو في علو وصعود إلى الله تعالى «ح» أو سدره المنتهى^(١).

٢٤ - ﴿نَضْرَةَ النعيم﴾ الطراوة والغضارة أو البياض أو عين في الجنة
يتوضؤون منها ويغتسلون فتجري عليهم نضرة النعيم قاله علي رضي الله تعالى
عنه.

٢٥ - ﴿رحيق﴾ عين في الجنة مشوب بالمسك «ح» أو شراب أبيض
يختمون به شرابهم أو الخمر في قول الجمهور وهي الخمر الصافية أو أقصى
الخمر وأجودها قاله الخليل أو الخالصة من الغش أو العتيقة ﴿مختوم﴾ ممزوج
أو ختم إناءه بختم.

٢٦ - ﴿ختامه مسك﴾ مزاجه أو عاقبته يمزج بالكافور ويختم بالمسك أو
طعمه وريحه مسك أو طينه مسك أو ختمه الذي يختم به إناءه مسك «ع»
﴿فليتنافس﴾ فليعمل أو فليبادر «ع» أخذ التنافس من الشيء النفيس أو من الرغبة
فيما تميل إليه النفوس.

٢٧ - ﴿تسним﴾ الماء أو عين يشربها المقربون صرفاً وتمزج لأصحاب
اليمين أو عين في جنة عدن وهي دار الرحمن وأهل عدن جيرانه أو خفايا
أخفاها الله تعالى لأهل الجنة لا يعرف لها مثال «ح» فأصل التسنيم في اللغة أنها
عين تجري من علو إلى سفلى سنام البعير: لعلوه من بدنه ومنه تسنيم القبور.

إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ﴿٢٩﴾ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿٣٠﴾ وَإِذَا

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١٠١/٣٠).

أَنْقَلِبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ أَنْقَلِبُوا فِيكِهِنَّ ﴿٣١﴾ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ﴿٣٢﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفِظِينَ ﴿٣٣﴾ فَأَلَيْكُمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٣٤﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٣٥﴾ هَلْ تُؤِيبُ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾

٣١ - ﴿فاكهين﴾^(١) معجبين «ع» أو فرحين أو لاهين أو ناعمين .

٣٦ - ﴿هل تُؤِيبُ الكفار﴾ هذا سؤال المؤمنين عن الكفار حين فارقوهم أثيبوا على كفرهم أو جوزوا على ما كانوا يفعلون .

(١) هذه قراءة الباقيين وقرأ حفص بدون ألف .

راجع : الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي (٣٦٦/٢) والتيسير للداني (٢٢١) .

سورة إذا السماء انشقت



مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴿١﴾ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴿٣﴾ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴿٤﴾
وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴿٥﴾ يَتَأْتِيهَا الْإِنْسُنُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدًّا فَمُلِّقِيهِ ﴿٦﴾ فَأَمَّا مَنْ
أُوفِيَ كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ ﴿٧﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾ وَنَقَلَبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴿٩﴾ وَأَمَّا
مَنْ أُوفِيَ كِتَابُهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴿١٠﴾ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ﴿١١﴾ وَيَصْلَى سَعِيرًا ﴿١٢﴾ إِنَّهُمْ كَانَ فِي أَهْلِهِ
مَسْرُورًا ﴿١٣﴾ إِنَّهُمْ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ ﴿١٤﴾ بَلَى إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ﴿١٥﴾

وهذا من أشرط الساعة وجوابه ﴿إِنَّكَ كَادِحٌ﴾ أو ﴿وَأَذْنَتْ﴾ والواو صلة
أو رأى الإنسان ما قَدَم من خير وشر أو التقدير اذكر ﴿إذا السماء انشقت﴾^(١).

٢ - ﴿وَأَذْنَتْ﴾ سمعت ﴿وَحُقَّتْ﴾ أطاعته أو حق لها أن تفعل ذلك.

٣ - ﴿مُدَّتْ﴾ كان البيت قبل الأرض بألفي عام فمدت الأرض من تحته

أو أرض القيامة وهو أشبه بالسياق تبسط فيمدها الله تعالى مد/الأديم أو سويت [٢/٢١٨ ب]
بدك الجبال ونسف البحار.

٤ - ﴿وَأَلْقَتْ﴾ ما في بطنها من الموتى وتخلت ممن على ظهرها من

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (١١٤/٣٠) وابن الجوزي (٦٣/٩) والقرطبي

الأحياء أو ألفت كنوزها ومعادنها وتخلت من جبالها وبحارها.

٦ - ﴿كَادِحٌ﴾ ساعٍ إلى ربك حتى تلاقيه أو عامل لربك عملاً تلقاه به من خير أو شر «ع».

٨ - ﴿يسيراً﴾ يجازي على الحسنات ويتجاوز له عن السيئات أو يعرف عمله ثم يتجاوز عنه مأثور^(١) أو العرض مأثور^(٢) أيضاً قال الرسول ﷺ «يعرض الناس ثلاث عرضات فأما عرضتان فجداول ومعاذير وأما الثالثة فتطير الكتب في الأيدي فبين أخذ كتابه بيمينه وبين أخذ كتابه بشماله»^(٣).

٩ - ﴿إلى أهله﴾ الذين أعدهم الله تعالى له في الجنة.

١٤ - ﴿بحور﴾ يرجع مبعوثاً حياً.

فَلَا أَقْسِمُ بِالْشفَقِ ﴿١٦﴾ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴿١٧﴾ وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ﴿١٨﴾ لَتَرْكُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقِ ﴿١٩﴾ فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴿٢١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ ﴿٢٢﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ﴿٢٣﴾ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ

(١) هذا الأثر ذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٢٩/٦) عن ابن المنذر عن عائشة رضي الله عنها.

(٢) هذا جزء من حديث عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ: «ليس أحد يحاسب إلا هلك، قالت: قلت: يا رسول الله جعلني الله فداءك، أليس يقول الله عز وجل، ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْتِيَ كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً﴾، قال: ذلك العرض يعرضون، ومن نوقش الحساب هلك» أخرجه البخاري (الفتح ٦٩٧/٨) وتفسيره (٢/٤) (٢٢٠٤/٤) (الجنة/١٨) والترمذي (٤/٦١٧) (صفة القيامة/٥) والنسائي في تفسيره (٢/٥٠٧) والطبري (٣٠/١١٦) وذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٤٨٨) والسيوطي في الدر المنثور (٣٢٩/٦) وزاد نسبه إلى أحمد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه.

(٣) هذا الحديث أخرجه ابن ماجه في سننه (٢/١٤٣٠) (الزهد/٣٣) وأحمد في مسنده (٤/٤١٤) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه وأخرجه الترمذي في سننه (٤/٦١٧) (صفة القيامة/٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه وقال: «ولا يصح هذا الحديث» لأنه من رواية الحسن عن أبي هريرة وأبي موسى ولم يسمع منهما فهو منقطع.

ءَامِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٢٥﴾

١٦ - ﴿بالشفق﴾ شفق الليل الأحمر «ع» أو الشمس أو ما بقي من النهار أو النهار كله.

١٧ - ﴿وسق﴾ جمع أو جن وستر «ع» أو سائق لأن ظلمة الليل تسوق كل شيء إلى مأواه أو ما عمل فيه.

١٨ - ﴿اتسق﴾ استوى «ع» اتسق الأمر انتظم واستوى وليلة أربعة عشر هي ليلة السواء أو استدار أو اجتمع.

١٩ - ﴿لتركبن طبقاً﴾ سماء بعد سماء أو حالاً بعد حال فطيما بعد رضيع وشيخاً بعد شاب أو أمراً بعد أمر رخاء بعد شدة وشدة بعد رخاء وغنى بعد فقر وفقرأ بعد غنى وصحة بعد سقم وسقماً^(١) بعد صحة «ح» أو منزلة بعد منزلة يرتفع في الآخرة قوم كانوا متضعين في الدنيا ويتضع فيها قوم كانوا مرتفعين في الدنيا أو عملاً بعد عمل أو الآخرة بعد الأولى أو شدة بعد شدة حياة ثم موت ثم بعث ثم جزاء في كل حال من هذه الأحوال شدة.

٢٣ - ﴿يوعون﴾ يسرون في قلوبهم أو يكتمون من أفعالهم أو يجمعون من سيئاتهم من الوعاء الذي يجمع ما فيه.

٢٥ - ﴿ممنون﴾ محسوب أو منقوص أو مقطوع أو مكدر بالمن والأذى.

(١) في الأصل «سقم» والصواب بالنصب كما في تفسير الماوردي ودلالة سياق الكلام.

سُورَةُ الْبُرُوجِ

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ﴿١﴾ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ﴿٢﴾ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ﴿٣﴾ قُلْ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ﴿٤﴾
 النَّارِ ذَاتِ الْوُفُودِ ﴿٥﴾ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ﴿٦﴾ وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴿٧﴾ وَمَا نَقَمُوا
 مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٨﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ
 شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ
 عَذَابُ الْحَرِيقِ ﴿١٠﴾

١ - ﴿البروج﴾ النجوم أو القصور «ع» أو الخلق الحسن أو المنازل اثنا عشر برجاً منازل الشمس والقمر.

٢ - ﴿الموعود﴾ يوم القيامة وعدوا فيه بالجزاء.

٣ - ﴿وشاهد﴾ يوم الجمعة ﴿ومشهود﴾ يوم عرفة مأثور^(١). أو الشاهد يوم

(١) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (١٢٩/٣٠) عن أبي هريرة وأبي مالك الأشعري ورواه الترمذي في سننه (٤٣٦/٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه وفيه زيادة عن ما هنا وقال: «هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث موسى بن عبيدة، وموسى بن عبيدة يضعف في الحديث، ضعفه يحيى بن سعيد وغيره». وذكره ابن كثير في تفسيره (٤٩١/٤) وضعفه وقال: «قد روي موقوفاً على أبي هريرة وهو أشبه» وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٣٢/٦) وزاد نسبه إلى عبد بن حميد وابن أبي الدنيا في الأصول وابن المنذر وابن مردويه وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه.

النحر والمشهود يوم عرفة أو الشاهد الملائكة والمشهود الإنسان أو المشهود يوم القيامة والشاهد الله تعالى أو آدم أو عيسى بن مريم أو محمد صلى الله عليه وعليهم أجمعين وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين أو الإنسان «ع».

٤ - ﴿قُتِلَ﴾ جواب القسم أو ﴿إِنْ بَطَشَ رَبُّكَ﴾ ﴿الْأَخْدُودُ﴾ الشق العظيم في الأرض وجمعه أخاديد، وهي حفائر شقت في الأرض وأوقد فيها النار وألقي فيها مؤمنون امتنعوا من الكفر كانوا حبشة أو نبطاً أو من بني إسرائيل/أو [١/٢١٩] من أهل نجران أو من أهل اليمن أو دانيال وأصحابه أو نصارى بالقسطنطينية أو نصارى باليمن قبل مبعث الرسول ﷺ بأربعين سنة وكانوا نيفاً وثمانين رجلاً حرقهم في الأخدود يوسف بن شراحيل بن تبع الحميري وقيل الأخاديد ثلاثة خد بالشام وخذ بالعراق وخذ باليمن فقله ﴿قُتِلَ﴾ أي أهلك المؤمنون أو لعن الكافرون الفاعلون، قيل صعدت النار إليهم وهم شهود عليها فأحرقتهم فذلك قوله ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ حَرِيقٌ﴾ [١٠].

٧ - ﴿شُهُودٌ﴾ على الأخدود أو شهود على المؤمنين بالضلال.

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ﴿١١﴾
إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ﴿١٢﴾ إِنَّهُ هُوَ بَدِيءٌ وَيُعِيدُ ﴿١٣﴾ وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ ﴿١٤﴾ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴿١٥﴾ فَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ ﴿١٦﴾ هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ﴿١٧﴾ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ﴿١٨﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿٢٠﴾ بَلْ هُوَ قَرِئٌ مَجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾

١٣ - ﴿يُبْدِيءُ وَيُعِيدُ﴾ يحيي ويميت أو يميت ويحيي أو يخلق ثم يبعث أو يبدئ العذاب ويعيده «ع».

١٤ - ﴿الْغَفُورُ﴾ الساتر للعيوب أو العافي عن الذنوب. ﴿الودود﴾ المحب أو الرحيم أو الذي لا ولد له.

١٥ - ﴿المجيد﴾ الكريم أو العالي.

٢٢ - ﴿مَحْفُوظٌ﴾ عند الله تعالى وبالرفع^(١) القرآن محفوظ من الشياطين أو من التغيير والتبديل وقيل اللوح شيء يلوح للملائكة فيقرءونه.

(١) وهي قراءة نافع وقرأ الباقون بالجهر.

راجع: السبعة في القراءات لابن مجاهد (٦٧٨) وتفسير الطبري (١٤٠/٣٠) والقرطبي (٢٩٩/١٩).

سُورَةُ الطَّارِقِ

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ﴿١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ﴿٢﴾ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ﴿٣﴾ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴿٤﴾ فَلْيَنْظُرِ
الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴿٥﴾ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴿٦﴾ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴿٧﴾ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ
لَقَادِرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ﴿٩﴾ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ﴿١٠﴾

١ - ﴿الطارق﴾ سمي النجم طارقاً لاختصاصه بالليل وكل قاصد في الليل طارق وأصل الطرق الدق ومنه المطرقة وقاصد الليل طارق لاحتياجه في وصوله إلى الدق.

٣ - ﴿الثاقب﴾ المضيء «ع» أو المتوهج أو المنقض أو المرتفع على النجوم كلها أو الثاقب للشياطين إذا رموا به أو الثاقب في سيره ومجراه وهو الثريا أو رُحل قاله علي رضي الله تعالى عنه.

٤ - ﴿لَمَّا﴾ بمعنى «إلا» أو «ما» زائدة تقديره لعلها ﴿حافظ﴾ من الله تعالى يحفظ رزقه وأجله أو ملائكة يكتبون عمله.

٧ - ﴿الصلب﴾ صلب الرجل وترائبه «ح» أو صلبه وترائب النساء و ﴿الترائب﴾ الصدر أو ما بين المنكبين إلى الصدر أو موضع القلادة «ع» أو أربعة أضلاع من الجانب الأسفل أو أربعة من يمنة الصدر وأربعة من يسرته حكاه

الزجاج^(١) أو بين^(٢) اليدين والرجلين والعينين أو عصارة القلب.

٨ - ﴿رجعه﴾ رد المني إلى الإحليل أو إلى الصلب أو رد الإنسان من الكبر إلى الشباب ومن الشباب إلى الصبا ومن الصبا إلى النطفة أو بعثه في الآخرة أو حبس الماء في الإحليل فلا يخرج.

٩ - ﴿تُبلى﴾ تظهر ﴿السرائر﴾ كل ما أسر من خير أو شر أو إيمان أو كفر أو الصلاة والصوم وغسل الجنابة وهي أمانة الله تعالى على ابن آدم.

١٠ - ﴿قوة﴾ عشيرة، والناصر: الحليف أو قوة في بدنه ﴿ولا ناصر﴾ من غيره يمنعه من عذاب الله تعالى ولا ينصره عليه.

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ﴿١١﴾ وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ﴿١٢﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ ﴿١٣﴾ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ﴿١٤﴾ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴿١٥﴾ وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴿١٦﴾ فَمَهْلُ الْكَافِرِينَ أَمَهُمْ رُؤُوسًا ﴿١٧﴾

[٢١٩/ب] ١١ - / ﴿الرجع﴾ المطر لرجوعه كل عام «ع» أو السحاب لرجوعه بالمطر أو الرجوع إلى ما كانت عليه أو النجوم الراجعة.

١٢ - ﴿الصدع﴾ النبات لانصداعها عنه «ع» أو الأودية لانصداعها بها أو الطرق التي تصدعها المشاة أو الحرث لأنه يصدعها.

١٣ - ﴿إنه لقول﴾ وعده برجع الإنسان وابتلاء سرائره وفقده القوة والناصر ﴿فصل﴾ أي حد أو عدل أو أراد القرآن فصل حق «ح» أو فصل ليس بالهزل.

١٤ - ﴿بالهزل﴾ اللعب أو الباطل أو الكذب.

١٥ - ﴿يكيدون﴾ يمكرون بالرسول ﷺ في دار الندوة ليثبتوه أو ليقتلوه.

١٦ - ﴿وأكيد﴾ في الآخرة بالنار وفي الدنيا بالسيف.

(١) راجع: كتابه معاني القرآن وإعرابه (٣١٢/٥).

(٢) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي وقد ورد هذا القول بدون «بين» في المصدر السابق وتفسير الطبري (١٤٤/٣٠) وابن الجوزي (٨٣/٩) والقرطبي (٥/٢٠) عن ابن عباس. وراجع: الأقوال الأخرى في هذه المصادر.

١٧ - ﴿رَوِيداً﴾ قريباً «ع» أو انتظاراً أو قليلاً فقتلوا ببدر، مهل ومهل واحد أو مهل كف عنهم ومهل انتظر عذابهم.

سورة سبح اسم ربك الأعلى



مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ﴿٢﴾ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ﴿٣﴾ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ﴿٤﴾
فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى ﴿٥﴾ سَنُقَرِّبُكَ فَلَا تَنْسَى ﴿٦﴾ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ﴿٧﴾
وَيُخَوِّضُكَ لِلْإِسْرَى ﴿٨﴾ فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى ﴿٩﴾ سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى ﴿١٠﴾ وَيَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى ﴿١١﴾
الَّذِي يَصِلَى النَّارَ الْكُبْرَى ﴿١٢﴾ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴿١٣﴾

١ - ﴿سبح اسم﴾ عظم ربك «ع» أراد المسمى أو نزه اسمه أن يسمى به غيره أو ارفع صوتك بذكره أو صل باسم ربك بأمره أو افتتح الصلاة بذكره أو اذكره بقلبك في نيتك للصلاة.

٢ - ﴿خلق﴾ آدم ﴿فسوى﴾ خلقه.

٣ - ﴿قدر﴾ الشقاء والسعادة وهدى الرشد والضلالة أو قدر الأرزاق والأقوات وهدى الإنس للمعاش والبهائم للرعي أو قدر الذكور والإناث وهدى الذكر لإتيان الأنثى.

٥ - ﴿غشاء﴾ ما يبس من النبات فصار هشيماً تذروه الرياح والأحوى الأسود أو الغشاء ما احتمله السيل من النبات والأحوى المتغير أو تقديره أحوى فصار غشاء والأحوى ألوان النبات الحي من أخضر وأحمر وأصفر وأبيض يعبر

عن جميعه بالسواد وبه سمي سواد العراق والغناء النبات اليابس وهذا مثل ضرب لذهاب الدنيا بعد نضارتها.

٦ - ﴿فلا تنسى﴾ لا تترك العمل.

٧ - ﴿إلا ما شاء الله﴾ تعالى أن يرخص في تركه فيكون نهياً أو أخبره ألا ينسى من القرآن إلا ما شاء الله تعالى أن ينسخه فينساه أو يؤخر إنزاله فلا يقرؤه، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: كان إذا نزل جبريل عليه السلام بالوحي يقرؤه خيفة أن ينساه فنزلت^(١). ﴿الجهر﴾ ما حفظته من القرآن ﴿وما يخفى﴾ ما نسخ من حفظك أو الجهر ما عمله وما يخفى ما سيعمله «ع» أو ما أظهره وما ستره أو ما أسرّه في يومه وما سيسره بعد يومه.

٨ - ﴿لليسرى﴾ للخير أو الجنة أو الدين اليسر.

٩ - ﴿فذكر﴾ بالقرآن أو بالله تعالى ﴿إن نفعت﴾ إن قبلت أو ما نفعت فلا تكون^(٢) «إن» شرطاً لأنها نافعة بكل حال.

١٢ - ﴿الكبرى﴾ نار جهنم والصغرى نار الدنيا أو الكبرى الطبقة السفلى من جهنم وهي نار الكفار والصغرى/ نار الدنيا في الطبقة العليا.

[١/٢٢٠]

١٣ - ﴿لا يموت﴾ ولا يجد روح الحياة أو لا يستريح بالموت ولا ينتفع بالحياة.

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ۖ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ﴿١٥﴾ بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿١٦﴾ وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ ۚ وَأَبْقَى ﴿١٧﴾ إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴿١٨﴾ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ﴿١٩﴾

١٤ - ﴿تزكى﴾ تطهر من الشرك بالإيمان «ع» أو كان عمله زاكياً نامياً أو زكاة الفطر أو زكوات الأموال كلها.

(١) هذا السبب ذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٣٩/٦) ونسب تخريجه إلى ابن مردويه.
(٢) في تفسير الماوردي (٤٤٠/٤) «فتكون» بالإثبات وهذا خطأ مخالف لما في تفسير العز وابن الجوزي (٩٠/٩) والقرطبي (٢٠/٢٠) وهو قول ابن شجرة.

- ١٥ - ﴿وذكر اسم ربه﴾ بالتوحيد أو الدعاء والرغبة أو الاستغفار والتوبة أو بذكره بقلبه في صلاة خشوعاً له رجاء وخوفاً أو يذكره بلسانه عند إحرامه بالصلاة فإنها لا تنعقد إلا بذكره أو يفتح كل سورة بالبسملة. ﴿فصل﴾
 الخمس «ع» أو العيد أو يتطوع بصلاة بعد زكاة.
- ١٦ - ﴿تؤثرون﴾ أيها الكفار الحياة الدنيا على الآخرة أو أيها المؤمنون تكثر من الدنيا ولا تكثر من الثواب.
- ١٧ - ﴿خير﴾ للمؤمن من الدنيا ﴿وأبقى﴾ للجزاء أو خير في الخير وأبقى في البقاء.
- ١٨ - ﴿إن هذا﴾ القرآن لفي الصحف «ح» أو ما قصه في هذه السورة أو أن الآخرة خير وأبقى^(١).

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير القرطبي (٢٤/٢٠).

سُورَةُ الْغَاشِيَةِ

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ﴿١﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ﴿٢﴾ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ﴿٣﴾ تَصَلَّى نَارًا
حَامِيَةً ﴿٤﴾ تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ عَاطِيَةٍ ﴿٥﴾ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ صَرِيحٍ ﴿٦﴾ لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ
جُوعٍ ﴿٧﴾

- ١ - ﴿هل﴾ قد أو بمعنى الاستفهام معناه إن^(١) لم يكن أتك فقد أتك
﴿الغاشية﴾ القيامة تغشى الناس بالأهوال «ع» أو النار تغشى وجوه الكفار.
- ٢ - ﴿وجوه﴾ عامة في الكفار أو خاصة باليهود والنصارى ﴿يومئذ﴾ يوم
القيامة أو في النار ﴿خاشعة﴾ ذليلة بالمعاصي أو تخشع من العذاب فلا ينفعها.
- ٣ - ﴿عاملة﴾ في الدنيا بالمعاصي أو عاملة في النار بالانتقال من عذاب
إلى عذاب. ﴿ناصبة﴾ في المعاصي أو في النار.
- ٤ - ﴿حامية﴾ تحمي من ارتكاب المعاصي أو تحمي نفسها أن تطاق وأن
ترام أو تحمي غضباً وغيظاً للانتقام منهم، حمى فلان إذا غضب أو دائمة الحمى
فلا تنقطع ولا تنطفئ بخلاف نار الدنيا.

(١) في تفسير الماوردي (٤/٤٤٢) «الم» بدل «إن لم» وهو مخالف لما في تفسير العز
والقرطبي (٢٠/٢٦).

٥ - ﴿آتِيَةً﴾ حاضرة أو بلغت أنها وحان شربها وأنى حرها فانتهى «ع».

٦ - ﴿ضَرِيعٌ﴾ شجرة كثيرة الشوك تسميها قريش الشُّبْرُقِ «ع» فإذا ييس في الصيف فهو الضريع أو السلي^(١) أو الحجارة^(٢) أو النوى المحرق أو ضريع بمعنى مضروع يضرعون عنده طلباً للخلاص منه.

وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ﴿٨﴾ لِّسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ ﴿٩﴾ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿١٠﴾ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَّةٌ ﴿١١﴾ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ﴿١٢﴾ فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ﴿١٣﴾ وَأَكْوَابٌ مَّوْضُوعَةٌ ﴿١٤﴾ وَنَارٌ مَّصْفُوفَةٌ ﴿١٥﴾ وَزَرَّائِنُ مَبْنُوثَةٌ ﴿١٦﴾

١٠ - ﴿عَالِيَةٍ﴾ لأنها أعلى من النار أو هم في أعاليها وغرفها ليلتدوا بالارتفاع أو ليشاهدوا ما فيها من النعيم.

١١ - ﴿لَاغِيَةً﴾ كلمة لغو كذب «ع» أو إثم أو شتم أو باطل أو معصية أو حلف يمين برة ولا فاجرة أو ليس في كلامهم كلمة تلغى لأنهم لا يتكلمون إلا بالحكمة وحمد الله تعالى.

١٣ - ﴿مَرْفُوعَةٌ﴾ بعضها فوق بعض أو في أنفسهم لجلالته وحبهم لها أو مرفوعة المكان ليلتدوا بارتفاعها أو ليشاهدوا ملكهم ونعيمهم.

١٤ - ﴿مَوْضُوعَةٌ﴾^(٣) بين أيديهم ليلتدوا بالنظر إليها لأنها ذهب وفضة أو مستعملة على الدوام لاستدامة شربهم.

١٥ - ﴿وَنَمَارِقُ﴾ الوسائد والمرافق.

(١) هي الجلدة التي يكون فيها الولد. القاموس المحيط.
وفي تفسير الماوردي وابن الجوزي (٩٦/٩) «السلم» وقد ذكر محققه أنها في الأصل «السلام».

(٢) هي جمع «حجر» ويجمع في القلة على أحجار وفي الكثرة «أحجار» و «حجارة» مختار الصحاح.

(٣) في الأصل متأخرة عن الآية (١٥) وقدّمها تبعاً لترتيب المصحف وتفسير الماوردي.

١٦ - ﴿وزرابي﴾/ البسط الفاخرة أو الطنافس المخملية ﴿مبثوثة﴾ مبسوطة [٢٢٠/ب] أو بعضها فوق بعض أو كثيرة أو متفرقة.

أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿١٧﴾ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴿١٨﴾ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ﴿١٩﴾ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴿٢٠﴾ فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴿٢١﴾ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ﴿٢٢﴾ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ﴿٢٣﴾ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ﴿٢٦﴾

١٧ - ﴿أفلا ينظرون﴾ ذكر هذه الآيات ليستدلوا على قدرته على البعث وعلى وحدانيته أو لما نعت ما في الجنة عجب منه الضالون فذكر لهم عجائب صنعه ليزول تعجبهم. ﴿الإبل﴾ السحاب والأظهر أنها من النعم وخصها لأن ضروب الحيوان أربعة حلوبة وركوبة وأكولة وحمولة وقد جمعت الإبل هذه الخلال الأربع فكان الإنعام بها أعم وظهور القدرة فيها أتم.

٢١ - ﴿فذكر﴾ بالنعم أو عظم.

٢٢ - ﴿بمصيطر﴾^(١) بمسلط أو بجبار أو برب تكرههم على الإيمان.

٢٣ - ﴿إلا من تولى﴾ فلست له بمذكر أو فكلمه إلى الله تعالى ثم أمر بالسيف «ح». تولى عن الحق وكفر النعمة أو تولى عن الرسول ﷺ وكفر بالله عز وجل.

(١) هذه قراءة هشام على الأصل وقرأ حمزة بين الصاد والزاي والباقون بالصاد. راجع: الكشف عن وجوه القراءات لمكي (٣٧٢/٢) والتيسير للداني (٢٢٢) والتعليق على تفسير الآية/ ٣٧ من سورة الطور.

سُورَةُ الْفَجْرِ

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْفَجْرِ ① وَلَيَالٍ عَشْرٍ ② وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ③ وَالْأَيْلِ إِذَا يَسَرَ ④ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي
 جَبْرِ ⑤ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ⑥ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ⑦ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي
 الْبِلَادِ ⑧ وَثُمُودَ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخَرَ بِالْوَادِ ⑨ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ⑩ الَّذِينَ طَغَوْا فِي
 الْبِلَادِ ⑪ فَاكْثُرُوا فِيهَا الْفُسَادَ ⑫ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ⑬ إِنَّ رَبَّكَ
 لَبِالْمِرْصَادِ ⑭

١ - «والفجر» انفجار الصبح من أفق المشرق، وعبر به عن النهار كله لأنه أوله «ع» أو أراد بدو النهار من كل يوم أو صلاة الصبح «ع» أو فجر يوم النحر خاصة.

٢ - «وليل عشر» عشر ذي الحجة «ع»^(١). ماثور أو عشر أول المحرم أو العشر الأواخر من شهر رمضان أو العشر التي أتمها الله تعالى لموسى.

٣ - «والشفع» الصلاة منها شفع ومنها وتر ماثور^(٢) أو صلاة المغرب

(١) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٦٨/٣٠) عن ابن عباس موقوفاً عليه كما رواه عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً وسيأتي تخريجه عند تفسير الآية: ٣.

(٢) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٧١/٣٠) عن عمران بن الحصين وقتادة والربيع بن أنس موقوفاً كما رواه عن عمران بن الحصين مرفوعاً وحديث عمران رواه =

شفعها ركعتان ووترها الثالثة أو الشفع يوم النحر ﴿والوتر﴾ يوم عرفة مأثور^(١)، أو الشفع يوماً منى والوتر ثالثهما أو الشفع عشر ذي الحجة والوتر أيام التشريق أو الشفع الخلق الأرض والسماء والحيوان والنبات لكل شيء منه مثل، والوتر الله لأنه لا مثيل له، أو الخلق كله شفع ووتر أو الشفع آدم وحواء لأنه كان وترأ فشفع بها فصار شفعا بعد وتر أو العدد لأن جميعه شفع ووتر.

٤ - ﴿والليل﴾ ليلة القدر لسراية الرحمة فيها أو ليلة مزدلفة أو جنس الليالي ﴿يسري﴾^(٢) أظلم أو سار لأنه يسير بمسير الشمس والفلك فينتقل من أفق إلى أفق أو إذا سرى فيه أهله.

٥ - ﴿حِجْر﴾ عقل «ع» أو حلم أودين أو ستر أو علم.

٧ - ﴿إِرم﴾ هي الأرض أو دمشق أو الإسكندرية أو أمة من الأمم أو قبيلة من عاد أو إرم جد عاد أو أبوه فهو عاد بن إرم بن عَوْص بن سام بن نوح أو

= الترمذي في سننه (٤٤٠/٥) تفسير) وقال: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث قتادة». ورواه أحمد في مسنده (٤٤٢/٤) والحاكم في مستدركه (٥٦٨/٢) وصححه وذكره ابن الجوزي في تفسيره (١٠٥/٩) وابن كثير (٥٠٦/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٣٤٦/٦) وزاد نسبته إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن مردويه. (١) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (١٧٠/٣٠) عن ابن عباس موقوفاً وقد جاء ضمنه حديث جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «﴿والفجر وليالٍ عشر﴾ قال: عشر الأضحى، والوتر: يوم عرفة والشفع: يوم النحر» وقد أخرجه أحمد في مسنده (٣/٣٢٧) والنسائي في تفسيره (٥٢١/٢) والحاكم في مستدركه (٢٤٥/٤) الأضاحي) وصححه وذكره ابن الجوزي في تفسيره (١٠٤/٩) وابن كثير (٥٠٥/٤) وقال: «وهذا إسناد رجاله لا بأس بهم، وعندني أن المتن في رفعه نكارة، والله أعلم» وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٤٥/٦) وزاد نسبته إلى البزار وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان والطبري وقد اقتصر على الجزء الأول منه كما تقدم في تفسير الآية: ٢.

(٢) بإثبات الياء وصلّاً ووقفاً وهي قراءة ابن كثير، وأثبتها في الوصل نافع وأبو عمرو، وحذفها الباكون في الحاليين - كما في رسم المصحف مراعاة لرؤوس الآي. راجع: السبعة لابن مجاهد (٦٨٣) والتيسير (٢٢٢) وتفسير الطبري (١٧٣/٣٠) وابن الجوزي (١٠٨/٩).

إرم القديمة أو الهالك، أرم بنو فلان: هلكوا أو رمهم الله تعالى فجعلهم رميماً
فلذلك سماهم إرم. ﴿العماد﴾ الطول «ع» رجل معمد إذا كان طويلاً قال قتادة
[٢٢١/١] كان طول أحدهم اثني عشر ذراعاً أو لأنهم كانوا أهل خيام وأعمدة/ ينتجعون
الغيوث أو القوة والشدة أخذاً من قوة الأعمدة أو البناء المحكم بالأعمدة.

٨ - ﴿لَمْ يُخْلَقْ﴾ مثل مدينتهم ذات العماد أو مثل عاد لطولهم وشدتهم.

٩ - ﴿جَابُوا﴾ قطعوا الصخر ونقبوه بيوتاً أو طافوا لأخذ الصخر
﴿بالوادي﴾^(١) وادي القرى.

١٠ - ﴿الْأوتاد﴾ الجنود سمي بذلك لكثرة جنوده «ع» أو كان يعذب الناس
بأوتاد قيدها في أيديهم وأرجلهم وبذلك قتل زوجته آسية أو البنيان لكثرة بنيانه
أو كانت له مظال وملاعب على أوتاد وحبال يلعب له تحتها.

١٣ - ﴿سُوطٌ عَذَابٍ﴾ قسط عذاب كالعذاب بالسوط أو خلط عذاب لأنه
أنواع أو وجيع من العذاب أو كل ما عذب الله تعالى به فهو سوط عذاب قال
قتادة: فكان سوط عذاب هو الغرق.

١٤ - ﴿لِبِالْمِرْصَادِ﴾ بالطريق أو بالانتظار.

فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْنَلَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْنَلَهُ فَقَدَرَ
عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴿١٦﴾ كَلَّا بَلْ لَا تَكْرَمُونَ ﴿١٧﴾ وَلَا تَحْصُونَ عَلَىٰ طَعَامِ
الْمُسْكِينِ ﴿١٨﴾ وَتَأْكُلُونَ التَّرَاثَ أَكْلًا لَّمًّا ﴿١٩﴾ وَتَحْبُوتُ أَلْمَالُ حُبًّا جَمًّا ﴿٢٠﴾

١٩ - ﴿التراث﴾ الميراث ﴿لَمًّا﴾ شديداً أو جمعاً لممت الطعام أكلته
جميعاً أو نسفه نسفاً^(٢) أو إذا أكل مال نفسه أَلَمَ بمال غيره فأكله ولا يبالي

(١) أثبت الياء هنا في الحاليين البُزِّي وفي الوصل ورش وقنبل.

راجع: التيسير للداني (٢٢٢) والسبعة في القراءات لابن مجاهد (٦٨٣).

(٢) هكذا في الأصل وقد جاءت في تفسير الماوردي والقرطبي (٥٣/٢٠) «يسفه سفا» وفي
تفسير الطبري (٣٠/١٨٤) «اللم: السف» ونسبوه إلى مجاهد.

حلالاً كان أو حراماً.

٢٠ - ﴿جَمًّا﴾ كثيراً أو فاحشاً تجمعون حلاله إلى حرامه «ح».

كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿٢١﴾ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿٢٢﴾ وَجِئَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَنْذِكُرُ الْإِنْسَانَ وَآنِي لَهُ الذِّكْرَى ﴿٢٣﴾ يَقُولُ يَلَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي ﴿٢٤﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا ﴿٢٥﴾ وَلَا يُؤْتِي وَفَاقَهُ أَحَدًا ﴿٢٦﴾ يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٢٧﴾ أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْضِيَةً ﴿٢٨﴾ فَأَدْخِلِي فِي عَبْدِي ﴿٢٩﴾ وَأَدْخِلِي جَنِّي ﴿٣٠﴾

٢٣ - ﴿يتذكر﴾ يتوب وكيف له بالتوبة لأنها لا تنفع في القيامة أو يتذكر ما عمل في الدنيا وقدم للآخرة. ﴿وأنى له الذكرى﴾ في الآخرة وإنما تنفع في الدنيا.

٢٤ - ﴿قدمت﴾ من دنياي لحياتي في الآخرة أو من حياتي في الدنيا لبقائي في الآخرة.

٢٥ - ﴿لَا يُعَذِّبُ﴾ بالفتح^(١) عذاب الكافر ﴿أَحَدًا﴾ ﴿وَلَا يُعَذِّبُ﴾ عذاب الله تعالى غير الله ﴿أَحَدًا﴾ «ع».

٢٧ - ﴿المطمئنة﴾ المؤمنة «ع» أو المخيبة^(٢) أو الموفية بوعد الله تعالى أو الآمنة أو الراضية أو إذا أراد الله تعالى قبض المؤمن اطمأنت نفسه إلى الله تعالى واطمأن الله تعالى إليها «ح».

٢٨ - ﴿ارجعي إلى ربك﴾ عند الموت في الدنيا أو إلى جسدك عند

(١) بفتح الذال وهي قراء الكسائي وقرأ الباقون بكسرها كما في المصحف.
راجع: الكشف (٣٧٣/٢) وتفسير الطبري (١٨٩/٣٠) ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج (٣٢٤/٥).

(٢) قاله مجاهد. راجع: تفسيره (٧٥٧/٢) وتفسير الطبري (١٩٠/٣٠) والقرطبي (٥٧/٢٠) وقد جاءت في تفسير الماوردي «المجيبة» منسوباً إلى مجاهد وهو مخالف للمصادر السابقة.

البعث في القيامة «ع» ﴿راضية﴾ عن الله تعالى وهو عنها راضٍ أو راضية بثوابه وهو راضٍ بعملها.

٢٩ - ﴿في عبادي﴾ في عبدي أو طاعتي أو مع عبادي.

٣٠ - ﴿جنتي﴾ رحمتي أو جنة الخلد عند الجمهور قيل نزلت في أبي بكر أو في عثمان رضي الله تعالى عنهما لما وقف بئر رومة أو في حمزة بن عبد المطلب أو عامة في كل مؤمن^(١).

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (١٢٣/٩) وابن كثير (٥١٠/٤) والدر المنثور (٣٥٠/٦) والأولى حمل الآية على العموم لأنَّ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما ذهب إليه جمهور العلماء.

سُورَةُ الْبَلَدِ

مكة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿١﴾ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿٢﴾ وَالْوَالِدِ وَمَا وَلَدَ ﴿٣﴾ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي
كَبَدٍ ﴿٤﴾ أَيْحَسِبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ﴿٥﴾ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا بَدَأَ ﴿٦﴾ أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ
أَحَدٌ ﴿٧﴾ أَلَمْ يَجْعَلْ لُؤْلُؤَيْنِ ﴿٨﴾ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴿٩﴾ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴿١٠﴾

١ - ﴿لَا أُقْسِمُ﴾ معناه أقسم على الأصح ﴿البلد﴾ مكة أو الحرم كله.

٢ - ﴿حِلٌّ﴾ لك ما صنعته ﴿بهذا البلد﴾ من قتل وغيره «ع» أو محل غير
محرم في دخولك عام الفتح «ح» أو يستحل المشركون حرمتك وحرمة من
اتبعك توبيخاً لهم.

٣ - ﴿وَالِدٍ﴾ آدم وما ولد أو إبراهيم وما ولد أو الوالد الذي يلد ﴿وما
ولد﴾ العاقر الذي لا يلد «ع» أو الوالد العاقر وما ولد التي تلد.

٤ - ﴿كَبَدٍ﴾/ انتصاب في بطن أمه وبعد ولادته ولم يخلق غيره من [٢٢١/ب] الحيوان منتصباً «ع» أو اعتدال بما بيّنه من بعده من قوله ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ﴾ أو من
نطفة ثم علقه ثم مضغة يتكبد في الخلق من تكبد الدم وهو غلظه ومنه الكبد
لأنها دم غليظ أو في شدة ومكابدة حملته أمه كرهاً «ورضعته به»^(١) كرهاً أو لأنه

(١) في تفسير الماوردي «ورضعته».

كابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة «ح» أو كابد الشكر على السراء والصبر على الضراء. ﴿الإنسان﴾ عام أو الكافر لأنه يكابد شبهات «الكفر»^(١).

٥ - ﴿يَحْسَبُ﴾ لا نقدر على بعثه أو يحسب أنه لا يسأل عن هذا المال من أين اكتسبه وأين أنفقه أو لا يقدر أحد على أخذ ماله «ح».

٦ - ﴿لُبْدًا﴾ كثيراً أو مجتمعاً بعضه على بعض ومنه اللبد لاجتماعه قاله أبو الأشد بن الجمحي أو النضر بن الحارث.

٧ - ﴿لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ الله تعالى أو أحد من الناس فيما أنفقه حين يكذب فيما أنفقه.

١٠ - ﴿النَّجْدِينَ﴾ سبيل الخير والشر أو الهدى والضلالة «ع» أو الشقاء والسعادة أو الثدين ليغتذي بلبنهما، والنجد الطريق المرتفع.

فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ﴿١١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿١٢﴾ فَكُّ رَقَبَةٍ ﴿١٣﴾ أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبٍ ﴿١٤﴾ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ﴿١٥﴾ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَْرَبَةٍ ﴿١٦﴾ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ﴿١٧﴾ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْمُنَنَّةِ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَائِبُنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْئَمَةِ ﴿١٩﴾ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ ﴿٢٠﴾

١١ - ﴿العقبة﴾ طريق النجاة أو جبل في جهنم أو نار دون الجسر^(٢) «ح» أو الصراط يضرب على جهنم صعوداً وهبوطاً أو أن يحاسب نفسه وهواه وعدوه الشيطان.

١٣ - ﴿فك رقبة﴾ معناه اقتحام العقبة فك رقبة أو فلم يقتحم العقبة إلا من فك رقبة أو أطعم، وفكها تخليصها من الأسر أو عتقها من الرق وسمي

(١) ساقط من تفسير الماوردي.

(٢) راجع هذا القول في تفسير الطبري (٢٠٢/٣٠) وابن الجوزي (١٣٤/٩) والقرطبي (٦٧/٢٠) وفي تفسير الماوردي «الحشر» وهو مخالف للمصادر السابقة.

الرقيق رقبة لأنه بالرق كالأسير المربوط في رقبته.

١٣ - ﴿مُسْغَبَةً﴾ مجاعة.

١٥ - ﴿مَقْرَبَةً﴾ قرابة.

١٦ - ﴿ذَا مَثَرَةٍ﴾ مطروح على الطريق لا بيت له «ع» أو الذي لا يقيه من التراب لباس ولا غيره أو ذو العيال أو المديون أو الزَّيْن أو الذي ليس له أحد أو البعيد التربة أي الغريب «ع».

١٧ - ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ لا يقتحم العقبة من فك أو أطعم إلا أن يكون مؤمناً. ﴿بِالصَّبْرِ﴾ على طاعة الله تعالى «ح» أو على فرائضه أو على ما أصابهم ﴿بِالْمَرْحَمَةِ﴾ بالتراحم فيما بينهم وَتَرَحَّمُوا الناس.

١٨ - ﴿الْمِيمَنَةِ﴾ الْجَنَّةُ سُمُوا بذلك لأنهم أخذوا من شق آدم الأيمن أو أوتوا كتبهم بأيمانهم أو ميامين على أنفسهم أو منزلهم عن اليمين.

١٩ - ﴿بِآيَاتِنَا﴾ القرآن أو جميع دلائل الله وحججه. ﴿الْمَشْأَمَةِ﴾ جهنم أخذوا من شق آدم الأيسر أو أوتوا كتبهم بشمالهم أو مشائيم على أنفسهم أو منزلهم على اليسار.

٢٠ - ﴿مُؤَصَّدَةٍ﴾ مطبقة «ع» أو مسدودة أو حائط لا باب له.

سورة الشمس وضحاها



مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ﴿١﴾ وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا ﴿٢﴾ وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا ﴿٣﴾ وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا ﴿٤﴾ وَالسَّمَاءُ
وَمَا بَنَاهَا ﴿٥﴾ وَالْأَرْضُ وَمَا طَحَّهَا ﴿٦﴾ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ﴿٧﴾ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴿٨﴾ قَدْ
أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴿٩﴾ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴿١٠﴾

١ - ﴿وضحاها﴾ إشراقها أو انبساطها أو حرها أو النهار.

٢ - ﴿تلاها﴾ ساواها أو تبعها «ع» أول ليلة من الشهر إذا سقطت يرى عند [١/٢٢٢] سقوطها/ أو الخامس عشر يطلع مع غروبها أوفي الشهر كله يتلوها في النصف الأول وهي أمامه وفي النصف الآخر يتقدمها وهي وراءه.

٣ - ﴿جلَّها﴾ أظهرها لأن ظهور الشمس بالنهار أو أضاءها لأنه ^(١) ضوأها بالنهار على ظلمة الليل.

٤ - ﴿يغشاه﴾ أظلم الشمس أو سَيَّرها.

٥ - ﴿وما بناها﴾ ومن بناها وهو الله تعالى أو وبنائها.

(١) الضمير يعود على الله تبارك وتعالى وقد أقسم بالنهار كأنه قال: والنهار إذا جلى الله الشمس أي أضاءها. فعبارة العز فيها نقص أدى إلى إشكال وقد أزلته بالرجوع إلى تفسير ابن عطية (٤٧٠/١٥) والطوسي (٣٥٧/١٠) والألوسي (١٤١/٣٠) وعبارة الماوردي تختلف عن عبارة العز وفيها إشكال.

٦ - ﴿طحاها﴾ بسطها أو قسمها «ع» أو خلقها.

٧ - ﴿ونفس﴾ آدم ومن سواها وهو الله تعالى أو كل نفس سوى خلقها وعدل خلقها أو سوى بينهم في الصحة وسوى بينهم في العذاب جميعاً.

٨ - ﴿فألهمها﴾ أعلمها أو ألزمها ﴿فجورها﴾ الشقاء والسعادة أو الشر والخير «ع» أو المعصية والطاعة.

٩ - ﴿قد أفلح﴾ على هذا أقسم وفيها أحد عشر قسماً ﴿من زكاها﴾ من زكى الله تعالى نفسه «ع» أو من زكى نفسه بالطاعة ﴿زكاها﴾ أصلحها أو طهرها.

١٠ - ﴿دساها﴾ الله تعالى أو دسى نفسه أغواها وأضلها لأنه دسس نفسه في المعاصي أو أثمها أو خسرها أو كذبها «ع» أو أشقاها أو خيبها من الخير أو أخفاها وأخملها بالخل.

كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَنِهَا ^(١١) إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا ^(١٢) فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ^(١٣) فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ يَذِئِبُهُمْ فِسْوَانَهَا ^(١٤) وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ^(١٥)

١١ - ﴿بطغواها﴾ طغيانها ومعصيتها أو بأجمعها أو بعذابها وكان اسمه الطَّغْوَى.

١٤ - ﴿فدمدم﴾ فغضب أو فأطبق أو فدمر ﴿فسواها﴾ سوى بينهم في الهلاك أو سوى بهم الأرض.

١٥ - ﴿عقباها﴾ لا يخاف الله تعالى عقبي إهلاكهم «ع» أو لا يخاف عاقروها ^(١) عقبي عقرها «ح».

(١) في تفسير الماوردي وابن الجوزي (١٤٤/٩) والقرطبي (٨٠/٢٠) «عاقروها» بالإنفراد.

سورة الليل إذا يغشى



مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى ﴿١﴾ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى ﴿٢﴾ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴿٣﴾ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ﴿٤﴾ فَأَمَّا مَنْ
 أَعْطَى وَافَقَى ﴿٥﴾ وَصَدَقَ بِالْحَقِّ ﴿٦﴾ فَسَنَسِرُهُ لِلْعُسْرَى ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ يُجَلِّ وَأَسْتَفْتَى ﴿٨﴾ وَكَذَّبَ
 بِالْحَقِّ ﴿٩﴾ فَسَنَسِرُهُ لِلْعُسْرَى ﴿١٠﴾ وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى ﴿١١﴾

١ - ﴿يغشى﴾ أظلم أو ستر أو غشى الخلائق فعمهم.

٢ - ﴿تجلى﴾ أضاء أو ظهر.

٣ - ﴿وما خلق﴾ ومن خلق أقسم بنفسه ﴿الذكر والأنثى﴾ آدم وحواء أو كل ذكر وأنثى.

٤ - ﴿لشتى﴾ مختلف في نفسه مؤمن وكافر وطائع وعاص أو مختلف الجزاء فمعاقب ومنعم قيل نزلت في أبي بكر وأميه وأبي ابني خلف لما عذبا بلائاً على إسلامه فاشتراه أبو بكر رضي الله تعالى عنه منهما ببردة وعشر^(١) أواق وعتقه الله عز وجل^(٢).

(١) في الأصل بتأنيث «عشرة» وفي تفسير ابن الجوزي (١٤٦/٩) بينما جاءت بالتذكير في تفسير الماوردي والقرطبي (٨٩/٢٠) والأسباب للواحد (٤٨٦) وهو الموافق للقاعدة النحوية.

(٢) هذا السبب رواه الواحدي في الأسباب (٤٨٦) عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه =

٥ - ﴿من أعطى﴾ أبو بكر رضي الله تعالى عنه أعطى حق الله تعالى عليه أو أعطى الله تعالى الصدق من قلبه أو أعطى من فضل ماله «ع» ﴿وأتقى﴾ ربه أو محارمه التي نهى عنها أو اتقى البخل.

٦ - ﴿بالحسنى﴾ بلا إله إلا الله أو بوعده الله تعالى أو بشوابه أو بالجنة أو بالصلاة والزكاة والصوم أو بما أنعم الله عليه أو بالخلف من عطائه.

٧ - ﴿لليسرى﴾ / للخير «ع» أو للجنة. [٢٢٢/ب]

٨ - ﴿من بخل﴾ أمية وأبي ابنا خلف بخل بماله الذي لا يبقى أو بحق الله تعالى ﴿واستغنى﴾ عن ربه «ع» أو بماله.

٩ - ﴿بالحسنى﴾ فيها الأقوال السبعة.

١٠ - ﴿للعسرى﴾ للشر من الله تعالى «ع» أو للنار.

١١ - ﴿تردئى﴾ في النار أو مات.

إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى ﴿١٢﴾ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى ﴿١٣﴾ فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ﴿١٤﴾ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ﴿١٥﴾ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿١٦﴾ وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى ﴿١٧﴾ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ﴿١٨﴾ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُمْ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى ﴿١٩﴾ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴿٢٠﴾ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ﴿٢١﴾

١٢ - ﴿للهدى﴾ بيان الهدى والضلال أو بيان الحلال والحرام.

١٣ - ﴿وإن لنا﴾ ملك الدنيا والآخرة أو ثوابهما.

١٤ - ﴿تلظى﴾ تتغيظ أو تستطيل^(١) أو توهج.

١٥ - ﴿الأشقى﴾ الشقي.

= عنه، وذكره ابن الجوزي في تفسيره (١٤٦/٩) والقرطبي (٨٩/٢٠) والسيوطي في الدر المشثور (٣٥٨/٦) ونسبه إلى ابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن عساكر. (١) في تفسير الماوردي «تشتعل».

١٦ - ﴿كَذَّبْ﴾ كتاب الله تعالى ﴿وتولى﴾ عن طاعته أو كذب الرسول ﷺ وتولى عن طاعته.

١٩ ، ٢٠ - ﴿وما لأحد﴾ عند الله تعالى ﴿من نعمة﴾ يجازيه بها إلا أن يفعلها ﴿ابتغاء وجه ربه﴾ فيستحق عليها الجزاء أو ما لبلال عند أبي بكر رضي الله تعالى عنه لما اشتراه وأعتقه وخلصه من العذاب نعمة سلفت جازاه بها ﴿إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى﴾ ثوابه وعتقه «ع».

سُورَةُ الضُّحَى

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالضُّحَى ۝^(١) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى ۝^(٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ۝^(٣) وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ
الْأُولَى ۝^(٤) وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ۝^(٥) أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَخَافَى ۝^(٦) وَوَجَدَكَ
ضَالًّا فَهَدَى ۝^(٧) وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ۝^(٨) فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۝^(٩) وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا
تَنْهَرْ ۝^(١٠) وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝^(١١)

١ - ﴿والضحى﴾ [أول ساعة من النهار إذا ترحلت الشمس أو صدر النهار أو طلوع الشمس أو ضوء النهار في اليوم كله من قولهم ضحى فلان للشمس إذا ظهر لها .
٢ - ﴿سجى﴾ أقبل أو أظلم «ع» أو استوى أو ذهب أو سكن الخلق فيه سجي البحر سكن .

٣ - ﴿ما ودعك﴾ رُمي الرسول ﷺ بحجر في إصبعه فدميت فقال : هل أنت إلا أصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت فمكث ليلتين أو ثلاثاً لا يقوم فقالت له امرأة : يا محمد ما أرى شيطانك إلا قد تركك فنزلت^(١) ، أو أبطأ عليه جبريل عليه السلام فجزع جزعاً شديداً

(١) هذا الحديث بهذا اللفظ ذكره ابن كثير في تفسيره (٥٢٢/٤) عن ابن أبي حاتم عن جندب البجلي رضي الله تعالى عنه . وقد روى مسلم (٣/١٤٢١ الجهاد / ٣٩) عن =

فقال كفار قريش: إنا نرى ربك قد قلاك مما رأى من جزعك فنزلت، أو أبطأ الوحي فقالوا: ودع محمداً ربّه فنزلت ﴿ما ودعك ربك﴾^(١) ما قطع الوحي عنك توديعاً لك.

٤ - ﴿وللآخرة﴾ لما عرض على الرسول ﷺ ما يفتح على أمته من بعده كَفَرًا^(٢) بعد كَفَرٍ فَسَّرَ بذلك نزل ﴿وللآخرة خير لك﴾^(٣).

٥ - ﴿ولسوف يعطيك﴾ أي أجر الآخرة خير مما أعجبك في الدنيا أو الذي لك عند الله أعظم مما أعطاك من كرامة الدنيا.

٦ - ﴿يتيماً﴾ لا مثل لك ولا نظير فأواك إلى نفسه واختصك لرسالته، درة يتيمة إذا لم يكن لها مثل أو يتيماً بموت أبويك فأواك بكفالة أبي طالب لأن عبد المطلب كفله بعد أبويه ثم مات عبد المطلب فكفله أبو طالب أو جعل لك مأوى لنفسك أغناك به عن كفالة عبد المطلب.

٧ - ﴿ضالاً فهدى﴾ لا تعرف الحق فهذاك إليه أو عن النبوة فهذاك إليها أو عن الهجرة فهذاك إليها أو في قوم ضلال فهذاك لإرشادهم أو ناسياً فأذكرك

= جندب أول الحديث مع البيت بإسناد، وبقيّة الحديث بإسناد آخر وروى الترمذي في سننه (٤٤٢/٥) تفسير) الجزء الأول من الحديث ثم كملّه بالرواية الثانية التي ذكرها العز بقوله: «أو أبطأ عليه جبريل عليه السلام»... إلخ ثم قال: «هذا حديث حسن صحيح» فالترمذي قد دمج الجزء الأول من الحديث مع الحديث الثاني في رواية واحدة.

(١) هذا الحديث والذي قبله رواه الطبري في تفسيره (٢٣١/٣٠) عن جندب وآخرين.

وراجع: الأسباب للواحدي (٤٨٩) وجامع الأصول (٤٣٠/٢) وتفسير ابن كثير (٤/٥٢٢) والدر المنثور (٣٦٠/٦).

(٢) الكفر: بفتح الكاف القرية. راجع: مختار الصحاح.

(٣) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٢٣٢/٣٠) والواحدي في الأسباب (٤٩١) والحاكم في مستدركه (٥٧٣/٢) عن ابن عباس وصححه وعلق عليه الذهبي بقوله: «تفرد به عصام بن رواد عن أبيه وقد ضعف» وذكره ابن كثير في تفسيره (٥٢٢/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٣٦١/٦) وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم وعبد بن حميد والطبراني والبيهقي وابن مردويه وأبي نعيم كلاهما في الدلائل.

كقوله ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا﴾ [البقرة: ٢٨٢] أو طالباً للقبلة فهذاك / إليها عبر عن [٢٢٣/أ] الطلب بالضلال لأن الضال طالب أو وجدك متحيراً في بيان ما نزل عليك فهذاك إليه عبر عن التحير بالضلال لأن الحيرة تلزم الضلال أو ضائعاً في قومك فهذاك إليهم أو محبباً للهداية فهذاك إليها ومنه ﴿إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ [يوسف: ٩٥] أي محبتك.

٨ - ﴿عَائِلًا﴾ ذا عيال فكفاك أو فقيراً فمولك أو فقيراً من الحجج والبراهين فأغناك بها أو وجدك العائل الفقير فأغناه بك.

٩ - ﴿لَا تَقْهَرْ﴾ لا تحقر أو لا تظلم أو لا تستذل أو لا تمنعه حقه الذي في يدك أو كن لليتيم كالرب^(١) الرحيم.

١٠ - ﴿السَّائِلَ﴾ للبر إذا رددته فردته برفق ولين أو السائل عن الدين لا تغلظ عليه وأجبه برفق ولين.

١١ - ﴿بِنِعْمَةِ رَبِّكَ﴾ النبوة فادع أو القرآن فبلغ أو ما أصاب من خير أو شر فحدث به الثقة من إخوانك «ح» أو حدث به نفسك ندب إلى ذلك ليكون ذكرها شكراً.

(١) «كألاب الرحيم» جاءت في تفسير الماوردي والقرطبي (٢٠/١٠٠) والدر المنثور (٦/

٣٢) ونسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة.

سورة ألم نشرح



مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴿١﴾ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ﴿٢﴾ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ﴿٣﴾ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴿٤﴾ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٥﴾ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٦﴾ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ﴿٧﴾ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴿٨﴾

١ - ﴿الم﴾ استفهام تقرير ﴿نشرح لك صدرك﴾ بإزالة همك حتى خلا لما أمرت به أو توسعه لما حملته فلا يضيق عنه، وتشريح اللحم تفتيحه لتفريقه، شرحه بالإسلام أو بأن ملاء حكمة وعلماً «ح» أو بالصبر والاحتمال.

٢ - و ﴿وزرك﴾ غفرنا لك ذنبك أو حططنا عنك ثقلك أو حفظناك في الأربعين من الأدناس حتى نزل عليك جبريل عليه السلام وأنت مطهر منها.

٣ - ﴿أنقض ظهرك﴾ كما ينقض البعير من الحمل الثقيل فيصير نقضاً. أثقل ظهره بالذنوب حتى غفرها^(١) أو بالرسالة حتى بلغها أو بالنعيم حتى شكرها.

٤ - ﴿ورفعنا﴾ ذكرك بالنبوة أو في الآخرة كما رفعناه في الدنيا أو تذكر

(١) هذا مثل قوله تعالى ﴿ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر﴾ [الفتح: ٢].

راجع: هذا القول وما بعده في تفسير القرطبي (١٠٥/٢٠).

معي إذا ذكرت قال الرسول ﷺ: أتاني جبريل عليه السلام فقال: إن الله تعالى يقول أتدري كيف رفعت ذكرك قال الله تعالى أعلم قال إذا دُكِرْتُ دُكِرْتُ معي^(١). قال قتادة ورفع ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة إلا ينادي أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله^(٢).

٥ - ﴿فَإِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ مع اجتهد الدنيا جزاء إلا الجنة «ح» أو مع الشدة رخاء ومع الضيق سعة ومع الشقاوة سعادة ومع الحزونة سهولة وكرره تأكيداً ومبالغة أو العسر واحد واليسر اثنان لدخول الألف واللام على العسر وحذفهما من اليسر.

٧ - ﴿فَرَّغْتَ﴾ من الفرائض ﴿فَانْصَبْ﴾ في قيام الليل أو من الجهد

فانصب لعبادة ربك أو من أمر دنياك فانصب في عمل آخرتك/ أو من صلاتك [٢٢٣/ب] فانصب في دعائك.

٨ - ﴿فَارْغَبْ﴾ إليه في دعائك أو في معونتك أو في إخلاص نيتك.

(١) هذا الحديث رواه الطبري في تفسيره (٢٣٥/٣٠) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وذكره ابن الجوزي في تفسيره (١٦٣/٩) وابن كثير (٥٢٤/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٣٦٤/٦) وزاد نسبه إلى أبي يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه وأبي نعيم في الدلائل.

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢٣٥/٣٠) عنه كما ذكره ابن كثير في تفسيره (٥٢٤/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٣٦٣/٦).

سُورَةُ التِّينِ

مكية أو مدنية 'ع'

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ ﴿١﴾ وَطُورِ سِينِينَ ﴿٢﴾ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ﴿٣﴾ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴿٤﴾ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴿٥﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٦﴾ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ بِالذِّينِ ﴿٧﴾ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ﴿٨﴾

١ - ﴿والتين والزيتون﴾ المأكولان أو التين دمشق والزيتون بيت المقدس أو التين الجبل الذي عليه دمشق والزيتون الجبل الذي عليه بيت المقدس أو التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس أو الجبل الذي عليه التين والجبل الذي عليه الزيتون وهما جبلان: بالشام أحدهما طور تينا والآخر طور زيتا أو جبلان بين حلوان وهمدان حكاه ابن الأنباري أو التين مسجد أصحاب الكهف والزيتون مسجد إيلياء أو التين مسجد نوح عليه الصلاة والسلام الذي بني على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس «ع» أو عبر بهما عن جميع النعم لأن التين طعام والزيتون إدام^(١).

٢ - ﴿وطور﴾ جبل بالشام أو الجبل الذي كلم الله تعالى عليه موسى عليه

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٢٣٨/٣٠) وابن الجوزي (١٦٨/٩) والقرطبي (١١٠/٢٠) وابن كثير (٥٢٦/٤) والراجح القول الأول أنهما المأكولان لأنه المعروف من اسمهما عند الإطلاق وهما حقيقة فيه مجاز في غيره ولا يصرف اللفظ إلى المجاز إلا بدليل ولا دليل على ذلك.

الصلاة والسلام. ﴿سينين﴾ الحسن بلغة الحبشة ونطقت بها العرب أو المبارك أو اسم للبحر أو الشجر الذي حوله.

٣ - ﴿البلد﴾ مكة ﴿الأمين﴾ الآمن أهله من القتل والسبي لأن العرب كانت تكف عنه في الجاهلية أن تسبي فيه أحداً أو تسفك دماً أو المأمون على ما أودعه الله تعالى معالم دينه.

٤ - ﴿الإنسان﴾ عام أو كلدة بن أسيد «ع» أو أبو جهل أو الوليد بن المغيرة أو عتبة وشيبة^(١) أو الرسول ﷺ. ﴿أحسن تقويم﴾ أعدل خلق «ع» أو أحسن صورة أو شباب وقوة أو منتصب القامة وسائر الحيوان منكب.

٥ - ﴿أسفل سافلين﴾ الهرم بعد الشباب والضعف بعد القوة أو النار يعني الكافر في الدرك الأسفل.

٦ - ﴿ممنون﴾ منقوص أو محسوب أو مكدر باليمن والأذى «ح» أو مقطوع أو أجر بغير عمل لأن من بلغ الهرم كتب له أجر ما عجز عنه من العمل الصالح أو لا يضره ما عمل في كبره^(٢).

٧ - ﴿فما يكذبك﴾ أيها الإنسان بعد هذه الحجج أو ما يكذبك أيها الرسول بعدها بالدين^(٣) والدين: حكم الله تعالى «ع» أو الجزاء.

٨ - ﴿أليس الله﴾ تقرير لمن اعترف من الكفار بالصانع. ﴿بأحكم الحاكمين﴾ صنعاً وتديباً أو قضاءً بالحق وعدلاً بين الخلق وفيه محذوف

(١) هذا القول والذي قبله سقطا من تفسير الماوردي، وقد ذكر هذه الأقوال عدا الأخير ابن الجوزي في تفسيره (١٧١/٩) وذكر القرطبي (١١٣/٢١) ثلاثة أقوال والراجح أنه يعم الإنسان لعموم اللفظ ولا دليل على التخصيص.

(٢) هذا القول نسبته الماوردي في تفسيره (٤٨٠/٤) إلى ابن مسعود ولعله يريد إذا خَرَفَ الإنسان لا يضره ما عمل في كبره.

(٣) راجع: هذين القولين في تفسير ابن عطية (٥٠٥/١٥) والزمخشري (٧٧٤/٤) والقرطبي (١١٦/٢٠) والطبري (٢٤٩/٣٠) وقد رجح القول الثاني أي: من يكذبك يا محمد بالدين بعد قيام هذه الحجج. وقد سقط هذان القولان من تحقيق عبد المقصود لتفسير الماوردي.

وتقديره «فلم ينكروا مع هذه الحال البعث والجزاء».

وكان علي رضي الله تعالى عنه إذا قرأها يقول بلى وأنا على ذلك من الشاهدين^(١).

(١) هذا القول ذكره القرطبي في تفسيره (١١٧/٢٠) عنه وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، ورواه الطبري في تفسيره (٢٥٠/٣٠) عن ابن عباس موقوفاً كما رواه عن قتادة عن النبي ﷺ مرسلاً.

سورة اقرأ



مكية أول ما نزل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿١﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿٢﴾ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴿٣﴾ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿٤﴾ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴿٥﴾

١ - ﴿باسم ربك﴾ لما كانوا يعبدون آلهة لا تخلق ميز ربهم بقوله ﴿الذي خلق﴾.

٢ - ﴿خلق الإنسان﴾ جنس ﴿علق﴾ جمع علقة وهي قطعة دم رطب سميت بذلك لأنها تعلق لرطوبتها/ بما تمر عليه فإذا جفت لم تكن علقة. [٢٢٤/١]

٤ - ﴿علم بالقلم﴾ عام في كل كاتب أو أراد آدم عليه الصلاة والسلام لأنه أول من كتب أو إدريس وهو أول من كتب، والقلم: لأنه يقلم كالظفر أي يقطع.

٥ - ﴿ما لم يعلم﴾ الخط بالقلم أو كل صنعة.

كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ ﴿١﴾ إِنَّ رَأَاهُ اسْتَفْقَى ﴿٢﴾ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجُوعَ ﴿٣﴾ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى ﴿٤﴾ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ﴿٥﴾ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَىٰ الْهُدَىٰ ﴿٦﴾ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَىٰ ﴿٧﴾ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴿٨﴾ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ ﴿٩﴾ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ﴿١٠﴾ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ﴿١١﴾ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴿١٢﴾ سَنَدْعُ

الزَّيْنَةَ ﴿١٨﴾ كَلَّا لَا تُطْعَمُهُ وَاَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴿١٩﴾

٦ - ﴿كَلَّا﴾ رد وتكذيب أو بمعنى «الَّا»^(١) ﴿ليطغى﴾ ليعصى أو ليطر أو ليتجاوز قدره أو ليرتفع من منزلة إلى منزلة.

٧ - ﴿استغنى﴾ بماله أو عن ربه «ع» نزلت في أبي جهل.

٨ - ﴿الرجعى﴾ المنتهى أو المرجع في القيامة.

٩ - ﴿أرايت الذي ينهى﴾ نزلت في أبي جهل حلف لئن رأى الرسول ﷺ يصلي ليطأن رقبته وليعفرن وجهه في التراب فجاءه وهو يصلي ليطأ رقبته فأراه الله تعالى بينه وبينه خندقاً من نار وهواء^(٢) وأجنحة فنكص وقال الرسول ﷺ لو دنا مني لاختطفته الملائكة عضواً عضواً وكان في صلاة الظهر^(٣).

١١ - ﴿أرايت إن كان﴾ الرسول ﷺ مهتدياً في نفسه وأمر بطاعة ربه أو إن كان أبو جهل مهتدياً ألم يكن خيراً منه؟

(١) قاله أبو حاتم السجستاني فتكون للتنبيه وهي زائدة حيث إن الكلام يستقيم بحذفها وقد احتج لقوله بهذه الآية. وتأتي بمعنى «حقاً» و «لا» وبمعنى الردع والزجر ولم ترد في النصف الأول من القرآن وقد جاءت في النصف الثاني في ثلاث وثلاثين موضعاً في خمس عشرة سورة بدءاً من سورة مزيم وقد جاءت في السور المكية على وجه التهديد والتعنيف لأهل مكة الذين عاندوا الرسول ﷺ ووقفوا في وجهه وصدوا الناس عن دعوته بعنف وقوة.

راجع: مغني اللبيب (١/ ١٦٠) واللسان مادة «كلا» وقد جاء «إلا» بكسر الهمزة في تفسير الماوردي (٤/ ٤٨٣) والبرهان للزركشي (١/ ٣٧١) وهو خطأ لمخالفته للمصدرين السابقين.

(٢) هكذا في الأصل وتفسير الماوردي، وجاءت في صحيح مسلم وتفسير النسائي والطبري «هولاً» وفي مسند أحمد «وهؤلاء أجنحة» وسيأتي ذكر الصفحات.

(٣) هذا السبب رواه مسلم (٤/ ٢١٥٤ صفات المنافقين/ ٦) وأحمد في مسنده (٢/ ٣٧٠) والنسائي في تفسيره (٢/ ٥٣٤) والطبري (٣٠/ ٢٥٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه، وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٩/ ١٧٧) وابن كثير (٤/ ٥٢٩) والسيوطي في الدر المنثور (٦/ ٣٧٠) وزاد نسبته إلى ابن المنذر وابن مرويه وأبي نعيم والبيهقي.

١٣ - ﴿كَذَّبَ﴾ بالله تعالى ﴿وتولى﴾ عن طاعته أو بالقرآن وتولى عن الإيمان.

١٤ - ﴿أَلَمْ يَعْلَمِ﴾ الرسول ﷺ أو أبو جهل. ﴿بأن الله يرى﴾ عمله ويسمع قوله أو يراك في صلاتك حتى نهاك أبو جهل عنها.

١٥ - ﴿لنُسْفَعًا﴾ لناخذن بناصيته وهو عند العرب أبلغ شيء في الإذلال والهوان أو أراد تسويد وجهه وتشويه خلقه والسفعة السواد من سفعته النار والشمس إذا غيرت وجهه وشوهته والناصية: شعر مقدم الرأس وقد يعبرون بها عن جملة الإنسان كقولهم ناصية مباركة.

١٦ - ﴿كاذبة﴾ في قولها ﴿خاطئة﴾ في فعلها.

١٧ - ﴿ناديه﴾ أهل ناديه والنادى: مجلس أهل الندى والجود.

١٨ - ﴿الزبانية﴾ خزنة جهنم وهم أعظم الملائكة خلقاً وأشدهم بطشاً ويطلق الزبانية على من اشتد بطشه.

١٩ - ﴿واسجد﴾ يا محمد ﴿واقرب﴾ إلى الله تعالى أقرب ما يكون العبد في سجوده أو اسجد يا محمد واقرب يا أبا جهل من النار قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما نزلت في أبي جهل أربع وثمانون آية وفي الوليد مائة وأربع آيات وفي النضر بن الحارث اثنتان^(١) وثلاثون آية وهذه أول سورة نزلت عند الأكثرين وقد ذكر^(٢) نزول جميع السور.

(١) في الأصل «اثنان» والصواب ما أثبتته كما في تفسير الماوردي لأن العدد إذا كان واحداً أو اثنين يطابق المعدود في التذكير والتأنيث.

(٢) الضمير عائد على الماوردي فقد ذكر في تفسيره (٤/٨٧) ترتيب نزول جميع السور بأسمائها فقال «روي في ترتيب السور بمكة والمدينة أحاديث أوفاهما ما رواه آدم بن أبي إياس عن ابن أبي شيبة شعيب بن رزيق عن عطاء الخراساني...» فذكره وفيه تعداد المكّي والمدني من السور وقد جاء «إياس» في تحقيق تفسير الماوردي محرفاً بـ «أناس» و «رزيق» محرفاً بـ «زريق» وصوبته من تهذيب التهذيب لابن حجر (١/١٩٦، ٤/٣٥٣).

سُورَةُ الْقَدْرِ

مكية عند الأكثرين أو مدنية وقيل هي أول ما نزل بالمدينة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿٢﴾ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ
شَهْرٍ ﴿٣﴾ نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِم مِّن كُلِّ أَمْرٍ ﴿٤﴾ سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ
الْفَجْرِ ﴿٥﴾

١ - ﴿أنزلناه﴾ جبريل عليه السلام أو القرآن نزل ﴿في ليلة القدر﴾ / في شهر رمضان في ليلة مباركة من اللوح المحفوظ إلى السفارة الكاتبين في السماء الدنيا فنجمته السفارة على جبريل عليه السلام عشرين ليلة^(١) ونجمه جبريل عليه السلام على الرسول ﷺ في عشرين سنة^(٢) فكان ينزل أرسالاً على مواقع النجوم

(١) وقد أبطل هذا القول ابن العربي في تفسيره (٤/١٩٦٢) لأنه ليس بين جبريل وبين الله واسطة ولا بين جبريل ومحمد ﷺ واسطة وذكر هذا القول ابن حجر في فتح الباري (٥/٩) وقال: «إنه غريب والصحيح المعتمد أنه نزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ثم أنزل بعد ذلك على النبي ﷺ مفرقاً.

(٢) هذا القول نسبته السيوطي في الإتقان (١/٤٠) إلى الحاكم والبيهقي والنسائي عن ابن عباس وروي عنه في ثلاث وعشرين كما في تفسير ابن كثير (٤/٥٢٩) وقيل في خمس وعشرين سنة وسبب الخلاف في هذا مدة إقامة النبي ﷺ بمكة أكانت عشر سنين أو ثلاث عشرة سنة أو خمس عشرة سنة بعد اتفاهم على مدة إقامته بالمدينة عشر سنين ويترتب على هذا اختلافهم في عمره ﷺ أكان ستين سنة أو ثلاثاً وستين أو خمسا=

في الشهر والأيام «ع» أو ابتداء الله تعالى بإنزاله في ليلة القدر قاله الشعبي وليلة القدر في الشهر كله أو في العشر الأواخر ليلة الحادي والعشرين أو الثالث والعشرين أو السابع والعشرين «ع» أو الرابع والعشرين أو تنقل في كل عام من ليلة [إلى] ^(١) أخرى «القدر» لأن الله تعالى قدر فيها [إنزال القرآن] ^(٢) أو لأنه يقدر فيها أمور السنة أو لعظم قدرها أو لعظم قدر الطاعات فيها وجزيل ثوابها.

٢ - «وما أدراك» تضحيماً لشأنها وحثاً على العمل فيها قال الشعبي: يومها كليلها وليلها كيومها قال الضحاك لا يقدر الله تعالى فيها إلا السعادة والنعم ويقدر في غيرها البلاء والنقم وكان ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يسميها ليلة التعظيم وليلة النصف من شعبان ليلة البراءة وليليتي العيدين ليلة الجائزة.

٣ - «خَيْرٌ من ألف شهر» أو العمل فيها خير من العمل في غيرها ألف شهر أو خير من ألف شهر ليس فيها ليلة القدر أو كان في بني إسرائيل رجل يقوم حتى يصبح ويجاهد العدو حتى يمسي فعل ذلك ألف شهر فأخبر الله تعالى أن قيامها خير من عمل ذلك الرجل ألف شهر أو كان ملك سليمان عليه الصلاة والسلام خمسمائة شهر وملك ذي القرنين خمسمائة شهر فجعلت ليلة القدر خيراً من ملكهما.

٤ - «تَنَزَّلُ الملائكة» قال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه الملائكة ليلة القدر في الأرض أكثر من عدد الحصى «والروح» جبريل عليه السلام أو حفظة الملائكة أو أشراف الملائكة أو جند من جند الله تعالى من غير الملائكة «ع» «بإذن ربهم» بأمره «من كل أمر» يقضى في تلك الليلة من رزق وأجل إلى مثلها من قابل.

٥ - «سلام» سالمة من كل شر لا يحدث فيها حدث ولا يرسل فيها

= وستين سنة وصحح الذهبي في السيرة النبوية (٤٠١) أن عمره ﷺ ثلاث وستون سنة ونسبه إلى المحققين.

(١) زيادة من تفسير الماوردي لاستقامة الكلام.

(٢) زيادة في تفسير الماوردي لإيضاح المراد.

شيطان أو هي سلامة وخير وبركة أو تسلم الملائكة على المؤمنين إلى طلوع
الفجر.

سورة لم يكن



مدينة عند الجمهور أو مكة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴿١﴾ رَسُولٌ مِنْ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً ﴿٢﴾ فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ﴿٣﴾ وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ ﴿٤﴾ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴿٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴿٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴿٧﴾ جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴿٨﴾

١ - ﴿من أهل الكتاب﴾ اليهود والنصارى ومن المشركين. ﴿منفكين﴾ منتهين عن الكفر حتى يتبين لهم الحق أو لم يزالوا على الشك حتى تأتيهم الرسل صلوات الله تعالى وسلامه عليهم أو لم يختلفوا أن الله تعالى سيبعث إليهم رسولا حتى بُعث محمد ﷺ فاختلفوا فأمن بعض وكفر آخرون أو لم يكونوا لتركوا منفكين عن حجج الله تعالى حتى تأتيهم بينة تقوم بها الحجة عليهم. ﴿البينة﴾ القرآن/ أو الرسول ﷺ الذي بان دلائل نبوته أو بيان الحق [٢٢٥/أ] وظهور الحجج.

٢ - ﴿رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ محمد ﷺ ﴿صَحْفًا﴾ القرآن ﴿مُطَهَّرَةً﴾ من الشرك أو لحسن الثناء والذكر.

٣ - ﴿فِيهَا كُتِبَ﴾ الله تعالى المستقيمة التي جاء القرآن بتصديقها وذكرها أو فروض الله تعالى العادلة.

٤ - ﴿وَمَا تَفَرَّقَ﴾ اليهود والنصارى إلا من بعد ما جاءهم محمد ﷺ أو القرآن.

٥ - ﴿مُخْلِصِينَ﴾ مقرين له بالعبادة أو ينوون بعبادتهم وجهه أو إذا قال لا إله إلا الله قال على أثرها الحمد لله ﴿حَنَفَاءَ﴾ متبعين أو مستقيمين أو مخلصين أو مسلمين أو حجاجاً «ع» وقال عطية^(١) إذا اجتمع الحنيف والمسلم فالحنيف الحاج وإذا انفرد الحنيف فهو المسلم وقال سعيد بن جبير ولا تسمي العرب الحنيف إلا لمن حج واختتن أو المؤمنون بالرسول كلهم. ﴿دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾ الأمة المستقيمة أو القضاء القيم «ع» أو الحساب البين.

(١) هو عطية العوفي.

سُورَةُ الزَّلْزَلَةِ

مدنية أو مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴿٢﴾ وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ﴿٣﴾
يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴿٤﴾ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا ﴿٥﴾ يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا
لِيُرَوْا أَعْمَلَهُمْ ﴿٦﴾ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ
ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾

١ - ﴿زُلْزِلَتْ﴾ حركت الزلزلة: شدة الحركة مكرر من زل يزل ﴿زُلْزَالَهَا﴾ لأنها غاية زلزالها المتوقعة أو لأنها عامة في جميع الأرض بخلاف الزلازل المعهودة وهي زلزلة في الدنيا من أشراط الساعة عند الأكثر أو زلزلة يوم القيامة.

٢ - ﴿أَثْقَالَهَا﴾ كنوزها عند من رآها من الأشرار أو من الموتى «ع» عند من رآها زلزلة القيامة أو ما عليها من جميع الأثقال.

٣ - ﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ﴾ المؤمن والكافر عند من رآها شرطاً أو الكافر عند الآخرين.

٤ - ﴿تُحَدِّثُ﴾ يخلق الله تعالى فيها الكلام أو يقلبها حيواناً يتكلم أو يكون عنها بيان يقوم مقام الكلام ﴿أَخْبَارَهَا﴾ ما عمله العباد على ظهرها عند من رآها القيامة أو بما أخرجت من أثقالها عند الآخرين أو تخبر إذا قال الإنسان

مالها بأن الدنيا قد انقضت وأن الآخرة قد أتت فيكون ذلك جواباً لسؤالهم.

٥ - ﴿أَوْحَىٰ لَهَا﴾ ألهمها فأطاعت أو قال لها أو أمرها والذي أوحاه إليها أن تخرج أثقالها أو تحدث أخبارها.

٦ - ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم القيامة ﴿يَصْدُرُ النَّاسُ﴾ من بين يدي الله تعالى فرقاً مختلفين بعضهم إلى الجنة وبعضهم إلى النار أو يصيرون في الدنيا عند غلبة الأهواء فرقاً مختلفين بالكفر والإيمان والإساءة والإحسان ليروا جزاء أعمالهم يوم القيامة والشتات: التفرق والاختلاف.

٧ - ﴿يَرَهُ﴾ يعرفه أو يرى صحيفة عمله أو يرى جزاءه ويلقاه/ في الآخرة مؤمناً كان أو كافراً أو يرى المؤمن جزاء سيئاته في الدنيا وجزاء حسناته في الآخرة ويرى الكافر جزاء حسناته في الدنيا وجزاء سيئاته في الآخرة قاله طاووس قيل نزلت في ناس من أهل المدينة كانوا لا يتورعون من الصغائر كالنظرة والغمزة والغيبة واللمسة قائلين إنما أوعدنا الله تعالى على الكبائر وفي ناس استقلوا إعطاء الكسرة والتمر والجوزة قائلين إنما نؤجر على ما نعطيهم ونحن نحبه^(١) ونزلت والرسول ﷺ وأبو بكر رضي الله تعالى عنه يتغديان فقاما وأمسكا من شدة حزنهما^(٢).

(١) هذا السبب ذكره القرطبي في تفسيره (١٥١/٢٠) وابن كثير (٥٤١/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٣٨١/٦) عن سعيد بن جبير كما ذكره الماوردي في تفسيره (٤٩٩/٤) وابن الجوزي (٢٠٥/٩) والواحدي في الأسباب (٤٩٧) عن مقاتل بن سليمان وذكره القرطبي عنه أيضاً.

(٢) هذا السبب ذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٨١/٦) مطولاً عن ابن مردويه عن أبي أيوب الأنصاري وروى الطبري في تفسيره (٢٦٨/٣٠) نحوه عن أنس رضي الله عنه.

سُورَةُ الْعَادِيَّاتِ

مكية أو مدنية 'ع'

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ﴿١﴾ فَالْمُورِيَّتِ قَدْحًا ﴿٢﴾ فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا ﴿٣﴾ فَأَنْزَنَ بِهِ نَقْعًا ﴿٤﴾ فَوَسَطْنَ
 بِهِ جَمْعًا ﴿٥﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ﴿٦﴾ وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ﴿٧﴾ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ
 لَشَدِيدٌ ﴿٨﴾ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ﴿٩﴾ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ﴿١٠﴾ إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ
 يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴿١١﴾

١ - «والعاديات» الخيل في الجهاد «ع» أو الإبل في الحج قاله علي وابن مسعود رضي الله عنهما قال الشاعر.

فلا والعاديات غداة جمع بأيديها إذا سطع الغبار^(١)
 من العَدُو وهو تباعد الأرجل في سرعة المشي «ضبحاً» حممة الخيل
 عند العَدُو أو شدة النفس عند سير الإبل قيل لا يضح بالحممة في العَدُو إلا
 الفرس والكلب وضج الإبل تنفسها أو ضجها بقول سابقها^(٢) أح أح «ع».

(١) هذا البيت استشهد به الماوردي في تفسيره (٥٠٠/٤) والقرطبي (١٥٥/٢٠) وأبو حيان (٥٠٣/٨) ونسبوه إلى صفية بنت عبد المطلب ولم أقف عليه عند غيرهم فيما تيسر لي من المصادر.

(٢) في تفسير الماوردي «ساقها» بهزمة بدل الباء.

٢ - ﴿فالموريات﴾ الخيل توري النار بحوافرها إذا جرت أو نيران المجاهدين إذا اشتعلت فأكثر إرهاباً «ع» أو تهيج الحرب بينهم وبين عدوهم أو مكر الرجال في الحرب أو نيران الحجيج بمزدلفة أو الألسن إذا أقيمت بها الحجج وظهرت الدلائل فاتضح الحق قاله عكرمة.

٣ - ﴿فالمغيرات﴾ الخيل تغير على العدو ﴿صبحاً﴾ أي علانية تشبيهاً بظهور الصبح «ع» أي الإبل حين تغدوا صباحاً من مزدلفة إلى منى.

٤ - ﴿نقعا﴾ غباراً أو النقع ما بين مزدلفة إلى منى أو بطن الوادي ولعله يرجع إلى الغبار المثار في هذا الموضع.

٥ - ﴿جمعاً﴾ جمع العدو حين يلتقي الزحف «ع» أو المزدلفة تسمى جمعاً لاجتماع الناس فيها وإثارة النقع في الدفع منها إلى منى قاله مكحول.

٦ - ﴿لكنود﴾ كنود قيل الذي يكفر السير ولا يشكر الكثير أو اللوام لربه يذكر المصائب وينسى النعم أو جاحد الحق قيل إنها سميت كندة لأنها جحدت أباهما أو العاصي بلسان كندة وحضرموت أو البخيل بلسان مالك بن كنانة أو الذي ينفق نعم الله في معاصيه أو الذي يضرب عبده ويأكل وحده ويمنع رِفده^(١) قيل نزلت في الوليد بن المغيرة.

٧ - ﴿وإنه﴾ وإن الله تعالى شاهد على كفر الإنسان أو الإنسان شاهد على أنه كنود.

٨ - ﴿الخير﴾ الدنيا أو المال «ع» ﴿لشديد﴾ لحب الخير أي زائد أو لشحيح بحق الله تعالى في المال «ح» فلان شديد أي شحيح.

٩ - ﴿بُعْثِرَ﴾ أخرج من فيها من الأموات أو قلب^(٢) أو بحث.

١٠ - / ﴿وحصل﴾ ميز أو استخرج أو كشف.

[٢٢٦/١]

(١) بكسر الراء: العطاء والصلة. راجع مختار الصحاح.

(٢) في تفسير الماوردي «مات» وهو خطأ.

سُورَةُ الْقَارِعَةِ

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْقَارِعَةُ ﴿١﴾ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٣﴾ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ
كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ﴿٤﴾ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ﴿٥﴾ فَأَمَّا
مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ﴿٦﴾ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ
مَوَازِينُهُ ﴿٨﴾ فَأَمَّهُ هَكَاوِيَةٌ ﴿٩﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا هِيَ ﴿١٠﴾ نَارُ حَامِيَةٍ ﴿١١﴾

١ - ﴿القارعة﴾ العذاب لأنه يقرع أهل النار أو القيامة لقرعها بأهوالها.

٢ - ﴿ما القارعة﴾ تفخيماً لشأنها.

٤ - ﴿كالفراش﴾ الهمج الطائر من بعوض وغيره ومنه الجراد أو طير
يتساقط في النار شبه تهافت الكفار في النار بتهافت الفراش فيها ﴿المبثوث﴾
المبسوط أو المتفرق أو الذي يجول بعضه في بعض.

٥ - ﴿كالعهن﴾ الصوف ذو الألوان شبهها في ضعفها وخفتها بالصوف
المنفوش.

٦ - ﴿موازينه﴾ ميزان ذو كفتين توزن به الحسنات والسيئات أو الحساب
أو الحجج والدلائل، والموازين: جمع ميزان أو موزون.

٧ - ﴿عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ معيشة من المعاش مرضية وهي الجنة أو في نعيم دائم من العيش.

٩ - ﴿الْهَٰوِيَةِ﴾ جهنم جعلها أمّا لأنه يأوي إليها كما يأوي إلى أمه سميت هاوية لبعدها قعرها وهويه فيها أو أم رأسه هاوية في النار.

سورة ألهاكم



مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلْهَكُمُ التَّكَاثُرُ ﴿١﴾ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ﴿٢﴾ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴿٥﴾ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴿٦﴾ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴿٧﴾ ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴿٨﴾

١ - ﴿ألهاكم﴾ أنساكم أو شغلكم عن طاعة الله وعبادته ﴿التكاثر﴾ بالمال والأولاد أو التفاخر بالقبائل في العشائر أو بالمعاش والتجارة.

٢ - ﴿زرتم المقابر﴾ صرتم فيها زواراً ترجعون كرجوع الزائر إلى جنة أو نار أو تفاخرت بنو سَهم وبنو عبد مناف أنهم أكثر عدداً فكثرت بنو عبد مناف فقال بنو سَهم إن البغي أهلكنا في الجاهلية فَعُدُوا الأحياء والأموات فَعُدُّوهم فكثرت بنو سَهم فنزلت^(١) ﴿ألهاكم التكاثر﴾ يعني بالعدد ﴿حتى زرتم﴾ أي ذكرتم الموتى في المقابر.

٣ - ﴿كلأ﴾ حقاً أو بمعنى «ألا»^(٢) ﴿سوف تعلمون﴾ تهديد ووعد.

٥ - ﴿لو تعلمون﴾ الآن من البعث والجزاء ما ستعلمونه بعد الموت

(١) هذا السبب ذكره الواحدي في الأسباب (٤٩٩) وابن الجوزي في تفسيره (٢١٧/٩) والقرطبي (١٦٨/٢٠) والبغوي والخازن (٢٨٥/٧) عن مقاتل والكلبي.

(٢) سبق التعليق عليها عند تفسير الآية: ٦ من سورة العلق.

﴿علم اليقين﴾ علم الموت الذي هو يقين لا يعترضه شك أو ما تعلمونه يقيناً بعد الموت من البعث والجزاء قاله ابن جريج .

٦ - ﴿لَتَرَوُنَّ﴾ أيها الكفار أو عام لأن المؤمن يمر على صراطها .

٧ - ﴿عين اليقين﴾ المشاهدة والعيان أو بمعنى الحق اليقين .

٨ - ﴿النعيم﴾ الأمن والصحة أو الصحة والفراغ أو الإدراك بحواس السمع والبصر «ع» أو ملاذ المأكول والمشروب أو الغداء والعشاء «ح» أو ما أنعم عليكم بمحمد ﷺ أو تخفيف الشرائع وتيسير القرآن أو شبع البطون وبارد الشراب وظلال المساكن واعتدال الخلق ولذة النوم^(١) فيسأل الكافر تقريراً والمؤمن تبشيراً بما جمع له من نعيم الدارين .

(١) هذه الأقوال من قبيل التفسير بالمثال وإلا فالآية تعم كل نعيم فلا دليل على تخصيصها بنوع دون نوع .

راجع: تفسير الطبري (٢٨٥/٣٠) .



مكية أو مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا
بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾

١ - ﴿والعصر﴾ الدهر أو العشي ما بين الزوال إلى الغروب أو صلاة العصر.

٢ - ﴿الإنسان﴾ / جنس ﴿خُسْرٍ﴾ هلاك أو شر أو نقص أو عقوبة. [٢٢٦/ب]

٣ - ﴿بالحق﴾ بالله أو بالتوحيد أو القرآن ﴿بالصبر﴾ على طاعة الله تعالى أو فرائضه.

سُورَةُ الْهُمَزَةِ

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ① الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ② يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ③
كَلَّا لَيُبَدِّلَنَ فِي الْخُطْمَةِ ④ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْخُطْمَةُ ⑤ نَارُ اللَّهِ الْمَوْقَدَةُ ⑥ الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى
الْأَفْئِدَةِ ⑦ إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ ⑧ فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ ⑨

١ - ﴿هُمَزَةٌ﴾ المغتاب واللُّمَزَةُ العيَاب أو الهمة الذي همز الناس بيده
واللمزة الذي يلزمهم بلسانه أو الهمة الذي يهزم الذي يلزم في وجهه إذا أقبل
واللمزة الذي يلزم من خلفه إذا أدبر أو الهمة الذي يعيب الناس جهراً بيد أو
لسان واللمزة الذي يعيبهم سراً بعين أو حاجب نزلت في أبي بن خلف أو
جميل بن عامر أو الأخنس بن شريق أو الوليد بن المغيرة أو عامة عند
الأكثرين^(١).

٢ - ﴿وَعَدَّدَهُ﴾ أحصى عدده أو عدَّد أنواعه أو أعدّه لما يكفيه من السنين
أو اتخذ لِماله من يرثه من أولاده.

٣ - ﴿أَخْلَدَهُ﴾ يزيد في عمره أو يمنعه من الموت.

٤ - ﴿الْخُطْمَةُ﴾ الباب السادس من أبواب جهنم أو الدرك الرابع منها أو

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير الطبري (٢٩٣/٣٠) وابن الجوزي (٢٢٦/٩) والقرطبي (١٨٣/٢٠).

جهنم نفسها لأنها تأكل ما ألقى فيها والحطمة الرجل الأكل أو لأنها تحطم ما فيها أي تكسره.

٧ - ﴿تطلع﴾ قال الرسول ﷺ إن النار تأكل أهلها حتى إذا اطلعت على أفئدتهم انتهت ثم إذا صدروا تعود^(١).

٨ - ﴿مؤصدة﴾ مطبقه «ح» أو مغلقة بلغة قيس أو مسدودة الجوانب لا يفتح منها جانب فلا يدخلها روح ولا يخرج منها غم.

٩ - ﴿عمدٍ مُمَدَّدة﴾ موصدة بعمد ممدودة أو معذبون فيها بعمد ممددة أو العمد الممددة أغلال في أعناقهم «ع» أو قيود في أرجلهم أو في دهر ممدود.

(١) هذا الحديث ذكره الماوردي في تفسيره (٥١٣/٤) والقرطبي (١٨٥/٢٠) عن خالد بن أبي عمران ولم أقف عليه في غيرهما مما تيسر لي من المصادر.

سُورَةُ الْفِيلِ

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْفِيلِ ١ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ٢ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ٣ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ ٤ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ٥

١ - ﴿ألم تر﴾ ألم تخبر أو ألم تر آثار ما فعل ربك بأصحاب الفيل لأنه ما رآه وولد بعده بأربعين سنة أو ثلاث وعشرين سنة أو ولد عام الفيل أو يوم الفيل وسبب قصدهم لمكة أن أبرهة بن الصباح بنى بصنعاء كنيسة وأراد صرف حج العرب إليها فسمع بذلك رجل من كنانة فخرج فأتاها ليلاً فأحدث فيها فبلغ أبرهة فحلف بالله تعالى ليهدمن الكعبة فسار إليها بالفيل. أو خرج فتية من قريش تجاراً إلى الحبشة فنزلوا على ساحل البحر على بيعة للنصارى فأوقدوا ناراً لطعامهم وتركوها وارتحلوا فهبت ريح فأحرقت البيعة فبلغ النجاشي فاستشاط غضباً فأتاه أبرهة بن الصباح وحجر بن شراحيل وأبو يكسوم الكنديون وضمنوا له إحراق الكعبة وسبي مكة وكان أبرهة صاحب جيش النجاشي وأبو يكسوم نديم أو وزير وحجر بن شراحيل من قواده فساروا بالجيش ومعهم فيل واحد عند الأكثر أو كانت ثمانية فيلة فأهلكهم الله عز وجل فرجع منهم أبرهة إلى اليمن فهلك في الطريق^(١).

(١) ذكر الماوردي في تفسيره (٥١٥/٤) قصة أصحاب الفيل مطولة ورواها الطبري في تفسيره (٣٠٠/٣٠) عن ابن إسحاق بطولها وما ذُكرَ فيها من الأشعار.

[٢٢٧/١]

٢ - ﴿كَيْدَهُمْ﴾ لقريش بإرادة قتلهم وسبيهم وتخريب/ الكعبة.

٣ - ﴿طَيْرًا﴾ من السماء لم ير قبلها ولا بعدها مثلها وروي عن الرسول ﷺ أنها بين السماء والأرض تعشش وتفرخ^(١) أو هي العنقاء المغربية التي يضرب بها الأمثال قاله عكرمة أو من طير السماء أرسلت من ناحية البحر مع كل طائر ثلاثة أحجار حجران في رجله وحجر في منقاره قيل كانت سوداً خضر المناقير طوال الأعناق أو كانت أشباه الطوايط حمراً وسوداً أو أشباه الخطاطيف وسئل أبو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عنها فقال حمام مكة منها^(٢). ﴿أَبَابِيل﴾ كثيرة «ح» أو متتابعة يتبع بعضها بعضاً «ع» أو متفرقة من ها هنا ومن ها هنا أو مختلفة الألوان أو جمعاً بعد جمع أو أخذت من الإبل المؤبلة وهي الأقاطيع ولا واحد للأبابل من جنسه أو واحده إبالة وأبول أو أبيل^(٣).

٤ - ﴿سَجِيل﴾ كلمة فارسية سنك وكل^(٤) أولها حجر وآخرها طين «ع» أو الشديد أو اسم للسماء الدنيا نسبت الحجارة إليها لتزولها منها^(٥) أو اسم بحر في الهواء جاءت منه الحجارة وكانت كحصى الخذف^(٦) أو فوق العدسة ودون الحمصة قال أبو صالح رأيت في دار أم هانئ نحو قفيز منها مخططة بحمرة كأنها الجزع^(٧) ولما رمتها الطير أرسل الله تعالى ريحاً فضربتها فزادتها شدة فلم تقع على أحد إلا هلك.

(١) هذا الحديث ذكره الماوردي في تفسيره (٥١٩/٤) والقرطبي (١٩٦/٢٠) عن ابن عباس ولم أقف عليه في غيرهما وقد ذكره الألوسي في تفسيره (٢٣٧/٣٠) ولم ينسبه إلى الرسول ﷺ وقال بعدم صحته.

(٢) ذكر هذا القول الألوسي في تفسيره (٢٣٧/٣٠) وقال بعدم صحته.

(٣) راجع: تفسير الطبري (٢٩٦/٣٠) والزمخشري (٧٩٩/٤).

(٤) هذا القول رواه الطبري في تفسيره (٢٩٩/٣٠) عن ابن عباس.

(٥) روى هذا القول الطبري في تفسيره (٢٩٩/٣٠) عن ابن زيد ورده بقوله: «لا نعرف لصحته وجهاً في خبر ولا عقل ولا لغة وأسماء الأشياء لا تدرك إلا من لغة سائرة أو خبر من الله تعالى ذكره».

(٦) هو الذي يرمى به بالأصابع. مختار الصحاح.

(٧) تقدم بيانه في التعليق على تفسير الآية: ١٧ من سورة البقرة.

٥ - ﴿كعصف﴾ ورق الزرع ﴿مأكول﴾ أكلته الدود «ع» أو الطعام أو قشر الحنطة إذا أكل ما فيه أو ورق البقل إذا أكلته البهائم فرائثه أو العصف التبن والمأكول القصيل يجز للدواب فعل الله تعالى ذلك بهم معجزة لنبي كان في ذلك الزمان قيل هو خالد بن سنان^(١) أو توطيداً لنبوة محمد ﷺ لأنه ولد في عامه أو في يومه.

(١) خالد بن سنان بن غيث بن مريطة العبسي ذكر ابن حجر في الإصابة عن البزار والطبراني من طريق قيس بن الربيع عن سالم موصولاً بذكر ابن عباس قال ذكر خالد بن سنان عند النبي ﷺ فقال: «ذاك نبي ضيعه قومه» وقيس ضعيف من قبل حفظه وذكر بسنده عن سعيد بن جبير أن ابنة خالد جاءت إلى النبي ﷺ فقال: «مرحباً بابنة نبي ضيعه قومه»، ثم قال ورجاله ثقات إلا أنه مرسل ونقل عن القاضي عياض في الشفاء أنه ذكره في سياق من اختلف في نبوته ويقال إنه نبي أهل الرس وقد ذكر الحاكم قول النبي ﷺ في خالد بن سنان ومجيء ابنته إليه عن سماك بن حرب.

راجع: المستدرک للحاکم (٦٥٤/٢) من کتاب تواریخ المتقدمين من الأنبياء والمرسلين والإصابة (٤٦٦/١) والأعلام للزركلي (٢٩٦/٢).

سورة ليلاف^(١)

مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَيْلَافٍ قُرَيْشٍ ﴿١﴾ إِلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ﴿٢﴾ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا
الْبَيْتِ ﴿٣﴾ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ﴿٤﴾

١ - ﴿لَيْلَافٍ﴾ مأخوذ من ألف يالف وهي العادة المألوفة لإيلاف نعمتي على قريش لأن نعمته إلفة لهم «ع» أو لإيلاف الله تعالى لهم لأنه آلفهم إيلافاً قاله الخليل أو^(٢) يلافهم حرمي وقيامهم ببيتي «ح» أو لإيلافهم الرحلتين واللام معلقة بقوله ﴿فجعلهم كعصف﴾ [الفيل: ٥] أي ليلافهم أهلك أصحاب الفيل وكان عمر وأبي رضي الله تعالى عنهما يريانها سورة واحدة لا يفصلان بينهما أو اللام متعلقة بقوله تعالى ﴿فليعبدوا رب هذا البيت﴾ أي لنعمتي عليهم فليعبدوا قاله أهل البصرة ﴿قريش﴾ بنو النضر بن كنانة على المشهور أو بنو فهر بن مالك بن النضر بن كنانة وكانوا متفرقين في غير الحرم فجمعهم

(١) هكذا في الأصل ولعل العز جرى في اسم السورة على قراءة أبي جعفر حيث قرأ بياء ساكنة من غير همز تخفيفاً.

راجع: إرشاد المبتدي وتذكرة المنتهي في القراءات العشر (٦٤٧) وتفسير الزمخشري (٨٠١/٤) والقرطبي (٢٠١/٢٠).

(٢) هكذا في الأصل ولعله جاري على قراءة التخفيف كما تقدم بيانها في التعليق السابق ويحتمل أن يكون في الكلمة سقط اللام والألف لأنها جاءت في تفسير الماوردي ﴿لَيْلَافِهِمْ﴾.

[٢٢٧/ب] قصي بن كلاب في الحرم فاتخذوه/ مسكنًا قال الشاعر:

أبونا قصي كان يدعى مجمعا به جمع الله القبائل من فهر^(١)
فسموا قريشاً لاجتماعهم بعد الفرقة والتقريش الجمع أو كانوا تجاراً يأكلون
من مكاسبهم والتقريش الكسب أو كانوا يفتشون الحاج عن ذي الخلعة فيسدون^(٢)
خلته والقرش الفتش أو قريش اسم دابة في البحر سميت بها قريش لأنها تأكل
ولا تؤكل وتعلو ولا تعلو «ع» قال الشاعر في معنى ذلك:

قريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشاً^(٣)

٢ - «رحلة الشتاء» الرحلة: السفرة لما فيها من الارتحال كانوا
يرتحلونهما للتجارة والكسب. والرحلتان إلى فلسطين رحلة الشتاء في البحر
وأيلة طلباً للدفع ورحلة الصيف على بصرى وأذرعات طلباً للهواء أو رحلة
الشتاء إلى اليمن لأنها حامية ورحلة الصيف إلى الشام لأنها باردة من عليهم
بذلك لأنهم كانوا يسافرون في العرب آمنين لكونهم أهل الحرم أو لأنهم
يكسبون فيتوسعون ويصلون ويطعمون أو أراد بالرحلتين أنهم كانوا يشتون بمكة
لدفعها^(٤) ويصيفون بالطائف لهوائها «ع» قال الشاعر:

تشتوا بمكة نعمة ومصيفها بالطائف^(٥)
وهذه نعمة جليلة فذكروا بها.

(١) ذكر هذا البيت الماوردي في تفسيره والقرطبي (٢٠/٢٠٢) والطبري في تاريخه (٢/٢٥٦) وفيه «أبوكم» بدل «أبونا» وذكره ابن هشام في السيرة وفيها «قصي لعمرى» بدل «أبونا قصي» ونسبه السهيلي في الروض الأنف شرح السيرة (٢/٥٣) لحذافة بن جُمح.

(٢) في الأصل بحذف النون والصواب إثباتها كما مر التنبيه عليه مراراً.

(٣) هذا البيت ذكره البغوي والخازن في تفسيريهما (٧/٢٩٧) والسيوطي في الدر المنثور (٦/٣٩٨) ونسبه للجمحي وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٩/٢٤٠) والقرطبي (٢٠/٢٠٣) ونسبه لثعلب.

(٤) في تفسير الماوردي والقرطبي (٢٠/٢٠٦) «لدفعها».

(٥) ذكره الماوردي في تفسيره والقرطبي (٢٠/٢٠٦) بدون نسبة وفيهما «تشتي» بدل «تشتوا» ولم أقف عليه في غيرهما.

٣ - ﴿رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ مَيَّزَ نفسه عن أوثانهم بإضافة البيت إليه أو فذكره تذكيراً لنعمه لشرفهم بالبيت على سائر العرب. ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾ فليألفوا عبادته كما ألفوا الرحلتين أو فليعبدوه لإنعامه عليهم بالرحلتين أو فليعبدوه لأنه ﴿أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ﴾ الآية أو فليتركوا الرحلتين لعبادة رب هذا البيت فإنه يطعمهم من جوع ويؤمنهم من خوف.

٤ - ﴿أَطْعَمَهُمْ﴾ بما أعطاهم من الأموال وساق إليهم من الأرزاق أو بإجابة دعوة إبراهيم لما قال ﴿وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ [إبراهيم: ٣٧] أو أصابهم جوع في الجاهلية فحملت إليهم الحبشة طعاماً فخافوهم فخرجوا إليهم متحرزين فإذا بهم قد جلبوا لهم الطعام وأعانوهم بالأقوات. ﴿مِنْ خَوْفٍ﴾ العرب أن تقتلهم أو تسبيهم تعظيماً للبيت ولما سبق من دعوة إبراهيم ﴿اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾ [إبراهيم: ٣٥] أو من خوف الحبشة مع الفيل أو من خوف الجذام أو آمنهم أن تكون الخلافة إلا فيهم. قاله علي^(١).

(١) راجع: تفسير القرطبي (٢٠٩/٢٠).

سورة أرايت



مكية أو مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ ﴿١﴾ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ﴿٢﴾ وَلَا يَحْصُ عَلَى
طَعَامِ الْمَسْكِينِ ﴿٣﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥﴾ الَّذِينَ
هُمْ يُرَاءُونَ ﴿٦﴾ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴿٧﴾

١ - «بالدين» الحساب أو حكم الله «ع» أو الجزاء نزلت في العاص بن
[٢٢٨/١] وائل أو الوليد/ بن المغيرة أو أبي جهل أو عمرو بن عائذ أو أبي سفيان نحر
جزوراً فأتاه يتيماً فسأله منها فقرعه بعضاً^(١).

٢ - «يدع اليتيم» يحقره أو يظلمه أو يدفعه دفعاً شديداً عن حقه وماله
ظلماً وطمعاً فيه أو إبعاداً له وزجراً.

٤ - «فويل للمصلين» فيه إضممار تقديره إن صلاها لوقتها لم يرج ثوابها
وإن صلاها لغير وقتها لم يخش عقابها وهو المنافق «ح» أو لا إضممار فيه
وتمامها بقوله «الذين هم عن صلاتهم ساهون». «ساهون» لاهون أو غافلون أو
لا يصلوها سرّاً بل علانية «ح» أو الملتفت يمنة ويسرة في صلاته هواناً بها أو
الذي لا يقرأ ولا يذكر الله أو الذي يؤخرها عن مواقيتها ماثور.

(١) راجع: هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي (٢٤٣/٩) والقرطبي (٢١٠/٢٠) والواحدى
في الأسباب (٥٠٢) واقتصر على ذكر الأول والأخير منها.

٦ - ﴿يراءون﴾ المنافق يصلي مع الناس ولا يصلي إذا خَلَا «ع» أو عامة في أهل الرياء.

٧ - ﴿الماعون﴾ الزكاة أو المعروف أو الطاعة أو المال بلسان قريش أو الماء إذا احتيج إليه ومنه المعين الماء الجاري أو ما يتعاوره الناس بينهم كالدلو والقدر والفأس وما يوقد أو الحق أو المستغل من منافع الأموال من المعن وهو القليل.



مكية أو مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ ﴿١﴾ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴿٢﴾ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ
الْأَبْتَرُ ﴿٣﴾

١ - ﴿الكوثر﴾ النبوة والقرآن أو الإسلام أو نهر في الجنة مأثور أو حوضه يوم القيامة أو كثرة أمته أو الإيثار أو رفعة الذكر وهو فوعل من الكثرة^(١).

(١) راجع هذه الأقوال في تفسير الطبري (٣٢١/٣٠) وابن الجوزي (٢٤٨/٩) وابن عطية (٥٨٣/١٥) والقرطبي (٢١٦/٢٠) وابن كثير (٥٥٨/٤) وقد أوصلها القرطبي إلى ستة عشر قولاً ومن هذه الأقوال أن الكوثر هو الخير الكثير قاله ابن عباس وقد ذكره الماوردي في تفسيره (٥٣١/٤) وكان الأولى بالعز أن يذكره لأنه قد درج المفسرون على ذكره وبعضهم رجحه. وقد رجح الطبري أن الكوثر هو نهر في الجنة وصفه الله بالكثرة لعظم قدره لأنه قد تتابعت الأخبار عن رسول الله ﷺ به كما روى مسلم عن أنس قال: بينا رسول الله ﷺ ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى إغفاء ثم رفع رأسه متبسماً فقلنا ما أضحكك يا رسول الله قال أنزلت عليّ أنفاً سورة فقراً: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر إن شانئك هو الأبر﴾ ثم قال: أتدرون ما الكوثر؟ قلنا: الله ورسوله أعلم قال: إنه نهر وعدنيه ربي عز وجل عليه خير كثير هو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة آتيه عدد النجوم فيختلج العبد منهم فأقول رب إنه من أمتي فيقول ما تدري ما أحدثت بعدك. أخرجه مسلم في صحيحه (٣٠٠/١) الصلاة (١٤) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٤٠١/٦) وزاد نسبه إلى ابن أبي شيبه وأحمد وأبي داود والنسائي وابن جرير الطبري وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في سننه.

٢ - ﴿فصل﴾ الصبح بمزدلفة أو صلاة العيد أو اشكر ربك ﴿وانحر﴾ الهدى أو الأضحية أو وأسل^(١) أو وضع اليمين على الشمال عند النحر في الصلاة «ع» أو رفع اليدين في التكبير إلى النحر أو استقبال القبلة في الصلاة بنحره.

٣ - ﴿شانئك﴾ مبغضك أو عدوك ﴿الأبتر﴾ الحقير الذليل أو الفرد الوحيد أو ألا خير فيه حتى صار منه أبتر مأثور أو كانت قريش تقول لمن مات ذكور أولاده بتر فلان فلما مات للرسول ابنه القاسم بمكة وإبراهيم بالمدينة قالوا قد بتر محمد فليس له من يقوم بأمره من بعده أو لما دعا قريشا إلى الإيمان قالوا ابتر منا محمد أي خالفنا وانقطع عنا فأخبر الله أنهم هم المبترون. نزلت في أبي لهب وأبي جهل «ع» أو العاص بن وائل^(٢).

(١) هكذا في الأصل ولعله يريد إسالة الدم بنحر الهدى والأضحية وقد جاء في تفسير الماوردي بدله «وسل» قاله الضحاك وقد رواه الطبري في تفسيره (٣٢٨/٣٠) عنه.

(٢) راجع: هذين القولين في تفسير ابن الجوزي (٢٥٠/٩) والقرطبي (٢٢٢/٢٠) والدر المنثور (٤٠٤/٦).

سُورَةُ الْكَافِرُونَ

مكية أو مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ يَتَّيْبُهُ الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾
وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ ﴿٤﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٥﴾ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴿٦﴾

١ - لقي^(١) الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل^(٢) والأسود بن عبد المطلب وأمّية بن خلف رسول الله فقالوا يا محمد هلم فلتعبدوا ما نعبد ونعبد ما تعبدون ونشترك نحن وأنت في أمرنا كله فإن كان الذي جئت به خيراً^(٣) مما بأيدينا كنا قد شركناك فيه وأخذنا بحظنا منه وإن كان الذي بأيدينا خيراً مما بيدك كنت قد شركتنا في أمرنا وأخذت بحظك منه فنزلت^(٤).

٢ - ٥ - ﴿ولا أنتم عابدون﴾ يعني المعنيين/ الذين التمسوا ذلك فإنهم لا [٢٢٨/ب]

(١) في الأصل «القي» والصواب ما أثبتته من تفسير الطبري (٣٠/٣٣١).

(٢) في الأصل «أو» والصواب حذف الألف كما أثبتته من تفسير الماوردي والمصادر التي ذكرته.

(٣) في الأصل «خير» والصواب بإضافة الألف لأنه خبر كان كما في تفسير الماوردي والمصادر التي ذكرته.

(٤) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٠/٣٣١) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦/٤٠٤) عن سعيد بن ميناء مولى البخري وزاد نسبته إلى ابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف كما ذكره الماوردي في تفسيره (٤/٥٣٣) والقرطبي (٢٠/٢٢٥) عن محمد ابن إسحاق.

يعبدون الله وليس بعامّة لأن في الكفار من يؤمن وإنما نزلت جواباً لأولئك ﴿لا أعبد ما تعبدون﴾ الآن ﴿ولا أنا عابد ما عبدتم﴾ في المستقبل ﴿ولا أنتم عابدون ما أعبد﴾ الآن ﴿ولا أنتم عابدون ما أعبد﴾ في المستقبل وقال ما أعبد ولم يقل من أعبد ليتقابل الكلام.

٦ - ﴿لكم دينكم﴾ الكفر ﴿ولي﴾ الإسلام، أو لكم جزاء دينكم ولي جزاء ديني تهديد معناه وكفى بجزائكم عقاباً وبجزائي ثواباً.



مدنية اتفاقا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١﴾ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴿٢﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴿٣﴾

١ - ﴿النصر﴾ المعونة نصر الغيث الأرض أعان على نباتها ومنع قحطها يريد نصره على قريش أو على كل من قاتله من الكفار. ﴿والفتح﴾ فتح مكة «ح» أو فتح المدائن والقصور «ع» أو ما فتح عليه من العلوم.

٢ - ﴿الناس يدخلون﴾ أهل اليمن أو كل من دخل في الإسلام. قال الحسن لما فتحت مكة قالت العرب بعضها لبعض لا يدان^(١) لكم هؤلاء القوم فجعلوا يدخلون في دين الله أفواجا أمة أمة قال الضحاك: الأمة أربعون رجلا^(٢). ﴿أفواجا﴾ زمراً «ع» أو قبائل قال الرسول ﷺ: «إن الناس دخلوا في دين الله أفواجا وسيخرجون منه أفواجا^(٣)».

(١) أي لا يخضع. راجع: اللسان مادة: «دين».

(٢) راجع: تفسير الماوردي والقرطبي (٢٣٠/٢٠).

(٣) هذا الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده (٣٤٣/٣) عن جابر رضي الله عنه وذكره ابن عطية في تفسيره (٥٩٣/١٥) والزمخشري (٨١١/٤) وزاد نسبته ابن حجر في تخريج أحاديث الزمخشري إلى إسحاق وابن مردويه والثعلبي من رواية الأوزاعي ثم قال وله شاهد عن أبي هريرة في العين من المستدرک وذكره ابن كثير في تفسيره (٥٦٣/٤) =

٣ - ﴿فسبح﴾ فَصَّلَ ﴿واستغفره﴾ داوم ذكره «ع» أو صريح التسبيح والاستغفار من الذنوب^(١) فكان يكثر بعدها أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي ﴿توباً﴾ قابلاً للتوبة أو متجاوزاً عن الصغائر وأمر بذلك شكراً لله على نعمته من النصر والفتح أو نعى إليه نفسه ليجتهد في العمل قال ابن عباس دأب من الله^(٢) ودأب من الدنيا فلم يلبث بعدها إلا سنتين مستديماً لما أمره به من التسبيح والاستغفار أو سنة واحدة فنزل في حجة الوداع ﴿اليوم أكملت﴾ [المائدة: ٣] فعاش بعدها ثمانين يوماً فنزلت آية الكلاله وهي آية الصيف^(٣) فعاش بعدها خمسين يوماً «ع» فنزلت ﴿لقد جاءكم رسول﴾ [التوبة: ١٢٨] فعاش بعدها خمسة وثلاثين يوماً فنزلت: ﴿واتقوا يوماً ترجعون﴾ [البقرة: ٢٨١] فعاش بعدها أحداً^(٤) وعشرين يوماً أو سبعة أيام.

- = والسيوطي في الدر المنثور (٤٠٨/٦) ونسبه إلى ابن مردويه عن جابر وإلى الحاكم بنحوه عن أبي هريرة.
- (١) في الأصل «الدرن» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي لأن الدرن بمعنى الوسخ وهو غير متناسق مع الاستغفار في المعنى.
- (٢) الواو زيادة من تفسير ابن الجوزي (٢٥٧/٩) والماوردي لاستقامة الكلام وفي الماوردي «وداع» قبلها والصحيح «داع» كما في تفسير العز وابن الجوزي.
- (٣) وهي قوله تعالى ﴿يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد﴾ [النساء: ١٧٦]. قال ابن كثير في تفسيره (٥٩٣/١) «وكأن المراد بآية الصيف أنها نزلت في فصل الصيف والله أعلم» والإشارة إلى آية الكلاله سقط من تفسير الماوردي (٥٣٧/٤).
- (٤) في الأصل «أحد» والصواب كما أثبتته من تفسير القرطبي (٢٣٣/٢٠) بإضافة الألف بعد الدال لأنه منصوب على المفعولية.

سورة تبت



مكية اتفاقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴿١﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴿٢﴾ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴿٣﴾ وَأَمْرَاتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴿٤﴾ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ﴿٥﴾

أتى أبو لهب الرسول فقال: ماذا أعطى إن آمنت بك قال: كما يعطى المسلمون قال فما لي فضل قال: وأي شيء تبغني قال تبأ لهذا من دين أن أكون أنا وهؤلاء سواء. فنزلت^(١) أو لما نزلت ﴿وأنذر عشيرتَك﴾ [الشعراء: ٢١٤] صعد الرسول على الصفا فنادى يا صباحاه فاجتمعوا فقال أرايتم لو أخبرتكم أن خيلاً بسفح هذا الجبل يريد أن يغير عليكم صدقتموني قالوا: نعم [قال]^(٢) فإنني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبأ لك آخر اليوم ما دعوتنا إلا لهذا فنزلت^(٣). أو كان إذا وفد على الرسول وفد انطلق إليهم أبو لهب فسألوه

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٣٦/٣٠) وذكره القرطبي في تفسيره (٢٣٥/٢٠) عن عبد الرحمن بن زيد.

(٢) زيادة من تفسير الماوردي والبخاري ليستقيم الكلام.

(٣) هذا السبب رواه البخاري في صحيحه (الفتح/٧٣٧/٨) تفسير) ومسلم (١/١٩٤/الإيمان/ ٨٩) والترمذي (٤٥١/٥) تفسير) والنسائي في تفسيره (١٩٨/٢، ٥٦٩) والطبري (٣٣٧/٣٠) والبغوي (٣١٧/٧) والواحدي في الأسباب (٥٠٧) وذكره ابن الجوزي في تفسيره (٢٥٨/٩) والقرطبي (٢٣٤/٢٠) وابن كثير (٥٦٣/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٤٠٨/٦) وزاد نسبته إلى سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبي نعيم والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما.

عن الرسول فيقول إنه كذاب ساحر فيرجعون عنه ولا يلقيه فأتاه وفد ففعل مثل ذلك فقالوا لا ننصرف حتى نراه ونسمع كلامه فقال أبو لهب إنا لم نزل نعالجه من الجنون فتباً له وتعمساً فبلغ الرسول فاكتب له فتزلت^(١) / . [٢٢٩/١]

١ - ﴿تَبَّتْ﴾ خابت «ع» أو ضلت أو [صفرت]^(٢) من كل خير أو خسرت ﴿يَدَا﴾ عبر بيديه عن نفسه ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدِمْتَ يَدَاكَ﴾ [الحج: ١٠] أو^(٣) عن عمله لأن العمل يكون بهما في الأغلب ﴿أَبِي لَهَبٍ﴾ كنهه بذلك لحسنه وتلهب وجنتيه وذكره الله تعالى بكنيته لأنها أشهر من اسمه أو عدل عن اسمه لأنه كان اسمه عبد العزى^(٤) أو لأن الاسم أشرف من الكنية لأن الكنية إشارة إليه باسم غيره وكذلك دعا الله تعالى أنبياءه بأسمائهم ﴿وَتَبَّ﴾ تأكيد للأول أو قد تب أو تببت يده بما منعه الله من أذى رسوله ﷺ وتب بماله عند الله تعالى من العقاب أو تب ولد أبي لهب، تببت يده عن التوحيد «ع» أو من الخيرات.

٢ - ﴿مَا أَغْنَى﴾ ما دفع أو ما نفع ﴿مَالِهِ﴾ غنمه كان صاحب سائمة أو «تليدة أو طارفة»^(٥) ﴿وَمَا كَسَبَ﴾ عمله الخبيث أو ولده «ع» قال الرسول ﷺ «أولادكم من كسبكم»^(٦) وكان ابنه عتبة مبالغاً في عداوة الرسول ﷺ وقال

(١) ذكره الماوردي في تفسيره والقرطبي (٢٣٥/٢٠) عن عبد الرحمن بن كيسان ولم أقف عليه في غيرهما.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي (٥٣٩/٤) حيث كان في الأصل بياض.

(٣) في الأصل «و» فزدت قبلها ألفاً لأن ما بعدها قول آخر كما في تفسير الماوردي والقرطبي (٢٣٥/٢٠) فحذف الألف يجعلهما قولاً واحداً وهذا غير مراد.

(٤) هذا القول فيه نقص تكملته «وهو اسم صنم ولم يصف الله في كتابه العبودية إلى صنم لأن فيها شركاً».

راجع: تفسير الماوردي وابن الجوزي (٢٥٩/٩) والقرطبي (٢٣٦/٢٠).

(٥) ما بين الهلالين جعلهما الماوردي قولاً واحداً ثم قال: «والتليد: الموروث والطارف: المكتسب» وكذا الزمخشري في تفسيره (٨١٥/٤).

(٦) هذا جزء من حديث أخرجه ابن ماجة في سننه (٧٦٩/٢) تجارات (٦٤) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «إن أطيب ما أكلتم من كسبكم وإن أولادكم من كسبكم». وقد أخرجه بنحوه عنها أبو داود في سننه (٢٨٩/٣) بيوع (٧٧) والنسائي (٢١٢/٧) بيوع (١) وأحمد في مسنده (٤١/٦) كما أخرجه أحمد في مسنده (٢١٤/٢) وأبو داود في سننه بنحوه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.

كفرت بالنجم إذا هوى وبالذي دنا فتدلى وتفل في وجه الرسول ﷺ وخرج إلى الشام فقال الرسول ﷺ «اللهم سلط عليه كلباً من كلابك» فأكله الذئب^(١). فلم يغن عنه ماله وكسبه في عداوة الرسول ﷺ أو في دفع النار يوم القيامة.

٣ - ﴿سِصْلَى﴾ سين الوعيد أو بمعنى سوف يصلى يكون صلياً لها خطباً لها ووقوداً أو تصليه النار أي تنضجه «ع» ﴿لَهَبٌ﴾ ارتفاع أو قوة واشتعال وهذه صفة مضارعة لكنيته وعده الله تعالى بأنه يدخل النار بكفره أو يموت على كفره فكان كما أخبر.

٤ - ﴿وَامْرَأَتُهُ﴾ أم جميل بنت حرب أخت أبي سفيان ﴿حَمَالَةَ الْحَطْبِ﴾ تحتطب الشوك فتلقيه في طريق الرسول ﷺ ليلاً «ع» أو كانت تعير الرسول ﷺ بالفقر [وكانت تحطب فعيّرت بأنها كانت تحطب أو]^(٢) لما حملت أوزار كفرها صارت كالحاملة لحطب نارها التي تصلى به أو لأنها كانت تمشي بالنميمة وسمي النمام حمالاً للحطب لأنه يشعل العداوة كما يشعل الحطب النار أو جعل ما حملته من الإثم في عداوة الرسول ﷺ كالحطب في مصيره إلى النار فيكون عذاباً.

٥ - ﴿فِي جِيدِهَا﴾ يوم القيامة. جيدها: عنقها ﴿حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ﴾ سلسلة من حديد ذرعها سبعون ذراعاً سميت مسداً لأنها ممسودة أي مفتولة أو حبل من ليف المقل^(٣) أو قلادة من ودع^(٤) على وجه التعبير لها أو حبل ذو ألوان من أحمر وأصفر تتزين به في جيدها «ح» فعيّرت بذلك أو قلادة جوهر فاخر قالت

(١) قصة عتبة سبق أن ذكرها العز عند تفسير الآية: ١٧ من سورة عبس وليس فيها التفل وقد خرجتها من مصادر متعددة وقد جاءت فيها بسياقات مختلفة مختصرة ومطولة وليس فيها ذلك.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الطبري (٣٣٩/٣٠) حيث كان مكانه في الأصل بياضاً وزدت «أو» بعده لربطه بما بعده من الأقوال على طريقة العز في ترتيبها ولم أنقل هنا عبارة الماوردي لأنها غير مستقيمة في المعنى.

(٣) هو ثمر الدوم. مختار الصحاح.

(٤) هو خرز أبيض يخرج من البحر يتفاوت في الصغر والكبر وواحد ودعة بفتح الدال وسكونها. مختار الصحاح.

لأنفقنها في عداوة الرسول ﷺ أو عبر بذلك عن خذلانها كالمربوطة عن الإيمان بحبل من مسد ولما نزلت أقبلت تولول وبيدها فُهر^(١) وهي تقول.

مذمماً^(٢) أبينا ودينه قلينا
وأمره عصينا

والرسول ﷺ / وأبو بكر رضي الله تعالى عنه في المسجد فقال يا [٢٢٩/ب] رسول الله إني أخاف أن تراك فقال إنها لن تراني وقرأ قرأناً اعتصم به فلم تره فقالت لأبي بكر رضي الله تعالى عنه إني أخبرت أن صاحبك هجاني فقال لا ورب هذا البيت ما هجاك فقلت فقال رسول الله ﷺ قد حججني عنها ملائكة فما رأيتني وكفاني الله تعالى شرها فعثرت في مرطها^(٣) فقالت: تعس مذمم^(٤).

(١) هو حجر ملء الكف وقيل مطلق الحجر. النهاية لابن الأثير (٣/٤٨١).

(٢) في الأصل «مذمم» والصواب كما أثبتته من المصادر التي ذكرته بالنصب لأنه مفعول به مقدم وقد جاءت روايته في تفسير الماوردي وبعض المصادر التي ذكرته:

مذمماً عصينا وأمره أبينا
ودينه قلينا

(٣) المرط: بكسر الميم واحد المروط وهي أكسية من صوف أو خز كان يؤتزرها. مختار الصحاح.

(٤) هذه القصة ذكرها ابن هشام في السيرة (١/٣٥٥) وابن كثير في تفسيره (٤/٥٦٤) عن ابن أبي حاتم عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنهما وذكرها ابن عطية في تفسيره (١٥/٦٠٠) والقرطبي (٢٠/٢٣٤) والألوسي (٣٠/٢٦٤) وابن حجر في فتح الباري (٨/٧٣٨) تفسير) عن الحميدي مع اختلافهم في سياقها.



مكية أو مدنية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٢﴾ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴿٣﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ

قالت اليهود للرسول ﷺ هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله فنزلت^(١).
أو قال مشركو قريش انسب لنا ربك فنزلت^(٢) وقال يا محمد انسبني إلى هذا أو
أرسل المشركون عامر بن الطفيل فقالوا: قد شققت عصانا وسييت آبائنا
وخالفت دين آبائك فإن كنت فقيراً أغنيناك وإن كنت مجنوناً داويناك وإن هويت
امرأة زوجناك فقال: لست بفقير ولا مجنون ولا هويت امرأة أنا رسول الله إليكم

(١) هذا السبب رواه الطبري في تفسيره (٣٤٣/٣٠) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦/٤١٠) عن سعيد بن جبير وزاد نسبه إلى ابن المنذر.

(٢) هذا السبب رواه أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه وقد أخرجه عنه الترمذي في سننه (٤٥١/٥) تفسير) وأحمد في مسنده (١٣٤/٥) والحاكم في مستدركه (٥٨٩/٢) تفسير) والواحد في الأسباب (٥١١) والطبري في تفسيره (٣٤٢/٣٠) والبغوي (٧/٣٢٠) وذكره ابن عطية في تفسيره (٦٠١/١٥) وابن الجوزي (٢٦٥/٩) والقرطبي (٢٤٦/٢٠) وابن كثير (٥٦٥/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٤١٠/٦) وزاد نسبه إلى البخاري في تاريخه وابن خزيمة وابن أبي حاتم في السنة والبغوي في معجمه وابن المنذر والبيهقي في الأسماء والصفات. ورواه الترمذي عن أبي العالية مرسلاً وقال: هو أصح مما ذكر فيه أبي بن كعب.

أدعوكم إلى عبادته^(١).

فأرسلوه ثانية فقالوا: بَيَّنْ لنا جنس معبودك فنزلت هذه السورة فأرسلوه بأن لنا ثلاثمائة وستين صنماً لا تقوم بحوائجنا فكيف يقوم إله واحد بحوائج الخلق كلهم فنزلت ﴿والصافات﴾ إلى ﴿إن إلهكم لواحد﴾ [١ - ٤] أي في حوائجكم كلها فأرسلوه رابعة بأن يبين لنا أفعال ربه فنزلت ﴿إن ربكم الله﴾ [الأعراف: ٥٤] و ﴿الله الذي خلقكم﴾ [الروم: ٤٠] الآيتان^(٢).

١ - ﴿أحد﴾ الأحد المنفرد بصفاته فلا شبه له ولا مثل تقديره الأحد فحذفت الألف واللام أو ليس بنكرة وإنما هو بيان وترجمة قال المبرد: الأحد والواحد سواء أو الأحد الذي لا يدخل في العدد والواحد يدخل في العدد لأنك تقول للواحد ثانياً أو الأحد يستوعب جنسه والواحد لا يستوعبه لأنك لو قلت فلان لا يقاومه أحد لم يجز أن يقاومه اثنان ولا أكثر فالأحد أبلغ من الواحد وسميت سورة الإخلاص لأن قراءتها خلاص من عذاب الله [أو]^(٣) لأن فيها إخلاص الله تعالى من شريك وولد أو لأنها خالصة لله تعالى ليس فيها أمر ولا نهي.

٢ - ﴿الصمد﴾ المصمت الذي لا جوف له أو الذي لا يأكل ولا يشرب أو الباقي الذي لا يفنى أو الدائم الذي لم يزل ولا يزال أو الذي لم يلد ولم يولد أو الذي يصمد إليه الناس في حوائجهم.

ألا بَكَر الناعي بخير بني أسد بعمر بن مسعود [وبالسيد]^(٤) الصمد أو السيد الذي انتهى سؤده أو الكامل الذي لا عيب فيه أو المقصود إليه

(١) في الأصل «عباده» والصواب ما أثبتته من تفسير الماوردي.

(٢) هذا السبب ذكره الماوردي في تفسيره (٥٤٤/٤) عن روق عن الضحاك ولم أقف عليه فيما تيسر لي من المصادر.

(٣) ما بين المعقوفين زيادة لأن ما بعدها قول مستقل كما في تفسير الماوردي حيث ذكر في ذلك ثلاثة أقوال.

(٤) ما بين المعقوفين زيادة من المصادر التي ذكرته وفي بعضها «لقد» بدل «ألا» و «بخيري» بدل «بخير» وقائل هذا البيت سيرة بن عمرو الأسدي وقد استشهد به أبو عبيدة في مجاز القرآن (٣١٦/٢) وابن منظور في اللسان مادة: صمد والطبري في تفسيره (٣٠/٣٤٧) وابن عطية (٦٠٣/١٥) وابن الجوزي (٢٦٨/٩) والقرطبي (٢٤٥/٢٠).

في الرغائب والمستعان به في المصائب أو المستغني عن كل أحد المحتاج إليه كل أحد أو الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد^(١).

٣ - ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ فيكون والدًا ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ فيكون ولداً «ع» أو لم يلد فيكون في العز مشاركاً ولم يولد فيكون موروثاً هالكاً لأنهما صفتا نقص أو لأنه لا مثل له فلو ولد لكان له مثل.

٤ - ﴿كَفُوءاً﴾ لا مثل له ولا عدیل أو لا يكافئه من خلقه أحد أو نفى عنه الصاحبة^(٢).

(١) نقل ابن كثير في تفسيره (٤/ ٥٧٠) عن الحافظ أبي القاسم الطبراني من كتابه السنة أنه قال بعد إيراده كثيراً من هذه الأقوال في تفسير الصمد وكل هذه صحيحة وهي صفات ربنا عز وجل هو الذي يصمد إليه في الحوائج وهو الذي قد انتهى سؤده وهو الصمد الذي لا جوف له ولا يأكل ولا يشرب وهو الباقي بعد خلقه وقال البيهقي نحو ذلك.

(٢) روى البخاري في صحيحه (الفتح/ ٩/ ٥٩) فضائل القرآن ثلاثة أحاديث في فضلها عن أبي سعيد الخدري منها «أن النبي ﷺ قال لأصحابه: أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة؟ فشق ذلك عليهم وقالوا: أينما يطيق ذلك يا رسول الله؟ فقال: الله الواحد الصمد ثلث القرآن» كما ذكر ابن كثير في تفسيره (٤/ ٥٦٥) أحاديث كثيرة في فضلها وفضل تكرار قراءتها منها ما هو صحيح ومنها ما هو ضعيف فبين درجتها من الصحة والضعف.

فهذه السورة مع قصرها قررت عقيدة التوحيد التي يجب اعتقادها لذا كانت من الأهمية بمكان حيث جعلها الرسول ﷺ تعدل ثلث القرآن.

سُورَةُ الْفَلَقِ

مكية أو مدنية

هي والتي بعدها معوذتا الرسول ﷺ حين سحرته اليهودية وكان يقال لهما المقششقشان أي تبرآن من النفاق وخالف ابن مسعود رضي الله تعالى عنه الإجماع بقوله هما عوذتان وليستا من القرآن الكريم^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴿١﴾ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿٢﴾ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴿٣﴾ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴿٤﴾ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴿٥﴾

١ - ﴿الفلق﴾ اسم لجهنم أو لسجن فيها «ع» أو الخلق كلهم أو فلق

(١) قول ابن مسعود هذا ذكره ابن كثير في تفسيره (٥٦٩/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٤١٦/٦) من رواية الإمام أحمد عنه وزاد السيوطي نسبه إلى البزار والطبراني وابن مردويه من طرق صحيحة عن ابن مسعود وقال البزار: «لم يتابع ابن مسعود أحد من الصحابة وقد صح عن النبي ﷺ أنه قرأ بهما في الصلاة وأثبتنا في المصحف». ثم ذكرا أحاديث كثيرة تدل على أنهما من القرآن وأن الرسول ﷺ قرأ بهما في الصلاة وأمر بالقراءة بهما فيها. وقال ابن كثير عن قول ابن مسعود: «وهذا مشهور عند كثير من القراء والفقهاء أن ابن مسعود كان لا يكتب المعوذتين في مصحفه فلعله لم يسمعهما من النبي ﷺ ولم يتواتر عنده ثم لعله قد رجع عن قوله ذلك إلى قول الجماعة فإن الصحابة رضي الله عنهم أثبتوهما في المصاحف الأئمة ونفذوها إلى سائر الآفاق».

[٢٣٠/أ] الصبح أو الجبال والصخور تنفلق بالمياه/ أو كل ما انفلق عن كل ما خلق من صبح وحيوان وصخور [وجبال]^(١) وحب ونوى وكل شيء من نبات وغيره وأصل الفلق الشق الواسع قيل للصبح فلق لانفلاق الظلام عنه كما قيل له فجر لانفجار الضوء منه والله سبحانه وتعالى أعلم والحمد لله رب العالمين.

٢ - ﴿شر ما خلق﴾ جهنم أو إبليس وذريته أو عام من كل شرور الدنيا والآخرة أو التعوذ من شر موجب للعقاب أو عام في كل شر.

٣ - ﴿غاسق﴾ الشمس إذا غربت أو القمر إذا ولج في الظلام. نظر الرسول ﷺ إلى القمر وقال لعائشة رضي الله تعالى عنها «تعوذ بالله من شر غاسق إذا وقب وهذا الغاسق إذا وقب»^(٢) أو الشريا إذا سقطت لأن الأسقام والطواعين تكثر عند سقوطها وترتفع عند طلوعها أو الليل لخروج السباع والهوام فيه وينبعث أهل الشر على العبث والفساد «ع» ﴿إذا وقب﴾ أظلم «ع» أو دخل أو ذهب أصل الغسق الجريان غسقت القرحة جرى صديدها والغساق صديد أهل النار لجريانه وغسقت العين جرى دمعها بالضرر.

٤ - ﴿النفاثات﴾ السواحر ينفثن في عقد الخيوط للسحر وربما فعل في الرقي مثل ذلك طلباً للشفاء والنفث النفخ في العقد بغير ريق والتفل النفخ فيها بريق وأثره تخييل للأذى والمرض أو يمرض ويؤذي لعارض ينفصل فيتصل بالمسحور فيؤثر فيه كتأثير العين وكما ينفصل من فم المثائب ما يحدث في المقابل له مثله أو قد يكون ذلك بمعونة من خدم الجن يمتحن الله تعالى به

(١) ما بين المعقوفين زيادة اجتهدت في إضافتها حيث يوجد قطع في مكانها بالأصل وقد بقي من حروفها اللام وقد استعنت على استظهارها بما تقدم من ذكر الجبال وينص القرطبي في تفسيره (٢٥٤/٢٠) عليها ولا يوجد في الماوردي ذكر لها.

(٢) هذا الحديث رواه الترمذي في سننه (٤٥٢/٥) تفسير) وأحمد في مسنده (٦١/٦)، ٢٠٦، ٢١٥، ٢٣٧، ٢٥٢) والحاكم في مستدركه (٥٨٩/٢) تفسير) والطبري في تفسيره (٣٥٢/٣٠) وذكره ابن كثير في تفسيره (٥٧٣/٤) والسيوطي في الدر المنثور (٤١٨/٦) عن عائشة رضي الله تعالى عنها وزاد نسبته إلى ابن المنذر وأبي الشيخ في العظمة وابن مردويه. وقال الترمذي «هذا حديث حسن صحيح» وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

بعض عباده والأكثر على أن الرسول ﷺ سحر واستخرج وترأ فيه إحدى عشرة عقدة فأمر بحلها فكان كلما حُلَّت عقدة وجد راحة حتى حلت العقد كلها فكانما أنشط من عقال فنزلت المعوذتان إحدى عشرة آية بعدد العقد وأمر أن يتعوذ بهما^(١) ومنع آخرون من تأثير السحر في الرسول ﷺ وإن جاز في غيره لما في استمراره من خبل العقل ولإنكار الله تعالى على من قال: ﴿إن تتبعون إلا رجلاً مسحوراً﴾ [الإسراء: ٤٧].

٥ - ﴿ومن شر/ حاسد﴾ من شر نفسه وعينه أن يصيب بها أو لأن حسده [٢٣٠/ب] يحمله على الأذى و [الحسد]^(٢): تمنى زوال النعمة عن المحسود وإن لم تصر للحاسد والمنافسة تمنى مثلها فالمؤمن يغبط والمنافق يحسد.

(١) هذا السبب مختصر وقد ذكره بطوله الواحدي في الأسباب (٥١٣) وابن الجوزي في تفسيره (٢٧٠/٩) عن المفسرين وذكره القرطبي في تفسيره (٢٥٣/٢٠) وابن كثير (٤/٥٧٤) والسيوطي في الدر المنثور (٤١٧/٦) عن ابن عباس ونسب تخريجه إلى ابن مردويه من طريق عكرمة وقال ابن كثير: «هكذا أورده - أي الثعلبي - بلا إسناد وفيه غرابة وفي بعضه نكارة شديدة ولبعضه شواهد مما تقدم».

قلت: ويغني عنه ما ذكرته المصادر السابقة مما ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة رضي الله عنها أن الرسول ﷺ قد سحر.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من تفسير الماوردي (٥٥١/٤) لأنه في الأصل مقطوع ولم يبق من الكلمة إلا «وأل».

سُورَةُ النَّاسِ

كالفلق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾ إِلَهِ النَّاسِ ﴿٣﴾ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ
الْخَنَاسِ ﴿٤﴾ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٥﴾ مِنَ الْغِيْثَةِ
وَالنَّاسِ ﴿٦﴾

٤ - ﴿برب الناس﴾ لما أمر بالاستعاذة من شرهم أخبر أنه هو الذي يعيذ منهم .

٤ - ﴿الوسواس﴾ وسوسة الإنسان التي تحدث بها نفسه وقد تجاوز الله عنها والشیطان جائم على قلب ابن آدم إذا سَهَا وَعَقَلَ وسوس وإذا ذكر الله تعالى خنس ﴿الخناس﴾ الشيطان لكثرة اختفائه كقوله ﴿فلا أقسم بالخنس﴾ [التكوير: ١٥] أي النجوم لاختفائها أو لأنه يرجع بالوسوسة عن الهدى^(١) أو يخرج بالوسوسة عن اليقين .

٥ - ﴿يوسوس﴾ يدعو إلى طاعته بما يصل إلى القلب من قول متخيل أو يقع في النفس من أمر متوهم وأصله الصوت الخفي .
تَسْمَعُ لِلْخَلِي وَسْوَاسًا^(٢)

(١) في تفسير الماوردي «الهوى» وهو خطأ .

(٢) هذا جزء من صدر بيت للأعشى من معلقته وتكملته :

..... إذا انصرفتُ كما استعانَ بريحٍ عَشْرِقُ زَجَلُ
انظر ديوانه (١٤٩) وشرح القصائد التسع للنحاس (٦٨٨) واللسان مادة: وسس وتفسير =

٦ - ﴿من الجنة﴾ من وسواس الشيطان كما ذكرت ﴿والناس﴾ وسوسة الإنسان لنفسه أو إغواء من يغويه من الناس.

والحمد لله وحده وصلواته على سيدنا محمد وعلى آل محمد وصحبه وسلامه وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم^(١).

= الطوسي (٤٣٦/١٠) والقرطبي (٢٦١/٢٠). والعشيق: شجرة مقدار ذراع لها أكمام. (١) جاء في تمام الورقة الأخيرة بعد ختام التفسير ما نصه:

«قوله عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم﴾ [المائدة: ١٠٥] معناه في الزمن الذي لا ينفع فيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يقوى من ينكره على القيام بالموتجب في ذلك فيسقط الفرض عنه فيرجع أمره إلى خاصة نفسه فلا يكون عليه سوى الإنكار بقلبه ولا يضر مع ذلك من ضل ﴿ألا إلى الله تصير الأمور﴾ [الشورى: ٥٣] قال الرسول ﷺ من قرأ قل هو الله أحد في مرضه الذي يموت فيه لم يفتن في قبره وأمن شر ضغطة القبر وحملته الملائكة يوم القيامة بأكفها حتى تجيزه من الصراط^(٢) نصر بن حماد البجلي^(ب) ١. هـ.

(أ) هذا الحديث رواه أبو نعيم في حلية الأولياء (٢١٣/٢) عن يزيد بن عبد الله بن الشخير العميري عن أبيه وفي سنده نصر بن حماد البلخي وذكره السيوطي في كتابه شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور: (٤٧) ونسبه إلى أبي نعيم وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٤٥/٧) ونسبه إلى الطبراني في الأوسط وقال: «لا يروى عن النبي ﷺ إلا بهذا الإسناد وفيه نصر بن حماد الوراق وهو متروك».

(ب) نصر بن حماد بن عجلان البجلي أبو الحارث البصري الحافظ الوراق روى عن مسعر وشعبة وآخرين وروى عنه ابنه أحمد ومحمد وابن رافع ومحمد بن إسحاق الصغاني وجماعة قال البخاري: يتكلمون فيه وقال ابن معين كذاب.

راجع تهذيب التهذيب (٤٢٥/١٠) والخلاصة للخزرجي (٤٠٠).

وهو المذكور في سند الحديث السابق ولعله سمي البلخي نسبة إلى بلده. وقد فتشت في بعض كتب تراجم الحديث فلم أجد فيها البلخي ولكن وجدت فيها البجلي. والله أعلم.

الفهارس

- ١ - فهرس الأحاديث.
- ٢ - فهرس الأبيات الشعرية.
- ٣ - فهرس الأرجاز وأنصاف الأبيات.
- ٤ - فهرس الأعلام.
- ٥ - فهرس المراجع.
- ٦ - فهرس موضوعات الجزء الثالث.

فهرس الأحاديث

الحديث

الجزء والصفحة

- أ -

- ٧٥ / ٢ أمين خاتم رب العالمين على عباده المؤمنين
- ٤١٥ / ١ أبوك حذافة قاله لرجل سأله عن أبيه
- أتاني جبريل عليه السلام فقال: إن الله تعالى يقول: أتدري كيف رفعت ذكرك؟
- ٤٦٥ / ٣ أنت امرأة الرسول ﷺ تطلب القصاص من زوجها فأجابها الرسول ﷺ فتزلت ﴿ولا تعجل بالقرآن﴾ طه: ١١٤
- ٣٢٠ / ٣ أتدرون ما وقي
- ١٦٠ / ١ اتق الله وأمسك عليك زوجك. قاله لزيد بن حارثة
- ٥٧٨ / ٢ أتى حاطب الرسول ﷺ بصدقته فلم يقبلها منه
- ٣٥ / ٢ أجر موسى نفسه لعفة فرجه وطعمة بطنه
- ٤٨٨ / ٢ أحسن عملاً: أحسن عقلاً وأورع عن محارم الله
- ٨٣ / ٢ أحسنت: قاله لعبد الله بن رواحة
- ٤٠٢ / ١ أحسنوا أسماءكم فإنكم تدعون بها يوم القيامة
- ١٩٦ / ٣ أحلف الرسول ﷺ تميم الداري وعدي بن بداء لما قدما تركة السهمي الذي مات
- ٤٢٠ / ١ أخبر الرسول ﷺ أنه رأى موسى بن عمران ليلة الإسراء
- ٥٥٤ / ٢ أخبرني جبريل أن أمتي ظاهرة في قصور الحيرة ومدائن كسرى
- ٥٦٧ / ٢ أخذ الرسول ﷺ بيد علي وفاطمة وولديهما رضي الله تعالى عنهم عند مباهلة نصارى نجران
- ٢٦٥ / ١ أخذ الرسول ﷺ قبضة من تراب يوم بدر
- ٥٢٨ / ١ أخذتموهن بأمانة الله تعالى واستحللتم فروجهن...
- ٣١٢ / ١ إخوانكم تركوا الأموال والأولاد وخرجوا إليكم
- ٣٠٢ / ٣

- ٥٢٣/١ اذهب فخذ سيفك. قالها الرسول ﷺ لسعد بن أبي وقاص يوم بدر
- ٣٨٦/١ أرسلت اليهود إلى الرسول بزانين منهم فرجمهما الرسول ﷺ
- ٥٤٩/٢ ارفق بصاحبي فإنه مؤمن قاله الرسول ﷺ لملك الموت
- ٥٤/٢ استأذنت ربي في زيارتها - أمه - فأذن لي
- الاستسقاء بالأنواء مروي عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿رزقكم﴾
الواقعة: ٨٢
- ٢٨٠/٣ استظل الرسول ﷺ بشجرة في سفره
- ٣٩٧/١ اطرحه في القبض. قاله الرسول ﷺ لسعد بن أبي وقاص
- ٥٢٣/١ أعطاني ربي مكان التوراة السبع الطول
- ٨٢/١ أفعلت يا أبا بكر: قاله لأبي بكر حينما سمع أباه يسب النبي ﷺ فصكه
- ٢٩٦/٣ اكتب بسم الله الرحمن الرحيم. قاله للكاتب في صلح الحديبية
- ١٥٣/٢ أكثروا من النعال فإن الرجل لا يزال راكباً ما كان متعللاً
- ٤٤/٢ ألا أخبركم لم سمى الله تعالى إبراهيم خليله
- ١٥٩/١ ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات
- ٣٠٠/١ ألا إن الزمان قد استدار
- ٢٠، ٦/٢ إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً: كتب بها الرسول ﷺ إلى وحشي
- ٤٣٣/٢ إلا من شاء أن لا يدخله إليها من أهل التوحيد مروي عن الرسول ﷺ في
- ١٠٤/٢ تفسير قوله تعالى: ﴿إلا ما شاء ربك﴾ هود: ١٠٧
- ألهة يطيعونهم فيما حرموه وأحلوه دون العبادة مروي عن الرسول ﷺ في
- ١٦/٢ تفسير قوله تعالى: ﴿أرباباً﴾ التوبة: ٣١
- ٣٩٧/١ الله: قالها الرسول ﷺ لأعرابي اختلط سيفه ليقته
- ٥٠٤/٣ اللهم سلط عليه كلباً من كلابك. دعا بها على عتبة بن أبي لهب
- اللهم سلط عليه كلبك. دعا بها على عتبة بن أبي لهب لما قال كفرت برب
- النجم إذا هوى
- ٤٢١/٣ اللهم صل على آل أبي أوفى
- ٤٨/٢ اللهم كما أذقت أول قريش نكالا فأذق آخرها نوالاً
- ٥٣٧/١ اللهم لا تكني إلى نفسي طرفة عين
- ٢٢٦/٢ أما السابق فيدخل الجنة بغير حساب وأما المقتصد...
- ٢٨/٣ إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان
- ٢٢٢/١ أمر الرسول ﷺ أبا بكر أن يزيد في الخطر حينما قامر الكفار
- ٥٢١/٢

- أمر الرسول ﷺ أصحابه أن يصطفوا في الصلاة لما نزلت ﴿وإنا لنحن الصافون﴾ الصافات: ١٦٥
٦٩/٣
- أمر الرسول ﷺ لما دخل الكعبة بثوب قُبِلَ بالماء وجعل يضرب تلك التصاوير
٢٢٨/٢
- أمر الرسول ﷺ بصلاة الخوف
٣٤٩/١
- أمر الرسول ﷺ بقتل الوزغ
٦٠/٣ ، ٣٢٨/٢
- أمر الرسول ﷺ مالك الأشجعي بالإكثار من الحوقلة
٣٣٠/٣
- أمر الرسول ﷺ المسلمين أن يتحصنوا بالمدينة
٢٩٢/١
- أن تدعو الله ندأ أو تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك وأن تزاني حليمة جارك.
قاله في تفسير قوله تعالى: ﴿الذين يجتنبون كبائر الإثم﴾ النجم: ٣٢
٢٤٨/٣
- أنتم عالة. قاله الرسول ﷺ لما استقر رأيه بعد مشاورة أصحابه على أخذ الفداء في أسارى بدر
٥٤٥/١
- أن يغفر لمن اتقاه مأثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿هو أهل التقوى وأهل المغفرة﴾ المائدة: ٥٦
٣٩١/٣
- أن للناس جولة يوم القيامة يندون
١١٦/٣
- أنت ومالك لأبيك
٤١٢/٢
- أنتم هم: قاله لعبدالله بن رواحة وكعب بن مالك حينما نزل قوله تعالى: ﴿إلا الذين آمنوا﴾ الشعراء: ٢٢٧
٤٥٤/٢
- أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم
٥٥٩/٢
- أنا فرطكم على الحوض
١٩٥/٢
- أنزل القرآن على سبعة أحرف
٨٣/١
- أنها بين السماء والأرض تعشش وتفرخ. مروي عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿طيراً أبابيل﴾ الفيل: ٣
٤٨٩/٣
- إنا على سفر ولو قدمنا إن شاء الله آتيناكم وصلينا لكم فيه
٥٠/٢
- إن إبراهيم قد حرم مكة وإني قد حرمت المدينة
١٦٢/١
- إن آثاركم تكتب. قاله الرسول ﷺ لبني سلمة
٣٥/٣
- إن في المال حقاً سوى الزكاة
١٨٣/١
- إن له أجلاً فأبشرا بما يسركما. قاله للشيخين حينما سألاه عما يفعل به وبمن اتبعه
٢٠٣/٣
- إن الأرض لتقبل من هو شر منه
٣٤٧/١

- ١٦١/١ إن الله حرم مكة يوم خلق الله السماوات والأرض
- ٣٨١/٣ إن الله يحب النكل على النكل
- ٢٨٥/٢ إن الله تعالى يقول: هي ناري أسلطها على عبدي المؤمن
- ٢٦٦/٢ إن الله تعالى يقول: أنا خير شريك
- ٤٨٧/٣ إن النار تأكل أهلها حتى إذا اطلعت على أفئدتهم انتهت...
- ٥٠٠/٣ إن الناس دخلوا في دين الله أفواجا
- ٢١٠/٢ ، ١١٦/٣ إنزاه الله تعالى عن سوء. قاله حينما سئل عن التسييح
- ١٩٤/١ إنك لعريض الوساد إنما هو بياض النهار. قاله لعدي بن حاتم
- ٣٤٧/٣ إنه الشديد الخلق الرحيب الجوف. قاله في تفسير العُتِل الزنيم
- ٥٠٥/٣ إنها لن تراني. قاله الرسول ﷺ لأبي بكر
- ١٩٦/١ إنني رجل أحمس
- ٤٤١/١ إنني سألت ربي أن يجيرني من أربع
- ٢١٧ ، ١٨١/٢ إنني لأمين في السماء أمين في الأرض
- أهل الأهواء والبدع مأثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿فرقوا دينهم﴾ الروم: ٣٢
- ٥٢٩/٢ أو غير ذلك هم قوم لا يعرفون العمل فتكفونهم. قاله الرسول ﷺ للأنصار
- ٣٠٢/٣ في إيثار المهاجرين
- ٣٦٥/٣ أول نبي أرسل نوح عليه الصلاة والسلام
- ٤٤/٣ أول عظم من الإنسان يتكلم فخذ من الرجل اليسرى
- ٥٠٣/٣ أولادكم من كسبكم
- ٣٩٦/٣ أولى لك فأولى. قاله الرسول ﷺ لأبي جهل حينما لقيه ببطحاء مكة
- ٥٠٨/١ أي الخلق أعجب إليكم إيماناً. قاله لأصحابه فقالوا: الملائكة
- ٢٥٧/٣ أيها الناس لا تسألوا الآيات هؤلاء قوم صالح
- ٣٩٧/١ أيها الناس انصرفوا فقد عصمني الله تعالى

- ب -

- البحر المحيط بالدنيا. مروي عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى:
- ٢٤٦/٢ ﴿سرادقها﴾ الكهف: ٢٩
- ٢٥٩/٢ بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يوقن بالموت كيف يفرح
- ٥٢١/٢ بضع: ما بين الثلاث إلى العشر
- ٢١١/٣ بعث الرسول ﷺ أربعة عشر رجلاً من أصحابه إلى بني عامر فقتلهم

- بعث الرسول ﷺ خالد بن الوليد إلى سَمُرَة يعلق عليها ألوان العهن يعبدها
 سليم وغطفان فقطعها ٢٤٧/٣
 بعثت والساعة كهاتين ١٩٦/٣
 بلى: قاله جواباً لوفد نجران حينما قالوا أليس المسيح هو كلمة الله ٢٥٢/١

- ت -

- تباً للذهب والفضة ١٨/٢
 تخرج الدابة فتسم الناس على خراطيمهم ٤٧٥/٢
 تسليبي ثلاثاً ثم اصنعي ما شئت ٢٢٧/١
 تشهدون على الأمم بتبليغ رسلهم إليهم ١٦٨/١
 تعوذي بالله من شر غاسق إذا وقب. قاله لعائشة رضي الله تعالى عنها ٥١٠/٣
 تقوم الساعة والرجل قد رفع أكلته إلى فيه ٥١٦/٢

- ث -

- ثلاثة سرد وواحد فرد. قاله الرسول ﷺ حينما سئل عن الأشهر الحرم ٨/٣

- ج -

- جاء الحق وزهق الباطل. قاله ﷺ لما دخل الكعبة ٢٢٨/٢
 جبريل. قاله جواباً لابن سوريا لما سأله أي ملك يأتيك ١٤٦/١
 جعلت لي الأرض مسجداً ١٥٣/١
 الجنة. مروى عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿الحسنى﴾ الرعد: ١٨
 ١٥١/٢

- ح -

- حبسونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ٢٣٠/١
 حث الرسول ﷺ على النفقة في غزوة تبوك ٣٧/٢
 حذر الرسول ﷺ بني قينقاع ما نزل بأهل بدر ٢٥٣/١
 الحمد لله الذي جعل في أمتي من أمرت أن أصبر معهم ٢٤٥/٢
 حنّ الجذع إلى الرسول ﷺ وسلّم عليه حجر بمكة ١٣٨/١

- خ -

- خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً ٣٠٩/١
 خرج الرسول إلى بني النضير يستعين بهم في دية فهموا بقتله ٣٧٤/١

- ٣٠١/١ خلقت المرأة من الرجل فهمها الرجل وخلق الرجل من التراب فهمه التراب
 ٣٣٥/٣ خلا الرسول ﷺ بمارية في بيت حفصة لما خرجت لزيارة أبيها
 ٤٠٩/٢ الخلافة بعدي ثلاثون
 خوارج هذه الأمة مأثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿فرقوا
 دينهم﴾ الروم: ٣٢
 ٥٢٩/٢ خوَّف الرسول ﷺ جماعة من اليهود فقالوا: لا نخوفنا نحن أبناء الله وأحباؤه
 ٣٧٧/١ خيَّر الرسول ﷺ بين ملك الدنيا ونعيم الآخرة فاختار الآخرة
 ٥٧٠/٢

- د -

- دخل الرسول ﷺ وأبو بكر الغار فأقاما فيه ثلاثاً وجعل الله تعالى على بابه
 ثمامة وألهمت العنكبوت فنسجت
 ٢٢/٢
 ٢٥٨/١ دعا الرسول ﷺ بأن يجعل الله - تعالى - ملك فارس والروم في أمته
 ٢٣٥/٢ دعا الرسول ﷺ في سجوده فقال: يا رحمن يا رحيم
 ٥٧٨/٢ دعا الرسول ﷺ زيدا وأمره أن يخبر زينب بنت جحش

- ذ -

- ذاك خطيب الأنبياء يعني شعيباً عليه السلام
 ﴿ذلك فضل الله﴾ قاله الرسول ﷺ للفقراء في أهل الدثور
 ١٠١/٢
 ٣١٧/٣ الذين خلطوا عملاً صالحاً وسيئاً ثم تابوا. مروي عن الرسول ﷺ في تفسير
 قوله تعالى: ﴿وأصحاب اليمين﴾ الواقعة: ٢٧
 ٢٧٥/٣

- ر -

- رأيت نهراً ووراء النهر خجاباً ورأيت وراء الحجاب...
 ٢٤٤/٣
 رأيته بقلبي مرتين
 ٢٤٤/٣
 رؤيا الأنبياء وحي
 ٦١/٣
 الرجل القوي المجرب على الفرس القوي المجرب حينما سئل عن قوله:
 (إن الله يحب النكل على النكل)
 ٣٨١/٣
 رحم الله تعالى لوطاً لقد كان يأوي إلى ركن شديد
 ٩٨/٢
 رحم الله موسى لو صبر لاقتبس عنه ألف باب أي الخضر
 ٢٥٨/٢
 رحم الله يوسف أن كان ذا أناة
 ١٢٥/٢
 رحم الله يوسف لولا الكلمة التي قال: اذكرني عند ربك ما لبث في السجن
 ١٢٢/٢
 رحمك الله لقد أنزلت فيك آية وتلا ﴿ولمن خاف مقام ربه جنتان﴾ الرحمن:

- ٢٦٨/٣ ٤٦ يعني أبا بكر رضي الله تعالى عنه
ركعتان قبل الفجر مروي عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿وإدبار
النجوم﴾ الطور: ٤٩
٢٤١/٣ ركعتين بعد المغرب إدبار السجود وركعتين قبل الفجر إدبار النجوم
٢٢٦/٣ الرمي مروي عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿وأعدوا لهم ما
استطعتم من قوة﴾ الأنفال: ٦٠
٥٤٢/١ رُمِيَ الرسول ﷺ بحجر في إصبعه فدميت
٤٦١/٣ سأل الرسول ﷺ ابن صوريا هل في التوراة الرجم؟ فأمسك ابن صوريا فلم
يزل به حتى اعترف
٣٨٦/١ سأل الرسول ﷺ جبريل عن قصاص المحارب
٣٨٤/١ سألت قریش الرسول ﷺ أن يحول لهم الصفا ذهباً
١٤٧/١ سأل قوم الرسول ﷺ عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي
٤١٦/١ سألتني ربي فقال يا محمد فيم يختصم الملاء الأعلى
٩٠/٣ سئل الرسول ﷺ عن الصلاة الوسطى فقال: هي صلاة العصر
٨٠/٣ سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. مروي عن الرسول ﷺ في
تفسير قوله تعالى: ﴿والباقيات الصالحات﴾ الكهف: ٤٦
٢٥٠/٢ سوف أستغفر لهم أكثر من سبعين. فنزل قوله تعالى: ﴿سواء عليهم
أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم﴾ المنافقون: ٦
٣٨/٢ سياحة أمتي الجهاد
٥٢/٢ سياحة أمتي الصوم
٥٣/٢ سيد الشهداء مهجع
٥٠٥/٢

- ش -

- ٥٢٨/١ شأهت الوجوه. قاله للمشركين يوم بدر حينما رماهم بقبضة من التراب
٥٨٩/٢ شتمني ابن آدم وما ينبغي له أن يشتمني... قاله الرسول ﷺ فيما يرويه عن ربه
٣٣٤/٣ شربت عسلاً. قاله الرسول ﷺ لبعض نسائه

- ص -

- صبر لا شكوى فيه من بث فلم يصبر. قاله في تفسير قوله تعالى: ﴿فصبر
جميل﴾ يوسف: ١٨
١١٢/٢ صلى الرسول ﷺ على ابن أبي
٤١/٢

الصلاة منها شفع ومنها وتر. مأثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله:
﴿والشفع والوتر﴾ الفجر: ٣ وقيل برفعه

٤٤٨/٣

- ض -

ضرب الرسول ﷺ بيده على ظهر سلمان

٣٥٧/١

ضرب الرسول ﷺ على منكب سلمان

٢٠٠/٣

- ط -

الطوفان: الموت

٥٠٧/٢ ، ٤٩٩/١

- ع -

عاب اليهود الرسول ﷺ بكثرة الأزواج فأخبرهم بأن ذلك سنة الرسل

١٥٦/٢

عاد الرسول ﷺ جابراً رضي الله تعالى عنه في مرضه

٣٦٦/١

عدّ الرسول ﷺ خطيئة إبراهيم التي قال اغفر لي خطيئتي يوم الدين من كذبه
في ذات الله

٥٩/٣

عذاب القبر. قاله الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿ضنكاً﴾ طه: ١٢٤

٣١٥/٢

العرض مأثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿فسوف يحاسب
حساباً يسيراً﴾ الانشقاق: ٨

٤٣٤/٣

عشر ذي الحجة مأثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿وليل
عشر﴾ الفجر: ٢

٤٤٨/٣

عما دَعُوا إليه من بدعة. مأثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى:
﴿وقفوهم إنهم مسئولون﴾ الصافات: ٢٤

٥٢/٣

عمل يومه بأربع ركعات في أوله. مروي عن الرسول ﷺ في تفسير قوله
تعالى: ﴿وإبراهيم الذي وفى﴾ النجم: ٣٧

٢٥٠/٣

- ف -

فأين الأواقي التي دفعتها سرّاً لأُم الفضل عند خروجك. قاله لعنه العباس

٥٤٦/١

فليأت الذي هو خير. قاله فيمن حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها

٢٠١/٢

فما بعث الله تعالى بعده نبياً إلا في ثروة من قومه

٩٨/٢

فما رأيت في هذا العام - يعني دخول مكة - . قاله ﷺ بعد صلح الحديبية

٢٠٩/٣

فهو بواء به. قاله لرجل قال: هذا قاتل أخي

١٢٩/١

في الكفارات والدرجات. قاله جواباً لسؤال ربه حينما سأله فيم يختصم الملائ
الأعلى

٩٠/٣

- ق -

- ٣٥٤/١ قاربوا وسددوا فكل ما يصاب به المسلم كفارة
- ٤٦٧/١ قال عوف بن مالك للرسول ﷺ أحللت ما حرمة آبائنا
- قالت أم سلمة: يا رسول الله يغزوا الرجال ولا نغزوا وإنما لنا نصف الميراث فنزل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ النساء: ٣٢
- ٣١٨/١ قالوا للرسول ﷺ: من يشهد لك بالنبوة؟ فنزل قوله تعالى: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ الأنعام: ١٩
- ٤٣١/١ قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً أول النهار
- ٢٥٦/١ قد جعل الله في الصديق البار عوضاً من الرحم المذمومة
- ٤١٣/٢ قد حجبني عنها ملائكة فما رأني يعني امرأة أبي لهب
- ٥٠٥/٣ قد رأيت. قاله لرجل نعت له سد يأجوج ومأجوج
- ٢٦٤/٢ قد قبلت. قاله الرسول ﷺ للمرأة التي وهبته نفسها
- ٥٧٧/٢ قد نزل القرآن فيك وفي صاحبك. قاله لعويمر حينما سأله عن رجل وجد مع امرأته رجلاً
- ٣٨٩/٢ قرأ الرسول ﷺ ﴿فَرُوحٌ﴾ بالضم. الواقعة: ٨٩
- ٢٨٢/٣ قضى فيهم بحكم الله يعني بني قريظة حينما حكم فيهم سعد بن معاذ رضي الله تعالى عنه
- ٥٦٩/٢ قضى الرسول ﷺ بتقديم الدّين على الوصية
- ٣٠٧/١ القنطار ألف ومائتا أوقية
- ٢٥٤/١ القنطار ألف دينار ومائتا دينار
- ٢٥٤/١ قوله كلما أصبح وأمسى ﴿فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون﴾ الآية الروم: ١٧ مروي عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿وإبراهيم الذي وثق﴾ النجم: ٣٧
- ٢٥٠/٣ قوم قتلوا في سبيل الله تعالى بمعصية آبائهم. قاله ﷺ حينما سئل عن أصحاب الأعراف
- ٤٨٤/١ قوم هذا. قاله لما نزل قوله تعالى: ﴿وَيَأْتِ بَآخِرِينَ﴾ النساء: ١٣٣ ويعني به سلمان الفارسي
- ٣٥٧/١ قيل للرسول ﷺ أقرب ربنا فنناجيه؟ فنزل قوله: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ الآية البقرة: ١٨٦
- ١٩١/١

٥٢٥/١ قيل للرسول ﷺ يوم بدر: عليك بالعر

- ك -

- كان أعينهم البرق وكان أفواههم الصياصي يجرون شعورهم لأحدهم مثل قوة
الثقلين. قاله في وصف ملائكة النار ٣٨٨/٣
- كانني أراكم بالكوم جاثين دون جهنم. قاله في تفسير قوله تعالى: ﴿وترى
كل أمة جاثية﴾ الجاثية: ٢٨ ١٧٩/٣
- كان الرسول ﷺ إذا حزبه أمر استعان بالصلاة والصوم ١٢٢/١
- كان الرسول ﷺ إذا شهد قتالاً قرأ هذه الآية: ﴿قال رب احكم بالحق﴾
الأنبياء: ١٢٢ ٣٤١/٢
- كان ﷺ إذا نزل عليه القرآن حرّك به لسانه ٣٩٤/٣
- كان الرسول ﷺ إذا صلى في المسجد الحرام قام رجلان من بني عباد عن
يمينه يصفران ٥٣٥/١
- كان الرسول ﷺ قائماً يوماً يصلي فخطر خطرة فقال المنافقون الذين يصلون
معه إن له قلبين... ٥٥٨/٢
- كان الرسول ﷺ يأخذ الخمس ٥٣٨/١
- كان الرسول ﷺ يجهر في القراءة ٢٣٦/٢
- كان الرسول ﷺ يتوضأ لكل صلاة ٣٧٣/١
- كان الرسول ﷺ يكتب باسمك اللهم قبل نزول قوله تعالى: ﴿إنه من
سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم﴾ النمل: ٣٠ ٤٦٣/٢
- كان الرسول ﷺ وعائشة يأكلان حيساً في قعب ٥٨٧/٢
- كتب الله عليكم الحج ٤١٥/١
- كذب أعداء الله ما شيء كان في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي إلا الأمانة ٢٦٩/١
- كفر بعد الإيمان أو زنا بعد إحصان أو قتل نفس بغير نفس. قاله في تفسير
قوله تعالى: ﴿ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق﴾ الفرقان: ٦٨ ٤٣٢/٢
- كفى بقوم حمقاً أن يرغبوا عما جاءهم به نبيهم إلى غير نبيهم. قاله حينما
أوتي بكتاب في كتف ٥١٥/٢
- كلُّ لم يؤت من العلم إلا قليلاً ٥٤٣/٢
- كلُّ من مال يتيملك غير مسرف ولا متائل ٣٠٥/١
- كلا إن أيمان الرماة لغو لا كفارة ولا عقوبة ٢١٧/١
- كلمات أبجد حروف أسماء من أسماء الله تعالى ٩٦/١

- ٥٦١/٢ كنت أولهم في الخلق وآخرهم في البعث
- ١٨/٢ كية، قاله فيمن مات من أهل الصفة فوجد في مئزره دينار
- ١٨/٢ كيتان. قاله فيمن مات فوجد في مئزره ديناران
- ل -
- ٥٤/٢ لأستغفرون لك ما لم أنه عنك - يعني عمه أبا طالب -
- لا أشك ولا أسأل. قاله في قوله تعالى: ﴿فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك
- ٧٧/٢ فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك﴾ يونس: ٩٤
- لا أعذرهم ولا أطلقهم حتى يكون الله هو الذي يعذرهم. قاله في المتخلفين
- ٤٧/٢ عن غزوة تبوك
- لا تحزن إن الله معنا بالنصر عليهم. قاله لأبي بكر رضي الله عنه لما ألم به
- ٢٢/٢ الحزن في الغار
- لا تسألوني عن شيء إلا بيته. قاله لأصحابه لما أحفوه بالمسألة
- ٤١٥/١ لا تسبوا تبعاً فإنه قد كان أسلم
- ١٧١/٣ لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا
- ٢٣٣/٢ بالحق
- لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم
- ٥١٣/٢ لا حلف في الإسلام وما كان من حلف الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة
- ٣١٩/١ لا يبلغ عني إلا رجل مني
- ٥/٢ لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفسه
- ٤١٣/٢ لا يقبل منه صرف ولا عدل
- ١٢٣/١ لا يمس ثوبه إلا المؤمنون. مروي عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى:
- ٢٨٠/٣ ﴿لا يمسه إلا المطهرون﴾ الواقعة: ٧٩
- لا يموت الرجل منهم حتى يولد لصلبه ألف رجل يعني يأجوج ومأجوج
- ٢٦٢/٢ لا يمين في غضب
- ٢١٨/١ لساناً ذاكرأً وقلباً شاكراً وزوجة مؤمنة تعين أحلكم على دينه حينما سأل
- ١٨/٢ أصحابه أي المال نتخذ
- ٢٤٩/٣ لعل زوجها غار. قاله لنهبان التمار
- ١٨٣/٢ لعن الرسول ﷺ العاضة والمستعضة
- ١٨١/٢ لقد أتيتكم بالذبح وبعثت بالحصاد ولم أبعث بالزراعة
- ٢٨٤/٢ لقد غبت حتى ظن المشركون كل ظن - يعني جبريل عليه السلام -

- لَمْ قتلته وقد أسلم؟ فقال: إنما قالها متعوذاً فقال الرسول ﷺ: هلا شققت
عن قلبه
٣٤٦/١
- لما استقر رأي الرسول ﷺ بعد مشاورة أصحابه على أخذ الفداء بالمال عن
كل أسير نزل قوله تعالى: ﴿ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن
في الأرض﴾ الأنفال: ٦٧
٥٤٤/١
- لما أمر الرسول ﷺ بقتل الكلاب قالوا: يا رسول الله ما يحل لنا من هذه الأمة
لما أجيب دعاء الرسول ﷺ بسبع كسيع يوسف أناه أبو سفيان وسأله أن
يدعو لهم بالخصب
٦٦/٢
- لما خطب الرسول ﷺ زينب بنت جحش لزيد بن حارثة امتنعت هي وأخوها
لما نزلت النجم قرأها الرسول ﷺ إلى قوله: ﴿ومناة الثالثة الأخرى﴾
النجم: ٢٠
٣٦٠/٢
- لما عرض على الرسول ﷺ ما يفتح على أمته من بعده كفراً بعد كفر فسراً بذلك
لو أقر بأنه يكون قرة عين له لهداه الله تعالى - يعني فرعون
٤٦٢/٣
- لو تمنوا الموت لماتوا ولرأوا مقاعدهم من النار - يعني اليهود -
٤٨٠/٢
- لو دنا مني لاختطفته الملائكة عضواً عضواً - يعني أبا جهل -
١٤٥/١
- لو عذبنا في هذا الأمر - يا عمر - لما نجا غيرك
٤٧٠/٣
- لو قلت نعم لوجبت استكتوا عني ما سكت عنكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة
سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم. قاله لما سأله عن الحج أفي كل عام
٥٤٥/١
- لولا عفو الله وتجاوزه ما هنا أحد العيش ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل أحد
ليت شعري ما فعل أبواي
٤١٦/١
- ليس بطلب دنيا ولكن من عبادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله
تعالى. قاله في تفسير قوله تعالى: ﴿فإذا قُضيت الصلاة فانتشروا في
الأرض وابتغوا من فضل الله﴾ الجمعة: ١٠
٣١٨/٣
- ليس كما تظنون وإنما هو كقول لقمان لابنه ﴿لا تشرك بالله إن الشرك لظلم
عظيم﴾ الآية
٤٤٧/١
- ليلة الجمعة. مروي عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿سوف أستغفر
لكم ربي﴾ يوسف: ٩٨
١٣٩/٢

- م -

- ما بين الثلاث إلى العشر ماثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿في
بضع سنين﴾ الروم: ٤
٥٢١/٢

- ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر
ما أحب أن لي الدنيا وما عليها بهذه الآية ﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله﴾ الزمر: ٥٣
- ما أدري ما يفعل بي ولا بكم أنموت بمكة أم نخرج منها. قاله لأصحابه
ما أنت منهم ببعيد ولا هم ببعيد منك. قاله لأعرابي حينما سأله عن تفسير قوله تعالى: ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً﴾ الكهف: ٣٠
- ما أوحى في هذا شيء. قاله لخولة بنت خويلد حينما ظاهر منها زوجها فما برحت حتى نزل قوله تعالى: ﴿قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها﴾ المجادلة: ١
- المائلات المميلات لا يدخلن الجنة
- ما حملك على هذا. قاله الرسول ﷺ لرفاعة الأنصاري
ما عليّ إذ ألمّ بها بعد أن يدعوني أستلم الحجر والله يعلم أنني كاره. حدث به نفسه حينما منعه ثقيف من استلام الحجر في طوافه فأبى الله ذلك بقوله: ﴿وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك﴾ الإسراء: ٧٣
- ما في ظنكم وما ترون أنني صانع بكم. قاله لقريش يوم فتح مكة
ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر مأثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين﴾ السجدة: ١٧
- ما لي أراكم سامدين
- ما لي أراكم عزين
- ما منكم من أحد إلا وله منزل في الجنة ومنزل في النار
- ما من مؤمن إلا وله في السماء بابان
- متضرع خاشع مروي عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿إن إبراهيم متضرع لأواه حليم﴾ التوبة: ١١٤
- المختلعات هن المنافقات
- مرّ الرسول ﷺ ببعض نسائه وعندهن رجال يتحدثون... فكره ذلك
- مرّ الرسول ﷺ بابن أبي فوقف عليه فراث حمارة
- مرض أيوب ثماني عشرة سنة مأثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿هذا مغتسل بارد وشراب﴾ ص: ٤٢

- مسجد الرسول ﷺ مروي عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿لمسجد أسس على التقوى﴾ التوبة: ١٠٨
٥١/٢
- مطيعون. ماثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿قانتون﴾ الروم: ٢٦
٥٢٦/٢
- المتن. ماثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿غساق﴾ ص: ٥٧
٣٨٩/١ من جرح في جسده جراحة فتصدق بها كفر عنه من ذنوبه بمثل ما تصدق به
٢١٨/١ من حلف على معصية فلا يمين له
- من شأنه أن يغفر ذنباً ويفرج كرباً ويرفع قوماً ويضع آخرين. قاله في تفسير
٢٦٦/٣ قوله تعالى: ﴿كل يوم هو في شأن﴾ الرحمن: ٢٩
- من صنع كذا فله كذا وكذا. قاله الرسول ﷺ يوم بدر
٥٢٣/١ من طلق لاعباً أو أعتق لاعباً فقد جاز عليه
٢٢٤/١ من قال للمدينة يثرب فليستغفر الله هي طابة ثلاث مرات
٥٦٤/٢ من قرأ قل هو الله أحد في مرضه الذي يموت فيه لم يفتن في قبره
٥١٣/٣ من لم تنه صلته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله تعالى إلا بعداً
٥١٢/٢ من منع في حق فقد أقر ومن أعطى في غير حق فقد أسرف
٤٣١/٢

- ن -

- النخلة. قاله الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿كلمة طيبة كشجرة طيبة﴾ إبراهيم: ٢٤
١٦٣/٢
- نزعنا في الآخرة ما فيها من غل الدنيا. مروي عن الرسول ﷺ في تفسير
١٧٦/٢ قوله تعالى: ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غل﴾ الحجر: ٤٧
- نزلت صحف إبراهيم عليه الصلاة والسلام أول ليلة من رمضان... ١٩٠/١، ١٦٥/٣
نُسِبَتْ إلى رجل صالح كان اسمه هارون تنسب إليه من تعرف بالصلاح.
مروي عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿يا أخت هارون﴾ مريم: ٢٨
٢٧٦/٢
- نعم يميئك الله ثم يحييك ثم يدخلك جهنم. قاله الرسول ﷺ للعاص بن وائل حينما أخذ عظماً من البطحاء ففته وقال: أحيي هذا الله بعدما
٤٦/٣ بلى؟
- نهر في الجنة. ماثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿إنا أعطيناك الكوثر﴾ الكوثر: ١
٤٩٦/٣
- نهى الرسول ﷺ عن التبتل
٣٨٠/٣

- ه -

- هاؤم. قاله الرسول ﷺ بطول صوته حينما ناداه أعرابي
 هذا وقومه. قاله الرسول ﷺ وضرب على منكب سلمان حينما سئل عن
 قوله تعالى: ﴿وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم﴾ محمد: ٣٨
 هذا يوم الحج الأكبر - يعني يوم عرفة -
 هذه الأمة. مروي عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿وممن خلقنا أمة
 يهدون﴾ الأعراف: ١٨١
 هكذا أنزلت. قاله لعبدالله بن أبي السرح
 هم قوم هذا وأوماً ﷺ بشيء في يده إلى أبي موسى الأشعري. قاله حينما
 نزل قوله تعالى: ﴿فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه﴾ المائدة: ٥٤
 هذا سواء. قاله لعبدالله بن أبي السرح
 هو رجل وُلِدَ له عشرة أولاد؛ باليمن منهم ستة وبالشام أربعة - يعني سبأ -
 هو ما قلت: قاله للمرأة التي تجادله حينما ظاهر منها زوجها
 هو الرسول ﷺ وكثير من أصحابه يوم بدر
 هي أم القرآن وهي فاتحة الكتاب وهي السبع المثاني
 هي خيم الدر المجوف. قاله في تفسير قوله تعالى: ﴿حور مقصورات في
 الخيام﴾ الرحمن: ٧٢
 هي صلاة العصر التي فرط فيها نبي الله سليمان. قاله حينما سئل عن الصلاة
 الوسطى

- و -

- وأنى له التوبة: قاله لمطقيّل له في الشديدة ﴿وإن تاب وآمن وعمل صالحاً﴾
 الآية
 وأهلك عاد بالدبور
 وُزِرَ أهله وماله. قاله فيمن فاتته صلاة العصر
 والذي نفسي بيده لقد أشرت فيهم بالذي أمرني الله تعالى. قاله ﷺ في
 حكم سعد بن معاذ على بني قريظة
 والذي نفسي بيده لو ابتدرتموها حتى لم يبق معي منكم أحد لسال بكم
 الوادي ناراً. قاله ﷺ لما انفضوا وهو في خطبة الجمعة
 وعليكم كان يقوله ردّاً على اليهود إذا دخلوا عليه وقالوا السام عليك
 ويلك ذاك الله ذاك الله. قاله لرجل قال: إن مدحي زين وإن شتمي شين

ويلك فمن يعدل إن لم أعدل. قاله لذي الخويصرة حينما قال له أعدل في قسم كان يقسمه

٢٨/٢

- ي -

يا أبا بكر إن المصيبة في الدنيا جزاء

٣٥٥/١

يا إخوة القردة. قاله لبني قريظة من اليهود

١٣٩/١

يا جبريل ما هذا؟ قاله لما نزل قوله تعالى: ﴿خذ العفو وأمر بالعرف

وأعرض عن الجاهلين﴾ الأعراف: ١٩٩

٥١٩/١

يا معشر قريش ليس أحد يعبد من دون الله تعالى

١٥٩/٣

يتلقى المؤمن عمله في أحسن صورة فيؤنسه ويهديه. قاله في تفسير قوله

تعالى: ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم﴾

يونس: ٩

٦٣/٢

يحاسبهم بمقدار ما بين الصلاتين ولذلك سمى نفسه سريع الحساب وأسرع

الحاسبين

٣٦١/٣

يحفزون من يمر بهم ويسخرون منه. مأثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله

تعالى: ﴿وتأتون في ناديك المنكر﴾ العنكبوت: ٢٩ - يعني قوم لوط -

٥١١/٢

يحشر المرء في ثوبه للذين مات فيهما

٣٨٤/٣

يحشر الناس حفاة عراة غرلاً

٤٨١/١

يحمله اليوم أربعة وهم يوم القيامة ثمانية - يعني العرش -

يرحم الله زكريا ما كان عليه من ورثة

يعرض الناس ثلاث عرضات فأما عرضتان فجداً ومعاذير وأما الثالثة فتطير

الكتب في الأيدي...

يكون بعد الستين خلف أضاعوا الصلاة

٢٨٣/٢

يوم الحج الأكبر يوم النحر. مروي عن الرسول ﷺ

٧/٢

يوم عرفة. مأثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿وشاهد ومشهود﴾

البروج: ٣

يوم عرفة. مأثور عن الرسول ﷺ في تفسير قوله تعالى: ﴿والوتر﴾ الفجر: ٣

٤٤٩/٣

فهرس الأبيات الشعرية^(١)

البيت قائله الصفحة

- الهمزة -

- لقد أغدو على ثبة كرام نشاوى واجدين لما نشاء زهير بن أبي سلمى ٣٣٦/١
ونشرها فتركنا ملوكاً وأسداً ما ينهنهنا اللقاء حسان بن ثابت ٢١٠/١

- ب -

- أتاني عن نصيب كلام يقوله وما خفت يا سلام أنك عائبي أبو الغول الطهوي ٣٢١/١
بكرت تلومك بعد وهن في الندى بُسِّلَ عليك ملامتي وعتابي ضمرة بن ضمرة النهشلي ٤٤٣/١
أبني حنيفة أحكموا سفهاءكم إنني أخاف عليكم أن أغضباً جرير ١١٦/١
تلك خيلي منه وتلك ركابي هن صفر أولادها كالزبيب الأعشى الأكبر ١٣٤/١،
٦١/٢
بها جيف الحسرى فأما عظامها فبيض وأما جلدها فصليب علقمة بن عبدة التيمي ٣٢١/٢

- ت -

- والموت أكبر حادث مما يمر على الجبلية امرؤ القيس ٤٥١/٢
صفوح فما تلقاك إلا بخيلة فمن ملَّ منها ذلك الوصل ملت كثير عزة ١٥٠/٣
هل أنت إلا إصبع دميست وفي سبيل الله ما لقيت ٤٦١/٣
وذئ ضغن كفت النفس عنه وكنت على مساءته مقيتا الزبير بن عبد المطلب ٣٢٩/١

(١) رُتِّبَ على حسب الحرف الأخير من القافية.

- ح -

٣٥١/٣	سعد بن مالك	وبدا من الشر الصراخ	كشفت لهم عن ساقها
٢٤٠/١	جرير	وأندى العالمين بطون راح	ألستم خير من ركب المطايا
٢٢٠/١	مالك بن الحارث الهذلي	إذا هبت لقارئها الرياح	كرهت العقر عقر بني شليل
٣٩٢/٢		وسخطة ذي العرش العظيم فأبرحوا	تعاطوا برجم الغيب زوج نبيهم
٣٩٢/٢		مخازي تبقى عموها وفضحوا	وأذوا رسول الله فيها فجللوا
٣٩٢/٢		كما خاض في قول من الإفك يُفصح	كما ابن سلول ذاق في الحد خزية
٣٩٢/٢		وحمنة إذ قالوا هجيراً ومسطح	لقد ذاق حسان الذي كان أهله
٣٩٢/٢		شأبيب مزن من ذرى المزن تسفح	فصبت عليهم محصداً كأنها
١٠٠/١		أن الحديد بالحديد يُفلح	لقد علمت يا ابن أم صحصح

- د -

٢٢/١	الحارث بن حلزة	قد ثمروا مالاً وولداً	ولقد رأيت معاشراً
١٨٨/٣		لم تدع في الأرض عوداً	سخرت سبع ليالٍ
١٨٨/٣		تركت عاداً خموداً	عصفت ريح عليهم
١٨٨/٣		دعوة أضحوها هموداً	فدعاهود عليهم
٤١١/٣	الكندي وقيل امرؤ القيس	عنها وعن تقبيلها البرد	بردت مراشفها عليّ فصدني
٣١٤/٣	حسان بن ثابت	فذو العرش محمود وهذا محمد	وشق له من اسمه ليجله
١٤٩/٢	ليد بن ربيعة	رس يوم الكريهة النجد	فجعني البرق والصواعق بالفا
١٤٨/٢	ليد بن ربيعة	أرهب نوء السِّمَّاء والأسد	أخشى على أريد الحتوف ولا
٥٠٧/٣	سبرة بن عمرو الأسدي	بعمر بن مسعود وبالسيد الصمد	ألا بكر الناعي بخير بني أسد
٥٠٥/١	أبو زيد الطائي	أنت خلّيتني لدهرٍ شديدٍ	يا ابن أُمي ويا شُقيِّ نفسي
١٥٠/٢	الأحوص الأنصاري	من الود مثل القابض الماء باليد	فأصبحت مما كان بيني وبينها

- ر -

٨١/٢	الخنساء	وتارة أتغشى فضل أطماري	أرعى النجوم وما كلفت رعيتهما
١٠٢/١		والرأي يصرف والإنسان أطوارُ	ما سمي القلب إلا من تقلبه
١١٩/٢		نأتي النساء إذا أكبرن إكبارا	نأتي النساء على أطهارهن ولا

أؤمل أن أعيش وإن يومي	بأول أو بأهون أو جبار	٣/ ٣١٨
أو التالي دبار فإن أفنته	فمؤنس أو عروبة أو شيار	٣/ ٣١٨
فلا والعاديات غداة جمع	بأيديها إذا سطع الغبار	٣/ ٤٧٩
	عبد المطلب	
نشرب الخمر بالصواع جهاراً	وترى المتك بيننا مستعاراً	٢/ ١٣١
وسخر من جن الملائك تسعة	قياماً لديه يعملون بلا أجر	١/ ١١٧
هم صبحوا أهل الحجاز بغارة	كمثل شعاع الشمس أو مطلع الفجر	١/ ٩٧
ملوك بني حطي وهواز منهم	وسعفس أصل في المكارم والفخر	١/ ٩٧
أبونا قصي كان يدعى مجمعا	به جمع الله القبائل من فهر	٣/ ٤٩٢
نال الخلافة أو كانت له قدراً	كما أتى ربه موسى على قدر	١/ ١٣٧
براه إلهي واصطفاه لدينه	وملكه ما بين توما إلى مصر	١/ ١١٧
ومنا الذي لاقى بسيف محمد	فجاس به الأعداء عرض العساكر	٢/ ٢١٢
أتتني لسان بنسي عامر	أحاديثها بعد قول نكير	٢/ ٢٨٠
ألا يا شعيب قد نطقت مقالة	سببت بها عمراً وحي بني عمرو	١/ ٩٧
بلغنا السماء مجدنا وجدودنا	وإنا لنبغي فوق ذلك مظهرا	٣/ ١٥٤
هم أوتوا الكتاب فضيعوه	وهم عمي عن التوراة بور	٣/ ٢٩٩
على أن ليس عدلاً من كليب	إذا طرد اليتيم عن الجزور	٣/ ٢٦٣
على أن ليس عدلاً من كليب	إذا خرجت مخبأة الخدور	٣/ ٢٦٣
فبت مرتفقاً والعين ساهرة	كان نومي على الليل محجور	١/ ٤٦٥
هبوني امراً منكم أضل بعير هز	له ذمة إن الذمام كبير	٣/ ١٧٧
ألف الصفون فما يزال كأنه	مما يقوم على الثلاث كسيرا	٢/ ٣٥٥
على أن ليس عدلاً من كليب	إذا ما ضيم جيران المجير	٣/ ٢٦٣
فهان على سراة بني لؤي	حريق بالبويرة مستطير	٣/ ٢٩٩
كفرتم بالقرآن وقد أبيتم	بمصدق الذي قال النذير	٣/ ٢٩٩

- ش -

قريش هي التي تسكن البحر	بها سميت قريش قريشاً	٣/ ٤٩٢
-------------------------	----------------------	--------

- ص -

كلوا في نصف بطنكم تعيشوا	فإن زمانكم زمن خميص	١/ ١٠٨
--------------------------	---------------------	--------

- ض -

أبا منذر فاستبق بعضنا حنانيك بعض الشر أهون من بعض طرفة بن العبد ٢٧٢/٢

- ع -

وعليهما مسرودتان قضاهما داود أو صَنَعُ السوابغ تبع أبو ذؤيب ١٥٧/١
أمن المنون وربها تتوجع والدهر ليس بمعتب من يجزُع أبو ذؤيب الهذلي ١٧٨/٣
لما أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة والجبال الخشع جرير بن عطية ١٣٨/١
لعل لبني اليوم حُم لقاؤها ببعض بلاد إن ما حُم واقع قيس بن ذريح ٤٤٦/٢
فلن تزجراني يا ابن عفان أنزجر وإن تدعاني أحمر عرضاً ممنعا سويد بن كراع ٢٢٣/٣

- ف -

تشتوا بمكة نعمة ومصيفها بالطائف ٤٩٢/٣
ترون الرعاية مجدداً لكم لدى كل دهر لكم مجحف سماك اليهودي ٢٩٩/٣
ألسنا ورثنا الكتاب الحكيم على عهد موسى ولم نصدف سماك اليهودي ٢٩٩/٣
لعل الليالي وصرف الدهور يدبيل من العادل المنصف سماك اليهودي ٢٩٩/٣
بقتل النصير وإجلائها وعقر النخيل ولم يقطف سماك اليهودي ٢٩٩/٣
فيا أيها الشاهدون انتهوا عن الظلم والمنطق الموكف سماك اليهودي ٢٩٩/٣
وأنتم رعاء لشاء عجاف بسهل تهامة والأخيف سماك اليهودي ٢٩٩/٣

- ق -

يداك بدا مجد وكف مفيدة وأخرى إذا ما ضن بالزاد تنفق الأعشى ٣٩١/١

- ل -

أبيض لا يرهب الهزال ولا يقطع رحماً ولا يخون إلا أعشى قيس ٤٨٨/١
أبقتلني والمشرقي مضاجعي ومسنونة زرق كأنياب أغوال امرؤ القيس ٥٦/٣
أبني غُدانة إنني حررتكم فوهبتكم لعطية بن جَعَالٍ الفرزدق ٤٠٦/١
أحم الله ذلك من لقاء أحاد أحاد في الشهر الحلال عمرو ذي الكلب ٥٧/٣
عقيلة حي من لؤي بن غالب كرام المساعي مجدهم غير زائل حسان بن ثابت ٣٩٣/٢
لعمرك إنما خطئي وصوبي عليّ وإنما أهلكت مالي أوس بن غلفاء ١١٨/٢
تسمع للحلي وسواساً إذا انصرفت كما استعان بريح عشرق زجل الأعشى ٥١٢/٣
والنوع في الصخرة الصماء منبته والنخل ينبت بين الماء والعجل ٣٢٤/٢
وإن الذي قد قيل ليس بلائط ولكنه قول امرئ غير ماحل حسان بن ثابت ٣٩٣/٢

٣٣٨/٢	امروء القيس	فسلي ثيابي من ثيابك تنسلي	وإن كنت قد ساءت منك مني خليفة
٣٨٥/٣			
١٢٩/١	عدي بن زيد	بين النهار وبين الليل قد فصلا	وجاعل الشمس مصراً لا خفاء به
٣٩٣/٢	حسان بن ثابت	وطهرها من كل سوء وباطل	مطهرة قد طيب الله خلقها
١٨٤/١	النابعة الجعدي	عنكم فهل أمنعن الله ما فعلا	يا بنت عمي كتاب الله أخرجني
٣٩٣/٢	حسان بن ثابت	وتصبح غرثي من لحوم الغوافل	حصان رزان ما تزن بريبة
٣٩٣/٢	حسان بن ثابت	لآل رسول الله زين المحافل	وكيف وودي ما حييت ونصرتي
١١٥/٣	القطامي	وقد يكون من المستعجل الزلل	قد يدرك المتأني بعض حاجته
٣٩٣/٢	حسان بن ثابت	فلا رفعت سوطي إلي أناملني	فإن كنت قد قلت الذي قد أتاكم
٢٦٥/١		نظر الدهر إليهم فابتهل	في قروم سادة من قومه
٢٢٠/١		أحس السماكان منها أفولا	إذا ما الشربا وقد أقرأت
٥٢٧/٢	الفرزدق	بيتاً دعائمه أعز وأطول	إن الذي سمك السماء بنى لنا
٣٠١/٣	عبدالله بن عنمة	وحكمك والنشيطه والفضول	لك المرباع منها والصفايا
	الضبي		
٤٣٨/٢	كثير غزة	بسر ولا أرسلتهم برسول	لقد كذب الواشون ما بحث عندهم
٢٠/٣		وليس إلى تناوشها سبيل	تمنى أن تؤوب إلي مي

- م -

٢٠/٢	عمير بن قيس	شهور الحل نجعلها حراما	ألسنا الناسئين على معدي
٢٨٣/٢	المرقش الأصغر	ومن يغو لا يعدم على الغي لائما	فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره
٢٤٨/٣			
٢٧١/٢	جرير بن عطية	بكاف من منازلها ولام	كان أخا اليهود يخط وحيأ
٤٨٠/١	جرير	وإن كانت زيارتكم لماما	فريشي منكم وهواي معكم
٩/٢	حسان بن ثابت	كإل السقب من رأل النعام	فأقسم إن إلك من قريش
١٦٨/١	زهير بن أبي سلمى	إذا نزلت إحدى الليالي بمعظم	هم وسط يرضى الإله بحكمهم
٥٥١/٢	عمر بن أبي ربيعة	رشاد ألا يا ربما كذب الزعم	فذق هجرها إن كنت تزعم أنه
١٣٥/٢	العرجي	حتى بليت وحتى شفني السقم	إني امرؤ لج بي حب فأحرضني
٢٤٢/٣	أمية بن أبي الصلت	وأي عبد لك لا ألما	إن تغفر اللهم تغفر جمأ
٥٣٥/١	عترة بن شداد	تمكو فريسته كشدق الأعلم	وحليل غانية تركت مجدلا
٨٣/١	كعب بن زهير	أيقظان قال القول أم قال ذا حلم	ألا أبلغا هذا المعروض آية

فأطرق إطراق الشجاع ولو رأى مساعاً لناباه الشجاع لصمما المتلمس الضبعي ٣٠٣/٢

- ن -

إن شرخ الشباب والشعر الأسود ما لم يعاصَ كان جنونا حسان بن ثابت ١٨/٢
ودعوتني وزعمت أنك ناصحي فلقد صدقت وكنت ثمّ أمينا أبوطالب بن ٤٣٣/١
عبد المطلب

نصبنا رأسه في رأس جذع بما جرمت يداه وما اعتدينا امرأة من بني تغلب ٨٥/٢
ألا لا يجهلن أحدٌ علينا فنجهلَ فوقَ جهلِ الجاهلينا عمرو بن كلثوم ١٠٥/١
وعرضت ديناً قد علمت بأنه من خير أديان البرية ديناً أبوطالب بن ٤٣٣/١
عبد المطلب

لولا الذمامة أو أحاذر سُبّة لوجدتني سمحا بذلك مبينا أبوطالب بن ٤٣٣/١
عبد المطلب

إن السفاهة طه من خليقتكم لا قدس الله أرواح الملاعين يزيد بن مهلهل ٢٩٣/٢
وأيامٍ لنا غُرٍ طوالٍ عصينا المَلَكَ فيها أن ندينا عمرو بن كلثوم ١٥٩/٢

- ه -

إن أباهما وأبا أباهما قد بلغا في المجد غايتاهما أبو النجم ٣٠٣/٢
الفضل بن قدامة

خَلَّ سبيل من وهى سقاؤه ومن هريق بالفلاة ماؤه ٣٥٦/٣
ملكته بها كفي فأنهرت فتقها يرى قائماً من خلفها ما وراءها قيس بن الخطيم ٩٠/١
أضاءت لهم أحسابهم ووجوههم دجى الليل حتى نظم الجزع ثاقبه أبو الطمحان القيني ١٠٦/١
إذا هبت الأرواح من نحو جانب به آل مي هاج شوقي هبوبها ذو الرمة ١٧٧/١
ولا تدفنني بالفلاة فلأنني أخاف إذا ما مت أن لا أذوقها أبو محجن الثقفي ٣٢١/١
هممت ولم أفعل وكدت وليتني تركت على عثمان تبكي حلائله ضابىء بن ٢٩٦/٢
الحارث البرجمي

يعلو طريقة متنها متواتراً في ليلة كفر النجوم غمامها ليبد بن ربيعة ١٠١/١
ويقلن شيب قد علا ك وقد كبرت فقلت إنه عبدالله بن قيس ٣٠٣/٢
الرقيات

ألا ضربت تلك الفتاة هجينها ألا هدر الرحمن ربي يمينها عمرو بن مالك ٨٩/١
الشنفري

- ي -

- ألم يئأس الأقوام أني أنا ابنه وإن كنت عن أرض العشيرة نائيا ١٥٤/٢ رباح بن عدي
إلى هند صبا قلبي وهند مثلها يصبي يزيد بن ضبة ١٢٠/٢
الثقفي
إنما يعذر الوليد ولا يعد لذر من كان في الزمان عتيا ٢٧٠/٢
سقتني على لوح من الماء شربة سقاها به الله الرهام الغواديا ٣٨٨/٣
الحساس
ألا لا أرى على الحوادث باقياً ولا خالداً إلا الجبال الرواسيا ١٠٥/٢
سلمى
وأشهد عند الله أني أحبها فهذا لها عندي فما عندها ليا ٣٩٠/٢
أحب محمداً حباً شديداً وعباساً وحمزة أو عليا أبو الأسود الدؤلي ١٣٦/١
قيس بن الملوخ

- الألف اللينة -

- كادت وكدت وتلك خير إرادة لو عاد من لهو الصبابة ما مضى ١٣٢/٢

فهرس الأرجاز وأنصاف الأبيات

البيت	قائله	الصفحة
أوحى لها القرار فاستقرت	العجاج	٢٩٧/١
بإذنه الأرض وما تعنت	العجاج	٢٦٢/١
نحن بنو جعدة أصحاب الفلج	راجز من بني جعدة	٣٤٩/٢، ٣٧٢
داني جناحيه من الطور فمرّ	العجاج	١٣٢/١
إن العضيّه ليست فعل أحرار		١٨٣/٢
إن كنت ربحاً فقد لاقيت إعصارا		٢٤٣/١
وجعلت عيب الأكرمين سكرا	جندل	١٩٦/٢
قد جرفتھن السنون الأجرأ		٢٣٨/٢
أصم عما ساءه سميع		١٧٩/١
قد قالت الأنساع للبطن الحق	أبو النجم	١٥٧/١
عن اللغا ورفث التكلم	العجاج	١٩٢/١
امتلا الحوض وقال قطني		١٤٤/١، ٢٢٤/٣
مذمما أبينا	ودينه قلينا	
وأمره عصينا	أم جميل بنت حرب	٥٠٥/٣
كضغت حلم غرّ منه حاله		١٢٣/٢
وليس دين الله تعالى بالمعصى	رؤبة	١٨٣/٢

فهرس الأعلام

- أ -

إبراهيم بن السري بن سهل أبو إسحاق
الزجاج: ٢٠١/١^(١)، ٢٧٩، ٤١١،
٤٢٩، ٤٤٩، ٤٩٧، ٥٠٠، ٥١٠،
١١٠/٢، ١١٢، ١٢٥، ١٢٦،
١٣٢، ٣٧٠، ٣٧٩، ٤٠٥،
٤٩٦، ٥٣٨، ٤٤٠/٣
إبراهيم بن يزيد بن شريك التيمي:
١٥٥/٢
إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود
النخعي: ٢٤٧/١، ٣٢٥، ٤٠٣،
٤٠٥، ٤٠٦، ٤١٢، ٤١٣، ٣٢٧/٢
أبرهة: ٤٩٤/٢
أبرهة بن الصباح صاحب جيش النجاشي
صاحب الفيل: ٤٨٨/٣
أبو الأشدين: ٥٤٤/٢
أبي بن خلف الجمحي: ١٨٦/٢، ٤٢٣،
٥٢١، ٥٤٤، ٤٦/٣، ٤٢٨
٤٥٨، ٤٥٩، ٤٨٦
أبي بن كعب: ٣٥١/١، ٤٠٦، ٤٢٧،
٥٨٤، ٥٨٦، ٤٩١/٣
ابن أبي = عبدالله بن أبي مالك بن
الحارث بن سلول

أحمد بن أبي بكر القاسم بن الحارث بن
زراعة الزهري: ٣٢٠/١، ٤١٢
أحمد بن كامل بن خلف بن شجرة:
٣٨٦/٣، ٣٥٥/٢
أحمد بن يحيى بن يسار ثعلب: ١٦٤/١،
١٢٩/٣
الأخفش = سعيد بن مسعدة المجاشعي
الأخنس بن شريق بن عمرو بن وهب:
٢٠٣/١، ٨٢/٢، ٣٤٧/٣، ٣٤٨،
٤٨٦
أربد بن ربيعة = أربد بن قيس بن جزء بن خالد
أربد بن قيس بن جزء بن خالد: ١٤٧/٢،
١٤٨، ١٤٩
أسامة بن زيد بن حارثة: ٣٤٦/١
ابن إسحاق = محمد بن إسحاق بن يسار
المطلبي
أسماء بنت أبي بكر الصديق: ٣٠٩/٣
أسماء بنت عميس: ٢٢٧/١، ٥٨٦/٢
إسماعيل بن عبد الرحمن بن كريمة
السدي: ١٨٢/١، ٢٩٥، ٤٠١،
٤٠٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤٧١، ٤٩٠،
١١٣/٢، ١٤١، ١٥٥، ٢٥٤، ٣/
٤٩، ١٨٦

(١) هذا الخط يعني مكان التعريف بالعلم في الغالب.

أميمة بنت بشر: ٣/٣١٠
 أميمة بنت خويلد: ٣/٣١١
 أميمة بنت عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف: ٢/٥٧٦
 ابن الأنباري = محمد بن القاسم بن محمد بن بشار
 أوس بن ثعلبة الأنصاري: ٢/٤٧
 أوس بن الصامت: ٣/٢٩١
 - ب -
 باذان مولى أم هانئ بنت أبي طالب: ٣/٤٨٩
 بحيرا: ليس هو الراهب المشهور: ٢/٤٩٤
 أبو البخخري = العاص بن هاشم بن الحارث
 بختنصر: ١/١٥٣، ٢/١٥، ١٨٩، ٢١٢، ٢١٣
 بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة: ١/٢٨١
 البراء بن عازب بن الحارث بن عدي: ١/١٦٧، ٢/٥٥٣، ٣/٢٠٢
 أبو بردة الأسلمي الكاهن: ١/٣٣٢
 بشر بن الحارث الحافي أبو نصر: ١/٥٣١
 بشر المنافق: ٢/٤٠٧
 بشير بن الأبيرق = طعمة بن أبيرق: ١/٣٥١، ٣٥٢، ٣٨٥، ٢/٥٨٢
 بشير بن عبد المنذر بن زبير = أبو لبابة: ١/٣٩١، ٥٣٢، ٢/٤٦، ٤٧، ٥٧
 بكر بن عبدالله بن عمرو المزني: ١/٢٢٣
 بكر بن معاوية: ٣/١١٨
 أبو بكر الصديق = عبدالله بن أبي قحافة
 بلال بن رباح الحبشي: ٢/١٩٢، ٢٠٥،

الأسود بن عبد الأشد: ٣/٣٥٨، ٤١٣
 الأسود بن عبد المطلب بن أسد = أبو زمعة: ٢/١٨٤، ٣/٤٩٨
 الأسود بن عبد يغوث بن وهب: ٢/١٨٤، ٣/٣٤٧
 الأسود عبهلة بن كعب بن غوث: ١/٤٥٠
 الأسود بن المطلب: ٢/٢٣٠
 الأسود بن يزيد بن قيس النخعي: ١/٤٠٤
 أبو الأسود الدؤلي = ظالم بن عمرو بن سفيان
 الأشد بن كلفة بن أسد الجمحي: ٣/٤٢٨، ٤٥٤
 أبو الأشد بن أسيد بن كلاب الجمحي: ٣/٣٨٨، ٥٠
 الأشعث بن قيس بن معديكرب الكندي أبو محمد: ١/٢٧١
 أصحمة بن أبحر النجاشي: ١/١٥٥، ٢٩٩، ٤٠٠
 أطفير أو أطفير بن روجيب: ٢/١١٤، ١١٥، ١٢٧
 أبو الأعور السلمي = عمرو بن سفيان السلمي
 الأقوع بن حابس بن عقال بن محمد: ٢/٢٩
 أبو أمامة = صدي بن عجلان الباهلي
 امرؤ القيس: ٢/٤٥٠، ٣/٥٦
 أمية بن خلف بن وهب بن حذافة: ٢/٢٣١، ٤٢٣، ٣/١٦١، ١٦٢، ٤١٩، ٤٢١، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٩٨
 أمية بن أبي الصلت بن ربيعة: ١/٥١٣

الجد بن قيس بن صخر بن خنساء:
٢٤/٢، ٢٥، ٤٢، ٥٥٧

الجراح = عبدالله بن الجراح بن هلال بن
أهيب

جرير بن عطية بن حذيفة: ١٣٦/١

ابن جريج = عبدالملك بن عبد العزيز بن
جريج

جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب
٢٢٧/١، ٢٩٤/٢، ٥٨٦

الجلال بن سويد بن الصامت: ٣٤/٢

جميل بن عامر: ٤٨٦/٣

جميل بن معمر الجمحي: ٥٥٨/٢

أم جميل بنت حرب بن أمية القرشي:
٥٠٤/٣

جنادة بن عوف بن أمية: ٢١/٢

جندب بن جنادة بن سكن الغفاري = أبو
ذر: ٤٢٠/٢، ٩٤/٣، ٩٦

جندب بن زهير بن الحارث بن كثير:
٢٦٦/٢

أبو جندل بن سهيل بن عمرو: ١٩٢/٢

أبو جهل = عمرو بن هشام بن المغيرة

جويرية بنت الحارث: ٥٧١/٢، ٥٧٢،
٥٨٤، ٥٨٥

- ح -

الحارث بن عبدالله الهمداني: ٤٠٥/١

الحارث بن عبد مناة: ٣٠٩/٣

الحارث بن عيطلة: ١٨٤/٢، ٤٢٦،
١٧٨، ١٠٩/٣

الحارث بن نوفل بن عبد مناف: ٤٩٥/٢،
١٧٨/٣

٤٢٠، ٨٩/٣، ١٣١، ٤٥٨، ٤٦٠

بلعام فتى بمكة: ٢٠٣/٢

بلعم بن باعورا: ٥١٣/١

بلقيس بنت شراحيل: ٤٦٢/٢

- ت -

تميم بن أوس بن خارجة الداري:

٤٢٠/١، ١٥٧/٢، ٤٩٣

- ث -

ثابت بن قيس بن شماس بن مالك:

٤٢٦/١، ٢١٦/٣

ثابت بن نعيم بن غنم بن إياس بن

الدحداح: ٢١٤/١

ثعلب = أحمد بن يحيى بن يسار

ثعلبة بن حاطب أو ابن أبي حاطب

الأنصاري: ٢٧/٢، ٣٥

أبو ثمامة = جنادة بن عوف بن أمية

- ج -

جابر بن زيد الأزدي البصري أبو الشعثاء:

٣٠٥/٣

جابر بن عبدالله بن رثاب بن النعمان:

٩٣/١، ٣١٦، ٣٦٦

جابر بن عبدالله بن عمرو بن حرام

الأنصاري: ٢٢٥/١، ٥٢/٢،

٢٠٢/٣

الجاحظ = أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ

الجارود بن المعلى العبدى: ٤٩٣/٢

جبر مولى عامر بن الحضرمي: ٤١٧/٢

جبلة بن الأيهم بن جبلة بن الحارث:

١٦٥/٢

٢٧٧، ٢٨٩، ٣٠٨، ٣٢٧، ٣٣٤،
 ٣٣٩، ٣٤١، ٣٤٦، ٣٥٢، ٣٥٤،
 ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٦١، ٣٦٣، ٣٦٥،
 ٣٦٩، ٣٧١، ٣٧٦، ٣٧٨، ٣٨٤،
 ٣٨٨، ٣٩٩، ٤٠٢، ٤١٢، ٤١٤،
 ٤٢٦، ٤٢٨، ٤٣٩، ٤٤٥، ٤٤٨،
 ٤٥٠، ٤٥٥، ٤٧٧، ٤٨١، ٤٩٦،
 ٥٠٠، ٥٠٢، ٥٠٩، ٥٢٢، ٥٢٤،
 ٥٣٠، ٥٣٢، ٥٥٤، ٥٥٨، ٥٦٣،
 ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧٥، ٥٧٨،
 ٥٧٩، ٥٨٢، ٥٨٥، ٥٩٠، ٥٩٢،
 ٥٩٣، ٨/٣، ٩، ١٢، ١٣، ١٩،
 ٢٠، ٢٢، ٢٨، ٣٤، ٤٠، ٤١،
 ٤٢، ٥٣، ٦٤، ٦٩، ٧٣، ٧٤،
 ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨٣ - ٨٥،
 ٨٨، ٨٩، ٩١، ٩٢ - ٩٥، ١٠٢،
 ١٠٥، ١٠٧، ١١٠، ١١١، ١١٧،
 ١٢٠، ١٢٥، ١٣١ - ١٣٣، ١٤٢،
 ١٤٣، ١٥١، ١٥٥، ١٥٧، ١٦٠،
 ١٦٧، ١٦٩، ١٧٢، ١٧٩، ١٨٢،
 ١٨٥، ٢٣٠، ٢٣٢، ٢٥٢، ٢٥٤،
 ٢٧٠، ٢٧١ - ٢٧٤، ٢٨٥، ٢٨٦،
 ٢٩٠، ٢٩٣، ٢٩٥، ٣٠١، ٣٢٤،
 ٣٣٦، ٣٤١، ٣٥٠، ٣٥٢، ٣٥٥،
 ٣٥٩، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٥ - ٣٦٨،
 ٣٧٠، ٣٧٢، ٣٧٤، ٣٨٠، ٣٨٢،
 ٣٨٧، ٣٩٣، ٣٩٦، ٣٩٩، ٤٠٢ -
 ٤٠٥، ٤٠٩ - ٤١١، ٤١٣، ٤١٤،
 ٤١٦ - ٤١٨، ٤٢٢، ٤٣٠، ٤٣١،
 ٤٣٥، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤٤، ٤٤٧،

الحارث بن يزيد: ٣٤٣/١
 حاطب بن أبي بلتعة: ٣٥/٢، ٢٩٦/٣،
 ٣٠٧، ٣٠٨
 الحبحاب أحد بني أنيف = أبو عقيل
 الأنصاري: ٣٧/٢، ٣٨
 حبيب بن عمرو بن عمير الثقفي:
 ٢٤٦/١، ١٥٤/٣
 حبيب النجار: ٣٦/٣، ٢٧٣
 أم حبيبة = رملة بنت أبي سفيان
 حجر بن شراحيل الكندي: ٤٨٨/٣
 حذافة بن قيس بن عدي السهمي:
 ٣٣١/١، ٤١٥
 حذيفة بن اليمان بن جابر بن ربيعة:
 ١٥٢/١، ١٩٣، ١٣٧/٣، ٣٢٠
 أبو حذيفة بن اليمان بن المغيرة: ١٠٢/٣
 حرقوص بن زهير السعدي: ٢٧/٢
 حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام
 الأنصاري: ٣٠٦/١، ٣٠٧
 ٣٩١/٢، ٣٩٢، ٢٩٩/٣، ٣١٤
 الحسن بن أبي الحسن البصري: ١/١، ١٢٠،
 ١٢٥، ١٣٠، ١٣٤، ٢٠٤، ٢٣١،
 ٢٨٢، ٢٨٧، ٣٨٠، ٤٠٢، ٤٠٣،
 ٤٠٥، ٤٠٦، ٤١٤، ٤٢١، ٤٢٤،
 ٤٣٨، ٤٧٨، ٤٨٤، ٤٨٦، ٥٠٦،
 ٥١١، ٥١٨، ٥٢٥، ٥٣٢، ٨/٢،
 ١٣، ٤٦، ٤٧، ٦٦، ٨٩، ٩١،
 ٩٧، ١٢٤، ١٢٦، ١٣٨، ١٤٠،
 ١٤١، ١٤٢، ١٤٤، ١٤٩، ١٥٢،
 ١٥٧، ١٦٠، ١٧٦، ١٨٥، ١٨٦،
 ١٩٤، ٢٢١، ٢٢٩، ٢٣٢، ٢٣٥،

خالد بن سنان: ٤٩٠/٣
خالد بن الوليد: ٥٥٦/٢، ٢١٣/٣، ٢٤٧
خباب بن الأرت بن جندلة: ٤٣٧/١،
٢٥٠، ٢٠٥، ١٩٢/٢

خديجة بنت خويلد: ٣١١/٣
الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم:
٩١/١، ١٣٠، ١٤١، ٢٤٣
٢٨٢، ٣٥٤/٢، ٥٠٢، ٥٦٦
٧٢/٣، ٤٣١، ٤٩١

خولة بنت حكم: ٥٨٤/٢
خولة بنت خويلد أو بنت ثعلبة: ٢٩١/٣
خيثمة بن عبد الرحمن بن أبي سبرة
الجعفي: ٣٣٧/٣

- د -

داود بن علي بن خلف الأصبهاني:
١٧٩/١، ١٨٨، ٣٠٩، ٣٧٠
٤١٢، ٤١٣

أبو دجانة = سماك بن خرشة بن لوزان
دحية بن خليفة بن فروة الكلبي: ٣١٩/٣
أبو الدرداء = عويمر بن عامر بن زيد
دقيانوس الملك: ٢٤٣/٢

- ذ -

أبو ذر = جندب بن جنادة بن سكن
الغفاري
ذريح: ٣٧٢/١
ذو الخمار: ٣٠٩/٣
ذو الخويصرة = حرقوص بن زهير

- ر -

الربيع بن أنس البكري: ٢٦٨/٢

٤٥١، ٤٥٣ - ٤٥٥، ٤٥٧، ٤٦٣ -
٤٦٥، ٤٦٧، ٤٨٠، ٤٨٤، ٤٨٧،
٤٨٩، ٤٩١، ٤٩٤، ٥٠٠، ٥٠٤

الحسن بن الحسين بن أبي هريرة = أبو
علي بن أبي هريرة: ٤١٢/١
الحسن بن علي بن أبي طالب: ٥٧٥/٢،
٤٠١/٣

الحسين بن علي بن أبي طالب: ٥٧٥/٢،
٤٠١، ١٧٠/٣

ابن الحضرمي = عمرو بن عبدالله بن عباد
الحطم بن هند = شريح بن ضبيعة بن
شرحيل

حفصة بنت عمر بن الخطاب أم المؤمنين:
٢٠٦/٢، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٨٥
٣٢٩/٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦

الحكم بن عبدالله بن إسحاق الأعرج:
٦٧/٣

الحكم بن عتيبة الكندي: ٢١٩/١
حمزة بن عبد المطلب: ٣٤٨/٢، ٤٣٣،
٤٩٦، ١٠٣/٣، ١٧٦، ٤٥٢
حمنة بنت جحش الأسدية: ٣٩١/٢،
٣٩٢

حميد: ٢٢١/١
حنظلة بن أبي عامر الراهب: ٥٠/٢
أبو حنيفة = النعمان بن ثابت التيمي
حويطب بن عبد العزى بن أبي قيس:
٤٠٠/٢

حيي بن أخطب: ٩٤/١، ٣٢٨، ٥٦٣/٢

- خ -

خارجة بن زيد بن أبي زهير: ٥٦٠/٢

زيد بن ثابت بن الضحاك بن لوزان:
٣٤٤/١، ٤٠٤

زيد بن حارثة: ٥٥٨/٢، ٥٥٩، ٥٧٦، ٥٧٧
زيد الخير = زيد الخيل بن مهلهل بن
زيد: ٣٧٢/١

زيد بن رفاعه: ٣٩١/٢
زيد بن عمرو بن نفيل: ٩٦/٣
زيد بن قيس: ١٥٢/١
زيد بن سهل بن الأسود بن حرام = أبو
طلحة: ٢٨٩/١

ابن زيد = عبد الرحمن بن زيد بن أسلم
زينب بنت جحش الأسدية أم المؤمنين:
٥٧١/٢، ٥٧٢، ٥٧٦، ٥٧٧،
٥٨٧، ٥٨٦، ٥٨٣، ٥٨٩
زينب بنت خزيمة: ٥٨٤/٢

- س -

سالم بن معقل مولى أبي حذيفة: ٤٢١/٢
سبأ بن يعرب بن قحطان: ٤٦١/٢
سبيعة الأسلمية: ٣١٠/٣
السدي = إسماعيل بن عبد الرحمن
سراقة بن مالك بن جعشم: ٥٤٠/١
سرير بن ثعلبة بن الحارث بن مالك:
٢٠/٢

سعد بن مالك بن سنان: ٤٧٢/١،
٤٨٩/٣، ٤٩١/٢
سعد بن معاذ بن النعمان: ٣٩١/١،
٣٠٤/٣، ٥٦٩/٢، ٥٣٢
سعد بن أبي وقاص مالك بن أهيب:
٤٠٨/١، ٥٢٣، ٢١٦/٢، ٥٠٦،
٥٣٩، ٤٠٠/٣

ربيعة بن عمرو بن عمير الثقفي: ٢٤٦/١
رفاعة بن تابوت الأنصاري: ١٩٥/١
رفاعة بن زيد بن التابوت: ١٥٠/١
رُفيع بن مهران أبو العالية: ٢٢٧/١،
٣٢/٢، ٣٩٧، ٥٥٤

ركانة بن عبد يزيد بن هاشم بن
عبد المطلب: ٥٠/٣
رملة بنت أبي سفيان أم المؤمنين:
٥٧١/٢، ٥٧٢، ٥٨٥، ٣٠٩/٣
أم رومان بنت عامر بن عويمر: ٤٤٣/١

- ز -

الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد:
٢٨٩/١، ٣٣٤، ١٧٧/٢، ٣٣٩،
٤٠٠/٣، ٥٦٠

ابن الزبير = عروة بن الزبير
أبو الزبير = محمد بن مسلم بن تدرس
الأسدي
الزجاج = إبراهيم بن السري أبو إسحاق
الزجاج
زليخة زوجة عزيز مصر: ١١٥/٢
أبو زمعة = الأسود بن عبد المطلب بن
أسد

زنيرة الرومية مولاة لأبي بكر الصديق:
١٨٣/٣، ١٨٤
الزهري = أحمد بن أبي بكر القاسم بن
الحارث

زهير بن أبي سلمى بن ربيعة: ١٠٥/٢
زيد بن أسلم أبو أسامة المدني: ٢١٨/١،
٤٣٠/٣
زيد بن التابوه: ١٧٦/١

سهل بن سعد بن مالك: ٢٢٣/٢
سهل بن عبدالله التستري: ١/٥٢٧، ٢/٨١
سودة بنت زمعة بن قيس: ١/٣٥٦،
٢/٥٧١، ٣/٥٨٥، ٣/٣٣٤

سيبويه = عمرو بن عثمان بن قنبر

- ش -

شاس بن قيس: ٢/١٥
الشافعي = محمد بن إدريس
ابن شجرة = أحمد بن كامل بن خلف
شرحيل بن مالك بن الريان: ٤/٤٦٢
شريح بن الحارث بن قيس الكندي:
١/١٧٧

شريح بن ضبيعة بن شرحيل: ١/٣٦٨
أم شريك بنت جابر بن ضباب: ٢/٥٨٤
الشعبي = عامر بن شراحيل
الشنفري = عمرو بن مالك الأزدي:

١/٨٩

شيبة بن ربيعة: ٢/٢٣٠، ٣/٣٤٨، ٤/٤٠٥
٣/١٤٠، ٣/١٥٣، ٣/١٧٦، ٣/٢٣٩
٤٦٧، ٤١٩

شيبة بن عثمان بن أبي طلحة: ٢/١٢
شيبة بن هاشم بن عبد مناف =
عبد المطلب: ١/٤٦٤، ٣/٤٦٢

- ص -

أبو صالح = باذان مولى أم هانئ
صخر بن حرب بن أمية القرشي = أبو
سفيان: ١/٢٧٩، ٢/٢٩٤، ٣/٥٢٥
٣/٥٣٦، ٣/٥٣٩، ٣/٥٤٠، ٣/١٠، ٣/٦٦
٣/٢٣٠، ٣/٣٥٠، ٣/٥٢١، ٣/٥٥٧، ٣/٥٥٨

سعيد بن جبير: ١/٤٠٣، ٤/٤٠٤ - ٤/٤٠٦،
٤١٣، ٤١٤، ٢/٢٣٩، ٣/٥٧٣
٣/٢٤٤، ١٠٨، ١٦٩، ٢٦١،
٤٧٦

أبو سعيد الخدري = سعد بن مالك بن
سنان

سعيد بن أبي العاص: ١/٥٢٣
سعيد بن مسعدة المجاشعي = الأخفش:
١/٩١، ٣/٤٧٧، ٣/٥٣١، ٣/٢٩٩
سعيد بن المسيب بن حزن المخزومي:
١/١١٨، ٢٠٧، ٢١٩، ٢٢٣،
٢٢٧، ٤٠٥، ٤١٣، ٢/٣٩٩
٣/٥٩

سعيدة زوجة صيفي: ٣/٣١٠
سفيان: ٢/٤٠٥
سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري:
٣/٤٠٣

أبو سفيان = صخر بن حرب
سلام بن مشكم: ٢/١٥
ابن سلام = عبدالله بن سلام بن الحارث
سلمان الفارسي أبو عبدالله: ١/١٠٣،
١٣١، ٣٥٧، ٢/١٥٧، ٢/٢٠٤
٢٤٦، ٢٤٩، ٣/٤٩٣، ٣/٩٦

أبو سلمة بن عبد الأسد: ٣/٣٥٨، ٤١٣
أم سلمة = هند بنت أبي أمية
سماك بن خرشة بن لوزان بن عبد ود:
١/٣٧٢، ٣/٣٠٠

سماك اليهودي: ٣/٢٩٩
سمية بنت خبط: ٢/٢٠٥
سهل بن حنيف بن وهب: ٣/٣٠٠

طعمة بن أيرق = بشير بن الأيرق
طلحة بن خويلد الأسدي: ٥٦٢/٢،
٥٦٣

طلحة بن عبيدالله بن عثمان التيمي:
١٧٧/٢، ٣٣٩

أبو طلحة = زيد بن سهل بن الأسود

- ظ -

ظالم بن عمرو بن سفيان = أبو الأسود
الدولي: ١٣٦/١

- ع -

عائذ بن عمرو بن هلال بن عبيد: ٤٣/٢
عائشة بنت أبي بكر الصديق: ٣٥٣/١،
٣٥٦، ٤٠٣، ٤٦٧، ٣٩١/٢،
٣٩٥، ٥٦٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٨٤،
٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٢٩/٣،
٢١٦، ٣٠٢، ٣٣٥، ٣٣٦، ٥١٠

العاص بن هاشم بن الحارث = أبو
البخري: ٥٣٣/١

العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد:
١٨٤/٢، ٢٣٠، ٢٨٧، ٢٣/٣،
٤٦، ٢٤٩، ٤٩٤، ٤٩٧، ٤٩٨

عاصم بن عدي بن الجد بن عجلان:
٣٧/٢

أبو العالية = رُفيع بن مهران

عامر بن الأضبط الأشجعي: ٣٤٧/١

عامر بن شراحيل = الشعبي: ١٨٢/١،

١٨٣، ٢١٩، ٤٠٣، ٤٣٧/٢،

٤٦٠، ٥٨٨، ٨٢/٣، ٢٢٠،

٤٧٣، ٢٦١

٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٥، ٧/٣، ٣٠٩،

٤٩٤، ٥٠٤

صدي بن عجلان الباهلي = أبو أمية:

٣١٤/٢

صفوان بن أمية بن خلف بن وهب:

٢٩/٢

صفوان بن المعطل بن ربيعة: ٣٩١/٢،

٣٩٥

صفية بنت حيي الخيبرية: ٥٧٢/٢،

٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٩

صهيب بن سنان بن مالك النمري:

٢٠٤/١، ٤٣٧، ٢٠٥/٢، ٢٥٠،

٩٤، ٨٩/٣، ٤٢٠

ابن سوريا = عبدالله بن سوريا

صيفي: ٣١٠/٣

- ض -

الضحاك بن مزاحم الهلالي الخراساني:

٤٠٣/١، ٤٦٢، ١٤٦/٢، ٢١٦،

٢٧١، ٣٢٧، ٤٧٩، ٨٦/٣،

١٣٩، ١٥٨، ١٦٩، ٢٧٦، ٢٧٩،

٢٨٦، ٣٦٣، ٣٨٥، ٣٨٦، ٤٠٩،

٤٢٥، ٤٧٣، ٥٠٠

- ط -

أبو طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن

عبد مناف: ٤٣٢/١، ٤٩٥/٢،

٧٢/٣، ٤٦٢

طاوس بن كيسان اليماني الحميري:

٣٠٧/١، ٤٠٥، ٤٧٨/٣

الطبري = محمد بن جرير بن يزيد

- أبو عامر الراهب = عمرو بن صيفي بن زيد
 عامر بن الطفيل بن مالك: ٢٩/٢، ١٤٧، ١٤٨، ٥٦٣، ٥٠٦/٣
 عامر بن عبدالله بن الجراح = أبو عبيدة
 أبو عامر = عبيد بن سليم بن حضار الأشعري
 عامر بن فهيرة مولى أبي بكر: ٤٢١/٢
 عبادة بن الصامت بن قيس: ١٢٩/١، ٣٩٢، ٣٩١
 العباس بن عبد المطلب الهاشمي: ٢٤٦/١، ٣٠١، ٥٢٥، ٥٤٥، ٥٤٦، ١٢/٢، ٤٩٥
 العباس بن مرداس بن أبي عامر: ٢٩/٢
 ابن عباس = عبدالله
 عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق: ٤٤٤/١، ١٨٦/٣
 عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ٤٠٢/١، ٤٢١، ٥٢٥، ١٨٢/٢، ٢١٨، ٤٦٦، ٥٨٦، ٢٠/٣، ٩٣، ٩٦، ١٥٤، ١٩٦، ٢٢٣، ٢٣٠
 عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف: ٢٨٩/١، ٣٢٤، ٣٧/٢، ٤٠٠/٣
 عبد الرحمن بن مل = أبو عثمان النهدي: ٣٦٩/٣
 عبدالله بن أبي مالك بن الحارث = ابن أبي: ٢٨١/١، ٢٩٣، ٣٩١، ٣٩٢، ٢٤/٢، ٤١، ٤٢، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٤٠٠، ٥٥٧، ٥٦٥، ٥٨٢، ٢٠٣/٣، ٢١٤، ٣٢١، ٣٢٢
 عبدالله بن الأزرق: ٤٤/٢
 عبدالله بن أبي أمية: ٢٣٠/٢، ٤٢١
 عبدالله بن أبي أوفى: ٤٨/٢
 عبدالله بن أبي بكر: ١٨٦/٣
 عبدالله بن ثابت أخو حسان الشاعر: ٣٠٦/١
 عبدالله بن جحش بن رثاب: ٢٠٨/١، ٢١٠
 عبدالله بن الجراح بن هلال: ٢٩٦/٣
 عبدالله بن أبي حدر: ٢١٦/٣
 عبدالله بن حذافة بن قيس: ٣٣١/١
 عبدالله بن الحضرمي: ٤١٧/٢
 عبدالله بن خطل: ٢٠٥/٢
 عبدالله بن رواحة بن ثعلبة: ٢١٢/١، ٤٥٤/٢، ٢١٤/٣
 عبدالله بن الزبعرى: ٤١٨/٢، ٥٦/٣
 عبدالله بن سعد بن أبي السرح: ٤٥٠/١، ٢٠٤/٢، ٥٨٢
 عبدالله بن سلام بن الحارث: ٢٠٥/١، ٢٧٩، ٢٩٩، ٥٠٩، ٧٧/٢، ١٥٧، ٢٣٥، ١٨٣/٣
 عبدالله بن سوريا: ١٤٥/١، ١٧٦، ٥٠٩، ٣٨٦
 عبدالله بن الضحاك بن معد: ٢٦٠/٢
 عبدالله بن العباس بن عبد المطلب: ٨٣/١، ٩٧، ١٠٤، ١٠٧، ١٠٨، ١٤٦، ١٥٠، ١٥٩، ١٦٠، ١٦٩، ١٧٠، ١٧٤، ١٨٥، ١٨٨، ١٩٠، ٢١٧، ٢٢١، ٢٢٦، ٢٣٨، ٢٤٣، ٢٥٦، ٢٨٢، ٢٨٨، ٣٠٧، ٣١٤

- ٢٤٣ ، ٢٤١ ، ٢٣٦ ، ٢٣٤ - ٢٣٢
 ، ٢٥٧ ، ٢٥٦ ، ٢٥١ ، ٢٤٨ ، ٢٤٥
 ، ٢٧٤ ، ٢٧٣ ، ٢٦٩ ، ٢٦٣ ، ٢٦٢
 ، ٢٩٠ ، ٢٨٦ ، ٢٨١ ، ٢٨٠ ، ٢٧٧
 ، ٣٠٥ ، ٣٠١ ، ٢٩٩ ، ٢٩٥ ، ٢٩٤
 ، ٣٢٢ ، ٣١٥ ، ٣١٣ ، ٣١٠ ، ٣٠٧
 ، ٣٤٠ ، ٣٣٥ ، ٣٣٠ ، ٣٢٧ ، ٣٢٣
 - ٣٥١ ، ٣٥٠ ، ٣٤٥ ، ٣٤٤ ، ٣٤٣
 ، ٣٧٠ ، ٣٦٦ ، ٣٥٩ ، ٣٥٦ ، ٣٥٣
 ، ٣٨١ ، ٣٧٨ ، ٣٧٥ ، ٣٧٤ ، ٣٧٢
 ، ٤٠١ ، ٤٠٠ ، ٣٩٨ ، ٣٩٦ ، ٣٨٦
 - ٤١٤ ، ٤١٢ ، ٤١٠ ، ٤٠٩ ، ٤٠٣
 ، ٤٢٢ ، ٤٢١ ، ٤١٩ ، ٤١٧ ، ٤١٦
 - ٤٣٦ ، ٤٣٥ ، ٤٣١ ، ٤٢٧ - ٤٢٤
 ، ٤٥٧ - ٤٥٥ ، ٤٥٣ ، ٤٥٢ ، ٤٤٩
 ، ٤٧٣ ، ٤٦٩ ، ٤٦٦ ، ٤٦٤ - ٤٦٠
 ، ٤٩٠ - ٤٨٠ ، ٤٧٧ ، ٤٧٦ ، ٤٧٤
 ، ٥٠٣ ، ٥٠٢ ، ٥٠٠ ، ٤٩٤ ، ٤٩٣
 ، ٥١٥ ، ٥١٣ ، ٥١٢ ، ٥٠٩ ، ٥٠٧
 - ٥٢٦ ، ٥٢٤ - ٥٢١ ، ٥١٨ ، ٥١٧
 ، ٥٣٦ ، ٥٣٥ ، ٥٣٣ ، ٥٣١ ، ٥٢٨
 ، ٥٥٥ - ٥٥٢ ، ٥٤٨ ، ٥٤١ - ٥٣٩
 ، ٥٧٥ ، ٥٧٣ ، ٥٧٢ ، ٥٦٧ ، ٥٦١
 ، ٥٨٨ ، ٥٨٥ ، ٥٨٤ ، ٥٨٢ ، ٥٧٧
 ، ١٥ ، ١٣ - ٨ ، ٦ / ٣ ، ٥٩٣ ، ٥٩٠
 ، ٣٣ ، ٣٠ ، ٢٩ ، ٢٢ ، ٢٠ - ١٨
 ، ٤٨ ، ٤٦ ، ٤٤ ، ٤٢ ، ٤٠ - ٣٥
 ، ٦٢ ، ٦٠ ، ٥٨ ، ٥٥ - ٥٢ ، ٤٩
 ، ٨٠ ، ٧٨ - ٧١ ، ٦٩ ، ٦٧ - ٦٤
 - ٩٢ ، ٩٠ ، ٨٨ ، ٨٦ ، ٨٥ ، ٨٤

، ٣٤٠ ، ٣٣٩ ، ٣٢٩ ، ٣٢٤ ، ٣١٥
 ، ٣٦٢ ، ٣٥٨ ، ٣٥٧ ، ٣٥٣ ، ٣٤٤
 ، ٣٨٨ ، ٣٨٤ ، ٣٨١ ، ٣٧٩ ، ٣٦٤
 ، ٤٠٥ - ٤٠٣ ، ٣٩٥ ، ٣٩٢ ، ٣٨٩
 ، ٤٢١ ، ٤٢٠ ، ٤١٣ - ٤١١ ، ٤٠٩
 ، ٤٤١ ، ٤٣٢ ، ٤٣٠ ، ٤٢٩ ، ٤٢٦
 ، ٤٥٨ ، ٤٥٢ ، ٤٥١ ، ٤٤٩ ، ٤٤٣
 ، ٤٦٩ ، ٤٦٨ ، ٤٦٦ ، ٤٦٣ ، ٤٦١
 ، ٤٩٢ ، ٤٨١ ، ٤٨٠ ، ٤٧٨ ، ٤٧٤
 ، ٥٠٢ ، ٤٩٩ ، ٤٩٧ ، ٤٩٥ ، ٤٩٣
 ، ٥١٤ ، ٥١٠ ، ٥٠٩ ، ٥٠٦ - ٥٠٤
 ، ٥٣٨ ، ٥٣٧ ، ٥٣١ ، ٥١٧ ، ٥١٥
 ، ٢٦ ، ٢٣ ، ١٤ ، ١٠ / ٢ ، ٥٤٧
 - ٥١ ، ٤٨ ، ٤٧ ، ٤١ ، ٣٢ ، ٢٧
 ، ٦٧ ، ٦٥ ، ٦٤ ، ٦٢ - ٥٧ ، ٥٣
 ، ٨٢ ، ٨١ ، ٧٩ ، ٧٨ ، ٧٦ - ٧١
 ، ٩٥ ، ٩٤ ، ٩٢ ، ٩١ ، ٨٧ - ٨٤
 ، ١٠٦ ، ١٠٤ ، ١٠٣ ، ١٠١ ، ٩٧
 ، ١١٥ ، ١١٣ - ١١١ ، ١٠٩ ، ١٠٧
 ، ١٢٤ ، ١٢٢ ، ١٢١ ، ١١٩ ، ١١٨
 ، ١٣٥ ، ١٣٣ ، ١٣٠ ، ١٢٨ - ١٢٦
 ، ١٤٣ ، ١٤٢ ، ١٣٩ ، ١٣٨ ، ١٣٦
 ، ١٥٣ ، ١٥٠ ، ١٤٩ ، ١٤٧ - ١٤٥
 ، ١٦١ ، ١٦٠ ، ١٥٨ - ١٥٦ ، ١٥٤
 ، ١٧٢ ، ١٦٨ ، ١٦٧ ، ١٦٥ - ١٦٣
 ، ١٨٤ - ١٨١ ، ١٧٩ ، ١٧٦ ، ١٧٥
 - ١٩٣ ، ١٩٢ ، ١٨٩ - ١٨٧ ، ١٨٦
 ، ٢٠٦ ، ٢٠٢ ، ١٩٨ ، ١٩٧ ، ١٩٥
 ، ٢١٩ ، ٢١٧ ، ٢١٦ ، ٢١٤ ، ٢١٢
 ، ٢٣٠ - ٢٢٧ ، ٢٢٥ - ٢٢٣ ، ٢٢١

عبدالله بن عبيدالله بن أبي مليكة: ٢١٥/
عبدالله بن عمر بن الخطاب: ٢١٥/١،
٢١٦، ٤٠١، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٧٢،
٤٧٥، ٤٧٥/٢، ٢٣٠/٣، ٣٩٥

عبدالله بن عمرو بن حرام: ٢٩٢/١
عبدالله بن عمرو بن العاص = ابن عمرو:
٣٨٧/٢، ٢٨٦/٣

عبدالله بن أبي قحافة = أبو بكر الصديق:
٩٢/١، ٣١٨، ٣٣١، ٣٥٤،
٣٥٥، ٣٩٣، ٤١٣، ٤٤٣، ٥٢٦،
٥٣٨، ٥٤٥، ٥/٢، ٢٠، ٢٢،
٣٦، ٥٧، ١١٤، ١٦٩، ٢٤٧،
٣٩١، ٣٩٥، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٦٠،
٣٠/٣، ٦٨، ٩٤، ٩٨، ٩٩،
١٤٥، ١٨٥، ٢١٢، ٢٥٠، ٢٦٨،
٢٧٣، ٢٩٦، ٣٠٩، ٣٣٦، ٤٠٠،
٤٥٢، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٧٨،
٥٠٥

عبدالله بن قيس بن حضار = أبو موسى
الأشعري: ٣٩٣/١، ٤٠٥، ٤٤/٢

عبدالله بن قيس بن زائدة = ابن أم مكتوم:
٣٥٨/٢، ٤١٩/٣

عبدالله بن مسعود بن غافل بن حبيب:
١٧٤/١، ٣٢٥، ٤٠١، ٤٠٦،
٤٣٧، ٤٨٤، ١١٤/٢، ١٦٨،
١٧٣، ٣٣٤، ٣٥٥، ٤٧٥، ٨٩/٣،
٩٤، ١٩٥، ٢٥٤، ٢٦٥، ٢٨٦،
٣٣٧، ٣٧٧، ٤٧٩، ٥٠٩

عبدالله بن مسلم بن قتيبة: ٥٧٢/٢،
١٦٦/٣

٩٤، ٩٧، ٩٩، ١٠١، ١٠٣،
١٠٨، ١١١ - ١١٣، ١١٧، ١٢١،
١٢٤ - ١٢٨، ١٣٠ - ١٣٢، ١٣٥،
١٣٧ - ١٣٩، ١٤٢، ١٥١ - ١٥٦،
١٥٨، ١٦٠، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٥،
١٦٧ - ١٦٩، ١٧٢، ١٧٧، ١٧٩،
١٨٣ - ١٨٥، ١٨٧ - ١٨٩، ١٩٥،
٢٠٩، ٢١١، ٢١٧، ٢٢١ - ٢٢٤،
٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٣، ٢٣٥ - ٢٣٧،
٢٣٩، ٢٤٣ - ٢٤٦، ٢٤٩، ٢٥٠،
٢٥٢، ٢٥٨، ٢٦٢ - ٢٦٤، ٢٦٧،
٢٦٨ - ٢٧٠، ٢٧٢ - ٢٧٧، ٢٧٩ -
٢٨٢، ٢٨٦، ٢٨٨، ٢٩٠، ٢٩٥،
٣٠٢، ٣٠٥، ٣٠٨، ٣١١ - ٣١٣،
٣١٧، ٣١٩، ٣٢٧، ٣٢٩، ٣٣٣،
٣٣٦، ٣٣٨ - ٣٥٢، ٣٥٥، ٣٥٦،
٣٦٠، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٥، ٣٦٧ -
٣٧٣، ٣٧٥ - ٣٧٧، ٣٧٩، ٣٨٠،
٣٨٢ - ٣٨٩، ٣٨٩، ٣٩١ - ٣٩٤،
٣٩٦، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٢ - ٤٠٨،
٤١٠، ٤١٢ - ٤١٨، ٤٢٠، ٤٢٢ -
٤٢٨، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٤ - ٤٣٧،
٤٣٩ - ٤٤٨، ٤٥١ - ٤٥٣،
٤٥٧، ٤٥٩، ٤٦١، ٤٦٦، ٤٦٧،
٤٧١، ٤٧٣، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٩،
٤٨٠، ٤٨٤، ٤٨٧، ٤٨٩ - ٤٩٢،
٤٩٤، ٤٩٧، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٣،
٥٠٤، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠

عبدالله بن عبد المطلب أبو الرسول ﷺ:
٤٦٤/١

عبدالله بن مغفل بن عبد غنم: ٤٣/٢

عبد المطلب = شيبه بن هاشم بن عبد مناف

عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج: ١٢٦/١، ٢٤٧، ٤١٢، ١٢١/٢

٢٤٤، ١١٢/٣، ١٥٠، ٤٨٤

عبد ياليل بن عمرو بن عمير الثقفي: ٢٤٦/١

ابن عبد ياليل: ١٥٤/٣

عبيد بن سليم بن حضار الأشعري = أبو عامر: ٢٠٩/١

عبيد بن عمير بن قتادة الليثي أبو عاصم: ٤٧٦/١

عبيدة بن الحارث بن المطلب: ٣٤٨/٢، ١٧٦/٣

عبيدة السلماني = عبيدة بن عمرو: ٤٠٤/١

أبو عبيدة بن الجراح = عامر بن عبدالله بن الجراح

أبو عبيدة عامر بن عبدالله بن مسعود: ٤٨٧/٢

أبو عبيدة معمر بن المثنى: ١٢٤/١، ١٢٥/٢، ٥١٨، ٤٩٩، ٥٧٢، ٣٦٢، ١٦٦/٣

عتبة بن ربيعة: ٢٣٠/٢، ٣٤٨، ١٥٣/٣، ١٥٤، ١٧٦، ٤١٩، ٤٦٧

عتبة بن أبي لهب: ٤٢١/٣، ٥٠٣

عثمان بن طلحة: ٣٠١/١، ٣٣٠

عثمان بن عفان بن أبي وقاص: ٣٠٣/١، ٣٦/٢، ١٩٨، ٢٠٦، ٢٤٧

عثمان بن مظعون بن حبيب: ٤٠١/١، ٤٠٢

أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ: ٣٦٢/٢، ٣٧٣/٣

أبو عثمان النهدي = عبد الرحمن بن مل عداس مولى عتبة: ٤١٧/٢

عدي بن بداء: ٤٢٠/١

عدي بن حاتم بن عبدالله بن الطائي: ١٩٣/١، ٢٩/٢

عدي بن عامر بن ثعلبة بن الحارث: ٢١/٢

العرباض بن سارية السلمي: ٤٤/٢

عروة بن الزبير بن العوام الأسدي: ٩٧/١، ٣٦٨/٣

عروة بن مسعود: ١٥٤/٣

عطاء بن أبي رباح: ٢٠٩/١

عطاء بن أبي مسلم الخراساني: ٤٠٤/١، ٤٠٥، ٤١٢، ٤١٣، ٥٣٤

١٣٩/٢، ٣٩٩، ٤٧٥، ١٣٧/٣

ابن عطاء: ٥٢٧/١، ١١٠/٢

عطية العوفي: ٤٧٦/٣

عقبة بن أبي معيط: ٤٢٣/٢، ٥٥٣، ٧٢/٣، ١٦١، ٢٣٩، ٣١٠، ٣٥٨

عقبة بن صهبان الهنائي: ٢٩/٣

عقيل بن أبي طالب بن عبد المطلب: ٥٤٥/١

عكرمة بن عبدالله البربري: ٤٠٢/١، ٤٦٧، ١٤٦/٢، ٣٤٨، ٤٨٤

١٧٨/٣ ، ٥٥٧ ، ٥٥١ ، ٥٣٨
٤٨٩ ، ٤٨٠ ، ٤١٦ ، ٤١٠

العلاء بن زيد: ١٤٣/٣

ابن العلاء = أبو عمرو بن العلاء

علي بن حمزة بن عبدالله أبو الحسن:

٩٧/٢ ، ٢٦٩/١

علي بن أبي طالب بن عبد المطلب:

١٠٧/١ ، ١٨٥ ، ١٩٣ ، ٢٤٥

٣٥٩ ، ٣٧٣ ، ٣٩٣ ، ٤٠١ ، ٤٠٤

٤٤٧ ، ٥/٢ ، ٦ ، ١٨ ، ٥٥ ، ٨٤

١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٧ ، ٢٢٩ ، ٢٤٧

٢٩٠ ، ٣٤٨ ، ٤٧٤ ، ٥٠٤ ، ٥٥٣

٥٦٨ ، ٥٧٥ ، ٥٨٩ ، ٥٩٢ ، ٤٠/٣

٥٢ ، ٧٨ ، ٩٥ ، ٩٩ ، ١٠٣ ، ١٣١

١٦٩ ، ١٧٦ ، ٢٥٥ ، ٢٧٦ ، ٢٩٥

٣٣٦ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٢٥

٤٣١ ، ٤٣٩ ، ٤٦٨ ، ٤٧٩ ، ٤٩٣

علي بن عيسى بن علي الرماني: ٣٨/٢

عمار بن ياسر بن عامر بن مالك:

١٥٢/١ ، ٣٣١ ، ٤٣٧ ، ٤٥٩

١٩٢/٢ ، ٢٠٥ ، ٤٢٠ ، ٥٠٤

٨٩/٣ ، ٩٤ ، ٩٧ ، ١٣٣

٣٤٣

عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى:

٩٢/١ ، ١٦٩ ، ١٩٢ ، ٢٢٤

٣١٨ ، ٣٢٥ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٧٣

٤٠٤ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٣٨ ، ٤٥٩

٥٣٨ ، ٥٤٥ ، ١٨/٢ ، ٢٨ ، ٣٥

٣٦ ، ٥٧ ، ١١٤ ، ٢٢١ ، ٢٤٧

٤١٠ ، ٤١٤ ، ٤٣٠ ، ٤٨٦ ، ٥٨٧

عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم:

١٣/٢

ابن عمر = عبدالله بن عمر بن الخطاب

عمرو بن سفيان السلمي: ٥٥٧/٢

٥٦٢ ، ٥٦٣

عمرو بن شرحبيل الهمداني = أبو مسرة:

٤٠٧/١ ، ٤٠٨

عمرو بن صيفي بن زيد: ٥٠/٢

عمرو بن عائذ: ٤٩٤/٣

عمرو بن عبدالله بن عباد الحضرمي:

٢٠٨/١

عمرو بن عثمان بن قنبر = سيبويه:

١٣٠/١ ، ٣١٥

أبو عمرو بن العلاء التميمي = ابن العلاء:

١٤٢/١ ، ٣٨٠/٢

عمرو بن قيس بن زائدة = ابن أم مكتوم

عمرو بن هشام بن المغيرة = أبو جهل:

٤٥٩/١ ، ٤٦٠ ، ٥٣٣ ، ٥٤٠

٢٢٣/٢ ، ٢٣٠ ، ٤٢٩ ، ٤٩٦

٥٠٤ ، ٥٠٦ ، ١٥/٣ ، ٢٣ ، ٥٦

٧٢ ، ٨٩ ، ٩٧ ، ١٢٤ ، ١٣١

١٣٣ ، ١٥٣ ، ١٦٢ ، ١٧٢

٣٤٣ ، ٣٤٩ ، ٣٥٨ ، ٣٦٠

٣٨٨ ، ٣٩٦ ، ٤٠٣ ، ٤٢٦

٤٦٧ ، ٤٧٠ ، ٤٧١ ، ٤٩٤ ، ٤٩٧

عمرو بن هشام: ٥٣٣/١

العنسي = الأسود عهله

عوف بن مالك الأشجعي: ٣٣٠/٣

عوف بن مالك: ٤٦٧/١، ٥٦٢/٢، ٣٣٠/٣

٣٣٠/٣

عويمر بن عامر بن زيد = أبو الدرداء:

٣٤٧/١، ٣٨٩/٢، ١٩٥/٣

عياش بن أبي ربيعة: ٣٤٢/١، ٣٤٣، ٥٠٤/٢، ٥٠٦

٥٠٦، ٥٠٤/٢

عينه بن بدر = عينه بن حصن: ٢٨/٢، ٥٦٣، ٥٦٢، ٢٤٦

٥٦٣، ٥٦٢، ٢٤٦

- ف -

فاطمة بنت الرسول ﷺ: ٥٧٥/٢، ٤٠١/٣

٤٠١/٣

الفراء = يحيى بن زياد بن عبدالله

الفرزدق = همام بن غالب بن صعصعة

أم الفضل = لبابة بنت الحارث الهلالية

أبو فكيهة الرومي: ٤١٧/٢

فنحاص بن عازوراء اليهودي: ١٥٢/١، ٢٩٦، ١٥/٢

٢٩٦، ١٥/٢

- ق -

قتادة بن دعامة بن قتادة السدوسي:

٣٠٩/١، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤١٢

٤١٣، ٤٥٢، ٤٦٧، ٥٠٤

٥٣١، ٥٤٠، ٨٧/٢، ١٤٦

٤١٣، ٤٥٣، ٤٨٥، ٤٩٥

٥٨٣، ٥٩٠، ٢٦/٣، ٥٥

١٠٩، ١٥٢، ٢٨٤، ٤١٦

٤٥٠، ٤٦٥

ابن قتيبة = عبدالله بن مسلم بن قتيبة

قُتَيْلَة امرأة أبي بكر: ٣٠٩/٣

قُصَى بن كلاب بن مرة بن كعب:

٥٣٠/١، ١٧١/٣، ٤٩٢

قطرب = محمد بن المستنير

قيس بن صرمة: ١٩٢/١

قيس بن الوليد بن المغيرة: ٢٠٥/٢

أبو القيس بن الأسلت: ٣١١/١

- ك -

ابن كامل = أحمد بن كامل بن شجرة

كبشة بنت معن بن عاصم الأنصارية:

٣١١/١

الكسائي = علي بن حمزة

كعب الأحبار: ٣٧٦/٢

كعب بن الأشرف: ١٧٥/١، ٢٩٦

٣٢٨، ٤٢٦، ٤٠٧/٢، ٢٩٧/٣

٢٩٨

كعب بن زهير بن أبي سلمى: ٨٣/١

كعب بن لوي: ٣١٨/٣

كعب بن مالك بن أبي كعب: ٤٩/٢

٤٥٤، ٥٦٠، ٢١٦/٣

الكلبي = محمد بن السائب

أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط:

٥٧٧/٢، ٣١٠/٣

كلدة بن أسيد: ٤٦٧/٣

كنانة بن عبد بن عمرو: ١٥٤/٣

- ل -

لبابة بنت الحارث الهلالية = أم الفضل:

٥٤٦/١

أبو لبابة بن عبد المنذر = بشير بن

٤٥٧/٢

محمد بن السائب الكلبي: ٣٩٦/١،
٤١١، ٤٢٢، ٣٥/٢، ٢٠٠،
٣٢٩، ٣٧٧، ٤٨٧، ٨١/٣،
٢٧١، ٣٢٤، ٣٤٠، ٣٤٦

محمد بن سيرين أبو بكر البصري:
٤٠٣/١، ٤٠٥

محمد^(١) بن القاسم بن محمد بن بشار =
ابن الأنباري: ٤٦٦/٣

محمد بن كعب بن سليم القرظي:
٤٠٥/١

محمد بن المستنير أبو علي البصري =
قطرب: ٤١١/١

محمد بن مسلم بن تدرس الأسدي:
٤٧٤/٢

محمد بن مسلمة بن سلمة بن خالد
الأوسي: ٢٩٧/٣

محمد بن يزيد بن عبد الأكبر: ١٦٤/١،
٧١/٢، ٣٥٤/٣

مرارة بن الربيع الأنصاري: ٤٩/٢

مسروق بن الأجدع بن مالك: ٣٤٣/١،
٦٣/٢

مسطح بن أثانة بن عباد بن المطلب:
٣٩٠/٢، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٥

مسعود بن عمرو بن عمير الثقفي:
٢٤٦/١

ابن مسعود = عبدالله بن مسعود

أبو مسعود الثقفي: ٤٩٨/٢

ابن المسيب = سعيد

مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب:

عبد المنذر بن زبير

ليبد بن ربيعة بن مالك بن جعفر:

١٤٨/٢

أبو لهب: ٥٠٣، ٥٠٢، ٤٩٧/٣

- ٢ -

مؤرج بن منيع بن عمر بن منيع

السدوسي: ١٨٠/٢

مارية القبطية: ٣٣٦، ٣٣٥/٣

مالك الأشجعي: ٣٣٠/٣

مالك بن أنس بن مالك الأصبحي:

٢١٦/١، ٢٠٧، ٤١٢

مالك بن الصيف: ٤٢٦/١، ١٥/٢

المبرد = محمد بن يزيد

مجاهد بن جبر المخزومي: ١٣٢/١

١٨٦، ١٨٩، ٢١٤، ٤٠٤، ٤٠٥

٤٠٦، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤

٤٢٤، ٤٨٤، ١٩/٢، ٧٥، ١٢٧

١٣٧، ١٤٢، ١٤٩، ١٨٦، ٣٥٧

٣٧٨، ٣٩٩، ٥٥٣، ١٦٩/٣

١٧٢، ١٨٦، ٣٧٢، ٣٩٥، ٤١٦

محلم بن جثامة بن قيس الليثي: ٣٤٧/١

محمد بن إدريس الشافعي: ١٤٩/١

٣٤٣، ٣٤٩، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥

٤٠٦، ٤٠٧، ٤١٢، ٤١٣

محمد بن إسحاق بن يسار المطلبي:

٢٨٧/١، ٢٩١، ٤٠٧، ٧٣/٢

١٤٠، ٢٥٤

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير الطبري:

٣٢١/١، ٥٧٩/٢

محمد بن الحسن بن زياد = النقاش:

نهبان التمار: ٢٤٩/٣
 نبيه بن الحجاج بن عامر بن حذيفة:
 ٥٤٤ ، ٢٣١/٢
 النجاشي = أصحمة بن أبحر
 النجاشي صاحب الفيل: ٤٨٨/٣
 نصر بن حماد البجلي: ٥١٣/٣
 النضر بن الحارث بن كلدة: ٥٣٤/١ ،
 ٥٣٦ ، ٤١٧ ، ٣٤٥ ، ٣٤٤/٢
 ٥٤٢ ، ١٧٥/٣ ، ٢٥٠ ، ٣٦٠ ،
 ٤٥٤ ، ٤٧١
 نعمان بن أبي أوفى: ١٥/٢
 النعمان بن ثابت التيمي = أبو حنيفة:
 ٨٨/١ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٦ ،
 ٤١٢
 نعيم بن مسعود بن عامر الأشجعي:
 ٢٠١/١ ، ٢٩٤ ، ٣٤٢
 النقاش = محمد بن الحسن بن زياد
 نمرود بن كنعان: ٢٣٩/١ ، ٢٤٠ ،
 ١٨٩/٢ ، ٤٤٦
 نوفل بن الحارث بن عبد المطلب:
 ٥٤٦/١
 - ه -
 أم هانئ بنت أبي طالب: ٥٨٤/٢ ،
 ٤٨٩/٣
 هرقل: ٥٠/٢
 أبو هريرة صاحب رسول الله ﷺ:
 ٤٧٣/٣
 هلال بن أمية بن عامر بن قيس: ٤٩/٢ ،
 ٣٨٩
 همام بن غالب بن صعصعة التيمي:

٨٩/١ ، ٤٥٠ ، ٤٢٩/٢ ، ٢٠٦/٣
 مصعب بن سعد بن أبي وقاص: ٤٠٨/١
 مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف:
 ٤١٨/٣
 مطعم بن ورقاء الأنصاري: ٤٠١/٣
 معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس:
 ٤٢٦/١ ، ١٠٨/٢ ، ٤١٥/٣
 معاوية بن أبي سفيان: ٢٤١/٢
 معتب بن قشير: ٥٥٧/٢
 معقل بن يسار بن عبدالله المزني:
 ٢٢٤/١
 المفضل بن سلمة بن عاصم أبو طالب:
 ١٠٩/١
 مقاتل بن سليمان بن كثير الأزدي:
 ٤١٠/١ ، ٣٤٠/٣
 المقداد بن عمرو بن ثعلبة: ٣٤٦/١
 مقيس بن صبابه: ٣٤٤/١ ، ٢٠٤/٢
 ابن أم مكتوم = عبدالله بن قيس بن زائدة
 مكحول: ٣٧٧/٣ ، ٤٨٠
 مكرز بن حفص: ٤٢١/٢
 ابن أبي مليكة = عبدالله بن عبيدالله
 منبه بن الحجاج بن عامر: ٢٣١/٢ ، ٥٤٤
 المنذر بن الحارث: ١٣٥/٣
 مهجع مولى عمر: ٥٠٥/٢
 أبو ميسرة = عمرو بن شرحبيل
 ميمونة بنت الحارث بن حزن الهلالية:
 ٥٧١/٢ ، ٥٧٢ ، ٥٨٤ ، ٥٨٥
 - ن -
 نافع بن عبد الرحمن بن نعيم الليثي:
 ١٣١/١

٤٠٦/١

هند بنت أبي أمية بن المغيرة المخزومية:

٢٩٨/١، ٣١٨، ٥٧١/٢، ٥٧٢،

٥٧٥، ٥٨٥، ٢١٦/٣، ٣٣٤

- و -

الوارث بن عمرو: ٥٤٦/٢

الواقدي = محمد بن عمر بن واقد

وحشي بن حرب الحبشي: ٤٣٣/٢،

١٠٣/٣

وديعه بن حرام: ٤٧/٢

الوليد بن الرياني: ١١٤/٢، ١٢٠،

١٢٢، ١٢٧

الوليد بن عتبة بن ربيعة: ٣٤٨/٢،

١٧٦/٣

الوليد بن عقبة بن أبي معيط: ٢١٣/٣

الوليد بن مصعب: ١٢٥/١

الوليد بن المغيرة بن عبدالله: ١٨٤/٢،

٢٢٠، ٢٣٠، ٢٨٧، ٤٩٨،

١٤٠/٣، ١٥٣، ١٥٤، ٢٢٤،

٢٤٩، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٥٨،

٣٨٦، ٤٦٧، ٤٧١، ٤٨٠،

٤٨٦، ٤٩٤، ٤٩٨

وهب بن منبه بن كامل اليماني:

٤٢٨/١، ٤٦٦/٢

- ي -

ياسر بن عامر بن مالك بن قيس العنسي:

٢٠٥/٢

أبو ياسر بن أخطب: ٩٣/١، ٩٤

يحيى بن زياد بن عبدالله الفراء: ٢٦٩/١،

٤٩٨، ٩٧/٢، ١٢٢، ٣١٢،

٢٦/٣، ١١٨، ٢٨١، ٤٢٧

يزيد بن جحش: ٥٦٣/٢

أبو اليسر عبد لبني الحضرمي: ٣٨٧/٣

يعيش عبد بني الحضرمي: ٢٠٣/٢

أبو يكسوم الكندي وزير النجاشي صاحب

الفيل: ٤٨٨/٣

فهرس المراجع

- أ -

- ١ - الإبانة عن أصول الديانة لأبي الحسن الأشعري (ت ٢٣٠ هـ) - المطبعة المنيرية بمصر - ط/١ - ١٣٤٨ هـ.
- ٢ - الإلتقان في علوم القرآن للسيوطي (ت ٩١١ هـ) - طبع مصطفى الحلبي بمصر - ط/٣ - ١٣٧٠ هـ - ١٩٥١ م.
- ٣ - آثار الخمر في نظر أرقى الأمم لعبد العزيز جاويز - مطبعة القاهرة - ١٣٦٨ هـ - ١٩٤٩ م.
- ٤ - أحكام القرآن لأبي بكر أحمد الرازي الجصاص (ت ٣٧٠ هـ) - تحقيق محمد الصادق قمحاوي - مطبعة عبد الرحمن محمد بمصر - ط/٢.
- ٥ - أحكام القرآن للإمام الشافعي (ت ٢٠٤ هـ) - تحقيق محمد زاهد الكوثري والدكتور عبد الغني عبد الخالق - دار الكتب العلمية - بيروت - ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م.
- ٦ - أحكام القرآن لابن العربي (ت ٥٤٣ هـ) تحقيق علي محمد البجاوي - أربعة أقسام - طبع عيسى الحلبي بمصر.
- ٧ - أدب القاضي لأبي الحسن الماوردي (ت ٤٥٠ هـ) - تحقيق محيي هلال السرحان - مطبعة الإرشاد - بغداد - ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م.
- ٨ - أدب الكاتب لابن قتيبة (ت ٢٧٦ هـ) - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - ط/٣ - مطبعة السعادة بمصر - ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٨ م.
- ٩ - إرشاد المبتدي وتذكرة المنتهي في القراءات العشر للقلانسي (ت ٥٢١ هـ) - تحقيق عمر حمدان الكبيسي - ط/١ - المكتبة الفيصلية - مكة المكرمة - ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م.
- ١٠ - أساس البلاغة للزمخشري (ت ٥٣٨ هـ) - جزءان - طبع دار الكتب بالقاهرة ط/٢ - ١٩٧٢ م.
- ١١ - أسباب النزول للسيوطي (ت ٩١١ هـ) - طبع دار التحرير بالقاهرة - ١٣٨٢ هـ.
- ١٢ - أسباب نزول القرآن للواحدي (ت ٤٦٨ هـ) - تحقيق أحمد صقر - دار الكتاب

- الجديد بمصر - ط/١ - ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م.
- ١٣ - الاستغناء في معرفة المشهورين من حملة العلم بالكنى لأبي عمر بن عبد البر (ت ٤٦٣ هـ) - تحقيق د. عبدالله مرحول السوالمه - ثلاثة أجزاء - دار ابن تيمية للنشر والتوزيع - الرياض - ط/١ - ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.
- ١٤ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر (ت ٤٦٣ هـ) - مطبوع بهامش الإصابة - مطبعة السعادة بمصر - ط/١ - ١٣٢٨ هـ.
- ١٥ - الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير للدكتور محمد بن محمد أبو شهبه الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية - ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م.
- ١٦ - الإسلام في عصر العلم لمحمد أحمد الغمراوي - دار الكتب الحديثة بمصر - ١٩٧٨ م.
- ١٧ - الأسماء والصفات للبيهقي (ت ٤٥٨ هـ) - دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ١٨ - الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز للعز بن عبد السلام (ت ٦٦٠ هـ) - دار الفكر بدمشق.
- ١٩ - الإصابة في تمييز الصحابة للحافظ ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) - مطبعة السعادة بمصر - ط/١ - ١٣٢٨ هـ.
- ٢٠ - إعراب القرآن لأبي جعفر النحاس (ت ٣٣٨ هـ) - تحقيق د. زهير غازي زاهد - خمسة أجزاء - عالم الكتب - بيروت - ط/٣ - ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م.
- ٢١ - الأعلام للزركلي - عشرة أجزاء - القاهرة - ط/٢ - ١٩٥٩ م، ط/٥ - دار العلم للملايين - ١٩٨٠ م.
- ٢٢ - أعلام النبوة للماوردي (ت ٤٥٠ هـ) - دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٢٣ - أمالي ابن الشجري (ت ٥٤٢ هـ) - جزءان - دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت - ط/١ وطبعة أخرى بتحقيق د. محمود محمد الطناحي - ثلاثة أجزاء - مطبعة الخانجي - القاهرة - ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م.
- ٢٤ - أمالي عز الدين بن عبد السلام توجد منه خمس نسخ خطية منها نسختان بالمتحف البريطاني برقم (٧٧١٣ - ٥٧٠) ورقم (٩٦٩١ - Add) ونسخة ثالثة بدار الكتب المصرية برقم (٧٧) م تفسير ونسخة رابعة في مكتبة المتحف العراقي برقم (٨٧٥٤) ونسخة خامسة في مكتبة كوبريللي باستنبول برقم (٤٤) وقد حققه الدكتور رضوان الندوي بعنوان «فوائد في مشكل القرآن».
- ٢٥ - الأمالي لأبي علي إسماعيل القالي البغدادي (ت ٣٥٦ هـ) - طبع الهيئة المصرية العامة للكتاب - جزءان - ١٩٧٥ ويلها ذيل الأمالي لأبي علي وكتاب التنبيه على

أوهام أبي علي في أماليه لأبي عبيد عبدالله بن عبد العزيز البكري كما يليه
الفهارس من عمل عبد الجواد الأصمعي.

- ٢٦ - الأموال لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤ هـ) - تحقيق محمد خليل هراس -
دار الفكر للطباعة بالقاهرة - ط/٢ - ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م.
- ٢٧ - الانتصاف لابن المنير الإسكندري مطبوع بذييل تفسير الزمخشري (الكشاف).
- ٢٨ - أنساب الأشراف للبلاذري - من أعلام القرن الثالث الهجري - تحقيق الشيخ باقر
المحمودي - ط/١ - ١٩٧٤ - مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت.
- ٢٩ - أوضح المسالك لابن هشام - شرحه محمد النجار وسمى شرحه «منار السالك
إلى أوضح المسالك» - جزءان - مطبعة الفجالة الجديدة بمصر.
- ٣٠ - الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه لمكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧ هـ) - تحقيق د.
أحمد حسن فرحات - طبع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - الرياض -
ط/١ - ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م.

- ب -

- ٣١ - البدء والتاريخ للمقدسي (ت ٣٥٥ هـ) - مكتبة المثنى - بغداد.
- ٣٢ - البداية والنهاية لابن كثير (ت ٧٧٤ هـ) ١٤ جزءاً - مكتبة المعارف - بيروت -
ط/١ - ١٩٦٧ م.
- ٣٣ - بديع القرآن لابن أبي الإصبع المصري (ت ٦٥٤ هـ) - تحقيق حفني محمد
شرف - طبع دار نهضة - مصر - القاهرة - ط/١.
- ٣٤ - البرهان في علوم القرآن للزركشي (ت ٧٩٤ هـ) - أربعة أجزاء - طبع عيسى
الحلبي بمصر - ط/٢ - ١٣٩١ هـ - ١٩٧٢ م.
- ٣٥ - بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة للسيوطي (ت ٩١١ هـ) - تحقيق محمد أبو
الفضل إبراهيم - جزءان - طبع عيسى الحلبي - ط/١ - ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٤ م.
- ٣٦ - البيان في غريب إعراب القرآن لأبي البركات بن الأنباري (ت ٥٧٧ هـ) - تحقيق د.
طه عبد الحميد - جزءان - طبع دار الكتاب العربي بالقاهرة - ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م.

- ت -

- ٣٧ - تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة (ت ٢٧٦ هـ) - تحقيق السيد أحمد صقر - دار
التراث القاهرة - ط/٢ - ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م.
- ٣٨ - تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير الأعلام للذهبي (ت ٧٤٨ هـ) - تحقيق حسام
الدين قدسي - مطبعة المدني بالقاهرة - ١٩٧٤ م.

- ٣٩ - تاريخ الطبري (ت ٣١٠ هـ): «تاريخ الرسل والملوك» - تحقيق محمد إبراهيم - عشرة أجزاء - طبع دار المعارف بمصر - ط/٢.
- ٤٠ - التاريخ الكبير للبخاري (ت ٢٥٦ هـ) - تسعة مجلدات - مطبعة الجمعية العليا - حيدر آباد الدكن - الهند.
- ٤١ - تاريخ واسط لبخشل (ت ٢٩٠ هـ) - تحقيق كوركيس عواد - مطبعة المعارف - بغداد - ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م.
- ٤٢ - تحبير التيسير في قراءات الأئمة العشرة لابن الجزري - تحقيق محمد الصادق قمحاوي وعبد الفتاح القاضي - طبع وكالة الصحف العالمية بالقاهرة - ط/١ - ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م.
- ٤٣ - تخريج أحاديث تفسير الزمخشري لابن حجر (ت ٨٥٢ هـ) - مطبوع بهامش تفسير الزمخشري - طبع الاستقامة بالقاهرة - ١٣٦٥ هـ - ١٩٤٦ م.
- ٤٤ - الترغيب والترهيب للمنذري (٥٨١ - ٦٥٦ هـ) - تحقيق محمد خليل هراس - أربعة أجزاء - طبع دار الاتحاد العربي بمصر - ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م.
- ٤٥ - تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة للحافظ ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) - تحقيق عبدالله هاشم المدني - طبع دار المحاسن بالقاهرة - ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م.
- ٤٦ - التعريفات للجرجاني (ت ٨١٦ هـ) ومعه رسالة في اصطلاحات الصوفية لابن عربي - تصحيح أحمد سعد علي - مطبعة مصطفى الحلبي بمصر - ١٣٥٧ هـ - ١٩٣٨ م.
- ٤٧ - التفسير والمفسرون لمحمد حسين الذهبي - دار الكتب الحديثة بمصر - ١٣٨١ هـ - ١٩٦١ م - ط/١.
- ٤٨ - تفسير الألوسي (ت ١٢٧٠ هـ): «روح المعاني» - الطبعة المنيرية بمصر - ط/٢.
- ٤٩ - تفسير البغوي (ت ٥١٦ هـ): «معالم التنزيل» - مطبوع بهامش تفسير الخازن - طبع مصطفى الحلبي بمصر - ط/٢ - ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م.
- ٥٠ - تفسير البيضاوي (ت ٧٩١ هـ): «أنوار التنزيل وأسرار التأويل» - دار الكتب العلمية - بيروت - ط/١ - ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.
- ٥١ - تفسير التستري (ت ٢٨٣ هـ): «تفسير القرآن العظيم» - مطبعة السعادة بمصر - ط/١ - ١٣٢٦ هـ - ١٩٠٨ م.
- ٥٢ - تفسير ابن الجوزي (٥٠٨ - ٥٩٧ هـ): «زاد المسير في علم التفسير» - تسعة أجزاء - طبع المكتب الإسلامي بدمشق - ط/١.

- ٥٣ - تفسير ابن أبي حاتم (ت ٣٢٧ هـ): «تفسير القرآن العظيم» - مكتبة الدار بالمدينة المنورة وآخرين - ط/١ - ١٤٠٨ هـ.
- ٥٤ - تفسير أبي حيان (ت ٧٤٥ هـ): «البحر المحيط» ط/٢ - ثمانية مجلدات - دار الفكر للطباعة والنشر - بيروت - ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.
- ٥٥ - تفسير الخازن (ت ٧٢٥ هـ): «لباب التأويل في معاني التنزيل» - طبع مصطفى الحلبي بمصر - ط/٢ - ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م.
- ٥٦ - تفسير الزمخشري (ت ٥٣٨ هـ): «الكشاف» - تحقيق مصطفى حسين أحمد - أربعة أجزاء - مطبعة الاستقامة بالقاهرة - ط/١ - ١٣٦٥ هـ - ١٩٤٦ م.
- ٥٧ - تفسير السعدي (ت ١٣٧٦ هـ): «تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان» - مركز صالح بن صالح الثقافي بعنيزة - السعودية - ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.
- ٥٨ - تفسير أبي السعود (ت ٩٥١ هـ): «إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم» - طبع عبد الرحمن محمد بمصر.
- ٥٩ - تفسير السلمي (ت ٤١٢ هـ): «حقائق التفسير» رسالة ماجستير للباحث نصيف جاسم التكريتي من جامعة القاهرة وقد قام بتحقيقه في (١٦١٣) صفحة - مطبوع بالاستنسل - ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م.
- ٦٠ - تفسير السيوطي: «الدر المنثور في التفسير بالمأثور» (ت ٩١١ هـ) - ستة أجزاء - الناشر محمد أمين رمج - بيروت.
- ٦١ - تفسير الشوكاني (ت ١٢٥٠ هـ): «فتح القدير» - خمسة أجزاء - طبع مصطفى الحلبي بمصر.
- ٦٢ - تفسير الطبرسي (ت ٥٤٨ هـ): «مجمع البيان» - ٣٠ جزءاً - الناشر دار الفكر ودار الكتاب اللبناني - بيروت - ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٧ م.
- ٦٣ - تفسير الطبري (ت ٣١٠ هـ): «جامع البيان عن أي القرآن» - تحقيق أحمد شاکر وأخيه محمود - طبعة دار المعارف بمصر - وهي ناقصة كما رجعت إلى طبعة مصطفى الحلبي الثالثة - ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م - وهي كاملة في ثلاثين جزءاً.
- ٦٤ - تفسير الطوسي (ت ٣٨٥ - ٤٦٠ هـ): «التبيان» تحقيق أحمد حبيب قصير العاملي - عشرة أجزاء - الناشر مكتبة الأمين بالنجف.
- ٦٥ - تفسير ابن عاشور (ت ١٣٩٣ هـ): «التحرير والتنوير» - الدار التونسية للنشر - ١٩٨٤ م.
- ٦٦ - تفسير عبد الرزاق (ت ٢١١ هـ): «تفسير القرآن» - تحقيق د. مصطفى مسلم محمد - مكتبة الرشد - الرياض - ط/١ - ١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م.

- ٦٧ - تفسير العز بن عبد السلام من تأليفه ابتداء - خ - يوجد منه ثلاث نسخ:
 ١ - نسخة مكتبة دماذ إبراهيم برقم (١١٥).
 ٢ - نسخة مكتبة قليج علي برقم (٤٣) وهما في استنبول.
 ٣ - نسخة مكتبة قطر برقم (٧٢٣/٢٥).
- ٦٨ - تفسير ابن عطية (ت ٥٤٢ هـ): «المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز» - تحقيق الرحالي الفاروق وآخرين - ١٥ جزءاً - مؤسسة دار العلوم بالدوحة - قطر - ط/١ - ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٧ م.
- ٦٩ - تفسير الفخر الرازي (ت ٦٠٦ هـ): «مفاتيح الغيب» - ٣٢ جزءاً - طبع عبد الرحمن محمد - القاهرة.
- ٧٠ - تفسير القاسمي (ت ١٣٣٢ هـ): «محاسن التأويل» - ١٧ جزءاً - دار إحياء الكتب العربية - ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٧ م.
- ٧١ - تفسير القرطبي (ت ٦٧١ هـ): «الجامع لأحكام القرآن» - ٢٠ جزءاً - طبعة مصورة عن طبعة دار الكتب المصرية - ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م.
- ٧٢ - تفسير ابن القيم (ت ٧٥١ هـ): «التفسير القيم» - تحقيق محمد حامد الفقي - لجنة التراث العربي - بيروت.
- ٧٣ - تفسير ابن كثير (ت ٧٧٤ هـ): «تفسير القرآن العظيم» - دار إحياء الكتب العربية - أربعة أجزاء - .
- ٧٤ - تفسير الماوردي (ت ٤٥٠ هـ): «النكت والعيون» - خ - وقد رجعت إلى ثلاث نسخ - نسخة مكتبة كوبريللي كاملة في ثلاثة أجزاء برقم (٢٣، ٢٤، ٢٥) ونسخة مكتبة قليج علي ناقصة في جزأين برقم (٩٠) وكلاهما في استنبول، ونسخة دار الكتب المصرية ناقصة في مجلد برقم (١٩٦٩٣ ب).
- ٧٥ - تفسير الماوردي (ت ٤٥٠ هـ): «النكت والعيون» - بتحقيق خضر محمد خضر - طبعة وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية بالكويت - أربعة أجزاء - ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م، وطبعة مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت - مراجعة وتعليق السيد بن عبد المقصود بن عبد الرحيم - ٦ أجزاء - ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م.
- ٧٦ - تفسير الماوردي (ت ٤٥٠ هـ): «النكت والعيون» - رسالة دكتوراه بإشرافي تحقيق محمد بن عبد الرحمن بن صالح الشايع - كلية أصول الدين - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - الرياض - ١٤٠٦ هـ.
- ٧٧ - تفسير مجاهد (ت ١٠٤ هـ) - تحقيق عبد الرحمن الطاهر بن محمد السورتي - جزءان - المنشورات العلمية - بيروت.

- ٧٨ - تفسير محمد رشيد رضا: «المنار» - طبع الهيئة المصرية - ١١ جزءاً - ١٩٧٣ م.
- ٧٩ - تفسير النسائي (ت ٣٠٣ هـ) - تحقيق سيد الجليمي وصبري الشافعي - جزءان - ط/١ - مكتبة السنة - القاهرة - ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م.
- ٨٠ - تفسير النيسابوري (ت ٧٢٨ هـ): «غرائب القرآن و رغائب الفرقان» - ثلاثون جزءاً - وهو اختصار لتفسير الفخر الرازي - طبع مصطفى الحلبي بمصر - ط/١ - ١٣٨١ هـ - ١٩٦٢ م.
- ٨١ - التفسير الوسيط لأستاذنا الفاضل الدكتور أحمد السيد الكومي، والدكتور محمد سيد طنطاوي - طبع دار الجيل بالقاهرة - ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م.
- ٨٢ - تنزيه القرآن عن المطاعن للقاضي عبد الجبار (ت ٤١٥ هـ) - الشركة الشرقية للنشر - بيروت.
- ٨٣ - تهذيب الأسماء واللغات للنووي (ت ٦٧٦ هـ) - الناشر دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٨٤ - تهذيب التهذيب للحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢ هـ) - مطبعة دائرة المعارف بمدينة حيدر آباد الدكن - بالهند - ط/١ - يقع في ١٢ مجلداً.
- ٨٥ - تهذيب اللغة للأزهري (٢٨٢ - ٣٧٠ هـ) - مطبعة سجل العرب بالقاهرة.
- ٨٦ - التوراة (الكتاب المقدس) وفيه التوراة والإنجيل.
- ٨٧ - توضيح الكافية الشافية للسعدي - مكتبة ابن الجوزي - الإحساء - السعودية - ط/١ - ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.
- ٨٨ - التيسير في القراءات السبع لأبي عمرو الداني (ت ٤٤٤ هـ) - تحقيق المستشرق أوتوبرنزل - مطبعة الدولة - استنبول - ١٩٣٠ م.

- ج -

- ٨٩ - جامع الأصول في أحاديث الرسول لابن الأثير (ت ٦٠٦ هـ) - تحقيق عبد القادر الأرناؤوط - مكتبة الحلواني - ١٣ جزءاً - ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م.
- ٩٠ - الجامع الصغير للسيوطي (ت ٩١١ هـ) - ثلاثة أجزاء - طبع مصطفى الحلبي بمصر.
- ٩١ - الجامع لمفردات الأدوية والأغذية لابن البيطار - مكتبة المثنى - بغداد.
- ٩٢ - الجرح والتعديل لابن أبي حاتم الرازي (ت ٣٢٧ هـ) - مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية - بحيدر آباد الدكن - الهند - ط/١ - ٩ أجزاء - ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م.
- ٩٣ - جمهرة أنساب العرب لابن حزم (٣٨٤ - ٤٥٦ هـ) - تحقيق عبد السلام هارون - طبع دار المعارف بمصر - ط/٣ - ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م.

٩٤ - جمهرة نسب قریش وأخبارها للزبير بن بكار (١٧٢ - ٢٥٦ هـ) - تحقيق محمود محمد شاکر - مطبعة المدني بالقاهرة - ١٣٨١ هـ.

- ح -

٩٥ - حاشية الروض المربع شرح زاد المستقنع لعبد الرحمن بن قاسم النجدي (ت ١٣٩٢ هـ) - ٧ أجزاء - ط/٢ - ١٤٠٣ هـ.

٩٦ - الحاكم الجشمي ومنهجه في تفسير القرآن للدكتور عدنان زرزور - طبع مؤسسة الرسالة - بيروت.

٩٧ - الحجة في القراءات السبع لابن خالويه (ت ٣٧٠ هـ) - تحقيق د. عبد العال مکرم - طبع دار الشروق بالقاهرة - ط/٢ - ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م.

٩٨ - حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي (ت ٩١١ هـ) - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - جزآن - طبع عيسى الحلبي بمصر - ط/١ - ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م.

٩٩ - حلية الأولياء لأبي نعيم الأصفهاني - ١٠ مجلدات - دار الفكر - بيروت - الناشر دار الكتب العلمية.

١٠٠ - الحماسة لأبي تمام (ت ٢٣١ هـ) - تحقيق د. عبدالله بن عبد الرحيم عسيلان - طبعة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - الرياض - جزآن - ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م.

١٠١ - الحيوان للجاحظ (ت ٢٥٥ هـ) - ثمانية أجزاء - تحقيق عبد السلام هارون - طبع مصطفى الحلبي - ط/٢.

- خ -

١٠٢ - خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب على شواهد شرح الكافية تأليف الشيخ عبد القادر بن عمر البغدادي (١٠٣٠ هـ - ١٠٩٣ هـ) تقع في أربعة مجلدات - مطبعة بولاق - ط/١ - سنة ١٢٩٩ هـ.

١٠٣ - الخصائص لأبي الفتح عثمان بن جني (ت ٣٩٢ هـ) - تحقيق محمد علي النجار - ٣ أجزاء - دار الهدى للطباعة والنشر - بيروت - ط/٢.

١٠٤ - خلاصة تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال للإمام صفي الدين أحمد بن عبدالله الخزرجي (ت ٩٢٣ هـ) - مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت - ط/٣ - ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م.

١٠٥ - الخلاصة في أصول الحديث للطبيي (ت ٧٤٣ هـ) - تحقيق صبحي السامرائي - رئاسة ديوان الأوقاف - بغداد - ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م.

١٠٦ - الخمر بين الطب والفقه - د. محمد علي البار - الدار السعودية للنشر والتوزيع - جدة - ط/٥.

- د -

١٠٧ - ديوان أبي الأسود الدؤلي (ت ٦٩ هـ) - حققه وشرحه وقدم له عبد الكريم الدجيل - ط/١ - شركة النشر والطباعة العراقية المحدودة - بغداد - سنة ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م.

١٠٨ - ديوان الأعشى الكبير وملحقه - ميمون بن قيس - شرح وتعليق د. محمد حسين - المطبعة النموذجية بالقاهرة وهو أعشى بن قيس بن ثعلبة وديوانه برواية ثعلب.

١٠٩ - ديوان امرئ القيس - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - دار المعارف - القاهرة.

١١٠ - ديوان بني بكر في الجاهلية - جمع ودراسة د. عبد العزيز نبوي - دار الزهراء للنشر - القاهرة - ط/١.

١١١ - ديوان جرير، شرح محمد إسماعيل عبدالله الصاوي - طبع دار الأندلس - بيروت - قلت هو مجرد تعليق وليس شرحاً كما كتب عليه.

١١٢ - ديوان حسان بن ثابت - تحقيق د. سيد حنفي حسين - طبع الهيئة العامة المصرية - القاهرة ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م.

١١٣ - ديوان الخنساء، اعتنى بضبطه وتبويبه أحد الآباء اليسوعيين وضم إليه مراثي ستين شاعرة من شواعر العرب - المطبعة الكاثوليكية للآباء اليسوعيين في بيروت ١٨٨٨ م.

١١٤ - ديوان ذي الرمة (٧٧ - ١١٧ هـ) - جمعه ووقف على طبعة بشير بموت - المطبعة الوطنية - بيروت - ١٣٥٢ هـ - ١٩٣٤ م.

١١٥ - ديوان زهير بن أبي سلمى - جمعه أبو العباس ثعلب - طبعة دار الكتب المصرية - ١٣٦٣ هـ - ١٩٤٤ م.

١١٦ - ديوان سحيم عبد بني الحسحاس - تحقيق الأستاذ عبد العزيز الميمني - دار الكتب المصرية - ١٩٥٠ م.

١١٧ - ديوان أبي طالب عم النبي ﷺ - جمعه وشرحه محمد خليل الخطيب مدرس بالأزهر - مطبعة الشعراوي بطنطا - ١٩٥٠ - ١٩٥١ م.

١١٨ - ديوان طرفة بن العبد، شرح الأعلام الشنتمري (٤١٠ هـ - ٤٧٦ هـ) - تحقيق درية الخطيب ولطفي الصقال - مطبعة دار الكتاب - ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م - دمشق من مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق.

١١٩ - ديوان العجاج برواية عبد الملك الأصمعي - تحقيق د. عزة حسن - مكتبة دار الشرق - بيروت.

- ١٢٠ - ديوان عدي بن زيد العبادي - حققه وجمعه محمد جبار المعيد - طبع شركة دار الجمهورية للنشر والطبع - بغداد - ١٩٦٥ م.
- ١٢١ - ديوان عنترة بن شداد بن معاوية بن قراد العبسي - ضبط مشكله أمين الخوري وعلق على حواشيه رشيد أفندي عطية - طبع المطبعة الأدبية.
- ١٢٢ - ديوان الفرزدق - جزءان - طبع صادر - بيروت - ١٣٨٠ هـ - ١٩٦٠ م.
- ١٢٣ - ديوان القطامي - تحقيق د. إبراهيم السامرائي - دار الثقافة - بيروت - ط/١ - ١٩٦٠ م.
- ١٢٤ - ديوان قيس بن الخطيم عن ابن السكيت وغيره - تحقيق وتعليق د. ناصر الدين الأسد - مطبعة المدني بالقاهرة - ط/١ - سنة ١٣٨١ هـ - ١٩٦٢ م.
- ١٢٥ - ديوان قيس بن ذريح «قيس لبنى» - جمع وتحقيق د. إميل بديع يعقوب - دار الكتاب العربي - بيروت - ١٩٩٣ م.
- ١٢٦ - ديوان قيس بن الملوح «مجنون ليلي» - جمع وتحقيق عبد الستار أحمد فراج - مكتبة مصر.
- ١٢٧ - ديوان كُثَيِّر عزة - جمعه وشرحه د. إحسان عباس - نشر وتوزيع دار الثقافة - بيروت ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م.
- ١٢٨ - ديوان كعب بن زهير - صنعة الإمام أبي سعيد الحسن بن الحسين بن عبيدالله السكري - طبع دار الكتب - ١٣٦٩ هـ - ١٩٥٠ م بالقاهرة.
- ١٢٩ - ديوان لبيد بن ربيعة العامري - حققه وقدم له د. إحسان عباس - طبع وزارة الإرشاد والأنباء - الكويت ١٩٦٢ م.
- ١٣٠ - ديوان المتلمس الضبعي رواية الأثرم وأبي عبيدة عن الأصمعي واسم المتلمس يزيد بن عبد المسيح وقال أبو عمر: هو جرير بن عبد المسيح أخو ضبيعة بن ربيعة.
- ١٣١ - ديوان أبي محجن الثقفي - قدم له صلاح الدين المنجد - طبع دار الكتاب الجديد - بيروت - ط/١ - في ١٣٨٩ هـ - ١٩٧١ م.
- ١٣٢ - ديوان مهلهل بن ربيعة - شرح وتقديم طلال حرب - الدار العالمية - بيروت - ١٩٩٣ م.
- ١٣٣ - ديوان النابغة الجعدي - طبع المكتب الإسلامي بدمشق - ط/١ - ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٤ م.
- ١٣٤ - ديوان الهذليين نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب - الناشر الدار القومية للطباعة والنشر - القاهرة - ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م.

- ذ -

- ١٣٥ - ذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث لعبد الغني النابلسي (ت ١١٤٣ هـ) - أربعة أجزاء - الناشر ناصر خسرو - طهران .
١٣٦ - الذيل على الروضتين لأبي شامة المقدسي (ت ٦٦٥ هـ) - طبع دار الجيل - بيروت - ط/٢ - ١٩٧٤ م .

- ر -

- ١٣٧ - الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لابن هشام للمحدث الإمام عبد الرحمن السهيلي (ت ٥٨١ هـ) - تحقيق عبد الرحمن الوكيل - دار الكتب الحديثة بمصر - ط/١ - ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م - ٧ أجزاء - وطبعة مكتبة الكليات الأزهرية بمصر - تعليق طه عبد الرؤوف سعد - ٤ أجزاء .

- ز -

- ١٣٨ - زاد المستقنع في اختصار المقنع لشرف الدين أبي النجا (ت ٩٦٠ هـ) - المطبعة السلفية - القاهرة - ط/٧ - ١٣٨٥ هـ .
١٣٩ - زاد المعاد في هدي خير العباد لابن قيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ) - تحقيق شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط - مؤسسة الرسالة - بيروت - ط/١ - ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
١٤٠ - الزاهر لأبي بكر الأنباري - تحقيق د. حاتم صالح الضامن - مؤسسة الرسالة - بيروت - ط/١ - ١٤١٢ هـ .

- س -

- ١٤١ - السبعة في القراءات لابن مجاهد (ت ٣٢٤ هـ) - تحقيق د. شوقي ضيف - دار المعارف بمصر - ط/٢ .
١٤٢ - السمط الثمين في مناقب أمهات المؤمنين لمحِب الدين الطبري (ت ٦٩٤ هـ) - الناشر مكتبة التراث الإسلامية بحلب .
١٤٣ - سنن البيهقي (ت ٤٥٨ هـ) وبهامشه «الجوهر النقي» لابن التركماني - عشرة أجزاء - طبع بحيدر الدكن - الهند - ١٣٥٥ هـ .
١٤٤ - سنن الترمذي (٢٠٩ - ٢٩٧ هـ) - خمسة أجزاء - طبع مصطفى الحلبي - ط/١ - ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م .
١٤٥ - سنن الدارقطني (٣٠٦ - ٣٨٥ هـ) - علق عليه أبو الطيب محمد آبادي وحققه السيد عبدالله هاشم المدني - شركة الطباعة الفنية المتحدة بمصر - ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م .

- ١٤٦ - سنن الدارمي (ت ٢٥٥ هـ) - جزآن - الناشر دار إحياء السنة النبوية - بيروت.
- ١٤٧ - سنن أبي داود (٢٠٢ - ٢٧٥ هـ) - طبع مصطفى الحلبي بمصر - ط/١ - ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م.
- ١٤٨ - سنن ابن ماجه (٢٠٧ - ٢٧٥ هـ) - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - جزآن.
- ١٤٩ - سنن النسائي (٢١٤ - ٣٠٣ هـ) - طبع مصطفى الحلبي بمصر - ط/١ - ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٤ م.
- ١٥٠ - السيرة النبوية لابن هشام (ت ٢١٨ هـ) - تحقيق مصطفى السقا، وإبراهيم الأبياري، وعبد الحفيظ شلبي - أربعة أجزاء في قسمين - طبع مصطفى الحلبي بمصر - ط/٢ - ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م.
- ش -
- ١٥١ - شرح اختيارات المفضل صنعة الخطيب التبريزي (٤٢١ - ٥٠٢ هـ) - تحقيق الدكتور فخر الدين قباوة - طبع مجمع اللغة العربية بدمشق - ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م - يقع الشرح في أربعة أجزاء.
- ١٥٢ - شرح أشعار الهذليين لأبي سعيد السكري - تحقيق عبد الستار أحمد فراج - مكتبة دار العروبة.
- ١٥٣ - شرح ديوان الأعشى - تحقيق كامل سليمان - دار الكتاب اللبناني - ط/١.
- ١٥٤ - شرح ديوان أمية بن أبي الصلت - قدم له وعلق حواشيه سيف الدين الكاتب وأحمد عصام الكاتب - دار مكتبة الحياة - بيروت.
- ١٥٥ - شرح السنة للبلغوي (ت ٥١٦ هـ) - تحقيق شعيب الأرناؤوط ومحمد زهير الشاويش - ١٦ جزءاً - المكتب الإسلامي - ط/١ - ١٣٩٠ هـ - ١٩٧١ م.
- ١٥٦ - شرح شواهد مجمع البيان لمحمد حسين بن الميرزا القزويني - من أعلام القرن الحادي عشر - تحقيق كاظم الموسوي - مطبعة الحيدري - طهران.
- ١٥٧ - شرح طيبة النشر في القراءات العشر لابن الجزري (ت ٨٥٩ هـ) - تحقيق علي محمد الضباع - طبعة مصطفى الحلبي - ط/١ - ١٣٦٩ هـ - ١٩٥٠ م.
- ١٥٨ - شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الدمشقي (ت ٧٩٢ هـ) - تحقيق د. عبدالله بن عبد المحسن التركي وشعيب الأرناؤوط - جزآن - مؤسسة الرسالة - ط/١ - ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.
- ١٥٩ - شرح العقيدة الواسطية للدكتور صالح بن فوزان الفوزان - طبع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - الرياض - ط/٣ - ١٤٠٥ هـ.
- ١٦٠ - شرح القصائد التسع المشهورة للنحاس (ت ٣٣٨ هـ) - تحقيق أحمد خطاب -

- طبع دار الحرية - بغداد - ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م.
- ١٦١ - شعراء إسلاميون - جمع نوري حمودي القيسي - طبع عالم الكتب - بيروت - ط/٢ - في ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٤ م.
- ١٦٢ - الشعر والشعراء لابن قتيبة (٢١٣ - ٢٧٦ هـ) - تحقيق وشرح أحمد محمد شاكر - جزءان - طبع دار المعارف بمصر - ط/٢ - ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م.
- ١٦٣ - شعر النابغة الجعدي - قدم له عبد العزيز رباح - منشورات المكتب الإسلامي - ط/١.
- ١٦٤ - الشفاء بتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض (ت ٥٤٤ هـ) - جزءان - الناشر دار الفكر - بيروت.
- ١٦٥ - شواهد التنزيل في الآيات النازلة في أهل البيت صلوات الله وسلامه عليهم للحاكم الحسكاني (ت ٤٧٠ هـ) - جزءان - حققه محمد باقر المحمودي - مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت - ط/١ - ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٤ م.
- ١٦٦ - شواهد المغني للسيوطي (ت ٩١١ هـ) - جزءان - طبع مكتبة الحياة - بيروت.

- ص -

- ١٦٧ - صحيح البخاري (ت ٢٥٦ هـ): «فتح الباري».
- ١٦٨ - صحيح مسلم (٢٠٦ - ٢٦١ هـ) - بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - خمسة أجزاء - طبع عيسى الحلبي بمصر - ط/١ - ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م.
- ١٦٩ - الصفات الإلهية في الكتاب والسنة لمحمد بن أمان الجامي - دار الفنون للطباعة والنشر - جدة - ط/٢ - ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م.

- ض -

- ١٧٠ - الضعفاء الصغير للبخاري (ت ٢٥٦ هـ) - تحقيق محمود إبراهيم زايد - الناشر دار الوعي بحلب - ط/١ - ١٣٩٦ هـ.
- ١٧١ - الضعفاء للذهبي (٦٧٢ - ٧٤٨ هـ) - تحقيق نور الدين عتر - جزءان - مطبعة البلاغة - حلب - ط/١ - ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م.
- ١٧٢ - الضعفاء والمتروكين للنسائي (ت ٣٠٣ هـ) - تحقيق محمود إبراهيم زايد - الناشر دار الوعي بحلب - ط/١ - ١٣٩٦ هـ.

- ط -

- ١٧٣ - طبقات الأولياء لابن الملقن (٧٢٣ - ٨٠٤ هـ) - تحقيق نور الدين شريعة - مطبعة دار التأليف - ط/١ - ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م.

- ١٧٤ - طبقات الحفاظ للسيوطي (ت ٩١١ هـ) - تحقيق علي محمد عمر - مطبعة الاستقلال الكبرى بمصر - ط/١ - ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م.
- ١٧٥ - طبقات خليفة بن خياط (ت ٢٤٠ هـ) - تحقيق أكرم ضياء العمري - مطبعة العاني - بغداد - ط/١ - ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م.
- ١٧٦ - طبقات الشافعية للأسنوي (ت ٧٧٢ هـ) - تحقيق عبدالله الجبوري - جزءان - مطبعة الإرشاد - بغداد - ط/١ - ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م.
- ١٧٧ - طبقات الشافعية الكبرى لابن السبكي (٧٢٧ - ٧٧١ هـ) - تحقيق محمود الطناحي وعبد الفتاح الحلو - عشرة أجزاء - طبع عيسى الحلبي - ط/١.
- ١٧٨ - طبقات الشعراء لعبدالله بن المعتز بن المتوكل بن المعتصم بن هارون الرشيد (٢٤٧ - ٢٩٦ هـ) - تحقيق عبد الستار أحمد فراج - ط/٢ - سنة ١٩٦٨ م - دار المعارف.
- ١٧٩ - طبقات الصوفية لأبي عبد الرحمن السلمي (ت ٤١٢ هـ) - تحقيق نور الدين شريعة - مطابع دار الكتاب العربي بمصر ١٣٧٢ هـ - ١٩٥٣ م.
- ١٨٠ - طبقات فحول الشعراء - تأليف محمد بن سلام الجمحي (١٣٩ هـ - ٢٣١ هـ) - قرأه وشرحه محمود محمد شاكر - مطبعة المدني بالقاهرة.
- ١٨١ - طبقات المفسرين للداودي (ت ٩٤٥ هـ) - بتحقيق علي محمد عمر - جزءان - مطبعة الاستقلال الكبرى بمصر - ط/١ - ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م.
- ١٨٢ - طبقات النحاة واللغويين لابن قاضي شهبة (ت ٨٥١ هـ) - تحقيق د. محسن غياض - مطبعة النعمان بالنجف - ١٩٧٣ م.
- ١٨٣ - طبقات النحويين واللغويين لأبي بكر بن الحسن الزبيدي الأندلسي (ت ٣٨٠ هـ) - طبع دار المعارف بمصر - ط/٢ - ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٣ م.
- ١٨٤ - الطرائف الأدبية - تحقيق عبد العزيز الميمني.

- ع -

- ١٨٥ - العز بن عبد السلام للدكتور رضوان علي الندوي - طبع دار الفكر بدمشق - ١٣٧٩ هـ - ١٩٦٠ م.
- ١٨٦ - عز الدين بن عبد السلام - بائع الملوك لمحمد حسن عبدالله - الناشر مكتبة وهبة بمصر.
- ١٨٧ - العز بن عبد السلام - حياته وآثاره ومنهجه في التفسير د. عبدالله بن إبراهيم الوهبي - المطبعة السلفية بمصر - ط/١ - ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م.
- ١٨٨ - عقيدة المسلم للشيخ محمد الغزالي - دار الكتب الحديثة بمصر - ١٩٧٦ م.

١٨٩ - عمل اليوم والليلة لأبي بكر بن السني (ت ٣٦٤ هـ) - تحقيق عبد القادر أحمد عطا - دار المعرفة - بيروت.

١٩٠ - عيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير لابن سيد الناس (ت ٧٣٤ هـ) - جزءان - ومعه اقتباس الاقتباس لحل مشكلة سيرة ابن سيد الناس لابن عبد الهادي - دار الجيل - بيروت - ط/٢ - ١٩٧٤ م.

- غ -

١٩١ - غاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري (ت ٨٣٣ هـ) - تحقيق ج - برجستراسر - جزءان - الناشر مكتبة الخانجي بمصر - ١٣٥١ هـ - ١٩٣٢ م.

- ف -

١٩٢ - الفائق في غريب الحديث للزمخشري (ت ٥٣٨ هـ) - تحقيق علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم - أربعة أجزاء - طبع عيسى الحلبي بمصر - ط/٢.

١٩٣ - الفاخر لأبي طالب المفضل بن سلمة بن عاصم (ت ٢٩١ هـ) - تحقيق عبد العليم الطحاوي - طبع الهيئة المصرية للكتاب - ١٩٧٤ م.

١٩٤ - فتح الباري شرح صحيح البخاري (ت ٢٥٦ هـ) - للحافظ ابن حجر العسقلاني (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) - المطبعة السلفية بمصر.

١٩٥ - فتح المجيد شرح كتاب التوحيد للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ (ت ١٢٥٨ هـ) - تحقيق محمد حامد الفقي - مطبعة السنة المحمدية - ط/٧ - ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٧ م.

١٩٦ - الفتوحات الإلهية المعروف بحاشية الجمل (ت ١٢٠٤ هـ) على الجلالين - طبع عيسى الحلبي بمصر.

١٩٧ - فتوح البلدان للبلاذري (ت ٢٧٩ هـ) - تحقيق صلاح الدين المنجد - مطبعة لجنة البيان العربي - القاهرة.

١٩٨ - فقه السنة للشيخ السيد سابق - دار الكتاب العربي - بيروت - ٣ مجلدات - ط/٦ - ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م.

١٩٩ - فوائد في مشكل القرآن لشيخنا العز بن عبد السلام - تحقيق د. رضوان الندوي - طبع وزارة الأوقاف بالكويت - ١٩٦٧ م.

٢٠٠ - فوات الوفيات لابن شاکر الکتبی (ت ٧٦٤ هـ) - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - جزءان - مطبعة السعادة بمصر - ١٩٥١ م.

٢٠١ - في ظلال القرآن لسيد قطب (ت ١٣٨٧ هـ) - دار إحياء الكتب العربية - ٣٠ جزءاً - ط/٢.

- ق -

- ٢٠٢ - القاموس المحيط للفيروز أبادي (ت ٨١٧ هـ) - ٤ أجزاء .
 ٢٠٣ - قصص الأنبياء لأبي إسحاق الثعلبي (ت ٤٢٧ هـ) - طبع عيسى الحلبي بمصر .
 ٢٠٤ - قصص الأنبياء لابن كثير (٧٠١ - ٧٧٤ هـ) - تحقيق د. مصطفى عبد الواحد - جزءان - مطبعة دار التأليف بمصر - ط/١ - ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م .
 ٢٠٥ - قصص الأنبياء لعبد الوهاب النجار - دار الثقافة - بيروت - ط/٢ .
 ٢٠٦ - قلاند المرجان في الناسخ والمنسوخ من القرآن لمرعي بن يوسف الكرمي (ت ١٠٣٣ هـ) - دراسة وتحقيق عبدالله بن علي بن محمد الحجري - رسالة ماجستير - بإشرافي - كلية أصول الدين - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - الرياض - ١٤٠٤ هـ .
 ٢٠٧ - قواعد الأحكام في مصالح الأنام للز - طبع دار الشرق - ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م .

- ك -

- ٢٠٨ - الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة للذهبي (ت ٧٤٨ هـ) - تحقيق عزت علي عيد عطية وموسى محمد الموشي - ثلاثة أجزاء - دار النصر للطباعة بالقاهرة - ط/١ - ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م .
 ٢٠٩ - كتاب أبي بشر عمرو الملقب سيبويه - طبع المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق - سنة ١٣١٦ هـ - ط/١ .
 ٢١٠ - الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار لابن أبي شيبه (ت ٢٣٥ هـ) - تحقيق عبد الخالق الأفغاني - الدار السلفية - بمبئي - الهند - ط/٢ - ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م - ١٥ جزءاً .
 ٢١١ - الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي بن أبي طالب (٣٥٥ - ٤٣٧ هـ) - تحقيق د. محيي الدين رمضان - جزءان - طبع مجمع اللغة العربية بدمشق .
 ٢١٢ - الكنى والأسماء للإمام مسلم بن الحجاج (ت ٢٦١ هـ) - تحقيق عبد الرحيم محمد أحمد القشقرى - طبع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة - ط/١ - ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م - جزءان .

- ل -

- ٢١٣ - اللباب في تهذيب الأنساب لابن الأثير - ثلاثة أجزاء - نشره القدسي بالقاهرة - ١٣٥٧ هـ .

٢١٤ - لسان العرب لابن منظور (٦٣٠ - ٧١١ هـ) - طبعة مصورة عن طبعة بولاق - الناشر - الهيئة المصرية.

- م -

٢١٥ - مباحث في علوم القرآن د. صبحي الصالح - دار العلم للملايين - بيروت - ط / ٧ - ١٩٧٢ م.

٢١٦ - متشابه القرآن للقاضي عبد الجبار (ت ٤١٥ هـ) - تحقيق د. عدنان زرزور - قسمان - طبع دار النصر بالقاهرة.

٢١٧ - مجاز القرآن لأبي عبيدة معمر بن المثنى (ت ٢١٠ هـ) - جزءان - تحقيق د. محمود فؤاد سزكين - مطبعة السعادة بمصر - ط / ١ - سنة ١٣٨١ هـ - ١٩٦٢ م.

٢١٨ - المجروحين من المحدثين لابن حبان (ت ٣٥٤ هـ) - تحقيق محمود إبراهيم زايد - طبع دار الوعي بحلب - ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م.

٢١٩ - مجمع الأمثال لأبي الفضل أحمد بن محمد النيسابوري الميداني (ت ٥١٨ هـ) - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - مطبعة السعادة بمصر - ط / ٢ - ١٣٧٩ هـ - ١٩٥٩ م.

٢٢٠ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ الهيثمي (ت ٨٠٧ هـ) - الناشر دار الكتاب - بيروت - ط / ٢ - ١٩٦٧ م.

٢٢١ - مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) - جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد بن قاسم - مطابع الرياض - ط / ١ - ١٣٨١ هـ - ٣٥ مجلدًا.

٢٢٢ - المحبر لابن حبيب (ت ٢٤٥ هـ) - تحقيق د. إيلزه ليختن شتيتير - الناشر المكتب التجاري - بيروت.

٢٢٣ - المحلى لابن حزم الظاهري (ت ٤٥٦ هـ) - تصحيح حسن زيدان طلبة - طبع دار الاتحاد العربي - القاهرة - ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م.

٢٢٤ - مختار الصحاح لأبي بكر محمد بن عبد القادر الرازي (ت ٦٦٦ هـ) - طبع عيسى الحلبي بمصر.

٢٢٥ - المختصر في أخبار البشر لأبي الفداء - دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت.

٢٢٦ - المختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع لابن خالويه (ت ٣٧٠ هـ) - تحقيق ج. برجستراسر - المطبعة الرحمانية بمصر - ١٩٣٤ م.

٢٢٧ - المخصص لابن سيده - تحقيق الشنقيطي ومعاونة عبد الغني محمود - طبعة بولاق - ١٣١٨ هـ.

- ٢٢٨ - المراسيل لأبي حاتم (ت ٣٢٧ هـ) - الناشر مكتبة المثنى ببغداد - ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٧ م.
- ٢٢٩ - المستدرك على الصحيحين للحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥ هـ) وبهامشه تلخيصه للذهبي (ت ٧٤٨ هـ) - أربع مجلدات كبار - الناشر مكتبة ومطابع النصر الحديثة - الرياض - وطبعة دار الكتب العلمية - بيروت - تحقيق مصطفى عبد القادر عطا - ط/١ - ١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م.
- ٢٣٠ - المستصفي من علم الأصول للغزالي (ت ٥٠٥ هـ) - مطبعة بولاق بمصر - ط/١ - ١٣٢٢ هـ.
- ٢٣١ - مسند الإمام أحمد (١٦٤ - ٢٤١ هـ) - ستة أجزاء - طبع الحلبي - كما رجعت إلى طبعة دار المعارف بتحقيق أحمد شاکر وهي غير كاملة.
- ٢٣٢ - مسند أبي بكر الصديق لأحمد بن علي المروزي.
- ٢٣٣ - مسند أبي داود الطيالسي (ت ٢٠٤ هـ) رتبه على حسب أبواب الفقه أحمد البنا الساعاتي وسماه: «منحة المعبود» - جزءان - المطبعة المنيرية بالقاهرة - ١٣٧٢ هـ.
- ٢٣٤ - مسند الإمام أبي عبدالله محمد بن إدريس الشافعي - دار الكتب العلمية - بيروت - ط/١ - ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م.
- ٢٣٥ - المصنف لعبد الرزاق الصنعاني (١٢٦ - ٢١١ هـ) - تحقيق الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي - طبع المجلس الأعلى - سملك سورت - الهند.
- ٢٣٦ - معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد للشيخ حافظ بن أحمد حكيم - المطبعة السلفية بمصر - جزءان.
- ٢٣٧ - المعارف لابن قتيبة (٢١٣ - ٢٧٦ هـ) - تحقيق د. ثروت عكاشة - طبع دار المعارف بالقاهرة - ط/٢.
- ٢٣٨ - معاني القرآن للأخفش الأوسط وهو الإمام أبو الحسن سعيد بن مسعدة المجاشعي (ت ٢١٥ هـ) - تحقيق د. فائز فارس - المطبعة العصرية - الكويت - ط/١ - ١٤٠٠ هـ - ١٩٧٩ م.
- ٢٣٩ - معاني القرآن وإعرابه للزجاج (ت ٣١١ هـ) - تحقيق د. عبد الجليل شلبي - الناشر - المكتبة العصرية - بيروت - يقع في جزأين.
- ٢٤٠ - معاني القرآن للفراء (ت ٢٠٧ هـ) - تحقيق عبد الفتاح إسماعيل شلبي - ثلاثة أجزاء - طبع الهيئة المصرية العامة للكتاب - ١٩٧٢ م.
- ٢٤١ - معجم الأدباء لياقوت (ت ٦٢٦ هـ) - ٢٠ جزءاً - مطبعة دار المأمون بمصر - ط/٢ - ١٣٥٥ هـ - ١٩٣٩ م.

- ٢٤٢- معجم الأمثال العربية تأليف رياض عبد الحميد مراد - ٤ أجزاء - طبع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - ط/١ - ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٦ م.
- ٢٤٣- معجم شواهد العربية لعبد السلام هارون - جزءان - الناشر مكتبة الخانجي بمصر - ط/١ - ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م.
- ٢٤٤- معجم لغة الفقهاء وضع د. محمد رواس قلعه جي ود. حامد صادق قنيبي - دار النفائس - بيروت - ط/٢ - ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.
- ٢٤٥- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي، رتبه لفيف من المستشرقين ونشر الدكتور أ.ي. ونسك - سبعة مجلدات من الحجم الكبير - طبعة بريل - ليدن - ١٩٣٦ م.
- ٢٤٦- معجم مقاييس اللغة لابن فارس (ت ٣٩٥ هـ) - تحقيق عبد السلام هارون - ستة أجزاء - طبع مصطفى الحلبي بمصر - ط/٢ - ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م.
- ٢٤٧- المغرب من الكلام الأعجمي لأبي منصور الجواليقي (٤٦٥ - ٥٤٠ هـ) - تحقيق أحمد محمد شاكر - طبع دار الكتاب بمصر - ط/٢ - ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م.
- ٢٤٨- معرفة علوم الحديث للحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥ هـ) - تحقيق السيد معظم حسين - الناشر المكتب التجاري للطباعة والنشر - بيروت.
- ٢٤٩- معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار للذهبي (ت ٧٤٨ هـ) - تحقيق محمد سيد جاد الحق - مطبعة التأليف بمصر - ط/١.
- ٢٥٠- المغني في أبواب التوحيد والعدل للقاضي عبد الجبار (ت ٤١٥ هـ) - تحقيق د. محمود الخضيري، د. محمود محمد قاسم - طبع عيسى الحلبي بمصر - ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م.
- ٢٥١- مع المفسرين والمستشرقين في زواج النبي ﷺ بزینب بنت جحش للدكتور زاهر عواض الألمعي - دار الكتاب الجديد - بيروت - ط/٣ - ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م.
- ٢٥٢- المغني في الضعفاء للإمام شمس الدين الذهبي (ت ٧٤٨ هـ) - تحقيق نور الدين عتر - دار المعارف - حلب - ط/١ - ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م - جزءان.
- ٢٥٣- المغني لموفق الدين محمد بن عبدالله بن قدامة (ت ٦٢٠ هـ) - تحقيق د. عبدالله بن عبد المحسن التركي ود. عبد الفتاح محمد الحلو - دار هجر للطباعة والنشر - القاهرة - ط/١ - ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م - ١٥ جزءاً.
- ٢٥٤- مغني اللبيب لجمال الدين بن هشام الأنصاري (ت ٧٦١ هـ) وبهامشه حاشية الشيخ محمد الأمير - جزءان - دار إحياء الكتب العربية - القاهرة.
- ٢٥٥- مفتاح كنوز السنة وضعه باللغة الإنجليزية د. أي. فنسك ونقله إلى العربية

- محمد فؤاد عبد الباقي - إدارة ترجمان السنة - لاهور - مطبعة معارف لاهور - ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م.
- ٢٥٦ - المفردات في غريب القرآن للحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصبهاني (ت ٥٠٢ هـ) - أعده للنشر د. محمد أحمد خلف الله - مكتبة الأنجلو المصرية.
- ٢٥٧ - المفضليات للضبي - تحقيق أحمد شاكر وعبد السلام هارون - طبع دار المعارف بمصر - ط/٣ - سنة ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٣ م.
- ٢٥٨ - المقتضب: صنعة أبي العباس محمد بن يزيد المبرد (٢١٠ - ٢٨٥ هـ) - تحقيق محمد عبد الخالق عزيمة - طبع المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - القاهرة - سنة ١٣٨٥ هـ.
- ٢٥٩ - مقدمة في أصول التفسير لشيخ الإسلام ابن تيمية (٦٦١ - ٧٢٨ هـ) - المطبعة السلفية بمصر.
- ٢٦٠ - مقدمتان في علوم القرآن وهما: مقدمة كتاب المباني ومقدمة ابن عطية - تحقيق آرثر جفري - مطبعة دار الصاوي بالقاهرة - ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م.
- ٢٦١ - المقرب لابن عصفور (ت ٦٦٩ هـ) - تحقيق أحمد الجوارى وعبد الله الجبوري - جزءان - مطبعة العاني - بغداد - ط/١ - ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م.
- ٢٦٢ - منار السالك إلى أوضح المسالك - محمد عبد العزيز النجار - مطبعة الفجالة الجديدة - جزءان.
- ٢٦٣ - مناهل العرفان في علوم القرآن للزرقاني - جزءان - طبع عيسى الحلبي بمصر.
- ٢٦٤ - المنتقى من أحاديث الأحكام لمجد الدين بن تيمية - المطبعة السلفية بمصر.
- ٢٦٥ - الموضوعات لابن الجوزي (٥١٠ - ٥٩٧ هـ) - تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان - الناشر محمد عبد المحسن بالمدينة المنورة - ط/١ - ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م.
- ٢٦٦ - الموطأ للإمام مالك (ت ١٧٩ هـ) - طبع دار الشعب بمصر.

- ن -

- ٢٦٧ - الناسخ والمنسوخ للنحاس (ت ٣٣٨ هـ) - طبعة مصطفى الحلبي بمصر - ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م.
- ٢٦٨ - النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لابن تغري بردي (٨١٣ - ٨٧٤ هـ) - ١٦ جزءاً - طبعة مصورة عن طبعة دار الكتب المصرية - الناشر الهيئة العامة المصرية.
- ٢٦٩ - النحو الوافي لعباس حسن - أربعة أجزاء - طبع دار المعارف بمصر - ط/٤.
- ٢٧٠ - نزهة الألباء في طبقات الأدباء لأبي البركات عبد الرحمن بن الأنباري (ت ٥٧٧ هـ)

- بتحقيق د. إبراهيم السامرائي - الناشر مكتبة الأندلس ببغداد - ط/٢ - ١٩٧٠ م.
 ٢٧١ - نسب قريش للمصعب الزبيري (١٥٦ - ٢٣٦ هـ) - تحقيق أ. ليفي بروفنسال -
 طبع دار المعارف بمصر - ط/٢.
 ٢٧٢ - النسخ في القرآن الكريم للدكتور مصطفى زيد - جزءان - دار الفكر - بيروت -
 ط/٢ - ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م.
 ٢٧٣ - نصب الراية لأحاديث الهداية للحافظ الزيلعي (ت ٧٦٢ هـ) وبهامشه بغية
 الألمعي في تخريج الزيلعي - طبعة دار المأمون - القاهرة - ط/١ - ١٣٥٧ هـ -
 ١٩٣٨ م.
 ٢٧٤ - النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير (ت ٦٠٦ هـ) - ٥ أجزاء - تحقيق
 محمود محمد الطناحي و طاهر أحمد الزاوي - أنصار السنة المحمدية - لاهور.
 ٢٧٥ - النوادر في اللغة لأبي زيد سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري (ت ٢١٥ هـ) - دار
 الكتاب العربي - بيروت - ط/٢ - ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م.

- ه -

- ٢٧٦ - هدي الساري مقدمة «فتح الباري» لابن حجر العسقلاني (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) -
 المطبعة السلفية بمصر.

- و -

- ٢٧٧ - الوفا بأحوال المصطفى لابن الجوزي (٥١٠ - ٥٩٧ هـ) - تحقيق مصطفى
 عبد الواحد - جزءان - مطبعة السعادة بمصر - ط/١ - ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م.
 ٢٧٨ - وفيات الأعيان لابن خلكان (٦٠٨ - ٦٨١ هـ) - تحقيق د. إحسان عباس - طبع
 دار صادر - بيروت.
 ٢٧٩ - الوقف والابتداء في كتاب الله عز وجل لأبي بكر بن الأنباري (ت ٣٢٨ هـ) -
 جزءان - تحقيق محيي الدين عبد الرحمن رمضان - طبع مجمع اللغة العربية
 بدمشق - ١٣٩٠ هـ - ١٩٧١ م.

فهرس موضوعات (الجزء الثالث)

الموضوع	الصفحة
تفسير سورة سبأ	٥
نعم الله على داود وسليمان عليهما السلام	٩
قصة سبأ	١١
الإنكار على المشركين فيما اتخذوه من الشركاء فلا تنفعهم ولا تشفع لهم ..	١٣
مشهد من مشاهد يوم القيامة لتوبيخ المشركين على عبادتهم للجن	١٧
تفسير سورة فاطر	٢٢
تذكير الخلق بنعم الله عليهم ليشكروه ويعبدوه	٢٣
كل إنسان يتحمل ذنوبه وليس له أن يتحمل ذنب غيره ولو كان قريباً وضرب بعض الأمثال على ذلك	٢٥
المصطفون من عباد الله	٢٨
تفسير سورة يس	٣٣
قصة أصحاب القرية مع الرسل	٣٥
جريان الشمس ومنازل القمر	٣٩
النفخ في الصور لبعث الخلائق من القبور	٤١
تنعم أهل الجنة والتكليف بأهل النار	٤٢
التدليل على البعث	٤٦
تفسير سورة الصافات	٤٨
تزئين السماء الدنيا بالكواكب وحفظها من كل شيطان مارد	٤٩
مجادلة الكفار لمن أضلهم يوم القيامة وجزاؤهم	٥١
تكسير إبراهيم عليه السلام لأصنام قومه وموقفهم منه	٥٨
رؤيا إبراهيم عليه السلام بذبح ابنه وفداء الله له	٦٠
تفسير بعض الآيات من قصص بعض الأنبياء عليهم السلام	٦٤
وعد الله بنصر رسله عليهم السلام	٦٩

الموضوع	الصفحة
تفسير سورة ص	٧١
إنكار المشركين لرسالة محمد ﷺ وما دعاهم إليه من التوحيد	٧٢
ضرب المثل بعقاب الله للأمم المكذبة للاعتبار بهم	٧٣
إنعام الله على داود عليه السلام وحكمه في الخصمين	٧٥
فتنة سليمان عليه السلام	٧٩
قصة أيوب عليه السلام مع الشيطان	٨٤
الثناء على بعض الأنبياء عليهم السلام	٨٦
الترغيب والترهيب بذكر ما أعده الله للمتقين والمجرمين	٨٧
تفسير سورة الزمر	٩٣
التدليل بالخلق على ربوبية الله	٩٣
الحث على عبادة الله والتحذير من معصيته	٩٤
ضرب الأمثال في القرآن للتذكّر	٩٨
حكم الله بين عباده يوم القيامة وسعة رحمته	١٠١
النفخ في الصور للصعق والبعث	١٠٥
سوق الكافرين إلى جهنم والمتقين إلى الجنة زمراً	١٠٦
تفسير سورة غافر	١٠٨
جدال الكافرين في آيات الله بالباطل	١٠٩
قصة مؤمن آل فرعون	١١٣
نصر الله لرسله والمؤمنين	١١٩
تفضل الله على عباده بالنعم فعليهم أن يعبدوه ويشكروه	١٢١
تفسير سورة فصلت	١٢٤
تفصيل خلق الله الأرض والسموات	١٢٥
شهادة الجوارح على الإنسان بما كان يعمل	١٢٨
البشارة بالجنة لمن استقام على طاعة الله	١٣٠
فضل من دعا إلى الله وعمل صالحاً	١٣١
إظهار آيات الله في الآفاق والأنفس للتدليل على وحدانيته	١٣٥
تفسير سورة الشورى	١٣٧
ما شرعه الله من الدين والدعوة إليه	١٣٩
من آيات الله الدالة على قدرته	١٤٣

الموضوع	الصفحة
كيفية تكليم الله البشر	١٤٧
تفسير سورة الزخرف	١٤٩
التدليل على ربوبية الله	١٥٠
براءة إبراهيم عليه السلام مما يعبده قومه وإنكار المشركين لرسالة محمد ﷺ	١٥٣
دعوة موسى عليه السلام لفرعون وإعراضه عنها وانتقام الله منه	١٥٧
لا حجة للمشركين في ضرب المثل بعبسى عليه السلام فهو عبد الله ورسوله	١٥٩
تنزيه الله عن الولد	١٦٣
تفسير سورة الدخان	١٦٦
كشف العذاب عن قريش وعودتهم إلى التكذيب كما كذب قبلهم قوم فرعون	١٧١
عذاب الآثمين في النار ونعيم المتقين في الجنة	١٧٤
تفسير سورة الجاثية	١٧٥
آيات دالة على قدرة الله	١٧٨
الرد على منكري البعث	١٨١
تفسير سورة الأحقاف	١٨٤
الوصية بالإحسان إلى الوالدين	١٨٧
قصة أصحاب الأحقاف وما حل بهم من العذاب لما كذبوا رسولهم	١٨٩
وفد الجن الذين استمعوا القرآن من الرسول ﷺ	١٩٢
تفسير سورة محمد	١٩٣
الحث على قتل الكفار في المعركة عند اللقاء بهم لإلحاق الهزيمة بهم	١٩٧
موقف المنافقين من الأمر بالجهاد	٢٠٢
تفسير سورة الفتح	٢٠٢
المراد بالفتح للرسول ﷺ وإنزال السكينة على المؤمنين	٢٠٥
موقف الأعراب من الأمر بالجهاد	٢٠٦
بيعة الرضوان	٢٠٩
صدق رؤيا الرسول ﷺ وصفة أصحابه رضوان الله تعالى عليهم	٢١١
تفسير سورة الحجرات	٢١٣
عدم الأخذ بالخبر إلا بعد الثبوت من صحته	٢١٥
الإصلاح بين الطائفتين المختلفتين من المؤمنين	
التحذير من الأخلاق السيئة كالسخرية بالناس والظن السوء	

الموضوع	الصفحة
رد دعوى الأعراب بالإيمان	٢١٧
تفسير سورة ق	٢١٩
عجب الكفار من مجيء منذر منهم ومن بعثهم بعد موتهم	٢١٩
ذكر أدلة على البعث للرد على المنكرين	٢٢٠
تفسير سورة الذاريات	٢٢٩
القسم ببعض مخلوقات الله لتأكيد وقوع البعث	٢٢٩
الكلام على ضيف إبراهيم عليه السلام	٢٣٢
تفسير بعض الآيات المتعلقة بقصص بعض الأنبياء عليهم السلام للاعتبار بما حل بالمكذبين من قومهم	٢٣٣
تفسير سورة الطور	٢٣٦
تفسير سورة النجم	٢٤٢
تبرئة الرسول ﷺ من النطق بالهوى فكلامه وحي من الله	٢٤٢
الاختلاف فيما رآه الرسول ﷺ عند سدره المنتهى	٢٤٣
الكلام على الأصنام الثلاثة المشهورة التي تعبدتها العرب	٢٤٦
جزاء الله لكل إنسان حسب سعيه فلا تزر وازرة وزر أخرى	٢٤٨
تفسير سورة القمر	٢٥٤
تكذيب المشركين للرسول ﷺ فيما جاءهم به من الآيات	٢٥٤
إشارة إلى ما حلّ بالأُمم السابقة لما كذبوا رسلهم للاعتبار بذلك	٢٥٥
تفسير سورة الرحمن	٢٦١
تعديد نعم الله على الإنس والجن للتدليل على أنه المستحق للعبادة والشكر	٢٦١
بيان لما أعدّه للمجرمين من العذاب يوم القيامة وما أعدّه لمن خاف مقام ربه	٢٦٥
من النعيم	٢٦٥
تفسير سورة الواقعة	٢٦٥
تقسيم الناس يوم القيامة ثلاثة أقسام وبيان ما أعدّه الله لهم من النعيم	٢٧٣
والعذاب	٢٧٣
الاستدلال بخلق الإنسان أولاً على إعادة خلقه بعد الموت	٢٧٨
تفسير سورة الحديد	٢٨٣
ملك الله للسموات والأرض وعلمه بكل شيء فيجب الإيمان به وبرسوله	٢٨٣
والإنفاق في سبيله	٢٨٣

الموضوع	الصفحة
حال المؤمنين والمنافقين يوم القيامة	٢٨٥
الإشارة إلى أن إرسال الرسل لهداية البشر وإقامة العدل بينهم	٢٨٩
تفسير سورة المجادلة	٢٩١
الآيات النازلة في الظهار لبيان حكمه	٢٩٢
النهي عن مودة من حاد الله ورسوله	٢٩٥
تفسير سورة الحشر	٢٩٧
إجلاء يهود بني النضير من المدينة لنقضهم عهدهم مع الرسول ﷺ	٢٩٨
تقسيم أموال بني النضير	٣٠٠
أسماء الله الحسنى	٣٠٥
تفسير سورة الممتحنة	٣٠٧
امتحان المؤمنات المهاجرات	٣٠٩
مبايعة المؤمنات للنبي ﷺ	٣١١
تفسير سورة الصف	٣١٣
تفسير سورة الجمعة	٣١٦
الأمر بالسعي إلى الجمعة عند سماع النداء وتحريم البيع	٣١٧
تفسير سورة المنافقون	٣٢٠
تفسير سورة التغابن	٣٢٤
المراد بعداوة الأزواج والأولاد وفتنة الأموال والحث على الإنفاق في سبيل الله	٣٢٦
تفسير سورة الطلاق	٣٢٩
الطلاق يكون في الطهر	٣٢٩
بيان عدد النساء	٣٢١
تفسير سورة التحريم	٣٣٤
الخلاف فيما حرمه الرسول ﷺ على نفسه وكفارة ذلك	٣٣٤
الحث على الوقاية من النار بالعمل الصالح والتوبة النصوح	٣٣٧
ضرب مثل للمؤمنين والكافرين للاعتبار	٣٣٨
تفسير سورة الملك	٣٤٠
جزاء الكافرين وثواب الذين يخشون ربهم بالغيب	٣٤١
تفسير سورة القلم	٣٤٥

الموضوع	الصفحة
النهي عن طاعة كل خلاف مهين مناع للخير	٣٤٦
قصة أصحاب الجنة الذين منعوا حق المساكين منها	٣٤٨
تفسير سورة الحاقة	٣٥٤
الإشارة إلى هلاك بعض الأمم المكذبة للاعتبار بهم	٣٥٤
وصف مشهد من مشاهد يوم القيامة	٣٥٦
تفسير سورة المعارج	٣٦٠
صفات المؤمنين الصادقين	٣٦٣
تفسير سورة نوح	٣٦٥
تفسير سورة الجن	٣٧١
إيمان الجن بعد سماع القرآن وما قالوه	٣٧١
بيان المراد بالمساجد في قوله: ﴿وَأَن الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾	٣٧٦
تفسير سورة المزمل	٣٧٩
تفسير سورة المدثر	٣٨٤
تفسير سورة القيامة	٣٩٢
وصف حالة الاحتضار عند الموت	٣٩٥
تفسير سورة الإنسان	٣٩٨
خلق الله الإنسان لابتلائه لي شكر أو لي كفر	٣٩٨
ما أعد الله للكافرين من العذاب وما أعد للأبرار من النعيم	٣٩٩
تفسير سورة المرسلات	٤٠٥
إقسام الله ببعض مخلوقاته لتأكيد وقوع القيامة للفصل بين الخلائق	٤٠٥
تفسير سورة النبأ	٤٠٩
بيان المراد بالنبأ العظيم	٤٠٩
وصف ما يكون في يوم الفصل	٤١٠
تفسير سورة التازعات	٤١٤
وصف مشهد من مشاهد يوم القيامة	٤١٤
ذكر قصة موسى عليه السلام مع فرعون باختصار للاعتبار	٤١٦
تفسير سورة عبس	٤١٩
عتاب الله لرسوله ﷺ لما أعرض عن ابن أم مكتوم	٤١٩
ذكر كفر الإنسان بنعم ربه عليه حيث لا يمثل ما أمره	٤٢١

الموضوع	الصفحة
تفسير سورة التكوير	٤٢٣
تفسير سورة الانفطار	٤٢٧
تفسير سورة المطففين	٤٢٩
تفسير سورة الانشقاق	٤٣٣
تفسير سورة البروج	٤٣٦
تفسير سورة الطارق	٤٣٩
تفسير سورة الأعلى	٤٤٢
تفسير سورة الغاشية	٤٤٥
تفسير سورة الفجر	٤٤٨
تفسير سورة البلد	٤٥٣
تفسير سورة الشمس	٤٥٦
تفسير سورة الليل	٤٥٨
تفسير سورة الضحى	٤٦١
تفسير سورة الشرح	٤٦٤
تفسير سورة التين	٤٦٦
تفسير سورة العلق	٤٦٩
تفسير سورة القدر	٤٧٢
تفسير سورة البينة	٤٧٥
تفسير سورة الزلزلة	٤٧٧
تفسير سورة العاديات	٤٧٩
تفسير سورة القارعة	٤٨١
تفسير سورة التكاثر	٤٨٣
تفسير سورة العصر	٤٨٥
تفسير سورة الهمزة	٤٨٦
تفسير سورة الفيل	٤٨٨
تفسير سورة قريش	٤٩١
تفسير سورة الماعون	٤٩٤
تفسير سورة الكوثر	٤٩٦
تفسير سورة الكافرون	٤٩٨

الموضوع	الصفحة
تفسير سورة النصر	٥٠٠
تفسير سورة المسد	٥٠٢
تفسير سورة الصمد	٥٠٦
تفسير سورة الفلق	٥٠٩
تفسير سورة الناس	٥١٢

انتهى بتوفيق الله تحقيق تفسير العز بن عبد السلام
 والله الحمد والمنة